

(二〇一三年重排修訂版)

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

佛陀教育基金會 恭印

# 序

李炳南恭書

法門無量，淨乃其一，其事尚專，而其理則普蘊於千經萬論，知是教之合而開、開而合者也。即淨宗諸法安立，亦猶是也，群典指歸，喻聚金而大冶之，為淨原體，三經奇峙，喻鎔金而分器之，為淨起用。

用不其一，如鼎有足，展其三，而各立一方也。雖可擇其一法，餘亦不廢互助，非所即，非所離也。顧觀經獨被利機，修鮮授受，遂至誦維講說，幾乎皆不與焉。以事論之，未之為非，惟行之功，於解則有疏矣。

體尚乎圓，如梵書之伊，必聚三點，始完其形也。小本經潛發真空，大本經詳示妙有，觀經融乎中道，遺其一則落邊見。今有以持名為自力之行者，四八願為他力之行者，終忽於以心作佛，乃為勝加行之力者也。以理論之，三諦圓融，斯即實相，烏能背乎此哉。

〇序

3

〇佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

4

或曰：非不知其然也，第以觀經玄奧，行解俱艱，姑捨之耳。噫，因於噫而廢食，根身不延，昧於理而進修，正道弗由。不思夫萬修萬去言乎？是不難也，不又言惟佛究盡乎？是不易也。故大悲而有天巧，示以信為淨資之首，果信矣，自能轉難成易也。若爾橫超三界，阿鞞跋致，一生補處等利，無信而能致乎？信而無所解，何有於根力？無根力，則願行不真，知根力實生於解，解則增信，信後益解，於行方不紆曲也。至十六觀法，自應機契者行，若畏事並棄其理，得非棄明炬而夜行耶？

宋四明妙宗鈔出，為觀經諸注精英，所銓皆第一義諦，於焉淨旨大明。古亦有病其繁深者，欲節而略之，蕩祖直謂「不可動其一字」其要可知矣。然有此一鈔，非謂觀經即可誦可講，因以可修可證，及眾能變根器也。蓋修淨任采何法，應明乎四土橫豎之超，否則理路不清，或不免於扞格焉。祖又曰：「淨土的旨，全在妙宗一書。」是此一鈔，又不純為觀經所作矣。

是鈔善乎善矣，惜狃於習，罕流通，致見者未嘗普也。古吳淨學居士趙茂林者，深具信願人也，宏護在心，嘗慨焉。適其歲逢七秩，家人親友咸擬為祝、辭曰：滅劫壽幾何，壽胡私於一人，醞宴懽嘩多見其勞，擲金虛牝傷廉也。吾壽乎眾，俾數無量，

坐而獲之，靜以成之，遂翻印斯鈔普施之。於戲，是舉也，亦可謂善乎善矣。

今施普，見者從多，行者依之而進深解，當獲大助，庶可言望於道，見於道，能修於道，乃至履乎道矣。且使淨宗教義，闡而能章，已趨狹而返廣，鼎不折足，伊不闕畫，三諦融一，實相圓成，具宏與護之功焉。有其因，必有其果，謂為壽眾也，固宜，謂非自壽也，於理余未之能信？以質茂林，茂林曰：初無如許分別，只期同登淨域而已。余曰：何所淨域，不其極樂蓮域耶？若然，則無量壽佛之域矣。經不云乎？「彼佛壽命及其人民，無量無邊阿僧祇劫。」聖言壽同矣，壽域同登矣，而謂眾壽而不自壽，故曰：未之能信？茂林莞爾，亦無以應。

歲次壬子秋七月佛歡喜日稷下李炳南謹識

〇序

5

〇佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

6

凡例

依本會二〇〇二年11月版，校勘說明：

經經文概照本會校刊之單行本。

疏原本為（清）清龍藏本。

甲·直接校本四：一·（嘉）明嘉興藏本。二·（杭）杭州慧空經房所刻會本。三·（大）日本大正藏本。四·（卮）日本卮字藏本。

乙·間接校本一·即（宗）日本宗教大學藏本·據大正。

丙·參考校本一·即（鈔）妙宗鈔。

鈔原本為（清）清龍藏本。

甲·直接校本四·與疏同。

乙·間接校本二：一·（宗）日本宗教大學藏本。二·（龍）日本龍谷大學藏本。後二均據大正。

# 佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔會本

隋天台智者大師撰疏  
宋四明沙門知禮述鈔

鈔序此經義疏。人稀淨報。故說聽者多矣。所稟寶雲師首製記文。相沿至今。著述不絕。皆宗智者。豈有不知修心妙觀。感四淨土文義者耶。良以愍物情深。適時智巧。故多談事相。少示觀門。務在下凡。普霑緣種。方今嘉運。盛演圓乘。慕學之徒。皆欲得旨而修證矣。故竭鄙思。鈔數千言。上順妙宗。略消此疏。適時之巧。非我所能。願共有情。即心念佛乃此鈔所以作也。天禧五年歲在辛酉重陽日下筆故序。

## 疏佛說觀無量壽佛經疏

鈔此之疏題。佛等八字。備舉經目。皆是所釋。唯疏一字。是能釋也。今之五章。釋其八字。義稍委悉。入文自見。若欲預知。可陳梗槩。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

7

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

8

經是通號。餘是別名。今且明別。佛說者。釋迦化主四辯宣演也。觀者。總舉能觀。即十六觀也。無量壽佛者。舉所觀要。攝十五境也。且置能說。略明所說。能觀皆是一心三觀。所觀皆是三諦一境。毘盧遮那徧一切處。一切諸法皆是佛法。所謂眾生性德之佛。非自非他。非因非果。即是圓常大覺之體。故起信論云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。即是如來常住法身。依此法身。說名本覺。故知果佛圓明之體。是我凡夫本具性德。故一切教所談行法。無不為顯此之覺體。

故四三昧。通名念佛。但其觀法。為門不同。如一行三昧。直觀三道。顯本性佛。方等三昧。觀袒持顯。法華兼誦經。觀音兼數息。覺意歷三性。此等三昧。歷事雖異。念佛是同。俱為顯於大覺體故。雖俱念佛。而是通途顯諸佛體。若此觀門及般舟三昧。託彼安養依正之境。用微妙觀。專就彌陀。顯真佛體。雖託彼境。須知依正同居一心。心性徧周。無法不造。無法不具。若一毫法從心外生。則不名為大乘觀也。

行者應知。據乎心性觀彼依正。依正可彰。託彼依正觀於心性。心性易發。所言心性具一切法。造一切法者。實無能具所具。能造所造。即心是法。即法是心。能造因緣及所造法。皆悉當處全是心性。是故今觀若依若正。乃法界心觀法境界。生於法界依正色心。是則名為唯依唯正。唯色唯心。唯觀唯境。故釋觀字。用一心三觀。釋無量壽。用一體三身。體宗力用。義並從圓。判教屬頓。

五重玄義。本是經中所詮觀法。大師預取解釋經題。欲令行者用此觀法入十六門而為修證。故於序文。以主包眾。以正收依。觀佛既即三身。觀餘豈非三諦。寄語行者。觀雖深妙。本被初心。若能進功。何憂不就。縱未入品。為因亦強。生至彼邦。得預大會。所見依正。微妙難思。速入聖階。度生亦廣。永異事善及小乘行得往生者。如此土人宿圓修者。於諸座席。見相殊常。聞法易悟。以此類彼。功在妙宗。但為戒福不精。無往生願。故在穢土聞法入真。須懼娑婆不常值佛。縱遇善友。色心不勝。難發我心。況塵境粗強。

誠為險處。故須外加事懺。內勤理觀。正助雙行加願要制。必於寶剎速證無生。今解觀門。其意在此。疏者。疎也。決也。疎通決擇上之義趣。通而不壅。令其行者得意修之故也。次能說人號。（案指疏主言。）備於別傳及諸章記。有未知者。須尋彼文。

**疏序** 夫樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林之比瓊樹。誠由心分垢淨。見兩土之升沉。行開善惡。觀二方之粗妙。喻形端則影直。源濁則流昏。故知欲生極樂國土。必修十六妙觀。願見彌陀世尊。要行三種淨業。然化因事漸。教藉緣興。是以闍王殺逆。韋提哀請。大聖垂慈。乘機演法。曜玉相而流彩。聳珍臺而顯瑞。雖廣示珍域。而宗歸安養。使末俗有緣。遵斯妙觀。落日懸鼓。用標送想之方。大水結冰。實表瑠璃之地。風吟寶葉。共天樂而同繁。波動金渠。將契經而合響。觀肉髻而瞻侍。

者。念毫相而覩如來。及其瞑目告終。上珍臺而高踊。文成印壞。坐金蓮而化生。隨三輩而橫截。越五苦而長驚。可謂微行妙觀。至道要術者哉。

鈔二釋文。初釋序三。初敍經觀意二。初正明觀行二。初敍意二。初對垢立淨二。初法二。初明二報苦樂。欲論觀行。先示二報苦樂之相。文有四句。一一皆論淨穢相對。初句以所成國土苦樂相對。安養淨國。但受諸樂。故名樂邦。堪忍穢土。多受眾苦。義言苦域。次句以能成物體貴賤相對。彼純七珍。略言金寶。此多眾穢。略語泥沙。次句以初生受質垢淨相對。此土六道。具有四生。今就人中。多從胎藏。母食冷熱及飢飽時。兒在胎中。如處寒熱倒懸山壓地獄之苦。故云胎獄。彼土九品。八從蓮生。下品之人。雖經多劫。大本中說。疑心修善。生彼胎宮。樂同切利。况八九品不生疑惑。豈有苦耶。是故華池受生即樂。次句以生後遊（遊。嘉誤作疑。）處粗好相對。此則荆棘叢林。

彼則金渠玉樹。

然此四句。雖一一句苦樂相對。意則對穢顯彼淨相。又復應知。四句之文。似唯顯示同居二土。據下明宗。具論四土淨穢之相。以後驗此。不專同居。當知四句。一一通於四種淨穢。見思輕重。則感同居樂邦苦域。體析巧拙。則感方便樂邦苦域。次第頓入。則感實報樂邦苦域。分證究竟。則感寂光樂邦苦域。以例金寶泥沙。胎獄華池。棘林瓊樹。亦復如是。一家制立。正文與序必不相違。但序總示。宗文（宗文。大誤作文宗。）別說。是故似異。

問。下三淨土。既皆有相。則可論於金寶等事。寂光之淨。已全無相。如何可說金寶華池。及以瓊樹。答。經論中言寂光無相。乃是已盡染礙之相。非如太虛空無一物。良由三惑究竟清淨。則依正色心究竟明顯。故大經云。因滅是色。獲得常色。受想行識。亦復如是。仁王稱為法性五陰。亦是法華世間相常。大品色香無非中道。是則名為究竟樂邦。究竟金寶。究竟華池。究

竟瓊樹。又復此就捨穢究盡。取淨窮源。故苦域等判屬三障。樂邦金寶以為寂光。若就淨穢平等而談。則以究竟苦域泥沙而為寂光。此之二說。但順悉檀。無不圓極。

問·佛無上報是即理之事·可論金等。究竟寂光是即事之理·豈有金等。若其同有·事理既混·如何分於二土義耶。答·佛無上報是究竟始覺·上品寂光是究竟本覺。始本既極·豈分二體。應知二土縱分事理·實非有無。豈真善妙有而非理耶。祕藏之理·豈同小空。故此事理·二名一體。以復本故名無上報·事也。以復本故·名上寂光·理也。故妙樂云·修得四德·本有四德·二義齊等·方是遮那身土之相。況淨名疏·顯將寂光為佛依報。故知定執報土有金寶等·寂光定無·斯乃迷名·全不知義矣。

二誠由下·明二因心行。誠·實也。由·從也。報之淨穢·實從心行二因致感。心即迷了二心·行即違順二行。六道三教·迷三德性為三感染·故曰垢

心。身口諸業·違理有作·皆名惡行。此之心行·感四穢土·沉下粗淺也。唯圓頓教·了三德性·離三感染·方名淨心。身口諸業·順理無作·稱為善行。此之心行·感四淨土·高升深妙也。心雖本一·以迷了故·須分垢淨。行業雖同·以違順故·須開善惡。從此二因·感報淨穢。應知圓人·以上寂光而為觀體。凡聖因位·皆即究竟。不同別人要心只齊一十二品。故分證穢。正在別教。

問·至理微妙·不垢不淨·無取無捨。今立垢淨·令人取捨·既乖妙理·即非上乘。何得名為修心妙觀·顯一實相。答·據名求義·萬無一得。以義定名·萬無一失。良以理外理內·小乘大乘·漸次圓頓·所立名言·率多相似。須以邪正定其內外·次以空中·甄其小大·復以漸頓分其別圓。則使名言纖毫不濫·方可憑之立乎觀行。是故今家評此等義·而用六句判於同異。所謂相破·相修·相即·各有二句·即六句也。今用此六·判此相違。先以別義·定其同名。所謂外道斷無不垢不淨見·二乘空理不垢不淨證·別教但中不垢

不淨門。圓教祕藏不垢不淨理。復有四淨。外道欣厭執淨之見。二乘斷惑滅淨之證。別教離染漸淨之門。圓教即染頓淨之理。既知此已。乃可論於與淨不垢不淨相破之句。圓教頓淨。破於別教二乘外道不垢不淨。圓教不垢不淨。破於三種之淨。相修句者。三種之淨。修於圓教祕藏不垢不淨。三種不垢不淨。修於圓教即染之淨。相即句者。圓教即染之淨。即是祕藏不垢不淨。祕藏不垢不淨。即是即染之淨。今之妙觀。即於染心觀四淨土。既照寂光。豈異祕藏不垢不淨耶。若謂今經捨穢取淨。異於祕藏雙非理者。何故韋提闍觀淨土。分證祕藏耶。應知今淨。淨於垢淨。乃以垢淨平等之理。而為於淨土。名偏義圓。斯之謂矣。但以機緣捨穢心強。宜以淨門淨一切相。故今談淨。與不垢不淨。全不相違。又復應知。取捨若極。與不取捨亦非異轍。

二喻。形端喻淨因。了性淨心。順理善行。影直喻果。四淨土也。源濁喻穢因。迷性垢心。違理惡行。流昏喻果。四穢土也。若翻上喻。形曲影凹。自可喻於逆修因果。若翻下喻。源淨流清。亦自（自。抗無。）可喻順修因果。今

舉二喻。各喻一種。其義甚明。

二故知下。就淨示修。上已對穢顯於淨相。故今就淨而明修法。前示二因。通云淨心及以善行。此明修相。故的指今十六妙觀。三種淨業。於十六境。不照三諦。豈名（名。清大已作明。茲從餘作名。）妙觀。修三種福。為三感染。不稱淨業。妙觀是正。淨業為助。正助合行。能感四種極樂國土。得見三身彌陀世尊。文從互說。觀論生土。業論見佛。依正既俱。正助非隔。

二然化下。示文二。初示教興二。初明興由。革凡之化。要因近事而為鴻漸。詮理之教。必藉機緣方得興起。近事為漸。通於諸化。今化別由殺逆之事。欲令眾生厭濁世故。此教當機是韋提希。華言思惟。善修觀故。

二大聖下。明現土。佛是極聖。故稱為大。佛慈下被。名之曰垂。託韋提請。布所證理。名乘機演法。曜玉相等者。經云。爾時世尊放眉間光。徧照十方無量世界。還住佛頂。化為金臺。如須彌山。雖廣示等者。經云。十方妙國

皆於中現。或有國土七寶合成。復有國土純是蓮華。乃至云。時韋提希白佛言。是諸國土雖復清淨。我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。

二使未下。示觀相二。初總標。使未俗等者。經云。如來今者教韋提希及未來世一切眾生。觀於西方極樂世界。以佛力故。當得見彼清淨國土等。二落日下。別示十六觀法。不出三類。即依報正報及三輩往生。

今順此三。撮要而示。文自為三。初依報。初觀落日狀如懸鼓。令心堅住。專想不移。此有二意。一令觀日。心不馳散。二令心想正趣西方。故云用標送想之方。次觀清水。復想成冰。良以彼土瑠璃為地。此地難想。且令想冰。冰想若成。寶地可見。故云實表瑠璃之地。次示樹觀。而經但云。其諸寶樹七寶華葉無不具足。而無風吟天樂之事。乃取小本中語。成今樹觀之文。故彼經云。微風吹動眾寶行樹。及寶羅網。出微妙音。譬如百千種樂同時俱作。故云共天樂而同繁。次示池觀。經云。有八池水。從如意珠王生。分十四支。

黃金為渠。其摩尼水流澍華間。其聲微妙。演說苦空無常無我諸波羅蜜等。故云將契經而合響。

二觀肉下。示正報。先明觀音勢至二菩薩觀。以此二觀皆明肉髻故。經云。若有欲觀觀世音菩薩者。先觀頂上肉髻。次觀天冠。其餘眾相。亦次第觀之。勢至。經云。頂上肉髻如鉢頭摩華。於肉髻上有一寶瓶。盛諸光明普現佛事。餘諸身相如觀世音等無有異。斯是如來教示行者想二大士觀法之要也。此二菩薩次當補處。今為近侍。故云瞻侍者也。次示彌陀觀。經云。觀無量壽佛者。從一相好入但觀眉間白毫。極令明了。見眉間白毫者。八萬四千相自然當現。豈非教示觀法之門。故云念毫相而覩如來也。(也。杭無。)

三及其下。示三輩觀。下疏判云。觀三品往生有二意。一令捨中下。修上品故。二令識位高下。即大本三品故。此之二意。初策自行。次則觀他。故今略敘。就策自行。即修觀行人功有淺深。致使往生相分三品。故云及其瞋目

告終等也。初明上品上生及上品中生。以經明上生乘金剛臺。中生坐紫金臺。故云上珍臺也。

次文成下。明上品下生。經云。即見自身坐金蓮華。文成印壞者。大經二十七云。譬如蠟印印泥。印與泥合。印滅文成。以喻凡夫現在陰滅。中有陰生。今借此文。以喻往生菩薩此土陰滅。彼國陰生。須知垂終自見坐金蓮身。已是彼國生陰故也。成論明極善極惡俱不經中陰。如攢矛離手也。上雖三品。但是上輩。

次總示三輩往生之者。俱出輪迴。言隨三輩者。非謂隨他。蓋是隨己所修三輩行業。皆能橫截五道。永得不退也。大本云。往生安養國。橫截五惡道。五苦者。此方五道俱不免苦。天道縱樂。還墮惡趣故。

二可謂下。結歎觀行。微行者。歎三種業雖是身口運為之善。今順理修。皆成無作幽微無相之行也。妙觀者。歎十六觀雖託安養依正之境。而皆稱性絕

待照之。即不思議圓妙觀也。此之觀行。能令修者達四淨土。縱具見思。而能不退。誠為至極之道。要妙之術。如此歎結。意令聞者尚之修之。不肖之徒。輕欺生死。不求不退。於斯要術。生謗障人。痛哉痛哉。

**疏序** 此經。心觀為宗。實相為體。

**鈔** 二此經下。敍經宗體。心觀者。經以觀佛而為題目。疏今乃以心觀為宗。此二無殊。方是今觀。良以圓解全異小乘。小昧唯心。佛從外有。是故心佛其體不同。大乘行人。知我一心具諸佛性。託境修觀。佛相乃彰。今觀彌陀依正為緣。熏乎心性。心性所具極樂依正。由熏發生。心具而生。豈離心性。全心是佛。全佛是心。終日觀心。終日觀佛。是故經目與疏立宗。語雖不同。其義無別。

又應須了。若觀佛者。必須照心。若專觀心。未必託佛。如一行三昧直觀一念。不託他佛而為所緣。若彼般舟及此觀法。發軔即觀安養依正。而觀依正

不離心性。故曰心觀。須知此觀不專觀心。內外分之。此當外觀。以由託彼依正觀故。是以經題稱為觀佛。若論難易。今須從易。法華云。佛法太高。眾生太廣。初心為難。心佛眾生三無差別。觀心則易。今此觀法。非但觀佛。乃據心觀。就下顯高。雖修佛觀。不名為難。是知今經心觀為宗。意在見佛。故得二說義匪殊塗。

又應了知。法界圓融不思議體。作我一念之心。亦復舉體作生作佛。作依作正。作根作境。一心一塵。至一極微。無非法界全體而作。既一一法全法界作。故趣舉一。即是圓融法界全分。既全法界。有何一物不具諸法。如義例中。僻解師云。四教中圓。唯論心具一切諸法。身色依報則不論具。唯一頓頓。方明三處皆具諸法。荊谿論曰。四教中圓。何嘗不云三處具法。稟今宗者。若云心具。色等不具。同彼謬立漸圓之見。望彼頓頓。天地相懸。尚劣於彼。何預今宗。以一切法。一一皆具一切法故。是故今家立於唯色唯香等義。

若其然者。何故經論多以一心為諸法總立觀境耶。良以若觀生佛等境。事既隔異。能所難忘。觀心法者。近而復要。既是能造。具義易彰。又即能觀而為所照。易絕念故。妙玄云。三無差別。觀心則易。縱觀他境。亦須約心。此經正當約心觀佛也。

實相為體者。心觀之宗。方能顯發中道實相深廣之體。所以者何。若於心外而觀佛者。縱能推理。但見偏真。即如善吉觀佛法身。但證小理。今約唯心觀佛依正。當處顯發中實之體。中必雙照。三諦具足。故云此經心觀為宗。實相為體。

文特於此舉宗體者。成前敘觀。顯後敘題。成前者。以敘觀文雖具三觀四土之義。語且總略。恐失意者謂但敘於同居淨土觀行之意。故敘觀畢。特示唯心妙觀之宗。以顯中道實相之體。實相既是常寂光土。若謂十六只觀應佛依正之相。豈能顯此實相寂光。若於十六用圓三觀。尚能感得寂光極樂。豈不

能感三土極樂。以此成前樂邦金寶等諸文義。皆明四種淨土因果也。

顯後者。行人若得此宗體意。則知敍題能說之佛。所說觀境徒眾依報及以通名。如是諸義悉皆圓妙。非小非偏。方是今經首題名字。敍觀敍題兩楹之際。示乎宗體。其意在茲。

〔疏序〕所言佛說觀無量壽佛者。佛是所觀勝境。舉正報以收依果。述化主以包徒眾。觀雖十六。言佛便周。故云佛說觀無量壽佛。經者。訓法訓常。由聖人金口。故言經也。

〔鈔〕三所言下。敍經題目二。初別題。七字具含能說所說。能觀所觀。正文釋名。備顯其義。今序但明以勝攝劣。攬別為總。立題之意也。以十六境。佛境最勝。故云佛是所觀勝境。蓋十六觀。不出依正及以徒主。若論依正。佛是正報。舉正收依。則攝曰冰（冰。宗作水。）地樹等六觀也。若分徒主。佛是化主。述主包徒。則攝觀音勢至三輩等九觀也。故云觀雖十六。言佛便周。故

入正文。以圓三觀釋乎能觀。以妙三身釋所觀佛。佛既總攝餘十五境。豈不一一皆是圓妙三諦三觀耶。

二經者下。通題。儒經講解。有茲二訓。萬代軌則。故訓法也。百王不易。故訓常也。佛經亦然。十界咸規。三世不易。復以由義而釋於經。由佛大聖金口宣吐自證之法。故名為經。法華玄義。委解通名。當宗學人。不可不究。

〔疏釋經五義。名。體。宗。用。教相。云云。〕

〔鈔〕二入文二。初取義釋題二。初標列。注云云者。令依諸部。明於通釋五章之義。妙玄最委。故彼文云。就通作七番共解。一標章。二引證。三生起。四開合。五料揀。（揀。各本均作簡。茲從下文改。）六觀心。七會異。標章令易憶持。起念心故。引證據佛語。起信心故。生起使不雜亂。起定心故。開合料揀會異等。起慧心故。觀心即聞即行。起精進心故。五心立。成五根。排五障。成五力。乃至入三解脫。略說七重共意如此。今疏從略。但標五名也。

## 佛說觀無量壽佛經

疏第一釋名者。一切眾經。皆有通別二名。通則經之一字。別則有七。或單人法譬。或複或具。今經從能說所說人以立名。即教別。同名為經。即教通。為行不同。從一乃至無量。即行別。同會常樂。即行通。理雖無名。將門名理。理隨於門。四四十六。即名理別。門隨於理。即名理通。此約一化以明通別。更約一題。佛說即教。觀即是行。無量壽佛即是理。教行理足。任運有通別意。更就一字說者。釋論云。所行如所說。說即是教。如即是（是。杭無。）理。行即是行。佛即法身。觀即般若。無量壽即解脫。當知即一達三。即三達一。一中解無量。無量中解一。於一字尚達無量義。況諸字。况一題。况一經一切經耶。故經云。若聞首題名字。所得功德。不可限量。若不如上解者。安獲無限功德耶。

鈔二隨釋五。初釋名二。初標。二一切下。釋二。初對通略示二。初就三處論通別三。初約一化二。初釋二。初示諸題具通別。他釋經題。皆以經字為能詮教。餘字並是所詮之義。作此分之。甚違佛旨。且人法譬。皆是名字。豈非能詮。那得一向屬所詮義。經字不可一向屬教。如妙經云。法華經藏。深固幽遠。無人能到。又云。為佛護念。植眾德本。入正定聚。發救一切眾生之心。成就四法。必得是經。疏釋此四是開示悟入佛之知見。知見證理。名為得經。此二豈非以理為經。金光明云。十方諸佛。常念是經。豈令諸佛但念於教。此例蓋多。不能備引。故知諸師以能詮所詮釋眾經題。失旨之甚。今家皆用通別釋題。方無所失。

二通則下。明通別有三種。今解諸經通別二名。俱是能詮。俱是所詮。良以通別各自具於教行理故。勿謂二名但在於教。須知通別自有教名。行名。理名。如一別題。佛說是教。觀即是行。無量壽佛是理。豈非別教別行別理。以此三別對於經字。即是通教通行通理。

今於三中·初名教通別二。初正名一化。通名者·頓說漸說·施權開權。律論之外·皆名為經。故稱通也。別名者別相乃多·今從三種·謂人法譬。單三·複三·并具足一·以成七別。單三者·單人·如阿彌陀經等。單法·如大般涅槃經等。單譬·如梵網經等。複三者·人法·如文殊問般若經等。法譬·如妙法蓮華經等。人譬·如如來師子吼經等。人法譬具足者·如勝鬘師子吼一乘大方便廣經等。以此七別與通·合標一代佛法。

二今經下·別指此經。本論一化。言此經者·以明七別·此屬單人·是故言也。雖屬單人·而人自分能說釋迦·所說彌陀。以此二人而為別目。經同一化·故曰通名。據有觀字·合是人法。能從於所·以人兼之·故略不示。然分通別·不同廣釋·故未委悉。

二為行下·行通別。諸經有用一種之行·而為別名。以對通名·經即通行。若論別行·其數無量·卒難說盡。今以增數示於行人·似可領會。一如一行

等·二如二智等·三如三觀等·四如四念等·五如五根等·六如六妙等·七如七覺等·八如八正等·九如九禪等·十如十度等·乃至百千萬億無量行也。此等別行·皆趣涅槃。究竟四德·略言常樂。約趣涅槃·別行即通·故為行經。彼釋籤中·乃以因果判行通別。須知其意·非謂至果其行方通。欲知意者·據各修因·名為行別。約趣一果·此別即通。斯乃別時論通·通時論別。豈唯行爾·教理亦然。如以機應對教通別·佛以一音演說法·眾生隨類各得解。各解則機別·一音則應通。各解不離一音·一音不妨各解。如金光明玄·以能詮文字為教通·以能詮所以為教別。所以即是四悉檀也。一一悉檀皆用文字·一一文字不離悉檀。如以名實對理通別·多名不離一實·一實不妨多名。故三通別皆悉同時。悉類樂中管絃（絃·清嘉大卮作色。宗作聲。茲從抗龍作絃。）之韻。約聲則通·約曲則別。通別二用·不相妨礙。

三理雖下·理通別。名實相對·名即是門·乃以四門彰一理也。亦是事別而對理通。良以諸經多用一事而彰於理·得理別名。如此經題以無量壽佛名為

別理。以對通名。經則通理。若於一化以通別理解經題者。莫若四門以為別理。四門者。有門。空門。雙亦門。雙非門。四門名通。須分四教。所謂三藏教。通教。別教。圓教。四教各開有等四門。四四乃成一十六門。詮於別理。成十六理。理尚非一。那得十六。然理無礙。能應諸門。猶彼虛空。其體實非方圓大小。以無礙故。故能隨彼方圓等物成無量相。從無量說。即是別理。體是一空。名為通理。無通不別。無別不通。通別合標。成一題目。

二此約下。結。五時之內。一一經題皆具通別。若不用此教行理判。徒分通別。全無所以也。然無量行。會一常樂。四教四門。同詮一理。若專方等。未堪此聞。乃是預取法華之意。跨節而談。於佛滅後解釋諸經。不約法華。甯窮一化。

二更約下。約一題。一化經目。通別二名具教等三。關涉既廣。思修或難。故就即今所解經題明教行理。宛然可見。此三皆別。以對經字。即是三通。

故云任運有通別意。欲使行者即此一題。就說解教。起能觀行。見真佛理。

三更就下。約一字。一題雖約。而涉三名。今示一字。解行證三。悉得具足。此復為二。初就說字兼含釋。題中說字。最可顯於教行并理。故引釋論所行如所說句。以示說中含於行理。如者。真如也。如名不異。一真覺性。物我（我。大誤作成。）無殊。三際平等。契此如理。方得心口說行不異。故金剛般若云。云何為人演說。如如不動。法華云。諸法空為座。處此為說法。事相解如。二物相似。以為不異。理觀解如。二物性一。方名不異。故釋經如是。三藏則以傳佛所說。似水傳瓶。名曰文如。衍教不爾。通以二諦相即為如。別則唯聞中道為如。圓以文字性離為如。三教約此。方曰文如。論就理觀。心口理一。方得說行如如不異。此令說者行契如理也。

二佛即下。就諸字互具釋。佛復本源究竟覺體。非寂非照。故屬法身。觀字即是清淨智慧。寂而常照。故屬般若。無量壽是自在神通。照而常寂。故屬

解脫。今將諸字分對三德。深有所以。所以者何。向就一字明教行理。雖約說字。義具於三。既約修辨尚通前教。而又未明字字具三。故今特用涅槃三德對於諸字。乃彰諸字性各具三。非前教人所能思說。良以三德性本圓融。一一互具。故直法身非法身。法身必具般若解脫。直般若非般若。般若必具解脫法身。直解脫非解脫。解脫必具法身般若。三德即是教行理三。般若是教。智在說故。解脫是行。用從緣故。法身屬理。是所顯故。佛字既是法身之理。即具二德及教行也。觀字既屬般若之教。亦具二德及行理（行理。宗作理行。）也。無量壽既是解脫之行。亦具二德及理教也。若不然者。豈得即一達三。即三達一。

問。本以一字具教行理。今何得以無量壽三字方具於三。則不名為約一字也。答。以題諸字對三德釋。斯是妙談。貴在得意。欲令行者知三德性徧一切處。一字一句。一偈一品。一部一經。一時一化。乃至一切依正色心。多亦三德。少亦三德。一塵三德不小。刹海三德不大。故引華嚴云。一中解無量等也。

若得此意。今之妙觀有造修分。應色一相。可照三身。依報一塵。即寂光土。故十六觀皆照三諦。其不信者。則辜吾祖立茲法矣。

二於一下。約一字以校量三。初正校量。上窮妙旨。從廣至狹。今校功德。從少至多。一字尚詮大涅槃理。況一切經豈不圓徧。

二故經下。引經證。如金光明及諸大乘。多作此說。

三若不下。結今得。

不明一字圓具三德。諸經所說一句一題受持功德無量無邊。便成虛設也。自非道場得入三昧。發旋總持。曷能妙說自在若斯。

疏初釋佛者。佛是覺義。有六種即。

鈔二初釋下。就別廣明。置通釋別也。文四。初釋佛字二。初正約佛名示六即二。初翻名標示。梵云佛陀。華言覺者。即說教主。別號稱曰釋迦牟尼。

通號有十。今舉第九。故標佛也。既是極果。即究竟覺。起信論云。覺心初起。心無初相。遠離微細念故。心即常住。名究竟覺。此覺圓淨。無所對待。生佛依正。鎔融總攝。十方三世。亘徹無外。五住二死。盡淨無餘。無量甚深。永絕思議。強名妙覺。此之覺義。有六種即。即者。是義。今釋迦文。乃究竟是圓淨之覺。一切凡聖。無不全體皆是此覺。雖全體是。且迷悟因果。其相不同。故以六種分別此是。所謂理是。名字是。觀行是。相似是。分證是。究竟是。然若不知性染性惡。所有染惡定須斷破。如何可論全體是耶。全體是故。免於退屈。六分別故。免於上慢。六不離即。即不妨六。六即義成。圓位可辨。問。所言凡聖全體即佛。為即自己當果之佛。為即釋迦已成之佛。答。自己當果。釋迦已成。二佛之體。究竟不別。故諸果佛。為生性佛。迷則俱迷。見則俱見。故己他佛。於今色心。皆可辨於六即義也。又復應知。六即之義。不專在佛。一切假實三乘人天。下至蛄蜣地獄色心。皆須六即辨其初後。所謂理蛄蜣。名字乃至究竟蛄蜣。今釋教主。故就佛辨。以

論十界皆理性故。無非法界。一一不改。故名字去。不唯顯佛。九亦同彰。至於果成。十皆究竟。故蛄蜣等。皆明六即。

疏涅槃經云。一切眾生即是佛。如貧女舍寶。眾物具存。力士額珠。圓明頓在。如來藏經舉十喻。弊帛裹黃金。土模內像。暗室瓶盆。井中七寶。本自有之。非適今也。淨名云。一切眾生皆如也。寶篋云。佛界眾生界。一界無別界。此是圓智。圓覺諸法。徧一切處無不明了。雖五無間。皆解脫相。雖昏盲倒惑。其理存焉。斯理灼然。世間常住。有佛不能益。無佛不能損。得之不為高。失之不為下。故言眾生即是佛。理佛也。

鈔二涅槃下。就覺廣明六。初理即。六種即名。皆是事理體不二義。而事有逆順。名字。等五。是順修事。唯理性一。純逆修事。此逆順事。與本覺理。

(理。嘉卍作性。)體皆不二。其逆順名。自何而立。以知不二。事皆合理。名之

為順。其不知者·事皆違理·故名為逆。名字等五·若淺若深·皆知皆順。若初理即·唯迷唯逆。而迷逆事·與其覺理·未始暫乖·故名即佛。所以者何。良由眾生性具染惡·不可變異。其性圓明·名之為佛。性染性惡·全體起作修染修惡·更無別體。全修是性。故得迷事·無非理佛。即以此理起惑造業·輪迴生死·而全不知事全是理。長劫用理·長劫不知。不由不知·便非理佛。以全是故·名理即佛。以不知故·非後五即。然理即佛·貶之極也。以其全乏解行證即·但有理性自爾即也。

又理即佛·非於事外指理為佛。蓋言三障理全是佛。又復應知。不名障即佛·而名理即佛者·欲彰後五有修德是。此之一位·唯理性是也。又障即佛·其名猶通。以後五人皆了三障即是佛故。

釋此為三。初引諸經示即。初引大經迦葉品云·眾生即是佛。何以故。若離眾生·不得三菩提故。如來性品·我者即是如來藏義。一切眾生悉有佛性·

即是我義。如是我義·從本已來。常為無量煩惱所覆·是故眾生不能得見。如貧女人·舍內多有真金之藏。家人大小·無有知者。時有異人·善知方便。乃至即於其家·掘出金藏。

又云·譬如王家有大力士。其人眉間有金剛珠。與餘力士掬力相撲。而彼力士以頭觸之·其額上珠尋沒膚中·都不自知是珠所在。其處有瘡·即命良醫欲自療治。乃至時醫執鏡以照其面·珠在鏡中明了顯現等。

如來藏經十喻者。彼經十文·一法九喻。一是所喻·九是能喻。以所從能·故云十喻。一法者。經云·佛告金剛慧菩薩。我以佛眼·觀一切眾生貪瞋癡諸煩惱中·有如來智·如來眼·如來身結跏趺坐·儼然不動。善男子。一切眾生·雖在諸趣。煩惱身中有如來藏·常無染汙·德相具足·如我無異。於此文後·即舉九事以喻其法。各有長行重頌。一萎華佛身喻·二巖峰淳蜜喻·三糠粃粳米喻·四糞穢真金喻·五貧家寶藏喻·六庵羅內實喻·七弊衣金像

喻·八貧女貴胎喻·九焦模鑄像喻。

弊帛者。經偈云。譬如持金像·行詣於他國·裹以穢弊物·棄之在曠野。天眼見之者·即以告眾人·去穢現真像·一切大歡喜。我天眼亦爾·觀彼眾生類·惡業煩惱纏·生死（死·清嘉大卍誤作厄。茲從杭宗龍作死·與原經合。）備眾苦。又見彼眾生·無明塵垢中·如來性不動·無能毀壞者。

土模者。經偈云。譬如大冶鑄·無量真金像·愚者自外觀·但見焦黑土。鑄師量已冷。開模令質現·眾穢既已除·相好劃然顯。我以佛眼觀·眾生類如是·煩惱淤泥中·皆有如來性。

暗室下·復出涅槃。經云。如暗室中井·及種種寶·人亦知有·暗故不見。有善方便·然大明燈·照之得見。是人終不念·是水及寶·本無今有。涅槃亦爾。本自有之·非適今也。大智如來·以善方便然智慧燈·令諸菩薩得見涅槃。今文但引暗井具寶以證理即·不取人亦知有等文。諸喻皆爾。

須知諸喻·理兼圓別。若言三障定覆佛性·破障方顯·此猶屬別。若全性成障·障即佛性·以不思議德障消者·則諸喻皆圓。方是今文理即之喻。故如來藏喻·止觀顯別·今文顯圓。次淨名皆如·語尚涉通·今須圓解。

次寶篋下卷·勝志菩薩向佛說偈·已界及法界·眾生界同等。已界即心法。法界即佛法·佛以法界而為體故。對眾生界·即成三法。心生在因·佛法在果。三無差別·故云一界（界·杭無。）無別界也。

二此是下·就本覺明佛。前引諸經雖云即佛·猶未的示覺了之相·且指三障體全是理。今示此理當處照明·名為本覺·佛義成也。

此自分二。初正示。言此是者·指上大經眾生即佛·諸喻（諸喻·杭作喻諸。）寶物·淨名皆如·寶篋法界。此等皆是本性圓智。非三般若融即微妙·智不名圓。知一切法·一一含受一切諸法。全法是智·全智是法·待對斯絕·名圓覺諸法。諸法乃是生佛依正·三際十方。此等時處既是智·何有一處一物

一塵體不明了。然此明了。非心意識所能及也。故起信論本覺義云。心體離念。無所不徧。等虛空界。本性明了。既其離念。安以情求。所謂不思議智照等也。勿認六道漏心。三乘證智。而為本覺明了之相。妙覺之覺。方是理佛。全修在性。斯之謂歟。

二雖五下。遮情。情執者云。諸有業縛無明惑暗。那言眾生即是佛耶。故遮之曰。雖業至無間。而皆當體是三解脫。雖見思昏倒。而本覺理未始不存。惑業全是性德緣了佛性。豈可更壞理佛。刀不自傷故。

三（三。清嘉大卮作二。茲從杭宗龍作三。）斯理下。對四事辨理。世間常住者。即十法界三十世間。一一皆住真如法位。法位常故。世相亦常。然世本代謝。而言常者。以一切法即真實性。性不改故。故名為常。若謂遷流。不得言常。斯謂情見。良以生法。即性故常。住異滅法。即性故常。即性之常。非常無常。不可思議。言偏意圓。故可得云。一生一滅。無非中道。唯生唯住。唯異唯

滅。法華迹門顯所證云。世間相常住。於道場知已。本門乃云。如來如實知見三界之相。非如非異。故知世間即是三界。常住豈乖非如非異。本迹雖殊。不思議一也。

此理祕妙。佛能明見故。故云灼然。今我智者成祕妙觀。雖是肉眼而名佛眼。能見祕藏。亦云灼然。故妙樂云。顯露彰灼。稱為真祕。真祕之理。即世相常。世相常故。眾生即佛。此理妙故。有佛教化不益一毫。空過無佛不損一毫。五即得之。何足為高。理即失之。未始暫下。對此四事。示理佛也。

疏如斯之理。佛若不說。無能知者。法華云。一百八十劫。空過無有佛。世尊未出時。十方常暗暝。涅槃云。於無量世。亦不聞有如來出世。大乘經名。若佛出世。方能闡智慧曰。識三寶之光明。開甘露門。知十號之妙味。因說生解。於寶適悅。故須達聞名。身毛皆豎。昏夜大朗。巨關自闢。此名字佛也。

鈔二如斯下。名字即。此至究竟。皆修德也。須論損益。及以高下。言名字即佛者。修德之始。聞前理性能詮名也。然有收簡。收則耳歷法音。不問（問。清杭已龍作問。嘉大誤作門。茲從宗作問。）明昧。異全不聞。俱在此位。簡則未得圓聞。齊別內凡。尚屬理即。以七方便未解妙名。豈知即佛。

此自分二。初帶喻示名字二。初不聞之失。理雖是佛。全體在迷。佛出不聞。經名絕聽。此乃却指但理之失也。

二若佛下。聞名之得。六即辨佛。故今名字唯約三寶及十號也。無明長夜。佛出令曉。闡本智日。乃識三寶照世光明。生死巨關。無佛長鎖。佛能於此開甘露門。令知十號是常住味。此光此味。乃從眾生心性流出。還使眾生解此光味。即本性佛。

因說等者。却指貧女舍寶喻也。初既不知家有寶藏。唯受貧苦。因示得知。寶雖未掘。預生適悅。此等法喻。皆示於名有識知（知。杭誤作之。）義。能知所

知。即名字佛。

二故須下。引人明即佛。梵云須達多。此云善施。亦曰給孤獨。涅槃二十七云。舍衛有長者。名須達多。為兒聘婦。詣王舍城。宿珊檀那舍。見彼長者中夜而起。莊嚴舍宅。乃問當請摩伽陀王耶。答云請佛。須達初聞。身毛皆豎。復問今在何處。答曰。在（在。杭無。）迦蘭陀精舍。須達思念欲見。於時忽見光明如晝。尋道而出。城門自開。見佛聞法。證須陀洹。疏云巨關。即城門也。今明毛豎。即驚覺也。聞名生覺。即本性佛。

若論大經追敘昔事方證初果。驗聞名時未能解了覺即本性。及前科中三寶十號。亦涉於小。今約跨節取意而談。五時示現身相名號。說法度人。乃至聞者一念微解。一一皆是全性起修。當處無非本性佛法。如前一化增數諸行。皆會圓常。四教四門。唯詮一理。不從跨節。焉消彼文。況文出涅槃。部已開會。故約驚覺示名字佛。

疏觀行佛者。觀佛相好。如鑄金像。心緣妙色。與眼作對。開眼閉目。若明若暗。常得不離見佛世尊。從大相海。流出小相。浩浩漾漾。如大劫水。周眸徧覽。無非佛界。念一佛。與十方佛等。念現在佛。與三世佛等。一身一智慧。力無畏亦然。念色身。念法門。念實相。常運念。無不念時。念念皆覺。是名觀行佛也。

鈔三觀行即。此中觀法。異常坐等直觀心性。故託他佛而為所緣。然是大乘。知心作佛。佛即是心。其觀未成。為塵所動。始自圓聞觀佛妙境。至識次位。勤行五悔。若未發品。此等行人皆屬名字。故知名字。其位甚長。今明對塵即成佛觀。其中念念覺知之心。名觀行佛。

此自分二。初明觀行二。（初明觀行二。清大已無。茲從嘉杭加。）初觀妙色即真法。以大小相皆悉周徧。故此色身即是真法。又二。初約一佛二。初示始習即心觀相。此是名字升進之位。不獨解名。能修觀故。但未入品。非觀行位。觀佛

相者。若此經中八萬相好。非羸劣想而可繫緣。故須初心先觀落日。漸觀地樹。及以座像。觀既深著。方觀勝身。

今依般舟。初心先觀千輻輪相。次第逆想至（至下。杭宗龍有於。）肉髻。三十二種。是下品相。復從足起。可作始行繫心之境。不須更以落日為緣。若相若好皆依於身。身唯金色。故云如鑄金像。此之色相雖從心想。如在目前。故云與眼作對。

言妙色者。即是不可思議色也。所以者何。由此行人已圓聞故。知色唯心。知心唯色。五根所對。尚體唯心。況想成色。豈在心外。此色非色。非色非非色。而能雙照色與非色。既離情想。故名妙色。非由三觀。莫見妙色。非由妙色。莫成三觀。境觀相資。塵念靡間。方能得入觀行位也。

二開眼下。明觀成稱性周徧。妙心作相。妙相發心。心心不休。成觀入品塵緣莫動。佛常現前。閉目了然。開眼不失。在明見佛。處暗不忘。性無間然。

佛豈暫闕。一一相海。莊嚴法身。相為大相。好為小相。觀大發小。名為流出。劫水雖大。止劑二禪。佛相徧周。稱於法界。且以分喻顯於周徧。觀行佛眼。名曰周眸。此眼所觀。何處非佛。

問·金光明玄義·觀於三道·顯金光明·似位尚云·閉目則見·開目則失·今觀三身·位在觀行·因何開閉俱得見耶·答·彼明性德金光明理·此理初住方任運見·故於似位猶論得失·今帶事定·託彼應色·觀於三身·以其應相凡心可見·故理三身雖乃未顯·不妨應色先與定合·故令開閉皆見佛身·如以三觀觀彼落日·三觀未成·而能開閉皆見於日·故雖事理一念同修·而理難事易·事易故先現·理難故後發·故般舟三昧·以三十二相為事境·以即空假中為理觀·境觀雖乃同時而修·境必先成·託境進觀·藉觀顯境·更進更顯·從凡入聖·故知彼就趣真無住對似愛頂墮為開閉得失·此就應色得成觀行為開閉俱見·不知事理難易淺深·此相違文·何能消釋。

二念一下·等諸佛二·初約一佛等諸佛·為成觀故·不可散緣·故以彌陀一佛為境·雖觀一佛·何異十方·雖照現今·何殊過未·此彰一切不離彌陀·良以彌陀是無量之一·故能等於一中無量。

二一身下·明諸佛同三法·一佛等彼一切佛者·以由佛佛同得三法·身是法身·智慧是般若·十力四無所畏是解脫·亦是三身三涅槃等·身智言一者·顯於諸佛法報不別·應用亦同·故力無畏結云亦然·同身智一也·菩薩因中分破無明·分同妙覺所證三法·無明破盡·則究竟同諸佛三法·諸佛三法既其不二·是故彌陀三法不少·一切諸佛三法不多·故言等也。

二(二·抗誤作三。)念色下·念三身以結示·色是應身·通於勝劣及他受用·法門是報身·以諸法門聚而為身·即八萬四千陀羅尼為髮·第一義諦為髻·種智為頭·慈悲為眼·無漏為鼻·四辯為口·四十不共為齒·一(二·抗誤作三。)智為手·如來藏為腹·三三昧為腰·定慧為足等·此諸法門·若從所證·名

為法身。今從能證·名為報身自受用也。實相是法身。非不具於一切法門及諸色相·讓於能證及垂應故。今是所證·及以能垂·但名實相。前論觀法文中·但言相好周徧。次文乃約三法論等。至今結示·云念三身。應知法門及以實相·不離色身。舉一即三·全三是一。法爾相即·非縱非橫。是故此經第九佛觀·經示相好·疏名真法。不知圓觀·此名莫消。若觀色(色·清作法·大正作佛。茲從杭宗龍作色。案下文後二兩字指法門及實相·故知當作色。)身不涉後二·便同小外·何預妙宗。須知此文(文·清誤作身。茲從餘。)是結前。觀色相周徧·已具三身。

二常運下·明即佛。觀行位人·一切時處·念佛三觀·常得現前。故云無不念時。言念念皆覺者·示即佛義。雖是始覺·即同本覺。非全本覺·觀不名中。亦得義論始本一合。雖非究竟及真似合·而亦得是觀行合也。若論即字·廣雅訓合。荊谿云。依訓乃成二物相合·於理猶疎。今以義求·其體不二·方名為即。然其始覺與本覺合·雖名為合·非二物合·正是荊谿體不二義。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

47

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

48

良以始本覺體是一·故知六即得名六合。理即乃以逆修之覺與本覺合·五皆順覺與本覺合。六合無非體不二也。荊谿有時亦以合名明不二體。故不二門云·復由緣了與性一合·方能稱性施設萬端。緣了是始·性豈非本。修性體一·復名為合。

疏相似佛者。念佛相好身·得相似相應。念佛法門身·得相似相應。(案念下應有佛字。)實相身·得相似相應。相似者·二物相類。如鑰似金·若瓜比瓠。猶火先煖·涉海初平。水性至冷·飲者乃知。渴不掘井·聽說何為。略舉其要·如法華中六根清淨·即是其相。名相似佛也。

鈔四相似即。今既釋佛乃似本覺·良以此位始覺之功·尚伏無明·全未破故。非真本覺·唯得名為相似即佛。若四十一位分破無明·故得分分是真本覺·名分真佛。至極果位·無明既盡·本覺全彰·故得名為究竟是佛。即究竟本

覺·亦究竟始覺·亦是究竟始本一合·亦是究竟始本俱忘·例前五即·皆有四義。

問·名字等五·以始對本·論合及忘四義稍可·唯初理即·既全在迷·豈有始覺及二義耶·答·理雖全迷·而具三因及五佛性·緣了二性·豈非本有修因始覺·果及果果二種佛性·豈非理中究竟始覺·理若不具此等始覺·名字等五便須別修·復何得云全修在性·但有即名·無即義也·自非山教·圓位徒施。

今當相似位中四義·文自分二·初標釋二·初約三身明即佛·前觀行位·常用三觀念佛三身·觀覺雖成·似覺未發·加功不已·今本覺三身相似而發·與始覺三觀相似相應·應是合義·合而不忘·非妙觀(觀·清嘉大卮作覺·今從杭宗龍作觀。)也。

問·於一本覺·約何要義顯示三身·令人可見·答·本覺諸法即空假中·覺

諸法假·即相好身·覺諸法空·即法門身·覺諸法中·即實相身·如此論之·其義宛爾·更於一覺約寂照說·照而常寂·自在神通·即相好身·寂而常照·清淨智慧·即法門身·非寂非照·而寂而照·即實相身·此之二三·皆非縱橫·不可思議·乃是寂覺·照覺·雙遮照覺·全本成始·即是相應及俱忘義·此位三身即佛義顯·是故文中不特言覺示於即佛。

二相似下·約四喻明相似·行人本覺寂照及雙相似而發·成相似位三種之覺·此覺似真·若鑰若瓜·比金比瓠·此之二物·喻始似本·如將至火·先覺煖氣·行欲近海·預覩平相·此之二事·喻於相似近乎分真·前二約法論似·後二約位論似。

二水性下·勸證二·初約事勸·本覺清涼·其猶冷水·似覺飲之·知消煩熱·名字之人·如熱渴者·須三觀功·掘無明地·方得真似清涼之水·徒聞此水·不施觀功·又(又·抗作如。)無事行取水具物·守渴而終·至極熱處。

二略舉下·引文證。相似相應功德之相·如彼法華六根清淨。文雖稍廣·其相顯然。行者易知·故得名要。六根同有五種似發。所謂肉眼天眼慧眼法眼佛眼·肉耳天耳慧法佛耳·乃至意根亦有五相。此之六五·即三相應。肉天法六·即相好身相似相應。慧六佛六·即法門實相相似相應。以五眼等·是不次第相似發故·可以對於圓三身也。行者能於三觀觀佛·六根三德·不久相應。

〔疏〕分證佛者。初發心住·一發一切發。發一切功德·發一切智慧·發一切境界。不前不後·亦不一時。三智一心中得。得如來妙色身·湛然應一切。開祕密藏。以不住法·即住其中。以普現色身·作眾色像。一音隨類·報答諸聲。不動真際·群情等悅。應以三輪度者·能八相成道·具佛威儀·以佛音聲方便而度脫之。况九法界三輪耶。初住尚爾·况等覺耶。是名分證佛也。

〔鈔〕五分證即。即心觀佛·託境顯性·雖得相似·尚屬緣修。今則親證·屬於真修·分破無明。起信論中稱隨分覺。寂照雙融·本覺真佛分分而顯。從所顯說·名為分真。從能顯言·名為分證。四十一位·皆受此名。自分二。初明初住。一代教中圓位顯者·唯起信論及華嚴經。經說三身初住頓得。論明八相初住能垂。若此位不論破無明惑·安得如此上冥下應。故知十向方伏無明·初住但能斷於見惑·此等經論是漸次教·不可與其華嚴起信頓修頓證菩薩一槩。是故今立詮中道教·論次不次分於別圓。今就彼經明分證佛。

此文分二。初約發心明即佛二。初約三法明發。就初住名·示即佛相。位名發心·發本覺心也。常寂常照·寂照雙融·是本圓覺。即一而三·不發而發·故成三發。皆言一切者·法界無外·攝法不遺。諸佛眾生色心依正·同一覺體。全體為緣·全體為了·全體為正。緣因發故·了正亦發。了因發故·緣正亦發。正因發故·緣了亦發·蓋三法圓融·發則俱發。緣發名功德·能資成故。了發名智慧·能觀照故。正發名境界·是真性故·是所顯故。

問·三德既是一本覺性·由證顯發。今云一是所顯境界·二名能顯功德智慧。若是能顯·二則是修·何得名證本覺三德。答·其理如是·方不思議。所以者何。三雖性具·緣了是修。二雖是修·非適今有。二若非修·三法則橫。二若非性·三法則縱。故釋籤明三點不縱橫云。雖一點在上·不同點水之縱。三德亦爾。雖法身本有·不同別教為惑所覆。雖二點在下·不同烈火之橫。三德亦爾。雖(雖·抗作以。)二德修成·不同別人理體具足而不相收。(文畢。)輒出其意。

別教法身為惑覆者·良由不知本覺之性具染惡德·是故染惡非二德也。故別惑通惑·業識事識·煩惱結業·三乘六道·變易分段·此等一切迷中二法·非二佛性。既非佛性·乃成定有能覆之惑。是故但有法身本覺·隨於染緣·作上一切迷中之法。以是名曰為惑所覆。應知覆義·不同泥土覆彼頑石。既覆但中佛性之理·如淳善人·一切惡事非本所能·為惡人逼·令作眾惡·故說善人為惡所覆。應須還用隨染覺性·別緣真諦及以俗中。次第別修空假緣

了·或中邊緣了種種二因。或初緣次了。或初了次緣。次第翻破一切迷法·顯於法身本覺之性。是故覆理成於縱義。

圓人不爾。以知本覺具染惡性·體染惡修即二佛性。故通別惑事業識等一切迷法·當處即是緣了佛性。豈有佛性更覆佛性。如君子不器·善惡俱能。或同惡人作諸惡事·則彰己能·何覆之有。故即二迷以為緣了·顯發於正。緣了二德·體迷而得·義當所發。元是修德·復當能顯。雖分修性·皆本具故·義不成縱。

言別人理體具足而不相收者·亦為不知本覺之性具染惡德·不能全性起染惡修·乃成理體橫具三法。言不相收者·以其三法定俱在性·皆是所發。猶如三人各稱帝王·何能相攝。是故不知性中三法·二是修者·二乃成橫。圓人不然。元知本覺具染惡性·故使迷中一切染惡·當處即是緣了佛性。以此二修·顯於一性。如一主二臣·主攝於臣·臣歸於主。三德相收·亦復如是。

今初住位所發三法。皆性具故。發則俱發。故云不前不後。以此三法。二為能顯。一是所顯。修性宛爾。故云亦不一時。不一時故非橫。不前後故非縱。不縱不橫。不思議發。是故名為初發心住。

二三智下。約三身明佛。前以正助二修對性。明圓發相。今約報智證法起應。報應二修。對法一性。論分證佛。從智證法。從法起應。即非一時。三身頓得。故非前後。不縱不橫。復見於此。從始圓修一心三觀。今圓三智一心中得。即以此智。證得法身。智性即色。三一體融。名妙色身。此身湛寂。如鑑無情。形對像生。山毫靡間。名應一切。三身三德。體離縱橫。今始發明。名開祕藏。入理般若名為住。此住無住。住祕藏中。

二以普下。約被物明佛用二。初總示三輪。色像即身輪。一音即口輪。等悅即意輪。身名神通輪。口名正教輪。意名記心輪。妙觀察智也。輪者轉義。亦能摧碾。已心證法。轉入他心。能摧碾他一切業惑。此三業應有十界相。

皆是初住分得佛用。

二應以下。別示十界。上明能用種種三業。不出十界。今分別之。先明佛三。況出九界。佛應三土。且說同居。化有始終。須彰八相。大機所見。八相難思。若應小乘。八種皆劣。大示出沒。如水之波。全法界身。八皆勝妙。小乘生滅。體是無常。如火燒薪。終歸灰斷。故兩八相。不分而分。勝劣宛爾。此等皆是果人法則。名佛威儀。初住能為。名之曰具。威儀屬身。音聲屬口。方便是意。應以佛界而得度者。即為現此三輪相也。佛相至高。尚能迹示。以佛況九。現之不難。既現九界各具三業。然非直現十界而已。於一一身復現十界。重重（重重。杭誤作種種。）無盡。以得普現諸身二昧故也。

二初住下。況後位。初住始破一品無明。分證三身。垂形十界。其相尚爾。況二三住。況第十住。行向登地。至於等覺。破惑轉深。德用轉廣。甯以心口而思說耶。良由位位始覺本覺一合俱忘。致使體用高廣若此。

疏究竟佛者。道窮妙覺。位極於茶。故唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。無上士者。名無所斷。無上士者。更無過者。如十五日月。圓滿具足。眾星中王。最上最勝。威德特尊。是名究竟佛義。

鈔六究竟即。一切諸法。無不是佛。迷故不知。故圓實教。不順迷情。直示一切皆是佛法。世間相常。眾生是佛。不稟教者。但有理是。全不知是。若聞此教。於名知是。若入五品。於觀知是。入十信者。相似知是。四十一位。分真知是。今登極果。究竟證知一切諸法。皆是佛法。

此自分二。初據位直明。等覺已名滿足方便地。菩薩究竟地。始覺道窮。本覺理極。本始既泯。無以名焉。強稱妙覺。大品般若四十二字。字字互具諸字功德。南嶽用對圓頓教中四十二位。初住阿字。中四十字。對至等覺。最後茶字。當於妙覺。雖一一位皆能徧具諸位功德。然是分具。今此極位。乃

究竟具諸位功德。故引法華。唯我釋迦與一切佛。乃能究盡諸法之權。實相之實。達無明底。到諸法邊。名邊際智。不思議權智也。今已究竟。故名為滿。於種種法證本圓覺。不思議實智也。此覺極滿。名為頓圓。復用第七無上士號。顯智斷極。有惑可斷。名有上士。等覺位也。無惑可斷。名無上士。即是妙覺斷德究竟。名大涅槃。更有過者。名有上士。亦等覺也。更無過者。名無上士。即是妙覺智德究竟。名大菩提。

二約喻稱歎。用彼大經月愛之喻。十五日月。對四十二圓因果位。皆智光增。惑暗滅滅故。初三日。對住行向三十位也。從初四日至十三日。對十地位。十四日以對等覺。十五日對妙覺位。此乃合前三十。開後十地。若二十三天同服甘露。對四十二位皆證常理。開前三十位。對三十天。合後十地。用對一天。等覺對一。妙覺極位次對釋天。若四十二字。字字互具四十一字。對於圓證四十二位。位位相收。則前後俱開。若開示悟入佛之知見。對圓真因四十位者。前後俱合也。今十五日。月光既滿。即智德圓。暗無不盡。即斷

德極。故大師云。此之增減。日日有之。此之智斷。位位有之。故不更用後十五日邪光滅也。復以眾星對諸因人。月喻果佛。最上等言。皆上稱歎究竟佛也。

疏佛有無量德。應有無量號。舉一蔽諸。華嚴有十（十。杭無。）萬號。又經有萬號。三世諸佛。通有十號。淨名三號。以劫壽說不能令盡。何況諸號耶。

二佛有下。以例諸號明難說。圓極之果所有名字。一一不虛。究竟成就。蓋其所召。皆真極故。以望真因。尚帶虛設。妄未盡故。七種方便。一切凡夫。悉是虛名。一無實義。故大經云。世諦但有名無實義。第一義諦有名有實義。佛是究竟第一義故。又復應知。非別有法。名為究竟第一義諦。毘盧遮那。徧一切處。一切諸法。皆是佛法。是則世間及出世間。二死五住。至鞞荔多。蠢動蝸蜚。五無間等。若因若果。無非圓極第一義諦。故此諸名。皆實不虛。

悉是究竟佛之異名。是故稱為佛有無量德。應有無量名。今唯舉佛一名當之。故諸大乘明於佛號。或增或減。皆是四悉。赴彼物機。今於通號十名之中舉第九佛也。淨名經云。正徧知如來及佛。此三句義。大千眾生皆如阿難多聞第一。以劫之壽不能盡受。隨其宜樂。舉此三名。以少況多。功德無盡。

疏說者。悅所懷也。即十二部經。八萬法藏。六度四等一切法門。又於一法中。作四門分別。於一一門。巧作四悉檀利益。聞者歡喜。讚用受行。信戒進念。而得開發。貪志愚癡。豁爾冰消。革凡成聖。入法流水。或三二一益。若都無益。則樂默然。若一機扣聖。於一門施四益者。餘三門亦如是。為一緣說一法既爾。諸緣諸法亦如是。

鈔二釋說字二。初牒釋。悅是暢悅。懷是心懷。若就此經。即是如來久修久證念佛三昧。蘊之在懷。今機扣發。說之乃暢昔之所懷。

二即十下。示相。據今之說。正在念佛。次文委示。今不預陳。故且通塗明

其說相。文二。初明所說法相。十二部經。總明說相。謂或作長行說。或作重頌說。或作未曾有說。或作無問自說說等。若八萬法藏。乃具示所說種種法門。合云四千。且舉大數。然應了知有多八萬。且約四諦示諸八萬。若言八萬法藏。即苦諦。八萬塵勞。即集諦。八萬對治門。八萬三昧門。八萬陀羅尼。皆道諦。八萬波羅蜜。即滅諦。今雖示一。義以兼三。以法藏名是蘊聚義。判屬苦諦。復由蘊義。兼得三諦。蓋四名言不離陰故。如俱舍云。牟尼說法蘊。數有八十千。彼體語或名。是色行蘊攝。故十二八萬。俱通小衍。或云小乘唯有九部。大則十二。或云小有十二。大唯九部。或云大小皆有十二。六度四等雖在大乘。亦通三藏事度菩薩。然其名數四教皆同。須就所詮真中二理。定其權實。復論四種能趣觀行。用簡偏圓。使寶渚化城。迂直不濫。

二又於下。明能說善巧二。初於一法一門明四悉。上之所列八萬等法。既通四教。即是生滅八萬。無生八萬。無量八萬。無作八萬。如生滅八萬。趣舉

一法。須開四門。四門假人。同皆叵得。若其實法。四義不同。約有門說。念念無常。如燈燄燄。約空門說。三假浮虛。猶如雲霧。雙亦門說。二相從容。雙非門說。二相俱捨。四中一門。機生熟故。四悉被之。為未種者。作世界說。令其樂欲讚用受行。為已種者。用中二悉。善根未發。作為人說。令起宿善。信戒進念。惡未破者。必對治說。令其三毒。豁爾冰消。為已熟者。第一義說。令得契真。革凡成聖。佛智鑿機。說之必中。知不入理。令得三益。知不破惡。令得二益。無善可發。作世界說。但生歡喜。若全無益。佛則不說。

二若一下。例諸法諸門示四悉。上明一門被機四悉。餘之三門。被機亦爾。八萬中一四門四悉被機既爾。其餘諸法四門四悉被機亦然。一教八萬門悉既然。三教亦爾。八萬法藏。例於塵勞及對治門三昧總持波羅蜜等。一一八萬。法法四教。教教四門。門門四悉。其十二部六度四等。準此可知。以此略明佛說之相。

疏觀者·觀也。有次第三觀·一心中三觀。

鈔三釋觀字·即所說也。上十二部八萬等法·豈非所說。然是泛舉顯於能說。下無量壽及今觀字·的是此經所說義也。釋觀分二。初牒釋雙標。牒起觀字·以觀釋之。乃用觀法觀於勝境。若非觀法·將何觀之。撮經所詮·立茲題目。經明十六·以為能觀。今釋題名·唯論三觀。經文是別·題是總名。總總於別·別別於總。若也立題·收文不盡則不能應篇章之式。故知今立三觀釋觀·乃是經文十六觀體。若就十六各各示於三觀相者·其文繁廣。故於釋題總而示之·令其修者以茲觀法入十六門。則境界皆三·心心絕妙。四依被物·言簡意周。雙標次第及以一心二三觀者·此乃以次顯於不次。不融別觀·無以明圓。如止觀中·皆用思議顯不思議。

疏從假入空觀·亦名二諦觀。從空入假觀·亦名平等觀。二空觀為方便·得入中道第一義諦觀。心心寂滅·自然流入薩婆若海。此名出璣

珞經。今釋其意。假是虛妄·俗諦也。空是審實·真諦也。今欲去俗歸真·故言從假入空觀。假是入空之詮。先須觀假。知假虛妄·而得會真。故言二諦觀。此觀若成·即證一切智也。從空入假觀者。若住於空·與二乘何異。不成佛法·不益眾生。是故觀空不住於空·而入於假。知病識藥·應病授藥·令得服行。故名從空入假觀。而言平等者·望前稱平等。前破假用空·今破空用假。破用既均·故言平等觀。此觀成時·證道種智。二空為方便者。初觀空生死·次觀空涅槃。此之二空·為雙遮之方便。初觀用空·次觀用假。此之二用·為雙照之方便。心心歸趣入薩婆若海·雙照二諦也。此觀成時·證一切種智。是為次第三觀也。

鈔二從假下·據教雙釋二。初次第三觀二。初列名指經。所列諸名·釋中自見。二今釋下·釋相結果。依前列名·釋三觀相。第一空觀·而有二名。假是等者。見思取境·無而謂有·虛假凡俗。知虛名諦。二空之理·是審實法。

知實名諦。不究俗虛。莫知真實。要須照假。方得入空。是故名曰從假入空。又假是等者。迷世俗時。謂虛是實。則二俱不諦。若悟俗虛。必知真實。則二俱諦。故復得名二諦觀也。此觀等者。修觀名因。證智名果。釋論三智。為易解故。分屬三人。故以聲聞對一切智。即空觀果。當於別教十住位也。第二假觀。亦有二名。先斥住空墮二乘地。若修假觀。能成佛法。能益眾生。觀空欲作入中方便。故於空智證而不住。三界惑著。須蕩令空。諸法因緣。須究本末。見思重數。如塵若沙。以大悲心徧觀徧學。名為知病。諸法諸門。破性破相。一一對治無不諳練。是名識藥。隨惑淺深。知機生熟。神通駭動。智辯宣揚。四悉當宜。各令獲益。如此授藥。方肯服行。皆由證空。能入此假。故此觀名從空入假。而言等者。前除見愛。破假用空。今遣塵沙。破空用假。於空於假。各一破用。前後相望。至今均等。故復名為平等觀也。此觀等者。若依釋論。以菩薩人對道種智。即假觀果。位在十行。

二空下。第三中觀。初雙標。初觀空生死者。別人初心。信今知覺本是常住中道佛性。從教道故。名為但中。唯善唯淨。不具染惡。雖無染惡。其性靈知。強覺忽生。境界斯現。分別境相。執著我人。不昧之知。邪思邪見。現前染惡既非性具。皆是隨緣變造而有。是變造故。非性本然。是故見思。不即中道。定須破故。即義不成。故不得云。唯愛唯見唯色唯香。設欲修中。能所不絕。故修空為正。中觀為傍。何者。心既著有。須別緣空破茲愛見。所觀之空。是二乘法。既非性具。乃是別修。空非畢竟。是故空觀但空生死。次觀空涅槃者。生死之有雖已破除。心又著空。須別緣假。破此空著。假是建立。是菩薩法。非性具故。亦是別修。能蕩空著。名空涅槃。

此之等者。前空生死。見思惑忘。次空涅槃。塵沙惑盡。二惑既盡。心無偏著。是故得為雙遮方便。初觀等者。復因次第用於二觀。觀其二諦。是故得為雙照方便。方便立已。圓觀可修。於十向中。即以所顯中道佛性。而為能

觀中道之觀。諦觀不二。惑智一如。三觀圓融。是無作行。故得自然入薩婆若。此觀之果。名一切種智。位在初地。

疏一心三觀者。此出釋論。論云。三智實在一心中得。祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦。故名一心三觀。類如一心而有生住滅。如此三相在一心中。此觀成時。證一心三智。亦名一切種智。寂滅相種種行類相貌皆知也。寂滅相者。是雙亡之力。種種相貌皆知者。雙照之力也。中論云。因緣所生法。即空即假即中。釋論云。三智實在一心中得。即此意也。此觀微妙。即一而三。即三而一。一觀一切觀。一切觀一觀。非一非一切。如此之觀。攝一切觀也。

鈔二一心三觀。斯乃稱性而觀。絕待而照。蓋一切法性。是法身般若解脫。如伊字三點。三非孤立。一一圓具。舉一即三。乃以三德而為三諦。般若是真。解脫是俗。法身是中。德既不縱不橫。諦乃絕思絕議。此是佛之所諦。

今以此諦而為所觀。諦既即一而三。觀豈前後而照。故依妙諦以立觀門。即於一心而修三觀。此觀觀法。能所雙絕。況無量壽佛。本修此觀。成就三身。法報泯然。真應融即。非茲妙觀。甯顯妙身。化主若斯。徒眾亦爾。正報既妙。依報豈粗。故十六境皆須妙觀。

此文為三。初依智論釋二。初釋相二。初約法釋。三智。即前次第所明一切智。道種智。一切種智。令易解故。分屬三人。剋性圓論。三智實在一心中得。三智是果。三觀是因。果在一心。因豈前後。因果不二。方曰圓修。故舉智後。即明三觀。祇一觀而三觀者。趣舉一觀。即具三觀。舉一空觀。假中亦空。三觀悉能蕩相著故。舉一假觀。中空亦假。三觀皆有立法義故。舉一中觀。空假亦中。三觀當處皆絕待故。若知三觀祇在一心。則一一觀任運具三也。觀於一諦而三諦者。諦觀名別。其體不殊。全諦發觀。觀還照諦。既無別體。以何義故立諦立觀。若欲分別就三因說。性三為諦。修三為觀。性了是真。性緣是俗。正是中諦。不是了因。非大真諦。俗中亦然。此之三

諦·方與三觀體性不殊。頑空為真·與觀體別·俗中亦爾。三觀互具者·蓋性三本融·全性成修·此之謂矣。

二類如下·引類釋。以有為法類無為性。一剎那心·初生即滅·兩間名住。不無三相而在一心。三相無常·尚居促念。三觀稱性·無作無生·具於一心·其義何爽。

二此觀下·結果。不明智果·觀法無歸。故示觀成·惑滅理顯·豁然妙證三種智慧實在一心。或具論三智·或從勝說·祇但名為一切種智。寂滅等者·論自解釋。一切種智·雙寂二邊無明之相。雙照二諦種種行類。始自初心圓修三觀。妙觀中道·念念雙忘。而即二邊·念念雙照。一心三觀·法爾如然。今入分真·本智顯發·全由始行亡照之功。

二引中論證。論云。因緣所生法·我說即是空·亦名為假名·亦名中道義。論通衍三。今證圓觀·觀所對法·豈有不從因緣生者。今修圓觀·必先解知

能生因緣·及所生法·皆不思議·方於此境觀空假中。又須了知妙諦妙觀·悉是能觀。因緣所生陰等諸境·皆是所觀。前且直云·觀於一諦而三諦。須知於陰等境觀一諦等也。勿守略文·須尋觀義。

又不可謂·先解所觀不思議故·便不得言陰及無明。何者。本說因緣及所生法·是不思議。若非無明·何名因緣。若非陰等·何名所生。有人見釋心法妙云·心法在因·約迷以說。佛法在果·約悟以說。輒便難云·心法稱妙·何得是迷。良由此人不知所以。解迷是妙·方曰圓人。如論苦集稱為無作·及十二因緣名不思議·豈不得云不思議無明。人雖解妙·法體是迷。不知理即一向在迷·妙覺一向屬解·中間四位迷解共俱。名字即人·若不觀迷·何處用觀。等覺之位·若不破迷·甯登妙覺。以上上智斷下下惑。惑非迷耶。人之多僻·其類實繁。釋論三智·已如前釋。

三此觀下·約妙結示。初一句·總歎微妙。次二句·約三三歎妙。一不定一·

一即是三。三不定三。三即是一。釋論以不決定解不可思議。次三句。對十六歎妙。上明一三融即。總一妙觀也。即此一觀。徧入諸門。名一觀一切觀。雖入諸門。祇一妙觀。名一切觀一觀。觀若定一。莫入多門。觀若定多。不可為一。實不可以一多思議。故云非一非一切。後二句。結示。雖非一多。能攝一切。是故十六無非妙觀。

疏無量壽者。天竺稱阿彌陀。佛本無身無壽。亦無於量。隨順世間而論三身。亦隨順世間而論三壽。亦隨順世間而論三量。

鈔四釋無量壽。正示三觀所觀境也。前明三觀。且以三德及三因而為諦境。蓋示所觀融即。用顯能觀絕妙。須知性中三德。體是諸佛三身。即此三德三身。為我一心三觀。若不然者。則觀外有佛。境不即心。何名圓宗絕待之觀。亦阿彌陀三身以為法身。我之三觀以為般若。觀成見佛即是解脫。舉一具三。如新伊字。觀佛既爾。觀諸依正。理非異塗。此意不明。非今觀佛。

釋此為二。初牒名從梵。無量壽者。已是華言。天竺梵語。稱阿彌陀。

二佛本下。從真出俗二。初約本無三。標無量壽。乃是（是。宗龍作以。）無量而為其量。是則題中已言壽量。壽量依身。乃成三義。故約三義而論有無。所言佛者。究竟覺也。理智既極。始本兩忘。無相無名。不可說示。審得立其身及壽量。

二隨順下。隨世俱立二。初列三身各三。據究竟覺第一義諦。則不可言身及壽量。為度生故。乃順世間立名立相。故說三身及三壽量。是則真佛無三。隨世故有。然須了知有無之意。言佛本無身無壽量者。但無有相隨情之三。非無性具微妙身等。是故真佛究竟一切淨穢法門。若一向無。何異小乘所詮真理。故真無俗有。真有俗無。皆是悉檀。不可偏執。今文意者。蓋立三身釋無量壽。恐執定有。是故先言佛本無三。隨世說有。得此意已。分別三身三壽三量。則無滯也。

〔疏〕法身者・師軌法性・還以法性為身。此身非色質・亦非心智・非陰界入之所攝持。強指法性為法身耳。法性壽者・非報得命根・亦無連持。強指不遷不變・名之為壽。此壽非長量・亦非短量・無延無促。強指法壽（壽・清嘉大卍均誤作界。茲依杭準鈔作壽。）同虛空量。此即非身之身・無壽之壽・不量之量也。

〔鈔〕二法身下・釋三身三義二。初約義分別・二據理融即。以有次文盡理融即。故今且約修二性一・一塗分別。

初自為三。初法身二。初別釋三。初法身者・師軌釋法・捨通從別。通則生佛俱軌法性。然其九界雖軌而違。如人依師・不順師教。唯有諸佛・從初發心軌法而修・今能究竟冥合法性。故大經云。諸佛所師・所謂法也。以法常故・諸佛亦常。順法性故・名法為師。實非所師與能體別。故即所師法而為其身。雖名為身・已出五陰。故非色質・及非心智。色是初陰・心智即四陰。

既其非陰・亦非入界・故非三科任持攝屬。此則已簡分段變易・以二（二・除宗外・餘均作示。）生死・陰等攝故。亦可色質簡應・心智簡報・三科簡因。既非此等・何以狀名。為物機故・強指法性名為法身。

二法性下・壽・連持之壽・親依命根。今法性壽・非識息煖報得命根・亦非三事連持之壽。為物顯德・乃指法性非八相遷・非九世易・強名為壽。  
三此壽下・量。壽之分量・合論長短及以延促。今法性壽・實無此等分量之相。此則通簡。若別簡者・長是報佛・短是眾生・能延能促即是應身。非此等量・為成觀故・強指法壽同虛空量。

二此即下・總示法性三義。非陰聚身・非報得壽・非長短量。不可思議。（不可思議・宗無。）強於法性說身說壽說量故也。

〔疏〕報身者・修行所感。法華云・久修業所得。涅槃云・大般涅槃・修道得故。如如智照如如境。菩提智慧・與法性相應相冥。相應者・如

函蓋相應。相冥者·如水乳相冥。法身非身非不身。智既應冥·亦非身非不身。強名此智為報身。法壽非壽非不壽。智既應冥·亦非壽非不壽。強名非壽為壽。法量非量非無量。智既應冥·亦非量非無量。強名無量為量也。

鈔二報身二。初稱法有報二。初引經。報即酬報也。修行是因。感於妙報而酬因也。法華證智德。經云·慧光照無量·久修業所得。大般涅槃·證斷德也。此二果德·酬答修因·是故名報。

二如如下·釋相。感報之時·其相何似·故以一法二喻顯之。如名不異。所觀差別·不名如境。智外有境·不名如智。各一如者·境如如智·智如如境。此之境智·故得應冥。智慧名通·故以果覺菩提簡之。即是無上菩提之智·與法性境相應相冥。先舉函蓋喻其相應。恐謂函蓋雖際畔相當·終存兩相。故重舉水乳以喻相冥·令知始本同是覺性。其體泯然·正同水乳。則顯境外

無智·智外無境。水乳可見。

二法身下·於報立三·即身壽量也。三中一一言法身者·報智所冥·離法無報故。初身。言非身者·非應佛有分齊身。非不身者·非報佛無分齊身。又非身則非有·非不身則非空。中道法身·乃本覺體。始覺冥此·能冥亦忘。為成觀故·強名報智。

二法壽下·明壽。言非壽者·非應同連持之壽。非不壽者·非報智不連持壽。雙非二邊·冥中法體。強名之意·同前身也。

三法量下·明量。非應有量·非報無量。及非二邊·義同身壽。

疏應身者·應同萬物為身也·應同連持為壽也·應同長短為量也。智與體冥·能起大用。如水銀和真金·能塗諸色像。功德和法身·處處應現往。能為身非身。能為常壽·為無常壽。能為無量·能為有量。有量有二義。一為無量之量·二為有量之量。如七百阿僧祇及八十等·

是有量之量。如阿彌陀實有期限。人天莫數。是有量之無量。應佛皆為兩量。逐物隨緣。參差長短。

鈔三應身三。初明應物有三。初身。如谷答響。大小隨聲。如鑑現形。端醜在質。應萬物感。現勝劣身。

二應同下。壽。身既同物。壽豈差機。

三應同下。量。隨宜長短。示量無量。

二智與下。明依二有應三。初法。智即報身。體即法身。此二冥合。應用無方。

二如水下。喻。真金上色。須水銀和。方能塗物。缺此一緣。金無塗用。

三功德下。合。報智功德。契會法身。隨有機處。應無不往。

三能為下。明應徧三十二。初雙明報應。

二有量下。單示應身。初義者。上所說報但論冥法。即自受用也。今明垂應。以他受用常住之應。對於生身無常之應。示二迹用。是故雙明身等。身即生身。有分齊相。故名為身。非身是報。無分齊相。故曰非身。小般若云。佛說非身。是名大身。大身者。乃他受用身也。無分齊身。其壽則常。故無量也。有分齊身。壽則無常。故有量也。

此二應用。乃依真中二理而往。機依事業二識而見。住理廣如金光疏說。二識委在起信論明。論意要在事識見則取色分齊。故名應佛。業識見則離分齊相。故是報身。此義至後釋觀佛觀鈔中辨之。

行者須知。常身無量通應三土。無常有量但應同居。所以者何。蓋實報機分證。論見他受用身。方便土人唯稟別圓。所見佛相雖小優降。然匪生身。悉是報佛。若同居土。具四教機。稟別圓者。能覩報佛。故法華明常在靈山。華嚴說法盡未來際。及諸大乘即於應相。見是法性尊特之身。故知常身徧應。

三土。若無常身。唯應同居。逗藏通機。生凡夫善也。

次義分二。初明有量二義。上之所說自受用外。垂三土身。皆名為應。其他受用。雖就對機。名之為應。而是實因之所感剋。復名為報。非是差別逗機之用。若論逐物隨緣。參差長短身壽量者。須就同居無常用說。故今別示應身之相。但於有量開出兩量。而此兩量。依於事識但空見故。唯屬無常。若依業識不空見者。即此無常全體是常。則常無常二用相即。二鳥雙遊也。若上二土機息應轉。亦是無常。以非八相。故且言常。

言七百等者。首楞嚴三昧經云。堅首菩薩問佛壽幾何。佛令往東方過三萬二千佛土。於莊嚴國。問照明莊嚴自在王佛。彼佛答云。如釋迦壽。我亦如是。汝欲知者。我壽七百阿僧祇劫。堅首迴此白佛。阿難云。彼佛乃是釋迦異名。雖機勝見長。而七百猶可數故。亦是有量之量。若阿彌陀人天莫數。故是有量之無量也。

二應佛下。結應佛皆然。佛佛既皆三身圓證。應身被物。物壽長短。豈不隨順各示兩量。故彌陀現長。亦能現短。釋迦現短。亦能現長。故大論第三十六云。當知釋迦文佛。更有清淨國土。如阿彌陀佛國。阿彌陀佛。亦有不嚴淨國。如釋迦文佛國。又第三十八云。此間閻浮惡故。釋迦壽應短。餘處好故。佛壽應長。故涅槃二十二云。西方去此三十二河沙。（河沙。宗作恆沙。）有無勝國。所有莊嚴。如安樂世界。我於彼土。出現於世。斯皆隨逐物機也。

疏然此三身三壽。不可並別一異。即乖法體。即一而三。即三而一。乃會玄文。釋名竟。

鈔二然下。據理融即。上辨三身。法是本有。報約修成。應論現往。其言似縱。須知報應二種之修。性德本具。雖是性德。修相宛然。全性起修。全修在性。三一冥泯。思說莫窮。不可等者。如上豎論。顯非並一。若言性具三身壽量。顯非別異。若作並別一異之解。即乖所詮圓常法體。即一而三。故

不橫。即三而一。故不縱。非縱非橫。不可思議。如此解者。乃會能詮玄妙之文也。

【次辨體者。體是主質。釋論云。除諸法實相。餘皆魔事。大乘經以實相為印。為經正體。無量功德。共莊嚴之。種種眾行。而歸趣之。言說問答。而詮辨之。譬眾星之環北辰。如萬流之宗東海。故以實相為經體也。】

【鈔】二辨體。前文解釋能說所說。能觀所觀。皆能詮名。今辨此名所詮之體。欲令學者因筌得魚。尋名顯體。尋名意在忘名。顯體知無別體。此乃今師釋名辨體之妙意也。復應了知。釋名是總。總三法故。三章是別。別三法故。是故解釋通別二名。無不義具教行理三。能說之佛。既具三身。所說觀境。各具於三。故云。釋名總於三法。體章別在法身。宗用別當餘二。教相一章分別總別。

今之辨體雖在一法。一必具三。故明體禮。體底。體達。三種之義。雖論三義。但是法身中三。未明餘二各三。故涅槃玄云。總唱祕藏。故當其名。法身攝一切法。不縱不橫。以當其體。般若攝一切法。如一面三目。以當其宗。解脫攝一切法。如三點伊。以當其用。如此敷演。即是其教。非但經體義成。餘義亦顯。(文畢。)今出其意。空假皆中。故三屬體。假中皆空。故三屬宗。中空皆假。故三屬用。用是解脫。特喻三點。點是文字故。宗當般若。特喻三目。目能照明故。法身之三。特泯縱橫。彰離念故。故知釋名總於九法。辨體別在法身中三。然九不多。三不為少。方是圓教總別之義。

此自分三。(三。清嘉大卮誤作二。茲從杭宗龍作三。)初牒起略示。名傍是賓。體正是主。名是假名。體是實質。一切名下。皆有其質。二釋論下。正釋主質四。初據二文定體。諸法當處不生不滅。非有非空。無能無所。離言說相。離名字相。離心緣相。離此等相。名為實相。無相之相也。誰人不具。何法不然。若論證知。唯有諸佛。故法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。

稟圓說者·初心即用佛智照境·故能信解諸法實相·既解實相·亦解諸法實性實體·實力實作·實因實緣·實果實報·實本末究竟等·十法既實·即是實生實佛·實依實正·一色一香·無非中道·一切諸法·皆是佛法·既一切皆實·實外無餘·復何得云餘皆魔事·應知此說以理簡情·若離心緣能所等相名為實相·介爾有相·即為魔事·故別教已下至六道法·皆有能所心緣等相·魔能說之·悉名魔事·故知一切皆魔·一切皆佛·以情分別·一切皆邪·離情分別·一切皆正·今簡情取理而為經體·應知實相全體照明·稱為真心·亦名本覺·覺體徧故·諸法皆實·若指其要·不離現前分別之念·念即本覺·覺即經體·無別經體以為所詮·以此覺心觀於依正·能所即絕·待對斯忘·妙觀之宗·自茲而立·若不爾者·何須得體方立經宗·

實相印者·印即符印·亦信也·亦印定義·乃以所詮定其大小·及以邪正·理符佛旨·方可信從·小乘三印·無常·無我·此之二印·印於生死·寂滅一印·印於涅槃·小乘涅槃與生死異·故各印之·所詮符此·則可信受是小

乘經·非魔外說·大乘一印·即一實相·二種生死·三德涅槃·其體是一·究竟真實·義符於此·可以信受是大乘經·非小非外·今據此經圓實為大·若從彼論三藏對衍通別二教·亦名一印·今不取二·唯圓實相名一印也·則能說之人·所觀依正·四種淨穢·五逆罪等·其性不二·以此一印為經正體·二無量下·為四章所歸·無量功德等者·經用歸也·經之力用·亦名功德·力有滅惡之功·用有生善之德·滅一切惡·生一切善·是故功德受無量名·如此功德·共嚴實體·其猶帝王治亂育民·以此功德莊嚴聖躬·種種眾行·即經宗也·從理起行·全理成脩·如水為波·波還歸水·宗必會體·故云歸趣·通則萬行·別觀十六·故名眾行·言說問答·即經名也·能詮之名·在於言說·言義幽奧·復須問答種種詮辨·以立經名·而彰實體·

問·題目為名·何嘗問答等耶·答·名能詮體·一部言句·皆能詮名·如法華經·本迹十妙以為其名·但題是總·故就題釋名·餘之四義·皆徧始終·

故一經之名。問答詮辨等。從後向前。示能歸法。不別云教。兼在名中。自稟曰名。化他為教。自他雖異。俱是能詮。故知四章同歸一體。

三譬眾下。約二喻顯尊。體於四章。猶如北辰。眾星環拱。又似東海。萬水朝宗。以其四章。不暫離體。一切諸法。無理不成。經體既然。安得不辨。四故以下。以一印結示。

疏書家解禮者。訓體也。體有尊卑長幼。君父之體尊。臣子之體賤。當知體禮之釋。是貴極之法也。復次。體是底也。窮源極底。理盡淵府。究暢實際。乃名為底。釋論云。智度大海。唯佛窮底。故以底釋體也。復次。體是達義。得此體意。通達無壅。如風行空中。自在無障礙。一切異名別說。皆與實相不相違背。釋論云。般若是一法。佛說種種名。故以體達釋經體也。

鈔三書家下。具明體德。體對釋名。但在一德。所謂法身。蓋釋名中。總示

三法。利根雖解。鈍者未明。何者。以總示文。帶於宗用。體混其中。情想叵忘。本性難顯。故於總後。別示靈源。永異四魔。諸法皆實。於彼圓伊。當上一點。絕思絕議。非用非宗。而其性融。一不定一。如伊一點。點不孤然。故直法身非法身。法身必具般若解脫。故別顯體。而談三義。雖彰三德。意在法身。以空假皆中。是故明三名為體德。

中三。初約禮義明法身。書既以體而釋於禮。故今以禮而釋於體。禮別尊卑。意崇君父。前明魔事。已揀偏邪。今之臣子。唯揀宗用。故君父體。即是法身。諸佛所師。萬法朝會。體非修證。理絕言思。欲使標心。強稱貴極。斯是本覺。非寂非照。亦是法性。非深非廣。第一義諦。名為本性法身德也。尋能詮名。欲識此體。體顯故行。令修觀者。以此體德。體彼依正。一一貴極。成妙宗矣。

二復次下。約底義明般若德。空即中故。故般若德是諸法底。亦名本源。淵

府·實際。若得中體·則能窮暢也。論云智度·即實相般若。佛以觀照般若·於諸法中·證此智體·故云窮底。然法性甚深·無有底際。云窮底者·良由佛以無底際智稱性而證·義言窮底。七方便人·以有底智·故不能到諸法源底。若圓教人·從名字即·以信解心窮智度底。五品·觀行窮底。十信·相似窮底。四十一位·分證窮底。唯佛與佛·究竟窮底。以此底義辨於經體·則彰法性甚深第一義空·名般若德也。尋名識體·體顯故行。令修觀者以此體德·窮彼依正·一一到底·成妙宗矣。

三復次下·約達義明解脫德。假即中故·故解脫德是一切法自在之體·復具一切真實名義。若識此體·則於諸法通達自在。復於世間及出世間一切異名·一中解多·多中解一。論云般若·亦實相般若。般若解脫·名殊義一·故互舉也。前明底義·以觀照般若·窮實相底。今明達義·以文字般若·說實相般若種種名也。七方便人迷此體故·於諸異名壅塞障礙。圓教行人·名字體達·觀行體達·相似體達·分真體達。論今舉佛究竟體達。達義辨體·則彰

法性無量如來藏義·名為真性解脫德也。令修觀者以此體德·達彼依正·一無壅·成妙宗矣。

疏次明經宗。初簡宗體·次正明宗。有人言·宗即是體·體即是宗。今所不用。何者。宗既是二·體即不二。體若是二·體即非體。宗若不二·宗即非宗。如梁柱是屋之綱維·屋空是梁柱所取。不應以梁柱是屋空·屋空是梁柱。宗體若一·其過如是。宗體異者·則二物孤調。宗非顯體之宗·體非宗家之體。宗非顯體之宗·宗則邪倒無印。體非宗家之體·則體狹不周·離法性外別有諸法。宗體若異·其過如是。今言不異而異故有宗·不一而一故有體也。

鈔三明宗。宗謂宗要。此經之要·在修心妙觀·感於淨土。心觀即是一心三觀。釋名之中·其相已委。感土之相·此文備論。今經妙宗·在此因果。

且分為二。初標列。二有人下·隨釋二。初簡示宗體。以其宗體一異之相·

人多惑之。故須簡示。

文二。初簡二。初簡宗體一。二。初牒言略斥。宗是因果。此屬於事。體是一性。此屬於理。雖不相捨。二義須分。定執是一。於義實乖。故云不用。

二何者下。據義廣破三。初約義破。宗是宗趣。趣果趣理。趣果必因。若趣理者。要須修觀。觀有明昧。理有證不。皆成因果。故云宗既是二。體本是理。觀雖趣理。理非明昧。因果依理。理非因果。如波依水。波有千差。水常是一。故云體即不二。不談諸法同一理性。則不名為大乘經體。故云二即非體。不論修證因果二法。則非佛經所證宗趣也。

二如梁下。立喻破。屋空梁柱雖不相離。若謂是一。則無虛實也。

三宗體下。舉過結。

二簡宗體異二。初牒言破。雖破是一。不可執異。若其定異。則二物孤調。宗異於體。則非全性而起成修。觀行有作。屬於八倒。既不符理。信非圓宗。

故云邪倒無印。體若異宗。則理不即事。事外之理。其體不周。法性之體既異因果。則一切法皆成別有。

二宗體下。舉過結。

二今言下。示。今據普賢觀經。驗其宗體不定一異。故彼經云。大乘因者。諸法實相是。大乘果者。諸法實相是。實相因果不異而異。非倒有印。此為妙宗。因果實相不一而一。非事外理。此為妙體。豈同他立定一定異。他不聞此。偏說奈何。講茲疏文。合知宗體。唯想事境。三觀摩施。正同次家邪倒無印。可傷之甚。

疏今此經宗。以心觀淨則佛土淨。為經宗致。四種淨土。謂凡聖同居土。方便有餘土。實報無障礙土。常寂光土也。各有淨穢。五濁輕重。同居淨穢。體析巧拙。有餘淨穢。次第頓入。實報淨穢。分證究竟。寂光淨穢。娑婆雜惡。荊棘瓦礫不淨充滿。同居穢也。安養清淨。池

流八德·樹列七珍·次於泥洹·皆正定聚·凡聖同居上品淨土也。方便有餘者。修方便道·斷四住惑·故曰方便。無明未盡·故言有餘。釋論云。出三界外有淨土。聲聞辟支佛出生其中·受法性身·非分段生。法華云。若我滅後·實得阿羅漢不信此法。若遇餘佛·於此法中便得決了。就中復有利鈍。指上為淨·指下為穢也。實報無障礙者。行真實法·感得勝報。色心不相妨·故言無障礙。純菩薩居·無有二乘。仁王經云·三賢十聖住果報·即是其義。釋論云。菩薩勝妙五欲·能令迦葉起舞。華嚴云。無量香雲臺·即其土淨妙五塵。就中更論次第頓悟·上下淨穢等也。常寂光者。常即法身·寂即解脫·光即般若。是三點不縱橫並別·名祕密藏。諸佛如來所遊居處。真常究竟·極為淨土。分得究竟·上下淨穢耳。故以修心妙觀能感淨土·為經宗也。

鈔二今此下·就體明宗三。初依經直示。大乘之法·其要在心。心具易知·色具難解。故止觀云。因通易識·果隔難知。故觀自觀他·皆修心觀。今觀

淨土·須求於心。心能具故·心能造故。心垢土垢·心淨土淨。此猶通示·未是的論。的在一心頓修三觀。此觀觀於安養依正·畢竟清淨·名心觀淨。此觀能令四佛土淨·如是方為此經宗致。

二四種下·約土廣明三。初列四土。二各有下·立淨穢。隨文釋義·教觀俱沉。用義解文·解行可發。前釋觀字文中·明示一心三觀。又文頻示心觀為宗。至結宗云·修心妙觀·能感淨土。今消此文四土淨穢·須準此觀為四淨因。若依諸文逐其四土各論土因·何能通貫前後之文·焉令聞者證無生忍。

初五濁輕為同居淨者。此淨甚通·須知別意。如戒善者四教凡位·皆悉能令五濁輕薄·感同居淨。而圓觀輕濁感同居淨·依正最淨。如此經說地觀已去一一相狀·比於餘經修眾善行感安養土·其相天殊。

言體析巧拙有餘淨穢相者。此土人眾·淨相亦寬。析觀感穢·可在三藏。體觀感淨·不專通人。衍門三教·對三藏析·俱明體法。通但空體·別次第體·

圓不次體。三人生彼。俱感淨相。圓人最淨。如觀音疏。別向圓修。圓七信去。見彼依正。同於實報。住行及通。見相俱劣。今經妙體。須異三人。故同居有餘所明淨相。文通意別。須以前後頓觀之文。妙宗之語。解此通文。令歸的趣。

言次第頓入實報淨穢者。若論實證。此土唯有圓聖所居。別人初地。證與圓同。稱實感報。有何優降。今就教道十地不融。致所感土異於圓人。故約頓漸分於淨穢。

言分證究竟寂光淨穢者。若就別人同圓證實。論寂光者。唯約真因對圓極果。而分淨穢。今論教道詮於極果。但斷無明一十二品。寂光猶穢。圓知須斷四十二品。名究竟淨。仍要了知。圓人始終能用上品常寂光理而為觀體。今談究竟。意成行人修心妙觀也。

三娑下。釋名相。但釋土名。略指淨穢。若的論四淨能感之因。唯一圓觀。

已如向述。文四。初釋同居。同居約人。淨穢約土。謂凡人聖人同居穢土也。淨土亦有凡聖同居。二處凡聖。凡即是實。聖通權實。始證為實。應來為權。次於泥洹者。泥洹涅槃。梵音新舊爾。生安養者。煩惱調伏。近於涅槃。故名為次。皆正定聚者。三聚判也。若如此土博地凡夫。屬邪定聚。發心修行未不退者。屬不定聚。得不退者。屬正定聚。若生安養。不論高下。五逆罪人臨終十念得往生者。亦得不退。故云皆正定聚。起信論明初心生彼。住正定故。小彌陀經云。生彼皆得阿鞞跋致。同居淨中。極樂當其上品土也。若依今經十六觀門圓妙修者。通惑縱存。生於彼土常覩勝相。如此土華嚴諸大乘會機所見也。

二釋有餘三。初約修斷釋名。九種行人。合生彼土。藏二。通三。別住行二。既修空假。皆方便道。別向圓信。所修雖實。猶居似道。判屬方便。不生分段。蓋除四住。約此修斷。得名方便。斷通餘別。故曰有餘。

二釋論下。據經論釋相。小乘雖云同入法性。而執法性體類虛空。子果若忘。永無身土。大乘法性體具色心。子果若忘。身土廣大。釋論以大對破小乘界外無土。特云出界而有淨土。小乘法性無有色心。是故特云受法性身。又引法華遇餘佛者。即有餘土佛也。此約滅後不值四依。不生實信。自謂永滅。而生有餘。蒙佛開權。即能決了。

三就中下。明利鈍淨穢。彼土利鈍。唯約大說。若在此土已修中觀。生彼則利。佛乃為說不次第法。若在此土未修中觀。生彼則鈍。佛乃為說次第法也。利根居上。故云指上。指下例此。利根所見。同彼實報。故名為淨。鈍根所見。相劣於上。故名為穢。以今利鈍驗前體析。唯圓名體。前三皆析。別向觀中。稍同圓體。

三釋實報三。初約因果釋名。行真實道者。圓人從初。別人十向。能於諸法稱實觀中也。中理今開。即感妙報。色心不二。毛剎相容。純是法身菩薩所

居。尚簡圓似。况七方便。收簡語寬。宜善分別。

二仁王下。依經論釋相。仁王借別而名圓位。三賢十聖。借別名也。住果報者。名圓位也。三賢既與十聖同住果報。驗是實報。不證中道。審住實報。故知名別。其義屬圓。今取果報證實報土。

問。前明實報無有二乘。今那忽云迦葉起舞。答。須知四土有橫有豎。仍知橫豎祇在一處。如同居士趣爾一處。即是實報。若破無明轉身入者。斯是法身。同佛體用稱實妙報。則六根淨人亦莫能預。豈居二乘。此則一處豎論實報。若未破無明即身見者。此乃諸佛及大菩薩為堪見者。加之今見實報土也。蓋有機緣。雖未破惑。已修中觀。如華嚴會及諸座席雜類之機。感見身土難思者是。今引論文。乃方等中為彈斥故。示實報土勝妙五塵。令迦葉等。頓忘少欲。起動舞戲。欲令聲聞知大法妙。生欣慕心。鄙棄小道。此等皆是一處橫論實報土相。故八部二乘。機熟皆見也。今以劣喻顯於勝土。如其鬼趣

居人境界。有人捨報墮彼趣者。即同彼類。非他人共。有人即身能見彼趣。不妨他人同見其相。墮。譬豎入實報土者。見。譬橫論實報土也。實報既爾。方便寂光橫論同處。亦復如是。於同居處。論三土橫豎。於方便處。論二土橫豎。於實報處。論一土橫豎。至寂光處。無橫無豎。當處亦無。

問。論云。迦葉對於菩薩勝妙五欲。生愛之甚。不安起舞。至法華中。迦葉敘昔聞菩薩法遊戲神通。不生一念好樂之心。二事皆是菩薩之法。因何愛惡頓爾相乖。答。應知二心俱是別惑。愛於妙欲。即同體思。惡於度生。即界外塵沙。如不肖子。但愛富貴。而怠修學。例淨名中斥身子云。結習未盡。華則著身。畏生死故。五欲得便。既畏生死。乃指塵沙為結習耳。又引華嚴無量香雲。即前所明同居橫示實報之相。

三就中下。明漸頓淨穢。

四釋寂光三。初剋體立名。前三在事。故從居人修斷因果。而立土名。此土

屬理。故從本體三德為名。

問。分證寂光。三障未盡。何得一向就理立名。答。障未盡邊。自屬實報。今就因果分忘之處。名為中下常寂光土。

二諸佛下。約能居示相。金光明云。如來遊於無量甚深法性。諸佛行處。過諸菩薩所行清淨。無量即寂。甚深即光。法性即常。又普賢觀云。釋迦牟尼。名毘盧遮那。此佛住處。名常寂光。常波羅蜜所攝成處。我波羅蜜所安立處。樂波羅蜜離身心相處。淨波羅蜜滅有相處。故知此土乃從四德究竟處立。以四彼岸顯於三德。常我即法身。樂即解脫。淨即般若。三德互具。一一論三。故法身等。各具四德。雖云三四。實非十二。學者知之。如是方名不縱不橫祕密藏也。

三分得下。明分滿淨穢。分得名穢。從證者論。常寂光名。從極理立。

三故以下。據義結示。釋題觀字。明圓三觀。至今明宗。初云。以心觀淨則

佛土淨·為經宗致。次即廣明四土淨穢。今乃結云·故以修心妙觀能感淨土·為經宗也。若其不用圓妙三觀感四淨土·則標結文全為無用。釋題三觀·為被何人·為何處用。若謂欲感實報寂光二種淨土須圓三觀·若有餘淨但修體空·若同居淨祇用事行·不須三觀者·此義不然。偏空體法種種事行·雖是二種淨土之因·非是此經的示宗致。蓋以此經本為韋提厭同居穢·求同居淨·故談妙觀·觀彼依正。那得輒云·感同居淨·不須三觀。三觀若成·粗垢先落·非有餘淨·更生何處。豈有餘淨非妙觀耶。須知正為生同居淨·故說三觀。良由觀妙能破三惑·不獨感於同居淨土。隨其惑斷淺深之處·自然感得有餘等三。如病須藥·本為身安。求得仙方·修合服之·不但身安·兼能輕骨·身安可喻生同居淨·輕骨可喻感上三土。祇是一藥·効乃深勝。如一妙觀·能淨四土。起信論說。初心修行大乘正信·懼在此土不常值佛·信心退失。乃教求生極樂世界·令觀彼佛真如法身·畢竟得生·住正定故。非圓三觀·窺照法身。那謂極樂因唯事善。

疏次辨經用。用者·力用也。生善滅惡·為經力用。滅惡故言力·生善故言用。滅惡故言功·生善故言德。此皆偏舉·具論必備也。若是惡果·貪恚癡是惡因。惡因不除·果不得謝。是故此經能令五逆罪滅往生淨土·即是此經之大力用也。

鈔四論用。宗是自行所修之法·用是利他所施之法。自行趣理·故明妙觀。化他攝機·合通眾善。他宜妙觀·亦須教修。自行助道·豈廢眾善。是故宗用法必齊等·但有自行化他之異耳。

文二。初標名略示。力方有用·故言力用。力用何為·生善滅惡也。行者應知體宗用三·別明三法·乃從一性起於二修。體是法身·所顯性也。宗是般若·能顯智也。用是解脫·所起力也。二雖修成·須知本具。一雖是性·全起成修。故非縱橫·不可思議。二德在性·全指惑業即是性具善惡（善惡·杭作染惡）。二修。今體逆修既全性具·當處融妙·乃化他德。故以此二為經宗用。

用徧一切·非無惡用。以順性故·生善滅惡。故染惡用·稱性用之·最能滅惡。

二(二·除杭外·各本均無。)滅惡下·約義廣釋二。初約善惡具明。既施力用·必成功德。是故一用而有四名。偏論滅惡·須施功力。偏論生善·在於德用。斯是一往。若二往說·力用功德皆能滅惡·力用功德皆能生善。須知滅惡極至阿鼻·生善理合至於妙覺·方是圓經力用功德。

二苦是下·就滅惡偏釋二。初無惡不除。所言滅惡·須滅惡因·方除惡果。如果報修因二種行人·不除三毒眾苦之本·縱暫免苦·終非永謝。今明化他修淨土觀·則令諸惡因果俱滅。惑縱未斷·生彼不起·斷在不久。故能永滅惡因惡果。以要言之·此經力用·滅五住因·除二死果。

二是故下·從重別顯。惡之重者·莫過五逆。五逆是業·從於上品煩惱而起·招無間苦。此經大力·能滅此等極重三障·即生淨土。若此三障性非三德·

何能無間轉為極樂。從極鈍根·且論十念生最下品。若從利根·非不能生上之八品。以其五逆體是寂光·故可於此淨四佛土。

疏教相者。此是大乘方等教攝。赴機適化·廣略不同。大本二卷·晉永嘉年中竺法護譯。此本是宋元嘉時曇良耶舍於揚州譯。兩經皆在王舍城說。復有小本·名阿彌陀·在舍衛國說。阿彌陀·無量壽·彼此方言。二藏明(明·杭作名。)義·菩薩藏收。漸頓悟入·此即頓教。正為韋提希及諸侍女·並是凡夫·未證小果。故知是頓·不從漸入。題稱佛說·簡異四人·弟子·諸仙·諸天·化人·等說也。

鈔五判教相。教是聖人被下之言。相是相狀·覽而可別。上之四義·皆是言教。謂詮名教·詮體·詮宗·詮用之教。若以其相而分別之·則令覽者觀之顯了。故約五時·二藏·漸頓·而示其相。

文二。初正判所說教三。初約五時判二。初明教部。於大小乘·此屬大乘。

經中亦有頻婆證小。然非此教正所被機。今從正為韋提希等宣淨土觀。尚非通別。豈是小乘。於五時中。是其第三方等時也。

二赴機下。明廣略。且辨文相。未論定散。

二約二藏判。約人判法。此屬菩薩。阿含等經雖說三乘。從多從正。屬聲聞藏。大乘諸部雖有二乘。非部正意。是故判藏歸菩薩也。

三約漸頓判。（判。清嘉大卅均無。茲從杭加。）若約化儀論漸頓者。華嚴屬頓。三時皆漸。經在方等。非化儀頓。今經頓者。乃於化法以圓為頓。故就韋提即身得忍。判教為頓。且無生忍位。別在初地。圓在初住。別教凡夫。經無數劫方至此位。唯有圓教。即生可入。若將結益判教偏圓。最為明顯。是故今文就其當機證位定之。是頓非漸。

二題稱下。傍簡能說人。若四人說。如來印之。亦得稱經。今經始末皆出金口。故稱佛說。

△疏分文為三。序正流通。從如是訖清淨業處。序分。爾時世尊放眉間光。訖諸天發無上道心。正說當機益分。爾時阿難白佛當何名下訖經。流通分。序中文二。證信發起。正說亦二。淨業妙觀。流通復二。王宮鷲山。

鈔二分文下。隨經顯義。前取經中名等五義。解釋總題。總意雖彰。別文難顯。故須以句節定經文。令義顯現。總別雖異。義無兩塗。方知玄義釋此經題。復了疏句不顯他義。分二。初總別科判。總科三分。別判六章。

△疏初證信序六句。如是標於信。我聞異外道。一時辨息諍。佛正明化主。王城論住處。列眾為同聞。

鈔二初證下。隨科解釋三。初序分二。初證（證。除宗外。各本均誤作正。）信序。即是通序。大論云。佛將涅槃。阿難問佛。一切經首。當安何語。佛答阿難。應云如是我聞。一時佛在某處某國土。與某大眾。非獨我法如是。三世諸佛

經初亦然。故知六義。即是通序。以諸經同故。亦名經前序。付囑令安故。亦名經後序。結集者所置故。今言證信者。令聞者不疑故。論第四問曰。何不直說般若。而言住王舍城。答。說時方人。令人信故。言六句者。但以詮義究竟為句。如佛但一字。亦名句也。

二。初標指六句。如是標於信者。釋論第二問曰。諸佛經何故初稱如是。答。佛法大海。信為能入。智為能度。如是義者。即是信也。若人有信。能入佛法。無信不入。不信者。言是事不如是。信者。言是事如是。我聞異外道。親承於佛。故曰我聞。不同外道不稟佛也。一時辨息諍者。謂機熟受道之時。故無諍也。釋論云。不應無一時。佛自言一人出世。多人得樂。是者何人。佛世尊也。

**經**如是我聞。一時。佛在王舍城耆闍崛山中。與大比丘眾千二百五十人俱。菩薩三萬二千。文殊師利法王子而為上首。

疏如是者。諸法實相。古今不異。名如。如理而說。故為是。決定可信。故云如是。

鈔二如是下。隨文釋義六。初標信。信名忍樂。理當言善。方忍方樂。理當則不異。名如。言善則無非。曰是。四教言理。皆稱如是。而有淺深。若其三藏。唯就世俗。論於不異。及以無非。通雖即理。但在二諦。別教知中。要先破二。唯圓初心即了諸法一中實。當處皆如。稱此而談。無非曰是。故圓望三教。皆不如是。此經所信。雖未開廢。(廢。抗作發。)而所被機。不從偏小。故但就圓。明於如是。決定可信也。此句既爾。下之五句。皆意(意。抗宗龍作以。)在圓。故通序文通。其義亦通。而其意別。今以別意釋其通文。故此云也。

疏我聞者。表異外道。親承有在。我者。(者。抗作有。)自在義。一切法空無我。何故說我。隨俗假名說我。謂見慢名字。若無我。則無聞。

若無聞・化道則絕。為此義故・雖知無我・為傳化不絕・假名說我。如人以金錢易銅錢及草木等。賣買（賣買・杭作買賣。）法爾・人無笑者。故言我聞。

鈔二我聞下・異外道二。初正釋。有在者・在於佛也。雖釋我聞・意多明聞。次文明我。二我者下・料揀二。初立難・我者（者・杭宗龍作有。）自在及主宰義。凡夫小乘・於人法中而著於我。今傳圓觀・合順二空・何得言我。二隨俗下。通難二。初直通。畢竟空中・雖我回得。此空即俗・諸我宛然。今且約三・分別我相。橫計主宰・名為見我。俱生主宰・名為慢我。隨世流布・即名字我。阿難尊者至結集時・尚破同體見慢之我・豈有界內二種我耶。為傳化故・故順妙俗・立名字我。二如人下・舉譬。知無我理・如用金錢。隨俗立我・如易銅錢及草木等。

疏一者・佛法無有定實之一・云何稱一。隨俗假說一耳。釋論廣破一

異也。時者・有二種。一・迦羅・即短時・亦名實時。二・三摩耶・名長時・亦名假時。今不論長短假實・說此經竟・總云一時。

鈔三一者下・辨息諍二。初示論釋二。初釋一。先約真破・次隨俗立・在文可見。

釋論廣破一異者。論云・若一與物一・一與物異・二俱有過。問曰・若一有何過。答曰・若一瓶是一義・在在有一・處處皆應是瓶・則無衣等諸物。一中之過既然・二中之過云何。答・若一與瓶異・瓶則非一。若瓶與一異・一則非瓶。若瓶與一合・瓶名一者・今一與瓶合・何不名一為瓶。是故不得言瓶異一。彼文極廣。蓋瓶顯可見・故以瓶喻時也。一則是數・時則是體。若於數體定執一異・則諸惑紛然。能離執者則於法解脫。斯乃寄於數體一文・示離著觀。令於諸法・皆祛定計。即知六事及以諸文・皆須離於一異之見也。二釋時。此土詮召（召・杭作名。）但直云時。天竺二音。若云迦羅・即是實時。

云三摩耶。即是假時。亦如此間心有二稱。言智是解心。言識是迷心。故令依智不依識也。外人執時以為實因。是故對彼云三摩耶。顯時是假。若內弟子依時而食護明相等。乃言迦羅。顯時是實。

言迦羅短時。三摩耶長時者。若據論文。短時長時。並名三摩耶也。謂方時離合一異長短等名字。出凡人著心。是故長短皆假無實。今以短長分對二名者。恐是大師依建立門。巧會論意。以依佛制時。則生死時短。外道執時。則生死時長。既迴論文。必有此意。

二今不下。明今意。言不論等者。今非界內護明相等。故不論實時。又非破外執時為實。故不論假時。長短如前。但是眾生機熟。佛應說經。機應合一之時。亦是諦智合一之時。故云一時。文但從應。故云說經。豈無機感。佛空說法。故佛說竟。韋提悟訖。然一時文義。本通深淺。今意別在圓機感佛。故使凡夫頓入法忍。

疏佛者。亦婆伽婆。此云有大名聲。亦云能破煩惱。佛者。平等開覺。故名為佛。既能自覺。復能覺他。覺行備滿。一切智異外道。慈悲異二乘。平等異小菩薩。尊極名為佛。

鈔四佛者下。化主三。初約異名釋。大論第四。以四義釋婆伽婆。一能破煩惱。二有功德。三巧分別。能分別諸法總相別相故。四好名聲。無有得聲名如佛者故。今文略出二義。新云薄伽梵。具六義。一自在。二熾盛。三端嚴。四名稱。五吉祥。六尊貴。以多含故不翻。舊云婆伽婆。訛也。

二佛者下。約三覺釋。佛者下。總示。既能下。別示三覺。對迷說自。對自說他。對因說滿。一平等覺對三不同。說為三覺。

三一切下。約超因釋。一切智故異外邪癡。無緣慈故。異小自度。三智等故。異偏菩薩。究竟覺故。異諸因位。能異不殊。對所異故。四種分別。然釋佛義。六即等說。其文稍委。故今略云。

疏在者。暫時曰在。久停名住。一往語耳。住者。四威儀皆為住。差別者。謂天住。梵住。聖住。佛住也。天住。謂六欲天因。即施戒善心也。梵住。從初禪至非想因。即四無量心也。聖住。三乘人因。即三三昧也。佛住。首楞嚴百八三昧。十力四無畏。十八不共也。王舍城者。天竺云。羅閱祇伽羅。釋論解。摩伽陀國王有夫人。生子一頭兩面四臂。人謂不祥。王即（即。宗作遂。）裂其身首。棄之曠野。羅刹女鬼名闍羅。還合其身。以乳養之。後大成人。力能并國。王有天下。取諸國王萬八千人。置此五山。以大力勢治閻浮提。閻浮提人。因此名王舍城也。又先所住城。城中失火。一燒一作。如是至七。國人疲役。集諸智人。宜應易處。即求覓地。見此五山。周而如城。即作宮殿。王於中住。故名王舍。又古昔國王名婆藪。厭世學仙。妄云天祀中應殺生噉肉。身陷地獄。其子廣車。次復為王。自念我父生入地獄。今欲出家。復畏地獄。欲治天下。復恐有罪。當何處身。作是念時。

空中語言。汝行若見難值希有處。當作舍住。王出畋獵。見一鹿走疾如風。王便逐之。至此山。周而峻固。其地平正。生草細軟。好華徧地。茂林華果。溫泉浴池。皆悉清淨。天雨天香。奏天伎樂。乾闥婆等。適見王來。各自還去。見此靈奇。於中起舍。故名王舍城也。耆闍崛山者。翻名靈鷲。諸聖仙靈。依之而住。又名鷲頭。峰形似鷲。又山南有尸陀林。諸鷲食屍竟。棲其山。然法身無像。實不假地所居。為欲利益。故隨化身。明化主住處耳。

鈔五在者下。論住處二。初釋住二。初會在同住。在暫住久。一往分之。故非盡理。久在暫住。有何所妨。况靈鷲山。如來應身常在其中。豈得言暫。二住者下。約論釋住。此經云在。大品言住。其義不別。故引彼論住義釋在。分二。初標列。四威儀者。謂行住坐臥。此之身儀。皆住靈鷲。而能住法。則有四差。即天梵聖佛也。

二天住下·解釋。今四住文·乃是盡取論釋住義。是知四中皆明因果。而能（能·  
杭宗龍作所。）住法·正在於因。所謂如來以攝物故·示現施戒及十善心·此即  
佛以欲天之法住王舍城。為物示現四無量心·示三三昧·即梵法聖法住王城  
等。此皆如來隨他意住。若隨自意·即以楞嚴至不共等住王城也。故普賢觀  
云。釋迦牟尼·名毘盧遮那。此佛住處·名常寂光。釋迦遮那既是異名·王  
城寂光畢竟無二。故云此佛住處名常寂光。

今之所住是何境界·又應了知。若以人法分於能所·施戒至於首楞嚴等皆所  
住法·佛為能住。若以王城為所住處·上之人法皆名能住。又據經文·但云  
佛住。論應唯就首楞嚴釋·而明前三者·荊谿二解。一從通以趣別·從廣之  
狹也。二將勝以攝劣。佛住王城·必攝欲色及以三乘。佛住既勝·則無法不  
住·非不住惡。為引物故·且從善說。而於善中·就世間善·略指定散·收  
一切善·故言天梵。於出世中·略指小大·攝一切法·故言聖佛。他人不明  
能住心法·唯云身住王舍城等·則抑極聖同凡夫住。況復凡聖各各有於能住

之法。且如比丘修戒定慧·乃以天梵及以聖住住於房舍。若破戒者·則以地  
獄住於房舍。其有能修一心三觀·則所住處即空假中·豈非楞嚴為能住法。  
初心尚爾·如何果佛唯論身住。

二王舍下·釋處二。初各釋城山二。初釋梵名。亦名摩竭提·此  
云不害。言此國法·不行刑戮。其有犯死罪者·送置寒林。

二釋論下。解釋三。初約諸王治化釋。

二又先下·約移居免火釋。

三又古（古·各本無。）下·約畏罪得處釋。

二耆闍下·釋山二。初翻名。

二諸聖下·解釋三。初約聖靈依就釋。

二又名下·約山形似鷲釋。

三又山下·約鷲鳥棲隱釋。

二然法下·總示法應。不言報者·報能冥法·復能垂應。既言法應·報在其中。三身融妙。言且暫分·體常相即。

疏與大比丘眾下·列同聞眾也。先聲聞·次菩薩·顯示教中二乘外相為勝。菩薩心雖是勝·外相無定·是故後說也。

聲聞先標位·次列數。何不歎德。非是無德·譯經人略。

與者·共義。一處·一時·一心·一戒·一道·一見·一解脫等皆一·故名共也。今經與阿難諸大眾同聞·故云與也。

大義有三·謂大·多·勝。天王大人所敬·故言大。徧解內外經書·名曰多。出九十五種上·號為勝。此等皆是無學小乘中極·故云大也。比丘者·因果六義。因名乞士·怖魔·破惡。果號應供·殺賊·無生。

釋論淨目問舍利弗乞士者。有四種食。合藥種植田園·名下口食。仰觀星宿·名仰口食。四方巧語·名方口食。呪術卜算·名(名·清大誤作四·茲從餘改。維口食。比丘不作此四·名清淨乞士也。

怖魔者·若發心出家·地行夜叉唱·飛行空中展轉乃至六天。魔王聞之·怖畏失人眾也。破惡者·能破煩惱。九十八使悉皆破斷·故名破惡。

眾者·四人以上·乃至百千無量·一處羯磨作法·行籌布薩·事理二和·無有違諍·名和合眾也。

一有羞僧·持戒無違。二無羞僧·不持戒·不別好惡。三無知僧·雖不破戒·不別輕重。二人共諍·不能判決·默然無言。四真實僧·謂學無學人。今此二僧·得共羯磨。同聞證信·唯取無學人也。

千二百五十人者·列數也。三迦葉兄弟·有千弟子。優樓·此云木瓜

林。伽耶。此云城。那提。此云江。昔共起剝。今連枝也。

舍利弗。名。翻言珠子。亦云身子。姓拘栗陀。目犍連。姓也。翻讚頌。亦萊茯根。或云胡豆。二人共有二百五十人。迦葉舍利弗等。先並事火。翻邪入正。艱苦累載。都無所獲。一遇見佛。便得上果。感佛恩深。常隨侍佛。為同聞眾。

菩薩位中有四。第一明位。第二列數。三萬二千人。第三標名。文殊。第四結為上首。天竺云摩訶菩提質帝薩埵。此云大道心成眾生。文殊。此云妙德。以法化人。名法王子也。

鈔六與大下。列同聞二。初標科辨次。二聲聞下。依次解釋二。初聲聞眾二。初分科示略。二與者下。隨文解釋二。初標位四。初釋與。

與即共義。以七一釋。七種一故。方成共義。若據時判。已屬生酥。(酥。杭誤作蘇。)且從本說。七在三藏。同感佛時。同鹿苑處。同別脫戒。同一切智心。

同無漏正見。同三十七道。同有餘脫。昔同七者。今日同聞。然此觀門。佛將阿難及以目連。入韋提希後宮宣說。大眾未聞。至回靈山。阿難具述。方得同聞。

二大義下。釋大。華言大者。梵曰摩訶。乃含三義。謂大多勝。故須就本三義釋之。大人所歸。德量大故。梵王師陳如。帝釋師迦葉等。通內外典。識解多故。出九十五。知見勝故。皆無疑解脫。故小中極。雖標一大。義必具三。

三釋比丘二。初標列六義。因三果三。一一主對。二釋論下。隨要釋三。因三若成。果三自剋。復欲行者効彼修因。故釋因三。

三中。初乞士。今舉身子答彼淨目乞士之義。須離上下方維之食。常行乞食。清淨活命。故名乞士。至果。乃成應供德也。

二怖魔。魔王(主。嘉誤作王。)生死。在家受欲。增長生死。出家離染。趣向無

生·是故魔王聞之生怖。染欲破戒·魔還快樂。勤（勤·嘉誤作動。）修三學·果證無生。

三破惡。見思二使·共九十八·名惡名賊。修觀推窮·名為破惡。證智斷盡·名為殺賊。

四眾者下·釋眾三。初釋通名。

二一有下·釋別相。

三今此下·明去取。羯磨通凡·故取有羞。今此二僧者·即有羞真實也。論云·是中二種僧·可共百一羯磨。同聞證信·尚簡學人·前三絕分也。

二千二下·列數二。初標人合數二。初合一千。

二舍利下·合二百五十。

二迦葉下·常隨所以。

二菩薩眾二。初科四文。二天竺下·釋二義二。初釋位。二文殊下·翻名。

△疏二發起序者。諸經不同。或放光動地·微笑入禪·自唱位號·勸人令問。今經正以殺父·以為發起。何故舉此逆事為發起耶。為彰此界極惡·令人厭棄。親所生子·猶尚危害。即欲令人同欣淨土。下韋提希·願為我說無憂惱處·不樂閻浮濁惡之世。就中為二。初爾時下·正明殺父。次問守門人下·明欲害母。問·頻婆何故遣人說法·韋提何故如來自往。答·父願闍法·遣人傳授·為化義足。母求生淨土·非佛不開·故須自往。頻婆娑羅·此云模實·亦曰影堅。韋提希·此云思惟。阿闍世·此云未生怨。或婆羅留支·此云折指。內人將護·名為善見也。

鈔二發起序三。（三·杭宗龍作二。）初對辨不同二。初泛舉差別。放光·如法華經·放眉間光·照東方萬八千土也。動地·如小品·世尊以神通力·大千國

土六種震動。微笑。如報恩經。爾時如來熙怡微笑也。入禪。如金光明經。是時如來遊於無量甚深法性也。自唱位號。如梵網經。我今盧舍那。方坐蓮臺也。勸人令問。如涅槃經。普告眾生。大覺世尊將入涅槃。若有所疑。今悉可問。為最後問也。然諸經發起事。或兼有之。今且各舉一端。以明發起之相。

二今經下。正顯今經二。初正顯。

二何故下。釋疑。

二就中下。總科略釋二。初分科。

二問頻下。釋二。初問答釋疑二。初問。頻婆韋提。皆請弟子。赴頻婆請。何故唯遣目連樓那。至赴韋提。何故如來躬親而往。答。頻婆國父。願聞戒法。可遣人授。韋提國母。機在妙觀。須佛親開。父母之稱。從闍王得。

二頻婆下。預翻名字。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

121

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

122

△疏初段為四。一頻婆為子幽禁。二國太夫人密奉王食。以濟王命。三口畢下。聖為說法。以潤王心。四如是時間下。明因食兼由聞法。多日不死。

鈔三初段下。隨科解經。初正明殺父二。初分科。

經爾時王舍大城。有一太子。名阿闍世。隨順調達惡友之教。收執父王頻婆娑羅。幽閉置於七重室內。制諸群臣。一不得往。

疏初爾時王舍太子阿闍世者。當佛在王舍城時。未生怨者。未生之曰。相師占之。此兒生已。定當害父。隨順調達惡友教者。調達。此云天熱。亦云天授。是斛飯王子。案依大智度論。調達為斛飯王子。但依十二遊經。則為白飯王子。是佛堂弟。阿難親兄。阿難。此翻歡喜。亦云無染。或云欣樂。調達有三十相。出家誦六萬法聚。滿十二韋陀。為利養故。往詣佛所。求學神通。佛不為說。令觀無常。自可得道。復至舍利弗。

目連·乃至五百弟子所·皆不為說取通之法。阿難親弟·(弟·清嘉大記均無。茲依杭加。)未得他心·授與通法。調達入山·學得五通。心念誰作檀越。闍世太子有大王相。或自變身作象馬寶·於王子前抱持歎嗽·復至天上取天華天食。語王子言。我作新佛·汝作新王·豈不快耶。隨順惡友·收執父王。調達破僧。舍利目連教化還合。推山壓佛。密跡金剛以杵(杵·嘉記誤作忤。)擬之。碎石迸來·傷佛足指。華色比丘尼呵之。拳打眼出。作三逆罪·生入地獄。頻婆往曰毘富羅山遊行獵鹿·空無所獲。遇值一仙正坐·使人驅逐令去·遂勅殺之。臨終惡念·願我來生·還如今日心口害汝。如此等事·皆是大士善權現化。行於非道·通達佛道。眾生根性不同·入道有異。一逆一(一·宗作二。)順·弘道益物。示行無間·而無惱恚。闍王現逆·為息惡人·令不起逆。

鈔二初爾下·隨釋四。初為子幽禁二。初隨釋經文二。初師資現事二。初釋時處標人。經云爾時·即當佛在城不遠耆闍山時也。前譯阿闍世為未生怨·

今方釋義。處胎之日·有怨害相·占有預記·因以為名。

二隨順下·明順友造逆五。初釋惡友名族。

二為利下·釋惡友謀術二。初從人學術。阿難親弟·知取通法。自未得通·不知其心·故授與之。

二心念下·誘人同謀。作象馬寶·以輪王事誑惑闍世。作抱持等·欲其生愛也。

三語王下·明惡友言教·正教造逆。我殺牟尼以作新佛·汝殺頻婆以作新王。新王新佛共化世間·不亦快哉。

四隨順下·明太子造逆。闍世受教·乃行殺逆。

五調達下·明惡友造逆。調達自造三逆成就·復教闍世殺父成就·害母加行。自行教他五逆罪故·生陷泥犁。

二頻婆下·父子前因。被殺仙人惡念故·即來為子。胎中已有害父之怨。  
二如此下·總結權化。調達闍世·頻婆韋提·皆是大權。現逆現順·利益眾生。

**經國太夫人·名韋提希·恭敬大王。澡浴清淨·以酥蜜和麩·用途其身。諸瓔珞中·盛葡萄漿。密以上王。爾時大王食麩飲漿·求水漱口。**

**疏**二明夫人奉食。王食麩飲漿·求水漱口。合掌遙禮·請授八戒。澡浴清淨。

**鈔**二夫人奉食。

**經**漱口畢已·合掌恭敬·向耆闍崛山·遙禮世尊。而作是言。  
**大目犍連·是吾親友。願興慈悲·授我八戒。時目犍連·如鷹**

**隼飛·疾至王所。日日如是·授王八戒。世尊亦遣尊者富樓那·為王說法。**

**疏**三一聖為說法。目連是佛右面弟子。昔為辟支佛剃頭作袈裟·願得神通。授八戒者。不殺·不盜·不婬·不妄語·不飲酒·不著華香·不觀聽伎樂·不上高牀·此八是戒。不過中食是齋。毘曇不著香衣·不上高牀·同是莊嚴處·合為一也。富樓那·此云滿願子·亦滿慈子·從父母得名。說法第一。巧開人心·故偏遣之。

**鈔**三聖為說法二。初釋目連授戒二。初釋疾至。以其宿世事辟支佛·今得神通·疾至王所。

二授八下·釋戒相。初開香衣及上高牀以為八戒·齋在八外。次合香衣高牀為七·不過中食為第八·則齋在八內。法無增減·數有開合。皆名為八戒齋也。

二富樓下・釋樓那說法。

**經**如是時間・經三七日。王食麩蜜・得聞法故・顏色和悅。

**疏**四頻婆因食聞法・遂得多日不死也。

**鈔**四頻婆下・法食延壽。

△**疏**次害母中為四。一為子幽閉。二因禁請佛。三佛與弟子因請往赴。四見佛傷歎請法。初中又三。一欲害母。二二臣諫不聽害。三勅內官幽閉。

**鈔**二次害下・明欲害母二。初分科。

**經**時阿闍世問守門者。父王今者・猶存在耶。時守門人白言。大王。國太夫人・身塗麩蜜・瓔珞盛漿・持用上王。沙門目連・及富樓那・從空而來・為王說法。不可禁制。時阿闍世聞此語

已・怒其母曰。我母是賊・與賊為伴。沙門惡人・幻惑呪術。令此惡王・多日不死。即執利劍・欲害其母。

**疏**初闍世問守門者・王今在不。二守門者以事實答。三王聞瞋怒。名父為賊・母為賊伴。即執利劍・欲害其母。應殺守門人・而欲害母者。守門有辭。王先有勅・制諸群臣・不言婦女。沙門從空飛入・非我能禁。王雖貪國殺父。猶不違法。

**鈔**二初闍下・隨釋四。初為子幽閉三。初欲害母三。初王問在否。

二守門下・以事實答。

三王聞瞋怒二。初消經文。二應殺下・釋妨難。

**經**時有一臣・名曰月光・聰明多智。及與耆婆・為王作禮。白言。大王。臣聞毘陀論經說。劫初已來・有諸惡王・貪國位故・

殺害其父一萬八千。未曾聞有無道害母。王今為此殺逆之事。汗剝利種。臣不忍聞。是旃陀羅。我等不宜復住於此。時二大臣說此語竟。以手按劍。却行而退。時阿闍世驚怖惶懼。告耆婆言。汝不為我耶。耆婆白言。大王。慎莫害母。王聞此語。懺悔求救。即便捨劍。止不害母。

〔疏〕劫初已來一萬八千。未聞無道害母。害母眼見。何得言聞。謂不忍聞世人傳說。不宜住此。欲奔他國。故云不住。有國已來。雖有刑罪。不加女人。况所生母。故不住也。以手按劍却行而退者。按劍現威。以息王忿也。驚怖惶懼者。畏懼也。耆婆。此云固活。生時一手把藥囊。一手把鍼筒。昔誓為醫。能治他病。從德立號。菴羅女子也。是國賢臣。賢臣去。必國亡也。汝不為我者。耆婆重諫慎莫害母。懺悔求救前愆也。即便捨劍。止不害母。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

129

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

130

〔鈔〕二劫初下。二臣諫三。初釋勸辭。

二以手下。釋勸相。

三驚怖下。明從勸。

〔經〕勸語內官。閉置深宮。不令復出。

〔疏〕勸語內官。幽閉深宮。

〔鈔〕二勸語下。勸幽閉。

△〔疏〕韋提希被幽閉下。第二請佛。謂請如來令遣弟子與己相見。文為二。初明請人。次明請法。

〔鈔〕二韋提下。因禁請佛二。初分科。

〔經〕時韋提希被幽閉已。愁憂憔悴。遙向耆闍崛山。為佛作禮。而作是言。如來世尊在昔之時。恆遣阿難來慰問我。我今愁憂。

世尊威重。無由得見。願遣目連。尊者阿難。與我相見。作是語已。悲泣雨淚。遙向佛禮。

疏韋提何故請見目連及以阿難。目連是門師。阿難佛侍者。先恆教誡。故偏求見。居在深宮。不敢偏求。內厭惡界。願生淨土。欲令二人。傳意請佛。悲泣雨淚。望佛哀憐。遙向佛禮。前已禮竟。今復重禮。表已殷勤。

鈔二韋提下。隨釋二。初請人。一是門師。一是佛侍。先常教誡。故偏請二人。既在深宮。故請二人。不敢偏一。欲傳我意。請佛宣說生淨土因。請人之意也。

二悲泣下。請式。科云請法。即法式也。（案疏云請法。謂韋提意請觀法。如來知此。故即赴宮。鈔以請法作請式解者。誤也。）

△疏世尊在耆闍下。如來現宮。不異勝鬘。即生此念時。佛於空中現也。

文為五。一神通。二色身。三坐座。四眷屬。五雨花。

鈔三世尊下。因請往赴二。初分科。勝鬘等者。勝鬘夫人也。即舍衛國波斯匿王女。末利夫人所生。為踰闍國妃。其後父母遣書云。佛出我國。神通自在。普益眾生。勝鬘執書對使說偈云。仰惟佛世尊。普為世間出。亦應愍我等。速來至此處。即說此偈時。佛於空中現。復說偈讚云。如來妙色身。世間無與等。等。今韋提哀請。佛即降赴。其事相類。故云不異。

經未舉頭頃。爾時世尊在耆闍崛山。知韋提希心之所念。即勅大目犍連。及以阿難。從空而來。佛從耆闍崛山沒。於王宮出。時韋提希禮已舉頭。見世尊釋迦牟尼佛身紫金色。坐百寶蓮華。目連侍左。阿難侍右。釋梵護世諸天。在虛空中。普雨天華。持用供養。

疏知韋提希心念者。是知他心。從崛山沒。王宮出。顯神通也。問。

前頻婆請弟子。意在如來。今夫人亦請弟子。意在佛。何故前請遣弟子。今請自往耶。解有二義。一。闍王與調達殺父。如來若躬赴。恐世王起怨嫌心。為護彼故。不得自往。二者。佛法寄在國王。頻婆定死。闍世當為國主。如來若往者。王得國主。佛法不行。故不得往。夫人無此諸事。如來自往。

鈔二知韋下。隨釋五。初神通二。初消文。如來之心。寂而常照。無數河沙世界眾生若干種心。悉知悉見。非同小聖作意方知。他心及以身如意通。皆無記通也。

二問前下。釋妨二。初出妨。此難重出。問不異前。答不同彼。言二解者。一滅即今嫌佛之惡。二生以後行法之善。何以故。若佛入彼頻婆之室。即令世王謂佛朋父。還謀國政。怨嫌既重。後不行法。故不躬往。母無斯事。故佛親赴。

二時韋下。色身。

三坐百下。坐座。

四目連下。眷屬。

五普雨下。雨華。

△疏傷歎請法中有二意。韋提見佛下。正明請其生處。今向世尊下。明請往生之因。初明供養問往生因。次問生處也。

鈔四傷歎請法二。初分科。今向世尊下明請往生之因者。即二意中第二請示往生淨土之因。經云。唯願佛日。教我觀於清淨處文也。初明供養問往生因者。即第一意。問往昔生中何罪為因。生此闍世惡逆之子。應知此二。語同意別。

經時韋提希見佛世尊。自絕瓔珞。舉身投地。號泣向佛。白言。

世尊。我宿何罪。生此惡子。世尊復有何等因緣與提婆達多共為眷屬。唯願世尊。為我廣說無憂惱處。我當往生。不樂閻浮提濁惡世也。此濁惡處。地獄餓鬼畜生。盈滿。多不善聚。願我未來。不聞惡聲。不見惡人。今向世尊。五體投地。求哀懺悔。唯願佛曰。教我觀於清淨業處。

〔疏〕我有何罪生此惡子。世尊復有何等因緣。與提婆達多而為眷屬。此經不答。餘經說之。昔於錠光佛時。釋迦為摩納。就珍寶仙人學。學習既成。念欲報恩。自惟貧乏。於時。耶若達欲嫁女。時有須摩提。求為女婿。聰明有智。而形貌醜。摩納遇見論義。須摩提屈在言下。耶若達歡喜。大賜珍寶。以女妻之。摩提生忿。發誓未來世世常惱。為此因緣。常觸惱也。濁惡者。濁。五濁也。一見。二煩惱。三眾生。四命。五劫。惡者。十惡也。殺。盜。婬。妄語。惡口。兩舌。綺語。

貪。瞋。邪見也。三塗。地獄名泥犁。譯云不可樂。畜生云旁行。從主畜養。為人驅使食噉。餓鬼飢虛怯畏。三千剎土。同有此惡。故曰盈滿。多不善聚。惡道因也。無人不起。故名曰多。人常現行殺盜墮等。違理枉物。為不善。積集。稱聚也。願我未來不聞惡聲。不見惡人。今向世尊五體投地。兩肘兩膝頭頂。是為五體也。懺摩。梵言。悔過。漢語。彼此並舉。故云懺悔。將果驗因。知過去有罪。恐償未盡。當（當。大卍無。）來更受。故須懺悔。唯願佛曰。啟告所求。佛能破壞眾生癡暗。如日除昏。故言佛曰教我觀於清淨業處。序文竟。

〔鈔分二〕。（分二。杭作二隨釋二。初正明請其生處二。）初我有下。供養問往生因。經。自絕瓔珞。舉身投地。號泣向佛。即三業供養。絕瓔珞投地是身。號泣是口。以二顯意。闡世之因。已略如前。疏今但出調達之緣。

二濁惡下。正問生處。

二今向下・請往生因。

△疏爾時世尊放眉間光下・第二正說。文為三。初明淨業。次辨妙觀。三利益。如來眉間有白毫相・猶如珂雪・長一丈五尺。毫有八楞・周圍五寸。其毫中空・右旋宛轉・如瑠璃筒。從此發光・照無量國。還住佛頂・變為金臺・廣現諸國・令韋提希樂生安養。

鈔第二正說分二。初泛科懸解二。初科三段。二如來下・解初文。

△疏初放光・酬前請於生處。次世尊微笑下・酬前淨業・近答思惟正受。三種淨業散心思量・名曰思惟。十六正觀・說名正受。就初有二。第一答其生處。唯願下・明見淨土・更請淨國之因。初放光普示諸土。次或有下・示土差別。韋提下・示生處。

鈔二初放下・重科廣釋二。初總別分科。酬前生處者。前韋提請云・唯願為我廣說無憂惱處。佛今放光照其淨土・令彼見之・以酬前請。酬前淨業者。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

137

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

138

前請云・唯願教我觀於清淨業處。今示三種淨業・十六妙觀・即教彼觀淨業處也。近答等者。以韋提希於酬生處中・因光見土・乃再請云・教我思惟・教我正受。此在正宗・故云近答。若酬序中所請・即是遠答。

經爾時世尊放眉間光。其光金色・徧照十方無量世界。還住佛頂・化為金臺・如須彌山。十方諸佛淨妙國土・皆於中現。或有國土・七寶合成。復有國土・純是蓮華。復有國土・如自在天宮。復有國土・如玻璃鏡。十方國土・皆於中現。有如是等無量諸佛國土・嚴顯可觀・令韋提希見。時韋提希白佛言。世尊。是諸佛土・雖復清淨・皆有光明。我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊・教我思惟・教我正受。

疏思惟是願・願思是業。正問其因。正受者・非邪曰正・領納名受。即第二問觀行。

鈔二隨科解釋二。初酬二問二。初酬前生處二。初答其生處三。初爾時下。放光普示。

二或有下。示土差別。

三時韋下。的示（示。杭作求。）生處。

二思惟下。見土更請因。此請淨土正助二因。初教我思惟。若不思惟。不成願樂。有願之思。乃成業因。唯願世尊教我修於淨土願思。令成業因。此請事善助道之業也。次教我正受。離邪倒想。領納所緣。名為正受。此請世尊教我修行淨土觀法。即正觀也。

△疏微笑中有二。初明三種淨業。答思惟。汝是凡夫下。次明十六妙觀。答正受。初業共凡夫。次共二乘。後是大乘不共之法。初淨業中有三。第一明三種淨業。告阿難下。第二歎其所問。妙契佛心。從阿難汝當受持下。第三略付阿難。令持獲利也。就初復三。初明光照頻婆獲道。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

139

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

140

次世尊告韋提汝今知不下。舉果勸修因。三欲生彼國者下。明往生之因也。

鈔二微笑下。酬前淨業二。初總別分科。初業共凡夫等者。今三種福。是圓助道。與正觀合。皆如來行。故云三世諸佛淨業正因。但以三種有通有局。初孝養等。通於大小。及以博地。故云初業共凡夫。次歸戒等。唯通大小。凡夫無分。故云次共二乘。若菩提心等。專在大乘。不通凡小。故云不共之法。

經爾時世尊即便微笑。有五色光。從佛口出。一一光。照頻婆娑羅王頂。爾時大王雖在幽閉。心眼無障。遙見世尊。頭面作禮。自然增進。成阿那含。

疏何以不直答其土因。而復放光微笑耶。解有二。初為欲（欲。嘉大卅誤作次。）增道。次欲使王與夫人因光相見。王既覩光增道。知國非實。

視死如眠。夫人見王無憂。觀法成果也。微笑。如釋種被誅。如來光色益顯。正以如來善達因緣。業報無差。對至回避。王雖應死。而獲道跡。夫人幽繫。即是現淨土之緣。有此多緣。所以致笑也。阿那含者。第二不還果也。

鈔二何以下。隨科解釋二。初三種淨業答思惟三。初正明淨業三。初光照頻婆得道二。初釋微笑二。初問。

二答二。初解有下。答放光。觀法得果者。無生法忍。是圓三觀習果故也。

二微笑下。答微笑。惡業之報。害命繫身。而為獲果及淨土緣。如來心了善惡因果交互萬差。欲表內心。是故微笑。

二阿那下。釋阿那含。

**經爾時世尊告韋提希。汝今知不。阿彌陀佛去此不遠。汝當繫念諦觀彼國。淨業成者。我今為汝廣說眾譬。亦令未來世一切**

**凡夫欲修淨業者。得生西方極樂國土。**

疏去此不遠者。安（安。杭作極。）樂國土。去此十萬億佛剎。一一剎。恆沙世界。何言不遠。解云。以佛力故。欲見即見。又光中現土。顯於佛頂。一念能緣。言不遠也。

鈔二去此下。舉果勸修因二。初問。大本小本俱云。極樂去此十萬億剎。剎即大千。故云河沙。何言不遠。

二解云下。答。有二意。初以佛力故。令修觀者欲見即見。故此文云。汝當繫念諦觀彼國。故知佛力加欲見者。令觀成見。後文云。一切眾生觀於西方極樂世界。以佛力故。當得見彼清淨國土。故般舟見佛而論三力。一佛威力。二三昧力。三行者本功德力。次意即是光中現土。即目覩見也。其二種見。皆由感應。雖遠而近。然若心性不具塵剎。則佛無應現之理。生無感見之功。故此經談是心是佛。觀迷此意。則非妙宗。

經欲生彼國者。當修三福。一者。孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者。受持三歸。具足眾戒。不犯威儀。三者。發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。如此三事。名為淨業。佛告韋提希。汝今知不。此三種業。乃是過去未來現在三世諸佛淨業正因。

疏第一孝養父母。奉事師長。敬上接下。慈心行也。修十善業。是其止行。身除三邪。口離四過。意斷三惡也。第二三歸者。佛法僧也。在家戒。亦即是十戒。具足眾（眾。大作諸。）戒者。道俗備受微細。不犯威儀者。三千悉皆不缺也。第三發菩提心是願。起意趣向。名為發心。菩提是道。佛果圓通。說為菩提。讀誦大乘。明修解也。行能運通。說之為乘。餘二不及。是言大也。佛告韋提希。（提下。杭有希。）此三種業。三世諸佛淨業正因。是歎辭也。

鈔三第一下。正示往生因二。初正示三。初共凡夫業。此經正被頓修之機。雖修佛行。父母師長豈不孝事。輪王十戒豈不止行。但能修之心。一一稱性。何妨所修慈孝之善。共於凡夫。

二第二下。共二乘業。圓頓行者。豈違小乘出家之式。三歸眾戒威儀等事。但受持之心。合於一體。依於畢竟。而所行之法共於二乘。

三第三下。大乘不共業。依無作境。起無緣誓。名發菩提心。實相不二而二。立因果殊。二而不二。始終理一。信此因果。方名為深。讀誦大乘。修三智解。運圓乘行。以此解行教其行者。名為勸進。此三種業。得前前者不得後。得後後者必得前前。故今行人能修前二。前二不能修於大乘。故云餘二不及。是言大乘。

二佛告下。結歎。既是佛業。驗是圓修。故大經中。復有一行。名如來行。雖云一行。而具五行。今亦如是。雖是佛業。而具三種。

**經**佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽。善思念之。如來今者。為未來世一切眾生為煩惱賊之所害者。說清淨業。善哉韋提希。快問此事。

**疏**諦聽諦聽。善思念之。諦聽。令生聞慧。善思。思慧。念之。修慧。煩惱賊者。此能損慧命。傷法身。故名為賊也。

**鈔**二諦聽下。歎其所問。諦聽等者。諸經誠聽。皆有此語。莫不令人生於三慧。而須按教。明慧偏圓。能聽所聽。能思所思。能念所念。若作生滅解者。即三藏三慧。無生解者。通教三慧。無量無作。別圓可知。今令韋提等生圓三慧。若不爾者。安能此座即證法忍。

**經**阿難。汝當受持。廣為多眾宣說佛語。如來今者。教韋提希及未來世一切眾生。觀於西方極樂世界。以佛力故。當得見彼清淨國土。如執明鏡。自見面像。見彼國土極妙樂事。心歡喜

故。應時即得無生法忍。

**疏**即得無生法忍。是初住初地。仁王經說五忍。一伏。二信。三順。四無生。五寂滅。

**鈔**三即得下。略付阿難。經。如執明鏡等者。觀法如鏡。修之如執。觀成土現。如見面像。是知外有三種淨業。內備十六妙觀。乃得見也。此雖略付淨業。意說妙觀。

初住初地者。圓住別地。俱破無明。是無生忍位。妙玄二實位云。若入初住。正破無明。是明圓教無生忍位。今意在圓。引仁王五種忍位者。用顯無生居三忍上。

若依別教。十信伏忍。十住信忍。十行去順忍。十地無生忍。妙覺寂滅忍。若約圓位。五品伏忍。六根清淨信順二忍。初住至等覺名無生忍。妙覺名寂滅忍。然別初地。即圓初住。故引仁王以證今位。

行者應知。如來將說十六觀法。預彰所說是圓妙觀。故云一切眾生觀於極樂。觀成即得無生法忍。是故韋提聞說十六。隨語觀成。說訖。即證此之妙位。經示此觀。是取初住徑捷之門。故不可云想事而已。

△疏初明韋提見土之由。次一問答。明為未來眾生請見土之方法。

鈔二初明下。明十六妙觀答正受二。初分科。

**經**佛告韋提希。汝是凡夫。心想羸劣。未得天眼。不能遠觀。諸佛如來有異方便。令汝得見。

疏汝是凡夫。彰其分齊不能遠觀。韋提實大菩薩。此會即得無生忍。示同在凡夫心想羸劣。未得天眼。不能遠照見彼國土。有異方便。令汝得見。異方便者。即十六觀。非直觀名方便。以佛力故見彼國者。亦是方便也。

鈔二汝是下。隨釋二。初明韋提見土之由。經。未得天眼等者。問。阿那律

天眼最勝。但見大千。豈有得天眼者。越十萬億土見安養乎。答。此語未得分真菩薩天眼。非二乘也。故大經二十二云。菩薩所得清淨天眼。異於聲聞緣覺所得。以是異故。一時偏見十方世界現在諸佛。大論亦同此說。

韋提實大菩薩者。此顯韋提本住法身。為欲發起淨土觀法。故示同凡。此會即得無生忍者。即者。方將也。此會聞觀。將證法忍。非謂前文說無生忍是韋提證。前文乃是通說未來眾生修十六觀。能得無生。人見示同凡夫之言。便謂前文是韋提證。須知即得非已得也。既云實大菩薩。乃是久證無生。如來據迹。言是凡夫。心想羸劣。劣想凡夫修之得忍。顯茲妙觀能革下凡頓成圓聖。

異方便者。十六觀法。奇異方便也。故起信論云。修多羅說有勝方便。繫念極樂。令生彼國。非直觀名方便者。謂彼依正有二方便。能令此土凡夫得見。一者修觀正受方便。令心眼見。二佛神力示現方便。能令目擊。既得見之由。

有其二種。故云·非直觀名方便。佛力令見·亦是方便。韋提乃得二種之見。一者將有隨文作觀之見·二者已蒙佛力示現見也。故云韋提見土之由。

**經時韋提希白佛言。世尊。如我今者·以佛力故·見彼國土。若佛滅後諸眾生等·濁惡不善·五苦所逼·云何當見阿彌陀佛極樂世界。**

疏韋提白佛如我今者下·為佛滅後眾生請也。濁者·五濁。不善者·十不善。五苦者·五道非樂·故云五苦。或是五惡·五痛·五燒。五惡·殺·盜·邪淫·妄語·飲酒。如大經現遭厄難王法刑罰·是五痛也。五燒·即當來墮三塗苦毒·名五燒。云何當見阿彌陀(陀下·杭有佛。)極樂國土·正為啟請。

鈔二韋提下·為未來請見土之法二。初請。韋提先領(領·杭宗龍作令。)示現方便而為請由。是故經云·如我今者·以佛力故·見彼國土。然復正請觀法方

便·乃以眾生而為請緣。故經(經·杭作結。)云·若佛滅後諸眾生等·濁惡不善·五苦所逼·云何當見極樂世界。

五苦者·疏有二釋。初以五道非樂釋。二以五罪招報釋。初釋(初釋·清嘉大卍無。茲從杭宗龍加。)者·地獄燒煮苦·餓鬼飢虛苦·畜生屠割苦·人間八種苦·天上五衰苦。

次釋者·聖意多含·更明五惡招於二報。名出大本無量壽經·今云大經是也。疏文先列三五之名。次五惡下·釋出三五。殺至飲酒·五惡因也。如大經下·釋五痛·即華報也。五燒下·釋五燒·即果報也。然其二報並無五相。各種五者·皆從五種惡因而立。故彼五文後皆結云·是為一大惡一痛一燒。乃至總云·五大惡五痛五燒。故知二五·皆從因立。

△疏答中有十六觀。一曰觀。二水觀。三地觀。四樹觀。五池觀。六總觀·觀一切樓地池等。七華座觀。八佛菩薩像觀。九佛身觀。十觀音

觀。十一勢至觀。十二普往生觀。十三雜明佛菩薩觀。十四上品生觀。十五中品生觀。十六下品生觀。就十六觀。分文為三。初六觀。觀其依果。次七觀。觀其正報。後三。明三輩九品往生也。

鈔二答二。初列觀分科二。初列觀。

義例云。夫三觀者。義唯三種。一者從行。唯於萬境觀一心。萬境雖殊。妙觀理等。如觀陰等。即其意也。二約法相。如約四諦五行之文。入一念心以為圓觀。三託事。如王舍耆闍。名從事立。借事為觀。以導執情。如方等普賢。其例可識。

問。今十六觀。於三種中屬何義耶。答。既不撮乎法相入心成觀。信非附法。又非借彼事義立境立觀。驗非託事。明矣。如來直談十六觀行修證之門。正當從行也。

問。義例三種。皆是理觀。今之十六歷依正事。何預三種耶。答。託事附法

二種三觀。有事有理。且置未論。從行三觀。以何義故。不得歷事。既言從行。必四種行。常坐一種。縱直觀理。餘三三昧。豈不兼事。如般舟三觀。歷念佛事。方等三觀。歷持呪事。法華三觀。歷誦經事。請觀音三觀。歷數息事。覺意三觀。歷三性事。此等歷事。若非從行。攝屬何耶。般舟三昧。初觀足下千輻輪相。次第逆緣至肉髻相。彼觀相時。即用三觀。彼是從行。今那獨非。況義例云。唯於萬境觀一心。豈今依正。不唯一心。經文具列十六境相。大師但於首題。示圓三觀。令將此觀。觀十六境。正是萬境雖殊妙觀理等。又今三觀。并諸歷事三觀。若非從行等者。那云三觀義唯三種。

問。今經但於像觀示云。是心作佛。是心是佛。諸文皆無觀理之語。則知佛外皆是事觀。縱將此義例觀十五。斯是行人用理觀意。據經現文。但是事觀。答。若自依經修觀入證。何須四依解說經意。製立觀法。大師深得佛旨。故於首題。以妙三觀釋能觀觀。以妙三身釋所觀佛。而云觀雖十六。言佛便周。今依大師。用三妙觀。觀十六境。豈是行人自用觀意。應知四種三昧。無不

於事觀三諦理。但般舟等依定散善事。覺意縱任善惡等事。是故偏得歷事之名。若常坐等。直於三道之事。而觀三諦。不兼修善及縱惡事。故受理名。今經觀法。豈可異於四三昧耶。故知十六。正是從行歷事觀理也。應知十六。皆用三觀為想相之法。三觀微故。且觀落日。及以清水。三觀漸著。乃觀地樹座像佛身。下去諸境。皆須三觀。

二就十下。分科。以十六觀。三類分之。六屬依報者。日標送想之方。冰表瑠璃之地。雖此土物。意顯彼邦。是故六觀皆彼依報。七屬正報者。座為三聖親依。像類三聖真體。是故七觀皆名正報。三輩之人。自此之彼。修因託質。事相不同。是故此三。自為一類。

△疏第一日觀。示令繫心。佛告下。略明繫念。總勸修觀。云何下。正明作日觀。一切有目皆見日沒下。舉所觀境。當起想下。正教觀察。是為下。結也。

鈔二第二下。隨科解釋三。初六觀觀依報六。初日觀二。初立意分科。先作日觀。意令繫心。凡心暗散。何能明見淨土妙境。故令專想落日之形。一事繫心。想之不已。其心則定。心若靜細。種種觀法皆可造修。繫心之法須落日者。欲令定想趣於西方。是向彌陀所居處故。

經佛告韋提希。汝及眾生。應當專心繫念一處。想於西方。云何作想。凡作想者。一切眾生。自非生盲。有目之徒。皆見日沒。當起想念。正坐西向。諦觀於日欲沒之處。令心堅住。專想不移。見日欲沒。狀如懸鼓。既見日已。閉目開目。皆令明了。是為日想。名曰初觀。

疏教令正觀。為除疑心。大本所明。以疑惑心修諸功德生彼國者。落在邊地。復受胎生。故作此觀。令除疑惑也。障者。大本言。唯除五逆誹謗正法。故須作觀。五逆重罪。除六十劫生死罪等。下輩自論。

鈔二隨解釋二。初佛告下。總勸修觀。經。韋提希汝及眾生者。韋提希等。是現在機。一切眾生。是未來機。故知修觀不專佛世。況復韋提是發起者。正為今人請正受法。是故我佛勸眾生修。修法如何。專繫一處。所謂西方。二云何下。正明日觀三。初舉所觀境。經文意者。謂昔曾見者。或現前見日欲沒相。為所觀境。蓋以此觀。所被周徧。唯除生下。雙日俱盲。既不識日。故莫能想。若曾有日。即今盲者。亦可修之。況現有日。見日分明。修之越易。即以所見落日為境。想之令起觀中之日。

二當起下。正教觀察。釋題觀字。明妙三觀。題目是總。經文是別。豈不以總而貫於別。今想落日。而能想之觀。隨解而進。

三藏事定。能想所想無非生滅。通教事定。能想所想皆如幻化。別知能想元是佛性。於想能所次第觀中。圓人妙解。知能想心本具一切依正之法。今以具日之心。緣於即心之日。令本性日顯現其前。斯乃以法界心。緣法境界。

起法界日。既皆法界。豈不即空假中。

圓人六根常所觸對。尚須念念即空假中。豈今修觀頓廢此三。此猶總示。若別論三觀成日功者。以根境空寂。故心日無礙。以緣起假立。故累想日生。以其心日皆法界故。當處顯現。此之三觀。同在一心。非一非三。而三而一。不可思議。以其圓人凡修功行。皆悉如是。若不爾者。非是圓人修事觀也。通人必以如幻之心修諸事定。以驗圓人用即中心成其事觀。既以妙心觀於落日。此心堅住。能於本性顯現日相。不唯閉目能見。開目亦皆明了。若如此者。則日觀成也。

疏出二義二。初教令下。除疑。大本下卷云。若有眾生。以疑惑心修諸功德。願生彼國。不了佛智。修習善本。願生其國。此諸眾生。生彼宮殿。壽五百歲。常不見佛。不聞法。不見僧。於彼國土。而受胎生。此人宿世無有智慧。疑惑所致。乃至生彼宮殿。無有一念惡事。但於五百歲中。不見三寶。

故作此觀。令除疑惑者。經云不了佛智。則生疑惑。疏云故作此觀。令除疑惑。即顯此觀能了佛智。若其不用一心三觀。觀落日者。則迷佛智。那名此觀能除疑惑。日觀既爾。餘觀例然。故知大師依乎佛智。立今觀法。

然十六觀屬頓教。故原始要終。皆用佛智。若凡小善。乃於臨終迴向佛智。作眾惡者。須依佛智求滅罪障。此等亦名了於佛智不生疑惑。既有乘種。生彼速得見佛聞法。預於海眾。不生邊地及胎宮也。

二障者下。滅障。即五逆重罪也。彼經散善力弱。故逆謗不生。故彼經云。若有眾生聞其名字。信心歡喜。乃至一念至心迴向。願生彼國。即得往生。住不退轉。唯除五逆誹謗正法。若依今經修正觀者。下至日想。即能滅除五逆重罪。是知逆罪得生。必由修觀。

下輩自論者。下品下生觀云。除八十億劫生死之罪。今言六十者。恐六字誤。問。既用法界以為心境。顯法界日。令閉日開日。常得見日。即是觀行見法

界理。當中三品。今何判位在名字初。屬下下品。答。理觀事定相即修者。心雖不二。事雜凡情。故未伏惑。事定可成。理觀忘情。伏惑方發。故別惑初伏。名觀行位。見法界理。深伏。乃名相似位見。分斷。方得真見法界。今之行者。觀日觀冰。及觀瑠璃。雖用法界心境而觀。而惑全未伏。凡情尚濃。方得名字見法界日。非觀行位。作此判者。蓋約鈍根於日等觀。且得定心假想之益。故在名字也。若利根者。法界日顯。便能圓伏。及任運除二種粗惑。豈非日觀歷九品耶。

問。今用理解想日現前。縱未斷惑。事定已成。據下經說。下下品人以苦逼故。不違念佛。但十念頃稱彼佛名。心雖相續。終不可類見日定心。因何同。在第九品位。答。彼由造逆及作眾惡。臨終苦逼。得遇善友。為說妙法。雖不能念彼佛三身。怖地獄故。苦切稱名。具足十念。既絕後惡。即乘此念託彼蓮中。名下下品。今論始行樂習三昧。親善知識。聞法了心。本具淨土依正諸法。標心具修十六觀法。故先觀日令心堅住。望後諸觀。此當末品。彼

人雖即不成事定。而能十念稱佛不散。亦為定攝。復兼臨終勇決之力。故得預於第九品也。是故行相雖少不同。品位無別。

三是為下。結。

△疏第二水觀。初作水想者。舉所觀境界。從見水澄清下。正起觀行。是為水想下。結觀也。一作水想。二變水成冰。三變冰為瑠璃。四觀瑠璃以成大地。內外映徹。地下寶柱承擎。地上諸相莊嚴。以眾寶間錯其地。一一寶出雜色光明。光明成諸樓觀。樓觀兩邊有華幢。幢上多有樂器。宣說妙音也。

鈔二水觀二。初分科二。

經次作水想。見水澄清。亦令明了。無分散意。既見水已。當起冰想。見冰映徹。作瑠璃想。此想成已。見瑠璃地內外映徹。下有金剛七寶金幢。擎瑠璃地。其幢八方。八楞具足。一一方

面。百寶所成。一一寶珠。有千光明。一一光明。八萬四千色。映瑠璃地。如億千日。不可具見。瑠璃地上。以黃金繩雜廁間錯。以七寶界分齊分明。一一寶中。有五百色光。其光如華。又似星月。懸處虛空。成光明臺。樓閣千萬。百寶合成。於臺兩邊。各有百億華幢。無量樂器。以為莊嚴。八種清風。從光明出。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。是為水想。名第二觀。

疏八種清風者。彼處實無時節。若寄此八。謂除上下。餘四方四維。故云八。亦可用對八卦也。

鈔二隨釋三。初舉所觀境。即以曾見大陂池水為所緣境。

二見水下。正明起觀。既稟圓宗。知能想心具七大性。故以具水之心。託彼

即心之水·觀於本性·令水現前。并及諸相·皆於心性觀令顯現。  
經文為四。初作水想。妙心既運·性水即生。專想澄清·令心不散。  
二既見下·變水成冰。性具之法·轉變自由。故可令水而作堅冰。  
三見冰下·變冰為瑠璃。冰想若成·瑠璃可識。  
四此想下·觀瑠璃成地。

心藏具法·有何邊涯。無妙觀緣·隱而不發。今依佛語順性想之·寶地光明  
種種奇相·隨心出現。此自六段。初成地瑩徹。

二下有下·寶幢光明。

三瑠璃下·地上莊嚴。

四一一下·寶光樓閣。

五於臺下·華幢樂器。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

161

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

162

六八種下·風樂演法。

疏·實無時節等者。大本云·彼無四時·不寒不熱。及無日月·常有光明。  
寄於此土四方四維有八種風·故亦順此對有八風。然彼八風·不同此土令物  
生長及以衰落。但鼓自然之樂·演乎妙法之音耳。

三是為下·結。

△疏第三地觀文有四。一漸想觀。從若得三昧下·第二實觀。佛告下·  
明利益。作是觀下·顯觀邪正。

鈔三地觀二。初分科。

經此想成時·一一觀之·極令了了。閉目開目·不令散失。唯  
除睡時·恆憶此事。如此想者·名為粗見極樂國地。若得三昧·  
見彼國地了了分明·不可具說。是為地想·名第三觀。佛告阿

難。汝持佛語。為未來世一切大眾欲脫苦者。說是觀地法。若觀是地者。除八十億劫生死之罪。捨身他世。必生淨國。心得無疑。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

疏前水是想。不能滅罪。地觀是實。觀能除斷也。

鈔二隨釋四。初漸想者。轉於冰想。用表瑠璃。雖復觀地種種莊嚴。未稱彼佛勝應所居。良以三觀尚微。猶兼假想。故於彼地。名為粗見。

二若得下。實觀。妙觀功著。三昧有成。見彼勝身所依之地。莊嚴之相。豈可具陳。應了同居橫具三土。其相非少。如諸經說。凡小善行迴向求生。縱依大乘。仍是散善。故感安養淨相猶劣。若今頓教心觀妙宗所見淨相永異他部。如修妙觀。於同居穢尚見尊特及實報土。豈淨同居身土一槩。故今地想妙三昧成。見莊嚴事不可具說。

三佛告下。明利益。疏云前水是想者。蓋託此方水成冰事。表彼寶地。但是

假想。故名粗見。今成三昧。實見彼地。則名實觀。言假想不能滅罪。斯是大師順經策進。令其行者速成三昧。非是假想全不滅罪。何以知然。日觀尚類下品下生滅罪之數。豈粗見地全不除愆。

四作是下。顯邪正。觀與經合。則稱性見。名為正觀。見相乖經。是發魔事。故名邪觀。下去皆然。

△疏第四樹觀文三。初明結前生後。次觀寶樹下。正明觀行。是為下。結。正觀中有五。一明樹體。二明莊嚴相。三明生法。四有大光明下。現佛國土。五見樹莖葉下。結觀也。

鈔四樹觀二。初分科。

經佛告阿難及韋提希。地想成已。次觀寶樹。觀寶樹者。一一觀之。作七重行樹想。一一樹。高八千由旬。其諸寶樹。七寶華葉。無不具足。一一華葉。作異寶色。瑠璃色中。出金色光。

玻璃色中。出紅色光。碼磧色中。出磳磳光。磳磳色中。出綠真珠光。珊瑚琥珀。一切眾寶。以為映飾。妙真珠網。彌覆樹上。一一樹上。有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。如梵王宮。諸天童子。自然在中。一一童子。五百億釋迦毗楞伽摩尼。以為瓔珞。其摩尼光。照百由旬。猶如和合百億日月。不可具名。眾寶間錯。色中上者。此諸寶樹。行行相當。葉葉相次。於眾葉間。生諸妙華。華上自然有七寶果。一一樹葉。縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有百種畫。如天瓔珞。有眾妙華。作閻浮檀金色。如旋火輪。宛轉葉間。涌生諸果。如帝釋瓶。有大光明。化成幢幡無量寶蓋。是寶蓋中。映現三千大千世界一切佛事。十方佛國。亦於中現。見此樹已。亦當次第

一一觀之。觀見樹莖枝葉華果。皆令分明。是為樹想。名第四觀。

鈔二隨釋三。初結前生後。二正明觀行。

問。日觀水觀。皆先立境。地樹等觀。何不云耶。答。別論水日有曾見相。可指為境。地樹已下。非曾觀對。將何為境。若通論者。皆得有境。何者。諸觀皆用教所示相。憶持在心。為所緣境。仍了能觀本具此法。託境想成。令性具法。發明心目。是故心觀及所發相。一一皆二。故知通論皆得有境。

此文為五。初觀寶下。樹體者。下之莊嚴及生法等。皆是能依。今一一樹八千由旬。即所依體。

二一下。莊嚴相。瑠璃。具云吠瑠璃耶。此云不遠。謂西域有山。去波羅柰城不遠。此寶出彼。故以名之。玻璃。正云窳坡致迦。其狀少似此方水精。然有赤白者。

三諸天下。明生法。生即眾生。諸天童子也。以生對諸莊嚴之事。皆稱為法。釋迦毗楞伽。此云能勝。摩尼。正云末尼。此翻離垢。言此寶光淨。不為垢穢所染。又翻增長。謂有此寶處必增其威（威·嘉大卍作成）。德。舊云翻為如意。隨意。此皆義譯也。

色中上者。謂摩尼之光。間雜眾寶。色像殊妙。最上無過也。閻浮檀金。閻浮。具云染部捺陀。此是西域河名。近閻浮捺陀樹。其金出彼河中。此則河因樹立稱。金由河得名。

如帝釋瓶者。帝釋。具云釋迦因陀羅。此云能主。言其能為天主。言瓶者。釋論第十五云。有人常供養天。其人貧窮。一心供養滿十二歲。求索富貴。天愍此人。自現其身而問之曰。汝求何等。答。我求富貴。欲令所願皆得。天與一器。名曰德瓶。而語之言。所須之物。從此瓶出。其人得已。應意所欲。無所不得。今此（此·杭宗龍作以）妙華涌出（出·宗龍作生）。諸果。如彼天瓶

出種種物。故以喻之。

四有大下。現佛國。非獨現一大千。十方佛剎亦於中現。樹觀若發。轉觀佛土。亦應不難。

五觀見下。結觀。雖因光蓋。見十方土。然從樹起。故須結末而歸其本。

三是為下。結。此乃結樹當第四觀。

△**疏**第五池觀中有五。一明池體。二明池相。三明隨心適（適·嘉卍誤作通）。意。四明利益。第五結觀。

**鈔**五池觀二。初疏科。

**經**次當想水。欲想水者。極樂國土有八池水。一一池水。七寶所成。其寶柔軟。從如意珠王生。分為十四支。一一支。作七寶妙色。黃金為渠。渠下皆以雜色金剛。以為底沙。一一水中。

有六十億七寶蓮華。一一蓮華。團圓正等十二由旬。其摩尼水。流注華間。尋樹上下。其聲微妙。演說苦空無常無我諸波羅蜜。復有讚歎諸佛相好者。如意珠王。涌出金色微妙光明。其光化為百寶色鳥。和鳴哀雅。常讚念佛念法念僧。是為八功德水想。名第五觀。

〔疏〕摩尼者。如意珠（珠。嘉誤作味。）也。八功德者。輕。清。冷。軟。美。不臭。飲時調適。飲已無患。清是色入。不臭香入。輕冷軟是觸入。美是味入。調適無患是法入。

〔鈔〕二釋經五。初明池體。體義同樹。

二二一下。明池相。（相。嘉誤作想。）支派。金渠。底沙。蓮華。皆是八池奇妙之相。

三其摩下。明隨心。論其寶水。稱適人情。自然上樹。然後流下。故上生經明兜率宮有水遊梁棟間。與此同也。

四其聲下。明利益。即水聲說法。增人觀慧也。苦空等。是說小。諸度相好。是說大。又讚念佛法僧。則令人深觀三寶也。說法既分大小。驗此三寶亦讚別體同體之殊。

涅槃經中。瑠璃光菩薩欲來此土。先放光明。非青現青。文殊言。此光明者。即是智慧。大師引此立有分別色。若心若色。唯是一色。今水聲說法。光明化鳥。豈不彰於有分別色。色能造心。色具於心。唯是一色耶。須知萬法唯心。尚兼權教。他師皆說。一切唯色。但在圓宗。獨從吾祖。以變義兼別。具唯屬圓故。

五是為下。結觀。

疏釋八德。而對五入。并前說法。即聲入也。雖成六入。無非妙境。故令行

者·速證無生。

△疏第六總觀中有四。眾寶國土下·明總觀。初寶樓·二樹·三地·四池。觀樓中·初正觀樓·次觀上及虛空中諸音樂聲。結成觀想·名為粗見。從是為下·二結。從若見下·第三利益。作是觀下·第四顯觀邪正。

鈔六總觀二。初疏科。

經眾寶國土一一界上·有五百億寶樓。其樓閣中·有無量諸天·作天伎樂。又有樂器·懸處虛空·如天寶幢·不鼓自鳴。此眾音中·皆說念佛念法念比丘僧。此想成已·名為粗見極樂世界寶樹·寶地·寶池。是為總觀想·名第六觀。若見此者·除無量億劫極重惡業·命終之後·必生彼國。作是觀者·名為正觀。若他觀者·名為邪觀。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

171

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

172

鈔二經文四。初明總觀二。初觀寶樓二。

初眾寶下·正明觀樓。

二其樓下·二處樂聲。即樓中天作·及空裏自鳴。此樂音中·皆詮三寶微妙觀門。

二此想下·結成總觀。最初繫念·且寄此土落日及冰·以為方便。次觀彼國地樹池樓。應知此四·得後後者·必得前前。故樓觀成·四事都現。是故至此得總觀名。雖云總見·若望後觀·此猶約略·故曰粗見。

二是為下·結。

三若見下·明利益。除無量億劫極重惡業者。華座中云·除五萬億劫罪。前地觀除八十億劫。然其滅罪多少之數·皆是佛智如量言之。非是初心所能思議·但可信奉而已。

四作是下・顯觀邪正。

△**疏**第七明佛身中有四。第一佛告下・勅聽許說。第二從說是語時下・明佛現身相。第三從時韋提下・為未來請。第四佛告下・酬請廣明佛身五種觀門。第一觀華座。第二觀像。第三觀佛身。第四觀觀音。第五觀勢至。

**鈔**二七觀觀正報二。初分科。二隨釋四。初勅聽許說。一說是下・佛現身相。三時韋下・為未來請。四第四下・酬請廣明二。初別從酬請列五。

**經**佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽・善思念之。吾當為汝分別解說除苦惱法。汝等憶持・廣為大眾分別解說。說是語時・無量壽佛住立空中。觀世音・大勢至・是二大士・侍立左右。光明熾盛・不可具見。百千閻浮檀金色・不得為比。時韋提希見無量壽佛已・接足作禮。白佛言。世尊。我今因佛力故・得見無

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

173

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

174

量壽佛及二菩薩。未來眾生・當云何觀無量壽佛及二菩薩。

**鈔**韋提因覩三聖・乃為未來請三聖觀。如來酬請・須示五門。何者。既欲觀佛・佛必坐座・故先觀座。又真佛難觀・要須想像・使心流利。是故答三・陳茲五觀。而獨標佛者・以主包徒也。

△**疏**初華座中有五。一明成座法用・并辨其相。二一金色下・明能隨機利物。三是為華想下・結觀。四阿難如此華下・明由願力所成。五若欲念彼佛下・明觀未來有利益。

**鈔**二初華下・通就所觀釋七・具論正報。須依前科照於七境。文七。初第七華座觀二。初疏科。

**經**佛告韋提希。欲觀彼佛者・當起想念・於七寶地上・作蓮華想。令其蓮華一一葉上・作百寶色。有八萬四千脈・猶如天畫。脈有八萬四千光。了了分明・皆令得見。華葉小者・縱廣二百

五十由旬。如是蓮華。具有八萬四千葉。一一葉間。有百億摩尼珠王。以為映飾。一一摩尼珠。放千光明。其光如蓋。七寶合成。徧覆地上。釋迦毗楞伽寶。以為其臺。此蓮華臺。八萬金剛甄叔迦寶。梵摩尼寶。妙真珠網。以為校飾。於其臺上。自然而有四柱寶幢。一一寶幢。如百千萬億須彌山。幢上寶幔。如夜摩天宮。復有五百億微妙寶珠。以為映飾。一一寶珠。有八萬四千光。一一光。作八萬四千異種金色。一一金色。徧其寶土。處處變化。各作異相。或為金剛臺。或作真珠網。或作雜華雲。於十方面隨意變現。施作佛事。是為華座想。名第七觀。佛告阿難。如此妙華。是本法藏比丘願力所成。若欲念彼佛者。當先作此華座想。作此想時。不得雜觀。皆應一一觀之。

一一葉。一一珠。一一光。一一臺。一一幢。皆令分明。如於鏡中。自見面像。此想成者。滅除五萬億劫生死之罪。必定當生極樂世界。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

【鈔】二經文五。初成座法用及辨相。子科分二。初佛告下。明法用。謂觀法之用也。以由理具。方有事用。能想之心。何法不具。依聖言境。就性而觀。華座莊嚴不現而現。

二令其下。辨相。即法用所成華座眾相也。文四。初華色數量。

二二一下。華（華。杭作葉。）間珠光。

三釋迦下。華臺寶網。甄叔迦者。此云赤色。西域有甄叔迦樹。其華赤色。形大如手。此寶色似此華。因以名焉。

四於其下。寶幢莊嚴。須彌山者。此云妙高。亦曰安明。夜摩天者。具云須

夜摩·此云善時。以彼天光明無晝夜之別·故曰善時。應知能觀三觀轉深·所發勝相漸大。如前寶樹·止高八千由旬。今之華座臺上寶幢·自如萬億須彌·驗其座體·極為高大。故知妙境隨觀增明矣。

二一一金色下·明能隨機利物。座觀若成·十方佛事隨觀皆觀。

三是為下·結觀。

四佛告下·明由願力成。彼佛因中作菩薩比丘·名為法藏。於世自在王佛所·發四十八願。取此淨土·攝諸眾生。今願力成·故令所依華座若此。

五若欲下·明未來利益。

△**疏**第八明像想中有三。初泛明諸佛法身自在·從心想生。二是故應當下·偏(偏·大誤作徧。)觀彼彌陀·并示觀行。三作是觀者下·明修觀獲利也。

鈔二第八佛菩薩像觀二。初分科。

**經**佛告阿難及韋提希。見此事已·次當想佛。所以者何。諸佛如來是法界身·入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時·是心即是三十二相·八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海·從心想生。

**疏**法界身者·報佛法性身也。眾生心淨·法身自在·故言入眾生心想中。如似白日昇天·影現百川。即是三十二相八十種好·明佛身自在·能隨物現。前明佛菩薩·此顯能隨也。

又法界身是佛身·無所不徧·法界為體。入一切眾生心想中者·得此觀佛三昧·解入相應·故言入心想中也。

是心作佛者。佛本是無·心淨故有。亦因此三昧心·終成作佛也。是心是佛者。向聞佛本是無·心淨故有·便謂條然有異。故言即是。心

外無佛·亦無佛之因也。

始學名作·終成即是佛。若當現分別·諸佛法身與己同體。現觀佛時心中現者·即是諸佛法身之體·名心是佛。望己當果由觀生彼·名心作佛也。

正徧知海從心想生者。以心淨故·諸佛即現·故云生也。亦因此觀佛三昧·出生作佛。

鈔二法界下·隨釋三。初泛明諸佛法身從心想生。欲想佛身·須知觀體。體是本覺·起成能觀。依體立宗·斯之謂矣。須知本覺乃是諸佛法界之身。以諸如來無別所證·全證眾生本性故也。若始覺有功·本覺乃顯。故云法身從心想生。

又復彌陀與一切佛·一身一智·應用亦然。彌陀身顯·即諸佛身。諸佛相明·即彌陀體。是故泛明生諸佛身·以為觀察彌陀觀體。

疏約三義·釋此經文。初釋初八句二。初約感應道交釋一。初明佛入生心。報佛法性身者。滿足始覺·名為報佛。究顯本覺·名法性身。始本即冥·能起應用。然須能感·應方現前。今論三觀淨心念佛·方名能感。故云眾生心淨·法身自在。此二道交·是為入義。復以白日昇天·喻始合本。影現百川·喻應入淨想。

二即是下·相隨物現。三十等者·牒經。是故汝等已下文也。明佛下·釋義。由法報冥·故應用自在。有淨心感·悉能示現。

前明佛菩薩者·即指諸佛是法界身之文也。而言菩薩者·以法界身·通分證故·故兼菩薩。意明前雖顯示法身入心·未明隨觀現身之相。今明觀佛相好·佛以相好隨心觀現·故云此顯能隨也。

二又法下·約解入相應釋。前明感應道交·恐謂佛體異眾生體·感召方入。今祛此見·故云佛身無所不徧。既法界無外·豈少異眾生。若爾·佛體本徧·

全是眾生色心依正。何故經云入眾生心。然雖全是。而眾生迷背。是故佛體成出離義。今得觀解契合佛體。是故佛體入觀解心。故得名曰解入相應。斯乃始覺解於本覺。是故本覺入於始覺。

問·解入相應·釋之方的。此義即足。何須前約感應釋耶。答·今之心觀·非直於陰觀本性佛·乃託他佛顯乎本性。故先明應佛入我想心·次明佛身全是本覺。故應佛顯·知本性明。託外義成·唯心觀立。一釋相假·是今觀門。故感應釋缺之不可。

二是心下·釋中二句二。初作是別明二。初約能感能成釋作。

作有二義。一淨心能感他方應佛·故名是心作佛。言佛本是無者。法身妙絕。無有色相迭相見故。心淨故有者。眾生淨心·依於業識熏佛法身·故見勝應妙色相也。

二三昧能成己之果佛·故云亦因等也。復明是心作佛·初作他佛·次作己佛。

二是心是下·約即應即果釋是。是亦二義。一心即應佛·故名是心是佛。向聞等者。佛體無相·心感故有。是則心佛及以有無·條然永異。經泯此見·故言心是應佛·心外無佛。

二心即果佛·故名是心是佛·即亦無佛之因一句也。既心是果佛·故無能成三昧之因也。眾生心中·已有如來結跏趺坐·豈待當來方成果佛。

初是應佛·二是果佛。此乃消釋經疏之文。若論作是之義者·即不思議三觀也。何者。以明心作佛故·顯非性德自然有佛。以明心是佛故·顯非修德因緣成佛。應知外道諸句·三教四門·所有思議·不出因緣及自然性。故佛頂經明乎七大·皆如來藏循業發現。一一結云·世間無知·惑為因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說·都無實義。彼云世間·該於九界。今於一念妙觀作是·能泯性過。即是而作·故全性成修·則泯一切自然之性。即作而是·故全修即性·則泯一切因緣之性。若其然者·何思不絕·何議不忘。

既以作是絕乎思議。復以作是顯於三觀。以若破若立。皆名為作。空假二觀也。不破不立。名之為是。中道觀也。全是而作。則三諦俱破。三諦俱立。名一空一切空。名一假一切假也。全作而是。則於三諦俱非破非立。名一中一切中也。

即中之空假名作。能破三惑。能立三法。故感他佛三身圓應。能成我心三身當果。即空假之中名是。則全惑即智。全障即德。故心是應佛。心是果佛。故知作是一心修者。乃不思議三觀。十六觀之總體。一經之妙宗。文出此中。義徧初後。是故行者當用此意修淨土因。不可不知。故今略釋。

二始學下。作是共釋二。初約始終釋。若論六即。皆作皆是。今辨修證。作是須分。始則名字觀行相似三位。修而未證。故且名作。終則分證究竟。任運真覺。得名為是。意存揀濫。故有此釋。

二若當下。約當現釋。以現釋是。以當釋作。為令即心見佛法體。以此現因

而證當果。故以心佛同體。名心是佛。觀生彼果。名心作佛。意在即心念佛。及令慕果修因。故有此釋。

三正徧下。後二句。三智融妙。名正徧知。無量甚深。故喻如海。斯乃究竟圓明大覺。與我心體無二無別。今依頓教。即三惑染修圓淨心。能生諸佛正徧知海。此約他佛釋心生也。若依此心能成當果。此約己佛釋心生也。

**經是故應當一心繫念諦觀彼佛。多陀阿伽度。阿羅訶。三藐三佛陀。想彼佛者。先當想像。閉目開目。見一寶像。如閻浮檀金色。坐彼華上。見像坐已。心眼得開。了了分明。見極樂國七寶莊嚴。寶地寶池寶樹行列。諸天寶幔。彌覆其上。眾寶羅網。滿虛空中。見如此事。極令明了。如觀掌中。見此事已。復當更作一大蓮華。在佛左邊。如前蓮華。等無有異。復作一大蓮華。在佛右邊。想一觀世音菩薩像。坐左華座。亦作金色。**

如前無異。想一大勢至菩薩像。坐右華座。此想成時。佛菩薩像皆放光明。其光金色。照諸寶樹。一一樹下。亦有三蓮華。諸蓮華上。各有一佛二菩薩像。徧滿彼國。此想成時。行者當聞水流光明。及諸寶樹。鳧鴈鴛鴦。皆說妙法。出定入定。恆聞妙法。行者所聞。出定之時。憶持不捨。令與修多羅合。若不合者。名為妄想。若與合者。名為粗想見極樂世界。是為像想。名第八觀。作是觀者。除無量億劫生死之罪。於現身中得念佛三昧。

〔疏〕多陀阿伽度。或明十號。無量名號等。此中略舉三號。即如來。應供。正徧知。天竺三名相近。阿羅訶翻應供。阿羅漢翻無生。阿盧漢翻殺賊。令與修多羅合者。觀行之時。令與教法相應。故言合也。又解。與十二部經教合。入定是修多羅。出定之時心與定合。故云與修

多羅合也。

〔鈔〕二多陀下。徧觀彌陀并示觀法二。初令徧觀。

經。是故應當者。上已明示心感諸佛。心即諸佛。以是義故。知可即心而觀彌陀。心尚能作諸佛。豈不感於彌陀。心尚即是諸佛。豈不即是彌陀。應知彌陀與一切佛。不多不少。諸佛乃即一之多。彌陀乃即多之一。

一心繫念諦觀彼佛者。即一心三觀也。但云諦觀。那云三觀。以所觀境列三號故。顯於能觀知是三觀。何者。多陀阿伽度。此云如來。阿羅訶。此云應供。三藐三佛陀。此云正徧知。此之三號。即召三德。今就所觀。義當三諦。正徧知即般若。真諦也。應供即解脫。俗諦也。如來即法身。中諦也。以三德為三諦。三一圓融。不一不異。此諦與觀。名別體同。絕思絕議。此乃復見彌陀觀體。當以此觀。觀像觀真。疏釋三號。其文可見。

問。像觀文中示心作佛。示心是佛。復以三號。顯於三諦。妙觀既立。可用

此法觀下諸境。其落日觀至華座觀。佛既未示三觀之式。何得行人預用茲觀。答。佛對當機示觀前後。全由聖意。非凡所知。滅後之人欲修觀行。所用法則。須憑四依。大師釋題。能觀之觀。既論三觀。題目是總。經文是別。豈不以總而貫於別。況云觀佛。十六俱包。今依天台修習教觀。不憑智者。更託何人。如般舟三觀妙門。普賢六根悔法。皆於定內見聖方宣。而大師教人預習精熟。方入道場。何不疑之。那獨責此。

且稟斯宗者。若聞若思。不離三觀。須於動靜。用空假中立一切行。若其然者。今何不用空假中心。想乎日冰及地樹等種種相耶。如心想日。以何力故。日想現前。般舟經云。我所念即見。心作佛。心自見心。心者不知心。心有想則癡。心無想則泥洹。彼經初心以佛相為境。故言心作佛等。今之初心既先觀日。豈不得云心作日。心自見心等耶。止觀以彼經此文示於中觀。中觀若立。三觀自成。如此觀日。方依此疏修日觀也。況一切法皆是佛法。何得依報非佛法耶。

二想彼下。示觀法。子科分經為四。初觀佛像二。初正明像觀。

既是具足三號之像。理合於像照空假中。如見此方泥木之像。尚須體達性若虛空。三身宛然。四德無減。觀中寶像。豈可不然。若於像觀不達三諦。次觀真佛。審見三身。

二見像下。因像見土。像觀既成。心眼開發。廣見依報地樹諸相。應知樹等出過前樹無數倍也。何者。以今寶像。必稱華座。座像高勝。樹合覆之。皆由妙觀轉深。故使所觀愈勝。

二見此下。觀二菩薩。三聖設化。動靜必俱。一主二臣。非並非別。表乎三法。三一妙融。真身既然。像合相似。觀二足佛。令妙觀成三。

三此想下。像放光二。初明光照諸樹。

二二一下。明樹皆三像。

四此想下·行者聞法二。初明因定聞。

二行者下·明與經合。此文疏有二釋。初須定與教合·二須散與定合。

初義者·謂出定憶持定中聞法·須與經中所說符契。故云令與教法相應。次意者·謂心雖出定·對彼五塵·須息愛憎·淨乎身口。三業若爾·雖不住定·亦聞法音。故云出定入定常聞妙法。

言與十二部經教合者。以十二部·總稱修多羅·同名為經。三藏分之·經詮定學·律詮戒學·論詮慧學。故名經為定。與修多羅合·是與定合。經若不合名妄想者。若定不合經·若散不合定·皆是發於魔事·全非像觀禪定·故名妄想。若已合名粗想見極樂界者。謂以經驗定無差·出定與在定相似·得名粗想見彼國界。

問·見此妙事·那名粗想。答·以像望真·須分粗妙。此想乃是佛觀方便·豈可全同真佛觀耶。

三作是下·明修觀利益。像想若成·真觀可獲·故於現身得念佛三昧。

△疏第九觀佛真法身中有五。一明結上。第二次當更觀下·正觀佛身。

第三從作是觀下·正明觀於佛心。第四從作此觀者捨身他世下·舉利勸修。第五從作是觀者下·顯觀邪正。

鈔三第九佛身觀二。初分科。真法身者。前觀寶像·則似佛身。今對彼似·故名為真。然此色相·是實報身應同居土·亦名尊特·亦名勝應。而特名法身者·為行人圓妙觀也。良以報應屬修·法身是性。若漸教說·別起報應二修·莊嚴法身一性。若頓教詮·報應二修·全是性具。法身一性·舉體起修。故得全性成修·全修在性。三身融妙·指一即三。

問·既言指一即三·但名為應·自攝二身。何故疏文立法身稱。答·若言報應·恐濫別修歸於別教。今以報應名為法身·即顯三身皆非修得。故今家生身應身報身法身·對藏通別圓。行者應知圓宗大體。非唯報應稱為法身·亦

乃業惑名為理毒。三觀十乘名性德行。慈悲與拔性德苦樂。今之勝應稱為法身。顯示妙宗。其旨非淺。須祛滯想。方見旨歸。

**經**佛告阿難及韋提希。此想成已。次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知。無量壽佛身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬。眉間白毫。右旋宛轉。如五須彌山。佛眼如四大海水。青白分明。身諸毛孔。演出光明。如須彌山。彼佛圓光。如百億三千大千世界。於圓光中。有百萬億那由他恆河沙化佛。一一化佛。亦有眾多無數化菩薩。以為侍者。無量壽佛有八萬四千相。一一相中。各有八萬四千隨形好。一一好中。復有八萬四千光明。一一光明。徧照十方世界念佛眾生。攝取不捨。其光相好。及與化佛。不可具說。但當憶想。令心眼見。見此事者。即見十方一切諸佛。以見諸佛

### 故·名念佛三昧。

**疏**觀身大小。高六十萬億那由他恆河沙由旬。毫相如五須彌山。山舉高三百三十六萬里。縱廣亦爾。彼佛毫相。過此五倍。眼如四大海水。準眼量以度身。身量太長。世人身長七（七·杭作十。）尺者。眼長一寸餘。四大海水。一海八萬四千由旬。四海合三十三萬六千由旬。身過其眼五十六億倍。假令極多。無出萬倍。何緣佛身得長六十萬億那由他恆河沙由旬。準眼定身。正（正下·宗有長。）六十萬億那由他由旬。言恆河沙者。譯人謬耳。

**鈔**二隨釋五。初明結上。

二正觀佛身。既指報應名為法身。即顯彌陀三身具足。既為妙境。但是法身。行人心觀。即空假中。空假是二修。中觀是一性。修性冥妙。三觀圓融。既為能觀。但是般若。境觀相契。見尊特身。雖具三身。但名解脫。此則以三

照三。故發現三。合此三三。只是一三。三不定三。同在一念。一念無念。三三宛然。如此方名修心妙觀。此觀能令四土皆淨。若不爾者。非是頓教所詮妙觀。當以此觀觀彌陀身。

子科分經為三。初次當下。總標略列。二正觀佛身相四。初阿難下。觀身色。二佛身下。觀身量。疏釋分二。初略消經文。二眼如下。商較分量二。初以眼度身。二定經斥譯。三觀身光。

然觀色量及相好光明。皆須用前是心作佛是心是佛。而為觀法。以心作佛故。能觀所觀。破立宛爾。破則三惑三智皆蕩。立則三諦三觀皆成。非此破立。則非淨心作佛義也。以心是佛故。忘能忘所。非破非立。作是一念。遮照同時。此則即觀無觀。用無作行。修念佛定。此法乃是觀佛要術。今若不用。宣示奚為。此術不施。勝相不發。

觀光分四。初身諸下。毛孔光。二彼佛下。觀圓光。三於圓下。光中化佛。

四一下。化佛侍者。

四觀相好二。初無量下。正示相好身。

總相別相。總好別好。總光別光。此三總別皆云八萬四千者。即障顯德。故成此數。佛居凡地。具於八萬四千塵勞。於此塵勞。皆見實相。理智既合。故能示現相好光明。故節節云八萬四千。行人今觀知心即是。能於塵勞皆即佛相。

二一下。光明攝生。生佛體同。雖土廣生多。攝無一失。觀佛心處。還釋此文須攝之意。

三明觀成能見二。初其光下。見一佛。二見此下。見諸佛。中觀見佛。佛體圓融。一即一切。同尊特身。故觀一佛。能見諸佛。

**經作是觀者。名觀一切佛身。以觀佛身故。亦見佛心。佛心者。大慈悲是。以無緣慈攝諸眾生。**

疏眼見佛身。即見佛心。身由心起。故見身即見心。由見身。心想轉明。故得見佛心。佛心者。大慈悲心是。以無緣慈普攝眾生。釋論云。慈有三種。一眾生緣。無心攀緣一切眾生。而於眾生自然現益。如涅槃經。我實不往。慈善根力。能令眾生見如斯事。二法緣者。無心觀法。而於諸法自然普照。如日照物。無所分別。三者無緣。無心觀理。而於平等第一義中。自然安住。以無緣慈攝諸眾生。辨佛心相也。念佛眾生攝取不捨者。若為佛慈悲所護。終得離苦。永得安樂。釋論云。譬如魚子。母若不念。子則爛壞。眾生亦爾。佛若不念。善根則壞。今明無緣慈者。諸佛所被。謂心不住有無。不依三世。知緣不實。以眾生不知故。實相智慧令眾生得之。是為無緣也。

鈔三正觀佛心。疏三。初眼見下。因身見心。

疏有二釋。初約如來由大悲心起勝應身。故令行者觀身見心。由見身下。二

約行者觀想明。故得見佛心。所以明者。由觀佛身。是故二意皆是由色而見於心。以心無形。由色表故。以圓人所觀色心不二。既見微妙色。豈隔大悲心。故勝鬘云。如來色無盡。智慧亦復然。既三種慈體是三諦。今三觀明。故三慈顯。以用果法為觀行故。故於位位見佛色心。

二佛心下。正示心體。若匪無緣。慈悲不大。

三以無緣下。引文廣釋三。初牒經引論以明文意。

問。經文但云。以無緣慈攝諸眾生。疏中何故兼明生法。皆云無心。答。起三慈者。由三觀智照三諦也。照真即起法緣之慈。照俗即起眾生緣慈。照中即起無緣之慈。此三諦慈。淺不具深。深必具淺。故照真俗。未必照中。若能照中。必具真俗。故次第生法。不即無緣。今無緣慈。合具生法。豈但具二。亦乃俱深。故今生法。皆云無心。故涅槃云。慈若有無。非有非無。如是之慈。非諸聲聞辟支佛等所能思議。當知三慈。其體本一。非三非一。而

三而一。如是方名佛心慈也。

此自分三。初眾生緣慈。三無差別。今盡現前。心與眾生能所既絕。無我心想緣他眾生。而一切眾生與我同體。十界因果不離一心。而此一心是慈體故。十界苦集四種道滅。能於一時任運與拔。故云無心攀緣。自然現益。

如涅槃下。梵行品文也。然彼經如來凡說八事。一伏醉象。二降力士。三化盧至。四度女人。五塗割瘡。六摩調達。七救群賊。八醫釋女。一一皆結云。慈善根力。見如是事。今文云我實不往者。即引第五塗割瘡文。文現一處。意通諸緣。

言割瘡者。經云。波羅奈城有優婆夷。名摩訶斯那達多。夏九十日。屈請眾僧。奉施醫藥。有一比丘。身嬰重病。良醫診之。當須肉藥。若不得者。命將不全。是優婆夷。尋自取刀。割其股肉。切以為羹。施病比丘。服已病差。女人患瘡苦惱。發聲稱佛。我在舍衛聞其音聲。於是女人起大悲心。是女尋

見我持良藥。塗其瘡上。還復如本。善男子。我於爾時。實不往至波羅奈城。持藥塗彼。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。今云我實不往者。正引此緣。

不言女人而言眾生者。通收十界眾生。不以文害意也。即俗諦慈也。涅槃云。慈之所緣一切眾生。如緣父母妻子親屬。以是義故。名眾生緣。以緣十界同在一心。故非次第生緣慈也。

二法緣慈。十界緣起。是三諦法不離一心。唯佛究盡。境相既寂。能觀亦忘。是故得云無心觀法。而畢竟空智照此三諦。不受一塵。此智自然照破眾生三諦惑著。或為眾生說斯空慧。皆令得離有相之苦。證真實樂。此即不思議真諦慈悲。名為法緣。故涅槃云。不見父母妻子親屬。見一切法皆從緣生。是名法緣。不見之言。須忘十界。是佛法緣也。

三無緣慈。以佛性中成究竟智。有何別理為心所緣。故云無心觀理。境智既

泯·空有又忘·無住無依·絕思絕議·此名安住第一義中。心既無緣·慈乃周徧入眾生性·稱為內熏。或為現身說第一義·稱為外熏。以此攝生名無緣慈。

二念佛下·却牒前經以對初慈。即前正觀佛身光明攝生之文也。雖與無緣慈體不別·若約義辨·為門不同。是故此慈·念佛眾生攝取不捨·終令離苦·永得安樂。此從感應生佛相關·順於俗諦·名生緣慈。故舉魚母念子不失·喻此慈相也。

三今明下·正以無緣會釋經意。既與生緣為門有異·須辨慈相不同前二。故生法慈約次第論·則兩二乘及偏菩薩有修證分。若此無緣·唯圓唯極。今約極顯·故云諸佛所被。

不住有無者·正與生法辨不同相。生緣妙有·法緣妙空·今是妙中·故云無緣。中必無緣故也。不依三世者·此之慈悲非四相故。知緣不實者·了苦樂

事即性德故。以眾生等者·此慈所被·令眾生發即境之智·方乃名得實相智慧。得此智者·方終離苦·得於永樂。故與前慈門異益等。

若對法緣·亦以實慧故一切空。是故三慈益物不異。疏不云者·略也。

**經作此觀者·捨身他世·生諸佛前·得無生忍。是故智者·應當繫心諦觀無量壽佛。觀無量壽佛者·從一相好入。但觀眉間白毫·極令明了。見眉間白毫相者·八萬四千相好·自然當現。見無量壽佛者·即見十方無量諸佛。得見無量諸佛故·諸佛現前授記。是為徧觀一切色身相·名第九觀。作是觀者·名為正觀。若他觀者·名為邪觀。**

疏捨身他世生諸佛前。以修念佛三昧故·發見佛願·生生常值。如人習巧·從少至長·所作遂妙。以隨念佛三昧故·得生無量壽佛國。故般舟經云。眾生問佛·何因緣得生此國。彌陀佛答·以修念佛三昧·

得生我國也。從一相好入。但觀眉間白毫者。如觀佛三昧經云。釋迦如來眉間白毫者云云。寶性論明佛毫相在兩眉間。闊三百六十萬里。方圓亦然。故文云。無量壽佛身量無邊。非是凡夫心力所及。正可取如釋迦毫相大小現觀。若得三昧。觀心成就。方可稱彼佛相而觀也。智度論云。為增長諸菩薩念佛三昧故。說般若波羅蜜經。今說般若。現奇特身相。光明色像。徧至十方。以此為觀也。

鈔四舉利勸修。子科分三。初正舉益勸。得生極樂。則見十方一切諸佛。故云生諸佛前。法身觀成。已入相似。是故至彼即證無生。別圓地住也。

疏釋分四。初捨身下。牒釋。

二如人下。喻顯。習巧如修觀。從少至長。喻觀有微著。所作遂妙。喻生彼土親見真法。然且分喻是心作佛。行者應以是佛與作佛義一念圓照。方合今經由觀見佛。

三以隨下。結示。

四故般下。引證。

二的示觀法。相有八萬。都想難成。故令但觀眉間毫相如五須彌。此觀若成。八萬皆現。此為要門也。

疏釋二。初從一下。牒經。

二正示四。初如觀下。引他文示二種毫量。此明釋迦勝劣兩相。以例彌陀。經明劣相。論明勝相。云云者。即前疏云。長一丈五尺。毫有八楞。周圍五寸。

二故文下。據此經明凡心難及。即第七雜觀中經文也。

三正可下。正示初心從易現觀。斯是大師別示初心。即觀佛相入門要術也。若從落日水冰方便。次入地樹座像等觀。心得流利。觀已宏深。此之行人。

自可稱彼毫量而觀。使八萬相自然而現。故知令（令·杭作今。）觀劣應毫相。乃為未修前諸觀者。及以雖修觀不成者。故於佛身別指初心可觀之相為三昧門也。行者須知。所託之境。有勝有劣。若能觀觀。皆須頓照即空假中。以勝劣相皆心作故。皆是故。

四剋示觀成稱彼而見二。初若得下。正示。因用作是觀劣應毫。觀漸深著。得成真似念佛三昧。乃能稱彼勝相而見。

二智度下。引證。引此釋迦勝身說法。增真似位念佛三昧。類彼彌陀八萬相好。須真似人方能觀見。

三見無下。就觀結成。

五作此下。顯觀邪正。

〔鈔〕然此佛觀。義具釋題。疏文既略。學者多疑。若不釋之。造修無路。故更寄問答。明乎境觀。

問·此經觀佛。止論八萬四千相好。若華嚴說。相好之數。有十華藏世界微塵。二經所說。優降天殊。彼經正當尊特之相。此經乃是安養生身。凡夫小乘常所見相。鈔中何故言是尊特。

答·一家所判丈六尊特。不定約相多少分之。剋就真中感應而辨。如通教明合身之義。見但空者。唯觀丈六。見不空者。乃觀尊特。生身本被藏通之機。尊特身應別圓之眾。今經教相。唯在圓頓。釋能觀觀是妙三觀。釋所觀境是妙三身。疏解今文云。觀佛法身。約位乃當圓教七信。正託法性無邊色像尊特觀心。使其增長念佛三昧。據何等義。云是生身。用圓頓觀顯藏通身。未之可也。

問·以坐華王具藏塵相而為尊特。三十二相老比丘形而為生身。其文炳著。那云不以相好分耶。

答·約相解釋四教佛身。此乃從於增勝而說。未是的分相起之本。其本乃是

權實二理。空中二觀。事業二識。就此分之。則生身尊特。如指諸掌。故金光疏云。丈六身佛住真諦。丈六尊特合身佛雙住真中。尊特身佛雙住俗中。法身佛住中道。此依二理。故有二佛。

眾生二識有二觀因。故感二佛。言二識者。起信論云。佛用有二種。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者。名為應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊。不能盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩從初發意乃至菩薩究竟地。心所見者。名為報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。所住依果。亦復無量。種種莊嚴。隨所示現。即無有邊。不可窮盡。離分齊相。隨其所應。常能住持。不毀不失。如是功德。皆因諸波羅蜜等無漏行熏。及不思議熏之所成就。具足無量樂相。故說為報。(文畢。)此乃佛用依二識彰也。

應是生身。報是尊特。論意要在見從外來取色分齊。與知轉識現。離分齊相。而分二身。然須了知權理但空。不具心色。故使佛身齊業齊緣。生已永滅。

故曰生身。名應名化。體是無常。實理不空。性具五陰。隨機生滅。性陰常然。名法名報。亦名尊特。體是常住。須知依事識者。但見應身。不能覩報。以其粗淺不窮深故。依業識者。不但覩報。亦能見應。以知全體起二用故。隨現大小彼彼無邊。無非尊特。皆酬實因。悉可稱報。故妙經文句云。同居方便自體三土。皆是妙色妙心果報之處。故知菩薩業識見佛。一切分齊皆無分齊。豈比藏通佛耶。方知智者師與馬鳴師。精切甄分生身尊特。其義罄矣。問。約相多少分於二身。其義已顯。何須理觀及就識分。

答。華藏塵相及八萬相雖是尊特。三十二相不局生身。何者。以由圓人知全法界作三十二及以八萬藏塵相好。故三品相皆可稱海。既一一相皆無邊底。是故悉可名為尊特。故止觀并輔行。以法華三十二相。觀無量壽八萬相。華嚴十華藏塵相。同是別圓道品修發法身現相。對斥藏通相非奇特。以驗三經所談相海。皆是尊特。然有通局。三十二則通。大見無邊。小見分齊。若藏

塵八萬。唯大非小。若也不就理觀等分。此義全失。故金光明龍尊歎佛。經文但列三十二相圓光一尋。疏乃判云。正歎尊特。故知不定以相數多方為尊特。只就不空妙觀見耳。

問。行人覩於劣應談圓佛相。只可即是法身及自受用。不即尊特。以尊特身現起方有。不現則無。豈見不空不待佛現。便自能見尊特相耶。

答。既以尊特對於生身。分身非身。常無常等。今云劣應但即法身及自受用。不即尊特。則成壽量屬於尊特。身相自屬生身。如此分張。進退皆失。須知行者無有一見非如來力。如來鑒機。未始差忒。有須現者。即為現之。如梵網華嚴及此經等。相多身大也。不須現者。即以力加。令於劣身不取分齊。見三十二相即無有邊。以知丈六是法界故。應持不見其頂。曰連莫究其聲。丈六身聲。既因二聖窮不得際。後之圓人。豈不即劣見於無邊。不必一一待現方見。若不爾者。用圓解為。用業識為。若但即法身及自受用。不即尊特。

此說全乖頓足之義。何者。如釋籤解色無邊。故般若無邊云。五陰是理故。即陰是實相般若。故皆無邊。以由理故。令法無邊。自受用身既證理極。豈不即劣而無邊耶。行者應知。今之妙觀觀佛法身見八萬相。不同金光但於劣身見無分齊。今是彼佛全法界身。應圓似觀現奇特身。非是彼土常身常相。若彼常身。即般舟中三十二相也。今乃特現八萬四千相好光明。經文自云。身量無邊。非是凡夫心力所及。正類淨名如須彌山顯於大海。安處眾寶師子之座。藥師中巍巍堂堂如星中月。大論中色像（像。杭宗龍作相。）無邊尊特之身。此等經論所明尊特。與今所現無少差殊。彼色像無邊既稱尊特。此云身量無邊。那謂生身。

問。所言龍尊歎尊特相非現起者。是義不然。以彼疏釋尊特身云巍巍堂堂。若不現者。何謂堂堂。

答。華藏塵相。華嚴經列九十七名。與龍尊歎全不相應。又無身相高大之說。

以驗非是特現之相。只由龍尊言中妙示即劣含勝難思之文。大師見彼得意之處。是故疏云巍巍堂堂。得意處者。即總歎云諸佛清淨微妙寂滅也。清淨乃是四德中淨。必不闕於常樂我也。寂滅豈非涅槃之義。既稱微妙。是大滅度祕密藏也。以總冠別。故三十二相徧嚴三身。生身則百福所成。見無厭足。尊特身則色無分齊。劣即堂堂。法性身則色性即智。法門為相。疏云此三不縱不橫。若縱橫一異。則不清淨。非微妙寂滅。豈非圓人了乎三身是祕密藏。密藏乃是法界總體。一攝一切。事事相收。應用無邊。不離毫末。相好至劣。量等虛空。故法華中龍女讚佛微妙淨法身具相三十二。顯是劣應。以法身具故。相相尊特。是故荊谿類同華嚴一一相好與虛空等。又文句云。一一相皆法界海。又妙玄云。垢衣內身實是長者。釋籤云。即是瓔珞長者。瓔珞長者豈非尊特。何待現耶。又妙樂云。若隱前三相。從勝而說。非謂太虛名為圓佛。法華已前三佛離明。隔偏小故。來至此經從劣辨勝。即三而一。若也法華但即法身。不具尊特。正以太虛而為圓佛。又不具尊特。如何得名從劣辨

勝。即三而一。

問。法華文句云。地師說多寶是法身。舉南嶽破云。法身無來無出。報身巍巍堂堂。應身普現一切。若即此謂是三佛者。未盡其體。只是表示而已。多寶表法佛。釋尊表報佛。分身表應佛。記釋云。無來者不合東來。無出者不應涌（涌。除杭外。餘均誤作踊。）出。巍巍不應塔內。應身不應唯此。尚非應身。豈具三身。既云巍巍不應塔內。信知報佛須現大身。若其即劣便得名報。塔內何妨。何得破他。

答。此破地師不知表示。直（直。嘉大正均作真。）將舍利便為法身。故記破云。尚非應身豈具三身。又以世人不知法華開權之妙。即劣顯勝。只執身大相多為報。故就其見斥云。巍巍不應塔內。此用世人通解之義。而破於彼。不可據此便令法華相非尊特。只如記云尚非應身豈具三身。亦非今家盡理之說。如荊谿據論。若知像性徧虛空。三身宛然。四德無減。泥木之像尚具三身。

豈全身舍利皆不具耶。雖曲引文欲令非報。然終不能令法華機非業識見佛也。問。請觀音疏云。無量有二義。若生身無量。是有量之無量。法身無量。是無量之無量。大論云。法性身色像無邊尊特之身。猶如虛空。既云法性身。此乃不滅方名尊特。今第九觀觀於佛身。第十即觀觀世音身。觀音既是補處菩薩。驗佛有滅。豈非生身有量無量。安以此身便為尊特。

答。藏通補處。彰佛有量。別圓補處。顯佛無量。以十方三世一切如來。更無彼此迭相見故。同一法身一智慧故。菩薩機忘。如來應息。名補佛處。實異藏通前佛定滅。後佛定生。為補處也。故金光明四佛降室。疏乃釋云。若見四佛同尊特身。一身一智慧。即是常身。弟子眾一故。若見四佛佛身不同。即是應化。弟子眾多故。故知只就同與不同。常與無常。分於二身。藏通三乘。故弟子多。別圓純菩薩。故弟子一。豈論相好多少等耶。既同一身。復云常身。豈豎分當現。橫論彼此。是知觀音補法身處。愈彰尊特無量之無量。

矣。且華嚴佛身。委明八相。既是尊特。此論補處。與彼何異。云是生身。是知今佛全法界身。故滅即非滅。觀音補處。生即非生。不滅不生。常身義成。尊特相顯。

問。今所觀佛高六十萬億那由他由旬。雖云高大。只是淨土常所見身。何以知然。如法華中淨光莊嚴國妙音菩薩欲來娑婆。彼佛誡云。汝身四萬二千由旬。我身六百八十萬由旬。汝往彼土。於佛菩薩勿生劣想。故知淨土常身高大。安以常身便為尊特。

答。於同居中。淨光莊嚴土唯演頓。如淨名中眾香之土。以其所被純菩薩故。所以但現高大之身。佛知妙音所將之眾。不知娑婆開權之妙。於佛輒起定小之譏。故寄妙音規未達者。意令得悟即劣之勝。祕妙之權。既誡勿生下劣之想。乃是令起尊特之心。若謂不然。安得皆獲普現三昧。

若安養土漸頓俱談。聲聞菩薩共為僧故。故使佛示生身法身二種之相。三十

二相・通於生法・大小共見。若八萬相・局在法身・大乘賢聖方得見也。是故眾經多說彌陀生身常相。今當略出。小彌陀經云・彼土蓮華大如車輪。大彌陀經說・彌陀浴池廣四萬八千里。以依驗正・身未極大。般舟經說阿彌陀佛三十二相。此經中說・慣習小者・生彼即得見佛聞法・便證小果。更有丈六八尺之身。此等豈非常身常相耶。

若今所觀八萬相好・別圓真似方得見之。故上品下生・疏判已登習種性位。生彼七日・見佛眾相心不明了。三七日後・乃了了見・及（及・抗作又。）聞眾聲皆說妙法。唯上品上生道種性位・生彼即見眾相具足・光明寶林皆說妙法・即悟無生。

三賢菩薩依業識故・知心現佛・乃就尊特論乎明昧。若慣習小者・及諸凡夫・依事識故・不於尊特而論明昧。良以此等雖因臨終迴向得生・佛順本習・故且用小・令其證果。既說無常苦空之法・須以生身相好應之。浴池之身三十

二相・正對此機。故般舟經云在菩薩眾中說經・又云在比丘僧中說經。信三十二相通大小人常所覩見。是故彼經觀法之初・不託日冰・便觀此相。斯蓋凡心可想之境故也。

若八萬相・是彼如來現奇特身・增進深位念佛三昧・非是凡夫心力所及。是故此經初令觀日・疏釋齊於下品下生。以驗想冰至假想地・屬下三品・當名字人。次得三昧見彼實地・合入觀行初二兩品。次觀寶樹及以池樓・至總觀成・當三四品。寶座觀成・當第五品。以座上寶幢如百千萬億須彌山大・比知座體其量難思。非第五品三觀功成・凡小事禪見莫能及。此觀雖就・經文未便許觀佛身。乃令先想一大寶像稱座而坐・及二菩薩皆想坐座。況復悉用作是不二妙觀觀之・使心流利・方令觀佛。

學者應知・日觀已來・所修三觀・共於事禪。良以皆須想成相起故也。事禪既勝・三界思惑悉已被伏。妙觀觀像・見破即登第七信位。得此位已・方令

觀佛真法之身。八萬相顯。乃得名為念佛三昧。即感諸佛現前授記。生彼便證無生法忍。經文如此明圓深觀所顯之相。誠謂奇特。實匪生身凡夫小乘常所見相。

問·釋題序云·無量壽佛是所觀勝境。豈非託彼依正色心·修乎三觀·顯三諦理。今八萬相既是正報·義當生身。託此修觀·觀成理顯·乃見藏海塵數之相·方名尊特。豈分段生身便為尊特耶。

答·前正釋題·以妙三身解所觀境。今至經文·以八萬相為所觀境。信八萬相與妙三身無二無別。二處皆用不思議境而為所觀。故八萬相觀之令顯。顯名觀成·無別所顯。且行人念佛·誰不託佛正報修觀。但境隨解·名生名法。小機不解所觀佛身是法界用·謂正習生·故曰生身。大機能解所觀之佛是法界用·應既有本·生即同法·是故受於法身之稱。故見佛相若多若少·皆稱法身。今經明示佛法界身入心想中·故疏標云觀佛法身·斯乃即三而一之法

身也。況今不是初心觀境·乃圓七信所觀境耳。豈於座像圓觀已成·却託藏通生身修觀。

又觀生身顯藏塵相·此乃通人被別圓接·全非頓教始終圓觀。只如般舟三十二相即知心現·故相相皆中。據所觀勝境言是生身·深不可也。學者應知·八萬相顯·即三諦顯。良以此相法身所具·與彼三惑本不相應。故一一相即真俗中。即一而三·即三而一。不可思議·名真善妙色。今之三昧顯本妙相·故觀音觀云真實色身也。

問·尊特既是他受用報·須入別圓地住方見。今八萬相似位能見·驗非尊特·合是生身。

答·據何文義·別圓似位唯見生身。須知尊特·地住已上·分證論見·地住之前·相似論見。斯乃如來以實報身應下二土。故荊谿云·勝兼兩處·劣唯鹿園。若其似位全不見者·法華四信何故見於實報土耶。有餘那見圓滿相海。

通教案位受接之人為見何相。若非尊特。合身不成。今經明說無量壽佛身量無邊。與大論云色像無邊有何異耶。彼云無邊既稱尊特。此何獨非。況疏專引彼論此文。以證身量無邊之義。驗今佛身的是尊特。不須疑也。

問。若是尊特。合是常身。何故法華疏中。判觀無量壽佛經云。實有量而言無量。

答。此乃刊正鈔中錯引彼疏。彼疏竝云實有量而言無量。如阿彌陀與金光疏及此疏同。蓋以小大二彌陀經。不專尊特被於頓機。故彼佛現三十二相。通被眾機。大機雖見尊特常身。其慣習小人。洎諸凡夫。雖因迴向得生彼土。未宜尊特說常住理。故以應化說無常法。成其小果。是故佛壽雖不可數。終歸有量。娑婆生彼。多是此機。以別圓似位人難及故。三疏約此。故判彌陀在有量中。若觀無量壽佛經。純被圓人。明說佛身全法界起。應既有本。生即同法。的類釋論法性尊特。正當無量之無量也。故釋籤云。教分二身。為

機劣故。暫現生身。今機不劣。豈對生身。

問。大本中云。生我國者。身皆具足三十二相。彼國人民既具此相。佛身理合超勝於人。故知常身有八萬相。般舟經說三十二相。蓋借釋迦為初心觀境耳。

答。般舟經云。菩薩用是念佛故。當得生阿彌陀佛國。當念如是佛身有三十二相悉具足。光明徹照端正無比。在比丘僧中說經。經指彌陀有三十二相。何文言借釋迦為境。況止觀無文。輔行不說。豈得自言成於己見。又彼人民三十二相。故佛常相須八萬者。其義不然。以同居土佛應同人。只由淨土人皆有於三十二相。故佛常身須現此相。但於同中相相皆勝。穢土佛身雖異凡鄙。亦同上人。故應此方所有相法。故三十二同輪王相。亦於同中而分明味。三十二相既同彼人。驗是彼土常身常相。是知八萬。別為大機現尊特相。更何所疑。

問·一等尊特·以何因緣相分三品。

答·悉檀因緣故。蓋一類機·應以藏塵尊特之相·得四益者·故佛稱機而為現之。應以八萬尊特之相·應以三十二尊特之相·得四益者·佛皆稱機而為現之。仍須了知此之相海·別教則用別修緣了成就此相·即修成之尊特·故名報身。圓教能了二修即性·修德無功·乃性具之尊特·故名法身。已在此觀開章中說。須知華嚴華藏塵數之相雖多·此以兼別·故猶帶修成。此論八萬·既唯圓頓·無非性具。故三聖觀·疏皆示云觀於法身。行者當須以教定理·就理明觀·於觀顯相。無得但以多數斥少·使勝成劣。實在精學·然後勤修。欲罷不能·故茲辨析。

△**疏**第十觀觀音中有三。初結上。次復應觀觀世音菩薩下·正明觀菩薩身也。第三作此觀者·觀之邪正也。觀菩薩法身中有二。初觀身相。冠中立化佛者·帶果而行因也。第二明與佛同異。第三佛告阿難下·

還舉利勸修也。

【鈔四第十觀音觀二。初疏科略釋。帶果行因者。觀音三昧經云·觀音昔已成佛·號正法明·今為菩薩修淨土行。斯乃帶昔果德·行今因行。頂有化佛·表帶果也。

【經佛告阿難及韋提希。見無量壽佛了了分明已·次亦應觀觀世音菩薩。此菩薩身長八十萬億那由他由旬。身紫金色。頂有肉髻。頂有圓光·面各百千由旬。其圓光中·有五百化佛·如釋迦牟尼。一一化佛·有五百化菩薩·無量諸天·以為侍者。舉身光中·五道眾生一切色相·皆於中現。頂上·毗楞伽摩尼寶以為天冠。其天冠中·有一立化佛·高二十五由旬。觀世音菩薩·面如閻浮檀金色。眉間毫相·備七寶色·流出八萬四千種光明。一一光明·有無量無數百千化佛。一一化佛·無數化菩

薩以為侍者。變現自在。滿十方世界。譬如紅蓮華色。有八十億微妙光明。以為瓔珞。其瓔珞中。普現一切諸莊嚴事。手掌作五百億雜蓮華色。手十指端。一指端。有八萬四千畫。猶如印文。一一畫。有八萬四千色。一一色。有八萬四千光。其光柔軟。普照一切。以此寶手。接引眾生。舉足時。足下有千輻輪相。自然化成五百億光明臺。下足時。有金剛摩尼華。布散一切。莫不彌滿。其餘身相。眾好具足。如佛無異。唯頂上肉髻。及無見頂相。不及世尊。是為觀觀世音菩薩真實色身相。名第十觀。佛告阿難。若欲觀觀世音菩薩者。當作是觀。作是觀者。不遇諸禍。淨除業障。除無數劫生死之罪。如此菩薩。但聞其名。獲無量福。何況諦觀。若有欲觀觀世音菩薩者。先

觀頂上肉髻。次觀天冠。其餘眾相。亦次第觀之。悉令明了。如觀掌中。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

疏釋迦毗楞伽。翻能聖。

鈔二依科列經三。初結上。二正觀菩薩身三。初正觀身相。子科十一。初次復下。身量。應云十八萬億。今云八十者。翻過佛身二十萬億。故知誤也。問。如釋迦丈六。人身八尺。今佛身六十萬億。菩薩十八。菩薩之身何太卑耶。答。淨土勝應。不可以穢土劣應例也。亦如妙音身量但四萬二千由旬。佛身六百八十萬由旬。佛身之量。去菩薩更多。

二身紫下。身色。

三頂有下。肉髻。

四項（案鈔所依經文原本。以頂作項。）有下。項光。

五舉身下・身光。

六頂有（案鈔所依經文原本・以上作有。）下・天冠。

七觀世下・面色。

八眉間下・毫相。

九臂如下・臂相。

十手掌下・手相。

十一舉足下・足相。

二其餘下・與佛同異。肉髻是相・無見頂是好。此之相好・表於極果。今作因人・故不及佛。

三舉利勸修。子科二。初佛告下・舉觀利勸二。初約修觀明滅罪。二如此下・約稱名况獲福。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

2 2 3

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

2 2 4

二若有下・示觀次第。身相既多・先觀何相。故今示云・先觀肉髻・次觀天冠。以此二種能別表示觀音德相。何者。肉髻降佛・表現行因。冠有化佛・表昔成果。別相若顯・其餘通相則易可明。

行者觀於冠髻毫面身色光明。一一須用心作心是而為能觀。說在像前・用在此處。既云作佛是佛・豈不能作觀音是觀音耶。作髻作冠・是髻是冠・皆可為例。不獨以佛例觀菩薩・亦須例於普雜三輩。豈唯以前例後・亦合以後例前。以今行人覽經始末方修觀故・大師得意・乃於釋題總示三觀。若也不於十六處用・則令大師虛說・亦見行者謾修。當遵佛言・勿背祖法。專用妙觀・顯乎勝相。以此妙觀為見佛本・迥出餘因。至彼土時・速證法忍。（法忍・宗作無生。）三作是下・結觀邪正。

△**疏**第十一勢至中有三。初明因光神力制二種名。次此菩薩天冠有五百寶下・明與觀音同異。後除無量劫罪下・勸修。略無觀法。當不異上。

故不重明。所以觀佛先作像想。後觀法身。菩薩直明法身者。但佛法身妙極。不可一往而觀。故先作像想流利。後觀法身則易。菩薩者。觀佛既竟。次二大士是眷屬莊嚴。如王來即有營從。有佛必有菩薩也。

鈔五第十一勢至觀二。初分科敍意二。初分科。二敍意二。初略無下。約當門明闕真觀。

觀佛真身。乃立觀云。正觀佛身等。觀音中云。正明觀菩薩身。今勢至觀。但云因光神力制二種名。及云與觀音辨同異。何不例上各立觀法。故疏出意云。略無觀法。當不異上。以大勢至與觀世音。身量大小皆悉同等。此令行者辨異之後。用觀音觀觀勢至身。何須別立。

二所以下。兼觀音明無像想。觀成見佛真法身後。觀二侍者。豈須更修像想方便耶。

**經次觀大勢至菩薩。此菩薩身量大小。亦如觀世音。圓光面各**

百二十五由旬。照二百五十由旬。舉身光明。照十方國。作紫金色。有緣眾生。皆悉得見。但見此菩薩一毛孔光。即見十方無量諸佛淨妙光明。是故號此菩薩名無邊光。以智慧光普照一切。令離三塗。得無上力。是故號此菩薩名大勢至。此菩薩天冠。有五百寶華。一一寶華。有五百寶臺。一一臺中。十方諸佛淨妙國土廣長之相。皆於中現。頂上肉髻。如鉢頭摩華。於肉髻上。有一寶瓶。盛諸光明。普現佛事。餘諸身相。如觀世音。等無有異。此菩薩行時。十方世界一切震動。當地動處。有五百億寶華。一一寶華。莊嚴高顯。如極樂世界。此菩薩坐時。七寶國土。一時動搖。從下方金光佛剎。乃至上方光明王佛剎。於其中間。無量塵數分身無量壽佛。分身觀世音大勢至。

皆悉雲集極樂國土。罽塞空中。坐蓮華座。演說妙法。度苦眾生。作此觀者。名為觀見大勢至菩薩。是為觀大勢至色身相。名第十一觀。觀此菩薩者。除無數劫阿僧祇生死之罪。作是觀者。不處胞胎。常遊諸佛淨妙國土。此觀成已。名為具足觀觀世音大勢至。

鈔二依科列經三。初因光神力制二名。子科二。初徧示諸光。二但見下。正立二名。光照十方。故立無邊光為名。令三塗人得佛十力。故立大勢至為名也。行者應知。即舉身光名智慧光。以是鄰極色心不二。若不爾者。焉得色相名為法身。

二明與觀音同異。子科三。初此菩下。正明同異。

二此菩下。更示行坐。觀音行坐。豈不動地集佛等耶。但於勢至觀中說耳。若不然者。何得云除頂上寶瓶。餘與觀音等無有異。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

227

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

228

三作此下。結成觀相。經云色相。疏稱法身。若非全是心。色由心造。安令色相即名法身。此乃三諦一境之法身。發我三觀一心之般若。相冥見相。則三脫圓彰。故云佛法界身入心想中。疏云念佛三昧。解入相應。非此相應。不發勝相。

三除無下。滅罪以勸修。名為具足觀觀世音大勢至者。以二菩薩唯有頂上化佛寶瓶二種有異。餘相皆同。同異分明。名具足見。

△疏第十二普觀。普雜何異。而為二耶。普觀作自身往想。稱彼境界。一一具觀。雜觀明佛菩薩神力自在。轉變非恆。大小不定。或隨物現。故名為雜。以此為別。普中有二。初從見此事時當起自心下。作自身往想。次無量壽佛化身下。佛及菩薩化身來現也。

鈔六第十二普往生觀二。初疏科二。初對雜辨異。二普中下。就普分科。

經見此事時。當起自心生於西方極樂世界。於蓮華中。結跏趺

坐。作蓮華合想。作蓮華開想。蓮華開時。有五百色光來照身想。眼目開想。見佛菩薩滿虛空中。水鳥樹林。及與諸佛。所出音聲。皆演妙法。與十二部經合。若出定之時。憶持不失。見此事已。名見無量壽佛極樂世界。是為普觀想。名第十二觀。無量壽佛化身無數。與觀世音及大勢至。常來至此行人之所。

鈔二經文二。初作自身往想。上來諸觀。先依次正。先主次徒。雖皆觀成。未為普總。又未想身生彼親見。故今令想身終生彼。一時普見。非獨所觀境界頓足。亦乃往生心想成就。可類前文依報之觀。初地樹池等別觀。至樓觀成。四事總見。名為總觀。然但能總依報四事。今想生彼普見普聞依正諸相。故名普觀。

問。上品上生乘金剛臺。上品中生乘紫金臺。上品下生入金蓮華。今三聖觀成方修普觀。合是上品上生之者。何故同彼上品下生耶。答。十六觀人對九

品位。義有多途。今且一往以三聖觀及普觀成。當上中品。雜及三輩四觀成者。方是上上。故上中品終時雖見坐紫金臺。此臺到彼成大寶華。經宿則開。此文亦云生極樂界。於蓮華坐作開合想。蓮華開時。見佛滿空及說妙法。正合上品中生之相。若上品下生。華開七日乃得見佛。仍於眾相心不明了。故知此文與上中品生相正齊。若其以品對別圓位。至三品觀方得委論。

二無量下。明三聖來現。上想終後生於彼土見佛菩薩。今想未終三聖常來入我心想。良由當念即是來際。故能預想將生之事。復由生佛體不別故。故令三聖不來而來。斯乃三觀一心。作是雙運。致令心佛往彼來此。故知觀體不可言思。

△疏第十三雜觀有二。第一觀丈六像。第二無量壽佛身量無邊下。明彌陀變現自在。堅固行者。常令習觀。修行不倦。

鈔七第十三雜明佛菩薩觀。今評此觀。略有二意。一為前觀佛及菩薩勝相不

成者。乃令捨大而觀丈六。二為觀前勝相已成之人。令其更觀勝劣化用徧十方界。使品位增進。若謂不然。前觀既成。修後諸觀有何益耶。疏從前意。故作拂疑生重釋。以觀成者自知經意。是故大師從初意示。釋此為二。初分科。

**經**佛告阿難及韋提希。若欲至心生西方者。先當觀於一丈六像。在池水上。如先所說無量壽佛身量無邊。非是凡夫心力所及。然彼如來宿願力故。有憶想者。必得成就。但想佛像得無量福。況復觀佛具足身相。阿彌陀佛神通如意。於十方國。變現自在。或現大身。滿虛空中。或現小身。丈六八尺。所現之形。皆真金色。圓光化佛。及寶蓮華。如上所說。觀世音菩薩及大勢至。於一切處。身同眾生。但觀首。（案此疏所依經文原本誤以首作手。）相。知是觀世音。知是大勢至。此二菩薩。助阿彌陀佛普化一

### 切。是為雜想觀。名第十三觀。

**疏**所觀若大若小。皆是佛身。拂去眾疑。生人重意。眾云何疑。前聞廣大無量。今聞觀小。疑非佛身。於小不敬。故須拂去。明皆是佛。生其重意。但觀手相者。有作頭首解者。上言觀音頭上天冠中有一立化佛。勢至頭上有寶瓶。以此為別。作手解者。上云其手柔軟有八萬四千畫。以此寶手接引眾生。皆是經文。用無在也。

**鈔**二隨釋二。初佛告下。觀丈六像。

經。若欲等者。行人於前依正諸觀修雖不入。求生之意彌加敦督。名為至心。故令此人捨勝觀劣。未觀二侍。前想彌陀。故云先當觀於一丈六像。行人欲託彼土蓮華池。故令觀像在池水上。應知勝身既心作心是。豈今丈六非作是耶。圓人作為。皆了唯心。全具而變。全變是具。具變不二。故觀佛相。勝劣皆然。

二明彌陀變現。子科二。初示化主隨物二。初如先下。勸常修觀。

二阿彌下。拂去眾疑。疏二。初所觀下。示相問疑。二前聞下。示疑明破。勝身觀法修雖不成。而且得知廣大無量。今聞觀小。頓違前說。寧免輕疑。為拂此疑。故說彌陀神通如意。能大能小。皆全法界。但以重心觀令成就。勿疑身謝不生西方。

二明補處同生二。初觀世下。明劣應同眾生。佛應既隨萬物。補處亦同眾生。二但觀下。倣勝身論觀法。前明觀音勝身觀法。先想冠髻。則令眾相次第皆明。勢至觀中。髻有寶瓶。其餘身相不異觀音。以此二種。是二大士身之別相。令修觀者。但觀別相。別相若顯。同相則明。疏釋首相。雖通兩說。然頭首之首。手足之手。皆是別相。悉可以別而顯於通。應知觀佛丈六之身。先觀白毫。方彰眾相。備如前疏約釋迦說。

△疏第十四上品生觀。此下三觀觀往生人者。有二義。一為令識三品往

生。捨於中下。修習上品。二為令識位之上中下。即是大本中三品也。

鈔三後三觀明三輩往生四。初立觀所由。此中二義。初即雜觀觀劣應者。位在中下。今識三品。進修勝觀。登於上品。次義即是前觀勝應及修雜想。了隨機化。在八九信。今令此人以妙三觀分別九品。即大本三輩。事理窮深。登第十信。既云此下三觀觀往生人有二義。乃是修前觀法行者。觀於九品往生之相。非是凡小求生之者。讀今三輩經文。改轉行業。縱通此義。亦是傍兼。非今增進觀行意也。

△疏釋會經論者。問。依往生論。二乘不得生。此經中輩。小乘得生。答。正處小行不生。要由垂終發大乘種。爾乃得生。經說現今。論舉本始。何故復證小果。釋。雖復垂終發大心。先多學小。至彼聞苦空無常。發其本解。先證小果。得小果已。於小不住。必還入大。問。論女人根缺不生。此經韋提希及五百侍女。同皆往生。釋言。論說女

人根缺不生者·就彼為言。生彼國者·淨根離欲·故無女人。身根精上·故無根缺。經語初往。故有善心·一切得往。問·大本五逆謗法不得生。此經逆罪得生。釋有兩義。約人造罪·有上有下。上根者·如世王造逆·必有重悔令罪消薄。容使得生。下根人造逆多無重悔·故不得生。二者約行·行有定散。觀佛三昧名定。修餘善業·說以為散。散善力微·不能滅除五逆·不得往生。大本就此·故言不生。此經明觀·故說得生。

鈔二釋會經論二。初會論。即無量壽經論·今云往生論是也。天親所造。有十七成就。至第十六大義門成就中偈云。大乘善根界·等無譏嫌名。女人及根缺·二乘種不生。長行釋云。故淨土果報離二種譏嫌過。一者體·二者名。體有三種。一二乘人·二女人·三諸根不具足人。無此三種過·故名離譏嫌也。名亦三種。非但無三體·乃至不聞二乘女人諸根不具三種名。故此十七成就·俱名彼土果報。故無二乘等·悉約彼土。非是此方二乘等不得生也。

恐惑者不曉·故和會解釋之。

分二。初會二乘二。初會不生。且據彼論二乘種不生句·並於此經小戒得生·以具足戒及沙彌戒等是小乘種故。二說相違·而為詰問。今以住小迴心以會釋之。堅住小道·志趣無餘·不求淨土·故云正處。若迴小向大·轉小乘業作淨土因·故云要由。經就現今向大時說·是以得生。論就本始住小時說·是故不生。然論說彼土無二乘人·由在此身因轉故也。

二何故下·釋證果。云垂終迴小向大方生彼國·何故中輩三品行人生彼復證小乘果耶。今釋意者·迴心故得生。慣習故證小。知大證小·不執偏真而為究竟·不久證大也。

二問論下·會女人。復舉論偈女人根缺不生之文·並於此經韋提侍女得生之說·而為詰問。今約彼此會釋二說。論就轉報·是故彼土無有女人及根不具者·若名若體。經就此土修淨業者·故有善心一切得往。故大彌陀經薛荔多

蠢動蜎蜚。皆得往生。故知經論無少相違。

二問大下。會經二。初對經雙問。逆罪得生。即下品下生文。

二釋有下。立義雙釋二。初悔有輕重。上即利根。下即鈍根。俱舍云。愚智所犯。輕重不同。愚作罪小亦墮惡。智為罪大亦脫苦。如團鐵小亦沉水。為鉢鐵大亦能浮。涅槃云。智者有二。一者不造諸惡。二者作已懺悔。愚者亦二。一者作罪。二者覆藏。如阿闍世王殺父害母。至涅槃會。身瘡腫熱。生重慚愧。悔過自責。耆婆勸往佛所。佛為說法。得無根信。文載涅槃梵行品。此經明逆罪得生淨土者。即同闍王上根利智能重心懺也。彼經不生者。下根愚人至於臨終不能重悔也。

二二者下。約行有定散。大本就此者。指上散善力微也。此經明觀者。即觀佛三昧。

問。若定力得生。下下品云。此人苦逼不違念佛。善友告言。若不能念者。

應稱無量壽佛。如是至心令聲不絕。具足十念。此與大本散心十念。理應無別。答。此雖造惡。已曾修觀。故使臨終善友勸稱十念。定心則成。亦是法行乘急戒緩人也。修觀故乘急。造惡故戒緩。由乘急故。得值善友。縱現世不修三昧。亦是宿種今熟。故得往生。所以華開見二大士說實相法。自非定善。孰至此乎。故十疑論云。臨終遇善知識十念成就者。並是宿善業強。始遇知識等。當知作此解釋。方合此中定善之義。若本不修三昧之者。則屬前悔有輕義也。

△疏就三品中更為九。上品之人。始從習種。終至解行菩薩。中品者。從外凡十信以下。下品。即是今時悠悠凡夫。何以得知。上品見佛聞法。便悟無生。故是道種人。下品備造四重眾罪。亦得往生。類此似爾。上品位當道種。中品位當性種。下品位當習種。一得道有遲疾。二所乘有異。初則金剛臺。中紫金臺。下金蓮華。

鈔三依品定位二。初通示九品二。初就三下。示三中具九。經文顯示三輩各三。

二判九品屬三。二。初上品下。約位判。

雖分九品。以義定之不出三位。即內凡外凡及悠悠者。然習種解行及十信名。乃是別教地前凡位。以為今經往生位者。略有三意。一別位次第對品顯故。二別具四觀收機廣故。三九品多判所觀人故。若以九品判今能觀圓觀位者。則以三賢對今十信。彼之十信對今五品。悠悠即對名字人也。以名字位通修未修故。

應知疏用此之三位判九品人。其意深細。不可粗心。今試略言。蓋一切善若能迴向。皆淨土因。仍一切惡若能懺願。亦淨土因。故種種善修之淺深。無非九品。其一一惡約懺功力。亦皆九品。故上品善通下下品。下下品惡通上上品。

三心六念。或聞或修。未能伏惑。屬下三品。以此伏惑。入中三品。能破二惑。方預上三。如五逆罪。臨終十念為能消功。屬下下品。闍王重悔。得無根信。即是上輩三品所攝。豈非五逆隨於懺功。自分九品。中間七品。若善若惡。若修若懺。隨功淺深。一一皆須明於九品。

若據經文。下三唯惡。中下世善。中中中上即小乘行。上三唯大。疏則純用大乘三位判九品者。以中三品迴向大乘故。下三品人依大滅罪故。故九品行一一成大。隨一品行。若至三賢。皆上三品。若至十信。皆中三品。全未伏惑。即下三品。應知經為收機盡故。故以大小善惡分其九品。蓋約增勝高下互顯也。大師得意。乃約三位判乎九品。則何機不攝。何行不深。乃由妙解大小觀行善惡之業。全修即性。一一具於四種淨土。但能迴向。隨功能顯四種樂邦。

如是說者。多約一行。隨功淺深。歷於九品。亦自有人節節改行。歷於九品。

若以三位定其高下。改與不改。皆悉不濫。

問。今十六觀既是圓修。為一一觀皆通九品。為須節節改觀入品。

答。雖俱圓觀。而所託境隨其宜樂。有改不改。合有二途。若就現文。多從改觀歷於九品。

以初心人雖了根塵皆是法界。而心想羸劣。勝境難觀。是故如來設異方便。先觀落日。於西定心。疏云除五逆罪。下輩自論。故知妙觀想落日成。當下品。次以三觀想水結冰。合在下中。轉想瑠璃。粗見彼地。可對上下。若得三昧。見彼寶地及寶樹寶池。雖五品初。而五住圓伏。名得三昧。品當中下。總見依報。五品中心。合當中中。華座觀成。五品後心。即中上品。此之三品。雖成三昧能伏五住。見惑未斷。事識猶存。未可即觀勝妙身相。故修三觀觀於寶像。像想現前。見思俱盡。所以盡者。以事定力深能伏思。見斷即登圓第七信。即上下品。事識既盡。全依業識。可觀三聖真法之身。及

普觀成。在八九信。即上中品。故難思相法界光明。十方佛事。悉能洞見。後修雜觀及三輩觀成。當第十信。即上上品。內外塵沙。任運除盡。故隨機應相。及差別行業。觀察明了。宣示無窮。此約修者。從微至著。三聖觀成後。修雜想及三輩觀。故當如此。若觀勝相不成就者。始依雜觀觀丈六身。此人或在下之三品。或沾中輩。今觀九品。必能進功。從劣觀勝。求預上流。是故疏云令識三輩往生。捨於中下修習上品。此從節節改觀。次第入品。如是說也。有因改觀超品位者。不可定判。

此上皆從次第改境修觀者說。其不改者。十六境中宜樂何境。即用妙觀修之。不捨。乃從名字。修成觀行。入相似位。歷乎九品。然十六中。佛境最宜。從劣觀勝。成於九品。故疏令觀釋迦毫相。以為初心入門之漸。雜觀令觀一丈六像。經雖不云從一相入。據理合然。若般舟經。則從足下千輻輪相。次第上觀至頂肉髻。故知但解今家住前三位以判九品。於境於行改與不改。次比自成也。非獨今經九品如此。法華五品其義亦然。解一千從矣。

二何以下。以經驗。以無生忍位在別圓初地初住。非別十向圓第十信。何能見佛便登此位。上上既爾。諸品例知。復以造罪驗下三品。以別圓教內外凡位不造眾惡。既約罪說。知是未入外凡人也。類此似爾者。經不明示。故以得悟及造罪等比類驗之。此乃大師尊經謙己。近人判解。不遜者多。

二別明上三。二。初上品下。約三位定。上以三品判於九品。下至悠悠。今則別明上輩三品。故約種性以分三位。瓔珞經明六種性。一十住習種性。二十行性種性。三十向道種性。四十地聖種性。五等覺性。六妙覺性。

問。今此上品是出假位。合在穢土利益有情。何故求生淨土耶。答。大論四十三正有此說。故彼（彼。杭作此。）問云。菩薩法應度眾生。何以但至清淨無量壽佛國土中。答曰。菩薩有二種。一者有慈悲心。多為眾生。二者多集諸佛功德。樂多集功德者。至一乘清淨無量壽國土。好多為眾生者。無佛法眾處讚歎三寶之音。故知一等斷惑菩薩。而好樂不同。故有二別。

又論第四十五云。菩薩有二。有先自成就功德。然後度眾生。有先成就眾生。然後自成就功德者。故知今十向菩薩求生淨土。乃是先自成就功德人也。故十疑論明未得無生忍已還。要須常不離佛。故須求生。

二一得下。約二義求。上上生已即悟無生法忍。上中經七日得不退轉。上下經三小劫住歡喜地。得無生忍。證念不退。即歡喜地也。

△疏就初中文為三。第一標。第二若有眾生願生彼國下。正釋。第二從是名下。結。釋中復四。初明修因。第二從生彼國時下。明值緣。第三從行者見已下。正明得生。第四從生彼國下。生後利益。

鈔四隨文解釋三。即十六中後三觀也。疏前標云。此下三觀。觀往生人。若但讀文。不名為觀。必須覽經所詮之相。入一念心。用空假中微妙之觀。照於心性本具淨土因緣果報。生佛咸然。三無差別。諸佛淨土因果已滿。能應眾生。眾生由具淨土因果。能感諸佛。感應緣起。不一不異。一一融妙。相

相宛然。隨品隨功。感佛感土。觀之不已。則難思俗諦淨土因緣自然明了。明了之位。大判有三。若相似明。當上三品。若觀行了。即中三品。名字觀解。屬下三品。論斷伏等雖有高下。而皆了知一切善惡迴向懺悔皆通九品。或共不共。或超不超。或改不改。或進或否。狀類萬差。難以言具。若不爾者。豈得名為觀於三輩往生人耶。初第十四上品生觀三。初上品上生二。初分科。

經告阿難及韋提希。上品上生者。若有眾生願生彼國者。發三種心。即便往生。何等為三。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心。具三心者。必生彼國。復有三種眾生。當得往生。何等為三。一者。慈心不殺。具諸戒行。二者。讀誦大乘方等經典。三者。修行六念。迴向發願。願生彼國。具此功德。一日乃至七日。即得往生。生彼國時。此人精進勇猛故。阿彌陀

如來與觀世音大勢至。無數化佛。百千比丘聲聞大眾。無量諸天。七寶宮殿。觀世音菩薩執金剛臺。與大勢至菩薩至行者前。阿彌陀佛放大光明。照行者身。與諸菩薩。授手迎接。觀世音大勢至。與無數菩薩。讚歎行者。勸進其心。行者見已。歡喜踊躍。自見其身乘金剛臺。隨從佛後。如彈指頃。往生彼國。生彼國已。見佛色身眾相具足。見諸菩薩色相具足。光明寶林。演說妙法。聞已即悟無生法忍。經須臾間。歷事諸佛。徧十方界。於諸佛前。次第受記。還至本國。得無量百千陀羅尼門。是名上品上生者。

疏至誠心者。即實行眾生。至之言專。誠之言實。深者。佛果深高。以心往求。故云深心。亦（亦。杭作一。）從深理生。亦從厚樂善根生。故十地經言入深廣心。涅槃經云。根深難拔。故言深心。六念者。佛法

僧施戒天。六事安心不動。稱之為念也。無生忍。言登初地也。陀羅尼者。一能持善。二能遮惡。是總持也。

鈔二隨釋三。初標。二釋四。初明生因。經有二段。初段既云發三種心即便往生。知此三心是一人發。次段乃云復有三種眾生當得往生。據此合是三人各修成三種行。然修之在人。或別一行。（行。杭誤作人。）或兼餘行。或具足修。但能位至別教道種圓第十信。即得名為上品上生。

言至誠等三心者。此與起信論中三心義合。彼云。一者直心。正念真如故。二者深心。樂集一切諸善行故。三者大悲心。欲拔一切眾生苦故。今初至誠。疏以事實釋之。非念真如。豈名專實。解於深心。疏雖三義而不相捨。求高深果。須契深理。欲契深理。須厚樂善根。此乃立行依理求果也。二經證成三種深義。不出彼論樂集一切諸善行也。經。迴向發願心。疏雖不解。義當彼論大悲拔苦之義。蓋以真如實念趣果善心。二心功德善巧迴向。願生淨土

速證法忍。廣拔一切眾生苦惱。

然此三心順於三法。何者。初念真如平等一性。次二即是自行化他二種修義。既是修二性一。乃就圓融三法而發心也。今此三心一念中修。見思塵沙任運先去。入第十信。故當此品。若此三心但能圓伏。即中三品。若全未伏。當下三品。文在此中。義該下八。

經。慈心不殺具諸戒行者。以無緣慈不害物命。知性離非心具諸戒。

讀誦方等者。隨文成觀也。

修行六念者。涅槃疏云。前三念他。後三念自。戒施是自因。生天是自果。戒是止善。施是行善。天有近果遠果。遠即第一義天也。安心下。釋念義。謂念同體三寶。一心戒施。第一義理悉不為二邊所動。故通名念。

經。迴向發願等者。總論不殺等皆須善巧迴向願生淨土。證無生後。廣度含識。經。具此功德者。或全或分。皆得言具。一日乃至七日即得往生者。上

一一行。修之成就至道種位。長時彌善。下至七日。或唯一日。皆得預於上品生也。此等悉須約於斷伏及全未伏。分下八品。若不爾者。豈令初修六念等人。三惑尚熾。便登極品耶。須知九品難將法定。只可隨功。

此去科節。經疏分明。鈔不標也。

△疏上品中生者有三。第一標。第二釋。第三結。釋中有四。初往生因。第二行此下。明值緣。第三行者自見下。得生。第四行者身作紫磨金色下。往生利益。

經上品中生者。不必受持讀誦方等經典。善解義趣。於第一義心不驚動。深信因果。不謗大乘。以此功德。迴向願求生極樂國。行此行者命欲終時。阿彌陀佛。與觀世音大勢至。無量大眾眷屬圍繞。持紫金臺。至行者前。讚言。法子。汝行大乘。解第一義。是故我今來迎接汝。與千化佛一時授手。行者自見

坐紫金臺。合掌叉手。讚歎諸佛。如一念頃。即生彼國七寶池中。此紫金臺。如大寶華。經宿則開。行者身作紫磨金色。足下亦有七寶蓮華。佛及菩薩。俱時放光。照行者身。目即開明。因前宿習。普聞眾聲純說甚深第一義諦。即下金臺。禮佛合掌。讚歎世尊。經於七日。應時即於阿耨多羅三藐三菩提。得不退轉。應時即能飛行。徧至十方。歷事諸佛。於諸佛所。修諸三昧。經一小劫。得無生忍。現前受記。是名上品中生者。

疏甚深第一義者。謂諸法實相。言語道絕。心行處滅。名之深妙精進。最稱第一。阿耨不退轉者。謂道種菩提。亦通是道種地不退位。現前受記者。四種受記一往現前也。

鈔上品中生明生因云。不必受持方等經典。善解義趣等者。是義持人不樂讀誦。但於經中取一句偈。深窮旨趣。於絕言思深廣之理。心不驚動。又復其

心安住中道。不為二邊之所驚動。了達因果皆是實相。名為深信。雖不徧習。或聞大教赴機異說。知顯一理。不生疑謗。

此一種因。亦通九品。但今（今。抗宗龍作今。）此觀位至圓教八九信位。故當此品。若第一義解全未伏惑。只在下品三品攝也。如常不輕不專讀誦。但以一句禮拜授人。深知義故。多年不懈。此以第一隨喜品行始。從名字歷於五品。至六根淨。故知讀誦等四品行。皆可從於名字修之至六根淨。若證分真。無偏修者也。

生後利益中。疏云名之深妙精進等者。以聞眾聲說第一義。能成趣理不思議觀。既頓泯絕情塵微礙。是故進趣其疾如風。比餘事行雜而且滯。故此精進最稱第一。

疏牒阿耨不退。釋云道種菩提等。以阿耨多羅三藐三菩提。翻為無上正等覺。斯是行人之心本性。所求之果。於此不退。其位有三。若破見思。名位不退。

則永不失超凡之位。習種性也。伏斷塵沙。名行不退。則永不失菩薩之行。當性種性及道種性也。若破無明。名念不退。則永不失中道正念。聖種性也。上中生者。此土已得性種菩提。到彼一劫始得無生聖種不退。今於七日所得菩提不退轉者。義當道種菩提不退也。

通名地者。凡聖所依皆名地故。

四種受（受。清大已作授。茲從經疏作受。）記一往現前者。淨名大疏出四受記。謂未發心記。密記。現前記。無生記。言一往現前者。以現前記通於凡聖。今無生位。佛就一往。通名現前耳。

△疏上品下生中有三。初標。第二亦信因果下。釋。第三是名下。結。釋中有四。第一明往生之因。第二行者命欲終時下。值緣。第三見此事時下。得生。第四一日一夜下。生後利益。

**經上品下生者。亦信因果。不謗大乘。但發無上道心。以此功**

德·迴向願求生極樂國。行者命欲終時·阿彌陀佛·及觀世音大勢至·與諸菩薩·持金蓮華·化作五百佛·來迎此人。五百化佛·一時授手。讚言。法子。汝今清淨·發無上道心·我來迎汝。見此事時·即自見身坐金蓮華。坐已華合·隨世尊後·即得往生七寶池中。一日一夜·蓮華乃開。七日之中·乃得見佛。雖見佛身·於眾相好·心不明了。於三七日後·乃了了見。聞眾音聲·皆演妙法。遊歷十方·供養諸佛。於諸佛前·聞甚深法。經三小劫·得百法明門·住歡喜地。是名上品下生者。是名上輩生想·名第十四觀。

〔疏〕得百法明門者。地論云·入百法明門·增長智慧·思惟種種法門義故。歡喜地者·初證聖處·多生歡喜也。

〔鈔〕上品下生亦信因果不謗大乘。同上中品·故名為亦。彼以解了第一義諦而為別行·此以但發無上道心而為別行。究理攝生·標心雖異。從凡入聖·歷位無殊。謂依無作四諦妙境·發四誓願·名為真正發菩提心。未度苦者·誓令得度·陰入皆如故。未解集者·誓令得解。塵勞本淨故。未安道者·誓令得安·即惑成智故。未證滅者·誓令得證·即生成滅故。

發此道心亦通九品。名字中發·自有靜散·即下三品。觀行五位·即中三品。相似既分三般種性·即上三品。今習種發·故當此品。此心深運·分真可階·豈不能至上上品耶。約位判之·無法非九。

生後利益中·經·雖見佛身於眾相好心不明了·於三七日後乃了了見者。以此品人位當習種·見思雖破·塵沙未除·故於眾相心不明了。過三七日進入性種·侵斷塵沙·故八萬相一一分明。自此三劫·遊歷十方·供佛聞法。進入道種·登於初地。此地即得百法明門。

言百法者·如百法論所出名數。今於此法皆證三諦·乃以百法而為明達三諦之門。三諦若明·則了一切。是故論云·增長智慧·思惟種種法門義。明此義故·心大歡喜·故名歡喜地也。

△**疏**第十五中品生觀。中品上生者有三。第一標。第二從若有眾生下·釋。第三從是名下·結。釋中有四。初明生因。第二從臨命終時阿彌陀佛下·值緣。第三從行者見已下·得生。第四從當華敷時下·明生後利益。

**經**佛告阿難及韋提希。中品上生者。若有眾生·受持五戒·持八戒齋·修行諸戒。不造五逆·無眾過患。以此善根·迴向願求生於西方極樂世界。臨命終時·阿彌陀佛·與諸比丘眷屬圍繞·放金色光·至其所。演說苦空無常無我·讚歎出家得離眾苦。行者見已·心大歡喜。自見己身坐蓮華臺。長跪合掌·

為佛作禮。未舉頭頃·即得往生極樂世界。蓮華尋開。當華敷時·聞眾音聲讚嘆四諦。應時即得阿羅漢道·三明六通·具八解脫。是名中品上生者。

**疏**五戒者·不殺盜婬妄語飲酒也。八戒者·加不上高床·不著華鬘瓔珞香塗身熏衣·不得歌舞作樂及往觀聽也。四諦者·苦集滅道也。羅漢者·應供·不生·殺賊也。三明者·過現未來明也。六神通者·天眼·天耳·他心·宿命·漏盡·身得如意。此六悉皆無壅·故為通。八解脫者·一內有色相外觀色·二者內無色相外觀色·三者淨·四空處·五識處·六無所有處·七非非想處·八滅盡解脫也。此八中·前三種微妙五欲無染無著·中四於下得離·後一能脫心慮·故名解脫。亦名背捨。背者·背彼淨潔五欲也。捨者·離是著心也。

釋會者。論明小乘不生者·決定不生。此中明生·退菩提心得生。至

彼處無漏道熟·即證第四果。大論亦然。或接引小乘·然彼實無。中品應時即得羅漢·何以不及九品。解云。是退菩提聲聞往生彼國。無漏道熟·便證小果。不守小位而住。(住·嘉大卅誤作往。)還起大心·進行彌速。或五劫·或十劫·得成初地。如是階級·猶是其勝。大本上品明其出家·中品不明出家。此中所明·是則中品。若其不出家·經云一日一夜持沙彌戒·故知有也。而大本不明·據長時始終為語。今言出家者·就短時而論。

鈔中品上生明生因中·但言眾戒·斯乃略舉三學之初也。若據生彼聞讚四諦便成羅漢三明八解·以果驗因·不專持戒。合修小乘理觀事禪·但未證果·猶在賢位。於臨終時聞讚方等·迴心向大·願生淨土。然迴向心須至別教七信已上·圓教觀行四五二品·方是中品上生人也。若其小行已至忍位及世第一·但案位迴·即當此品。若在暖頂及外凡者·須猛利迴·超入此品。大約

小乘并世間善·從迴向心深淺高下·判於九品。

生後利益疏二。初正釋經文。四諦者·既是共二乘行·由宿習故·而聞生滅無生二種四諦也。生滅者·苦則三相遷移·集則四心流動·道則對治易奪·滅則滅有還無。無生四者·苦無逼迫相·集無和合相·道不二相·滅無生相。次三明者·過去宿命明·現在漏盡明·未來天眼明。此三名·復得名通。餘三但得名通者。婆沙云·身通但是工巧·天耳但是聞聲·他心緣他別想而已·是故非明。宿命知過去苦生大厭離·天眼知未來苦生大厭離·漏盡正觀斷惑·是故此三稱明。大論問·通明何別。答·直知過去等名通·知過去等因緣行業名明。

次釋八解脫。一內有等者·內色即內身骨人也。為修八色流光·故存骨人。欲界結使難斷·故以不淨心觀外色也。位在初禪。能脫自地及下欲界。二者下·位在二禪。二禪內淨·故壞滅內身骨人。欲惑難斷·故猶觀外不淨之相。

三者下。除外不淨相。但於定中練八色光明。清淨皎潔。故名淨也。位（位。清大記誤作住。茲從餘。）在三禪。四空處者。若滅根本四禪及三背捨等色。一心緣無邊虛空而入定。即觀此定依陰入故有無常苦空虛誑不實。心生厭背而不受著。五識處者。若捨空緣識入定。即觀此定虛誑不實而不受著。六無所有處者。若捨識緣無所有入定時。乃至而不受著。七非非想處者。若捨無所有處緣非非想入定時。乃至而不受著。八滅盡等者。背滅受想諸心數法也。諸佛弟子患厭散亂心。欲入定休息。以涅槃法安著身中。故云身證。而想受滅也。前三等者。位在色界。能離自地五欲也。中四等者。位在無色界。皆展轉離下地。然前三亦離下。中四亦離自地。互現說耳。後一可知。亦名下。背捨因稱。解脫果名。

二釋會下。釋諸疑妨三。初會小乘不生疑。疏與釋論取法華意。會於今經及往生論。論云不生。據決定性入無餘者。今經云生。是退菩提取小乘者。疏

前會云。正處小行不生。要由垂終發大心故生。若無宿種。豈能垂終迴小向大。故知與前義不相反。仍釋伏疑。既因迴心向大得生。何故至彼却證小果。故釋云。無漏道熟等。以退大既久。習小功深。是故彼佛稱習說小。且令證果。

或接下。再出經論引小之意。今經釋論說。至彼土證小果者。意欲別接小乘求生。其若生已。咸慕大乘。必不證小。然雖出此意。前義為正。

二中品下。釋中不及下妨。以下下品生彼聞法。應時即發菩提之心。中上生彼。何故只證無學果也耶。以大小故。難第四品不及九品。解云下。以登地速而為答也。中上順習。雖證小果。不逾十劫必入初地。九品惡重。十二大劫方得出胎。雖發大心。更經多劫方階法忍。故以速證比彼為勝。

三大本下。通中不出家難。彼明中品云雖不能行作沙門。故云不明出家。長時始終者。謂盡形出家者。就短時者。謂一日一夜也。是知若據短時。大本

約義亦有。若論長時。此經約說亦無。此乃二經事同也。

△疏中品中生者有三。初標。第二從若有眾生下。釋。第三是名下。結。就釋中有四。初明生因。第二從如此行者下。明值緣。第三從行者自見下。明得生。第四在寶池中下。明生後利益也。

經中品中生者。若有眾生。若一日一夜持八戒齋。若一日一夜持沙彌戒。若一日一夜持具足戒。威儀無缺。以此功德。迴向願求生極樂國。戒香熏修。如此行者命欲終時。見阿彌陀佛。與諸眷屬。放金色光。持七寶蓮華。至行者前。行者自聞空中有聲。讚言。善男子。如汝善人。隨順三世諸佛教故。我來迎汝。行者自見坐蓮華上。蓮華即合。生於西方極樂世界。在寶池中。經於七日。蓮華乃敷。華既敷已。開目合掌。讚歎世尊。聞法歡喜。得須陀洹。經半劫已。成阿羅漢。是名中品中生者。

疏十戒者。即前八戒。更足不捉金銀生像。及不過中食。為十戒也。具足戒者。二百五十戒。五百戒等。須陀洹者。翻修習無漏。或逆流也。

鈔中品中生修因中。疏云十戒者。釋經持沙彌戒也。金銀生像者。南山云。胡漢二彰。謂胡言生像。此翻金銀也。善見云。生色似色。似即像也。此謂金則生是黃色。銀則可染似金。故云生像。

若爾。生像此方之言。何謂胡語耶。答。謂五竺之北。胡地言音有涉漢者。故謂生像。胡人重譯又却入漢。故存胡音。

△疏中品下生者有三。初標。第二從若有下。釋。第三是名下。結。釋中有四。初明因。第二此人命終時下。明緣。第三從聞此事下。得生。第四從經七曰下。生後利益也。

經中品下生者。若有善男子善女人。孝養父母。行世仁慈。此

人命欲終時。遇善知識。為其廣說阿彌陀佛國土樂事。亦說法藏比丘四十八願。聞此事已。尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂世界。經七日已。遇觀世音及大勢至。聞法歡喜。得須陀洹。過一小劫。成阿羅漢。是名中品下生者。是名中輩生想。名第十五觀。

【鈔】中品下生修因中。經云孝養父母。行世仁慈。此凡夫善。不能伏惑。豈預中輩。疏前判位。中輩人當別教十信。即圓五品。斯由垂終善友廣說阿彌陀佛隨順本性取極樂國。及談法藏稱理發願。行者聞已解悟大乘。發迴向心。求生淨土。經雖不云發迴向心。既聞廣說。豈不迴心。特是影略。臨終發心。心猛利故。能入別圓外凡初位。通惑（惑。清大正誤作伏。茲從餘。）頓伏。故令世善當此品位。大師唯就大乘三位對於九品。深有其致。

生後利益中。過一小劫成阿羅漢。問。到彼證小。皆順本習。今此行人本習

世善。是人天因。非聲聞行。至彼那得阿羅漢耶。答。孝養仁慈。大小基址。何教不談。而其阿含偏論此善。以果驗因。是依三藏行孝順等。雖行世善。心在無常。既久標心。無漏道熟。故證小果。

△【疏】第十六下品生觀。下品上生者有三。初標。第二從或有眾生下。釋。第三從是名下。結。釋中有四。初明因。第二從爾時彼佛下。明緣。第三從作是語下。明得生。第四經七七日下。明生後利益也。

【鈔】第十六。下三品人造罪輕重值緣得滅為往生因。須知經意為易解故。以三業等惡滅為下三品因。迴向凡小為中三品因。以大乘諸善為上三品因。此乃上下互相顯映為觀法境。

若稱實觀。依義而說。大小善惡。逐迴向心。隨滅罪力。淺深階位各論九品。今之三人。聞法稱佛。雖業障滅。全未伏惑。位在名字。故屬下三。若滅罪心利。入別圓外凡。即中三品。能至內凡。即上三品。闍王悔逆。得無根信。

是其類也。

**經**佛告阿難及韋提希。下品上生者。或有眾生。作眾惡業。雖不誹謗方等經典。如此愚人。多造惡法。無有慚愧。命欲終時。遇善知識。為說大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名故。除却千劫極重惡業。智者復教合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。除五十億劫生死之罪。爾時彼佛。即遣化佛。化觀世音。化大勢至。至行者前。讚言。善男子。以汝稱佛名故。諸罪消滅。我來迎汝。作是語已。行者即見化佛光明。徧滿其室。見已歡喜。即便命終。乘寶蓮華。隨化佛後。生寶池中。經七七日。蓮華乃敷。當華敷時。大悲觀世音菩薩。及大勢至菩薩。放大光明。住其人前。為說甚深十二部經。聞已信解。發無上道心。經十小劫。具百法明門。得入初地。是名下品上生者。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

265

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

266

**鈔**下品上生。經云雖不誹方等經典者。此品不誹。顯罪猶輕。至下下品云。五逆十惡。具諸不善。則謗經等一切惡業無不造作。故言具也。圓頓教說。罪無輕重。悔則皆滅。如仙預殺諸婆羅門。地獄三念知謗方等。心生改悔。即生佛國。

**△疏**下品中生者有三。一標。二釋。三結。釋中有四。初明因。第二從吹諸天華下。明緣。第三從如一念頃下。明得生。第四從經六劫下。明生後獲益也。

**經**佛告阿難及韋提希。下品中生者。或有眾生。毀犯五戒八戒。及具足戒。如此愚人。偷僧祇物。盜現前僧物。不淨說法。無有慚愧。以諸惡業。而自莊嚴。如此罪人。以惡業故。應墮地獄。命欲終時。地獄眾火。一時俱至。遇善知識。以大慈悲。即為讚說阿彌陀佛十力威德。廣讚彼佛光明神力。亦讚戒定

慧·解脫·解脫知見。此人聞已·除八十億劫生死之罪。地獄猛火·化為清涼風·吹諸天華。華上皆有化佛菩薩·迎接此人。如一念頃·即得往生七寶池中蓮華之內。經於六劫·蓮華乃敷。觀世音大勢至·以梵音聲·安慰彼人·為說大乘甚深經典。聞此法已·應時即發無上道心。是名下品中生者。

〔鈔〕下品中生·經·偷僧祇物·盜現前僧物者。所盜之物·不出四種常住。一·常住常住·謂眾僧廚庫寺舍眾具·華果樹林田園僕畜等。以體通十方·不可分用故。二·十方常住·如僧家供僧常食。體通十方·唯局本處。三者·現前現前·謂僧得之物。四·十方現前·如亡五眾輕物。若未羯磨·從十方僧得罪。若已羯磨·望現前僧得罪·則屬第三現前現前。盜前二種·名偷僧祇物。盜後二種·名現前僧物。

不淨說法者·但求名利·非益物也。無有慚愧者·屏處為惡不慚於天·顯露

為惡不愧於人。慚愧·猶羞恥也。

△疏下品下生有三。初標。二釋。三結。釋中有四。初明因。第二從見金蓮華下·明緣。第三從如一念頃下·明得生。第四從於蓮華中下·明獲利。

〔經〕佛告阿難及韋提希。下品下生者。或有眾生·作不善業。五逆十惡·具諸不善。如此愚人·以惡業故·應墮惡道·經歷多劫·受苦無窮。如此愚人·臨命終時·遇善知識·種種安慰·為說妙法·教令念佛。彼人苦逼·不遑念佛。善友告言·汝若不能念彼佛者·應稱無量壽佛。如是至心·令聲不絕·具足十念·稱南無阿彌陀佛。稱佛名故·於念念中·除八十億劫生死之罪。命終之時·見金蓮華·猶如日輪·住其人前。如一念頃·即得往生極樂世界。於蓮華中·滿十二大劫·蓮華方開。觀世

音大勢至。以大悲音聲。為其廣說諸法實相除滅罪法。聞已歡喜。應時即發菩提之心。是名下品下生者。是名下輩生想。名第十六觀。

疏稱無量壽佛至於十念者。善心相續。至於十念。或一念成就。即得往生。以念佛除滅罪障故。即以念佛為勝緣也。若不如此者。云何得往生也。問。云何行者以少時心力。而能勝於終身造惡耶。大論有此責。是心雖少時而力猛利。如垂死之人。必知不免。諦心決斷。勝百年願力。是心名為大心。以捨身事急故。如人入陣不惜身命。名為健人也。

鈔下品下生疏釋修因中二。初稱無下。明念佛滅罪。二引大論問答二。初問云下。約少時責。二是心下。約猛心答。此猛利心從二緣發。一值善友。二為苦逼。心怖惡道。耳聽佛名。是故牢強至誠稱念。既境勝心猛。故時少功

多。能超百年悠悠願力。若此二緣猛心不發。此人乃是合墮地獄也。

△疏第三（三。各本均作二。茲準正說分初疏科作三。）利益中有二。初明夫人道悟無生。二明侍女發心也。

鈔二明利益二。初疏科。

經說是語時。韋提希與五百侍女。聞佛所說。應時即見極樂世界廣長之相。得見佛身及二菩薩。心生歡喜。歎未曾有。豁然大悟。逮無生忍。五百侍女。發阿耨多羅三藐三菩提心。願生彼國。世尊悉記。皆當往生。生彼國已。獲得諸佛現前三昧。無量諸天。發無上道心。

鈔二釋經二。初夫人悟道。經。豁然大悟逮無生忍者。以凡夫心聞十六觀。即聞即修。頓入圓住。蓋由了知依正應色。即報即法。非縱非橫。三一融妙。全心作佛。全心是佛。能所既忘。思議泯絕。三德祕藏當念頓開。是故名為

豁然大悟。悟通觀行及相似位。是故特云逮無生忍。顯此大悟的在分真。若十六觀非妙宗者。豈令當機頓入圓位。經文結益。顯此觀門非偏非漸。信不可用事相消文。

二明侍女發心。經文但云發無上正等覺心。是何位耶。經示夫人無生忍後。別云發心。驗非真發。淨名疏云。菩薩柔順忍方有發義。故多約相似明發心位。名字觀行亦有發義。去無生遠。故不得論。

△疏第三流通亦二。第一明王宮流通。第二爾時世尊足步下。明崛山流通。初有四。一列名教持。二行此下。明修有益。勸人奉信。三告阿難下。付囑令持。四說此下。目連等聞歡喜。

鈔大段第三流通分。金光明疏云。流名下澍。通名不壅。欲使正法之水。從今以澍當。聖教筌罟。不壅於來世。是故此下舉名舉益。勸人修習。若不爾者。安令法水下澍不壅。疏二。初總別分科。

經爾時阿難即從座起。白佛言。世尊。當何名此經。此法之要。當云何受持。佛告阿難。此經名觀極樂國土。無量壽佛。觀世音菩薩。大勢至菩薩。亦名淨除業障。生諸佛前。汝當受持。無令忘失。行此三昧者。現身得見無量壽佛。及二大士。若善男子及善女人。但聞佛名。二菩薩名。除無量劫生死之罪。何況憶念。若念佛者。當知此人。則是人中分陀利華。觀世音菩薩。大勢至菩薩。為其勝友。當坐道場。生諸佛家。佛告阿難。汝好持是語。持是語者。即是持無量壽佛名。佛說此語時。尊者目犍連。尊者阿難。及韋提希等。聞佛所說。皆大歡喜。

疏初中。阿難先問發。當何名下。問經名字。上來所說言義非一。當於何義而名此經。此法之要云何受持。問受持法。佛答名觀極樂無量壽佛觀音勢至。亦名淨業生諸佛前。對其初問。汝當受持無令忘失。

對其後問。

次明有益。行前十六觀門。得大利益。現身得見彼佛菩薩。善男子善女人聞名下。明其念佛菩薩之益。但得聞名除無量罪。何況憶念。明念佛菩薩有大利益。舉劣況勝。

念佛者。人中分陀利華。明其身勝。觀音勢至為勝友。伴勝。當坐道場。得道之場。名曰道場。菩提樹下得道。故名為坐。依之得果。義說為坐。依之起行。名生佛家也。

結名付囑。亦名觀無量壽佛。亦名滅除業障也。

歡喜者。三義故喜。一能說人清淨。佛無礙智。無有錯謬。名為清淨。二所說法清淨。能令眾生。得證三昧。三依法所得果清淨。依法修行滿足。身證清淨果也。

鈔二隨科解釋。今經兩處流通觀道。初於王宮。佛自囑勸。次迴靈鷲。阿難

備述。初文自四。初列名教持二。初阿難問二。初當何下。問經名。

疏云言義非一等等者。經文別示三種淨業。十六妙觀。未審以何而為總目。

二此（此。除宗外。各本均誤作初。）法下。問持法。

二如來答二。初佛答前問。觀之一字。心觀妙宗也。極樂三聖。實相圓體也。此從宗體而立此名。淨除業障。極至五逆。生諸佛前。該於九品。此名從用。總此三義。即是釋名。此四既圓。即當教相。故示二名。五章意足。信今釋題。冥符佛旨。

二汝當下。答後問。無令忘失。即是念心。念心能成欲等四法。良以欲進巧慧一心。若其忘失。皆不成就。佛令不忘。則具五法。受持之功。於茲盡矣。二舉益勸修三。初明生善滅惡二。初次明下。直明生見佛善。能見彌陀及二菩薩真法之身。生善極也。以深比淺。何善不生。

二善男下。况顯滅生死罪。聞名是聞慧。憶念是修慧。舉聞之劣。况其修勝。行者應知。前無忘失。亦是憶念。然屬方便。今之憶念。乃是正修。名同義異。善須分別。

二明身勝友勝二。初念佛下。喻白蓮明身勝。分陀利者。此云白蓮華。涅槃云。水生華中。分陀利最為第一。顯修圓觀超餘一切修道之人。即七方便也。二觀音下。類補處明友勝。二聖本修圓念佛定。今為補處。行者今修。亦是此定。位雖高下。所修法同。故可為友。其猶世人道術之交。豈分貴賤。

三當坐下。明得果起行。事相解釋。菩提樹下坐金剛臺。此處成佛。名為道場。事本表理。今觀本性彌陀覺體。此體即是所坐道場。所生佛家。理一義異。名場名家。此理為場。坐必得果。此理為家。生必起行。果即分果。行即真修。此觀本期分證之果。無功用行。欲以病行及嬰兒行度眾生故。修念佛觀求生淨土。生彼速獲。故云當坐。

三結名下。結名付囑。經。好持者。好即妙也。以不縱橫絕思議心。方能受持此經章句。別文既妙。是故能持經之總名。上以三一融妙釋者。意在於此。此寄阿難囑今人也。

四歡喜下。眾聞歡喜。言三義者。一遇人。二聞法。三得果。文出大論。義歸此經。人既是佛。佛必具足四無礙智。謂法義詞及以樂說。說觀佛法離於錯謬。故名清淨。今遇此人。寧不歡喜。

法是觀法。一十六門曲盡其妙。能令凡心入深三昧。離虛設故。名為清淨。聞如是法。豈不歡喜。

果即修觀剋獲之果。韋提希等聞法即修。登分真果。侍女諸天。得相似果。目連阿難同佛化機或能增道。莫測淺深。各以離惑。名為清淨。得如是果。豈不歡喜。

此三相由。得果由法。法由人說。彼眾歡喜。具茲三義。我於今日。雖面不

觀金容·而為妙智所被·又得聞此微妙觀法·但未獲果·是故闕於第三喜耳。  
經爾時世尊·足步虛空·還耆闍崛山·爾時阿難·廣為大眾·  
說如上市·無量諸天龍夜叉·聞佛所說·皆大歡喜·禮佛而退。  
疏耆山流通中·初佛步空·還耆闍崛山·為增物敬·奉順其言·故現  
此變·次阿難及天龍等聞法歡喜·作禮而去也。

鈔二崛山流通二·初耆山下·佛步空還·前赴請時·從崛山沒·於王宮出·  
今步虛空·還於崛山·二俱神通·前隱後顯者·前欲施化·化法未成·故但  
密往·今宣妙觀·當機已益·欲使同遵此法·是故現變彰灼而還。

二次阿下·阿難重述·王宮機悟·崛山未知·故遣重宣·普令信受·阿難所  
述·即是佛言·是以文云·聞佛所說·皆大歡喜·理合同前三義故喜。

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔會本終