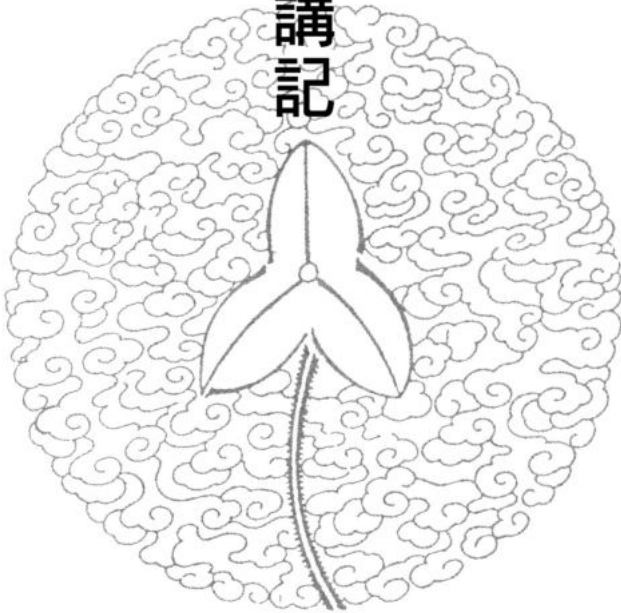
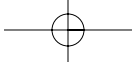
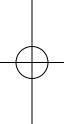
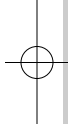
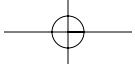


大乘本生心地觀經講記







大乘本生心地觀經講記

——二十一年十二月在閩南佛學院講

懸論

..... 1

一 題旨明晰

..... 1

二 譯史確實

..... 4

三 法義豐富

..... 7

甲 法備五乘

..... 7

乙 義周十宗

..... 9

四 時機合宜

..... 10

五 略彰分齊

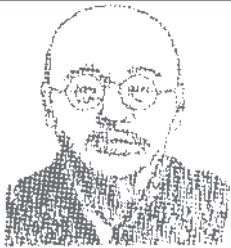
..... 11

釋經

..... 13

序品第一

..... 13



甲一 教起因緣分

乙一 證信序

丙一 五重證信

丁一 略叙聞時主處

丁二 廣列同聞諸衆

戊一 聖衆

己一 近眷屬

己二 大眷屬

戊二 凡衆

己一 天龍八部

庚一 天衆

辛一 欲界天衆

辛一 色界天衆

庚二 龍衆



庚三 藥叉衆

庚四 乾闥婆衆

庚五 阿修羅衆

庚六 迦樓羅衆

庚七 緊那羅衆

庚八 摩睺羅伽衆

己二 人非人等衆

庚一 人衆

辛一 轉輪王衆

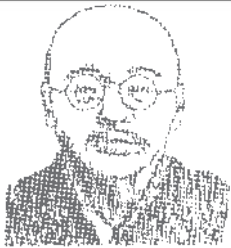
辛二 人王衆

辛三 王夫人衆

辛四 僧俗人民衆

辛五 外道衆

庚二 非人衆



辛一 鬼衆

辛二 畜生衆

辛三 地獄衆

丙二 結成法會

乙二 發起序

丙一 如來示相

丁一 處衆入定

丁二 諸天興供

丁三 現通益物

丁四 放光現相

戊一 胸間放光

戊二 光中現相

己一 大千世界

己二 本生行相



庚一 總

庚二 別

辛一 過去

辛二 現在

辛三 未來

庚三 結

己三 十方佛會

戊三 光瑞利益

丙二 會衆仰法

丙三 獅吼讚請

丁一 長行

戊一 叙獅吼德

戊二 告海會衆

戊三 悅會衆意



報恩品第二

甲二 聖教正說分

乙一 稱性頓宜

乙二 應機漸說

丙一 五乘法共

丁一 欲界人天乘之五乘法

戊一 答妙德等問

己一 妙德念問

己二 如來慰答

庚一 慰許

丁二 偈頌

戊一 讚佛

戊二 重頌

戊三 請法



庚二 答解

辛一 標釋四恩

壬一 總標

壬二 別釋

癸一 父母恩

癸二 衆生恩

癸三 國王恩

癸四 三寶恩

子一 標釋三寶

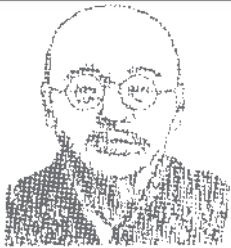
丑一 總標

丑二 別釋

寅一 佛寶

卯一 正說

卯二 問答



寅二 法寶

寅三 僧寶

子二 問答寶義

辛二 示報恩行

己三 說法利益

戊二 答智光等問

己一 智光趨問

庚一 趨敬

庚二 問求

己二 如來慰答

庚一 宣慰

庚二 頌答

辛一 頌佛二德

壬一 自證實德



壬二 化他權德

辛二 重頌四恩

壬一 總標

壬二 別釋

癸一 父母恩

子一 重頌

子二 增頌

癸二 衆生恩

子一 重頌

子二 增頌

癸三 國王恩

子一 重頌

子二 增頌

丑一 廣明戒德



寅一 舉因明果

寅二 辨別戒品

寅三 標因示果

寅四 教修懺法

卯一 勸應懺罪

卯二 示懺罪法

卯三 結修懺益

寅五 示受戒儀

寅六 喻明戒德

丑二 勸應受持

癸四 三寶恩

子一 增頌總相

子二 重頌三寶

丑一 佛寶



厭捨品第三

..... 176

丑二 法寶

丑三 僧寶

寅一 重頌總標

寅二 增頌二聖

寅三 重頌聖凡

辛三 總結四恩

己三 問答報恩

己四 聞法獲益

丁二 色無色天乘之三乘共法

戊一 出家戒之超欲界法——十信

己一 厭捨出家

庚一 智光陳疑請決

辛一 叙今所願



辛二 述昔所聞

辛三 正陳疑意

庚二 如來因問廣說

辛一 因問總非

辛二 廣說九喻

壬一 大海不知滿足喻

壬二 石火能燒草木喻

壬三 深山戀寶喪身喻

壬四 飲雜毒露得吐喻

壬五 妄想猛風不起喻

壬六 煩惱衆苦生處喻

壬七 愚子違教敗家喻

壬八 童女夢子生死喻

壬九 牝馬口海出險喻



無垢性品第四

庚三 當機出家獲益

己二 修無垢業

庚一 智光敬問

庚二 如來評說

辛一 讚許

辛二 解說

壬一 略觀諸出家義

癸一 長行

子一 示出家菩薩觀

子二 別釋旃陀羅行

子三 略明四無垢性

癸二 重頌

壬二 廣說四無垢性



癸一 著壞色衣

子一 長行

子二 重頌

癸二 常行乞食

子一 長行

子二 重頌

癸三 服所棄藥

子一 長行

子二 重頌

癸四 住阿蘭那

子一 長行

子二 重頌

庚三 說法獲益

辛一 會眾現益



阿蘭若品第五

辛二 佛記當利

戊二 離欲定之趨上界法——十住

己一 住阿蘭若

庚一 常精進疑問

庚二 薄伽梵慰答

辛一 應許

辛二 答解

壬一 長行

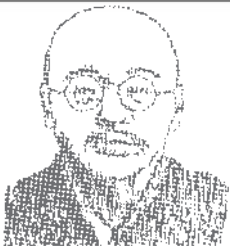
癸一 正破其疑

癸二 廣明所行

子一 觀無常苦

子二 發報恩願

子三 立堅固誓



離世間品第六

..... 310

己二 修遠離行

庚一 菩薩興問

辛一 樂遠離行白衆

辛二 樂遠離行正說

壬一 長行

癸一 觀世聞諸恐怖

丑一 別明三根自誓

丑二 詳陳諸位自誓

寅一 得陀羅尼自在誓

寅二 得諸功德圖成誓

癸三 結成行願

壬二 重頌

庚三 法會衆獲益



子一 總標

子二 詳說

丑一 觀恐怖相

寅一 略觀諸結

寅二 別觀五欲

寅三 別觀貪財

寅四 廣觀煩惱

寅五 徧觀雜染

丑二 示離怖處

丑三 出恐怖本

丑四 結應離執

癸二 觀阿蘭若功德

子一 示當住阿蘭若相

子二 示正住阿蘭若行



嚴身品第七

.....

355

丑一 不生一切分別心觀
丑二 具足一切功德處觀

壬二 重頌

庚二 如來印成

庚三 法衆獲益

丙二 三乘共法

丁一 大乘共行二乘法——十行

戊一 彌勒與問

戊二 世尊許說

己一 許諾

己二 解說

庚一 總標有漏身觀

庚二 別分三十七觀



波羅密品多第八

庚三 亦作大乘身觀

己三 結成

戊三 法眾獲益

丁二 二乘迴趣大乘法——十迴向

戊一 修行諸度

己一 長行

庚一 問答偏讚阿蘭若

辛一 慈氏興問

辛二 世尊垂答

庚二 問答具修波羅密

辛一 慈氏重問

辛二 釋尊廣答

壬一 正明修行十度



功德莊嚴品第九

戊二 功德莊嚴

己一 慈氏啓問

己二 釋尊啓說

庚一 以其一德明

庚二 以離二過明

庚三 以諸四法明

庚四 以諸八德明

己三 結明法益

庚一 佛說當益

壬二 廣明差別諸門

壬三 結明諸佛修證

己二 重頌

己三 法益



觀心品第十

庚二 經叙現益

丙三 大乘不共法

丁一 上報證大乘境——加行入根本

戊一 長行

己一 文殊啓請

己二 世尊許說

庚一 印許樂聞

庚二 顯能說佛

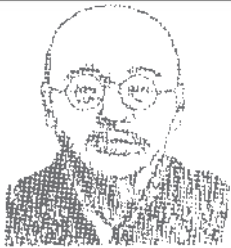
庚三 讚所說法

庚四 正說法本

庚五 問答抉擇

辛一 文殊問難

辛二 世尊解說



發菩提心品第十一

丁二 中根起大乘行——十地入等覺

戊一 顯能說佛

戊二 示所說法

己一 直示當說

己二 問答抉擇

庚一 文殊問難

壬一 印許所問

壬二 喻明其相

壬三 空顯其性

壬四 直指法界

庚六 結應修習

戊二 重頌

戊三 咒印



成佛品第十二

丁三 下根引大乘果——等覺入佛

戊一 示成佛法

己一 顯三身佛

己二 示三密法

庚二 世尊解說

辛一 明說空義

辛二 彰執空病

辛三 出不空心

己三 請說總持

庚一 正請

庚二 正說

己四 觀證三昧

戊三 獲聞法益



囑累品第十三

.....
505

甲三 依教奉行分

乙一 付囑流通

乙二 問答持福

己三 正觀成佛

己四 喻明勝法

戊二 讚說勸行

己一 文殊讚法勸行

己二 世尊示行令修

庚一 總示三十二甲

庚二 別明三十二甲

庚三 結明修行果利

戊三 典供發願

戊四 聞法獲益



丙一 文殊讚問

丙二 釋尊廣明

丁一 喻校持福

丁二 別明女福

丁二 經同佛塔

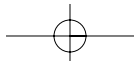
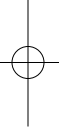
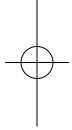
丁四 法師如佛

丁五 發心功德

丁六 命終利益

丁七 結勸持修

乙三 會眾信奉





懸論

一 題旨明晰

就本經之題目即可以說明本經宗旨之所在。依大乘本生心地觀經一題看來，本經宗旨似唯在攝化大乘之機，而實際上本經通攝五乘及三乘共法，惟以其中一分之大乘不共法為尤要耳。

甲、經 通指一切經典，凡為佛陀所宣說或為佛陀所曾印證者皆名曰經。梵音「修多羅」或「修妬路」、「素怛纜」，有線的意義，取能貫穿文義攝化生機之意；與華言經字義相符，故譯為經。或可稱為契經，即是上契真理下契群機。

乙、大乘 通指一切大乘經典而言，如妙法蓮華經亦題曰大乘，及其餘題以方等 或大方廣等皆是。大乘是對小乘而言：乘有運載之義，若能觀大乘境修大乘行，即能運載凡夫至於無上菩提涅槃之大果，自運既圓，運他亦無有窮盡，故名大乘。換言之，大乘之義，乃在解釋一切凡夫染縛



而入無上佛果。大乘法不外境、行、果三義；若能於一切諸法性相如實了達，即是大乘所觀的境；依境而起行，即是修學六度、十度一切無量無邊法門，凡有利於有情的，大乘菩薩皆應修學；經過十信、十住、十行、十回向、十地、三阿僧祇劫而得到究竟之佛果，即是由行而得果。依此境、行、果法能如實施行，即為大乘妙法。大乘法不獨限於經藏，亦有大乘之論藏及律藏，此經是大乘經藏中之一部。既超出人、天、二乘之上，而又通攝五乘諸法。

內、本生 是十二分教之一，如云：「長行、重頌、並授記，孤起、無問而自說，因緣、譬喻、及本事，本生、方廣、未曾有。」本生乃指釋迦牟尼佛三世本生之因果；而十二分中之本事，則是明諸弟子事者。此經序品中說：「釋迦菩薩於往昔時作光明王，最初發於阿耨多羅三藐三菩提心，乃至菩提樹下得成佛道，娑羅林中入於涅槃，於其中間三僧企耶、百萬劫中所有一切慈悲喜捨八萬四千波羅密……；一，根據此文義，可以明白本生是指釋迦牟尼佛本生之事的。從過去三祇修行，及現在八相成佛乃至



未來設立塔廟，其間經過無數量劫發菩提心，從凡夫地至究竟成佛度生；這是顯然把釋尊本生的內容特色都表現出來了。

丁、心地觀 當知一切諸法皆從心地而生，皆從心地而起。在攝境歸心、攝用歸體、攝事歸理、攝相歸性的看法上，無論那項事，他的出發點都歸於心。「一切唯心造」，三界之中無一法而不以心為主的。本經的觀心品裡說：「三界之中以心為主，能觀心者究竟解脫，不能觀者永處纏縛。譬如萬物皆從地生，如是心法生世出世善惡五趣、有學無學、獨覺、菩薩及於如來，以是因緣三界唯心。」成佛果是此心，迷於生死苦海也是此心。總之，三界上下法，唯此一心作。此心普遍於一切諸法之中，能有變生轉現的功能，所以以地喻心，而心名為地。

然在此中以地喻心者，可有兩種意義：1.能生：此心能生一切世出世間善惡因果，乃至菩薩一切無漏諸法，如大地之一切草木叢林，皆依大地而生長。2.所依：如江河漢海一切之水，五嶽千巒一切之山，及動物、植物與人類所應用之器具種種，一切皆以大地為所依而住；心亦如是，能為



一切法之所依止。有此能生、所依二義，所以喻心以地，曰心地。

依此，可以明白觀察心地是怎樣的緊要了。假若觀心而了知即心自性之諸法實相者，則了知心心所法，無內無外亦無中間，於諸法中求不可得，故心性本空，不生不滅，無來無去，無有上下差別之相，平等平等。以善觀不善觀之不同，於是有佛與異生的差別。以諸差別之事由心而起，依心而住，若能善觀心者，則能通達諸法之相，亦能究竟解脫。如經云：「能觀心者究竟解脫，不能觀者永處纏縛。」若能如此如實觀察，名之曰心地觀。所以若人善觀自心，了知心之本性，即能如實了知一切諸法實性，所謂不生不滅，不垢不淨，本來寂靜，自性涅槃。若人善觀於心，亦即能了達世出世間一切因果邪正；能了達世出世間一切因果邪正，即能了知諸法法相，若了知諸法法相，即能依如實了解而修集福智，乃至即能證得究竟之涅槃，依此義故說心地觀。此心地觀即是本經之宗旨，亦即是觀大乘之境，修大乘之行，乃至證大乘之果。也就是釋迦牟尼佛本生諸事之說明。

二 譯史確實



古來諸師所宏揚之一切經典，近人從歷史上嚴格的考察起來，往往有不明確的地方，使人疑惑。例如楞嚴經、起信論等，皆以譯史不明致生疑竇，於宏揚流通及人物信仰上亦發生相當的不良影響。本經向來少有講釋，現在乃從大藏經中特別提出講釋。若翻譯之史實不明確，也不免有不足信今而傳後的遺憾，故當一考其譯史。經上題「唐窺實三藏般若等譯」。「等」者，等有其他的人，可見其不是一個人譯的，唐憲宗的序文說：「大乘本生心地觀經者，釋迦如來於耆闍崛山與文殊師利、彌勒等諸大菩薩之所說也。其梵夾，我烈祖高宗之代，師子國之所獻也。」這可以知本經來歷之確實，梵本此經不是憲宗時才有，高宗時就有了。所謂師子國者，即現在之錫蘭島。人每以錫蘭屬於印度，然非事實，不過印度佛教流傳於錫蘭島最早，一直到現在還沒有衰敗。白來認錫蘭島為純粹小乘佛教，也不盡然，過去於大乘之法，也有相當的傳布，如本經即彼國所獻；義淨三藏、不空三藏等也曾住於錫蘭，可見錫蘭也有大乘佛法。而且，從海路來華之佛法，皆經此島，故此可決定是信史。又云：「竇之歷年，祕於中禁，朕嗣守不



業，虔奉昌圖，聽政之暇，澡心於此，以為攝念之旨。……乃出其梵本，於醴泉寺詔京師義學大德闍賓三藏般若等八人翻譯其旨，命諫議大夫孟簡等四人潤色其文，列為八卷，勒成一部」。這樣的描寫此經的翻譯史實，是值得注意的。

——此經翻譯者，是闍賓三藏般若等，則般若其人的歷史也不可不加考察。貞元新定釋教目錄卷十七云：「法師梵名般若若——唐言智慧，北天竺境迦畢式國人也——言闍賓者訛略，姓喬答摩氏——言瞿曇者訛略不正。穎悟天假，七歲發心，違侍二親歸依三寶。……屆於上國矣。」這段文裡，敍說般若法師出家的因緣，在天竺求法十八年，後來由錫蘭到廣州，這是建中三年的事情。到了貞元二年，法師舅氏之子神策正將羅好心者，將法師首先所譯的「大乘理趣六波羅密多經」表聞於帝，於是乃下制曰：「中書門下牒、王希遷牒、奉勅：釋教深微，道俗虔敬，皆因梵本法被中華，宜令王希遷與所司精選有道行僧，就西明寺重更翻譯，訖聞奏。牒至，准勅故牒，貞元四年四月十九日牒。及牒祠部准勅亦然。傳牒京城諸寺，大德



爾實三藏沙門般若宣釋梵本，翰林待詔光林寺沙門利言譯梵語，西明寺沙門圓照筆受，道液、良秀、圓照潤文，應真、超悟、道岸、警空並同證義。……勅王希遷、王孟涉、馬有麟等送梵本經至西明寺翻譯。」此經翻譯的年代，根據貞元新定釋教錄，是貞元六年歲次庚午譯的。

此經從釋尊在靈山對諸菩薩說法，結集之後流通到錫蘭島。在高宗時代再流通來中國，後來因憲宗弘護佛法之熱忱及般若等翻譯之努力，然後翻譯為華文。這樣，此經翻譯的歷史，是十分確實的了。

三 法義豐富

此經的譯史，已經大體說清楚了，這裡更要解述本經構成的要素，分兩段來講：

甲 法備五乘

此中所謂五乘，指人、天、聲聞、緣覺、菩薩乘；或人天、聲聞、緣覺、菩薩、佛乘，以人天同以五戒十善運出四趣故。還有一樣說法：欲界人天乘、色無色天乘、聲聞、緣覺、佛乘。色無色天乘、亦名梵乘，梵者



淨也，謂色界諸天以根本禪運出欲界故。此經在題旨上標定是大乘，但他的內容是隨順諸乘的機宜而施教的；所以經中法義極其宏富，也可以說是應諸乘而說的教法。

怎樣看出此經的法義有五乘呢？這可從此經的構成，分三方面來說：

1. 五乘共法分二：一、欲界人天乘之五乘共法，即此經中的報恩品。
2. 色無色天乘之五乘共法，又分二：一、出家戒之超欲界法——十信，即厭捨品和無垢性品。二、離欲界定之超上界法——十住，即阿蘭若品和離世間品。

2. 三乘共法分二：一、大乘共行二乘法——十行，即厭身品。二、二乘迴趣大乘法——十迴向，即波羅密多品和功德莊嚴品。

3. 大乘不共法分三：一、上根證大乘境——加行入初地，即觀心品，觀空前心相證心空性——性、相、禪、密。二、中根起大乘行——十地入等覺，即發心品，觀空後心相發妙定——相、禪、密。三、下根引大乘果——等覺入佛，即成佛品，觀三種祕密即身成佛——禪、密。這樣的看起



來，自覺此經法義的宏富了！雖然有欲界人天乘、色無色天乘的差別，但從報恩品、厭捨品乃至成佛品，亦可明白為聲聞、緣覺、菩薩乘的階梯。雖有諸乘法義的差別，實際上皆可以貫攝於大乘法內；在應機方面，又有泛應曲當作用，這才算是完備滿足的佛法。

乙 義周十宗

所謂十宗，就中國佛教史來觀察，才有這樣地區別。本來，佛教自古至今歷史的不斷發展，概括著世出世法的義理，假若以十宗去束縛他，未免有點不自由。現在根據此經義理來分配與十宗相應的法門，首先從五乘共法、三乘共法方面觀察，厭身品中觀諸法無我，諸法皆空，所以明俱舍、成實宗義。厭捨品、無垢性品與律宗相應。又報恩品、無垢性品以及功德莊嚴品，皆有回向兜率淨土的文義，又兼及十方淨土，則西方淨土亦可在其中說明矣。觀心品先觀心的如幻相，次觀心的空寂性，則法相、法性之義由此表詮。又觀心品、發心品、成佛品皆明一切法究竟真實心性，唯證相應，即是禪宗。又在觀心品、發心品、成佛品都有陀羅尼，都是法身佛



表現，即有真言宗及華嚴、法華。義周十宗的道理，略述如此，要能整個領會斯旨，不但依經文探尋推測就可了了，要在事實上去親證，才能圓滿的解決。

四 時機合宜

救濟眾生的佛法，於社會人民都有直接或間接的關係，因之要明白佛法是應隨時機而設教的。既然一切時處都可以與社會人民發生關係，這即是佛法應該普及的時期了，也即是佛法將要普遍於整個社會的好現象。今講此經，即是適應這個時代的需要，研究佛學的人對這傾向應該重視。

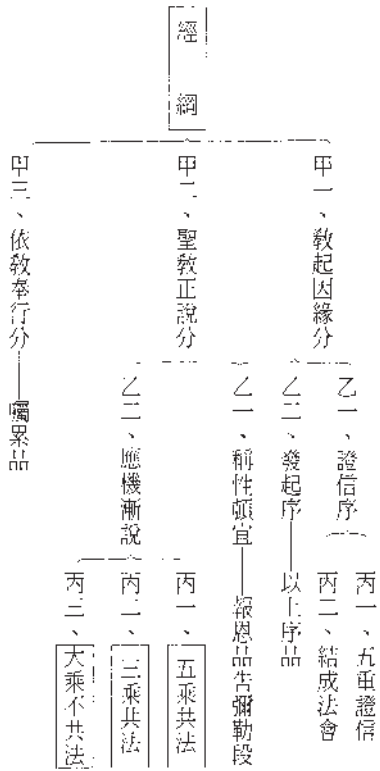
中國古代和近來所宏揚流通的諸經論，大抵以講楞嚴、法華、彌陀為主要。這是因為叢林裡參禪則講楞嚴相應，學天台教相則講法華為宜，而通俗勸修淨土則講彌陀，這確實帶著過去時代的特色。如今則不同了，無論在寺院或是一般善男信女所組織的講經會，都有社會各種人士來參加，因此，所講的經論，要具有法備五乘、義周十宗的條件。因為聽眾根機不能一致，假若沒有法備五乘、義周十宗的條件，怎能收獲最完善的效果呢？



所以，今講此經，不但為普通聽眾講，同時亦為研究教理的人所需要，故應該對此經作精密的研究。此經可為初學佛法的佛法概論，可為研究全藏教理之基礎。

五 略彰分齊

略彰分齊，便是把關於此經全部的綱領提出來，使一般人看了極易明白。今把此經的大綱，圖表於下：





五乘共法

- 丁一、欲界人大乘之五乘共法——報忍品
- 戊一、出家戒之超欲界法(十信)
- 己一、厭捨品
- 己二、無垢品
- 己三、阿蘭若品
- 己四、離世間品
- 戊二、離欲定之超上界法(十住)

三乘共法

- 丁一、大乘共行妙乘法(十行)——厭身品
- 戊一、波羅密多品
- 戊二、功德莊嚴品

大乘不共法

- 丁一、上根證大乘境——加行人初地——觀空前心相邊心空性(性相禪密)——觀心品
- 丁二、中根起大乘行——十地入華覺——觀空後心相發心妙定(相禪密)——發心品
- 丁三、下根引大乘果——等覺入佛——觀三種秘密即身成佛(禪密)——成佛品



釋經

甲一 教起因緣分

乙一 證信序

丙一 五重證信

丁一 略敘闍時主處

序品第一

如是我聞：一時，佛住王舍城耆闍崛山中。

如是者，中國佛教諸大師略有八種釋義：一、約信順釋，言如是者信順之辭。二、約法性釋，即法性爲如，唯如爲是。三、約眞俗釋，眞不違俗名之爲如，俗順於眞稱之爲是。四、約弟子釋，阿難所說如於佛語，故名爲如，爲欲簡去相似之如，故稱爲是。五、唯約佛釋，阿難道佛所說之法，如佛所說不異，故名爲如；如諸佛說是正非邪，故復言是。六、約佛及佛弟子釋，這如是者，感應之瑞也，以言教出於感應，故言如是。七、



言如是者，如斯之言是佛所說，故言如是。八、言如是者，指將傳所聞之一部而言，謂如是一部經我親從佛聞也。諸家解說不可具述，今取如是一部經爲如是。我聞者，依圓荊法師說：謂傳法菩薩及阿難等五蘊身上假立爲我，耳根發識聽聞所說，故言我聞。所以佛地論云：『我謂諸蘊世俗假者，聞謂耳根發識聽受，廢別就總，故說我聞。』真諦三藏說：『親聞名曰如是我聞。欲避增減異分諸過失，謂如是之法我親從佛聞，非他展轉傳來的，所以名曰如是我聞。』

一時者，據菩提留支所說有其多種：有一念時、一日時、百年時、一切時等。今言一時者，非此等時，正是如來說此經時。雖言一時，而不云某年月日，因人間天上的時間各有不同，如切利天一晝夜，人間要歷百年；又如中國陰曆陽曆併用，從陰曆看來今天是十一月廿六日，從陽曆看來今天是十二月廿三日，所以佛經上敘述佛說法的時候，都是渾然的說一時，而不肯定是在某年月日的。

王舍城，是地名，梵名曷羅闍姑利呬城，在中印度摩伽陀國。智度論



說：「是摩伽陀國王有子，一頭兩面四臂，時人呼為不祥，王即裂其身首棄之曠野。……以大力勢治閻浮提，閻浮提人因名此山為王舍城。……見此五山周布如城，即作宮殿於中止住，以是故名王舍城」，西域記裏關於王舍城的名稱亦有討論，恐繁不述。

耆闍崛山，譯鷲台山、鷲頭山，山頂似鷲頭故。古譯靈鷲山，亦簡稱曰靈山，乃釋尊說法最著名的場所。

以上聞、時、(佛、說法)主、處，共為四重證信。

丁二 廣列同聞諸衆

戊一 聖衆

己一 近眷屬

與大比丘衆三萬二千人。皆是阿羅漢，心善解脫，慧善解脫；所作已辦，離諸重擔；逮得己利，盡諸有結；得大自在，住清淨戒，善巧方便，智慧莊嚴，證入解脫，到於彼岸。其名曰：具壽阿若憍陳如、阿史彼室多、摩訶摩那、波帝利迦、摩訶迦葉、憍梵波提、



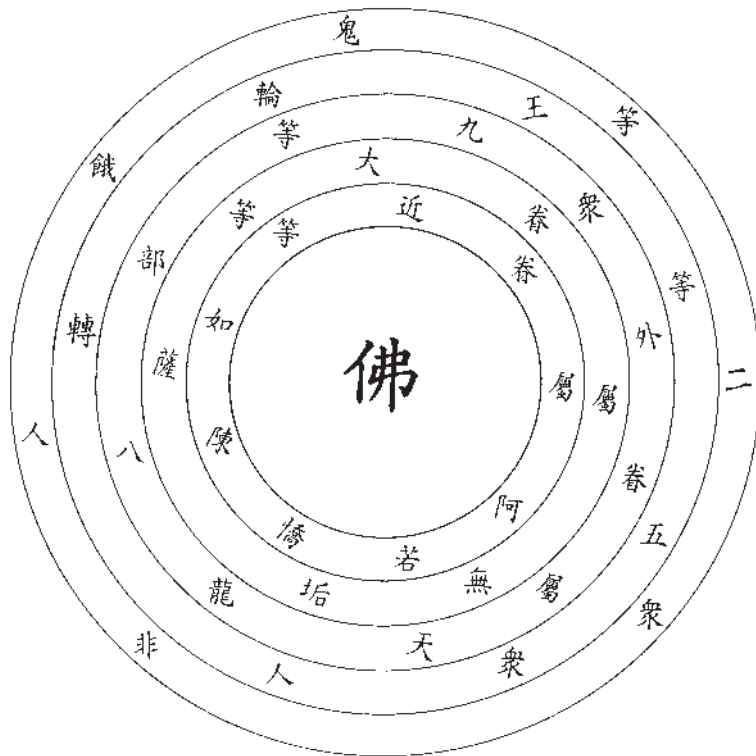
羅波多、優樓頻螺迦葉、那提迦葉、伽耶迦葉、舍利弗、大目犍連、摩訶迦旃延、摩訶迦毗那、眞提那、富樓那彌多羅尼子、阿尼樓駄、微妙臂、須菩提、薄拘羅、孫陀羅難陀、羅睺羅，如是具壽阿羅漢、有學阿難陀等；各與若干百千眷屬俱。各禮佛足，退坐一面。

以下乃證信序中第五引同聞衆。同聞諸衆，有聖衆凡衆之分，聖衆中之近眷屬衆，即聲聞衆；大眷屬衆，即菩薩衆。然此二衆中先列聲聞衆而後列菩薩衆者，即因聲聞衆時常聞佛說法，時常親近於佛，爲佛說法時之常隨衆；且又依佛律儀而行而修，故此名爲近佛眷屬，乃先敍說。菩薩衆則不然，因諸菩薩時時徧遊十方國土，親近諸佛，時時本其大悲願力普度一切衆生，以及具大智慧，威力法財功德莊嚴，故不必常隨佛後，因之立此名爲大眷屬。至於其餘凡衆，天龍八部，是佛說法時之外護眷屬，而非人等乃聽佛說法之大衆耳。此諸同聞大衆，今在本經之首表列出來，並敍其名德者，因欲舉出佛當時說法之情形，使未來之人對此經典倍生信心，了此經實從佛淨法界中所流出也。



此所列同聞大眾，其文非常繁多，範圍亦非常廣闊，所以，只把這經文讀誦一遍，俾各人依此所舉出之諸眾，和法會殊勝之情形，各各攝心觀想，於是靈山法會即顯現在各人心中。所以把此同聞諸眾，畫作心地觀會之曼怛囉，中間是佛，繞以近眷屬之聲聞及大眷屬之菩薩，其次乃為天龍八部之外眷屬，以至人非人等。若能作此曼怛囉之觀想，則法會諸眾一一明現目前矣。本寸最近曾做水陸道場，內壇中所陳列的諸佛菩薩聲聞等像，亦即為一種之曼怛囉也。

心地觀會曼怛囉：





舉類曰大比丘衆，標數曰三萬二千人，明位曰皆是阿羅漢。阿羅漢者，此云應供，應受人間天上之供養故，應不再受三界之生死故。心善解脫下，是讚阿羅漢之德，經中文意甚詳，今不細述。總之，此心善解脫者，即諸聲聞衆從其因地起修，至阿羅漢地所成之果德也。具壽阿若憍陳如下，列聲聞衆之名。具壽者，即是長老之義，如彌陀經中之「長老舍利弗」，亦是此具壽義，因齒德俱長，故名具壽或長老也。阿若憍陳如者，阿若此云解，是名；憍陳如此云火器，是姓。阿史彼室多，此云馬勝。摩訶摩那，即摩訶男。波帝利迦，佛之堂弟，皆佛成道已最初得度者也。羅波多即離婆多，此云星宿。摩訶迦毗那即劫賓那，此云房宿。眞提那即金毗羅，此云威如王。微妙臂梵云婆修，此云善臂。餘皆常途所知，不復一一細述。有學阿難陀等者，有學對無學而言，無學是諸漏已盡，所作已辦，不受後有者，而此須陀洹等，尤須修習方堪究竟，故名有學。此有學中，因阿難陀多聞第一，故舉之爲上首，以代表一切有學聲聞衆也。各與若干下，總結聲聞衆之有學無學三萬二千人，各與其眷屬俱來佛所，面禮佛足，退坐一面也。



巴二 大眷屬

復有菩薩摩訶薩八萬四千人俱，皆是一生補處大法王子，有大威德如大龍王，百福圓滿身光照曜，猶如千日破諸昏闇，智慧澄徹逾於大海，了達諸佛祕密境界，然大法炬引導衆生，於生死海作大船師，憐愍衆生猶如赤子，於一切時恆施安樂，名稱普聞十方世界，自在遊戲微妙神通，已能善達諸總持門，具四無礙辯才自在，已得圓滿大願自在，妙善成就事業自在，已能善入三昧自在，具足圓滿福德自在，常爲衆生不請之友，經無量劫勤修六度，歷事諸佛，不住涅槃，斷諸煩惱，講說妙法，無量世界化利群生，制諸外道，摧伏邪心，離斷常因令生正見，而無往來動搖之相，非嚴而嚴十方佛土，不說而說妙理寂然，住無所住度人天衆，無所不受廣大法樂，披精進甲、執智慧劍，破魔軍衆而擊法鼓，身恆偏坐一切道場，吹大法螺覺悟群品，一切有情悉蒙利益，聞名見身無空過者，具三達智，悟三世法，善知衆生諸根利鈍，應病與藥，無復疑惑，布大法



雲，澍甘露雨，轉不退轉智印法輪，閉生死獄，開涅槃門，發弘誓願，盡未來際度脫群生，此諸菩薩不久當得阿耨多羅三藐三菩提。其名曰：無垢菩薩、彌勒菩薩、獅子吼菩薩、妙吉祥菩薩、維摩詰菩薩、觀自在菩薩、得大勢菩薩、金剛藏王菩薩、地藏王菩薩、虛空藏王菩薩、陀羅尼自在王菩薩、三昧自在王菩薩、妙高山王菩薩、大海深王菩薩、妙辯嚴王菩薩、歡喜高王菩薩、大神變王菩薩、法自在王菩薩、清淨雨王菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、療煩惱病菩薩、寶山菩薩、寶財菩薩、寶上菩薩、寶德菩薩、寶藏菩薩、寶積菩薩、寶手菩薩、寶印手菩薩、寶光菩薩、寶施菩薩、寶幢菩薩、大寶幢菩薩、寶雨菩薩、寶達菩薩、寶杖菩薩、寶髻菩薩、寶吉祥菩薩、寶自在菩薩、旃檀香菩薩、大寶炬菩薩、大寶嚴菩薩、日光菩薩、月光菩薩、星光菩薩、火光菩薩、電光菩薩、能念慧菩薩、破魔菩薩、勝魔菩薩、常精進菩薩、不休息菩薩、不斷大願菩薩、大名稱菩薩、無礙辯才菩薩、無礙轉法輪菩薩，如是無垢菩薩摩訶薩等各



與若干百千眷屬俱。

此列菩薩衆，即是大眷屬衆也。此段敘述次第，和前文聲聞衆無異，亦是先讚德而後列名也。八萬四千方者，是標其總數，因印度之習慣，凡言數目多者，皆言八萬四千，如中國常言萬物等，故此數目，乃舉其在會菩薩衆之多，非決定爲八萬四千也。菩薩者，具足稱爲菩提薩埵。菩提此云覺，薩埵此云有情，即是上求正徧覺知之佛果而下化一切有情也。此中讚德之詞，義皆可知。披精進甲至而擊法鼓，謂菩薩度諸衆生，無生不度，菩薩修學法門，亦是無法不學，所謂難忍能忍，難行能行，不畏疲勞也。不久當得阿耨多羅三藐三菩提者，在此法會諸菩薩衆，皆是已證十地，位居補處，如彌勒、觀音等，所以不久即得無上正等覺也。且此不久當得，亦即以此補處菩薩代表十地，以及地前一切信、住、行、向之諸菩薩衆也。無垢菩薩下，即列菩薩之名。無垢菩薩者，即華嚴經中之普賢菩薩，可爲一切菩薩之總稱。彌勒此云慈氏，是菩薩之姓，阿逸多此云無能勝，即娑婆世界次補佛位之菩薩也。獅子吼是從喻列名，喻此菩薩說法音聲與福德



智慧，如獅子大吼百獸生驚也。妙吉祥即文殊師利。維摩詰即淨名居士。觀自在即觀世音。得大勢即大勢至菩薩。其次諸菩薩衆，皆各依其德以列名也。如是無垢菩薩等者，即是菩薩衆中以無垢菩薩而爲上首，以無垢菩薩代表一切也。

以上所學菩薩，皆是已證補處之位，行、願、悲、智、功德無量，所以吾人若能誠心敬誦一遍，則大獲福德智慧也。

戊二 凡衆

己一 天龍八部

庚一 天衆

辛一 欲界天衆

復有億萬六欲天子，其名曰：善住天子、威德天子、普光天子、清淨慧天子、吉祥天子、大吉祥天子、自在天子、大自在天子、日光天子、月光天子，如是等天子釋提桓因而爲上首。悉皆愛樂大乘妙法，願隨奉三世如來，入不思議祕密境界，莊嚴諸佛衆會道



場；各與若干百千眷屬俱。

上列聖眾，皆先讚德相而後列名，至此即先列名而後讚德。釋提桓因而爲上首者，釋提桓因此云能天主，居須彌山頂，爲三十三天之主，所以標此爲上首也。悉皆愛樂下，即讚諸天之德，並標明求法之誠心，以及諸天眾赴法會時之盛況也。

辛二 色界天眾

復有恆河沙色界天子，其名曰：大光普照天子、無垢莊嚴天子、神通遊戲天子、三昧自在天子、陀羅尼自在天子、大那羅延天子、圓滿上願天子、無礙辯才天子、吉祥福慧天子、常發大願天子，如是等天子，光明大梵天王而爲上首。悉皆具足三昧神通，樂說辯才；歷事諸佛，三世如來菩提樹下坐金剛座破魔軍已證菩提時，徧至眾會，皆於最初勸請如來轉妙法輪，開甘露門，度人天眾；善悟諸佛祕密意趣，於大菩提不復退轉；各與若干百千眷屬俱。

此亦先列其名。色界天有十八梵天。梵者，即寂靜清淨義，離下界之



散亂淫欲故。此中光明大梵天王即初禪大梵天，故爲上首也。悉皆具足下，讚色界天衆之德。然此色界天衆皆不離於靜慮，所以具足神通。此梵天諸衆，每於十方諸佛成道之時，皆請諸佛轉正法輪，度脫衆生。所以此梵天衆，悉皆具足三昧神通，辯才無礙，而能深入菩提密藏，破魔軍也。

庚二 龍衆

復有四萬八千諸大龍王：摩那斯龍王、德叉迦龍王、難陀龍王、跋難陀龍王、阿耨達池龍王、大金面龍王、如意寶珠龍王、雨妙珍寶龍王、常澍甘雨龍王、有大威德龍王、彊力自在龍王，如是等龍王，娑竭羅龍王而爲上首。悉皆愛樂大乘妙法，發弘誓願恭敬護持；各與若干百千眷屬俱。

阿耨達，此云無熱惱，即永清涼義也。娑竭羅，即此鹹海之龍王，故代表一切龍衆也。悉皆樂說下，讚歎龍衆請法之誠心，亦是讚歎龍衆之功德也。因龍衆有大勢力故，於佛法之恭敬護持，較他部衆尤爲熱烈故。所以，法華會上有文殊菩薩入龍宮爲龍衆說法；佛滅七百年間，印度外小正



盛，大法湮沒，有龍樹菩薩徧覓大乘經典終不可得，後得大龍菩薩導入海中，徧覽龍藏，而華嚴經等始流傳於世，此即龍眾護持佛法之力也。

庚三 藥義眾

復有五萬八千諸藥叉神：大師子王藥叉神、轉輪光照藥叉神、妙那羅延藥叉神、甚可怖畏藥叉神、蓮華光色藥叉神、諸根美妙藥叉神、外護正法藥叉神、供養三寶藥叉神、雨眾珍寶藥叉神、摩尼鉢羅藥叉神；如是等諸藥叉神僧慎爾邪藥叉神而為上首。悉皆具足難思智光、難思智炬、難思智行、難思智聚，而為眾生制伏惡鬼使得安樂，能延福智，守護大乘令不斷絕；各與若干百千眷屬俱。

藥叉，亦名夜叉，此云捷疾，亦云勇健，能於虛空飛行自在故。此藥叉神即金剛神等，護法之眾也。而此眾中，以僧慎爾邪藥叉神而為上首。悉皆具足下，讚藥叉神之德力，具足不可思議智光智炬，破一切惡鬼而使眾生得其安樂，增長福慧等，以守護大乘而為義務也。此藥叉眾中亦有百千藥叉眾眷屬俱也。



庚四 乾闥婆衆

復有八萬九千乾闥婆王：頂上寶冠乾闥婆王、普放光明乾闥婆王、金剛寶幢乾闥婆王、妙音清淨乾闥婆王、徧至衆會乾闥婆王、普現諸方乾闥婆王、愛樂大乘乾闥婆王、轉不退輪乾闥婆王，如是等乾闥婆王諸根清淨乾闥婆王而爲上首。皆於大乘深生愛敬，利樂衆生，恆無懈倦；各與若干百千眷屬俱。

乾闥婆，此云尋香，謂常尋香氣以資其身，或其身即出於香，故又名爲尋香行。此衆以諸根清淨而爲上首。皆於大乘下，即敍其功德也。

庚五 阿修羅衆

復有千億阿修羅王：羅睺羅阿修羅王、毗摩質多羅阿修羅王、出現威德阿修羅王、大堅固力阿修羅王、美妙音聲阿修羅王、光明徧照阿修羅王、鬪戰恆勝阿修羅王、善巧幻化阿修羅王，如是等阿修羅王，廣大妙辯阿修羅王而爲上首。善能修習，離諸我慢，受持大乘，尊重三寶；各與若干百千眷屬俱。



阿修羅，此云非天，以其無天德而好鬥爭故。此衆中以廣大妙辯而爲上首。善能修習下，以阿修羅本是我慢最大，而此衆等以善心力故，息一切我慢、修一切善法，受持大乘、尊重三寶，故爲外眷屬而俱來佛所。

庚六 迦樓那衆

復有五億迦樓羅王：寶髻迦樓羅王、金剛淨光迦樓羅王、速疾如風迦樓羅王、虛空淨慧迦樓羅王、妙身廣大迦樓羅王、心不退轉迦樓羅王、廣目清淨迦樓羅王、大腹飽滿迦樓羅王、有大威德迦樓羅王、智慧光明迦樓羅王，如是等迦樓羅王，寶光迦樓羅王而爲上首。悉皆成就不起法忍，善獲饒益一切衆生；各與若干百千眷屬俱。

迦樓那，此云妙翅鳥，翅有五色光彩，具足一切神通故。悉皆成就以下，讚其德也。法忍者，對於諸法實相深能忍可了知，饒益一切有情也。

庚七 緊那羅衆

復有九億緊那羅王：動地緊那羅王、妙寶華幢緊那羅王、寶樹



光明緊那羅王、善法光明緊那羅王、最勝莊嚴緊那羅王、火光光明緊那羅王、受持妙法緊那羅王、妙寶嚴飾緊那羅王、成就妙觀緊那羅王，如是等緊那羅王，悅意樂聲緊那羅王而爲上首。皆悉具於清淨妙慧，身心快樂自在遊戲；各與若干百千眷屬俱。

緊那羅，此云疑人，因頭自手足皆與人同，而頭上又多生兩角，成爲是人非人之形狀，故名疑人也。皆悉皆具於下，讚其德也。

庚八 摩睺羅伽衆

復有九萬八千摩睺羅伽王：妙髻摩睺羅伽王、具大威德摩睺羅伽王、莊嚴寶髻摩睺羅伽王、淨眼微妙摩睺羅伽王、光明寶幢摩睺羅伽王、師子胸臆摩睺羅伽王、如山不動摩睺羅伽王、可愛光明摩睺羅伽王，如是等摩睺羅伽王，遊戲神通摩睺羅伽王而爲上首。已能修習善巧方便，令諸衆生永離愛纏；各與若干百千眷屬俱。

摩睺羅伽，此云腹行，即蛇神等類也。已能修習下，即讚其對於一切衆生使離諸煩惱之纏縛，而得法自在也。



以上九衆，乃是釋迦世尊法會之外護者，即使一切魔外等不能破壞佛法，而使佛法常住世間，故名爲外眷屬。

己二 人非人等

庚一 人衆

辛一 轉輪王衆

復有他方萬億國土轉輪聖王：金輪轉輪聖王、銀輪轉輪聖王、銅輪轉輪聖王、鐵輪轉輪聖王，及與七寶千子眷屬；莊嚴無量象馬車乘，無數寶幢，懸大寶旛；華鬘、寶蓋、繪綵、白拂，種種珍奇妙寶瓔珞；塗香、末香，和合萬種微妙殊香，各執無價衆寶香爐，燒大寶香供養世尊，以妙言詞稱讚如來甚深智海。而白佛言：『世尊！我今不求三界有漏人天果報，唯求出世阿耨多羅三藐三菩提！所以者何？三界之中，人天福樂雖處尊位，先世福盡還生惡趣，受無量苦，誰有智者樂世間樂？』作是語已，一心合掌；各與若干百千眷屬俱。



以下經文又一變，即是從列名讚德外，而復添諸恭敬供養，或白佛言等句。他方國土者，此轉輪王衆非指此南閻浮提，即十方法界一切國土中一切轉輪王衆皆來赴此法會，故名他方國土也。轉輪王者，即有大威德，有福力之人主。此王有四種：即金、銀、銅、鐵四輪王。鐵輪王其威德福力只能王一天下，銅輪王王兩天下，銀輪王王三天下，金輪王其威德福力最爲殊勝，故王四天下也。莊嚴無量下，即敘述諸轉輪王各持無量衆寶香具，種種象馬車乘幢幡寶蓋，來供養佛。所以從莊嚴無量至供養世尊，皆是敘明衆寶莊嚴具也。以妙言詞稱讚以下，即是說明各轉輪王請佛說法，和恭敬供養世尊之理由，以及了知世法無常，三界是苦，而求無上大菩提也。作是語已，一心合掌，默然求佛說法也。

辛一 人王衆

復有十六諸大國王：迦毗羅國淨飯大王、摩伽陀國頻婆娑羅王、波羅奈國加斯大王、有于陀國于闐大王、娑羅國主迦毗那王，如是等十六大王及諸小王，舍衛國主波斯匿王名日月光而爲上首。



悉皆具足福智神通，有大威德，如轉輪王。一切怨敵自然降伏，人民熾盛，國土豐樂，無量佛所種諸善根，常為諸佛之所護念。莊嚴劫中千佛出現，如是諸王常為施主；賢劫之中千佛出現，如是諸王亦為施主，於當來世星宿劫中千佛出現，當為施主；乃至未來一切諸佛出現世間，如是諸王以本願力，常行檀施饒益有情，隨宜善入諸方便門。雖作國王不貪世樂，厭離生死，修解脫因，勤求佛道愛樂大乘，化利群生不著諸相，紹三寶種使不斷絕。為聽法故，供養如來，廣修珍膳，嚴持香華，來至佛所；各與一萬二萬乃至千萬諸眷屬俱。

悉皆具足下，即讚諸王之德，因此諸王雖為人中之王，但亦具福德、智慧、神通，饒益無量諸有情類。於當來世中星宿劫千佛出世時亦為施主，布施一切有情。所以此王雖居王位而不貪世樂，厭離生死，常修一切解脫法因，供養如來，紹隆三寶也。

復有十六大國王夫人：韋提希夫人、妙勝鬘夫人、甚可愛樂夫



人、三界無比夫人、福報光明夫人、如意寶光夫人、末利夫人、妙德夫人，如是等夫人，殊勝妙顏夫人而爲上首。已能善入無量正定，爲度衆生示現女身，以三解脫修習其心，有大智慧，福德圓滿，無緣大慈，無礙大悲，憐愍衆生猶如赤子，以本願力得值世尊，爲欲聽法來詣佛所，瞻仰尊顏，目不暫捨。以無量種人中上供奉獻世尊，及以無數妙寶瓔珞供養如來；各與若干百千眷屬俱。

復有十六下，列王夫人之名。已能善入下，讚王夫人之德。此王夫人等，實從大慈悲心示現女身，度脫一切有情，憐愍衆生猶如赤子也；所以此王夫人已具三解脫門，已能善入無量正定，而今以本願力來詣佛所，供養如來，聽聞正法也。

辛四 僧俗人民衆

復有百千無央數人：比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、諸婆羅門、刹帝利、薛舍、戌達羅，及諸國界長者、居士一切人民。是諸大衆發清淨信，起殷重心，宿種善根，生值佛法，爲求出世，起難



遭想來詣佛所，一心合掌，各與若干百千眷屬俱。

僧俗者，以上所明僧衆乃是聖衆中之聖僧，而今所說之僧衆，乃指人世上之未證道果未得菩提分法者而言，故與上別。婆羅門、刹帝利以下，即是人民衆也。婆羅門者，印度人民階級分爲四種，此即第一之教士階級。刹帝利，爲帝王階級。薛舍，爲平民商工農人階級。戌達羅，爲印度最下之僕役階級。此四階級之高下，在印度非常嚴格，但在釋迦世尊之說法會上，即無階級之高下，皆來赴此法會，以顯世尊博愛平等之大悲心也。是諸大衆下，即讚歎諸僧俗人民發心供養，求法之心切也。

辛五 外道衆

復有無數諸外道衆：苦行外道、多聞外道、世智外道、樂遠離外道、路伽耶陀外道，路伽耶治迦你外道而爲上首。成就五通，飛行自在，發希有心，爲聽法故來詣佛所；各與若干百千眷屬俱。

復有無數下，此即舉名也。外道者，道即道理，外於吾人所修所行真正之道理，各執一不正之道，故名外道也。成就五通下，讚外道之德。因



此諸外道，行雖外於道理，但已具足五種神通——無漏盡通，而發希有之想，來供養佛聽求正法也。

庚二 非人衆

辛一 鬼衆

復有無量無數非人餓鬼，謂：無財鬼、食人吐鬼、惱衆生鬼、食溲唾鬼、食不飽鬼、毗舍闍鬼、臭極臭鬼、食糞穢鬼、食人胎鬼、食生子鬼、食不淨鬼、生吉祥鬼，如是諸鬼，毗盧陀伽大鬼神王而爲上首。捨離毒心，歸佛法僧，悉皆衛護如來正法。爲聽法故來詣佛所，五體投地，渴仰世尊，各與若干百千眷屬俱。

以下非人衆中，即是三惡道衆。其他一切經論皆不別出，本經立之，即顯本經被機之普徧也。毗舍闍鬼，即是啖精氣鬼。捨離毒心下，即讚鬼德。因衆毒心極其猛利，逼一切衆生受苦，使一切衆生不安，乃爲鬼之特長；而今此等鬼衆，捨離毒心，歸佛法僧，護持三寶，所以發希有想來詣佛所，一心渴仰聽佛說法也。



辛二 畜生衆

復有無量無數禽獸諸王：共命鳥王、鸚鵡鳥王，及師子王、象王、鹿王，如是一切諸禽獸王，金色師子王而爲上首。悉皆歸命如來大師，爲欲聽法來詣佛所，各隨願力供養世尊。而白佛言：「惟願如來哀受我等微少供養！永離三塗惡業種子，得受人天福樂果報，開闡大乘甘露法門，速斷愚癡，當得解脫！」時諸鳥王作是語已，一心合掌，瞻仰如來；各與若干百千眷屬俱。

畜生乘，即是禽獸衆。共命鳥，即是一身兩頭之鳥。悉皆歸命下，是敍畜生衆請佛說法，供養如來，求人天善果，闡大乘法門，速斷愚癡出三惡道，當得解脫等等之情形也。

辛三 地獄衆

復有百千琰魔羅王，與無央數諸大羅刹，種種形類，及諸惡王，幽冥官屬，校計罪福獄吏刑司，承佛威力，捨離惡心，與琰魔羅王同來聽法。而白佛言：「一切衆生，以愚癡故貪五欲樂，造五逆罪，



入諸地獄，輪轉無窮，自業所因受大苦惱，如世蠶繭自爲縈纏！惟願如來雨大法雨滅地獄火，施清涼風，開解脫門，閉三惡趣！」時琰魔王作是語已，種種珍寶供養如來，一心恭敬繞百千帀；與若千百千眷屬俱，各禮佛足退坐一面。

地獄衆，即是琰魔羅衆。琰摩羅，此云責罰。較計罪福下，敍地獄衆爲度生之熱心和求法之懇切，以及說明一切衆生造業受苦，皆自纏自縛也。各禮佛足下，即敍述赴法會之情形。

丙二 結成法會

爾時，世尊坐寶蓮華師子座上，其師子座色紺瑠璃，種種珍奇間錯嚴飾，玻瓈寶珠以爲其莖，紫磨黃金作蓮華葉，其蓮華臺以摩尼寶而爲華鬚，八萬四千閻浮檀金大寶蓮華而爲眷屬；爲諸大衆前後圍繞，供養恭敬，尊重讚歎。

以下，即結法會之情形也。爾時者，即當諸衆圍繞之時。坐蓮華獅子座下，標明世尊爲法會之主，爲人天之所恭敬供養，以及諸聲聞菩薩等眷



屬之圍繞，於是共成洋洋溢溢莊嚴殊勝之法會也。

證信序文，至此已竟。但今約而言之，即是若欲觀想此法會之殊勝，可先讀經文一遍，而後隨文入觀：化作曼怛囉之形像，在此曼怛囉中——圖表見前，先以佛為中心，其次諸聲聞等內外眷屬圍繞，此即第一步之觀想。若再進步言之，即可離去經文，各各皆以自身是佛而為中心，至其他大眾互相圍繞也。例如在此法會之中，若人人皆作此觀想，即成自身是佛，而他人圍繞；或則他人是佛自己和大眾圍繞也。然此圍繞於佛，則攝自歸他；若自身是佛，則攝他歸自，所以在會大眾若能作如是觀想，即同在靈山一會親見諸聖眾無異也。

上面所講的證信序，即證明於佛住處，由很多人組織的法會，大眾所同聞同見的，而可確信此經是佛所說的，所以應流通於世。以下是發起序，為此經發起之特別的因緣。

乙二 發起序

丙一 如來示相



丁一 處衆入定

時薄伽梵於師子座結跏趺坐，威儀殊特，猶如四寶蘇迷盧山處於大海，自然迴出；如百千日照耀虛空，放無量光破諸昏暗；亦如俱胝圓滿月輪獨處衆星，放清涼光，明朗世界。入有頂天極善三昧，名心瓔珞寶莊嚴王，住此定已，身心不動。

薄伽梵者，是佛德號之一；梵語，因含多義故，沒有相當的名詞可以代替它的意義。古時佛教的經典翻來中國，有很多梵語仍保存其原音的，唐玄奘大師曾說有五種不翻的規範：一、祕密不翻，如陀羅尼；二、含多義不翻，如此中之薄伽梵，因具有六義的緣故：一、此土向來沒有的名詞，如閻浮提；四、順於古例不翻，如阿耨、菩提，并不是不可翻，因摩騰以來就常存有梵音；五、爲生善不翻，如般若，有人聞般若二字則生信念，在中國雖可譯爲智慧，而人對之或生輕淺意。由此，薄伽梵不翻的理由，也就明白了。其六義中之第六義爲尊貴，故或譯作世尊。

獅子座，乃從譬喻得名，凡是佛說法的法座或是佛所坐過的，總名獅



子座。因獅子乃獸中之王，一吼能使百獸驚恐，大地振動；而如來為衆生說法之師，其聲如大獅子吼，能感動法界一切有情，覺醒轉來與佛同化，故以之為喻。佛在座上結跏趺坐，威儀特殊，格外表現一種莊嚴。跏趺而坐，即是盤腿而坐，有單跏趺、雙跏趺的差別。蘇迷盧山即妙高山，是四寶所成的。此山處在大海之中，超乎萬物之上，佛亦如是；這是說明佛在大衆中現象的一個比例。又如百千之日光，這光從真如性海的佛心所放出來的，所以能破除一切黑暗。俱胝者，即億數。此有頂天，不指非想非非想天，而指色界頂之色究竟天。三昧，即三摩地，即定。因為定有種種功德相，所以有種種不同的名稱。此名心瓔珞寶莊嚴王者，佛心與衆生心平等平等，然佛心無量無邊功德莊嚴之相，悉皆圓滿而得自在，故名瓔珞寶莊嚴王也。身心不動，是一種入定的狀態。

丁二 諸天興供

時無色界一切天子，雨無量種微妙華香，於虛空中如雲而下。

從文意看起來，此段可分無色界、色界、欲界三類。先看無色界天



是怎樣的來興供？這些天子，以種種微妙花香來供養，雖然他們沒有根身器界，沒有業果的色法，但可依定力所現出的色法為供養。在我們平常的肉眼看_不見，唯佛菩薩等才可以明見其景況。

色界諸天十八梵王，雨衆雜色無數天華，百千萬種梵天妙香，徧滿虛空如雲而下。

此色界諸天者，共有十八天，初禪有三天：梵輔天、梵衆天、大梵天。二禪三天：少光天、無量光天、光音天。三禪三天：少淨天、無量淨天、徧淨天。四禪有九天：無雲天、福生天、廣果天、無想天、無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天。照這樣看來，初二三禪各有三天，第四禪有九天，所以共有十八天。每天有一王，所以此經謂有十八梵王，以種種華香徧滿虛空來供養佛。

六欲諸天及天子衆，以天福力雨種種華：優鉢羅華、波頭摩華、拘物頭華、芬陀利華、瞻蔔迦華、阿提目多華、波利尸迦華、蘇摩那華、曼陀羅華、摩訶曼陀羅華、曼殊沙華、摩訶曼殊沙華，



於虛空中繽紛亂墜而供養佛，及眾法寶。又雨天上無價寶香，其香如雲作百寶色，以天神力香氣徧滿此諸世界，供養大會。

此六欲諸天及諸天子，并不必以製造出來的種種東西來供養佛，只要以自己的福力就可以化現香花等而供養佛。所謂優鉢羅華、波頭摩華、拘物頭華、芬陀利華，這四種是青、赤、黃、白的蓮花。瞻蔔迦華，名金色華。阿提目多華，名苜蓿花，此花可取香油。波利尸迦花，名雨時華，或夏生花，以在雨時夏時方生故。蘇摩那花，此花之色，一天有黃白黑三種顏色變化，花甚香，樹高三四尺，四垂似蓋。四分律疏云：「蘇蔓那花，末利花相似，廣州亦有。」曼陀羅華，此云適意，見者無不心悅，又云悅意花。摩訶曼陀羅華，摩訶者大也，即大適意花。曼殊沙華譯為赤團花。摩訶曼殊沙華，譯為大赤團花。六欲諸天子不但有如是種種花來供養佛及法寶，而且還有無價的寶香來供養。

丁三 現通益物

爾時世尊從三昧起，即於本座復入師子奮迅三昧，現大神通，



令此三千大千世界六種震動。謂：動，極動，徧極動；涌，極涌，徧極涌；振，極振，徧極振；擊，極擊，徧極擊；吼，極吼，徧極吼；爆，極爆，徧極爆。又此世界，東涌西沒，西涌東沒，南涌北沒，北涌南沒，中涌邊沒，邊涌中沒。其他嚴淨，悉皆柔軟，滋長卉木，利益群生。令三千界無有地獄、餓鬼、畜生，及餘無暇惡趣衆生皆得離苦；捨此身已，生於人道及六欲天，皆識宿命，歡喜踊躍，同詣佛所，以殷重心，頂禮佛足，持諸珍寶無數瓔珞，悟三輪空以報佛恩。

這裏的情形與前面大不相同了。上面是住於寂靜，此則由定而起，依坐本座而復入師子奮迅三昧而現大神通，即是由靜而動。由此一動，使三千大千世界有六種震動，所謂：動、極動、徧極動；涌、極涌、徧極涌；振、極振，徧極振；擊、極擊、徧極擊；吼、極吼、徧極吼；爆、極爆、徧極爆，三六有十八種。不但一處動，普徧皆在動。此震動之相是微妙不可思議的，非人間可能明瞭。不過因此衆生能聞法，離苦得樂，而且親身



供養。觀所供養物皆是空的，唯識所現的。因現神通之故，能使大地衆生皆有利益，皆得歡喜。

丁四 放光明相

戊一 胸間放光

爾時，如來於胸臆間及諸毛孔放大光明，名諸菩薩遊戲神通，使不退轉阿耨多羅三藐三菩提，其光明色如闍浮檀金。

所謂放光現相，正月心地觀相。「胸臆」，即表心地，金色光即象徵心之自體的真實性。因為一切法以心為主，雖法有別而心不二，其究竟真實性即所謂唯識實性。諸菩薩遊戲神通而得不退轉無上正等正覺，也即因此光而成。勝金之色百煉而不變壞，真心亦歷萬法而不變，故金色光即是無分別根本智光；而此無分別根本智光，也即是心地觀的妙觀察智光。諸法根本即真實性相，亦即以此真實性相為根本心地觀。

戊二 光中現相

己一 大千世界



此金色光普照三千大千世界及餘他界，乃至百億妙高山王，一切雪山、香山、黑山、金山、寶山；及彌樓山、大彌樓山、目真鄰陀山、摩訶目真鄰陀山、小鐵圍山、大鐵圍山；江河大海、流泉浴池；及以百億四大洲界日月星辰；天宮、龍宮、諸尊神宮；并諸國邑、王宮聚落；琰魔羅界所有一切八寒、八熱諸地獄中罪業衆生受苦之相，乃至十方畜生、餓鬼受苦之相，一切世間五趣衆生受苦樂相，如是皆現於金色大光明中。

上來於金色光已大體說明了。從如來胸臆中所放出來的光，以金色顯示不生不滅的真實性，而又能普照三千大千世界所有的一切山、河、江海、日、月、星辰、天宮、龍宮，以及一切地獄、畜生、餓鬼、五趣衆生受的苦樂之相，而此一一諸相無不皆現此金色光明中。在一大千世界之中有百億妙高山王，以虛空中的世界很多，決不能以吾人眼所看見的判斷爲有無。如天文學上說，火星上也可能有人。

己二 本生行相



庚一 總

又此光中影現菩薩修行佛道種種相貌：釋迦菩薩於往昔時作光明王，最初發於阿耨多羅三藐三菩提心，乃至菩提樹下得成佛道，娑羅林中入於涅槃，於其中間三僧企耶百萬劫中所有一切慈悲喜捨，八萬四千波羅密。

此本生行相即是敘說佛的過去、現在、未來一一之事，皆顯現於金色光中，此正本經名本生之所在。這是總說其大概。

庚二 別

辛一 過去

乃於過去作金輪王，王四天下，盡大海際，人民熾盛，國土豐樂，正法化世經無量劫，一切珍寶充滿國界，時彼輪王觀諸世間皆悉無常，厭五欲樂，捨輪王位出家學道；或於大國爲王愛子，棄捨身命投於餓虎；或作尸毗王割身救鴿；或救孕鹿，捨鹿王身；或於雪山爲求半偈而捨全身。



這是敘說佛過去作金輪王最初發心的事，因為觀見衆生受種種苦惱，凡有利益衆生之事無不心從。所以捨離一切王位財產盡布施於他人，甚至棄捨身命投於餓虎，乃至割自身的肉去救鴿，或救孕鹿，這無非是要求一句半偈的法義而得到自他的無上安樂，過去是如此，偏一切時一切處無不如此。

辛二 現在

或現在生於淨飯王家，捨後宮六萬嫫女及捨種種上妙妓樂，踰城出家；六年苦行日食麻麥，降諸外道；菩提樹下破魔軍已，得阿耨多羅三藐三菩提。有如是等百千恆沙難思行願，一切相貌悉皆頓現於此金色大光明中。

此中敘說佛在當時降生成佛之相。他雖爲王子而不愛所享受的富貴，捨離種種快樂去雪山修苦行，有六年之久。本來修學佛道，不應以苦爲可得道，要不苦不樂之中道合理之行。在印度當時都以苦行爲修道，故佛亦示現如此。但後來終捨苦行，在菩提樹下得無上菩提果。所謂菩提樹者，



非以樹爲菩提，因佛在此樹下得菩提道果，故名曰菩提樹。

辛三 未來

又此光中影現如來不可思議八大寶塔：拘娑羅國淨飯王宮，生處寶塔；摩伽陀國伽耶城邊，菩提樹下成佛寶塔；波羅奈國鹿野園中，初轉法輪度人寶塔；舍衛國中給孤獨園，與諸外道六月論議，得一切智聲名寶塔；安達羅國曲女城邊，昇忉利天爲母說法，共梵王天及天帝釋十二萬衆，從三十三天現三道寶階下閻浮時神異寶塔；摩竭陀國王舍城邊耆闍崛山，說大般若、法華一乘心地經等大乘寶塔；毗舍離國菴羅衛林，維摩長者不可思議現疾寶塔；拘尸那國跋提河邊娑羅林中，圓寂寶塔。如是八塔，大聖化儀，人天有情所歸依處，供養恭敬，爲成佛因。

如來本生的行相，不但過去現在可以顯現在金色光中，而未來的諸行相亦皆在此金色光中顯現出來了。此中是示現佛滅度後所建立的八大紀念寶塔，作爲人天有情所歸依處，使個個來恭敬供養，正所謂爲引凡入聖的



標準。

庚三 結

如是音聲及影像，而於三世難思議事，悉皆影現大光明中。

如來本生行相所有的過去、現在、未來一切不可思議事，皆於此金色光中一一表現出來了。照這樣看來，可以明白此金色光相為一攝一切一切攝一的典型。不但釋尊三世不可思議的諸事皆由此金色光表現出來，而且十方法界諸佛菩薩的法會相乃至三千大千世界情與無情的受苦樂相，無不一一表現出來。故此不但可作為研究法義之理論上的說明，而且很可作為攝境歸心的觀想。應先觀內無身心、外無器界種種的差別，一切皆空了，而徧虛空界現起金色光相；光中先現大千世界情非情相，於一切衆生上生起大悲心，以大悲心為依止而起菩提心，菩提心所起方便即釋迦本生相。若個個衆生都從大悲菩提現起本生相，即個個衆生皆從菩薩行乃至成佛，於是光光相徧，一切攝一一攝一切，即是十方界佛法僧相。能作這樣的觀想，那觀想便即是心地觀。若有修習此觀者，則可通達本生心地觀的意義。



佛即我，我即佛，佛與眾生平等無差別。

己三 十方佛會

又十方界三世諸佛，及大菩薩道場眾會，神通變化希有之事，及諸如來所說妙法，皆如響應，於此金色大光明中無不見聞。

此金色光，不但於如來三世不可思議諸事都一一表現出來，而且十方三世諸佛以及諸大菩薩的法會道場和神通變化希有之事，在此金色光相之中亦無不見聞。如一室有千光，相攝相入然。在這裏作有一個「金色光相曼怛囉」，表列於下。（圖表請閱書末 P. 521）

戊三 光瑞利益

一切眾生遇此光明，見彼瑞相，皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

凡在法會的大眾，於此金色光中皆見如來三世一切相好莊嚴的瑞相，於是都發起無等等真如相的無上正等正覺之心，這是金色光相所生起的利益。



丙二 會眾仰法

時諸大眾觀佛神力不可思議，歎未曾有。各相謂言：『如來今日入於三昧，放大光明照十方界，得見如來往昔所有難思議事，調伏惡世邪見眾生，令生信解趣向菩提。希有如來！能為一切世間之父，無量劫中難可得見，我等累劫修諸行願，得遇三界人天大師。惟願慈尊哀愍世間，從定而起，說甚深法，示教利喜。』一切眾生作是語已，瞻仰尊顏，默然而住。

會眾仰法者，是由於如來放光現相顯出不可思議之神通功德，及佛往昔無數大劫之菩提勝因，並現在出家、苦行、降魔、入涅槃與未來建立寶塔等無量諸事。眾生見此種種諸相，咸皆想慕佛有如是難思議之法力，調伏一切惡見眾生，令其轉生正見趨向佛果菩提，實是一切世間之父，能拔眾生之苦而與以安樂。我等累劫修因，始得遇導師。皆起難遭之想而渴仰瞻望於如來，以冀其轉大法輪利益眾生。

丙三 獅吼讚請



丁一 長行

戊一 敍獅吼德

爾時，會中有一菩薩名師子吼，三僧企耶修行福智，於賢劫中次補佛處，受灌頂位作大法王。

爾時者，即大眾瞻仰如來默然之時。獅子吼者，獅子乃獸中之王，其發吼聲百獸驚恐，此喻菩薩之說法言音，能摧伏外道天魔令其驚恐，故得名。此菩薩於無數劫來，已具足福德智慧菩提資糧，故云三僧企耶修行福智。於賢劫中至作大法王者，賢劫即是現在劫，此劫中有千佛出世。謂此菩薩已功圓因滿，即於此劫中次補佛位而證無上正徧覺知之佛果菩提也。

戊二 告海會衆

四向觀視海會大眾，發大音聲，而作是言：「我於往昔無量劫中已發阿耨多羅三藐三菩提心，歷事恆沙一切諸佛，曾於第一衆會道場見不思議神通變化，未嘗覩此金色光明影現一切菩薩行願，及現如來種種相貌，令見三世難思議事。惟願仁者一心合掌，瞻仰尊



顏，從定而起，授甘露藥除熱惱病，令證法身常樂我淨。是諸如來有二種法，於三昧中不復久住：一者大慈，二者大悲。依大慈故與衆生樂，依大悲故拔衆生苦，以是二法於無數劫熏修其心而成正覺。世間衆生多諸苦惱，以是因緣，如來不久從三昧起，當爲演說心地觀門大乘妙法。」告諸大衆：『無求一切人天福樂，速求出世阿耨多羅三藐三菩提。所以者何？今日世尊從胸臆中放金色光，所照之處皆如金色，佛所顯示意趣甚深，一切世間聲聞、緣覺盡思度量所不能知。汝等凡夫不觀自心，是故漂流生死海中！諸佛菩薩能觀心故，度生死海到於彼岸。三世如來法皆如是，放此光明，非無因緣。』

獅子吼菩薩因環觀會衆之渴仰如來，便向會衆說明佛陀放金色光之意。因此，金色光相於佛陀在世時亦甚爲希特，故大會諸衆對此光相皆不知其意。獅子吼已於往昔劫中歷事諸佛，發菩提心，並於往昔第一衆會道場中得見此不思議之金色光相，彼時光相中亦現如來種種相貌難思議事。



惟願仁者至常樂我淨者，此明獅子吼菩薩囑諸會衆至誠瞻仰世尊，世尊於不久即當起定，授以甘露之藥，令證常樂我淨之法身。甘露藥，即是不死之藥，能除衆生之煩惱病。常樂我淨，即是佛果涅槃之四德。如來人於三昧亦是爲度衆生，而其不久住於三昧則有二種因緣：一者大慈，二者大悲。悲愍衆生故，即能拔衆生之苦惱；慈惠衆生故，即能與衆生樂。佛之所以成正覺者因此二法。然衆生尙在生死煩惱之中，佛因要度衆生，故不能長久入於三昧，所以獅子吼菩薩能知如來不久即當從三昧起，演說心地觀門大乘妙法。令諸衆生直求阿耨多羅三藐三菩提，不令人天有爲福樂。由於此次佛陀所放之金色光相，與昔日說人天乘法所放之光異，故此所顯示之光相意趣甚深。又此光相即前次所明之曼怛囉，不特一切世間所不能知，即出世之聲聞、緣覺、盡其尋伺度量亦不能知。汝等凡夫至到於彼岸者，凡夫不觀自心，不明瞭真心即是菩提，故常漂沒生死大海。諸菩薩如來因能觀照自心，能明了自心之全體大用，能了知直心即是菩提，所以能至於彼岸，亦能度衆生同到彼岸。三世如來至非無因緣者，十方三世一切



諸佛所說之法，悉皆如是，所謂「佛佛道同」。凡世間一切諸法，不是孤立而起，必皆有其因緣；今佛放此光明，亦非無緣者也。

戊三 悅眾會意

是諸眾會聞大士言，心懷踊躍，得未曾有。

法會大眾得聞獅子吼菩薩言，知此日如來放此金色光相乃有大因緣者，故會眾皆歡喜而踊躍也。

丁二 偈頌

戊一 讚佛

爾時，師子吼菩薩摩訶薩欲重宣此義，而說偈言：「敬禮天人
大覺尊，恆沙福智皆圓滿，金光百福莊嚴相，發起眾生愛樂心，超
過三界獨居尊，功德最勝無倫匹。普用神通自在力，隨所造業現其
前，我以天眼觀世間，一切無有如佛者！希有金容如滿月，希有過
於優曇華！無邊福智利群生，大光普照如千日，愚癡眾生長夜苦，
蒙光所照悉皆除。我觀如來昔所行，親近供養無數佛，經歷僧祇無



量劫，無衆生故趣菩提。常於生死苦海中，作大船師濟群品，演說甘露眞淨法，令人無爲解脫門。三僧祇劫度衆生，勤修八萬波羅密。因圓果滿成正覺，住壽凝然無去來。一一相好周法界，十方諸佛相皆然。甚深境界難思議，一切人天莫能測。諸佛體用無差別，如千燈照互增明，智慧如空無有邊，應物現形如水月。無邊法界常寂然，如如不動等虛空。如來清淨妙法身，自然具足恆沙德，周徧法界無窮盡，不生不滅無去來。法王常住妙法宮，法身光明靡不照。如來法性無罣礙，隨緣普應利群生，衆生各見在其前，爲我宣說甘露法。隨心能滅諸煩惱，人天衆苦悉皆除。破有法王甚奇特，光明照耀如金山，爲度衆生出世間，能然法炬破昏暗。衆生沒在生死海，輪迴五趣無出期，善逝恆爲妙法船，能截愛流超彼岸。大智方便不可量，恆與衆生無盡樂；能爲世間大慈父，憐愍一切諸有情。如來出世甚難值，無數億劫時一現，譬如優曇妙瑞華，一切人天所希有，於無量劫時一現，觀佛出世亦同然。是諸衆生無福慧，恆處沉淪生死海，



億劫不見諸如來，隨諸惡業恆受苦。我等無數百年劫，修四無量三
解脫，今見大聖牟尼尊，猶如盲龜值浮木！願於來世恆沙劫，念念
不捨天人師，如影隨形不暫離，晝夜勤修於種智！惟願世尊哀愍
我，常令得見大慈尊，三業無倦常奉持，願共衆生成正覺！

此讚佛中共二十一頌。從敬禮天人大覺尊，至功德最勝無倫匹之一頌
半，是總明讚佛之功德。次、普用神通自在力，至一切無有如佛者之一頌，
是讚佛之神通。次，希有金容如滿月，希有過於優曇華之半頌，是讚佛之
相好。次，無邊福智利群生，至蒙光所照悉皆除之一頌，是讚佛之福德智
慧如千日之普照，衆生蒙其福智之光，而愚癡昏暗悉除。次，我觀如來昔
所行，至勤修八萬波羅密之兩頌半，是讚佛於往昔劫中行菩薩道，供養諸
佛，度脫衆生，常宣清淨妙法勤修波羅密等。次，因圓果滿成正覺，至十
方諸佛相皆然之一頌，是讚佛之果德。次，甚深境界難思議，至如如不動
等虛空之二頌，是讚佛之體用。所謂諸佛所行之境界甚深微妙，非但一切
人天所不能知，即聲聞緣覺菩薩亦不能知。而諸佛之體用悉皆等齊，無有



差別，如一室千燈，其光互照互攝，而其智慧亦如法身之體性，徧滿虛空無有邊際。應機利物如月之普印於千江，雖如來之大用普應群機，然其無邊法界之法身體性，亦仍寂然不動，等同虛空，即所謂用而常寂如如不動也。次，如來清淨妙法身，至法身光明灑不照之一頌半，是讚佛之功德，明如來之一切功德無有窮盡，其法體上之光明，如日之舒光普被萬物，如來之法身光明亦復如是。然日猶有昇沉不照之時，而如來之功德寶光，於恆恆時長時無不普照。次，如來法性無罣礙，至爲我宣說甘露法之一頌，是讚佛由法身體性無罣礙故，應機利物，說法利生，亦隨緣感，靡有不至。是故衆生各得領受如來之甘露法味，亦各見佛而現其前，如維摩經中所謂：「佛以一音演說法，衆生隨類各得解」是也。次，隨心能滅諸煩惱，至能截愛流超彼岸之二頌半，讚佛之大悲拔苦，能除衆生昏暗。因衆生輪轉五趣生死無有出期，如來以微妙法船，令衆生超登彼岸，截斷生死之愛流。次，大智方便不可量，至憐愍一切諸有情之一頌，是讚佛之大慈與樂，善能觀察衆生而與以無量之樂者，如世間之慈父愛念其子然。次，如來出世



甚難值，至猶如盲龜值浮木之三頌半，是讚佛之出興於世，甚難值遇，如優鉢羅華於無量時偶爾現之，而佛之出興於世，亦復如是。然不特衆生長汨沒生死受諸苦果，不能值遇如來，即今我等於無量劫前勤修慈、悲、喜、捨之四無量心與空、無願、無相之種種解脫法門，而得見如來，亦如盲龜值遇浮木。盲龜是瞎眼之龜，因無眼故不能見物，以無眼之龜於洋洋大海之中能值遇浮木，豈非甚難之事耶？今衆生之汨沒生死大海能得遇如來，亦復如是。次，願於來世恆沙劫，至願共衆生成正覺之二頌，是讚佛有如上之種種功德，能潤育群生，故我等今日於佛陀之前，發弘誓願，願生生世世常得見佛，與佛恆不捨離而修學佛道，以期與衆生共成正覺，如普賢大士之常隨佛學是也。

戊二 重頌

今者三界大導師，座上跏趺入三昧，獨處凝然空寂舍，身心不動如須彌，世間一切梵天魔，莫能警覺如來定。此界他方凡聖衆，悉知調御住於禪，廣設無邊微妙供，奉獻能仁最勝德。六欲諸天來



供養，天華亂墜徧虛空，十善報應無價香，變化香雲百寶色，徧覆人天無量衆，雨雜妙寶獻如來；香氣氤氳三寶前，百千妓樂臨空界，不鼓自鳴成妙曲，供養人中兩足尊。十八梵衆雨天華，及雨雜寶千萬種，梵摩尼珠妙瓔珞，衆寶嚴飾天妙衣，大寶華幢懸勝旛，持以供養牟尼尊。無色界天雨寶華，其華廣大如車輪，雨微細香滿世界，供養三昧難思議。龍王、修羅、人非人，奉獻所感珍妙寶，各以供養天中人，樂聞最勝菩提道。時薄伽梵大醫王，善治世界煩惱苦；師子頻伸三昧力，六種震動徧三千，以此覺悟諸有緣，於此無緣了不覺。隨彼人天應可度，見佛種種諸神通，瞻仰月面牟尼尊，以淨三業皆雲集。如來能以無緣慈，饒益衆生成勝德。胸臆放此大光明，名諸菩薩不退轉。如無盡時七日現，熾然照耀放千光，世間所有諸光明，不及一佛毛孔光；無量無礙大神光，徧照十方諸佛刹，如來福智皆圓滿，所放神光亦無比，其光赫奕如金色，徧照十方諸國土。大聖金光影中現，悉見世間諸色像，三千大千諸世界，



所有一切諸山王，四寶所成妙高山；雪山、香山、七金山；目真隣陀、彌樓山；大鐵圍山、小山等；大海、江、河及浴池；無數百億四大洲日、月、星、辰；衆寶宮；天宮、龍宮、諸神宮；國邑、王宮、諸聚落，如是光中悉顯現。又現如來往昔因，積功累德求佛道：如來昔在尸毗國，會居尊位作人王，國界珍寶皆充盈，常以正法化於世，慈悲喜捨恆無倦，能捨難捨趣菩提。割身救鴿嘗無悔，深心悲愍救衆生。時佛往昔在凡夫，入於雪山求佛道，攝心勇猛勤精進，爲求半偈捨全身；以求正法因緣故，十二劫超生死苦。昔爲摩納仙人時，布髮供養然燈佛，以是精進因緣故，八劫超於生死海。昔爲薩埵王子時，捨所愛身投餓虎，自利利他因緣故，十一劫超生死因。流水長者大醫王，平等救護衆生故，濟魚各得生天上，天雨瓔珞來報恩。七日翹足讚如來，以精進故超九劫。昔爲六牙白象王，其牙殊妙無能比，捨身命故投獵者，求佛無上大菩提。或作圓滿福智王，施眼精進求佛道。又作金色大鹿王，捨身精進求佛道。爲迦尸國慈



力王，全身施與五夜叉。又作大國莊嚴王，以妻子施無悋惜。或爲最上身菩薩，頭目髓腦施衆生，如是菩薩行慈悲，皆願求證菩提道。佛昔曾作轉輪王，四洲珍寶皆充滿，具足千子諸眷屬，十善化人百千劫，國土安隱如天宮，受五欲樂無窮盡。時彼輪王覺自身，及以世間不牢固，無想諸天八萬歲，福盡還歸諸惡道；猶如夢幻與泡影，亦如朝露及電光。了達三界如火宅，八苦充滿難可出，未得解脫超彼岸，誰有智者樂輪迴？唯有出世如來身，不生不滅常安樂。如是難行菩薩行，一切悉現金光內。又此光中現八塔，皆是衆生良福田：淨飯王宮生處塔，菩提樹下成佛塔，鹿野園中法輪塔，給孤獨園名稱塔，日女城邊寶塔。耆闍崛山般若塔，菴羅衛林維摩塔，娑羅林中圓寂塔。如是世尊八寶塔，諸天龍神常供養，金剛密迹、四天王，晝夜護持恆不離。若造八塔而供養，現身福壽自延長，增長智慧衆所尊，世出世願皆圓滿。若人禮拜及心念，如是八塔不思議，二人獲福等無差，速證無上菩提道。如是三世利益事，於此光



中無不見。十方佛土諸菩薩，神通遊戲衆靈仙，萬億國土轉輪王，尋此光明普雲集，各以神力來供養，兩如意寶奉慈尊。諸天妓樂百千種，不鼓自然出妙音，天華亂墜滿虛空，衆香普薰於大會，寶幢無數諸瓔珞，持以供養人中尊。

此重頌之中，共有四十三頌半，乃重頌前發起序與略頌證信序之二科文。蓋重頌者，略有二義：一者、因前之長行係結經所序，會衆未聞，故今獅子吼菩薩即事頌出。二者、因頌簡略而易受持，故有重頌之必需。此科之文義，前已廣明，今可再略明其大概。初，今者三界大導師，至莫能警覺如來定之一頌半，是明佛之處衆人定，結跏趺坐，身心如須彌之安隱，非世間一切魔梵所能警覺，即是頌前「發起序」中「如來現相」中入定名「心瓔珞寶莊嚴王三昧」之文。次，此界他方凡聖衆，至樂聞最勝菩提道之七頌，即是頌前如來示相中諸天興供之一段。此中初頌是總明此界他方一切凡聖之興供養，次二頌半是頌六欲諸天之興供養，次一頌半是頌色界天之興供養，次二頌是頌無色界天之興供養。然此諸衆來此廣興供養者，



要皆樂聞最勝菩薩道而來者也。次，時薄伽梵大醫生，至饒益衆生成勝德之三頌，是頌前世尊從「心瓔珞寶莊嚴王三昧」起，而復入於「獅子奮迅三昧」現大神通，令此大千世界六種震動之文，即現通益物者是也。次，胸臆放此大光明，至徧照十方諸國土之三頌，即是頌前「放光現相」中「胸間放光」之一段，此頌較前長行意義稍廣。次，大聖金光顯現中，至如是光中悉顯現之三頌半，即是前「光中現相」而顯現大千世界之一段。次，又現如來往昔因，至一切悉現金光內之十六頌半，即是頌前「本生行相」，過去劫中，行菩薩道修六度萬行種種法門之相。此中所謂無想諸天八萬歲者，「無想」有二：一、是色界天中之無想天；二、是無色界天中之非非想處天；此中應是無色界中之非非想天也。八萬歲，應即八萬大劫。次，又此光中現八塔，至於此光中無不見之六頌，即是頌前「本生行相」中如來放光現建立八塔供養之一段。但前長行中如來所放光明中現有如來現世八相成佛之文，今此頌中略而未頌。次，十方佛土諸菩薩，至持以供養人中尊之三頌，即是略頌前證信序中，「同聞諸衆」親佛光明應皆雲集，而興供



養等事。

戊三 請法

微妙伽陀讚如來，善哉能入於三昧，現不思議大神力，調伏難化諸有情。惟願世尊從定起，為諸衆生轉法輪，永斷一切諸煩惱，令住無住大涅槃！如我等類心清淨，從萬億國來聽法，以三昧力常諦觀，於我微供哀納受！能施所施及施物，於三世中無所得，我等安住最勝心，供養一切十方佛。』

請法者，即是請佛轉法輪。因前初段頌中，既已稱讚如來之一切功德，又於次段頌中復為宣示如來光中所現之相，故最後應請佛轉法輪而度苦惱衆生。此中有四頌，大意說：今我獅子吼以微妙伽陀偈頌讚歎如來，既讚歎已，還要望世尊速從定起，而與衆生轉大法輪，令其斷諸煩惱，住於無住之般涅槃。亦如我獅子吼等心性之清淨，無諸染污之法。我等今從萬億佛國土而來，聽受如來之教法，並望世尊以三昧力而諦省觀察哀納攝受我等之希微供養。我等雖供養於佛，而不著於能所施之人及施物，於三世之



中悉皆無所得，所謂三輪體空是也。然不特供養此土如來，即十方如來我等亦恆安住最勝之心而修供養。

此中所謂轉法輪者，不同於世間外道邪教所說。佛教所說之轉法輪，即明佛陀於無量劫中積功累德，得無上覺，依其所證如如之理，方便施設而轉導一切衆生，令其斷除煩惱得大菩提，而再轉導未來，如是展轉教導無有窮盡，故名轉法輪也。又此中所謂無住般涅槃者，涅槃此云圓寂，即是圓滿寂靜義。此有四種：一、「自性涅槃」，即是離去分別之真如實性，此種涅槃，在佛陀與菩薩二乘乃至一切衆生，悉皆具有。但衆生雖具有此涅槃，然未證得，故不能得受用；二乘菩薩雖有未圓；唯佛究竟清淨。二、「有餘依涅槃」，即是斷除煩惱障盡，證得生空真如，二乘所依之五根身苦依尚未除滅，如來之非苦依根身永不斷滅，故名有餘依涅槃。三、「無餘依涅槃」，即二乘滅去所依之根身，而無有餘根身所依，如來亦一切苦依皆盡也。此二唯三乘極果有之。四、「無住處涅槃」，此涅槃是斷除煩惱所知二障，證得生空法空之空真如，不同於前二乘共得之二種涅槃，唯除去煩



惱障之一部，及唯證得生空真如。今佛陀與菩薩不特斷除煩惱障，且亦斷除所知障，不特證到生空真如，且亦證得法空真如；二乘雖斷除俱生我執，而俱生法執未除，故於法空之智未能明晰，所以於生死而生畏懼，於涅槃而生欣幸。不知「生死即涅槃，煩惱即菩提」之中道妙理，故其人涅槃之心至切，修因時期短促而所得之果位亦低下。佛陀與菩薩則不然，因斷除法執故，能於生死涅槃明確認識其一如而不二，不以生死為可厭，不以涅槃為可欣，即所謂生死涅槃無二無別。唯其如是，故雖處生死而不染於生死，雖大用繁興不住涅槃，而其體寂亦猶住於涅槃，此即名為「無住處涅槃」——不住生死、涅槃故。要之，因菩薩與佛陀為欲利樂有情故，其大慈悲心亦盡未來際無有窮盡者也。此涅槃雖佛與菩薩皆具，然菩薩其德未圓，不名圓寂，唯佛陀三覺圓滿，萬德具足，始堪稱為無住大涅槃。上來，

第一教起因緣分訖。
甲二 聖教正說分

乙一 稱性頓宣



報恩品第二

本經全部分成品種共有十三：第一序品，即「教起因緣分」；第十三囑累品，即「依教奉行分」；餘從報恩品以訖成佛品，共有十一，即聖教正說分。今明此「聖教正說分」，有一稱性頓宣一與「應機漸說」之二。「稱性頓宣」者，即報恩品首。「爾時世尊」乃至「得成阿耨多羅三藐三菩提」之一節。「性」者，即一切諸法如如之真實性，此一切諸法如如之真實性，乃佛陀如實證得，亦即本經所謂「心地觀」者是也。唯此稱性如實之法，始為一乘真實究竟之理。故佛陀於菩提樹下，最初三七口中轉大法輪，即為菩薩頓宣一乘圓妙之法。但凡小根性不能領受，於是次轉四諦法輪，以及隨衆生根性而宣說種種妙法。今此經首便稱性頓宣佛陀自證之如實妙理，亦同華嚴之僅可為地上大士而說；在未證二空之二乘尚不能領受，況於天龍等在凡之衆生乎？故佛於爾時從三昧起，即唯告彌勒等大菩薩，稱其所證之如如實性而頓宣說之。頓宣，是直說佛果上自證自住之大乘妙法。然此妙法，若嚴格言之，唯佛與佛乃能究竟，故言頓宣，是不藉位次而說者



也。但此心地觀之眞實妙法，雖唯佛與佛乃能究竟，而佛與佛實無藉言說；言說所爲之極旨，端在彌勒等十地滿心位登等覺之大士，於不久期間即得成阿耨多羅三藐三菩提善提補於佛位，故正應爲之頓宣也。若此會諸大菩薩，可從始至終直宣其眞如實性之心地觀法，但此會中有妙德等之初機衆生，未堪受此一乘究竟佛果之妙法，故次有「應機漸說」——始於欲界及上二界人天等之「五乘共法」，從此品以訖離世間品皆是；繼有應聲聞、緣覺等之機說「三乘共法」，從厭身品以訖功德莊嚴品皆是；後乃再歸到應菩薩等之機而宣說之「大乘不共法」，從觀心品以訖成佛品是。此「聖教正說分」之所以有「稱性頓宣」與「應機漸說」之二科文也。

「報恩品第二」者，恩，即德惠之義，凡於己身能有所增益之道德、學問及資用等，皆名之爲恩。彼既有恩惠於我，吾人應思木本水源，不能忘其根本，故應知恩而報答之。品，即品類，即是一經文義有各種之性質；今將其相類之一分而合聚爲一品，故名報恩品。此品次於前之序品，故名第二。恩有四種，即父母、衆生、國王、三寶是也。此四種對於吾人皆有



恩惠，故應報之。然此品初有佛從定起告彌勒菩薩一節，爲「稱性頓宣」之文，雖寄在本品之前而其義固大有不同。然亦因有此一節，始引起下文妙德長者等所謂：菩薩行果迂遲，違於父母之供奉，尙不及修二乘菩提，於三生百劫中即能離苦得樂，其報父母之恩亦易。故此文雖不爲報恩品之親因緣，而其爲增上緣則無疑矣。文「稱性頓宣」之文少，故不別立一品而攝此報恩品中，猶法華頓宣諸法實相十如是之寄於方便品也。

爾時，世尊從三昧安詳而起，告彌勒菩薩摩訶薩言：「善哉！善哉！汝等大士諸善男子，爲欲親近世間之父，爲欲聽聞出世之法，爲欲思惟如如之理，爲欲修習如如之智，來詣佛所供養恭敬。我今演說心地妙法，引導衆生令人佛智。如是妙法，諸佛如來過無量劫時乃說之。如來世尊出興於世，甚難值遇如優曇華！假使如來出現於世，說此妙法亦復爲難，所以者何？一切衆生遠離大乘菩薩行願，趣向聲聞、緣覺菩提，厭離生死永入涅槃，不樂大乘常樂妙果。然諸如來轉於法輪，遠離四失說相應法：一、無非處，二、無



非時，三、無非器，四、無非法。應病與藥，令得復除，即是如來不共之德。聲聞、緣覺未得自在諸菩薩衆不共之境，以是因緣，難見難聞菩提正道心地法門。若有善男子、善女人，聞是妙法一經於耳，須臾之頃攝念觀心，熏成無上大菩提種，不久當坐菩提樹王金剛寶座，得成阿耨多羅三藐三菩提。

爾時者，即如來在三昧中受獅子吼等讚畢之時。安詳而起者，前如來在三昧中，雖受人天等之供養及獅子吼之讚歎而不動其三昧，是因說法時未至；今說法正是其時，故如來即從三昧安詳而起，以彰顯如來之清淨業用，而稱性宣說諸法實相，故特以告彌勒菩薩。「彌勒」，此言慈氏；名阿逸多，阿逸多此言無能勝。如來之所以特告彌勒者，因此菩薩於不久期中即當作佛；且又是在此世界繼續釋迦如來之佛位者。雖尙有其他諸大菩薩，然釋迦佛法之付囑即在彌勒；此品未有若人流布此品，命終即得往生彌勒內宮，及三會龍華而得解脫等，即是此意。善哉善哉者，是稱讚至極之詞。善男子者，凡一切衆生於三寶中能種諸善根者，皆名之爲善男子。



世間之父，即正指如來，因如來能與世間衆生以出世樂故。出世之法，即不可思議之妙法。一切世間諸法皆不離尋思測度，此尋思測度，不過妄心之分別與言論之假立，虛妄計度故可破壞；而出世之不思議法，離於虛妄計度及言說之假名，乃佛陀自身所證真實、常住、不思議、不變壞、如如之理性，亦即本經中之「根本心地」。宇宙間一切諸法，情與無情，皆攝於此「根本心地」之中，爲此「根本心地」之所現。析言之，即以根本心地能觀之智慧，而證得根本心地所觀之理體者也。如如之理者，即根本心地所觀之理體；如如之智者，即根本心地能觀之智慧。今再合明之：若欲思惟如如之理，必先聽聞出世之法；既聞出世之法已，尤須勤加用功以修習如如之智；如如之智既成，則如如之理隨顯。如是，則如智即理，如理即智，二而不二，不二而二。要之，即無分別之一眞法界也。復次，爲欲聽聞出世之法，故親近世間之父，來詣佛所恭敬供養；爲欲思惟如如之理，故親近世間之父，來詣佛所恭敬供養；爲欲修習如如之智，故親近世間之父，來詣佛所恭敬供養；爲欲成就聞所成慧、思所成慧、修所成慧，故親



近世間之父，來詣佛所恭敬供養。

心地妙法，即根本心地中所有微妙難思之法，法華所謂，「我法妙難思」，亦此意也。今此心地妙法，無論其為能照（如佛所放之金色光明），無論其為所照（如虛空等），皆是能所雙亡、緣觀俱寂之無分別智境，非一切邪妄分別所能知。因此邪妄分別，建立於分別之上，而根本心地之妙法乃無分別智之所行。唯其如是，故能與事理相符契，不同於龜毛兔角之相用全無。然此心地妙法，固甚深微妙難可思議，但欲令眾生得知此法，又不能不方便善說，引導眾生令其從聞而思，從思而修以入於佛智；亦即法華所謂：『如來為令一切眾生開示悟入佛之知見，故出現於世』者也。如是妙法至時乃說之者，即是說：如此微妙難思，非三界心心所能知之心地妙法，諸佛如來於無量劫中，始偶然說之，因眾生之機不堪受此難聞故。

如來世尊至如優曇華者，是說：佛之出興於世，如優曇華之甚難值遇；汝等切不可失此勝妙之時期也。常樂妙果者，是佛果所證「常、樂、我、淨」之四德，今但言常樂者，是略文也。前說如來出興於世，亦所謂



最難者也，今更進一層告之：佛之出現於世固屬甚難，既出現已而欲求其說此大乘心地觀之妙法，尤復難於佛之出世。因一切衆生皆不樂大乘妙法，故遠離於菩薩之行願，趨向於聲聞菩提、緣覺菩提之法位。故於厭離生死之心，如欲速脫牢籠；而於欣樂涅槃之心，則如獲得眞寶；故於三生百劫之內，便速即入涅槃。於大乘之常樂妙果，雖美善而總覺其難行，故但修四諦、十二緣起等法以爲究竟。因此類衆生根性衆廣，故佛應機而說此法之時期亦多。此所以謂如來雖難逢出現於世，而說此妙法尤難於如來出世也。

然諸如來至說相應法者，相應即「契合」義，契合衆生之心性故。如來說法，不惟契理而亦契合衆生之根性，故言契經。若一味稱性而說者，則過失隨生，豈得云遠離四失耶？遠離四失者：一、無非處；若以理言，即是眞即云眞，假即云假，乃至有無、是非，無不各適於理；若以事言，即是佛在大衆之中，凡有所言說，皆適應所處之環境也。二、無非時；若以勝義諦言，即如來所說之法皆初中後善，應言者爲說無相之教，有教及非有非空之中道教亦然；若依世俗諦言，即佛於鹿野苑及祇園、靈鷲山等



所說之法，無不適宜於當時。三、無非器：器者，即是根器，指受法之衆生。若以勝義諦言，即一切衆生皆有成佛之法器，所謂「一切衆生皆有佛性」，故佛所說之法皆適宜於衆生之心，無有不令其成佛者。若以世俗諦言，即是末種善根者令種，已種善根者令其增長，已增長者令其成熟；或隨其五姓所宜而說。四、無非法：若以勝義諦言，即一切皆真如，皆畢竟空、無願、無相、不生不滅、不一不異等；若以世俗諦言，即如來所說之四諦、緣起、根、力、覺、道、四無量、六度等法，皆最清淨法界之等流，亦無不令一切衆生……若聲聞、若緣覺、若菩薩，莫不各隨其所應而還歸最清淨法界。

應病與藥至心地法門者，即說如來善能療治衆生之病；雖衆生之病種類不齊，而如來皆能隨其病症而療治之，故衆生之病無不隨其藥而遺除，此即如來不與聲聞、緣覺、菩薩等所共之德。何則？因聲聞、緣覺等所發之心甚屬狹小，故其所知之法亦甚狹小，而所得之果亦不大；菩薩所發之心雖與佛同，將來所得之果亦與佛等，但尙在解行修習時期，於福德智慧



功德尚未圓滿，尚居於未得自在位。此自在義，於大乘莊嚴經論有其四種：一、分別自在，菩薩在第八地捨離一切功用，於一切法遠離分別，故於一切法無用分別亦得自在而知。二、剎土自在，菩薩於第八地，其心清淨自在，故剎土亦清淨自在。三、智自在，菩薩於第九地得四無礙解，故其說法之智，亦得稱理自在而說。四、業自在，菩薩於第十地無有煩惱惑業，斷盡煩惱、所知二障，故於業得自在。又如智度論說：「八地以上菩薩，即得十八不共法，於法自在。」若嚴格論之，即唯等覺後之佛陀，始能圓滿自在，故云如來之德為不共之德，不與聲聞緣覺等所共也。然此中所言未得自在菩薩，正指八地以前之菩薩；就寬義言，指地前之菩薩亦不妨。由此，於佛前所說之如如理、如如智，為一切天人之所難見難聞。無上大菩提種子，即是說：若有眾生能於佛所說之心地妙法，依如是法而作如是觀，便能熏成無上大菩提種子。菩提樹王者，佛於此樹下，得阿耨多羅三藐三菩提，故得此名。王者，因佛於此樹下作大法王，故樹亦依佛稱王，如昔日君主所居之宮室，亦依國王而名王宮也。金剛寶座者，佛入金剛喻定而坐



此座成等正覺，故得此名。此座即在菩提樹下，下極金輪之際，上與地平，爲賢劫千佛坐此座而成菩提之處也。

乙二 應機漸說

丙一 五乘共法

丁一 欲界人天乘之五乘共法

戊一 答妙德等問

己一 妙德念問

爾時王舍大城有五百長者，其名曰：妙德長者、勇猛長者、善法長者、念佛長者、妙智長者、菩提長者、妙辯菩提、法眼長者、光明長者、滿願長者，如是等大富長者，成就正見、供養如來及諸聖衆，是諸長者聞是世尊讚歎大乘心地法門而作是念：我見如來放金色光，影現菩薩難行苦行，我不愛樂行苦行心，誰能永劫住於生死而爲衆生受諸苦惱？作是念已，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，異口同音前白佛言：「世尊！我等不樂大乘諸菩薩



行，亦不喜聞苦行音聲。所以者何？一切菩薩所修行願，皆悉不是知恩報恩，何以故？遠離父母，趣於出家，以自妻子施於所欲，頭目髓腦隨其願求悉皆布施，受諸逼惱，三僧祇劫具修諸度八萬四千波羅密行，越生死流方至菩提大安樂處；不如趣向二乘道果，三生百劫修集資糧，斷生死因證涅槃果，速至安樂，方名報恩。」

此敍當佛在靈山說法告彌勒菩薩之時，法會大眾之中有五百多位長者，共同在座聞法，而且都是大富長者，對於人民社會都成就以財布施，所以亦來法會供養如來及諸聖眾。他們於三寶已有正信、正解的正見，但還是人大小乘之機，未能頓入心地無上菩提法門。因此，他們發起的報恩之念，聽了如來讚歎大乘心地法門——如來放光現相，金色光相中所說大乘苦行，因救濟眾生而代眾生受諸苦惱，都不願聞，亦不喜行。他們以為棄捨父母恩而不報，反而去代眾生受苦，這是在人倫上講不過去的。此種意見，在中國的儒家，亦謂從親而至疏，先親親而後仁民愛物，否則便以為不合乎倫常。諸長者的用意亦如此，以為父母之恩不報，反而去行菩薩



行——代衆生受諸苦惱，這不是知恩報恩的所爲。近人亦往往以此批評佛法不是人倫的，恰與此中意義相符。且進而以爲就從了脫生死的出世法來說，假若遠離父母棄別妻子，乃至捨頭目髓腦，還要經過三大劫修八萬四千法門，才能超越生死苦海得大菩提，也不如趨向二乘道果之爲好。因爲辟支佛百劫，聲聞三生或六十劫，就可以得道果，而大乘菩薩必須經過三無數劫；這樣，豈不是得二乘果容易嗎？斷生死亦容易，祇要從五停心修習乃至涅槃，即可到安樂處，以此而度父母方名報恩。此報恩心，即是欲界人天乘法，亦通出世，故爲五乘法。這總是捨大向小，並且是以極小的人乘爲立論根據。

己二 如來慰答

庚一 慰許

爾時，佛告五百長者：「善哉！善哉！汝等聞於讚歎大乘心生退轉，發起妙義，利益安樂未來世中不知恩德一切衆生。諦聽！諦聽！善思念之！我今爲汝分別演說世出世間有恩之處。」



世尊對於長者們報恩的議論，極其讚歎，並且安慰以善哉善哉。以其雖因聽佛說大乘苦行而心生懼退，然亦能發此妙義而使世人知恩報恩；故佛再三勸他善思念之，特為他們分別演說世出世間有恩的所在。

庚二 答解

辛一 標釋四恩

壬一 總標

『善男子！汝等所言未可正理，何以故？世間之恩有其四種：一、父母恩，二、衆生恩，三、國王恩，四、三寶恩。如是四恩，一切衆生平等荷負。』

你所說知恩報恩的道理，是片面的，不是普偏完全的。就報父母恩而論，亦未完全明白。須知世間之恩有四種，所謂父母恩、衆生恩、國王恩、三寶恩。此四恩皆是平等荷負一切衆生的，個個衆生皆要報此四恩。

壬二 別釋

癸一 父母恩



『善男子！父母恩者，父有慈恩，母有悲恩。母悲恩者，若我住世於一劫中說不能盡，我今爲汝宣說少分：假使有人爲福德故，恭敬供養一百淨行大婆羅門，一百五通諸大神仙，一百善友，安置七寶上妙堂內，以百千種上妙珍膳，垂諸瓔珞衆寶衣服，栴檀沈香立諸房舍，百寶莊嚴床臥敷具，療治衆病百種湯藥，一心供養滿百千劫；不如一念，住孝順心，以微少物色養悲母，隨所供侍，比前功德百千萬分不可校量。

「世間悲母念子無比，恩及未形，始自受胎，經於十月，行住坐臥受諸苦惱，非口所宣。雖得欲樂、飲食、衣服而不生愛，憂念之心恆無休息。但自思惟：將欲生產漸受諸苦，晝夜愁惱。若產難時，如百千刃競來屠割，遂致無常；若無苦惱，諸親眷屬喜樂無盡，猶如貧女得如意珠。其子發聲如聞音樂，以母胸臆而爲寢處，左右膝上常爲遊履。於胸臆中出甘露泉，長養之恩彌於普天，憐愍之德廣大無比。世間所高莫過山岳，悲母之恩逾於須彌。世間之重大地



爲先，悲母之恩亦過於彼。

『若有男女背恩不順，令其父母生怨念心，母發惡言，子即墮，或在地獄、餓鬼、畜生。世間之疾莫過猛風，怨念之微復速於彼，一切如來、金剛天等及五通仙不能救護。若善男子、善女人，依悲母教承順無違，諸天護念，福樂無盡。如是男女，即名尊貴天人種類，或是菩薩爲度衆生，現爲男女饒益父母，若善男子、善女人，爲報母恩，經於一劫，每日三時割自身肉以養父母，而未能報一日之恩。所以者何？一切男女處於胎中，口吮乳根，飲噉母血；及出胎已，幼稚之前所飲母乳百八十斛，母得上味皆與其子，珍妙衣服亦復如是，愚癡鄙陋情愛無二。昔有女人遠遊他國，抱所生子渡旃伽河，其水暴漲力不能前，愛念不捨母子俱沒。以是慈心善根力故，即得上生色究竟天作大梵王。

『以是因緣，母有十德：一名大地，於母胎中爲所依故；二名能生，經歷衆苦而能生故；三名能正，恆以母手理五根故；四名養



育，隨四時宜能長養故；五名智者，能以方便生智慧故；六名莊嚴，以妙瓔珞而嚴飾故；七名安隱，以母懷抱爲止息故；八名教授，善巧方便導引子故；九名教誡，以善言辭離衆惡故；十名與業，能以家業付囑子故。善男子！於諸世間，何者最富？何者最貧？悲母在堂名之爲富；悲母不在名之爲貧；悲母在時名爲日中，悲母死時名爲日沒；悲母在時名爲月明，悲母亡時名爲闇夜。是故汝等勤加修習孝養父母，若人供佛福等無異，應當如是報父母恩。

所謂父母恩，父有慈恩，母有悲恩，慈能與樂，悲能拔苦。與樂，是把你教養成人，給你種種家業、財物、學問、道德，使你自覺、自立、自治，這都是父恩之處。而母恩在拔苦方面尤大，如在幼小時期，有病及種種飢渴、寒熱諸苦惱事，而母一一能去其苦惱。其實父母都有慈悲之恩，不過在特勝的方面有父慈、母悲的不同罷了。在母親方面，慈悲的意義格外深切，往往在畜生之類只知有母，而人類在理性上才知道有父的恩在。



社會上往往有忤逆不孝之子，不但不報父母慈悲之恩，而且不知父母慈悲之恩的所在，甚至有去殺害父母之生命者，這簡直比畜生還不如！假若能知父母恩，即是菩提種子。因為要報母恩，對母即有親愛孝順之心，能把利己之心轉移到知報母恩心上去，則不會有極端利己的行動。因為知報母恩，即能稍去自私心而去孝養父母，即是人間道德的根本。由此推而廣之，菩薩心也就是如此，不惜犧牲個人的幸福，而去代眾生勞苦，使眾生得幸福。所以，大乘菩薩行是以眾生為父母，由大悲心而生起救眾生苦惱之事業。

西藏佛教所傳，修菩提心從修大悲心起，這有兩種辦法：一、將利己精神轉移到為法為人而利他，則大悲心自然生起；對公共利益，比個人還來得重要。二、知母恩而報恩，凡稍有知覺的人，乃至高等動物，皆可感覺到母恩，由母恩而推觀一切眾生皆曾為我之母，皆必要使之安樂，則非發大菩提心不可。所以若修大悲心，菩提心便會自然而生；否則，我愛障害，雖有知識亦不會應用到善的方面去，且反增長我慢等煩惱。若能修大



悲心，自然能做出利人事業來，「無我」，不會僅是好聽的名詞。若能至誠勤修大悲心，我執的心也自然會消滅了，也沒有惡取空的病了，這才是發大菩提心的出發點。

今日再為種種比較，令知母恩之深重：假若有人以種種物品供養恭敬一切有學問、有道德諸超人者，不如一念住孝順心，以微少物品供養母親，則比前面供養諸超人等的功德要多百千萬分。這是顯現供養功德的大小。講到真正報母恩，縱使你每天割身上肉來孝養父母，亦還不能報父母一日之恩，因為初在母胎中，始經十月受諸苦惱，既出母胎之後哺乳長養成人；故這種恩德，報之難盡。中國向有的割股療親，亦是此類了。

世間人子，往往在生日歡樂，勝過平常。實不應以生日為歡樂，當知生我之日，即生母極苦之日，能作如是想，必可不作忤逆。若有拂逆母意處，使母生不安之念，那就很容易墮落；雖有金剛、天人亦不能救護。人生最有幸福的事，即是父母在堂，所以人生的幸福不幸福，以父母存留為標準。



父母之恩很多，報之難盡，與其向外去供養諸上善人，不如在家供養父母。古云：家中有三尊佛，即父母之謂。以供佛供母，在福上沒有差別；唯要求出世的法，則非供佛不能。

癸二 衆生恩

『善男子！衆生恩者，即無始來一切衆生，輪轉五道，經百千劫，於多生中互爲父母。以互爲父母故，一切男子即是慈父，一切女人即是悲母。昔生生中有大悲故，猶如現在父母之恩等無差別。如是昔恩猶未能報，或因妄業生諸違順，以執著故反爲其怨。何以故？無明覆障宿住智明，不了前生會爲父母，所可報恩互爲饒益，無饒益者名爲不孝。以是因緣，諸衆生類於一切時亦有大恩，實爲難報；如是之事，名衆生恩。』

吾人從無始以來，流轉三界、五趣生死海中，輪迴不息。因之，各個衆生皆有恩於我，皆曾作過我的父母；衆生皆即父母，故衆生之恩即同父母之恩。因爲曾爲父母，所以一切男子是我父，一切女人是我母，與現在



父母一樣。往昔之恩未報，此生應該要報！

在世間往往有同類相殺，異類相殺，好像以我為刀俎以彼為魚肉，欲食則取食之，沒有悲憐之念。若知都有難報之恩，即非起大悲心不可。此衆生恩，即為社會恩：此中雖但由父母恩推廣來說，然社會恩應包括親戚鄰里、師長、朋友、同事、同業、同學、同一國民、同一民族、同一人種、同為人類、同為有情等，這都是有極密切關係的。在有情方面說，牛代耕、馬代步、犬司夜、雞司晨，總之，凡是能互助增益的因緣，都要順其所需而為之資助，這才是報恩。由此，人類都要互相饒益，對於社會民族都要去施與利益。這種報衆生恩的心理，是人人皆要具足的。

癸三 國王恩

『國王恩者，福德最勝。雖生人間得自在故，三十三天諸天子等恆與其力，常護持故；於其國界山河大地，盡大海際屬於國王，一人福德勝過一切衆生福故。是大聖王以正法化，能使衆生悉皆安樂。譬如世間一切堂殿，柱為根本；人民豐樂王為根本，依王有故。』



亦如梵王能生萬物，聖王能生治國之法，利衆生故。如日天子能照世間，聖王亦能觀察天下，人安樂故。王失正治，人無所依；若以正化，八大恐怖不入其國，所謂他國侵逼，自界叛逆，惡鬼疾病，國土饑饉，非時風雨，過時風雨，日月薄蝕，星宿變怪。人王正化，利益人民，如是八難不能侵故。譬如長者唯一子，愛念無比，憐愍饒益，常與安樂，晝夜不捨；國大聖王亦復如是，等視群生如同一子，擁護之心晝夜無捨。如是人王令修十善，名福德王；若不令修名非福王。所以者何？若王國內一人修善，其所作福皆爲七分，造善之人得其五分，於彼國王常獲二分，善因王修同福利故。造十惡業亦復如是，同其事故。一切國內田地園林所生之物，皆爲七分，亦復如是。若有人王成就正見，如法化世，名爲天主，以天善法化世間故。諸天善神及護世王，常來加護守王宮故，雖處人間修行天業，賞罰之心無偏黨故，一切聖王法皆如是。

如是聖主名正法王，以是因緣成就十德：一名能照，以智慧眼



照世間故；二名莊嚴，以大福智莊嚴國故；三名與樂，以大安樂與人民故；四名伏怨，一切怨敵自然伏故；五名離怖，能卻八難離恐怖故；六名住賢，集諸賢人評國事故；七名法本，萬姓安住依國王故；八名持世，以天法持世間故；九名業主，善惡諸業屬國王故；十名人主，一切人民王爲主故。一切國王，以先世福成就如是十種勝德。

大梵天王及忉利天，常助人王受勝妙樂；諸羅刹王及諸神等，雖不現身，潛來衛護王及眷屬。王見人民造諸不善，不能制止，諸天神等悉皆遠離；若見修善，歡喜讚歎盡皆唱言：我之聖王！龍天喜悅，澍甘露雨，五穀成熟，人民豐樂。若不親近諸惡人等，普利世間咸從正化，如意寶珠必現王國，於王鄰國咸來歸服，人與非人無不稱歎。若有惡人於王國內而生逆心，於須臾頃如是之人福自衰滅，命終當墮地獄之中，經歷畜生備受諸苦；所以者何？由於不知聖王恩故，起諸惡逆得如是報。若有人民能行善心，敬輔仁王，



「尊重如佛，是人現世安隱豐樂，有所願求無不稱心。所以者何？一切國王於過去時，曾受如來清淨禁戒，常為人王安隱快樂。以是因緣，違順果報皆如響應。聖王恩德，廣大如是！」

國王，是國民的主導者，能保護國土，能建立完美的國家，使人民安居樂業。因此，他能得人民的信仰，得人民擁護，這就是明主、聖君，非桀紂之輩可比。在民國，雖沒有國王，主權在國民全體而統治權寄於政府，則可稱為國民恩及國政恩。假若政府執政者，處理政治諸事得其當，則國內安定而外患自然不生；故各人之幸福，皆托賴於國，應當知恩報恩。

領導國民建立民主共和國家的元首，如美國華盛頓，國民稱他為國父；孫中山亦稱為中華民國的國父。因為，他能建國安民，保護國土；在政治上能組織政府，施行政治法律，一切人民的權利都有保障。所以國民對於他有盛大的紀念，都懷其恩而思報答。假若人人都知要報國恩，即是國民愛國心的表現。

昔君主國的國王有大福德，在國界之內的山河大地，盡屬國王所有，



而且一切以國王為根本，依國王而生。所以國王個人的福德，勝過一切國民，如梵王能生萬物。梵王，是小千世界之中的主宰者，他有六十劫的壽命。在小世界中，以梵王為最先生起，次生萬物；乃至小世界滅亡之時，先萬物滅亡，最後才是梵王滅亡。總之，梵王在小世界之中，先生而後滅。

國王在國民中與國的關係亦然，國王能有公正的政治，在國內無論什麼恐怖都沒有，不但他國不能來侵害，國內也沒有叛逆之徒，也沒有飢饉之年，乃至星宿變怪現象等八種災難都沒有。所以，為國王者固應以人民的苦樂為苦樂，而同時為國民者所有的利益，亦應以七分之二歸為國有。假若為國王者沒有福德，國家有不幸的事情發生，其罪亦在國王，所謂「萬邦有罪，罪在一人。」若國王有福德，則鄰國和睦，國內之叛逆惡人亦即命終而墮地獄，不能為害。

今世界各國，因沒有福德之人執政的緣故，人民亦惡化了，損人利己的惡劣事情，差不多成為普遍的現象。所以國不國，民不民，互相爭鬥，互相慘殺，鬧得滿天風雨，徧地荆棘，不知道在精神上物質上犧牲了多少



的代價！倘若真正的愛國，必須要以道德為前提。若應用道德於國際，我想國與國會互相愛護尊重，沒有互相慘殺的現象，國際戰爭也就無形之中消滅了，這就是治國之所在。既治國以道德前提，道德應以佛所說的法義為最高標準，所以我們要進而信仰了解、恭敬供養於佛的法義。

上面的三恩，都是就世間法而言的，所以人人都應當知恩報恩。談到報恩，便要以大悲為根本，非發菩提心而修菩薩行不可，所以下面即繼此而說三寶的不可思議恩德。

癸四 三寶恩

子一 標釋三寶

丑一 總標

『善男子！三寶恩者，名不思議，利樂眾生無有休息。是諸佛身真善無漏，無數大劫修因所證，三有業界永盡無餘，功德寶山巍巍無比，一切有情所不能知。福德甚深猶如大海，智慧無礙等於虛空，神通變化充滿世間，光明徧照十方三世。一切眾生，煩惱業障



都不覺知，沈淪苦海生死無窮；三寶出世作大船師，能截愛流超昇彼岸，諸有智者悉皆瞻仰。

三寶功德，在各經論中俱有詳細之說明，但諸經論所明之三寶功德，各有隱顯和淺深之不同。本經中所講之三寶功德，直就三寶於一切有情所有之恩德而顯，所以今後諸人，若欲了知三寶對於有情所有之深恩，以及發心恭敬供養等，皆可依經而解釋也。

不思議，即是對前父母、衆生、國王之三恩而言。因前三恩，其恩雖重，但仍屬世間有漏之法，是可思議，是可分別、測度，而此三寶之恩，超一切凡夫之所計量，非言語分別之能了解，所以三寶之恩爲不可思、不可議、不可說、超出世間之法。而又徧在世間，利樂有情無有休息，故名三寶爲不思議恩也。然此思議與不思議，亦即對待與非對待，有分別與無分別，有言說相與無言說。因對待者即世間之法，非對待者即出世間法；換言之，對待即是思議，非對待等即是不思議。所以此思議與不思議，亦攝盡一切世世間之法也。是諸佛身眞善無漏者，諸佛法身，從三無數劫



修因所顯，一切有漏、業感、煩惱、結纏之果皆永斷盡；所以唯識頌云：「此即無漏界，不思議善常。」以顯因圓果滿，得菩提之法樂也。諸佛因地所行，乃修一切六度，四無量種種法門，在此三大無數劫中難行能行，難忍能忍，乃至頭目手足無不布施；修盡一切波羅密門，斷盡一切三有業果，所以如來證至果地，則功德寶山巍巍無量，而非一切有情凡夫、聲聞、獨覺、菩薩之所能知。所謂福德智慧甚深無礙，猶如大海，等於虛空，而神通變化光明徧照，充滿世間，徧十方界，窮三世際，無有窮盡。但此三寶功德，一切衆生從無始來，即爲煩惱之所蒙蔽，都不覺知；於自性之三寶功德亦不能了，所以沉輪苦海永無出期。世尊智觀洞照，爲大悲心願傾動，憐愍有情，於是在此三界苦海之中作大船師，隨機設應三類分身，永息衆生生死苦海之輪。因此，一切衆生因佛悲智力故，即各隨機宜而得見如來之大化小化，隨類化三佛身也。故知三寶功德不可思議，不可言宜！一切衆生，因障所覆，不知報答；而在諸有智者，誰不瞻仰恭敬也！

丑二 別釋



寅一 佛寶

卯一 正說

『善男子等！唯一佛寶，具三種身：一、自性身，二、受用身，三、變化身。第一佛身，有大斷德，二空所顯，一切諸佛悉皆平等。第二佛身，有大智德，眞常無漏，一切諸佛悉皆同意。第三佛身，有大恩德，定通變現，一切諸佛悉皆同事。』

以下即正釋三寶，分爲三段。唯一佛寶具足三身者，佛身開合，諸經論中各有不同：或唯爲一，即法界身；或分爲二，即自性身和自受用身爲眞身，餘爲應身；乃至華嚴經中則說爲十。今此經中以中庸義分爲三身，即自性、受用、變化之三身也。其實所謂一身、十身乃至無量，亦即依此三身而開合耳。所以此經說爲三身，最爲正確而適當。

第一佛身以下，即以三德而顯三身。第一自性佛身，即是斷德所顯。自性者，即諸法之自性。此諸法實相之體，離絕言語、分別、計度，一切尋伺名相之所不能到，故此自性之身，在聖不增，在凡不減，無有生滅染



淨去來之相。但非三無數劫因圓果滿，不能證之，所以聖凡自性雖同而在佛始名為自性之身。在凡不得名自性為身者，即因凡夫為二障所覆，結使所纏，於此諸法實相不能親證，不能如實了知，不得自在，故不名為自性身也。因此，自性之身即是斷二障、滅十纏，永盡一切有漏種法成大斷德。

二空者，即是生空和法空之能顯智；所顯者，即是依能顯智所顯如如之真理。換言之，即觀此如如之理，必起二空之智；依此二空之智，即遣二執、除二障而顯得離言之法性也。所以二空智為能顯，而諸法自性真理為所顯；但必須智如不二，能所俱寂，始證得根本無分別自性身也。此自性之身，體徧法界，生佛平等，所以一切諸佛亦皆平等，共證此為清淨法界身也。

第二佛身以下，即受用身。此受用身智德所成，所謂四智菩提也。常者，即不受熏變，佛果所成無漏善法相續無間，故名為常也。熏變義者，即菩薩至最後金剛定時，仍有微細無明可斷，異熟生滅可空，大圓無垢可發，故有熏變；至佛果後，即一切圓滿，故名真常無漏也，然此真常無漏，常起應化妙用，度脫眾生，故此真常無漏之受用身，亦即有為無漏也。諸



法法性之自性身，則無爲無漏也。一切諸佛悉皆同意者，此明諸佛自受用身之用。各各恆審思量無我性故，各各徧滿法界，各各互不障礙，平等無二故。義如一室千燈，光光徧滿，光光互照，而此燈光各不障礙，亦不雜亂，所謂不一不異、不即不離。其亦一亦異、亦即亦離者，乃諸佛因地之所修、所行，所發誓願各各不同，故至果位自受用身，有此不思議事也。

第三佛身下，即是變化身恩德，所有隨機設化，利益有情故。定通變現者，此化身之用，完全利他，眞所謂與樂、拔苦。此身起時，從妙觀察、成所作之二智，即現大化千釋迦身，小化丈六金身，八相成佛，以及隨類化身，然此變化之身，從實而言，亦即自受用身之所顯現。故三身體性，不即不離，無去來相；所謂佛佛道同，一即一切，一切即一，徧滿法界也。

『善男子！其自性身無始無終，離一切相絕諸戲論，周圓無際凝然常住。』

『其受用身有二種相：一、自受用，二、他受用。自受用身，三僧祇劫所修萬行，利益安樂諸衆生已，十地滿心，運身直往色究



竟天出過三界淨妙國土，坐無數量大寶蓮華，而不可說海會菩薩前後圍繞，以無垢繪繫於頂上，供養恭敬尊重讚歎，如是名為後報利益。爾時，菩薩入金剛定，斷除一切微細所知諸煩惱障，證得阿耨多羅三藐三菩提，如是妙果名現利益。是真報身有始無終，壽欲劫數無有限量，初成正覺，窮未來際，諸根相好徧周法界。四智圓滿，是真報身受用法樂：一、大圓鏡智，轉異熟識得此智慧，如大圓鏡現諸色像；如是如來鏡智之中，能現衆生諸善惡業，以是因緣，此智名為大圓鏡智。依大悲故恆緣衆生，依大智故常如法性，雙觀真俗無有間斷，常能執持無漏根身，一切功德爲所依止。二、平等性智，轉我見識得此智慧，是以能證自他平等無二我性，如是名為平等性智。三、妙觀察智，轉分別識得此智慧，能觀諸法自相、共相，於衆會前說諸妙法，能令衆生得不退轉，以是名為妙觀察智。四、成所作智，轉五種識得此智慧，能現一切種種化身，令諸衆生成熟善業，以是因緣名為成所作智。如是四智而爲上首，具足八萬四千



智門；如是一切諸功德法，名為如來自受用身。

『諸善男子！二者、如來他受用身，具足八萬四千相好，居眞淨土說一乘法，令諸菩薩受用大乘微妙法樂。一切如來爲化十地諸菩薩衆，現於十種他受用身：第一佛身，坐百葉蓮華，爲初地菩薩說百法明門；菩薩悟已，起大神通變化，滿於百佛世界利益安樂無數衆生。第二佛身，坐千葉蓮華，爲二地菩薩說千法明門；菩薩悟已，起大神通變化，滿於千佛世界利益安樂無量衆生。第三佛身，坐萬葉蓮華，爲三地菩薩說萬法明門；菩薩悟已，起大神通變化，滿於萬佛國土利益安樂無數衆生；如是如來漸漸增長，乃至十地他受用身，坐不可說妙寶蓮華，爲十地菩薩說不可說諸法明門；菩薩悟已，起大神通變化，滿於不可說佛微妙國土利益安樂不可宣說不可宣說無量無邊種類衆生。如是十身，皆坐七寶菩提樹王，證得阿耨多羅三藐三菩提。

『諸善男子！一一華葉各各爲一三千世界，各有百億妙高山



王及四大洲日月星辰，三界諸天無不具足。一一葉上諸贍部洲，有金剛座菩提樹王，其百千萬至不可說大小化佛，各於樹下破魔軍已，一時證得阿耨多羅三藐三菩提，如是大小諸化佛身，各各具足三十二相、八十種好，爲諸資糧及四善根諸菩薩等、二乘、凡夫，隨宜爲說三乘法；爲諸菩薩說應六波羅密，令得阿耨多羅三藐三菩提究竟佛慧；爲求辟支佛者說應十二因緣法；爲求聲聞者說應四諦法，度生老病死究竟涅槃；爲餘衆生說人天乘，令得人天安樂妙果。諸如是等大小化佛，皆悉名爲佛變化身。善男子！如是二種應化身佛雖現滅度，而此佛身相續常住。

『諸善男子！如一佛寶有如是等無量無邊不可思議利樂衆生廣大恩德，以是因緣名爲如來、應、正徧知、明行圓滿、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。善男子！一佛寶中具足六種微妙功德：一者、無上大功德田，二者、無上有大恩德，三者、無足二足及以多足衆生中尊，四者、極難值遇如優曇華，五



者、獨一出現三千大千世界，六者、世出世間功德滿一切義。依具如是等六種功德，常能利樂一切衆生，是名佛寶不思議恩。」

以下重明三身，即是廣釋三身也。自性身法體徧滿，本無生滅，故無始終之相；性體離言，唯證相應，故絕一切戲論之相。周圓無際凝然常住，正顯法性身之徧。一切法常如其性也。

次明二受用身。一者，自受用身，即諸佛因地善無漏業所感別報之總果。此別報總果，諸佛所證各別，因因地修行差別故。諸佛成佛果圓之時，即證此真自受用身。如世人所言之即身成佛，現通示相，皆相似成佛；唯成此自受用身，始爲真成佛也。但此佛之真受用身，尙非一切聖人之所了及最後菩薩之可比擬，何況其他？十地滿心，即等覺菩薩。但諸經論中開合不同：開即十地外別立等覺，合即十地滿心位即等覺也。運身直往色究竟天者，諸佛成正覺時，皆往色究竟天，坐大蓮華，圓滿大覺也。出過三界淨妙國土，即於此色究竟天之上，現起超過三界淨土，乃成聖果佛也。無量數大寶蓮花下，即最後身菩薩三劫修因所得最後之利益也。以無垢繪



繫於頂上者，即顯菩薩位中最高之頂，斷一分微細無明，轉成大圓鏡智，獲得庵摩羅無垢識也。爾時菩薩下，明菩薩成佛之現果。金剛定，喻堅利之義，即以此最堅利之定而破微細無明，破無明已即得大覺妙果，故名爲現利益。是真報身有始無終，即成佛已則一切妙德無遺、無欠、無增、無減，展轉相續乃至盡未來際亦復如是，故名無終。然此真妙善果，唯佛獨有，故名真報身受用法樂也。四智以下，明此身即轉識所成四智。大圓鏡智，從喻爲名，因鏡能普照萬物現諸色相，而此智相應之第八淨識，能持一切無漏根身，爲一切功德之所依止，故名鏡智。又如明鏡能顯一切色物差別之相，如來第八鏡智之中，能顯衆生諸善惡業及諸菩薩信、住、行、向自他妙果，故名第八爲鏡智也。又地上菩薩，觀諸法性，不能極了，即八地以上乃至等覺猶有蒙蔽，而唯諸佛獨自圓明，故又名大圓鏡智也。異熟識有三義，今空異類而熟無覆無記性故。平等性智，即轉第七識所成之智。因有漏之第七識，分別執著著第八爲我，常與四惑相應，故又名此識爲我見識。轉此我見，斷煩惱障，得我空理，即證諸法自他平等無二我性，



成平等性智也。妙觀察智，即轉第六分別心識所成之智也。分別識者，此識分別功能最爲強勝，如他識只具自性分別，而此第六則自性、隨念、計度分別悉皆具足，故名分別識也。此識轉成淨智之時，即能觀察諸法自共等相，及於衆會前說諸妙法，普利群機也。自相，即五蘊法各別之自體；共相，即五蘊法共一苦無常等。成所作智，即前五識轉成。此五識轉成淨智之時，能現一切種種大化、小化、隨類化之無量化身，成熟一切有情。如是四智，爲一切種種智之上首與根本，實則有無量智也。

第二、他受用身。他受用者，如來證自受用身已。從第七識之平等性智變起不可思議之火身，爲地上菩薩說一乘法門，令諸菩薩受用法樂，故名他受用身也。八萬四千相好，即地上菩薩所見如來他受用身所具之德相。一切如來下，明如來說法隨機而顯，因十地菩薩各具智慧德相和斷煩惱之淺深不同，故對此菩薩即顯十種身也。如初地菩薩見第一佛身，坐百葉蓮花，聞百法明門；而二地菩薩即見千葉蓮花，說千法明門；如是展轉增勝乃至十地菩薩，即見不思議蓮花，說不思議法門；此即十身之差別也。又



此十地菩薩，因聞法淺深之不同，故度生放光亦異：如初地悟百法明門，即於百葉蓮花現百葉世界，百一化天下，百一化佛，而百一化佛各徧滿百葉世界，利益安樂無量衆生。如是二地、三地乃至十地，展轉漸盛，則成不思議蓮花，不思議化佛，而各徧滿不可說之世界，利益安樂無量無數之有情也。又初地佛身百佛世界者，如大彌陀經所明極樂依正。第二地之千佛者，如梵網經中之盧舍那佛身。乃至第十地之不思議身，即如華嚴經中彌勒樓閣不思議之境界也。如是十身下，即總說十地佛身，皆坐七寶菩提樹王而各成正覺也。

第三、變化身佛。變化身佛亦有三類：如一「華葉各爲一」三千世界」等，即變化中之大身，爲地前菩薩也。又如現八相成道、丈六金身等，即爲二乘及人天說法之小化身也。其他，如在八部與三惡道中，則更有隨類隨形所變化之隨類化身也。如是化佛，亦各於菩提樹下，各成正覺，各度衆生。如是大小諸化佛身下，即敘因機說法之差別方便：如遇聲聞說四諦法，遇菩薩說六度法，遇緣覺說緣起法，爲諸資糧及四善根諸菩薩等說大



乘法，要皆諸佛說法，及所變身隨機度生之方便也。然在大乘法中皆貫通爲一，如說地上一乘法，在地前諸菩薩等未來即同地上菩薩。所以，中國古師判教，分爲藏、通、別、圓，或小、始、終、頓、圓，分別各位菩薩斷證位次：如依一大乘說，則甚爲不合，有違佛說之意。蓋就三乘根機而說，故有大小乘之不同；而在菩薩，只僅淺深之不同而已。如是二種下，總明二身，皆從自受用身之所顯現；自受用身徧常相續。

次明如來恩德不可思議，故具足十號以及無量德也。十號者，即如來、應供（阿羅漢譯應供）、正徧知等。此十號中若開無上士調御丈夫爲二，即以世尊爲十號之總名；如合無上士調御丈夫爲一，則世尊亦爲十號之一。

卯二 問答

爾時，五百長者白佛言：『世尊！如佛所說：一佛寶中無量化佛，充滿世界利樂衆生；以何因緣世間衆生多不見佛、受諸苦惱？』佛告五百長者：『譬如日光天子放百千光照明世界，而有盲者不見光明，汝善男子於意云何？日光天子而有過不？』時長者



言：「不也，世尊！」佛言：「善男子！諸佛如來常演正法利樂有情，是諸衆生常造惡業，都不覺知，無慚愧心，於佛法僧不樂親近，如是衆生罪根深重，經無量劫不得見聞三寶名字；如彼盲者不覩日光。若有衆生恭敬如來，愛樂大乘，尊重三寶，當知是人業障銷除，福智增長，成就善根，速得見佛，永離生死，當證菩提。」

此即問答斷疑也。五百長者聞佛說佛寶恩德如是之大，而他受用及變化身佛又如是之多，但世間衆生仍不聞不見，故發疑問也。佛告五百長者：衆生不見佛聞法，譬如盲者不見日月光等，實非佛咎。所以世尊又言：如來常住於世演說正法，但諸衆生爲結使所纏，常造惡業，都無慚愧而不覺知，於佛法僧亦不欽敬，所以是諸衆生，不見佛也。若有衆生下，明衆生若信三寶，供養恭敬，樂聞大乘，現前即能消除罪障增長福慧，未來世中當證菩提也。

寅二 法寶

「諸善男子！如一佛寶有無量佛，如來所說法寶亦然，一法寶



中有無量義。善男子！於法寶中有其四種：一者、教法，二者、理法，三者、行法，四者、果法。一切無漏能破無明煩惱業障聲名句文，名爲教法。有、無諸法，名爲理法。戒、定、慧行，名爲行法。無爲妙果，名爲果法。如是四種名爲法寶，引導衆生出生死海到於彼岸。善男子！諸佛所師，即是法寶，所以者何？三世諸佛依法修行，斷一切障得成菩提，盡未來際利益衆生，以是因緣，三世如來常能供養諸波羅密微妙法寶，何況三界一切衆生未得解脫而不能敬微妙法寶！

『善男子！我昔曾爲求法人王，入大火坑而求正法，永斷生死得大菩提。是故法寶能破一切生死牢獄，猶如金剛能壞萬物；法寶能照痴闇衆生，如日天子能照世界；法寶能救貧乏衆生，如摩尼珠兩衆寶故；法寶能與衆生喜樂，猶如天鼓樂諸天故；法寶能爲諸天寶階，聽聞正法得生天故；法寶能爲堅牢大船，渡生死海到彼岸故；法寶猶如轉輪聖王，能除三毒煩惱賊故；法寶能爲珍妙衣服，



覆蓋無慚諸衆生故；法寶猶如金剛甲冑，能破四魔證菩提故；法寶猶如智慧利劍，割斷生死離繫縛故；法寶正是三乘寶車，運載衆生出火宅故；法寶猶如一切明燈，能照三塗黑闇處故；法寶猶如弓箭矛稍，能鎮國界摧怨敵故；法寶猶如險路導師，善誘衆生達寶所故。善男子！三世如來所說妙說，有如是等難思議事，是名法寶不思議恩。

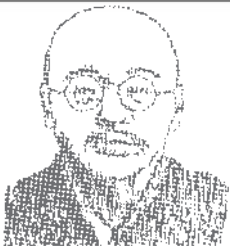
法寶，從佛金口所宣，無漏清淨法界所流出。一佛寶有無量佛，故一法寶亦即有無量法，而一一法中亦有無量義也。所以金剛經說：『經典所在，即爲有佛。』若人尊敬供養，即獲福無量也。聲名句文，是說法之四種教體，聲即聲音，是名句文所依之實體，名句文是聲上之分位假法；即以佛之音聲宣說一切教法，而以名句文爲能顯門也。然此聲名句文，爲佛說法之能詮法體，非常人之聲名等也。因佛無漏之聲名句文所顯之教法，能破衆生之煩惱，能導衆生入無漏界，故爲法寶之教法也。有無諸法，明能詮聲名句文中所詮之法義，依此教法所顯有無之理，即理法也。有即有



爲。無爲之依他、圓成法，無即徧計所執，如龜毛兔角等。戒定慧，即三無漏學也，即依教思理、依理起修、依修證果之過程，亦即攝心爲戒，由戒生定，由定發慧之三增上行。無爲妙果，即由前三增上行而達到最後之目的，即爲果法。由此教理行果之四法，能度脫無量有情出生死海，拔濟無量衆生到於彼岸，包括諸佛心地法門盡，故此法寶之恩亦不可思議也。善男子下，明法寶所以爲寶之理由，和勤人尊重恭敬三世佛說之教法。三世諸佛依法修行得成菩提，即以法爲師，常能恭敬諸法寶故。善男子我昔曾爲下，即佛舉往昔因行以身作則也。如金剛下，借喻以顯法寶之威力。如金剛能壞萬物，法寶能破愚癡。寶階，是諸天生天之梯，法寶能導衆生出生死海。轉輪聖王有大威德，能使衆生安樂；法寶有大法力，能滅衆生之苦。

寅三 僧寶

『善男子！世出世間有三種僧：一、菩薩僧，二、聲聞僧，三、凡夫僧。文殊師利及彌勒等是菩薩僧；如舍利佛、目犍連等是聲聞



僧；若有成就別解脫戒真善凡夫，乃至具足一切正見，能廣爲他演說開示衆聖道法利樂衆生，名凡夫僧，雖未能得無漏戒定及慧解脫，而供養者獲無量福。如是三種名真福田僧。復有一類名福田僧，於佛舍利及佛形像并諸法僧聖所制戒，深生敬信，自無邪見，令他亦然；能宣正法，讚歎一乘，深信因果，常發善願，隨其過犯悔除業障；當知是人信三寶力，勝諸外道百千萬倍，亦勝四種轉輪聖王，何況餘類一切衆生？如鬱金華雖然萎悴，猶勝一切諸雜類華；正見比丘亦復如是，勝餘衆生百千萬倍，雖毀禁戒不壞正見，以是因緣名福田僧。若善男子、善女人等，供養如是福田僧者，所得福德無有窮盡，供養前三真實僧寶，所獲功德正等無異。如是四類聖凡僧寶，利樂有情恆無暫捨，是名僧寶不思議恩。

此中所謂世出世間者，即是世間、出世間。世者遷流變壞義，間即中間，謂一切有情於未得聖道之時，皆墮此生滅變壞之中，故名世間。有情如是，其所依之根身器界亦然。出世間者，即與世間相反，因一類有情得



聞佛陀之教法，了知世間幻化無常，而修習四諦、六波羅密種種法門，使出離生滅變壞之範圍。或有因本人之機緣成熟，不藉佛陀之教法，而自身亦能修十二緣起之法，以超出世間而不囿於三界生死幻化之中者。其所受之身土，亦隨之不墮生滅變壞，而得名出世間也。三種僧者，一、菩薩僧，二、聲聞僧，三、凡夫僧。僧，即眾義，即是和合之眾。和合有六義：即戒和同修，見和同解，利和同均，身和同住，口和無諍，意和同悅。換言之，所謂僧者，與世俗之團體相同；要四人以上方得名為僧，否則但名苾芻或沙彌也。此中菩薩僧與聲聞僧，皆指證聖道者，名為出世之僧；若未證得聖道者，則便為世間之凡夫僧，以其未出三界生死故也。此凡夫僧，有內凡、外凡之分，不同於平常之凡夫，因其於信心位、資糧位、加行位亦有相當之修習，所以與平常之凡夫不同。

菩薩有在家、出家二種，今此經中所指之菩薩僧，以文殊師利、彌勒菩薩而為上首；此二菩薩是依律儀之出家菩薩僧，不同於在家菩薩之形相無定，不能表顯僧相，故佛陀說法時多以之為菩薩之上首，此經亦復如是。



此二大士是出家菩薩僧中之長隨於佛者；又是本土之菩薩。若觀音、勢至等則為他方佛土中之菩薩，其來此世界赴法會否，不能決定。此文殊師利與彌勒菩薩，是誕生於印度者，其應生之處皆有史跡可考。文殊師利般涅槃經云：「佛告跋陀波羅菩薩：『文殊師利有大慈心，生舍衛國多羅聚落梵德婆羅門家，來我所出家學道，住首楞嚴三昧，以此三昧力出現於十方。佛滅後經四百五十歲，於其本生處入滅。』」又彌勒上生經云：「佛告優波離：『彌勒先於波羅捺國劫波利村波婆利大波羅門家生，卻後十二年二月十五日，還本生處結跏趺坐如入滅定，身紫金色光明艷赫，如百千日，上至兜率陀天。』」故在釋迦如來所制菩薩律儀之中，皆以文殊師利為羯磨阿闍黎，以彌勒菩薩為教授阿闍黎。有此種種關係，故今但舉文殊、彌勒二大士以代表一切菩薩僧。文殊師利，此言妙吉祥，即前所列菩薩眾之妙吉祥菩薩也。舍利弗、目犍連，是如來聲聞弟子中之上首。聲聞，是聽聞佛陀之音聲而得悟道者。舍利，此言「驚」；弗，是「弗多」之略，此言為子。此是從母得名，舍利即是母名，是舍利之子故。他經有言舍利子者，即舍



利弗也。此人於佛聲聞弟子中，為智慧殊勝之一人。目犍連，此言「採菽氏」，上古有仙人深山靜居，常採取菽豆而食，便以之為姓。目犍連之母，即彼仙人之族裔，亦是從母得名也。此人為佛聲聞弟子中神通最殊勝之一人。此二人者，本是外道之首領，對諸外典皆精通嫻熟；後因遇馬勝比丘，始得隨佛出家，旋證無學聖果。二人於佛陀法會中，每為聲聞僧中之上首，故今亦以此二人代表一切聲聞僧也。此二人因不忍見佛之入涅槃，故先佛而入滅，遂由迦葉、阿難傳佛法藏。

凡夫僧，第一要成就解脫戒。戒者，止惡修善義，即是律儀。律儀有三種，此即三種中之一。言別解脫戒者，因此戒條種類有七眾之不同，對於別別所犯，制定別別戒條令別別遵守之，而得別別解脫者也。此凡夫僧雖未證聖道，若能於別解脫律儀如法受持，並能具足正知正見，深入於佛陀聖言量之教法，而廣為眾生開演聖道之法，令其得利益安樂，所謂「利生為事業，宏法是家務。」如是方堪稱為真善之凡夫僧。此中所言聖道法者，若以三乘共修之法而言，即是八聖道法或三十七菩提分法；若再推廣



其範圍，則凡佛說之法，皆可名之為聖道法。由是觀之，凡夫僧亦須具足成就自利利他之條件，設僅具別解脫戒而不能通達佛法，以化導衆生流傳社會，則唯攝得止惡之自利而不能作生善之利他事業，尙不能完成眞善之凡夫僧資格也。於此可知具足成就凡夫僧之資格，亦非易事！雖未能得無漏至獲福無量者，即是說：此凡夫僧雖未能得戒、定、慧及解脫、解脫知見之五分無漏法身，如有能廣興供養，亦獲福無量，等於供養出世之菩薩、聲聞無有差別。如是三種名眞福田僧者，由以生長爲義，如世間之田，播植種子於其中，到成熟之時便能獲得多數之果物；今福田亦然，若有能供養如是三種僧者，則於將來所獲之福，亦如播種於田，能收獲無量之福果。然世間一類有情，不辨眞僞之教法及教師，往往誤奉於邪教、邪師，不但不能感福，且反權過咎。今此三種僧則不然，是眞能生福之田，故名福田僧。

復有一類名福田僧者：此中所謂舍利，不是人名，即如來滅後，諸大弟子焚燒其身時，有堅固、圓正、光潔之骨子，其形如珠，色彩不定，後



分散而起塔供養；今我國鄆縣育王寺所供之舍利，亦即佛舍利也。佛形像，指佛滅雕刻金銀木石之佛像，與泥塑紙畫等佛像。轉輪聖王者，在人壽無量歲滅至八萬歲、或六萬歲、四萬歲、二萬歲時出世，具足三十二相，由大福力，感得輪寶，於即位時降伏四方，故名轉輪聖王。是轉輪王有四種：金輪王統轄四洲，銀輪王統轄三洲，乃至銅、鐵輪王統轄二洲、一洲。鬱金華，是珍貴之華，其華金色故名。此文是說：復有一類等而下之凡夫僧，亦得名為福田僧。他雖未能堅持律儀，然對於如來或舍利，及佛滅度後所供奉之各種形像和經典，與佛當時所制之戒條，或過去現在之僧伽，皆能深生恭敬信仰；自不生邪見誹謗，亦令他人不生誹謗而生恭敬信仰，且能宣說佛陀之正法，讚歎大乘甚深微妙之理，深信善惡因果，所以常常發願，願於現在未來懺滅其過犯與業障，如是之人，雖對於戒律未能深生防護，但其能廣作利他之事業及深信三寶之力，亦勝於外道百千萬倍；因外道雖能勤苦修行，既未能認識真理，則其所修者亦勞而無功也。不特勝過外道百千萬倍，且亦勝過四種轉輪聖王。以此深信三寶之僧伽，雖於現在世中



尚未完成僧格，然能悔除業障諸淨因，令其無漏種子增長，煩惱漸漸消滅，且亦能廣傳佛法，導人超出世間；彼轉輪王於人中雖有大威德福力，然未出三界，若不求出世之法，仍然輪轉五趣無有出期也。轉輪王猶不及，何況其餘一切衆生？蓋人類無有超出轉輪王之上者；再推之於人而下者之衆生，更不言可知矣。今日以喻明之：如鬱金華是香中之最上者，雖萎悴而猶能勝其他一切不正香，或香甚微之華；正見比丘雖以無始來之積習難除，於律儀有所毀犯，然對於三寶之敬信及不壞於正見之功德，便能作自他出世因。因此，能勝一切衆生亦得名福田僧也。若善男女等能供養此第二種凡夫僧，其所獲得之功德，仍與供養前三種僧寶所得之功德無有差別。

如是四類聖凡僧寶至是名僧寶不思議恩，此是總結；四種僧寶於衆生常施以清淨善法，而利樂有情恆無捨離，故僧寶對於衆生之恩亦不可思議也。此上四種僧寶，前二是聖僧，後二是凡夫僧；前二種是出世間僧寶，後二種是未出世之僧寶。

子二 問答寶義



爾時，五百長者白佛言：「世尊！我等今日聞佛法音，得悟三寶利益世間，然今不知以何義故說佛法僧，得名爲寶？願佛解說、顯示衆會及未來世敬信三寶一切有情，永斷疑網，得不壞信，令入三寶不思議海。」爾時，佛告諸長者言：「善哉！善哉！汝善男子能問如來甚深妙法，於未來世利益安樂一切衆生！譬如世間第一珍寶，具足十義，莊嚴國界饒益有情；佛法僧寶亦復如是。一者，堅牢，如摩尼寶無人能破；佛法僧寶亦復如是，外道天魔不能破故。二者，無垢，世間勝寶清淨光潔不雜塵穢；佛法僧寶亦復如是，悉能遠離煩惱塵垢。三者，與樂，如天德瓶能與安樂；佛法僧寶亦復如是，能與衆生世出世樂。四者，難遇，如吉祥寶希有難得；佛法僧寶亦復如是，業障有情億劫難遇。五者，能破，如如意寶能破貧窮；佛法僧寶亦復如是，能破世間諸貧苦故。六者，威德，如轉輪王所有輪寶，能伏諸怨；佛法僧寶亦復如是，具六神通降伏四魔。七者，滿願，如摩尼珠隨心所求能雨衆寶；佛法僧寶亦復如是，



能滿衆生所修善願。八者，莊嚴，如世珍寶莊嚴王宮；佛法僧寶亦復如是，莊嚴法王菩提寶宮。九者，最妙，如天妙寶最爲微妙；佛法僧寶亦復如是，超諸世間最勝妙寶。十者，不變，譬如真金入火不變；佛法僧寶，亦復如是，世間八風，不能傾動。佛法僧寶具足無量神通變化，利樂有情暫無休息，以是義故諸佛法僧說名爲寶。善男子！我爲汝等，略說四種世出世間有恩之處，汝等當知，修菩薩行，應報如是四種之恩！」

在佛說畢三寶恩之時，妙德等五百長者，因明寶義故重問如來。我等現在雖聞音教，得以明瞭佛法僧利益世間之恩惠，但還不知以何意義而說佛法僧爲寶？惟願如來爲我等解釋其義，令在會諸衆得知，並於今後此法寶流行時，亦能使未來世敬信三寶之有情不壞正信，斷除煩惱所知之障，以入於三寶不思議海。此不思議海，唯信能入，無信則不能入，蓋信爲無上菩提之根本也。故修淨土法門者，以信爲三種資糧之一；乃至一切法門，無不以信爲基礎也。前說四恩，由於妙德等長者之問而生起，今此長者等



既明四恩之義，又進問三寶得名爲寶之意義，一方面爲除自疑，一方面是使現在及未來衆生皆得利益，故佛稱讚其「能問如來甚深妙法，於未來世利益安樂一切衆生。」世間第一珍寶，具足十義，佛法僧寶亦復如是具足十義。莊嚴饒益，即是寶之業用。國界，即國土；有情，即是人民。佛法僧之所以喻爲寶者，寶是世間極珍貴之物，有情得之便能利益安樂；佛法僧之利益世間安樂有情亦然，能使其離苦得樂，故佛法僧得名爲寶。然世間之寶，虛偽之寶，終非究竟，或有因之而受累者；唯佛法僧方堪稱爲真實之寶，能令衆生畢竟安樂故。此下別說十種寶義：一者堅牢：摩尼，此言「如意」，此寶之體性最爲堅硬，無有人能破壞；佛法僧寶亦復如是，雖有邪見邪分別之外道，及具有大威德之邪勢力，而常破壞正見正行之天魔，亦不能破壞真實之三寶，外道、天魔尙不能破，則凡夫更不能破矣。二者無垢：前義顯示堅牢，此第二義表顯無垢。凡殊勝希有之寶，其體性皆清淨光潔而不爲塵垢污穢之所雜染；今佛法僧寶亦復如是，不但佛寶、法寶清淨光潔遠塵離垢，即未證聖果未出世間之凡夫僧，能嚴持別解脫戒，則



亦能遠離煩惱染污法之垢穢。一因持戒便能生定，由定而能發慧，則便能證得出世清淨善法。在佛陀說法之本懷，固一音演說，衆生雖以根器不同，受法之程度亦千差萬別，然究竟皆導歸清淨無漏法界。世間之聖帝賢王，其治世雖有若何之善美（如我國書詩記其盛事等），亦難免淫殺等之染污；唯佛法僧寶能絕無染污，所以名之爲寶。三者與樂：天德瓶，是由大福德所感之瓶，能滿足世間衆生之所需求，因此瓶如摩尼珠，於欲求財者即能生出財寶，乃至衣服、飲食、屋舍，於世間衆生之所需求無不滿足；佛法僧寶亦復如是，欲求聲聞菩提者，便能與以聲聞菩提，乃至緣覺菩提、佛果菩提，亦皆隨其所應而得之。四者難遇：吉祥寶，是希有難得之寶，佛法僧寶亦是最難遭遇之寶。如業障最重之有情，不特不能親遇佛法僧寶，即連佛法僧寶之名亦難得聞，如地獄內之衆生即是。世人對於佛陀之教法，往往不生敬信，不特不生敬信，或反生相違之見，此種人雖得見佛聞法，然由業障深厚，等於未見佛聞法也。五者能破：如意寶，即前之摩尼珠，其性質亦與天德瓶相似，能破除衆生之貧窮，求衣食得衣食，舉凡世間諸



事皆可滿足衆生之願望。佛法僧寶亦如是，凡衆生有正當之願望，能隨心而得，如欲求智、求道乃至求福求健康，佛法僧寶皆能一一與之。六者威德：輪寶即前所說轉輪王由福力所感得之輪寶，形如車輪，故名輪寶。轉輪王征討四方之時，其輪寶必自前導而威伏四方；四種轉輪王所有之輪皆然。佛法僧寶亦復如是，由於具有天眼天耳乃至漏盡等六種之神通，便能降伏煩惱、五蘊與四魔。七者滿願：此與前第三、第五義略同，即說摩尼珠能滿足衆生之願望，而佛法僧寶亦能滿足衆生之善願，所謂「威令果遂，決定無疑，能使速獲三乘早登佛地。」八者莊嚴：世間珍寶能使國土莊嚴，置之於王宮則能使王宮尊貴；佛法僧寶亦復如是，能莊嚴法王之菩提寶宮，使一切衆生皆於菩提寶宮之法王座上成等正覺。九者最妙：天妙寶雖微妙，但不過是世間之寶而已，佛法僧寶爲超世間之妙寶，是出世間之最勝功德，非世寶能喻。十者不變：世間真金入火煅煉之時，其色仍不變壞；佛法僧寶亦復如是，不爲世間八風之所傾動。八風者，即利、衰、毀、譽、稱、譏、苦、樂之八法。其所以名爲風者，因世上一切有情，常被苦、樂、



憎、愛等擾動其心，如風之動物，故名之爲八風。利是得可意之事，衰是遇著不可意之事，毀是背地排斥，譽是爲世譽讚，稱是當前讚美，譏是當前誹謗，苦是逼迫損惱於心，樂是身心順適；此八法爲世人常有之事，且世人無不以之而轉移其心志；惟佛法僧則不爲此之所動搖。自佛法僧寶至說名爲寶，此是總結佛法僧由於具足無量神通種種變化，常於世間饒益有情，所以得名爲寶。

善男子以下，總結前來所明應報答之四恩。在世間常人，若皆能知報恩，則舉世皆能作損己利他之事業，其道德亦因而顯現。但報恩之性質有寬狹不同，若其所知恩小，則其所報之恩亦小；今特爲舉出報恩之大小以擴衆生之心量，使知恩德偏於世出世間也。世間一類衆生，僅知父母之恩，故唯在父母之前承事供養，或求功名光大門庭，使父母常生歡樂；此雖是報答恩德，而其範圍甚狹。若發菩提心，依於佛法而報恩德，則便能知自他一切有情，從無始以來流轉五趣生死，皆曾互爲父母、妻子、眷屬、親朋，而有恩惠於我者，但因煩惱深厚，未能證得宿命通，不知往昔之事；



設證宿命通之聖者，於往昔之事便能了了分明。若再進而推之於社會國家，從古至今，皆是有恩惠於我者，前之三種恩德，尙是世間之恩，還有三寶恩乃不思議之大恩，非平常小知小見所能見知。故佛法無論所談何事，皆可談到廣大無極，如此所談報恩之事也。如來於此總結四種世出世間恩中，開示妙德長者等不應限於唯知報答現身父母之恩，且亦須報後三種之恩惠。既須報後三種恩惠，則非凡夫及小乘之所能報，唯有發菩提心，修習六度萬行以至成等正覺，始能究竟報答一切恩惠；故佛囑其修菩薩行而報答四恩也。

辛二 示報恩行

爾時，五百長者白佛言：『世尊！如是四恩甚爲難報，當修何行而報是恩？』佛告諸長者言：『善男子！爲求菩提，有其三種十波羅密：一者，十種布施波羅密多；二者，十種親近波羅密多；三者，十種眞實波羅密多。若有善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，能以七寶滿於三千大千世界布施無量貧窮衆生，如是布施，但



名布施波羅密多，不名真實波羅密多。若有善男子善女人發大悲心，爲求無上正等菩提，以自妻子施與他人，心無憍惜，身肉手足頭目髓腦乃至身命施來求者，如是布施但名親近波羅密多，未名真實波羅密多。若善男子善女人發起無上大菩提心，住無所得，勸諸衆生同發此心，以真實法一四句偈施一衆生，使向無上正等菩提，是名真實波羅密多。前二布施未名報恩，若善男子善女人能修如是第三真實波羅密多，乃名真實能報四恩。所以者何？前二布施有所得心，第三施者無所得心，以眞法施一切有情，令發無上大菩提心，是人當得證菩提時，廣度衆生無有窮盡，紹三寶種使不斷絕，以是因緣名爲報恩。」

此報恩品法門，在上總科中是攝於五乘共法，若衆生能知報答父母之恩，雖未即報後三種恩，亦能種人天乘之福業。但佛之本意在出世之大乘法，使衆生得出世之涅槃；其人天乘法雖未屬於出世清淨之行，然亦是出世之基礎。凡佛說法，從大乘而生，終亦能達到大乘之究竟地也。妙德等



五百長者請問如來，此四種恩既非世間小知小行所能報答，則應當修何行而始能報答此甚為難報之四恩耶？如來答妙德等，欲報如是四種恩德，非發菩提心而修菩薩行不可。如衆生無始即有恩於我，非成佛時以無邊大慈悲、大智慧方便等力量而救拔濟度，則不足以廣報衆恩。然欲成佛，須修三種十波羅密。三種十波羅密者：第一，即是但名字布施等十種波羅密；第二，即是布施等十種親近波羅密；第三，即是布施等十種真實波羅密。波羅密，此言「到彼岸」，即是從此生死之岸而到彼涅槃之岸。此到彼岸之方法，有其十種，即是十種到彼岸。以有情之程度不同，故有三種十到彼岸：第一，十種波羅密多者，即是布施、持戒、忍辱、精進、靜慮、慧、方便、願、力、智之十種；後兩種十波羅密亦然，不過淺深不同耳。在程度最低者，即是但名布施等十種是，布施住布施相，即是名字波羅密。第二，十種親近波羅密多者，即是布施親近波羅密多乃至智親近波羅密多。第三，十種真實波羅密多者，與二種義同，即是真實布施到彼岸乃至真實智到彼岸。由程度淺深之不同，不特應修布施等十種波羅密多，且須要修



到十真實。如初發心菩薩，於初發心時即要修此第一十種波羅密多，即是外凡位十信菩薩，此則名為名字波羅密，以隨分決定而未能行故。若到資糧位、加行位，則為十種親近波羅密多，因他有勝解力而真能修行故。再由解行入於初地，通達諸法體性空寂，即是通達真如實性。其所行之法，即是十種真實波羅密多。

一、但名布施波羅密多，即明一種眾生發菩提心，又能以偏大千世界之七寶而施諸貧窮眾生，即是外財布施；但可名為十波羅密多，不得名為親近波羅密與真實波羅密。二、親近波羅密多，即明內身布施者，一類有情因發無上大菩提心，能以妻子與自身手足乃至生命皆能施之於求者，而無悔悟之心，較之第一種行菩薩布施者，固然強勝，然亦但可名為親近波羅密多，尚不得名為真實波羅密多。三、真實波羅密多，此是明以法布施，並勸眾生同發此心，以期共證菩提，則非前二種所能同日而語也！如前二種以身物而施，於眾生之利樂不過暫時，而第三種是住於無所得，是施眾生以法，令發大心成等正覺，皆是真實究竟之法，故名真實波羅密多。此



中布施義，略與金剛經布施波羅密之語意相同。彼經之要義，在於觸無所得，亦以受持一四句偈或為人演說勝於前之二種布施。如彼經初有二重以外財施校，若人滿三千大千世界七寶以用布施，其福德雖多，不如有人於經中受持乃至四句偈等爲他人說，其福勝彼；後又以二重以內身施較，若有善男子善女人以恆河沙等身命布施，若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說，其福甚多。平常人讀之，往往覺其文重複。若細讀之，則便可明了初以外財校，次以內身校，有漸漸勝進義。今此經明十信發心，漸入資糧、加行，及入初地通達眞如實性觸無所得。唯識頌謂：『現前立少物，謂是唯識性，以有所得故，非實住唯識。』此即明未入眞見道心，猶有所得，則不名爲住唯識性，以有所得故。證到初地之菩薩，於白他都無所得，方得名爲眞住唯識。在平常有能所變緣之相，則不名無所得，要在入眞見道證入無分別智，以無所得故。亦可名無所住，平常心有對相則使心有所住，可名之爲住某境心；若到能所雙亡，便名無所得心，始稱爲眞實法。地上菩薩說法利生，皆說此眞實法，亦使衆生皆入於眞實之法性，亦



即使衆生修此三種波羅密多。

然波羅密雖有三種，若要究竟報恩，須修第三眞實波羅密多。由於前二種波羅密多心有所得，則有限量，不能眞實報恩；心無所得而修波羅密多，是則名爲眞實報恩。佛之說明報恩，亦是使衆生皆得到安樂。若僅能使自身之父母安樂，一切衆生猶不能普受其利益，故修第三種波羅密多，方是眞實能報恩之法。能以眞實之法施之於衆生，並令其發無上心而成佛果，如是展轉度衆生無有窮盡，而紹隆三寶亦不少其人也。此眞實波羅密多，雖要在初地始能實現，而初發心菩薩亦須理解其義，以作爲理想之目的；否則，連名字波羅密、親近波羅密亦將不能修習，遑論達到眞實也耶！

己三 說法利益

爾時，五百長者，從佛聞是昔所未聞報恩之法，心懷踊躍得未曾有，發心求趣無上菩提，得忍辱三昧，入不思議智，永不退轉。爾時，會中八萬四千衆生發菩提心，得堅固信及此三昧。海會大衆悉得金剛忍辱三昧，悟無生忍及柔順忍，或證初地得不起忍。無量

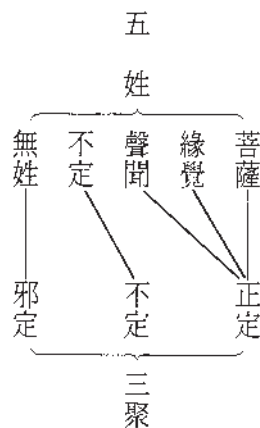


衆生發菩提心，住不退位。爾時，佛告五百長者：『未來世中一切衆生，若有得聞此心地觀報四恩品，受持、讀習、解說、書寫、廣令流布，如是人等福智增長、諸天衛護、現身無疾、壽命延長；若命終時，即得往生彌勒內宮，覩白毫相超越生死，龍華三會當得解脫，十方淨土隨意往生，見佛聞法入正定聚，速成阿耨多羅三藐三菩提如來智慧。』

佛說第一會報恩品畢時，在會諸衆，大得利益。妙德等於昔日未曾得聞有所謂四恩者，今忽得聞佛所說報答四恩之法，於心之歡樂暢快昔未曾有，便發菩提心以立大乘之志向，並得忍辱三昧。三昧即是禪定，忍是忍可，即依如來所說之法義，能忍可於心而得安樂。並於此三昧之境，契解無分別不思議之智而永不退轉。不退轉，即十信中第六之信不退，或是十住中第一住發心不退。會中有八萬四千衆生，亦發菩提心，得堅固信，即十信中信不退；亦得前五百長者等所得之忍辱三昧。海會大衆至得不起忍者，此明將登地之菩薩及地上菩薩所獲之益。然此中所說之忍，諸經各有



不同，今可總言之：等覺菩薩得金剛忍，八地菩薩得無生忍，地前菩薩得柔順忍，初地菩薩得起忍。又不退，在初發心菩薩得十信中第六信心不退，進之則十住中初住發心不退，第七行不退，初地菩薩得證不退，八地菩薩得念不退。次明未來世衆生流通此經之利益。彌勒內宮，即兜率內院，現爲彌勒補處菩薩所居，故云彌勒內宮。內宮，簡別外院，因兜率有內院、外院之分，外院爲諸天所居，非極清淨。三會龍華當得解脫，即是於未來爾勒如來世界中，彌勒菩薩於龍華菩提樹下三番說法，度衆生而得解脫。正定聚之聚，即是類義，正定聚，是三聚中之一，此大小乘皆通，小乘在五停心以上，大乘在初住以上。其邪定聚，即是畢竟不證入者；其不定聚，即在二者之間。此三聚，略同法相唯識所謂之五姓：如彼之聲聞種姓、菩薩種姓，則可攝此正定聚中；彼中不定種姓，亦同此不定聚；彼中無姓，是此中邪定聚。如表：



戊二 答智光等問

己一 智光趨問

庚一 趨敬

爾時，王舍大城東北八十由旬，有一小國名增長福，於彼國中有一長者，名曰智光，其年衰邁，唯有一子，其子惡性不順父母，所有教誨皆不能從。遙聞釋迦牟尼如來在王舍城耆闍崛山，為濁惡世無量衆生，宣說大乘報恩之法。父母及子並諸眷屬，為聽法故齋持供具來詣佛所，供養恭敬。

王舍城，是地名，在中印度摩伽陀國。關於他的名稱來源，在上面曾



有講過。由旬，又作「兪旬」、「揄旬」、「由延」或「踰闍那」、「踰繕那」，與中國「驛站」名相符，為計里程的數目。中四十里，小二十里，大八十里。八十由旬，約計有兩千里。當佛在王舍城說法之際，在城之東北約去二千餘里有個小國，此國中有長者名曰智光，年已衰邁了。有一子，性情惡劣非常，不但不孝敬父母，而且父母之言概不遵從，處處都是拂逆父母之意。因此，在離王舍城二千餘里之外，傳聞釋迦牟尼佛今正為五濁惡世的衆生，宣講大乘報恩之法。釋迦，「能」的意義，是其族姓；牟尼此云「寂」，即寂默寂靜，形容佛之德相的。這有兩種解說不同：一、就事而言，太子始入劫毗羅城時，使諸釋子寂靜無言；後出家修禪行而寂默無言。前者，是父王附以牟尼之名；後者，是當時的人民尊以牟尼之名。仁王經合疏云：「牟尼者，此云寂默，三業俱寂默也。一理趣釋下云：「牟尼者，寂靜義，身口意寂靜故稱牟尼。」二、就理而言，佛與三乘聖人所證之法名寂默，因之稱佛為牟尼。成唯識論卷十云：「大覺世尊成就無上寂默法，故名大牟尼。」俱舍論十六云：「無學身語業名身語牟尼，意牟尼即無學意。」



……何故牟尼唯在無學？以阿羅漢是實牟尼，諸煩惱言永寂靜故。」廣如毗奈耶雜事二十，佛本行集經二十，大日經疏一、十二、十三，宗輪論述記，唯識述記十末等解。

智光長者既遙聞佛在王舍城說法，而且說的是大乘報恩之法。他以為他的不受父母教誨的逆子，因為沒有聽聞報恩法的緣故，所以不知恩亦不報恩；為要使之聽聞教法，於是夫婦二人及子并諸眷屬，生大歡喜之心，齋持供具，從二千里之外來詣佛所，供養恭敬，冀佛可以教化他的惡子，使他能知恩而報恩。依此經文看起來，前二卷可作第一會，從此起可作第二會。第一會是佛在金色光相中為妙德長者說報四恩法，而聞法之人便展轉流通開去，所以有智光長者為逆子不孝順之故而遠來請佛說法，於是有此第二會產生的緣因。這是很值得注意的！

庚二 問求

而白佛言：「我有一子其性弊惡，不受父母所有教誨，今聞佛說報四種恩，為聽法故來詣佛所，惟願世尊為我等類及諸眷屬，宣



說四恩甚深妙義，令彼惡子生孝順心，此世當生令得安樂。」

智光長者既到了佛前，便問佛：世尊！我有個兒子，他的性情非常惡劣，不受為父母的教誨。如今在遠處聽聞佛說報四恩法，所以特來佛前，懇求世尊為我們宣說四恩法義，可以教訓我的惡子，使他孝順有恩德人，今生及後世，可增福報，皆得安樂。這是智光長者站在父親的立場，因為惡子無法教誨的緣故而來佛前求法；與前面妙德長者從為人子者必定要怎樣才報父母之恩而請佛說法，這是兩者不同之動機。

己二 如來慰答

庚一 宣慰

爾時，佛告智光：「善哉！善哉！汝為法故來至我所，供養恭敬樂聞是法，汝等諦聽，善思念之！若有善男子、善女人發菩提心，為聞法要，舉足下足隨其遠近所踐之地，微塵數量，以是因緣，感得金輪轉輪聖王，聖王報盡作欲天王，欲天報盡作梵天王，見佛聞法速證妙果。汝大長者及餘眾等，為於法故來至我所，如是經過八



十由旬大地微塵，一一塵數能感人天輪王果報，既聞法已當來證得阿耨多羅三藐三菩提。我雖先說甚深四恩微妙義趣，今復爲汝重宣此義而說偈言：

智光長者僕僕遠來，他不像平常人那樣的喜悅，因爲他有逆子，不孝順父母，憂愁之苦深刻於心。於是佛便這樣安慰他道：善哉！善哉！使他歡喜。這在智光，當然從來不曾感受到的愉快吧！而且佛對他說：倘若有人發菩提心，爲求無上妙法，舉足動步，皆能感得金輪聖王，乃至能證出世之妙果。不但能感化惡子，而且得大菩提。此四恩之法義，我雖然在前已經說過，如今不妨更爲一說。在智光的本心，不過因惡子忤逆不孝而來求佛說法教化，別無他意，更沒有想求出世果的願望。在佛呢，並許聞法之後，能證得出世的菩提妙果，這的確是智光等意外的收獲！

庚二 頌答

辛一 頌佛二德

壬一 自證實德



「最勝法王大聖主，一切人天非等倫，具諸相好以嚴身，智海如空無有量。自他利行皆圓滿，名稱普聞諸國土。永斷煩惱餘習氣，善持密行護諸根，百四十種不共德，廣大福海悉圓滿，三昧、神通皆具足，八自在宮常遊樂。」

智光長者既來求佛說報四恩法，而報四恩法在前已經說過，然又不得不為重說，所以祇有以頌文為說。此中的頌文，有重頌、增頌的差別：已經散文中有過的，在這裡略示段落，即是重頌；前散文中沒有過的，即是增頌。因智光才到靈山法會，所以佛特為他說此重頌。比方今在南普陀講大乘本生心地觀經已有八天，其有今天才加入法會者，雖沒有聽過前幾天所說，還可以聽到重頌，這也是難得的因緣。有一般人有愛廣義而不愛略義的教法，有愛略義而不愛廣義的教法，所以長行與頌文有廣略的差別，這樣看來，這正是對機說法的特色。

「自證實德」者，明如來為法王大聖主至尊且貴的人，非是一切天人等可以比倫的。誰也知道他是三覺圓滿者，他的密行非是菩薩所能推測，



有百四十種不共之德行，所謂三十二相、八十種好、十力、四無所畏及十八不共諸法等等；以及三昧神通皆具足。這些，皆是如來自己所親證實有的德相，所以非菩薩及二乘聖者所能尋思、推測得到的。

壬二 化他權德

『十方人天及外道，無有能難調御師；金口能宣無礙辯，雖無能問而自說。如大海潮時不失，亦如天鼓稱天心，如是自在唯佛有，非五通僊、魔、梵等。難思劫海修行願，證獲如是大神通。我入三昧大寂室，觀察諸根及藥病，自出禪定而讚歎，三世佛法心地門。時諸長者退大心，樂住二乘自利行，我開大智方便教，引入三空解脫門。如來意趣莫能量，唯佛能知真祕密；利根聲聞及獨覺，勤求不退諸菩薩，十二劫數共度量，無有能知其少分。假使十方凡聖智，受與一人爲智者，如是智者如竹林，不能測量其少分。』

如來善能教化他人，誰也不是他的對手，因為他是法無礙辯、義無礙辯、辭無礙辯、樂說無礙辯者。縱然沒有人能去請問，自己也可以說法利



生。他的高尚志氣，猶如不退的海潮那樣的雄壯！像這樣親證得來的大神通，唯佛獨有。他有時深入三昧禪定，觀察諸眾生的病脈，對症施醫，可使死者復活。固然，大乘法門難行，有時難免有的人生退悔之心，自願做個消極的二乘聖者。但佛的智海流出來的教法，能引使悟入三空法門，三空者，即生空、法空、空空。因此，如來的祕密奧妙之處是不可捉摸的，佛說法利他的威德，是聲聞菩薩所不可思議的。

辛二 重頌四恩

壬一 總標

『世間凡夫無慧眼，迷於恩處失妙果，五濁惡世諸眾生，不悟深恩恆背德，我為開示於四恩，令人正見菩提道。』

這世間，最可憐的是沒有慧眼的凡夫，總是一味地虛偽、頑劣，不知恩、不報恩，對前輩有德的長者時常背逆。如來觀察人間眾生道德上的大缺陷，很是悲痛，特為我輩眾生開示四恩，使之得入正見的法門，這是特別給人們底福音！



壬二 別釋

癸一 父母恩

子一 重頌

「慈父悲母長養恩，一切男女皆安樂，慈父恩高如山王，悲母恩深如大海；若我住世於一劫，說悲母恩不能盡，我今略說於少分，猶如蚊蚋飲大海。假使有人為福德，供養淨行婆羅門，五通神僊自在者，大智師長及善友，安置七珍為堂殿，及以牛頭栴檀房，療治萬病諸湯藥，盛滿金銀器物中，如是供養日三時，乃至數盈於百劫，不如一念申少分，供養悲母大恩田，福德無邊不可量，算分喻分皆無比。」

「世間悲母孕其子，十月懷胎長受苦，於五欲樂情不著，隨時飲食亦同然，晝夜常懷悲愍心，行住坐臥受諸苦。若正誕其胎藏子，如攢鋒刃解肢節，迷惑東西不能辨，徧身疼痛無所堪，或因此難而命終，六親眷屬咸悲惱，如是衆苦皆由子，憂悲痛切非口宣。若得



平復身安樂，如貧獲寶喜難量，顧視容顏無厭足，憐念之心不暫捨。母子恩情常若是，出入不離胸臆前，母乳如甘露泉，長養及時會無竭；慈念之恩實難比，鞠育之德亦難量。世間大地稱爲重，悲母恩重過於彼，世間須彌稱爲高，悲母恩高過於彼；世間速疾唯猛風，舉心一念過於彼。

『若有衆生行不孝，令母暫時起恨心，怨念之辭少分生，子乃隨言遭苦難。一切佛與金剛天，神僊祕法無能救。若有男女依母教，承順顏色不相違，一切災難盡消除，諸天擁護常安樂。若能承順於悲母，如是男女悉非凡，大悲菩薩化人間，示現報恩諸方便。若有男子及女人，爲報母恩行孝養，割肉刺血常供給，如是數盈於一劫，種種勤修於孝道，猶未能報暫時恩。十月處於胎藏中，常銜乳根飲胎血；自爲嬰孩及童子，所飲母乳百斛餘；飲食、湯藥、妙衣服，子先母後爲常則，子若愚癡人所惡，母亦恩憐不棄遺。昔有女人抱其子，渡於恆河水瀑流，以沈水故力難前，與子俱沒無能捨；爲是



慈念善根力，命終上生於梵天，長受梵天三昧樂，得遇如來受佛記。

『一名大地，二能生，三能正者，四養育，五與智者，六莊嚴，七名安隱，八教授，九教誡者，十與業。餘恩不過於母恩。何法世間最富有？何法世間最貧無？母在堂時為最富，母不在時為最貧。母在之時為日中，悲母亡時為日沒；母在之時皆圓滿，悲母亡時悉空虛。』

這段頌文的意義，上面長行裏已經講過；不過在這裏再略說，所以謂之重頌。父母的恩，即是慈悲之恩。慈能與樂，悲能拔苦；慈恩是父最勝，此恩高如大山王，悲恩是母最勝，此恩深如大海。倘佛常住在世間講說父母之慈悲恩，尤其是母的悲恩，還講不完。若為求福德而以種種的貴重物品供養諸有德者，不如以微分少物供養悲母，其福德的無邊不可限量，非可計算比喻得到。為人子者，當知悲母十月懷胎之苦，乃至為嬰兒時所飲母乳，使母受盡種種苦痛，這種種苦痛一一聯想起來，倘若你對父母曾有過不孝順的地方，應該要至誠洗心懺悔，要知恩報恩。世間無論什麼恩，



決沒有超越父母恩以上。若世人能報父母之恩，這在人間的確會受到他人讚美的。

子二 增頌

「世間一切善男子，恩重父母如丘山，應當孝敬恆在心，知恩報恩是聖道。不惜身命奉甘旨，未會一念虧色養；如其父母奄喪時，將欲報因誠不及。佛昔修行爲慈母，感得相好金色身，各聞廣大徧十方，一切人天咸稽首；人與非人皆恭敬，自緣往昔報慈恩。我昇三十三天宮，三月爲母說眞法，令母聽聞歸正道，悟無生忍常不退；如是皆爲報悲恩，雖報恩深猶未足。神通第一目犍連，已斷三界諸煩惱，以神通力觀慈母，見在受苦餓鬼中，目連自往報母恩，救免慈親所受苦，上生他化諸天衆，共爲遊樂處天宮。當知父母恩最深，諸佛聖賢咸報德。若人至心供養佛，復有精勤修孝養，如是二人福無異，三世受報亦無窮。世人爲子造諸罪，墮在三塗長受苦，男女非聖無神通，不見輪迴難可報，哀哉世人無聖力，不能拔濟於



慈母！以是因緣汝當知，勤修福利妙功德；以其男女追勝福，有大
金光照地獄，光中演說深妙音，開悟父母令發意，憶昔所生常造罪，
一念悔心悉除滅。口稱南無三世佛，得脫無暇苦難身，往生人天長
受樂，見佛聞法當成佛；或生十方淨土中，七寶蓮華為父母，華開
見佛悟無生，不退菩薩為同學；獲六神通自在力，得入菩提微妙
宮；皆是菩薩為男女，乘大願力化人間。是名真報父母恩，汝等衆
生共修學。

當知父母之恩重若丘山，應當知恩報恩，這是為人子者應盡的天職。
假若你的良心還沒有死的話，如果父母在生不孝養，死了的時候受良心所
責而要報恩，真所謂「悔之晚矣」了！

佛在過去曾為報慈母的恩而修行，所以今感得金色滿身的相好莊嚴，
為人天所尊敬，也是往昔報父母恩的緣故。既成佛後，復往三十三天為母
說法，雖不過三個月的時間，但能使母悟無生忍，不退菩提。像這樣的報
恩，佛尚感覺到沒有滿足，在我們又感覺到怎樣呢？神通第一的目連，以



神通力而觀察母在餓鬼裏受諸苦痛，自己不能救母，求仗佛的威力為救度。倘若日連的母親沒有生得目連，又怎能出離餓鬼之苦呢？所以要能報恩，必須以智慧來觀察真理，否則不能究竟拔濟於慈母呵。因之，以大悲菩提心為根本而勤修諸功德，供養恭敬如來，口稱南無佛，這才能脫離無暇的苦難。無暇者，謂修道業無閒暇也，有八無暇，即是八難：一、地獄；二、餓鬼；三、畜生；四、鬱單越（即北拘盧洲），以樂而無苦佛不出現；五、長壽天，色界無色界長受安穩之處；六、聾盲瘖瘂；七、世智辯聰；八、佛前佛後。若能口稱南無三世佛，可免離三途八難諸苦，往生人天，長受安樂，見聞佛法，早生十方淨土。這些法門，若真正要報要父母的恩，決定要精勤共同修學。

癸二 衆生恩

子一 重頌

『有情輪迴生六道，猶如車輪無始終，或為父母為男女，世世生生互有恩，如見父母等無差，不證聖智無由識。一切男子皆是父，



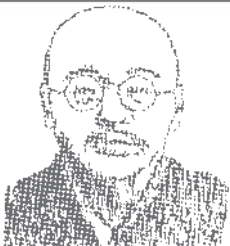
一切女人皆是母，如此未報前世恩，却生異念成怨嫉？常須報恩互饒益，不應打罵致怨嫌。

如人到了某個時代或某個地方，就變換了式樣與顏色，便認不清楚本來的面目。或人間，或天上，今生在這裏，來世在那裏，輪迴於六道之間，出沒於生死之海，生生世世，展轉無窮。在這六道之中的衆生，曾作過我的父母或兒女，可憐我們沒有慧眼，不能辨別誰是父誰是母。所以，一切男子是我父，一切女人是我母，他們對於我都有恩德，我都要一一報恩，報恩於已往的一切。

子二 增頌

『若欲增修福智門，晝夜六時當發願：願我生生無量劫，得宿住智大神通，能知過去百千生，更相憶識爲父母。循環六趣、四生中，令我一念當至彼，爲說妙法離苦因，使得人天長受樂。勤發堅固菩提願，修行菩薩六度門，永斷二種生死因，疾證涅槃無上道。』

假若你想報恩，必須首先勤修福德與智慧。然福德智慧成之不易，應



當發菩提大願，才可得大神通爲六道父母說法。若自他能發菩提大願而修六度萬行法門，這才能永斷分段生死和變易生死的因，速證無上妙道。

癸三 國王恩

子一 重頌

『十方一切諸國土，正法化人爲聖主，國王福德爲最勝，所作自在名爲天。三十三天及餘天，恆將福力助王化，諸天擁護如一子，以是得稱天子名。世間以王爲根本，一切人民爲所依，猶如世間諸舍宅，柱爲根本而成立。王以正法化人民，如大梵王生萬物。王行非法無政理，如琰魔王滅世間。王所容受姦邪人，象蹋華池等無異。如日天子照世間，國王化世亦如是，日光夜分雖不照，能使有情得安樂。王以非法化於世，一切人民無所依。世間所有諸恐怖，依王福力不能生，人民所成安隱樂，當知是王福所及。世間所有勝妙華，依王福力而開敷；世間所有妙園林，依王福力皆滋茂；世間所有諸藥草，依王福力差諸疾，世間百穀及苗稼，依王福力皆成實；世



間人民受豐樂，依王福力常自然。譬如長者有一子，智慧端嚴世無比，父母恩愛如眼目，晝夜常生護念心；國大聖王亦如是，愛念衆生如一子，養育耆年拯孤獨，賞罰之心常不二。如是仁王爲聖主，群生敬仰等如來，仁王化治國無災，萬姓恭勤常安隱。國王無法化於世，疾疫流行災有情，如是一切人非人，罪福昭然無所覆。善惡法中分七分，造者獲五王得二；園林田宅悉皆然，所稅等分亦如是。轉輪聖王出現時，分作六分王得一，時諸人民得五分，善惡業報亦皆然。若有人王修正見，如法化世名天主，以依法化世間，毗沙門王常擁護，及餘三天羅刹衆，皆當守護聖王宮。

『聖王出世理國時，饒益衆生成十德：一名能照於國界，二名莊嚴於國土，三名能與諸安樂，四名能伏諸怨敵，五名能遮諸恐怖，六名修集諸聖賢，七名諸法爲根本，八名護持於世間，九名能作造化功，十名國界人民主。』

『若王成就十勝德，梵王、帝釋及諸天，夜叉、羅刹、鬼神王，



隱身常來護國界；龍王歡喜降甘雨，五穀成熟萬姓安；國中處處生珍寶，人馬彊力無怨敵，如意寶珠現王前，境外諸王自賓伏。若生不善於王國，一念起心成衆惡，是人命終墮地獄，受苦永劫無出期。若有勤神助國王，諸天護念增榮祿。

國王，是一國的國民代表者，國家的平安與否，都歸於國王，所以國王要有福德。然福德從持戒而來，而持戒即爲倫理道德之根本建立。換言之，持戒即爲倫理道德的實行，假若沒有道德，則不能使人民信仰。但是，國王既爲國民代表者，當然對內對外都負有保護人民的重責，所以國家以王爲根本，一切人民都以王爲依止，王既有恩於民，人民當知恩報恩。不過在這民主時代講起來，國王恩者即國政恩，在國家政治設施得宜，我們完全在國政的保護之下過生活，所以我們要愛國以報國恩。這些，在上面長行已經講得很詳細了。

子二 增頌

丑一 廣明戒德



「智光長者汝應知！一切人王業所感，諸法無不因緣成，若無因緣無諸法。說無生天及惡趣，如是之人不了因，無因無果大邪見，不知罪福生妄計。王今所受諸福樂，往昔曾持三淨戒，戒德熏修所招感，人天妙果獲王身。」

寅一 舉因明果

智光！要知道這世間一切的人王，皆是許多福業所感得來的。從佛教宇宙觀爲出發點來說，假若沒有一切諸法爲增上緣而成功具體的一物，是不可能的。不過「因」是特殊各別的，而「緣」又要很多：如草木的種因是各別的，假若沒有陽光、水、土，種種爲他的增上緣，決定是不能生長。人若不了知因緣的意義，則成爲無因無果的大邪見者。所以，王之所以爲王，乃是他的往昔因中受持淨戒，因戒德熏習種種的業因成熟了，招感福德之果，才有這王位的幸運到來。

寅二 辨別戒品

「若人發起菩提心，願力資成無上果，堅持上品清淨戒，起居



自在爲法王，神通變化滿十方，隨緣普濟諸群品。中品受持菩薩戒，福德自在轉輪王，隨心所作盡皆成，無量人天悉遵奉。下上品持大鬼王，一切非人咸率伏，受持戒品雖缺犯，由戒勝故得爲王。下中品持禽獸王，一切飛走皆歸伏，於清淨戒有缺犯，由戒勝故得爲王。下下品持琰魔王，處地獄中常自在，雖毀禁戒生惡道，由戒勝故得爲王。

王的福果是往昔的福因得來的，而福又要由持戒而來。戒有上中下三品之別：上品戒，由發菩提心和大悲願力而成爲上上品戒，這是佛才有的。至於上中品戒是地上菩薩，下品戒是地前菩薩。上中下三品戒，每品之中皆可分爲上中下三品。在上面所講的三品，爲上品的三品。受持中品三品及下品三品菩薩戒的人，他的福德還是能招感王位。下品的雖然關於清淨戒難免有所缺之處，但他因戒勝的緣故，亦能得王位。不過，中三品能在天上、人間爲王，而下三品僅爲鬼、畜、地獄的主。

寅三 標因示果



「以是義故諸衆生，應受菩薩清淨戒，善能護持無缺犯，隨所生處作人王。若有不受如來戒，尚不能得野干身，何況能感人天中，最勝快樂居王位？是故王者非無因，戒業精勤成妙果。國王自是人民主，慈恤如母養嬰兒，如是人王有大恩，撫育之心難可報。以是因緣諸有情，若能修證大菩提，於諸衆生起大悲，應受如來三聚戒。

要有持菩薩戒的因，可得人王等的福德之果；因此，一切衆生應該要受菩薩清淨戒。倘善能護持，隨時隨地皆有走上王的幸運道路；否則，但爲王不可能，做畜生還不夠！當知爲王者不是天然得來的，也不是命定的，是由各人努力勤修戒業而收獲的妙果。所以，一切衆生要發菩提心、大悲願，受持如來的清淨戒，來世生在人天，才能得到自由與心神的愉快。

寅四 教修懺法

卯一 勸應懺罪

「若欲如法受戒者，應當懺罪令消滅。起罪之因有十緣，身三、口四及意三。生死無始罪無窮，煩惱大海深無底，業障峻極如須彌，



造業由因二種起，所謂現行及種子。藏識持緣一切種，如影隨形不離身，一切時中障聖道，近障人天妙樂果，遠障無上菩提果；在家能招煩惱因，出家亦破清淨戒。若能如法懺悔者，所有煩惱悉皆除。猶如劫火壞世間，燒盡須彌并巨海。懺悔能燒煩惱薪，懺悔能往生天路，懺悔能得四禪樂，懺悔雨寶摩尼珠，懺悔能延金剛壽，懺悔能入常樂宮，懺悔能出三界獄，懺悔能開菩提華，懺悔見佛大圓鏡，懺悔能至於寶所。

要受持清淨戒，必須先要懺罪，使罪消滅。起罪之事有十種：即身三——殺、盜、淫，口四——妄語、兩舌、惡口、綺語，意三——貪、瞋、癡。然造業招果，依於二法，即現行和種子。展轉熏習於藏識之中，而藏識能持緣一切種，藏識即第八識，有能藏、所藏、執藏。「一切種」，是第八識的因相，此識能執持一切諸法種子令不失故。由一切種能生起一切諸法現行的果，故種子為因，現行為果。此因果均攝藏於第八識，無始來造有不良的業，到了相當的時期就要發生作用，這就是業障。無論什麼時候，



影也似的不離開你的身畔而始終跟著你，這便糟了！什麼人天妙樂果，無上菩提果，遠的或近的，都被阻隔而不能相近了。所以，要悔除往昔因中的業障，才能受持佛戒，才能到寶所。不懺悔則罪不能滅，一懺悔則業障即滅，如鍋蓋揭開熱氣即洩出了。

卯二 示懺罪法

『若能如法懺悔者，當依二種觀門修：一者、觀事滅罪門，二者、觀理滅罪門。觀事滅罪有其三，上中下根爲三品：若有上根求淨戒，發大精進心無退，悲淚泣血常精懇，哀感徧身皆血現。繫念十方三寶所，并餘六道諸衆生，長跪合掌心不辭，發露洗心求懺悔：「惟願十方三世佛，以大慈悲哀愍我！我處輪迴無所依，生死長夜常不覺；我在凡夫具諸縛，狂心顛倒徧攀緣；我處三界火宅中，妄染六塵無救護；我生貧窮下賤家，不得自在常受苦；我生邪見父母家，造罪依於惡眷屬；惟願諸佛大慈尊，哀愍護念如一子！一懺不復造諸罪，三世如來當證明。」如是勇猛懺悔者，名爲上品



求淨戒。若淚交橫不覺知，徧身流汗哀求佛：「發露無始生死業，願大悲水洗塵勞，滌除罪障淨六根，施我菩薩三聚戒。我願堅持不退轉，精修度脫苦衆生，自未得度先度他，盡未來際常無斷。」如是精勤勇猛者，不借身命求菩提。若有下根求淨戒，發是無上菩提心，涕淚悲泣身毛豎，於所造罪深慚愧，對於十方三寶所，及以六道衆生前，至誠發露無始來，所有惱亂諸衆生，起於無礙大悲心，不惜身命悔三業，已作之罪皆發露，未作之惡更不造。如是三品懺諸罪，皆名第一清淨戒，以慚愧水洗塵勞，身心俱爲清淨品。

「諸善男子汝當知！已說淨觀諸懺悔，於其事理無差別，但以根緣應不同。若於修習觀正理，遠離一切諸散亂，著新淨衣跏趺坐，攝心正念離諸緣：常觀諸佛妙法身，體性如空不可得。一切諸罪性皆如，顛倒因緣妄心起，如是罪相本來空，三世之中無所得。非內、非外、非中間，性相如如俱不動，眞如妙理絕名言，唯有聖智能通達。非有、非無、非有無，非不有無離名相，周徧法界無生滅，諸



佛本來同一體。惟願諸佛垂加護，能滅一切顛倒心！願我早悟真性源，速證如來無上道！若有清信善男子，日夜能觀妙理空，一切罪障自消除，是名最上持淨戒。若人觀知實相空，能滅一切諸重罪，猶如大風吹猛火，能燒無量諸草木。諸善男子真實觀，名爲諸佛祕要門。若欲爲他廣分別，無智人中勿宣說，一切凡愚衆生類，聞必生疑心不信。若有智者生信解，念念觀察悟眞如，十方諸佛皆現前，菩提妙果自然證。

滿心充塞了罪業的時候，要能夠如法如儀的懺悔滅罪，當依二種觀法：(1)觀事滅罪，(2)觀理滅罪。觀事滅罪有二，即上中下根求三品戒。假若是個上根利智求淨戒的人，該是號啕痛哭跪在十方三寶前求哀懺悔，惟願十方諸佛，以大慈悲心哀愍於我。因爲處在這六道輪迴之中，吃不少的苦，這世界是火宅，是傷身亡命之所，是魔窟，沒有一時一刻不是造業的時候。造惡業，得惡果，這是不可避免的事。「因果律」，大家都承認是有的，到了懺悔的時候，更不要躊躇。應勇猛懺悔，哀請十方諸佛證明加被，這才



是不平凡的上品求戒者。中品與下品求淨戒的，也不容易，若以為這世間還有什麼可戀而不悲痛洗心懺悔自身的諸罪，決不能出輪迴苦，證入菩提妙果。總之，不能發菩提心、大悲心，沒有慚愧心，決定沒有得清淨戒的希望。事懺有上中下三品的差別，以勇猛精進程度的高低為標準。還有理懺之法，雖有觀事觀理兩門，但事理之能懺悔滅罪無有差別，不過以其根緣不同罷了。若能觀察正理，不但能遠離一切的散亂而得到定力，而且身與心內外清淨。觀心正念：觀諸佛自性身、體性如空了不可得，觀罪生性亦不可得，從第一義觀一切諸法皆空，即是諸法真實性，正所謂『如如不動，不取於法。』既觀罪性不可得，罪相亦不可得，離四句、絕百非，無一法不即真如。但諸法有生滅，真如無生滅。想悟入這真如性的本源，所以要觀正理而修習於定；定由戒而生所以要持戒；持戒要先能懺滅一切罪業，所以應該作如是觀理的懺法。這是諸佛祕密的法門，應廣事流通宣說，但不可為諸愚痴者講說此真實觀。

卯三 結修懺法



『善男子等我滅後，未來世中淨信者，於二觀門常懺悔，當受菩薩三聚戒。

若我滅後，未來的衆生有正信正見者，若已能修事理之懺悔，當可受持此菩薩淨戒。

寅五 示受戒儀

『若欲受持上品戒，應請戒師佛菩薩，請我釋迦牟尼佛，當爲菩薩戒和尚；龍種淨智尊王佛，當爲淨戒阿闍黎；未來導師彌勒佛，當爲清淨教授師；現在十方兩足尊，當爲清淨證戒師；十方一切諸菩薩，當爲修學戒伴侶，釋、梵、四王、金剛天，爲學戒外護衆；奉請如是佛菩薩，及以現前傳戒師。普爲報於四恩故，發起清淨菩提心，應受菩薩三聚戒：饒益一切有情戒，修攝一切善法戒，修攝一切律儀戒。如是三聚清淨戒，三世如來所護念。無聞非法諸有情，無量劫中未聞見。唯有過去十方佛，已受淨戒當護持，二障煩惱永斷除，獲證無上菩提果；未來一切諸世尊，守護三聚淨戒



寶，斷除三障并習氣，當證正等大菩提；現在十方諸善逝，俱修三聚淨戒因，永斷生死苦輪迴，得證三身菩提果。

前面曾說過，受持淨戒不是容易的事，尤其是求上品戒。懺罪之時，必須請十方三世諸佛證明加被，這便應知受戒壇場的布置是怎樣的儀式。正中應供奉釋迦牟尼佛為菩薩戒和尚（得戒和尚），在上首應供文殊菩薩為淨戒阿闍黎（羯磨和尚），在下首應供彌勒菩薩為清淨教授師（教授和尚），並請十方諸佛為尊證，十方菩薩為學戒伴侶，四天王、八金剛為外護眾。不但要以上的諸佛菩薩為加被，還要請現前的傳戒師親為傳授，這是受戒儀式的設置。今作「菩薩戒曼怛囉」於此。





於此戒壇內乃可受菩薩三聚戒，所謂饒益一切有情戒，修攝一切善法戒，修攝一切律儀戒。這三戒是三世諸佛所護念的。爲什麼饒益有情戒在第一呢？這是菩薩戒特點的所在，所以在次序上與別處不同。這三聚戒，一切有情從來沒有見聞過，唯有過去諸佛因受此戒，斷煩惱、所知二障而證得無上菩提果；未來諸佛因守護此戒，斷除三障——煩惱障、業障、報障——和習氣而證正等大菩提；現在諸善逝，因修此戒，斷生死輪迴苦，而證得三身菩提果。這不是理想，是在事實上確有證明的。

寅六 喻明戒德

『超越生死深大海，菩薩淨戒爲船筏；永斷貪瞋癡繫縛，菩薩淨戒爲利劍；生死嶮道諸怖畏，菩薩淨戒爲舍宅；息除貧賤諸苦因，淨戒能爲如意寶；鬼魅所著諸疾病，菩薩淨戒爲良藥。』

你要渡過生死的大海，菩薩戒爲船筏；你要永斷三毒的束縛，菩薩戒爲利劍；你怕走生死的險路，菩薩戒可作爲舍宅住；你要避免貧賤的諸苦因，菩薩戒可爲如意寶，隨心所欲，要什麼有什麼；你身上有什麼疾病，



菩薩戒可爲良藥。

丑二 勸應受持

『人天爲王得自在，三聚淨戒作良緣，及餘四趣諸王身，淨戒爲緣獲勝果。是故能修自在因，當得爲王受尊貴。應先禮敬十方佛，日夜增修清淨戒，諸佛護念當受持，戒等金剛無破壞；三界諸天諸善神，衛護王身及眷屬，一切怨敵皆歸伏，萬姓歡娛感王化，是故受持菩薩戒，感世出世無爲果。』

國王之所以得到自由，即是以三聚戒作他的良緣；乃至非人類的王，無不是淨戒作他的良緣而獲得的。我們不爲人所尊貴，這只怪自己不曾修持戒因；所以必要轉向勤修戒的道路走，才有光明。若想得出世的妙果，應當敬禮十方諸佛，日夜努力勤修清淨的菩薩戒，諸佛便都來護持。國王也因為受持淨戒，所以諸佛菩薩都來護持，一切怨敵皆不得害他，人民皆受他的感化，這就是修清淨戒所得的良果。

如今一般人，僅僅口頭上叫喊要救國救民；雖然心高志大，因沒有



福德，費了不少的歲月，結果只有失敗、墮落，這是多麼可憐！真叫人悲感哩！

癸四 三寶恩

子一 增頌總相

『三寶常住化於世，恩德廣大不思議，過未及現劫海中，功德利生無休息。佛日千光恆照世，利益群生度有緣，無緣不覩佛慈光，猶如盲者無所見。法寶一味無變易，前佛後佛說皆同，如雨一味普能霑，草木滋榮大小別，衆生隨根各得解，草木稟潤亦差殊。菩薩聲聞化衆生，如大河水流不竭；衆生無信化不被，如處幽冥日難照。如來月光甚清涼，能除衆暗亦如是；猶如覆盆月不照，迷惑衆生亦如是。法寶甘露妙良藥，能治一切煩惱病，有信服藥證菩提，無信隨緣墮惡道。菩薩聲聞常在世，無數方便度衆生，若有衆生信樂心，各入三乘安樂位，如來不出於世間，一切衆生入邪道，永離甘露飲毒藥，長溺苦海無出期。佛日出現三千界，放大光明照長夜，



衆生如睡不覺知，蒙光得入無爲室。如來未說一乘法，十方國土悉空虛；發心修行成正覺，一切佛土皆嚴淨。一乘法寶諸佛母，三世如來從此生，般若、方便無間修，解脫道成登妙覺，若佛菩薩不出現，世間衆生無導師，生死嶮難無由過，如何得至於寶所？以大願力爲善友，常說妙法令修行，趣向十地證菩提，善入涅槃安樂處，大悲菩薩化世間，方便引導衆生故，內祕一乘真實行，外現緣覺及聲聞。鈍根小智聞一乘，怖畏發心經多劫，不知身有如來藏，唯欣寂滅厭塵勞。衆生本有菩提種，悉在賴耶藏識中。若遇善友發大心，三種鍊磨修妙行，永斷煩惱、所知障，證得如來常住身。菩提妙果不難成，眞善知識實難遇。一切菩薩修勝道，四種法要應當知：親近善友爲第一，聽聞正法爲第二，如理思量爲第三，如法修證爲第四。十方一切大聖主，修是四法證菩提，汝諸長者大會衆，及未來世清信士，如是四法菩薩地，要當修習成佛道。

以下頌三寶恩，此中分爲兩段，第一增頌總相。「總相」者，即前長行



中總標三寶之文；但前總標科文非常短少，而此頌中文義甚多，故名增頌總相。

三寶常住化於世四句，即和前長行總標中文義無別，是頌過去、未來、現在三世三寶之恩德，最為甚深。佛日千光恆照世四句，頌讚佛之恩德，如千日出世，但度有緣衆生，無緣者即不能見佛，如盲者不見日光之無異也。法寶一味無變易六句，頌明法寶住世佛佛道同，而恩澤普被群生。如春雨然，能增長草木茂盛，但被潤澤者，因各自根種有特殊之不同，故潤有大小之別；法寶潤澤有情亦復如是，因隨衆生根性各得解故。菩薩聲聞化衆生四句，頌僧寶教化有情，如大海之常流，無有間斷時。但衆生若無信心，如處幽冥，不能爲日光所照也。如來月光甚清涼四句，又重頌佛之恩德慧光，能除衆生熱惱，但無緣者即不能受其清涼之安樂也。菩薩聲聞常在世四句，頌僧寶常在世，無論何時，衆生若深信之，即能入三乘之安樂位。如來不出於世間八句，明佛不出世，一切衆生如處於幽冥，飲鴆，溺苦海之無異；如來若出世間，光明普照，即一切昏闇衆生，蒙佛光澤而



得入無爲室也。如來未說一乘法四句，明大乘法之寶貴，世間若沒有大乘法，國土即成空虛；有佛法，則一切土悉嚴淨也。一乘法寶諸佛母四句，頌三世如來皆依薩婆若海，無間修行而成正覺也。若佛菩薩不出現八句，頌衆生依佛爲導師；佛若不出世，衆生即失去導師無由得至寶所也。以大願力爲善友四句，即諸佛以大悲願力，爲衆生善友，常說妙法令得涅槃境界也。大悲菩薩化世間四句，頌佛說法度生時，菩薩有大方便，內修菩薩行，外現聲聞身，常時利樂一切有情也。鈍根小智聞一乘六句，此即小機衆生恐怖大法（如妙德長者），而不知自己身中，本有如來藏清淨菩提種子藏在賴耶識中，故欣樂涅槃而厭塵勞也。賴耶識者，即能藏一切法種之識也。若遇善友發大心六句，明一切衆生若能遇善友開導，即能發大心，斷二障，證菩提，因之成妙果非難而遇眞善知識實難也。三種練磨者，爲對治三種退屈之心：第一、引他既證大菩提而練磨自心，以此對治菩提廣大屈；第二、省己意樂而練磨自心，對治萬法難修屈；第三、引他之粗善，比己之妙因，而練磨自心，以對治轉依難證屈。由此三種練磨心法，於一切善法



即得不退，故能修妙行也。一切菩薩修勝道六句，頌菩薩修行有四種法要——善友、正法、修行、證果，即因親善友能聞正法，由聞正法如理修思，由修行故即得妙果也。十方一切大聖主六句，是勸修奉行也。

子一 重頌三寶

丑一 佛寶

『善男子等應諦聽！如來所說四恩者，佛寶之恩最爲上。爲度衆生發大心，三僧企耶大劫中，具修百千諸苦行，功德圓滿徧法界，十地究竟證三身。法身體徧諸衆生，萬德凝然性常住，不生不滅、無來去、不一不異、非常斷，法界徧滿如虛空。一切如來共修證，有爲、無爲諸功德，依法法身常清淨。法身本性如虛空，遠離六塵無所染；法身無形離諸相，能相所相悉皆空。如是諸佛妙法身，戲論言辭相寂滅，遠離一切諸分別，心行處滅體皆如。爲欲證得如來身，菩薩善修於萬行，智體無爲眞法性，色心一切諸佛同。譬如飛鳥至金山，能使鳥身同彼色；一切菩薩如飛鳥，法身佛體類金山。』



『自受用身諸相好，一一徧滿十方刹，四智圓明受法樂，前佛後佛體皆同，雖徧法界無障礙，如是妙境不思議，是身常住報佛土，自受法樂無間斷。他受用身諸相好，隨機應現無增減，爲化地上諸菩薩，一佛現於十種身，隨所應現各不同，展轉倍增至無極，稱根爲說諸法要，令受法樂入一乘。彼獲神通漸增長，所悟法門亦如是，下地菩薩起智慧，不能了達於上地。能化所化隨地增，各隨本緣爲所屬，或一菩薩多佛化，或多菩薩一佛化，如是十佛成正覺，各坐七寶菩提樹，前佛入滅後佛成，不同化佛經劫現。』

『十佛所坐蓮華臺，周徧各有百千葉，一一葉中一佛土，即是三千大千界。一一界中有百億，日、月、星辰、四大洲，六欲諸天及四禪，空處、識處、非想等。其四洲中南瞻部，一一各有金剛座，及以菩提大樹王，爾所變化諸佛身，一時證得菩提道，轉妙法輪於大千，菩薩、緣覺及聲聞，隨所根宜成聖果。如是所說三身佛，最上無比名爲寶。』



以上重頌別讚三寶。今頌中先讚佛寶：善男子等應諦聽八句，頌明如來所說之恩，以佛恩最爲第一，因佛發心修行，度諸衆生，已經三無數劫，所修種種因行已滿，十地究竟證三身果，故名爲最。法身體備諸衆生十六句，讚如來法身之德，即體非生滅斷常而爲一切有爲無爲功德之所依止；以及法身體性本淨，無有塵染，遠離一切戲論相也。爲欲證得如來身八句，頌菩薩爲欲得如來法身故修行菩薩萬行，但知法身本體眞常空寂，諸佛共證、入地分證，故地上菩薩即爲法身大士。譬如飛鳥下，喻顯菩薩稱如來法身修行，體即等於如來之法身；如飛鳥至金山，體即類於金山色也。自受用身諸相好八句，重頌自受用身德。自受用者，即四智菩提，住清淨微妙報佛國土，受無間斷常相續之妙樂。他受用身諸相好二十句，重頌他受用身，文意如長行中說，前佛入滅後佛成者，即如極樂淨土，彌陀入滅觀音即成佛等，非如化佛國土之中，經無量劫或無有佛也。十佛所坐蓮花臺十六句，重頌化身德，即由十佛蓮花各現百千佛身成正覺等也。如是所說三身佛兩句，總頌三身以顯明佛爲寶之理由。



丑二 法寶

「應化二身所說法，教、理、行、果爲法寶。諸佛以法爲大師，修心所證菩提道。法寶三世無變易，一切諸佛皆歸學，我今頂禮薩婆若，故說法寶爲佛師，或入猛火不能燒，應時即得眞解脫。法寶能摧生死獄，猶如金剛碎萬物；法寶能作堅牢船，能渡愛河超彼岸；法寶能與衆生樂，譬如天鼓應天心；法寶能濟衆生貧，如摩尼珠雨衆寶；法寶能爲三寶階，聞法修因生上界；法寶金輪大聖王，以大法力破四魔；法寶能爲大寶車，能運衆生出火宅；法寶能爲大導師，能引衆生至寶所；法寶能吹大法螺，覺悟衆生成佛道；法寶能爲大法燈，能照生死諸黑闇；法寶能爲金剛箭，能鎮國界伏諸怨。三世如來所說法，能利衆生脫苦縛，引入涅槃安樂城，是名法寶恩難報。」

如來自受用身不說法；他受用身所說之教法亦不在世間，因超過世間



故，如中本華嚴經等，世間所無；故世間所有之教法，即應化身佛所說教理行果是也。諸佛以法下，即明法寶為三世如來之母及法寶無遷變義。我今頂禮下，即佛自身以薩婆若為師，修學一切薩婆若法而成正覺，尊重一切薩婆若法，一切猛火所不能燒也。法寶能摧生死獄二十六句，以喻重顯法寶之恩深。三世如來下，總明法寶為三世如來所說，利益眾生，導眾生入涅槃城也。

丑三 僧寶

寅一 重頌總標

『智光長者汝諦聽！世出世僧有三稱，菩薩、聲聞聖、凡眾，能益眾生為福田。』

此即總標僧寶有三種：菩薩、聲聞、凡僧，而此三種僧寶，能增長眾生福德，能滅除眾生熱惱，故名為世間福田。如田能生長穀物故。

寅二 增頌二聖

『文殊師利大聖尊，三世諸佛以為母，十方如來初發心，皆是



文殊教化力。一切世界諸有情，聞名見身及光明，并見隨類諸化現，皆成佛道難思議。彌勒菩薩法王子，從初發心不食肉，以是因緣名慈氏，爲欲成熟諸衆生。處於第四兜率天，四十九重如意殿，晝夜恆說不退行，無數方便度人天。八功德水妙華池，諸有緣者悉同生，我今弟子付彌勒，龍華會中得解脫。於末法中善男子，一搏之食施衆生，以是善根見彌勒，當得菩提究竟道。

以下別頌二聖，即讚彌勒、文殊之德。彌勒、文殊二菩薩，在菩薩會中爲如來之上首，如聲聞衆中迦葉、阿難等爲上首無異也。文殊師利大聖尊八句，頌文殊之德。文殊師利，即妙吉祥，在菩薩衆中代表諸菩薩之根本智，一切菩薩皆由此根本智而修行證果，故爲三世如來之母。世界一切有情，若聞名、見相讚歎供養，以及或見隨類化形，皆獲無量福德，當來世中皆成佛道；故文殊聖僧恩德，實難思議也。彌勒菩薩法王子八句，即別讚彌勒德也。彌勒此云慈氏。言慈氏者，有二種因緣：一者、以居胎時母性轉慈得名；二者、以往昔因中爲智光仙人，誓戒肉食，故名慈氏。中



國佛教徒不食肉之特殊情況，尤近慈氏遺風；如西藏、錫蘭等，則不斷肉食也。兜率天四九重之內院，彌勒上生經言之甚詳，今不繁述。彌勒因欲普度人天，故處兜率內院，恆說不退轉心地法門也。八功德水下，頌明彌勒內院亦有八功德池，池中有蓮，凡有緣上生者悉於中化生，如極樂淨土無異也。我今弟子下，是佛以弟子付屬彌勒也。釋尊遺教中之一切弟子，皆當於龍華三會得解脫也。於末法中善男子四句，即末法世中，凡有衆生若能施一博之食，於龍華三會即得解脫。詳言之，即凡在釋迦文佛正、像、末法之中，持五戒者初會解脫，受三皈者二會解脫，乃至舉手低頭一稱佛名者，第三會中亦皆解脫；以彌勒菩薩承釋迦佛之遺囑，發有如是大願故。

寅三 重頌聖凡

『舍利弗等大聲聞，智慧神通化群生。若能成就解脫戒，真是修行正見人，爲他說法傳大乘，如是福田爲第一。或有一類凡夫僧，戒品不全生正見，讚詠一乘微妙法，隨犯隨悔障消除，爲諸衆生成佛因，如是凡夫亦僧寶。如鬱金華雖萎悴，猶勝一切諸妙華；正見



比丘亦如是，四種輪王所不及。如是四類聖凡僧，利樂有情無暫歇，稱爲世間良福田，是名僧寶大恩德。

舍利弗等及聲聞兩句，重頌聖僧，因有神通變化，利樂一切有情故。舍利弗，此云鷲子，是智慧第一也。若能成就別解脫四句，即重頌凡僧，凡僧中有兩種，此乃成就別解脫者，即是具足正見正戒之凡僧。若說大乘法利益有情，即爲世間之第一福田也。或有一類凡夫僧十句，即重頌第二類具正見而不具正戒之凡僧，因常毀犯淨戒故；但此凡僧，雖毀犯而能懺悔，又能闡揚大乘微妙之法利益有情，故亦爲世間之福田。如鬱金花下，以喻明具正見凡僧威德之殊勝，超過四種輪王，因佛無漏智中之所攝故。如是四種聖凡僧四句，即總明四僧爲寶之義；四僧，即聖凡各有二種僧也。

辛三 總結四恩

『如我所說四恩義，是名能造世間田，一切萬物從是生，若離四恩不可得。譬如世間諸色塵，能造四大而得生；有情世間亦然，由彼四恩得安立。』



以下總結四恩。如我所說四恩義四句，即明四恩能造世間福田。如一切五穀皆從田所生，以顯一切善法，若離四恩即不能生長也。譬如世間下，如色、香、味、觸諸塵，依四大所生，故四大為能造，色、香、味為所造；若離能造之法，則所造色等，即不能生起。如是四恩與眾生安樂，亦復如是。四大者，就具體說，即地、水、火、風，就特性說，即堅、濕、煖、煖、動也。

己三 問答報恩

爾時，智光長者及諸子等，聞佛所說四種大恩，得未曾有，歡善合掌而白佛言：『善哉！善哉！大慈世尊！為濁惡世不信因果、不孝父母邪見眾生，說真妙法利樂世間，惟願世尊說報恩義！我等既悟甚深四恩，而今未知修何善業，而報是恩！』佛告長者：『善男子等！我為五百長者先已廣說，而今為汝略說少分：若善男子、善女人為得阿耨多羅三藐三菩提，精勤修行十波羅密，若有所得未名報恩；若人須臾能行一善心無所得，乃名報恩。所以者



何？一切如來觸無所得，乃成佛道化諸衆生。若有淨信善男子等得聞是經，信解、受持、解說、書寫，以無所得三輪體空，竊爲一人說四句法，除邪見心趣向善提，是即名爲報於四恩。何以故？是人當得無上菩提，展轉教化無量衆生令入佛道，三寶種子永不斷絕。』

智光長者聞佛所說四種大恩，即歡善踴躍歡未曾有，讚歎世尊說此報恩之法，利樂一切有情。但智光長者等，雖知四恩之義，尙不知以何法修行，修行何業而報四恩，故發問也。佛告長者下，即世尊答智光長者之問義。若有所得……未名報恩：即是欲報廣大四恩，必發大菩提心，勤修十種波羅密法；但修波羅密時，了達三輪體空，觸無所得，方名報恩。若有所得，即不明真報恩也。因如來觸無所得故而成正覺，觸無所得故而度諸衆生。無有衆生之相，所以金剛經說：『滅度一切衆生，而實無有衆生度者。』若有淨心善男子下，即明若人能得聞是經，書寫解說是經，以了達無所得意斷除邪見身心，即名真報四恩。以了達實義，即能趣向大菩提故；趣向善提，即能展轉教化一切衆生，使一切衆生有所依止修行，於三寶功



德種子永不斷絕故。

己四 聞法獲益

爾時，智光長者聞是偈已，得忍辱三昧，厭離世間得不退轉。時諸子等八千人俱，得此三昧，皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。四萬八千人，亦證三昧，遠塵離垢，得法眼淨。

以下，即智光長者等聞佛說四恩法，所獲得之利益也。忍辱三昧，即是得法忍三昧，時諸子等亦得法忍三昧也。遠塵離垢，即了知心性空寂，故客塵煩惱垢無所依處而遠離也。既了達性寂，故能於諸法相，得法眼而明見清淨也。

丁二 色無色天乘之三乘共法

戊一 出家戒之超欲界法——十信

己一 厭捨出家

厭捨品第三

「厭捨」即是出家之法，即厭捨人間俗家，而趨向于佛法之出家法。



進一步言，即是捨五欲之法，亦即是厭捨欲界法。如以最廣義之厭捨而論，即是厭三界之法而依于出世間法。依此，以厭捨作出家解，即有如下三義：一、出人間俗家，二、出欲界五欲家，三、出世間三界家。此中所著重者，即在厭捨人間俗家之法，同時亦厭捨欲界五欲之法。此厭捨之所以得名。

在前總科五乘共法中第二色無色天乘之三乘共法，從天乘法以明。如所謂福業、非福業、不動業，福業即是欲界人天法，非福業即是三惡趣法，不動業即是色無色界天之禪定業而成超欲界之上二界法。今此色無色天乘之三乘共法，所包括之經文，有厭捨品、無垢性品、阿蘭若品、離世間品之四，皆是持戒、修定之法。在厭捨、無垢性之二品，正明持戒之法；後二品正明修定之法。此中所說之戒，即出家戒，出家戒要離去五欲而修梵行，梵行即是淨行，亦即色無色界之行。故出家之戒，直接為離欲界而超昇色無色界之行，展轉增上亦即為由色無色界而超出世間之行。修戒如是，修定亦然，如四禪、八定為三乘聖人所共修之法，然亦正是色無色界所修者。但色無色界亦不離梵天之戒法，亦以戒為基礎，要離去欲界之五欲，



始成色無色界——四禪八定——之不動業。由此，出家法一方面可超出欲界，一方面又能成就出世之基。

此四品所明之戒定，明色無色界天乘法，亦即是三乘學無學道共修之法。然所謂三乘共修之法，不但戒定，其最重者則在於修慧。戒定不過三乘法之基礎，若非有「出世三乘之聞思修慧」，則唯名人天乘法，不得名出世之三乘法。蓋人天法以戒定為本，而出世三乘法則以四諦、十二緣起、六波羅密法而為本。但戒定是出世慧之基礎，設無此戒定為基，則出世之思慧、修慧即不能成立。由是而觀，戒定為色無色以及出世三乘之所必需，而為超過人乘之四乘共法。被超即是人乘，未超則仍通五乘。今正就超欲界——色無色界天乘——之三乘共法以明之，此中分二：一、出家戒之超欲界法。此中所明出家之戒，是超欲界之戒法；此超欲之戒法，若真能受持，則可以超出欲界之家。欲界最重之根本，在男女之欲，故欲界即由於男女之欲而釀成；出家之戒，正除去男女之欲，故此厭捨、無垢性二品，正明超欲界之法。二、阿蘭若品與離世間品，正明超欲界後所修禪定以入



色無色界，再依戒定修出世慧以超色無色界，乃入于無漏之出世間戒定慧也。

厭捨、無垢性二品，在前總科之旁加有「十信」者，可作另一看法。

大科以五乘共法、三乘共法、大乘不共法而為分割，若如此看，則本品是五乘共法；若依註有「十信」之另一看法，則本經專明大乘法。如前之報恩品，在勸一般凡夫未發心者，引之欣慕發菩提心；而出家戒之超欲界法，即在欣求發心而未能發心之間，學習修養發菩提心的菩薩十信心位；故前報恩品是勸發菩提心，此即是學習菩提心。要之，此厭捨、無垢性之二品，即是正明學習菩提心者：以前報恩品唯勸發菩提心而未能學習，而今明學習菩提心，須專到佛法中去修養，要精進修習隨順清淨無漏慧等法以開發菩提心，故有此菩薩十信之位。此如華嚴經淨行品等，智首菩薩與文殊菩薩互相問答，皆明得成出家菩薩十信之法，亦即明超欲界家而到出三界家之法。由有此旁科與正科之二種看法，故今于此經之大綱，可再明之：一、大乘包括世出世間之五乘所以得名大乘法。由此法能自悟悟他，以大乘自



悟，以五乘悟他，雖人天乘法未能出世，然亦爲大乘利他之方便，故大乘
法應包括五乘之法；故分爲五乘共法、三乘共法、大乘不共法。二、五乘
法實即是大乘，大乘之極位雖不與他乘共，然亦由凡夫初發心而歷經諸修
行位，展轉增上、展轉勝進而後方至其極果。如在初學之時，即明如何報
恩，如何利衆生，如何發無上大心，即是初學菩薩從報恩發心；展轉增進
以至修學出家戒法，培養十種信心乃入十住而真正發菩提心。此如華嚴經
梵行品等所明，在本經即阿蘭若品、離世間品之所明也。故五乘法即是大
乘法展轉增進之歷程，雖亦得名五乘共法，而實即大乘菩薩法也。由此而
觀，則第一種之大乘法，亦可說是五乘法；第二種之五乘法，亦可說是唯
一之大乘法。明此二種看法，則對於全部經文更可了然矣。

庚一 智光陳疑請決

辛一 敘今所願

爾時，智光長者承佛威神，即從座起頂禮佛足，恭敬合掌而白
佛言：「世尊！我今從佛聞是報恩甚深妙法，心懷踊躍得未曾有，



如饑渴人遇甘露食；我今樂欲酬報四恩，投佛法僧出家修道，常勤精進希證菩提！

爾時，即如來說報四恩將畢之時。智光長者于前報恩法會中，已獲忍辱三昧，今以自心尚有疑惑未決，而一方面欲令會眾獲益決疑，故從座起，合掌至誠恭敬而白于佛。常人得見佛像經法，能合掌低頭，皆植福無量，乃至畢竟得證佛果菩提；今於此廣大法會之中，能一請一問，則其植福豈可以言喻耶！世尊至希證菩提，正明智光長者自述本人于今時法會中之願望。智光長者于前報恩法會中，得聞佛說廣報四恩之法，故言我今從佛聞報恩其甚深妙法。一般人唯知父母始有恩于我，不能推及其他，報恩之範圍甚屬狹小，不得名甚深微妙；唯佛陀所說之報恩法，方堪稱甚深微妙之法，因佛陀所明之報恩，不但報答于父母及眾生、國王，乃至出世三寶更有不可思議之恩于我也。此報恩法為昔之所未聞，故快樂之心，亦勝于昔日，如饑渴人遇甘露食。甘露是不死之藥，此為上界諸天之物；饑渴之人，無論遇到若何飲食，亦可止渴充饑而況甘露耶？此甘露喻報恩法之上上



者。智光長者因聞如來說報恩要出家修道始能究竟，故今亦白佛而樂欲出家修道，以求證得佛果菩提廣報四恩也。

辛二 述昔所聞

「佛大慈悲，於一時中在毗舍離城，爲無垢稱說甚深法：「汝無垢稱！以清淨心爲善業根，以不善心爲惡業根。心清淨故世界清淨，心雜穢故世界雜穢；我佛法中以心爲主，一切諸法無不由心。汝今在家有大福德，衆寶瓔珞無不充足，男女眷屬安隱快樂，成就正見不謗三寶，以孝養心恭敬尊親，起大慈悲給施孤獨，乃至螻蟻尚不加害。忍辱爲衣，慈悲爲室，尊敬有德，心無憍慢，憐愍一切猶如赤子。不貪財利，常修善捨，供養三寶心無厭足，爲法捨身而無惋惜。如是白衣雖不出家，已具無量無邊功德！汝於來世萬行圓滿，超過三界證大菩提。汝所修心，即眞沙門，亦婆羅門，是眞比丘，是眞出家；如是之人，此則名爲在家出家。」

『世尊或有一時，於迦蘭陀竹林精舍，爲其惡性六群比丘，說



教誡法而告之言：「汝等比丘！諦聽！諦聽！入佛法海，信爲根本，渡生死河，戒爲船筏。若人出家不護禁戒，貪著世樂毀佛戒寶，或失正見入邪見林，引無量人墮大深坑；如是比丘不名出家，非是沙門，非婆羅門，形似沙門，心常在家，如是沙門無遠離行。遠離之行有其二種：一、身遠離，二、心遠離。身遠離者，若人出家身處空閒，不染欲境，名身遠離。身雖離故，心貪欲境，如是之人不名遠離。若淨信男及淨信女，身居聚落發無上心，以大慈悲饒益一切，如是修行名真遠離。」於是六群惡性比丘，聞是法音得柔順忍。

智光長者來此會中，雖得聞此報恩之重頌；而佛在毗舍離爲無垢稱說法以及迦蘭陀竹林爲六群比丘所說之法，則在此法會之前，或由法會中之他人處展轉傳聞，而聽得。佛大慈悲，即讚佛能方便善巧而使衆生離苦得樂也。一時，乃毗舍離城說法之時，以說法完畢爲限。毗舍離，此言廣博嚴淨，即廣博嚴淨之城，在中印度國。無垢稱，即維摩詰居士，又譯淨名居士。甚深法，即不可思議之勝義諦法。智光長者述昔傳聞佛說之法，



與今佛說要出家始能報恩之義相違，故舉出以質之於佛，此段在維摩詰經佛國品，有此意義而文不全同。汝無垢稱至無不由心者，明宇宙一切諸法，皆不離我自心之作爲，所謂「三界唯心」者也。不特世間如是，即佛出世間法，亦以心爲根本而由之轉變一切，故清淨心爲善業之根本，不善心爲惡業之根本，而世界之淨穢皆隨心爲之轉移。心雖亦爲萬法之一，但較他法之勢力強勝，就其強勝作用而能轉變一切，故得名之爲主；一切諸法無不由心也。汝今在家有大福德，總明其福力道德之深厚。其形式是在家，故財寶充足而家屬安樂，即是在家之圓滿。成就正見不謗三寶，明其知見之純正。以孝養心恭敬尊親，明其能孝親敬長。起大慈悲至尙不加害，明其能恩及孤獨，乃至最微小之螻蟻尙愍恤而不加害。忍辱爲衣慈悲爲室，明其慈悲心與行忍辱波羅密。衣，如鎧甲，既被忍辱之鎧甲，則不爲怨恨之魔軍所喪。尊敬有德心無憍慢，明其心不高舉故能尊敬有德之人。憐愍一切猶如赤子，明其慈愛衆生如自嬰孩。不貪財利常修善捨，明其不特不好財寶物利，且常修布施而捨物於人。供養三寶心無厭足，明其能於三寶



前常修供養，而心無厭離滿足。為法捨身而無惜，明其為法之精誠而能犧牲生命。凡行菩薩道者，皆能如是。故釋迦如來昔行菩薩道時，為求一四句偈而割截身體。又如法華經中藥王菩薩，為求法故而能用火鍛鍊其身以供養于佛。如是白衣至無邊功德，明其形式雖是白衣而未服沙門之色服，但其所具足之功德亦與大菩薩所具相等。汝於來世至證大菩提，明其於未來世，後所修之六度萬行福德智慧滿足時，即超三界而證佛果。汝所修心至在家出家，是明其形式上雖是白衣之人，而其心之作用則是沙門，亦是婆羅門，是則名為真實之比丘、真實之出家者。換言之，是一在家而出家者。沙門，此言勤息，勤修出要，息滅煩惱，此為出家修行之通稱，不限於佛徒。婆羅門，此言淨行，為印度四姓中之最尊貴者，彼計其種施是大梵天之口所生，彼即奉大梵天而修淨行，故得此名。比丘，此言乞士，上乞佛法以修心，下乞飲食以資身故也；尚有殺賊、怖魔等義。

次明佛有時於迦蘭陀竹林精舍，為六群比丘說教誡法。迦蘭陀竹林精舍，在摩竭陀國，佛常於此竹林中說法，令諸比丘精進修學，故名精舍。



惡性者，是根性之不善；六群，不是一人之名，其性惡之衆有六類，故名六群比丘。有不正當之行爲，重加訶斥，是名教誡；若平常循循善誘而爲衆生說法者，則名教授。汝等比丘至名真遠離，正是佛教誡六群比丘之文。此中入佛法海至戒爲船筏，明若欲深入佛陀之法藏，則當具足信根，否則連接近都不能，何能知悉？既不能知悉，尙能深入於法藏耶？然深入法藏，不過明解而已，尙不是度生死之河而到彼岸，眞實度生死之河而到彼岸者，則必以戒而爲船筏；蓋戒爲無上菩提本，則三世諸佛亦乘此戒之船筏而得到彼岸者。夫人之出家，正爲遠離世間之貪欲。在家常在五欲之中，世世生生輪轉不息，皆由於不覺；既得出家，則應知世間虛妄無可爲樂，堅持於淨戒以令其無有失犯。若不能如是而反貪著世俗樂味，以至於毀如來之戒法，則何得名爲出家耶？出家者於佛之禁戒有所毀犯，則其知見亦不純正，故言或失正見入邪見林。邪見，爲根本煩惱之一，通即十使中之五利使，別即謗因、謗果、謗作用者。林，喻邪見之非一種，如森林之稠密。既自失於正見，則如盲者不見於道路，反以盲引盲墮落深坑。深坑，重則



三途，輕則五趣。不護禁戒之出家者，既貪著五欲而又皈佛之禁戒，入於邪見之林，不能與衆生之福，反而使之墮落。如是比丘，其形雖爲沙門而其心與作用，皆與俗無異，所以不得名出家，不得名沙門，亦不得名婆羅門。出家，淺則出欲界人天之欲樂家，深則出三界之家。如是沙門至名真遠離者，次以二種遠離行而明修學之真偽：第一、身遠離，即明前出家而不防護如來禁戒及入邪見者，此輩身雖出家而處於空曠清靜之地，與塵囂相隔，然其心則非處於空閒，常追逐於世俗貪欲之境，雖身遠離而心未遠離。第二、心遠離，此即學佛之人，身雖處於市塵之聚，但心則是清淨無染且發菩提心而常以大慈悲饒益一切有情者；故形式雖不出家，而其內心與行爲則是出家，如淨名居士即是，故此即是真出家、真遠離。於是六群比丘得柔順忍，明智光長者說彼六群比丘於聞法時所獲之益。柔順，即是心柔智順而忍可佛之誡法於心也。此即第二，對六群比丘所說之法，與今佛說要出家報恩之說相違。

辛三 正陳疑意



『然今我等雖信佛說，各各懷疑，意未決定，善哉世尊！能斷世間一切疑者！於一切法得自在者！真實語者，無二語者！是知道者，是開道者！惟願如來爲我等輩及未來世一切有情，捨於方便，說真實法，永離疑悔令入佛道。今此會中有二菩薩：一者出家，二者在家。是二菩薩，善能利樂一切有情而無休息。如我惟忖：出家菩薩不及在家修菩薩行，所以者何？昔有金輪轉輪王發阿耨多羅三藐三菩提心，厭離世間無常苦空，捨離王位如棄漬唾，清淨出家入於佛道。是時，後宮夫人姪女八萬四千，見王出家各懷戀慕，心生號慟生大逼惱，起愛別離如地獄苦。金輪聖王初受位時，所感寶女及王千子、大臣眷屬，共傷離別捨位出家，號泣之聲滿四天下。此諸眷屬各作是言：「我王福智無量無邊，如何見棄捨我出家？哀哉！苦哉！世界空虛！從今已去無依無怙。」若有淨信善男子、善女人歸佛法僧發菩提心，捨離父母出家入道，父母憐愍思念情深，離別悲哀感動天地，如涸轍魚宛轉於地，愛別離苦亦復如是，如彼



輪王眷屬之心。出家菩薩饒益衆生，云何憐害父母妻子，令無量人受大苦惱？以是因緣，出家菩薩無慈無悲不利衆生，是故非如在家居薩具大慈悲，憐愍衆生利益一切。」

智光長者於此報恩法會中，聽聞如來所說之法，要人出家發菩提心以期成正覺，始能究竟報恩。其說既如此，而如來前爲無垢稱所說，即不必出家亦可是眞出家；及對六群比丘等所說，即雖是出家亦同在家，其說又如彼。如是種種異說，殊令人懷疑不決而不知所從，今我等雖信佛說，但終疑惑不免耳。故望佛說眞實法，令現前會衆及未來世衆生斷除疑惑，得自在，即是「我爲法王，於法自在。」眞實語，即虛僞之反；無二語，即是說一不二。知道，即證知一切諸法如如一體；開道，即開示眞實正道。

今此會中以下，智光長者以二種菩薩推測而出本人之意見，斷定出家菩薩不如在家菩薩，且引昔事以證明。轉輪王，爲四種輪王之通名，今冠以金輪者即是別於銀、銅、鐵三輪王也。厭離世間無常苦空者，即一切有爲之法，皆是無常、苦、空，非究竟之法故應厭離，此即小乘中之三法印



——以此三法印證宇宙之一切法，凡有爲者，皆是無常、苦、空。彼金輪王捨輪王之尊榮而出家學道，致後宮之夫人、嫔女以及王子、大臣等受諸苦痛，所謂「愛別離苦」，令人卒不忍觀！愛別離苦，爲世間八苦之一，人之所最親愛者，莫如父母妻子，今轉輪王既捨俗出家而遺其親，以世俗觀之，當然是最慘痛之事；然若如彼轉輪王之已明世間無常等，則又最平常之事也。若有淨信以下，智光長者重以捨離父母出家爲不可，因父母之情最爲深厚，其離別之悲哀，可以動天地而泣鬼神；既出家原是饒益衆生，則反而饒害於父母妻子，豈非乾坤倒置？長者綜以前所舉之諸事，證明出家菩薩之慈悲度生，不及在家菩薩利樂憐愍衆生之強勝。

庚二 如來因問廣說

辛一 因問總非

爾時，佛告智光長者：「善哉！善哉！汝大慈悲！勸請我說出在家二種勝劣；汝今所問出家菩薩不如在家，是義不然。所以者何？出家菩薩勝於在家無量無邊不可爲比。何以故？出家菩薩，



以正慧力微細觀察在家所有種種過失：

智光長者聽聞佛說報恩之後，即欲出家修菩薩行，期成正覺而報衆恩。但因感覺如來前後說法之矛盾，故特以之質問如來，及以除會衆之疑惑而利及將來。今如來正答其所問之不然，蓋如來雖於毗舍離城爲無垢稱說法而讚他是眞沙門，但無垢稱是十地菩薩權現之在家菩薩，不能代表人世间之俗人。世俗之常人，皆爲父母妻孥、衣食住等之所營擾，其心之紛亂，豈能與出家者同日而語耶？又如來於迦蘭陀竹林精舍，爲六群比丘說法，教誡其非法之行爲，由彼形雖出家而心同世俗，故佛斥其尙不及在家之發大心而饒益有情者；然此是訓斥非法之比丘不及在家眞實修行者，非眞實出家修行比丘不如在家修行者。故佛於此中說：汝今所問出家菩薩不如在家，是義不然。由於出家菩薩其心清淨，由清淨故則能發生智慧之力，彼在家者常爲家屬等之累，故其心不能清淨，則出家菩薩之勝於在家不亦顯然耶！出家菩薩由此有智慧之力，觀察在家有種種之過失，故不應言出家菩薩不及在家也。



辛二 廣說九喻

壬一 大海不知滿足喻

「所謂世間一切舍宅，積聚其中不知滿足，猶如大海容受一切大小河水未曾滿足。善男子！香山之南，雪山之北，有阿耨池，四大龍王各居一角：東南龍王白象頭，西南龍王水牛頭，西北龍王獅子頭，東北龍王大馬頭。各從四角涌出大河：一、菟伽河，其水所至白象隨出；二、信渡河，其水所至水牛隨出；三、縛芻河，其水所至師子隨出；四、私陀河，其水所至大馬隨出。如是大河，一一河各有五百中河，中河各有無量小河，是大中小一切眾水皆入大海，然此大海未曾滿足。世間眾生所有一切居處舍宅，亦復如是聚諸珍寶，從四方來悉入宅中，未曾滿足。多求積聚造種種罪，無常忽至棄捨故宅，是時宅主隨業受報，經無量劫終無所歸。善男子！所謂宅者即五蘊身，其宅主者是汝本識，誰有智者樂有為宅？唯有菩提安樂寶宮，離老病死憂悲苦惱，若有利根淨信深厚善男子等，



欲度父母妻子眷屬令人無爲甘露宅者，須歸三寶出家學道。」

爾時，如來重說偈言：「出家菩薩勝在家，算分、喻分莫能比。

在家逼迫如牢獄，欲求解脫甚爲難；出家閒曠若虛空，自在無爲離繫著。諦觀在家多過失，造諸罪業無有邊。營生會求恆不足，猶如大海難可滿。阿耨達池龍王等，四角涌出四大海，大中小河所有水，晝夜流注無暫歇，然彼大海未嘗滿。所貪舍宅亦如是，在家多起諸惡業，未嘗洗懺令滅除，空知愛念危脆身，不覺命隨朝露盡，琰魔使者相催逼，妻子屋宅無所隨，幽冥黑闇長夜中，獨往死門隨業受。諸佛出現起悲愍，欲令衆生厭世間。汝今已獲難得身，當勤精進勿放逸！在家屋宅深可厭，空寂寶舍難思議，永離病苦及憂惱，諸有智者義觀察。當來淨信善男子，欲度父母及眷屬，令人無爲甘露城，願求出家修妙道，漸漸修行成正覺，當轉無上大法輪。」

所謂世間至未曾滿足，總明世人之貪心，爲家業計、爲子孫謀，其心貪戀不足，如大海之容納百川猶不見其滿足。香山，或即我國所謂之崑崙



山。雪山，在北印度，近人稱爲希馬拉雅山。阿耨池，此言「無熱惱」，此池在香山之南，雪山之北，周有八百餘里，爲南瞻部洲之最高水源處。四大龍王各居一角，謂此池之四角各有一龍王居守。東南龍王白象頭，即是東南角上龍王鎮守之處，名白象頭；餘三可類推。各從四角涌出大河，即謂從四角涌出之水，成爲四大河。婉伽河又云恆河，其水所至之處多產白象；餘三可類推。此四河各發出大小無量水派皆流入大海，而大海猶未滿足；如今之太平洋、大西洋等，從原始至今，猶未滿足。世間衆生亦爾，備經諸樂尙未知足。多求集聚至棄捨故宅，此明由心貪戀不足故仍求積聚，不畏造業；但無常忽來，不特不能將家寶帶去，即舍宅亦捨離。是時宅主終無所歸，即是說：「萬般將不去，唯有業隨身」。窮經萬劫亦不能再反其故宅。上之所謂宅舍者，即色等五蘊身是也；宅主者，即是各人精神主體之阿賴耶識，隨業受報無有已時。誰有智者至憂悲苦惱，謂世間衆生，因生活之需求而發生種種戰爭，誰有智者而去作有爲無常之事業，而甘居於五蘊幻化之宅耶？由此，衆生之希望皆要達到離去人間諸苦，而不至菩提



寶宮不止。若有利根，欲令父母妻子等捨去有爲之宅而入無爲之宅，必須投佛出家學道，始能究竟達到其目的，非智光長者所謂出家不如在家也。

重頌中初半頌，頌長行出家勝於在家等文。次一頌，重申出家勝於在家之理由。次半頌，頌長行出家有慧力能諦觀在家過失等文。次半頌，頌長行世間舍宅如大海不滿足等文。次一頌單一句，頌長行阿耨池流出大小諸河入於大海未曾滿足等文。次四頌單一句，頌長行世間衆生之離老死憂悲苦惱等文。次一頌半，頌長行若有利根至出家學道等文。

十二 石火能燒草木喻

「復次，善男子！出家菩薩觀世舍宅，猶如石火深生厭患。何以故？譬如微火能燒一切諸草木等，世間舍宅亦復如是。貪心求覓，馳走四方，若有所得受用不足，於一切時追求無厭，若無所得心生熱惱，日夜追求。是故世間一切舍宅能生無量煩惱之火，爲起貪心恆無知足，世間財寶猶如草木，貪欲之心如世舍宅。以是因緣，一切諸佛說於三界名爲火宅。善男子！出家菩薩能如是觀，厭離世



間名真出家。」

爾時，如來重說偈言：「出家菩薩觀世宅，猶如人間微少火，一切草木漸能燒，世宅當知亦如是。衆生所有衆財寶，更互追求常不足，求不得苦恆在心，老病死火無時滅。以是因緣諸世尊，說於三界爲火宅。若欲超過三界苦，應修梵行作沙門，三昧神通得現前，自利利他悉圓滿。」

假如能甚深底觀察這家——世俗家、五欲家、三界家，有種種的禍患而想避免它，那便非要出家不可。出家的菩薩，才能有這樣微細的觀察力，觀察這家猶如擊石所生的微火，能燒盡山林的草木。在這三界之內，無論有怎樣底能力，終難得完全的自由，所謂「三界無安，猶如火宅。」此中所謂石火，如五欲；草木，如世間情器。

人真像做長期的大夢，勞碌了一生，只爲貪求財產奔走四方。如旅客在沙漠中採覓寶物，若有所得，心中還不滿足，還是長期的苦苦追求不捨；若沒有所得呢，不消說，增加許多憂悲苦惱起來了！這都爲了家產不滿足



之故啊！所以，這世間的家，能生無量之苦，無量之煩惱；貪心又為諸煩惱的首領，因貪世間財寶不知足，所以迷茫在這世間而為世間的囚徒了。如法華經云：『三界之生，貪欲為本。』如果是個真正的菩薩，能作此種的觀察，應當早點離開這世間，這世間實是可厭的穢窟，值不得我們留戀！

講到「出家」，是出五欲之家修梵行而作沙門。出家，這本不是佛教獨有的，如印度婆羅門教，耆那教與西洋的羅馬教和中國道教，都有出家的事實。但他們與佛教的出家，形式上雖沒有什麼不同，然他們最多不過能超出欲界，而佛教徒以無漏涅槃為目的，要出三界家，這是與其他宗教徒出家不同之所在。但這不是容易的事，必須要勤修梵行三昧到無漏慧現前的時候，才能達到自利利他的果位。

壬三 深山戀寶喪身喻

「復次，善男子！愛樂出家當觀舍宅，如彼深山石窟之中有大寶藏。譬如長者唯有一子，其家大富財寶無量，奴婢僕從象馬無數。其父於後忽遭重病，名醫良藥不能救療，長者自知將死不久，即命



其子而告之言：「凡我所有一切財寶，付囑於汝，勤加守護勿令漏失！」既付囑已即便命終。時長者子不順其命，恣行放逸，既損家業，財物散失，僮僕逃逝而無所依。時彼老母心懷憂惱，遂得重病即便終歿。其子貧窮無所恃怙，遂投山谷，拾薪採果貨鬻自給。彼時遇雪，入石窟中權自憩息，然此窟中是昔國王藏七寶所，無能知者，經數百千夫迴絕人迹。時彼貧人業因緣故，偶入窟中見無量金，心大歡喜得未曾有，因而分割若干分金造立舍宅，若干分金爲娶妻財，如是奴婢，如是象馬，隨心所欲皆如其意。作是計時，有諸群賊，爲趁走鹿到於窟前，見此貧人以金分配，遂捨其鹿殺人取金。愚癡凡夫亦復如是，深著世樂不樂出離。深山石窟如世舍宅，伏藏金寶猶如善根，琰魔使者即是群賊。隨業受報墮三惡道，不聞父母三寶名字，喪失善根，以是因緣應當厭離，發於無上大菩提心，出家修道希成妙覺。」

爾時，如來重說偈言：『愛樂在家諸菩薩，觀於舍宅如寶藏。



譬如長者有一子，其家大富饒財寶，奴婢僕從及象馬，一切所須無不豐。於後長者身有病，舉世良醫皆拱手，臨終告命諸親族，付囑家財與其子，教誨令存孝養心，當勤享祀無斷絕。是時其子違父命，廣縱愚癡多放逸，老母懷憂疾病身，又因惡子尋喪逝。眷屬乖離無所託，拾薪貨鬻以為常。往彼山中遇風雪，入於石窟而暫息。窟中往昔藏妙寶，已經久遠無人知，樵人得遇真金藏，心懷踊躍生希有。尋時分配真金寶，隨意所欲悉用之；或以造舍、或妻財，奴婢、象馬并車乘，校計未來無能捨。群賊因鹿到其前，是彼怨家會遇時，遂殺貧人取金去。愚癡衆生亦如是，石窟猶如世間宅，伏藏真金比善根，琰魔鬼使如劫賊。以是因緣諸佛子，早趣出家修善品。應觀身命類浮泡，勤修戒忍波羅密，當詣七寶菩提樹，金剛座上證如如，常住不滅難思議，轉正法輪化群品。

善男子！如果有歡喜出家者，應觀察舍宅猶如深山石窟中的財寶，因貪戀財寶的緣故，致傷身失命。這人間財寶的貪欲，猶如豺狼、毒蛇。從



前有個長者，唯有一個兒子，他家財產很豐富，奴婢、象馬、車乘不可數計。後來，長者得了一種名醫良藥不能治療的病，自知不久死神到來，將一切財寶付囑於兒子，即便死了。他的兒子太放逸，太不知父親的慈蔭，凡是下流事，真是無所不為。結果不但財寶完全蕩盡，甚至高堂老母，觀此悽慘情狀，亦因憂悲太過而死了。兒子無所依靠，於是終日在山中把拾薪採果所得來的代價，維持生命。一日，因避風雪而入石窟中憩息。此石窟，乃從前國王貯藏七寶的所在，歷時既久，無人知曉。這兒子看見有這麼多的財寶，心大歡喜。但這卻就是他傷身失命的境遇！因為他將此財寶分作數分，自說自應的作理想中的種種分配或建舍宅，或買妻奴等，正在歡喜不知怎樣才好的時候，恰有很多追鹿的強盜到來，看見他獨自分配金銀財寶，於是捨鹿而殺人，奪取金銀去了。這比方世間的人，因為貪財迷色而沒有善巧方便，所以有傷身失命之虞，這人天五欲之樂，本為善根所招致的福報；但對此福報，當以智慧力去觀察施用，不可為他所迷，否則就要喪命。故人有福報，應恭敬三寶，孝順父母；若對三寶不恭敬、父母



不孝順，則善根所致的福報享盡了，不免墮諸畜類，這多麼的危險！因此，這世間五欲之樂，出家菩薩應當要捨離掉，發起菩提心，求究竟妙覺。講到貪欲，本指在家人而言，出家人只有三衣一鉢，根本沒有貪不貪可說了。但如今的中國僧伽，住叢林的，比較貪心要小一點；住小菴的僧伽，往往貪著金錢和衣服等，與在家的俗人差不多。若對於佛法有正信正見，應該去勤修戒、忍種種波羅密行，速求證得自覺覺他圓滿的佛果。

壬四 飲雜毒露得吐喻

「復次，善男子！世間所有一切舍宅，猶如雜毒甘露飲食。譬如長者唯有一子，聰慧利根，達迦樓羅祕密觀門，能辯毒藥善巧方便，父母恩憐愛念無比。時長者子為有事緣，往至酈肆未及歸家。爾時，父母與諸親族歡喜宴樂，具設甘饈，時有怨家，密以毒藥致飲食中，無人覺知。是時父母不知食中有雜毒藥，遂令長幼服雜毒食，其子後來，父母歡喜，所留飲食賜與其子。是長者子未須飲食，念迦樓羅祕密觀門，便知食中有雜毒藥。其子雖知父母服毒，而不為



說悞服毒藥，所以者何？若覺服毒更加悶亂，毒氣速發必令人死。即設方便，自父母言：我且不食如是飲食，暫往市中卻來當食。何以故？我先買得無價寶珠，留在櫃中而忘封閉。於是父母聞說寶珠，生歡喜心，任子所往。子遂馳走，詣醫王家求阿伽陀解毒妙藥；既得此藥疾走還家，乳酥粿糖三味合煎和阿伽陀。作是藥已，白父母言：「惟願父母服是甘露，此是雪山阿伽陀藥。所以者何？父母向來悞服毒藥，我所暫出。本為父母及諸人等求得如是不死妙藥。」於是父母及眾人等心大歡喜，得未曾有，即服妙藥吐諸毒氣，便得不死更延壽命。出家菩薩亦復如是，過去父母沉淪生死，現在父母不能出離，未來生死難可斷盡，現在煩惱難可伏除。以是因緣，為度父母及諸眾生，激發同體大慈悲心，求大菩提出家入道。善男子！是名舍宅如雜毒藥入甘美食。」

爾時，如來重說偈言：『世間所有諸舍宅，說名雜毒甘美食。譬如長者有一子，聰明利智復多才，善迦樓羅祕密門，能辨毒藥巧



方便。子有事緣往鄙肆，暫時貨易未還家。父母宴樂會諸親，百味珍羞皆具足。有一惡人持毒藥，密來致之於飲食。其子是時不在家，父母爲兒留一分。舉家悞服雜毒藥，子念觀門知有毒，即便奔馳到醫所，求得伽陀不死藥，三味和煎藥已成，遂白諸親速令服。如是所服如甘露，差諸雜毒皆安樂。一切信心善男子，出家修道亦如是，爲濟父母及衆生，所服煩惱諸毒藥，狂心顛倒造諸罪，永沉生死憂悲海。割愛辭親入佛道，得近調御大醫王，所修無漏阿伽陀，還生父母三界宅。令服法藥斷三障，當證無上菩提果。盡未來際常不減，能度衆生作歸依，畢竟處於大涅槃，及佛菩提圓鏡智。

這是說：出了家即是吐了毒，在世間沒有出家者，則中了毒而還沒有吐出來。甘露食，即是最好的飲食，但有毒雜在其中；世人受五欲之藥，如食甘露，但因此而生種種煩惱，可見得不是究竟之樂。前段明愚癡的在俗人，此中明聰慧的出家人。迦樓羅，鳥名，舊譯金翅鳥，新譯妙翅鳥。他能食消龍魚七寶等，凡是有毒的食物到了妙翅鳥的腹中，有毒化爲無毒，



此鳥能除毒蛇等之害。迦樓羅觀，謂觀自身如迦樓羅能消諸毒。

有個長者，也只有一个兒子，極其聰慧。他能知「迦樓羅觀」，能辨別毒物、毒藥，父母非常的恩憐，愛護如掌中珠。他到街坊去了，父母邀友人宴會，不防備在座上遇著怨家了，在食物中暗裏下了毒藥。誰也不知道，大家都吃下腹去了。長者留少分與子，子回了家，恐怕所留食物靠不住清淨，於是修迦樓羅觀法，便知道食中有毒。但不能即為父母告，知父母受毒，不得不想法安慰救濟，於是假說他在外有許多體面事使父母歡喜。趕快去求阿伽陀藥，又跑回來了。阿伽陀者，此云普去、無價、無病或不死藥丸，如云：「言投此藥，普去眾疾」；「服此藥已，更無有病。」此藥有起死回生之功，此子既得藥回家之後，用乳、酥、粳糖三樣調合阿伽陀藥，才對父母說：他檢查父母誤吃了毒藥，我因為要醫除，所以去覓得雪山妙藥。既服此藥，毒物便吐出來了，也就沒有死。出家菩薩亦復如是，因為出家菩薩以過去現在未來三世眾生，認為皆是他的父母，眾生的憂悲苦惱即是自身的憂悲苦惱，這即是同體大悲。佛與眾生同體不二，不過眾生為



個人，而佛菩薩爲一切衆生。因衆生貪財色，所以沉淪生死苦海，得五趣之苦；菩薩目的在得究竟安樂，所以發菩提心而出家了。

差者，即病醫好了。三障，即惑、業、報。惑即漏體，惑斷則漏業也沒有；漏業沒有，則業報也沒有。阿羅漢有有餘涅槃，只斷惑障而業報未斷；佛也有有餘涅槃，但與阿羅漢不同，佛位三障永斷，不過以轉得的淨依名有餘依。

壬五 妄想猛風不起喻

『復次，善男子！出家菩薩常觀世間一切舍宅，猶如大風不能暫住。何以故？善男子！在家之心，恆起妄想執著外境，不能了真無明昏醉，顛倒觸境亦常不住，惡覺易起善心難生；由妄想緣起諸煩惱，因衆煩惱造善惡業，依善惡業感五趣果，如是如是生死不斷。唯有正見不顛倒心作諸善業，因三善根及以信等，增長無漏法爾種子，能起無漏三昧神通，如是如是證聖相續。若伏妄想修習正觀，一切煩惱永盡無餘。』爾時，智光長者白佛言：『世尊！修習正觀



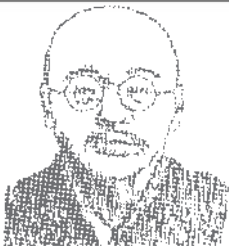
有無量門，修何等觀能伏妄想？」爾時，世尊告長者言：「善男子！應當修習無相正觀，無相能伏妄想，唯觀實性不見實相，一切諸法體本空寂，無見無知，是名正觀。若有佛子安住正念如是觀察，長時修習無爲，妄想猛風寂然不動，聖智現觀證理圓成。善男子！是名賢聖，是名菩薩，是名如來阿耨多羅三藐三菩提。以是因緣，一切菩薩爲伏妄想永不起故，爲報四恩，成就四德，出家修學息妄想心，經無量劫成就佛道。」

爾時，如來重說偈言：「出家菩薩觀在家，猶如暴風不暫住。亦如妄執水中月，分別計度以爲實，水中本來月影無，淨水爲緣見本月。諸法緣生皆是假，凡愚妄計以爲我，即此從緣法非真，妄想分別計爲有，若能斷除於二執，當證無上大菩提。凡情妄想如黑風，吹生死林念念起，四顛倒鬼常隨逐，令造五種無間因。三不善根現爲纏，生死輪迴鎖相續。若人聞經深信解，正見能除顛倒心，菩提種子念念生，大智神通三昧起。若能修習深妙觀，惑業苦果無由起，



唯觀實相真性如，能所俱亡離諸見。男女性相本來空，妄執隨緣生二相，如來永斷妄想因，真性本無男女相。菩提妙果證皆同，妄計凡夫生異相，三十二相本非相，了相非相為實相。若人出家修梵行，攝心寂靜處空閒，是為菩薩真淨心，不久當證菩提果。

這煩惱的人間，因為有舍宅在，猶如狂風無有止息之時。如想永遠的超脫這煩惱的人間，妄想的狂風一切平靜，則非出家不可。在家人的心上，免不了時起種種的妄想——即是五欲之境，或苦、或樂，輾轉推測，無時不在圈子裏轉。但為什麼有這樣固執的五欲之境呢？如果你用銳利的目光去解剖一下，也不難窺見。原來，人在生活線上要過日子啊！肚子餓了，則取食物來充飢；身上寒冷，則取衣服來遮體；風雨襲來，則取磚瓦木料建造房屋；要出門，則取舟車以代步；這些人生活需要的，無一不是求之於外。在畜類比較簡單，而人類有了此還要彼，格外的積蓄，格外的貪求不厭，不但為自身的幸福計，而且還要為子孫的萬年幸福計。「養兒防老，積穀防飢」，所以要有子孫，要有家產，於是將整個的精神趨向外境，拚命



的貪求。所以，在哲學上有唯物論，社會學上有唯物史觀。這種種的議論，為的全部生活都依賴於外境，到了無可奈何的時候，只有向外益加妄想貪求。這妄想，便是徧計所執中的增益妄執；有了妄執，則不能了知真實法相，所以顛倒於觸受之境，這就是邪見；邪見生起，正見潛伏。妄想者，即是執著外境分別計執，無我則計執有我，無常則計執常；也可以作為我法二執看。因有二執則二障生起，這就有煩惱業苦的纏縛。一切法，在佛法上看，都是十二因緣在那裏流轉，周而復始，因果循環。但十二因緣由無明發業，弄得人生常在長夜裏徬徨飄泊；遇善，則感報在人天；遇惡，則感報在三途。要清除妄想，唯有正見當前，才使它不能掙扎，無聲息的消滅下去了。世間諸法，如夢如幻，唯心所造，若能明白諸法實相真理，這就是善業的推動驅使者，但斷除諸煩惱所造惡業的形體，而且法爾無漏種子，漸漸增長起來了。由此入真見道通達位，現起無漏三昧神通——出世的真無漏禪定。三善根者，即無貪、無瞋、無癡。無漏法爾種子的增長，乃由資糧、加行福智善根熏習而來，這就是善業感善果的進路。證聖相續，



即初地以上地地增進乃至成佛之謂。但這不是容易的事，若不清除妄想，則沒有證聖的希望。所以，這又要借重正觀的工夫，才能永斷一切妄想與煩惱。

智光長者聽了斷煩惱必須要修習正觀的時候，在他心裏有千萬思潮起伏，因為所謂正觀也者，有很多法門，不知究修什麼觀法而能伏妄想？佛言：要修無相正觀。要觀五欲外境皆空了不可得；要觀離相實性，不見形形色色的一點實相。一切諸法露珠也似的幻滅，根本無體質可言，所以一切法體皆空。既諸法體空，則相亦空；相境空故，心識亦空；能所雙亡，這就是正觀現前。若能實現這正觀的智光，徹悟了無爲之法，妄想猛風才可以消滅。聖智圓明，超脫一切，籠蓋一切，掃蕩一切，吞吐一切。聖智即如理智照真諦，離虛妄分別名爲聖智。維摩經肇序云：「聖智無知而萬品俱照，法身無象而殊形並應。」往生論註下云：「法性無相故理智無知」。這就是菩薩的境界、佛的境界。衆生之所以不能悟入聖智，也就因生活上不能滿足；生活不得滿足，欲望不得滿足，內心裏就形成了妄想的現象。



因為惡習慣、惡見已經熏成了根深蒂固的種子，時時要去找到外境的生活；在貪求不得的時候，就不由的感到深刻的煩悶。吾人現前之所以趨外境者，大概是生活所致的，所以佛在世的時候，出家比丘只有三衣一鉢，就可以滿足生活的所需，沒有奢望，沒有煩惱鬱結，也就沒有妄想顛倒邪見生起了。若要使心不趣外境，這要有常虛其心的修養，還要有實其腹的生活，使其無所欲求，若能以實其腹，使其不患飢寒，則生活之事不致於常感困難。所以佛以三衣一鉢為生活，以戒貪求。本來五欲之境，實在令人可怕，物質文明，是人生不幸中的不幸，也即是人生不安的病源。老子云：「五色令人目盲，五音令人耳聾，五味令人口爽，馳騁收獵令人心發狂，難得之貨令人行妨，是以聖人為腹不為目，故去彼取此。」此是老子社會生活的主張。既知貪求五欲是由妄想而發出來的苦源，所以要出家修無相法門，才是對症施針，可有成佛的希望。

四顛倒者，即於生死之無常、無樂、無我、無淨，而計執常、樂、我、淨，這是凡夫的四倒。還有於涅槃之常、樂、我、淨，計執為無常、無樂、



無我、無淨，這是二乘的四倒。五種無間因，即五逆罪，所謂殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧。深妙觀，即觀實相真性。男女性相本來空，以男女性別也只就相而言，真正大乘佛性中沒有男女相的差別。但從世間法說，極注重男女相的差別，因為世間家俗之法，由女性建設起來的，倫理道德亦由此而建立的，男女的心行亦為倫理的道德律所支配。否則，在世間法上便成為混亂的社會。

壬六 煩惱衆苦生處喻

「復次，善男子！出家菩薩，日夜恆觀世間舍宅，一切皆是煩惱生處。何以故？如有一人造立舍宅，以諸寶物而自莊嚴。造此宅已而作是念：今此舍宅是我所有，不屬他人，唯我舍宅最為吉祥，他人舍宅所不能及。如是執著能生煩惱，由煩惱故我所執而為根本，八萬四千諸塵勞門更相競起，充滿宅中。所以者何？在家凡夫深著五欲，妻子眷屬奴婢僕使悉皆具足，以是因緣，生、老、病、死、憂、悲、苦、惱、怨憎會、恩愛別離。貧窮諸衰求不得苦，



如是衆苦如影隨形，如響應聲，世世相續，恆不斷絕。如是衆苦非無所因，大小煩惱而爲根本。一切財寶追求而得，若無先因不可追求，假使追求亦無所獲。善男子！以是義故，一切煩惱追求爲本，若滅追求，無量煩惱悉皆斷盡。然今是身衆苦所依，諸有智者當生厭離！如是去世迦葉如來，爲諸禽獸而說偈言：「是身爲苦本，餘苦爲枝葉，若能斷苦本，衆苦悉皆除。汝等先世業，造罪心不悔，感得不可愛，雜類受苦身。若起殷重心，一念求懺悔，如火焚山澤，衆罪皆銷滅。是身苦不淨，無我及無常，汝等咸應當，深生厭離心！」爾時，無量諸禽獸等聞此偈已，於一念心至誠懺悔，便捨惡道生第四天，奉觀一生補處菩薩，聞不退法究竟涅槃。善男子！以是因緣，今此苦身猶如舍宅，一切煩惱即爲宅主。是故淨信善男子等發菩提心出家入道，必得解脫一切衆苦，皆當成就阿耨多羅三藐三菩提。」

爾時，如來重說偈言：「出家菩薩恆觀察，舍宅所生諸煩惱。」



如有一人造舍宅，種種珍寶以嚴飾，自念壯麗無能比，不屬他人唯我有，工巧所修最殊妙，世間舍宅無能及。如是分別生執著，以我所爲根本，八萬四千諸煩惱，充滿舍宅以爲災。世間一切諸男女，六親眷屬皆圓滿，以是因緣生衆苦，所謂生老及病死，憂悲苦惱常隨逐，如影隨形不暫離。諸苦所因貪欲生，若斷追求盡諸苦。是身能爲諸苦本，勤修厭離趣菩提。三界身心如舍宅，煩惱宅主居其中，汝等應發菩提心，捨離凡夫出三界。

生處，指在家舍宅，爲一切煩惱發生之所，衆苦逼迫聚集之藪。故若欲離此禍患，不爲一切煩惱之所拘縛，則先非離此煩惱之地不可。所以，出家菩薩了知家宅爲衆苦之本，五蘊色身爲諸苦所依，故即捨離五欲、厭棄色身，而獨處空寂修出世行也。凡九喻所明之義，我輩出家僧伽，固應常常觀察此理，復應將此理宣講於欲出家之人，俾生正確之觀察。在家、出家及欲出家之人，若能於此觀察明晰，了知九喻之法，各能得隨機所宜之益也。



復次善男子下，即是出家菩薩觀在家舍宅爲一切煩惱發生之地。何以故下，廣明其義。如有財寶之人造屋宅等。而作是念者，如造屋之人在已造或未造之間，即作是計：此屋最妙，最爲吉祥，一切他人舍宅所不能及。而復又執此屋是我所有，不屬他人。由執著我故，一切貪求利養之事從此而生。由執著爲我所故，世間一切不平等事即從此生起；以及追求不遂互相殘殺，一切鬥爭壓迫等事亦從此而起，故名能生煩惱。由煩惱故，我我所見而爲根本八萬四千塵勞之門即更互競起也。我我所執者，我即五蘊之身等，我所即我所有之物，總言之，即六煩惱中第六不正見。我，即薩迦耶之身見；我所，即身外之物。但細言之，有粗細執著之不同：粗者，即常人執五蘊身是我，身外是我所有。細者，則更有哲學和宗教家及以團體、國家等執我之異：如哲學家之唯物論者，以物質之體爲實我，其餘受苦樂、想是非以及知識等等，皆是依物質所起之作用，故以精神作用爲物質之所有，物質爲我而精神爲我所也。宗教之唯心論者，即執肉體有一靈魂或精神是我，至於身體物質上之苦樂等是我之所受用，故名此爲我所。在此宗



教家和哲學家執我以外，還有另一種主張：為國家而犧牲，為團體以及民族或社會等而犧牲，此即執團體國家等為我，而以自身及他物等為此大我所屬有之分子。是為擴大我執和深細我執之異也。以我我所本依五蘊假立分別，如團體依眾緣聚集而立無異，故無定相唯是假名，若實堅執為我，則有諸煩惱生起也。且放觀之，微細分析此所執之我體，皆不過諸細胞或電子等聚集而成之團體假相，決無實在之我體可見；故佛法以我我所但是從假相而安立之假名也，八萬四千塵勞門者，八萬四千乃通稱之多數。但在法數上，分為貪、瞋、痴分及等分之四分，各具二萬一千，共成爲八萬四千。如頌云：「十使互具成一百，歷十法界成一千，身口七支爲七千，三世共成二萬一；四心各具二萬一，共成八萬四千數。」塵勞者，即煩惱之別名，故八萬四千塵勞門即八萬四千煩惱門也。又塵者垢穢之意，及飄蕩不定之義，勞即勞碌不休疲勞不安之義也。總之，八萬四千煩惱有一起時，即擾動其他之煩惱俱起，如此波動彼波，彼波又動彼波，即波波不息浪浪相續也。所以者何下，說明因貪五欲之樂，心恆不足，故在眷屬分離



以及求之不得、怨家相逢等等之時，即有八苦、無量諸苦，和死死生生輪迴相續無間斷也。五欲，有通別不同：通者，即五根所緣之色、聲、香、味、觸五法，此五法為欲界人天諸趣之所共著故；別者，即財、色、名、食、睡之五事，此五事別為人類之所希求故。怨瞋合會者，即是怨家相遇之時兩兩所生之苦。恩愛別離者，如妻子骨肉等之恩愛，臨死別生離時所生之苦。貧窮諸衰者，世間貧富不等，故窮者受飢寒之逼迫，即現衰相之苦。求不得者，因所求之法不能隨心而生之苦。生老病死者，即生有生苦，老有老苦，病有病苦，死有死苦也。如是衆苦下，就佛法之因果而言，一切貧窮富貴等非無因生，所以世間上於一切之功名富貴能享受安樂者，乃由往昔造善因之所招感。反之，一切衆苦亦復如是，如影隨形，如響聲應。所以若無先因，不可追求；假使追求，亦無所獲。善男子下，即勸出離，苟能息止一切追求之想，即能斷盡無量煩惱。然今是身者，即說身為衆苦所依之處，為一切煩惱過患發源之地，故有智者應厭離此身之煩惱藪也。

過去迦葉如來為禽獸說法，而禽獸能以一念之誠心，即消釋前愆。故



即以此證成發心出家，修菩提道能證解脫果也。此迦葉如來，是釋迦以前過去之古佛，非指佛弟子之大迦葉；迦葉是姓，故過去古佛亦可與現在之大迦葉同姓耳。是身為苦本四句，明八苦中有五陰熾盛苦，此五陰身苦為一切苦之所依；一切我所執皆依此五陰身苦而生起；即未現過去三世輪迴之苦惱，亦由貪著此五陰身等而造諸惡業之所招感。故此五陰身苦為一切苦之根本，一切苦是此身苦之枝葉，苦本若斷枝葉自然無也。汝等先世業八句，明禽獸身之不可愛果，乃由先世所造罪業而不知懺悔，故招此不可愛之報，受茲雜染苦果之身。反之，若於造罪之後，苟發起誠懇殷重之心，即能懺悔除滅一切罪惡。如擊石出火，其火雖微，但焚著草木之時，即能燒盡山澤也。是身苦不淨四句，勸厭離禽獸之身。此禽獸身是苦、是不淨，是無我、是無常，何以故？因諸禽獸於業報之五蘊身上，亦堅執為我為我所故，故深勸觀苦無常等生厭離也。

爾時無量諸禽獸等下，明聞法之益。當時迦葉世尊說此偈已，諸禽獸等以一念誠懇懺悔之心，便捨惡道而得生兜率陀天，面禮補處菩薩，聞法



證果不退。第四天，即兜率陀天。迦葉佛時之補處菩薩，名曰善慧，即今之釋迦世尊也。善男子下，即勸信出家。以是因緣者，如迦葉如來所說之言，故此苦身為衆苦之本，造一切煩惱之工具；又此苦身猶如舍宅，一切煩惱即為舍宅之主，故應發心出家，修菩提道而解脫此苦本也。

重頌前義，今不繁釋。出家菩薩恆觀察八句，是明為造舍宅而生執著之因。如是分別執著生六句，明因有我我所執為根本，則一切煩惱悉皆具足也。以是因緣生衆苦六句，明由追求故衆苦隨逐，能斷盡追求，即能斷盡煩惱也。是身能為諸苦本六句，勸出家修行，厭離衆苦之本，了知三界身心猶如舍宅也。

士七 愚子達教敗家喻

『復次，善男子！出家菩薩常觀在家猶如大國。有一長者其家豪富，財寶無量，於多劫中父子因緣相襲不斷，修諸善行，名稱遠聞。是大長者所有財寶皆分為四：一分財寶常求息利以贍家業，一分財寶以充隨日供給所須，一分財寶惠施孤獨以修當福，一分財寶



拯濟宗親往來賓旅，如是四分會無斷絕，父子相承爲世家業。後有一子愚癡弊惡，深者五欲恣行放逸，違父母教不依四業。起諸舍宅，七層樓觀倍於常制，衆寶嚴飾，瑠璃爲地，寶窗交映，龍首魚形，無不具足，微妙音樂晝夜不絕，受五欲樂如切利天，鬼神憎嫌人天遠離。於是鄰家忽然火起，猛焰熾盛，隨風蔓延，焚燒庫藏及諸樓臺。時長者子見是猛火，起大瞋心，速命妻子、奴婢、眷屬入於重舍，閉樓閣門，以愚癡故一時俱死。在家凡夫亦復如是，世間愚人如長者子，諸佛如來猶如長者，不順佛教造作惡業，墮三惡道受大苦惱。以是因緣，出家菩薩當觀在家，如長者子不順父母，爲火所燒，妻子俱死。善男子等！應生厭離人天世樂，修清淨行，當證菩提。」

爾時，如來重說偈言：『出家菩薩觀在家，猶如長者生愚子。其家富有諸財寶，久遠相承無闕乏，先世家業傳子孫，一切資產爲四分，常修勝行無過惡，名稱徧滿諸國土。金銀珍寶數無邊，出入



息利徧他國，慈悲喜捨心無倦，惠施孤貧常不絕。長者最後生一子，愚癡不孝無智慧；年齒已邁筋力衰，家財內外皆付子。子違父命行放逸，四業不紹墮於家。造立七層珍寶樓，用紺琉璃作窗牖，歌吹管絃曾不歇，常以不善師於心，受五欲樂如天宮，一切龍神皆遠離。鄰家欬然災火起，猛燄隨風難可禁，庫藏珍財及妻子，層樓舍宅悉焚燒，積惡招殃遂滅身，妻子眷屬同殞歿。三世諸佛如長者，一切凡夫是愚子，不修正道起邪心，命終墮在諸惡趣，長劫獨受焚燒苦，如是展轉無盡期。在家佛子汝當知！不貪世樂勸修證，厭世出家修梵行，山林寂靜離諸緣。為報四恩修勝德，當於三界為法王，盡未來際度衆生，作不請友常說法，永截愛流超彼岸，住於清淨涅槃城。

愚子違教敗家喻者，譬如有一長者生一愚子，違背父教恣行放縱，深著五欲，以至蕩盡家產，亡家失命而不知悟。此明人天有情皆為佛子，但不依佛教而行，故常在生死海中，受盡三惡趣之苦，而敗盡功德法財也。所以在此喻中，應認識人生之價值，與創造新生命，改善人心之工作。如



人在成年之後，即是有爲之時。人類在初生之際，沒有自主之力和創造之知識經驗，至老年之時，又受衰老苦相之逼迫，亦無有作事自在之能力。故在壯年之際，若不能聞解正法而信崇三寶，改造身心，由黑暗而向光明，由窄狹而至廣大，於此生命海中，不思人生難得、佛法難聞，不能提高生命之人格，反使生命轉墮於黑暗，即所謂一生空過，毫無利益。猶如敗家之愚子，蕩盡法財受苦無窮而不知也。

喻如長者之家，在許多劫中都是修行善法，名稱遠聞，而父子相承因緣相續，曾無斷絕之時。皆分爲四者，即大富長者將所有財寶，分爲四分：一分財寶以爲資本以生利息，使家業充盛無有空乏之虞，又一分財寶以供家常日用之費；又一分財寶以爲惠施拔濟貧苦之用，所謂撫養、教育、憐幼、恤貧等事——以此惠施而求當來之福；又一分財寶以爲宗親賓朋孝敬恭養等用，即所謂報答有恩，尊重有德、迎賓往來等。以上四分，若常人持家，具有前之二者，即爲妥善而可免傾敗之虞；若就三世業果及世界之安寧而言，即必須更具下二義方爲完美。因惠施於人，即種未來之善根，



生未來善法之利息。因救濟宗親善爲往來，即免現時盜劫、橫災之虞。長者恆時具此四法，所以福德不斷、智慧不斷、生產不斷、受用不斷，而能和睦宗親調洽友鄰也。後有一子下，即長者生一愚子，其性弊惡，愚癡不靈，不能依父遺四分之法而恣行放逸，深著五欲，貪求妻子奴婢。起諸樓觀七寶舍宅，一切嚴飾資具無不倍越常情，所謂以人間之身享天上之福，致鬼神共瞋，人天咸怒，所以鄰家起火即燒盡其倉庫財寶。復以愚癡故而起顛倒之見，將一切妻子奴婢等一時俱閉死火中也。在家凡夫下，即合法顯義。人天愚癡凡夫，猶如佛之愚子，不依佛教，造諸業罪，受三塗之苦也。以是因緣下，正顯出家菩薩爲厭離在家法故，爲證大菩提故，所以發心出家也。

爾時如來下，重頌前義。出家菩薩觀在家十二句，明大富長者善具四分之法以及名稱遠聞也。長者最後生一子下八句，重頌愚子不依父教，不紹四業，而反恣行放逸等也。三世諸佛如長者六句，即顯法也。世人如愚子，佛爲長者，不依佛教墮苦海也。在家佛子汝當知八句，是勸厭離世樂



而修行善法，以及爲報四恩故發心出家，勤修勝德，爲三界衆生之法王，度盡有情，作不請友，超脫彼岸住涅槃城也。世樂者，即欲界之樂，厭此欲樂修上界之禪定而出世也。愛流者，即三界貪愛所成生死之流也。

壬八 童女夢子生死喻

「復次，善男子！出家菩薩觀於世間一切舍宅，猶如大夢。譬如長者有一童女，年始十五，端正殊妙。爾時父母處三層樓，將其愛女受諸歡樂，於夜分中母女同宿，在一寶床而共安寢。於是童女夢見父母媵與夫家，經歷多年遂生一子，端正殊妙，有聰慧相，日漸恩養能自行步，處在高樓因危墮落，未至於地，見有餓鬼虎接而食之。是時童女倍復驚怖，舉聲號哭，遂便夢覺。爾時，父母問其女言：「以何因緣忽然驚怖？」時女羞恥不肯說之，其母殷勤竊問其故，時女爲母密說如上所夢之事。善男子！世間生死有爲舍宅，長處輪迴，未得真覺爾所分位，恆處夢中生老病死三界舍宅，如彼童女處於夢中虛妄分別，亦復如是：琰魔鬼使忽然而至，如被餓虎



於虛空中接彼嬰孩而噉食之。一切衆生念念無常老病死苦，亦復如是。誰有智者愛樂此身？以是因緣，觀於生死長夜夢中，發菩提心，厭離世間，當得如來常住妙果。』

此明世間一切有情，處於生死大夢之中而不覺知；出家菩薩，則能觀察一切有情處於三界舍宅，如處於夢中而不自知者也。譬如長者至端正殊妙，此下正出譬喻。蓋「譬喻」為如來十二分教中之一分，因教理微妙，聽者不易了知，故特以喻顯之，俾聽者豁然。譬如大富長者有一個十五歲之妙齡童女，其形相甚為端正殊妙。端正殊妙，是勝於平常之美好，故父母甚愛惜之。此女子之父母，處於三層樓上，亦使其愛女於樓上娛樂，晚間又使其與母同宿一處。彼時童女眠熟，夢見其父母將他嫁與夫家。在夫家數年之久，便生一聰明端正之孩兒，她為撫養，久之便能自行。但因處在高樓，小孩不知危險便從墮下，尚未及地，又被餓虎接而食之。童女因其子墮下被虎食去，因驚駭號哭而使夢覺。因童女夢中號哭，將父母驚醒，其父母以事甚奇，故問其何緣如是。以未出閣之女子，夢見最羞愧之事，



故不肯說之；但其母再隱問之，故不得已將上事密露。上正是以夢喻，下以法合。

如來告智光長者等言：世間是生死無常之舍宅，衆生既不知覺，故衆生亦因之而輪轉五趣無有息期。凡恆處於三界夢中，爲生老病死等之所纏縛者，皆未得眞覺者之所不免。如彼童女於夢中，夢見自身適人以及生子，乃至子死，並號哭驚怖等虛妄分別，在夢中以爲是實，亦如衆生之處於世間夢寐不知；然如彼童女者，所謂中夢復夢者也。此與我國唐時，有盧生於邯鄲逆旅，夢得自身娶妻生子，乃至拜相名滿天下，年八十而卒，及醒時旅主所蒸之黃粱未熟，略與此同。此中所謂長處輪迴者，即說衆生不求出世之法，以致長墮於五趣四生之中，俄焉而天，而人乃至餓鬼、地獄，或胎生、卵生乃至化生，如車之輪展轉不已。「眞覺」，有淺深之分位不同，如成唯識論所謂「滿分清淨者」是也。此眞覺可以三位明之：一、圓滿眞覺，即是自覺覺他覺行圓滿，從金剛心後空去異熟，以至於妙覺位而成萬德具足之佛陀。二、將滿眞覺，即從八地以至金剛心之菩薩，因無始來之



微細煩惱、所知二障未能盡除，故其第八識尚是異熟識，未能與大圓鏡智相應；但自初地以來，亦證得根本後得智，以及於第八地末那不執爲我，亦可得名真覺，不過稍遜於佛而已。三、少分真覺，即是登地菩薩，證得根本無分別智而緣眞如法界，明得一切諸法如如理體，及已轉第七識爲平等性智，轉得第六識爲妙觀察智，故亦得名少分真覺位，因無始來之習氣尙深厚，從證得根本智第二剎那起後得智時，恰如人纔從夢覺而復入夢；但亦不如世間衆生之大夢不覺，而已有不可抑伏之少分覺力，以此少分之覺力便能展轉增進到八地。故真覺在各人修習時間不齊，其地位有如是之三種。爾時，是指未得真覺之時，就是說未得真覺分位之時，皆在三界大夢之中而不覺察。處於夢中虛妄分別者，夢中分別亦有識之作用，即是第六夢中獨頭意識；而在平常之虛妄分別，則有第七末那虛妄分別而執第八見分爲我，第六意識虛妄分別而執外根身器界爲我所。琰魔鬼使，即是「無常」，此喻有情於一期生中，由少而壯而老而死，於其中間終難免於無常，好似有鬼使攝去，故言無常鬼使。要之，無常鬼使不期而來，如彼童



女夢見餓虎忽然將其子接而食之。而衆生之於世間，剎那剎那將此少壯之年華轉瞬而變爲老病死之苦狀，亦如彼琰魔鬼使與餓虎忽然而至。智者即指世間有智之人，即是說：誰有智慧之人而愛樂此五蘊和合之假身？應發菩提心而厭離世間之生死長夢，以求如來常住之妙果。常住妙果，即是「不思議善常安樂」之涅槃妙果。

爾時，如來重說偈言：「佛子至求無上道，當觀舍宅如夢中。譬如富貴大長者，有一童女妙端嚴。隨其父母上高樓，觀視遊從甚歡樂。女向樓中作是夢：分明夢見適他人，後於夫家誕一子，其母愛念心憐愍。子上樓臺就喜樂，因危墜墮於虎口。遂乃失聲從夢覺，方知夢想本非真。無明闇障如長夜，未成正覺如夢中，生死世間常不實，妄想分別亦如是。唯有四智大圓明，破闇稱爲眞妙覺。無常念念如餓虎，有爲虛假難久停。宿鳥平旦各分飛，命盡別離亦如是。往來任業受諸報，父母恩情不相識，哀哉凡夫生死身，輪轉三塗長受苦。若知善惡隨業感，應當懺悔令消滅。一切人天妙樂果，慚愧



正見爲所因，應發堅固菩提心，被精進甲勤修學。

此中初半頌，頌善男子至猶如大夢等文。次半頌，頌譬如長者至端正殊妙等文。次一頌，頌爾時父母至娉與夫家等文。次一頌，頌經歷多年至接而食之等文。次半頌，頌是時童女至所夢之事等文。次一頌，頌善男子至虛妄分別亦復如是等文。次半頌，是增文以明真覺爾所分位者。次二頌，頌琰魔鬼使至亦復如是等文，並有增潤長行之文。後一頌半，頌誰有智者至常住妙果等文。頌文所謂四智大圓明者，四智即是大圓境智、平等性智、妙觀察智、成所作智；大圓明即指四智中之大圓鏡智，謂其圓滿明潔如鏡而能照物也。此四智，在初地轉第七識爲平等性智，轉第六識爲妙觀察智；在金剛後心之妙覺位，轉第八識爲大圓鏡智，轉前五識爲成所作智也。宿鳥平日各自飛，命盡別離亦如是者，此喻人類父母妻子聚集一堂之時，正如宿巢之鳥，子母等相聚一巢；但到得平明晨旦之時，不能誰顧於誰而各自分飛，而人類之命盡亦復如是，各自分離不能誰替於誰。一切人天妙樂果，慚愧正見爲所因者，即說雖未出三界之有爲樂果，亦由於往昔具足慚



愧正見而爲其因，故今始感得人天之樂果。被甲精進勤修學者，此言出家學佛之人，應如古來之將士，被堅固之鐵甲，與敵戰鬥而無退怯；爲出家佛子者，亦應被精進之甲勤修佛學，而取勝煩惱生死之魔軍者也。

壬九 牝馬口海出險喻

「復次，善男子！出家菩薩觀於舍宅，如牝馬口海出於猛焰，吞納四瀆百川衆流無不燒盡。譬如往昔羅陀國中，有一菩薩名妙得彼岸。然是菩薩有慈悲心，常懷饒益，有諸商人入海採寶，將是菩薩同載船舶，皆達寶洲度於險難而無所礙，到於彼岸。後時菩薩年漸衰老，已經百歲，起坐扶策力不能前。有一商主詣菩薩所，禮拜供養白菩薩言：「我欲入海求諸珍寶，永離貧窮得大富貴，今請菩薩與我同往！」爾時菩薩告商主言：「我今衰老，筋力微弱，不能入海。」商主復言：「惟願大士不捨慈悲，哀受我請，於我船中但自安坐，是我所願。」爾時，菩薩受商人請，乘大船舶入於大海，向東南隅詣其寶所。時遇北風，漂墮南海，猛風迅疾晝夜不停，經



於七日，見大海水變爲金猶如鎔金。爾時，衆商白菩薩言：「以何因緣水變金色有如是相？」菩薩告言：「汝等當知！我今已入黃金大海，無量無邊紫磨真金充滿大海，金寶交映有如是相。汝等既能超過正路隨此海中，各自勤求設諸方便，還歸北方。」復經數日，見大海水變爲白色，猶如珂雪。菩薩告言：「汝等當知！我今已入真珠大海，白玉真珠充滿海中，珠映水色有如是相。汝當盡力設諸方便，還歸北方。」復經數日，大海之水變爲青色，如青琉璃。菩薩告言：「我及汝等已入青玻璃海，無量無邊青玻璃寶充滿大海，玻璃之色交映如是。」復經數日，大海之水變爲紅色猶如血現。菩薩告言：「我及汝等已入紅玻璃海，無量無邊紅玻璃寶充滿大海，寶色紅亦交映如是。」復經數日，水變黑色猶如墨汁，遙聞猛火爆裂之聲，猶如大火燒乾竹林，熾然烽燧，甚可怖畏，如是相貌曾未見聞。又見大火起於南方，猶如攢峰高逾百丈，焰勢飛空，或合或散，光流掣電，如是之相未曾見聞，我等身命，實難可保。於是菩



薩告衆人言：「汝等今者甚可怖畏，何以故？我等已入牝馬口海皆被燒盡。所以者何？由諸衆生業增上力，自然天火能燒海水；若是天火不燒海水，一日夜中一切陸地變成大海，所有衆生悉皆漂沒。然今我等遇大黑風，漂流如是牝馬口海，我今衆人餘命無幾。」爾時船舶有千餘人，同時發聲悲號啼哭，或自拔髮、或自投身作如是言：「我等今者爲求珍寶入於大海，遇此險難，哀哉！苦哉！以何方便得免是難。」時千人等至歸命：或稱悲母，或稱悲父，或稱梵天，或稱摩醯首羅天王，或稱大力那羅延天。或有歸命得岸菩薩，敬禮大士而作是言：「惟願菩薩濟我等輩！」爾時菩薩爲是衆人離諸恐怖而說偈言：「世間最上大丈夫，雖入死門不生畏，汝若憂悲失智慧，應當一心設方便。若得善巧方便門，離諸八難超彼岸，是故安心勿憂懼，應當懇念大慈尊。」於是菩薩說此偈已，燒衆名香，禮拜供養十方諸佛發是願言：「南無十方諸佛！南無十方諸佛！諸大菩薩摩訶薩衆！四向、四果一切賢聖！有天眼者、有天眼



者、知他心者、衆自在者！我爲衆生運大悲心，棄捨身命濟諸苦難。然今我身有一善根，受持如來不妄語戒，無量生中未曾缺犯，若我一生有妄語者，今此惡風轉加增盛；如是戒德非虛妄者，願以此善迴施一切，我與衆生當成佛道。若實不虛，願此惡風應時休息，如意便風隨念而至。然諸衆生即是我身，衆生與我等無差別。」是大菩薩發起如是同體大悲無礙願已，經一念頃惡風尋止，便得順風解脫衆難，得至寶所獲諸珍寶。爾時，菩薩告商人言：「如是珍寶，難逢難遇，汝等先世廣行檀施，得值如是衆妙珍寶。昔修施時心有吝惜，以是因緣遇是惡風。汝諸商人所得珍寶，須知限量，無使多取以縱貪心，後招大難。汝等當知！衆寶之中命寶爲最，若存其命是無價寶。」時商人等蒙菩薩教，生知足心不敢多取。爾時衆人得免災難，獲大珍寶，遠離貧窮，到於彼岸。諸善男子！出家菩薩亦復如是，親近諸佛善友知識，如彼商人得遇菩薩；永離生死到於彼岸，猶如商主獲大富貴。世間所有有爲舍宅，如牝馬口海能燒衆流。



出家菩薩亦復如是，審諦觀察在家過失。汝善男子！不染世間諸五欲樂，厭離三界生死苦難，得入清涼安樂大城。」

此明出家菩薩觀於三界舍宅，如牝馬口海之出猛火，能燒盡四瀆以及百川衆流。前童女夢子生死喻，明不出家則無有依怙，在生死長夜大夢之中不能脫險；此明出家者有所依怙，雖遇到十二萬分之危險，卒能脫離，如此中商人依於菩薩者是也。牝馬口海，此是海名，即牝馬口之海，此海是常出火燄而能燒乾海水者。彷彿從遠東由海道到歐洲所經過之紅海，在紅海中非常燥熱，常有人於彼熱死者，兩岸數千里全是無草木之大沙漠；此海在阿刺伯與非洲之間，經過此海要三天三夜，其熱度常將海水變成蒸氣徧散四方，至數千里外爲水降下。此海雖不即爲牝馬口海，然亦可以此證明昔日之事。四瀆，在我國即所謂江、淮、河、濟。此四瀆，在昔皆能直流入海，但因山河之變遷，今則濟水下游爲黃河之所奪，而淮水亦僅能流入運河不能直入於海；現能直入於海者，唯有長江與黃河耳。

譬如往昔至到於彼岸下，正以喻顯。即是說：往昔陀羅國有一妙得彼



岸菩薩，常以慈悲而饒益衆生，能將衆商人導入寶所而脫離一切險難。妙得彼岸菩薩後因年老起坐尙要扶策，不能再作領導商人入海採寶之事業；但仍有一商人要請菩薩同去採寶以求離去貧窮。菩薩因年衰老之故，辭不能去，但商人堅要請菩薩同去以滿其願望，謂但請菩薩坐於船中足矣。菩薩因商人求請之誠懇，使滿足其要求，坐船向東南之寶所而去。開船之時，突遇北風，將本來要向東南海隅之船，直漂墮南海，其風速疾日夜無有停息，經七日之久，便見海水突變爲鎔金色。衆商人因見海水變成金色，以事希奇故問於菩薩，菩薩答謂：今者我等已入黃金海，因有紫磨金充滿其中而映成此水色；既汝等越過正道，則應當設法還歸北方，始名爲妙。紫磨金，爲金之上上者。紫是青赤相合之顏色，磨，表示無垢之意。前因衆商人無有能力，雖菩薩囑其設法轉還北方，以商人無力不能北返，於是又入於白色大海。菩薩示以因此海裏有白玉珍珠充滿其中，故海水亦映成是相。珂雪，是海之貝殼，其色如雪故名。復經數日到青色海，菩薩告以有青玻璃在內所映如是。瑠璃又名吠琉璃，此言青色寶。玻璃，又名頗胝迦。



此言水晶，即此方之水晶，此寶有碧、紫、紅、白之四色。復經數日，到紅色之海，菩薩告以有紅玻璃在內，故映成如是相。復經數日又到黑水海，遙聞有猛火之聲，如燒乾竹林，而勢燄之烽焠實在令人驚畏，此是商人有生以來所未見聞之事。又見大火至未曾見聞者，前是聞得猛火爆裂之聲，今已與大火相近，見得火山叢聚一般，高出於百丈之外；其焰勢飛空散合，有如光流電掣之迅速，此種相亦是見所未見，聞所未聞。攢峰，謂此火燄相倚叢聚，如衆山峰。船舶已入牝馬口海，有性命難保之虞，故菩薩告言：今者已入牝馬口海，我等皆要被火燒盡。此海是衆生之業力而爲其增上緣，故有自然天火燒此海水，設不燒此海水，則大地皆變爲海而漂沒衆生。今我等既入如是火海，於性命甚爲危險。此時船上一千餘商人，聞妙得彼岸菩薩之言，皆發聲悲泣，甚至有拔髮投身者。皆作如是言：今我等爲求寶而遇此難，不知有甚方法可免？然亦別無他法，唯有仗父母或天、或菩薩之力加被。故於彼時，千餘商人皆至誠歸命，有稱悲母者，有稱慈父者，有稱梵天者，乃至皈命得岸菩薩，以求其濟拔。梵天，即是初禪第三天大

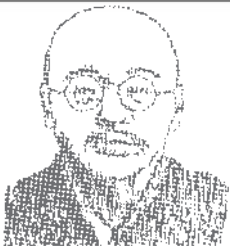


梵天主，印度外道多計其是主宰宇宙有大勢力者，故商人於此亦至誠皈命。摩醯首羅，具足應言摩醯伊濕伐羅，摩醯此言大，伊濕伐羅此言自在，即是大自在天王。居色界之頂，因其有大自在之力，故得此名。大力那羅延天，又名毘紐天，此言力士，或言堅固；大約居於欲界天中，此天王有大神力，故言大力。得岸菩薩，即是妙得彼岸菩薩。

爾時，菩薩說偈安慰眾人，今其離諸怖畏。世間最上大丈夫，雖入死門不生畏者：此最上大丈夫，可謂是佛菩薩，因佛是世間之尊，此即如來十號之一，十號中之「無上士」、「調御丈夫」，皆與此名同。其次則為大菩薩，因有大悲無畏之心，故雖入死門亦不生畏。如地藏菩薩之本願，地獄未空，誓不成佛；而佛亦嘗說：「我不入地獄，誰入地獄。」等言。或此亦可即世俗有義勇之士，如昔時為國為民之忠勇將士，及平常俠義之士，專為人而不顧身者，皆有大丈夫視死如歸等語。汝若憂悲失智慧，應當一心設方便者，即是說：不必驚恐憂懼，若驚恐憂懼，則反失去智慧之能力，但一心設法可也。若得善巧方便門，離諸八難超彼岸者，即是說：如果心



不亂，則其心便有主宰之智能，便能設法離八難以超越彼岸。八難者，即是地獄、餓鬼、畜生、北俱盧洲、長壽天、盲聾瘖啞、世智辯聰、佛前佛後；此八種皆難於見佛聞法，或雖見佛聞法而不生敬信，故得此名。依上所說道理，不必憂懼，但安心勤懇而稱念大慈尊。大慈尊，即是如來，如來最為慈愍眾生，而能拔苦與樂者，故名大慈尊。於是，菩薩為救濟眾商人之苦難，乃啓告於十方諸佛、菩薩、聲聞賢聖之前。此中重稱南無十方諸佛者，是懇求之急切。四向、四果者，即是須陀洹向果，斯陀含向果，阿那含向果，阿羅漢向果。須陀洹，此言「預流」，預入聖之流類者。斯陀含，此言「一來」，即是一來於人間天上者。阿那含，此言「不還」，即是斷盡欲惑再不還生欲界者。阿羅漢，此言「殺賊」，或言「不生」，或言「應供」，即是殺盡煩惱之賊，斷盡三界見修二惑更不來生三界之家，應受人間天上之供養也。向者，即趨向於果位，故每一向皆有一果位，向即是果之因，因將圓時而轉向於果者也。所謂預流向、果者，即是斷盡三界見惑，從欲界苦法智忍之第一心，以訖上二界道法智忍之第十五心，即名預流向，



道類智十六心滿，即名預流果。又一來向、果者，此位斷去欲界五品修惑，即名一來向；斷去六品時，即名一來果。不還向、果者，此位斷去欲界八品修惑，名不還向；斷盡九品修惑，名不還果。又阿羅漢向、果者，此位更斷除上二界七十一品修惑，名阿羅漢向；若更將最後一品修惑斷除，即名阿羅漢果。四向、四果，皆為聲聞乘所修學者也。我為眾生至濟諸苦難者，正明啓告十方諸佛菩薩賢聖僧者，為眾生故而犧牲自己生命，以濟諸眾生脫離苦難。菩薩於無量生中，能持如來不妄語戒。若所持之不妄戒不實者，則此黑風可愈轉增；若菩薩之戒不妄者，則以此功德回施有情，當來同成佛道。若菩薩之戒德不妄者，願惡風頓息而順風隨生。前雖為眾生而懇求諸佛賢聖，彼時尚有菩薩、眾生之分，今則更進一步說：即我身是眾生身，眾生身即是我身，本來同體無二無別。菩薩發是願已，即滅惡風而為順風，脫險難以到寶所。同體大悲，即所謂「然諸眾生即是我身，眾生與我等無差別」是。眾生心佛，皆同一真如法體也。無礙願，即「願以此善迴施一切」等是。因不著於自他功德，故能自在無礙。或同體大悲與



無礙願，可合為一句讀。爾時菩薩至是無價寶者，此是說：汝諸商人雖得值遇如是珍寶，亦由往昔行檀波羅密所感得，但因彼時行施心有所慳吝，故今遇此險難。然今所重要者，即汝等應當知足，不可過於貪取以免再罹不測，而損眾寶中最尊貴之命寶。眾商人遵菩薩教，免難得寶，到於彼岸。

上明往昔事畢，下以法合。諸善男子至獲大富貴者，此明出家有所依怙，故雖有危險而亦得免，能離世間生死而到於彼岸。世間所有至在家過失，此明超出三界之菩薩，觀於三界之舍宅，其過失無量無邊，亦如牝馬口海之能燒眾流。汝善男子至安樂大城者，此是說：若人能離諸欲樂，厭離生死，便能到涅槃大城。

爾時，如來重說偈言：『出家菩薩觀舍宅，如牝馬海燒眾流。譬如往昔羅陀國，有一菩薩名得岸，具大富智巧方便，無緣慈悲攝有情；得是菩薩乘船舶，商人獲寶超彼岸。然是大士年衰老，不樂利他好禪寂。有一商主請菩薩，欲入大海求真寶，惟願大士受我請，令我富饒無闕乏。於是菩薩運大悲，即便受請乘船舶。時張大帆遇



順風，直往東南詣寶所；忽遇暴風吹船舶，漂墮南海迷所往。經過七日大海水，悉皆變作黃金色，紫磨黃金滿海中，寶映光現真金色。復經數日大海水，變為白色如珂雪，眞珠珍寶滿海中，所以海水成白色。又經數日大海水，變作紺青如琉璃，青玻瓈珠滿大海，所以水作紺青色。又經數日大海水，悉皆變作紅赤色，紅玻瓈珠滿海中，故變水色同於彼。復經數日大海水，變為黑水如墨汁，如是天火所焚燒，海水盡皆如墨色。此海名爲牝馬口，吞納四海及衆流，一切船舶若經過，有人到此多皆死。天火熾盛如山積，爆裂之聲如雷震，衆人遙見心驚怖，號叫槌胸白大師。於是菩薩起慈悲，不惜身命垂救護，暴風尋止順風起，渡於險難至寶所。各獲珍琦達彼岸，永離貧窮受安樂。出家菩薩亦如是，親近諸佛如商主，永離火宅超眞覺，猶如商人歸本處。世間所有諸舍宅，如彼牝馬大口海。出家常厭於在家，不染世間離五欲，樂住空閒心不動，善達甚深眞妙理。惑處人間聚落中，如蜂採華無所損，四威儀中恆利物，不貪世樂及名聞。



口中常出柔軟音，麤鄙惡言斷相續，知恩報恩修善業，自他俱得入
眞常。」

此中初半頌，頌長行復次善男子至無不燒盡等文。次一頌半，頌長行譬如往昔至到於彼岸等文。次一頌半，頌長行後時菩薩至是我所願等文。次一頌，頌長行爾時菩薩至詣其實所等文。次一頌半，頌長行時遇北風至還歸北方等文。次一頌，頌長行第一復經數日至還歸北方等文。次一頌，頌長行第二復經數日至交映如是等文。次一頌，頌長行第三復經數日至交映如是等文。次二頌半，頌長行第四復經數日餘命無幾等文。次半頌，頌長行爾時船舶至濟我等輩等文。次半頌，頌長行爾時菩薩至私無差別等文。次半頌，頌長行是大菩薩至獲諸珍寶等文。次半頌，頌長行爾時菩薩至到於彼岸等文。次一頌半，頌長行諸善男子至在家過失等文。次三頌，頌長行汝善男子至安樂大城等文，並有增頌。

頌中所謂超眞覺者，眞覺即上童女夢子生死喻中之三種眞覺，超乃超過三界火宅而到於眞覺，並非再超過眞覺也。五欲者，廣言之，即是色、



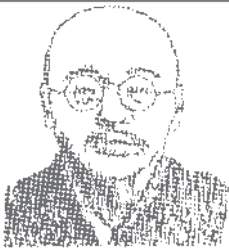
聲、香、味、觸之五塵；狹小者則為財、色、名、食、睡眠。因此二種五法，皆生世間眾生之貪欲，有貪欲故則不能脫離世間之生死。樂住空閒心不動，善達甚深真妙理者，即是說：出家住於空曠之地，其心少染五欲故其心清淨，心清淨故則易達到諸法如如之真實妙理。或處人間聚落中，如蜂採華無所損者，即是說：不處於空閒之處而處於市塵聚落之中，時刻防守五欲侵害，如蜂採華亦無所損。蜂即喻人，華喻人間。換言之，如鵝之處於水中，不為水之沉溺；不特不為水之所沉溺，且亦不染於水，出家菩薩亦應如是。此即喻人如鵝，水如五欲者也。然真能作到此步工夫，非地上大士不處於生死不住於涅槃而濟度眾生者不為功；初心菩薩，果能時刻防備，亦可無所損也。四威儀者，即行住坐臥之四，皆有儀範威德可觀，不如世人之萎靡不振者。能如是作去，則無漏善法亦可從此而生，蓋此為比丘戒中之最重要者。得人真者常，即前長行中之清涼安樂大城。

爾時，智光及諸長者一萬人俱，異口同音而白佛言：『善哉世尊！希有善逝！如是！如是！世尊所說微妙第一，善巧方便饒益



有情。如佛所說我今悉知：世間舍宅猶如牢獄，一切惡法從舍宅生，出家之人實有無量無邊勝利，由是我等深樂出家，現在當來恆受法樂。」爾時，世尊告諸長者：『善哉！善哉！汝等發心樂欲出家！若善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心，一旦一夜出家修道，二百萬劫不墮惡趣，常生善處受勝妙樂；遇善知識永不退轉，得值諸佛受菩提記，坐金剛座成正覺道。然出家者持戒最難，能持戒者，是真出家。」時諸長者白佛言：『世尊！我等持戒修諸梵行，願我速出生死苦海，願我速入常樂寶宮，願我廣度一切衆生，願我疾證於無生智！』爾時，世尊告彌勒菩薩及文殊師利：『如是長者付囑汝等，勸令出家受持淨戒。』時九千人於彌勒前出家修道，受持佛戒；七千人俱於文殊前出家修道，受佛禁戒。如是人等既得出家，成就法忍，入於如來祕密境界，不復退轉。無量萬人發菩提心至不退轉位。無數人天遠塵離垢，得法眼淨。

智光長者前以自心推測，以為在家菩薩勝於出家菩薩，今得如來廣以



九喻而比較在家出家之優劣，於是智光長者等一萬人俱，皆得明了出家之勝利功德，而厭離世間樂於出家，故皆白佛而求佛度脫出家。爾時，世尊許其出家，並囑其發菩提心，則能成等正覺。佛告智光長者等：汝等出家猶是易事，而其所最難者則在持戒。如前所引六群比丘等，形雖出家而不能防護如來之禁戒，則亦與在家無異；今汝等出家，若能堅持於律儀，始得名為真實出家者也。智光長者等，出家之心真堅，故答佛決定持戒，決定修清淨行，而又發四種大願。常樂寶宮，即無住涅槃，此具有常、樂、我、淨之四德，故言寶宮。無生智，即無分別智，因此智能證諸法不生不滅之實性也。爾時世尊，因智光長者等既堅決要出家，故佛令彌勒、文殊師利二大菩薩與其剃度而授其戒法。時九千人至受佛禁戒者，此正明於兩位大士之前出家修道持佛禁戒之人數。如是人等至不復退轉者，正明在兩位菩薩前出家者所獲之利益。成就法忍者，即是將如來所說之法忍可於心，而不再如前之疑惑。祕境界者，即是不思議境，此為不可報告於人表顯於人者；此但為本人之所悟入，故不能告示表顯於他人者也。不復退轉者，



謂其所修之法不復退失轉墮也。別有無量人發菩提心，並得不退轉。更有無數人天獲益。遠塵離垢得法眼淨者，塵垢即粗煩惱，以得法眼淨而遠離，即於佛法得決定解，淨無疑惑，故粗浮之煩惱垢因以遠離也。

乙二 修無垢業

無垢性品第四

無垢性有四種：一、衣服，二、飲食，三、臥具，四、湯藥。此四種是一般人所以需要以資養生命的，若於此不起貪求之心，名四無垢性。如在家人，因需有衣服、飲食、臥具、湯藥等（臥具可包括房屋床椅等）資養生命，由積蓄寶藏以成爲私有財產，使子孫相傳相續，因此有妻子眷屬等俗家的累贅負擔在身上。出家人固然要遠離一切世間家累，但這生活上所需要的四事，還不能脫離，故雖出家而亦要三衣遮體，一鉢吃食，有病痛要施針藥，睡眠休息要有房屋臥具。所以，事實上需要此四事來資養生命，世間法不能盡離。但是，這生活所需要的衣服、飲食、臥具、湯藥，能夠知足不勉強貪求積蓄才好；倘若貪求積蓄，又豈不是有家產了嗎？既



有家產，又必繼之而起家眷，無明妄想種種顛倒邪見皆生起來了。依佛法，若為弘法利人的大眾資養生命故而積蓄財產，還講得過去；若蓄為個人的私產，這是絕對不可的。如今一般的出家人，將十方僧眾公有的寺產，大多數變為私產了。如剃度子孫派或傳法脈，將十方僧眾公有的財產，作為私人代代相傳的產業，同於世俗人的貪戀，成為變形的家族，這實為有垢污的怪現象。本來，出家人只要口常生活應用的四事能隨分知足，除現前衣吃資生之外，其餘可不必有什麼積蓄；若個人的財物有所餘，可隨時施人，或歸為十方公有之僧物。十方公有之僧物，則由經理人負責管理，個人不能絲毫據為己有而獨享其優美的生活，這才是真正出家的僧格，才有與無垢性接近的可能。若將公有據為私有，甚而建立家庭眷屬，則有違出家的初心，現造地獄的惡因，將來要受地獄的惡果了。所以，前品中智光長者既決定發心出家，此品中則已經出了家而成智光比丘了，故教誡他不要作形式的出家人，要能安分的作個真正的出家人，這就是此品所由來的主旨。這兩品，前一品明要修怎樣的出家觀，此一品明要作怎樣的出家人，



都注重於出家的戒法。

積蓄財產，不但出家人的私人財產不應有積蓄，十方寺院亦不應多有財產積蓄。因為，有財產即僧伽墮落的病源，使社會人民輕視僧伽，認僧伽為分利的人。所以從各方面觀察起來，不但僧伽個人不應有財產，即僧伽結集的團體亦不應積有財產，倘有一個僧團的大眾，能精進道行，勤修學問，自然有人來供養，不用依靠財產。個人或團體有了財產，則各種憍慢心生起來了，道念亦退了，學問也不研究了，以為祇要有了財產什麼皆不成問題。大家懷著這種下劣的觀念，遂致墮落。

如今有很多地方的寺僧，因財產太豐富，僧伽所應做的事都不去做，腐敗墮落，招來外人的摧殘、毀謗。如廣東、河南等處僧寺的摧毀，可作例證。有財產的佛教大寺院，易招外魔時來相侵擾而爭奪，因此高尚純潔的佛教，也隨之沉淪下去了，這真是使人喪氣的事！一般的僧伽，因無學問、無道德，也就沒有法子來抵制外魔。所以，我的主張，凡是出家人，都應當專在道念、學問、德行上去修習培養，決不要在寺產上貪求執著，



這不但建立三寶無益，且為墮落的動因。我有一段回憶：清初重興浙江奉化雪竇寺的石奇禪師，我最佩服他的思想。此寺先有很多的田產，被地方人侵佔完了，其時地方官願為出力收回，他說：我只要有門前的幾畝田可以供佛香燈便好了。此寺往年為了田產與人爭鬥，因而失掉道行而增長了煩惱，終致全寺傾滅。這是石奇禪師的高見！所以，我主張僧伽或個人團體，都是無產好，有產反使他墮落。若真正發菩提心為佛教作事，是以道力去作，是為作事而作事，不是為財產而作事，如此免卻外人的誤解；使佛法清淨住世，給與人類永遠的幸福。比方，現前的南普陀，大家都知道十畝田地的產業也沒有，然而大眾反能夠研究教理精進修學，這全靠大眾的道念愛護。所以常住興隆，內外安寧和睦，生活也不感覺很困難，不消說，即是社會信仰的人民直接或間接來資助之故。基於上面的理由，佛法無論個人或團體，都以能脫離世間的財產為最善。本來，從出世間法的立場看來，最污穢的即是財產、淫欲。所以前品特別注重要出家而捨離淫欲之法，此品則特別注重捨離財產，這是解決欲界根本的問題。因為人間為



求衣服、飲食……等豐富充足的生活時，即自然有無量貪求之心，泉水也似的湧出來了。所以在超欲界的地位看起來，貪財產是最可惡的、最垢污的事。與這正相反的，即是大可佩服的出世的無垢性。此中所云的無垢性，確是這樣的。

庚一 智光敬問

爾時，智光及諸長者既出家已，齊整法服，五輪著地禮如來足，合掌恭敬白佛言：『世尊！我等從佛聞所未聞，在家所有種種過失；發菩提心厭離世間，剃除鬚髮而作比丘。惟願如來、應、正等覺，爲我等類及諸衆生，演說出家殊勝功德，令得聞者發清淨心，樂遠離行，不斷佛種。世尊大恩，無緣慈悲憐愍衆生如羅睺羅，出家菩薩應云何住？云何修習無垢之業？云何調伏有漏之心？』

五輪，即五體的異名，兩臂、兩膝和頭皆是圓的，故名五輪。這五輪著地作禮，爲禮之至極。此時，智光及諸長者們，已經出家而穿出家的法服了。以自身最尊貴的頭，去接佛的足而作禮，合掌恭敬而白佛言：世尊！



我們從佛處聽到向來沒有聽過的教法，分析在家所有享樂的種種過患；又開示我們發菩提心，遠離這魔窟的世間而出家作比丘了。比丘，為出家受具足戒者的通稱，男曰比丘，女曰比丘尼。其義甚多，「乞士」二字為本義。嘉祥法華義疏卷一云：「比丘名為乞士，上從如來乞法以練心，下就俗人乞食以資身，故名乞士。世之乞人，但乞衣食不乞於法，不名比丘。」佛在世時，有當時出家即為比丘者；雖然才出家的應先作沙彌，但佛時有即證得大阿羅漢果的，故頓成比丘。乞食，正揭出家人每日乞食於世俗人的出家相。乞法的比丘，換言之即是求學的人，常常求佛的教授教誡。但還要懇請佛為分別出家的特殊功德，使發清淨心遠離五欲，而紹降佛種無有間斷。無緣慈悲者，有限的慈悲是有緣的，無限的慈悲是無緣的；如日光偏照，這無緣慈悲是平等的。希望佛用無限的慈悲來憐愍我們，教授我們最初發心出家的，身與心應怎樣的安住，怎樣的練習無垢之業；這遠離世間垢污之業，怎樣能壓制降服世俗之心。我們最初的世俗心，有種種的煩惱雜在其中；若能如沙裏淘金似的，把惡濁心調伏住了，則有漏心減少，



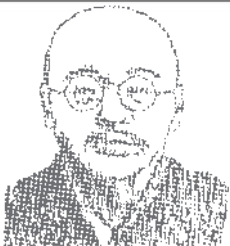
無漏心自然增長起來了。所以，不但懇請佛教授身心如何安住和如何修習無垢之業，而且請說如何調伏有漏之心。這是智光敬問的意義。

庚二 如來許說

辛一 讚計

爾時，世尊讚歎智光諸比丘等：『善哉！善哉！是真佛子！能為未來一切衆生問於如來如是之事。如是！如是！如汝所說，如來世尊憐愍衆生，平等無二猶如一子。汝今諦聽，善思念之！吾當為汝分別演說：出家菩薩如是住，如是修行無垢之業，如是調伏有漏之心。』『唯然！世尊！願樂欲聞！』

智光既有這類的感想來設問，佛也不得不以情感作用來安慰他，讚歎他，允許他。佛於是說：你們不但出了家而作比丘，而且所問的是出家應該要修習的，你們是真淨佛子，不但為自己修學而請問，而且為未來世衆生。我當然把你們，猶如我的兒子羅睺羅一樣看待。你聽著，記著，不要忘掉！如今為你們解說出家菩薩所修的觀和行，以及四種無垢性的意



義。

辛二 解說

壬一 略觀諸出家義

癸一 長行

子一 示出家菩薩觀

爾時，佛告智光比丘：『出家菩薩住如是心，常作是觀：我得人身，諸根具足，從何處沒來生此間？我於三界中當生何界？於四大洲復生何處？六道之中受生何道？以何因緣得離父母妻子眷屬出家修道免八難身？莊嚴劫中過去千佛皆已涅槃，星宿劫中未來千佛未出於世，賢劫之中現在千佛，幾佛如來出現於世，化緣將盡入般涅槃？幾佛世尊未出於世，是諸衆生根緣未熟，未聞正法？復於何時當來彌勒從兜率天下生人間現成佛道？於我身中有何善業？戒定慧學當有何德？過去諸佛皆已不遇，當來世尊得見不耶？我今現在諸凡夫地，三業煩惱何最爲重？一生已來造何罪



業？於何佛所會種善根？我此身命能得幾時？是日已過命隨滅少，猶如牽羊詣彼屠所，漸漸近死無所逃避，身壞命終生於何處？三惡道苦如何脫免？然我此身愛樂長養，念念衰老無時暫停，誰有智者愛樂此身？智光當知！出家菩薩常於晝夜如是觀察，勿貪世間受五欲樂，精勤修習未嘗暫捨，如去頂石，如救頭然。心常懺悔過去先罪，安住如是四無垢性，一心修行十二頭陀，調伏其心如旃陀羅：如是佛子是名出家。

這段文，即是第一明出家菩薩應如何安住其心，第二應修習如何觀念。應自己觀察：我們得了人身，而且又出家作比丘了，能聽聞佛的教法；我們所得的人身是六根具足的，而且是善根具足的，與聾盲瘖啞者不一樣。我們在人生的歷程上，應時時有這樣真意的自覺：我們從什麼地方來生到這人間？在三界之中生在那一界？這不是指死後應生在那一界，是說現前所生是那一界，依佛說，我們現前的世界是欲界。四大洲生在什麼洲——南瞻部洲；六道之中生在什麼道——人道。因什麼因緣而得脫八難，並辭別



父母、妻子、眷屬等來出家修學佛法？我們既然「人身難得今已得，佛法難聞今已聞」，就應這樣觀於自身的。更進觀三世諸佛：過去莊嚴劫中的毗婆尸諸佛已過去了；星宿劫中的未來諸佛還在未來；現在賢劫之中的釋迦牟尼佛，化緣將畢而欲入涅槃了，縱然能遇著未來的彌勒諸佛而能夠親近他，但自身有什麼善根？戒定慧三學之中會有什麼功德？過去的諸佛我因為沒有善根，不能「得覘尊顏」，實在是火可遺憾的。但未來的諸佛能得親近與否，這又在乎自修善根。應該基於佛的教法，捨離世間五欲之樂；不要如諸外人的貪求物質以及享受世間五欲之樂；我們已經是個脫免八難而出家作比丘的人，是修學佛法的人了！應常常以此觀大千世界中的三世諸佛。我們，這苦惱衆生住在凡夫地，被三業煩惱重重圍繞，生生世世不知造了多少罪業，如果不自振作，精進勇猛以修習佛法而懺悔罪業，不但已錯過過去諸佛，未來劫的彌勒諸佛怕亦難親近。如此，則人生結果是墮三惡道，成爲難免的事了！想到這一點，固然要在因中種善根，現前也要眞意向佛前懺悔，不然，生死大事到來，惡的果報漸漸接近，如羊被拉進



屠場，走一步即與死神迫近一步。這就是人生的結果嗎？少而壯，壯而老，老而死，可憐！人的智靈為肉體的奴僕了。我們要反正過來，能使此肉體為我正信正見的奴僕。出家菩薩應有這樣的善巧觀察，如仍然貪世間五欲之樂而忘掉了生死，不能安居出家生活，那可以快去返俗。當知生死大事，如頂上的石，如頭上的火，多麼地危險！印度古時，阿育王有個兄弟，毀謗比丘不信佛法，於是阿育王讓他的兄弟做七天國王，享受人間應有盡有的快樂，七天之後就要殺他。他的兄弟因念死期迫近，無心享樂，唯懺悔已往的不是。因之，並不覺王位五欲之可樂，所以，出家比丘應諦觀無常，懺悔過往的一切罪惡。作個完全的出家人，有安住四無垢性，修行十二頭陀行的需要。十二頭陀行者：一、衲衣，二、三衣，三、乞食，四、不作餘食，五、一坐食，六、一揣食，七、阿蘭若處，八、塚間坐，九、樹下坐，十、露地坐，十一、隨坐，十二、常坐不臥。若能這樣刻苦耐勞的修行，則身心自然調伏。如旃陀羅的謙下，難忍能忍，這才是真佛子，是出家的男兒！



子二 別釋旃陀羅行

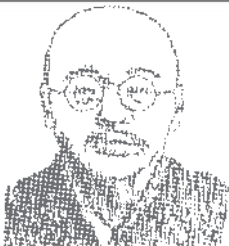
『智光比丘！以何義故說名眞實修門沙行如旃陀羅？其旃陀羅每遊行時，手執錫杖不敢當路，若人逼近振錫令聞。於大眾中心行謙下不敢輕慢，被呵責時心無怨恨未嘗加報，罵辱鞭撻默然受之。何以故？自知下姓不階衆流，以是因緣被瞋無報。智光當知！出家菩薩亦復如是，剃除鬚髮形同嬰兒，執持應器依他活命，身著袈裟如被甲冑，杖錫而行如持鋒稍，執智慧劍破煩惱賊，修嬰兒行饒益一切，是故一切三毒利箭不入眞實沙門之身。出家菩薩以三觀門，修忍辱行，名眞出家：觀諸衆生是佛化身，觀於自身爲實愚夫；觀諸有情作尊貴想，觀於自身爲僮僕想；又觀衆生作父母想，觀自己身如男女想。出家菩薩常作是觀，或被打罵終不加報，善巧方便調伏其心。

以下別釋旃陀羅義，即廣明應當云何調伏其心之行門也。旃陀羅者，此云穢多；本經卷一所說之戌達羅種，即攝此旃陀羅也。旃陀羅行者，印度之習慣有四種種族之階段：其最上者爲婆羅門之教種（此云淨行），其次



是刹帝利之王種（此云王種），再次即吠舍之平民種（此云工商農），而最下者即此旃陀羅等之奴婢種。此旃陀羅在印度四種階級之中，最為卑下，不但不能與前三種人有婚姻之往來，就是在通常道路和一切時，亦不能和前三種人接觸，以為觸之、視之即失其高尚尊貴也。因此，社會一般人之眼光，視旃陀羅為最下流；而旃陀羅自身，因久被輕視為下流，亦成為習慣而不知非。佛法中，對此四種平等，無論上自國王下至人民，凡出家者皆為佛子。婆羅門教之階級最嚴，但後之新婆羅門教亦漸行平等也。又近時印度甘地之思想，亦崇平等；因甘地家族初為耆那教，耆那教即尼犍子之教，亦是階級平等之宗教故。

此中所明旃陀羅行，即顯初出家菩薩斷除以前俗人所有種種憍慢貢高等之惡習，修行種種忍辱之行門，以調伏其虛妄之心。如旃陀羅人雖受世人之詬訾，或鞭打楚撻，而毫無怨恨及報復之義。實則，並非世人看出家人如旃陀羅，乃初學菩薩自心謙下如旃陀羅，以旃陀羅無瞋性為譬喻耳。其旃陀羅以下，敘明旃陀羅與社會接觸之情形。略言之，即旃陀羅種在遊



行時，手執錫杖，每逢路人即振錫作聲以背來人，不敢接觸他人也。心行謙下者，在大眾之中，其心極為謙下不敢傲慢；所以不敢驕慢者，以是見他人尊貴自己卑下故。旃陀羅種，不但對人謙下，即他人鞭打呵責亦忍辱受之而不思報復。此即顯明初出家菩薩，若能具有如是之心，方能堪受法教。又初受出家之形，於世間的一切都已捨離，故現在之身心與世間無爭無貪，如大海大地能容納一切水流和荷負萬物，以及違順境等不起分別也。何以故下，說明旃陀羅之所以如此者，是自知下姓故。智光當知下，正顯初出家菩薩調伏其心之法門也。形同嬰兒者，嬰兒初出胎時，一切不能自主，皆隨父母；一切見聞覺知亦不能有明晰之分別。而初出家菩薩亦如是，以前一切俗習皆已斷除，入此出家範圍如另換一人身，一切行止舉動皆與前異，故猶如初生之嬰兒也。應器者，即是飯鉢，此云應量器，因人之飯量大小不同，故分大中小三種之飯鉢而應人之度量也。依他活命者，即自己不作飯食，常行乞食，依他人而活自己之身命也。袈裟，此云壞色衣，即是衣之顏色，去世人之鮮艷美麗而為灰色衣也。鋒稍，是兵器，能禦外



人之侮；出家菩薩執此錫杖，降伏一切煩惱魔也。執智慧劍破煩惱賊者，劍能斬邪，菩薩以此智慧之光，觀照自身之過惡而遠離一切顛倒知見，即對破煩惱魔也。嬰兒行，即修施陀羅行也。出家菩薩下，即以智慧寶劍，常以三觀觀自身之過失而修忍辱行。三觀者：第一、觀諸眾生如化佛一樣，觀於自身實為愚夫。故新菩薩對世人處處以恭敬不放逸心而作佛想，如華嚴經善財童子參五十三善知識是。第二、觀諸眾生作尊貴想，而觀自身如奴婢等想。第三、觀諸眾生作父母想，而觀於自如兒女等想也。出家菩薩下，總結新學菩薩若能作如是觀，修如是行，雖遇打罵鞭撻之事亦不希加報也。其實，若能如是修忍辱行，無有貢高傲慢之形，世人恭敬之不暇，何有加辱害者？

新學菩薩必如是行者，因矯枉必過其正，而後方能恢復本相端正無斜。出家之法與世間法成相反之形式：如以前之六根向外對緣六塵之境，乃時時執著貪求顛倒分別；今出家以後，處處調伏其心反光自照也。所以，近來我主張新出家之僧伽，必使之先習持二三年之律儀，折伏驕慢貢高，降



服世人之惡習。如鐵條鑄成精鋼，必先在爐中經幾次之煅煉而後方成法器。學佛之人亦如是，否則猶如污穢之瓶而貯醍醐，反致醍醐亦成爲穢物也。

子三 略明四無垢性

「智光比丘！汝等諦聽！云何名爲四無垢性？衣服、臥具、飲食、湯藥，如是四事隨有所得麤細稱心，遠離貪求，是無垢性。諸比丘等！以何因緣如是四行名無垢性？智光當知！諸佛如來三十

七品菩提分法皆從此生，佛法僧寶常不斷絕，是故得名爲無垢性。」
四無垢性，以下當有廣釋。四無垢，即衣服、臥具、飲食、湯藥，在此四種法上，出家之人能知足隨喜，不生粗細等之分別執著，貪求追逐，故名無垢性也。此四無垢所以稱無垢性者，因三世諸佛如來菩提分法，皆從此而生故；佛法僧寶亦依此無貪著而得不斷絕故。三十七菩提分法者，即是四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道，所謂三四、二五、隻七、單八，共成三十七也。此三十七法是生菩提之道路，斷煩惱之洪爐，故名菩提分法也。



癸二 重頌

爾時，世尊而說偈言：『智光比丘汝諦聽！出家菩薩所應作。無緣大慈攝衆生，猶如一子皆平等。發菩提心求正覺，應作三種成佛法。心常住四無垢性，當修十二頭陀行，下心猶如旃陀羅。四威儀中作是念：十方無量諸菩薩，剎那剎那趣聖道，彼既修證我亦爾，如何流轉三界中，恆居生死無量苦？我今是身住何界？六道輪迴處何道？胎、卵、濕、化受何生？身、口、意業於何修？所造罪中何者重？三性之心何心多？如是微細觀察已，大慈、大悲恆相續，大喜、大捨爲先心，爲有緣者說妙法。晝夜修心不暫停，如去頂石、救頭然。念三觀門常不離，觀諸有情是佛身，唯我獨處於凡類；一切衆生等尊貴，我爲僮僕居卑賤；世間衆生同父母，我如男女性行孝養。被他打罵不瞋嫌，勤修忍辱無怨嫉。四事供養心不著，是則名爲無垢性。三十七品菩提分，又以如來果報身，如是殊勝無漏法，四無垢性爲根本。不放逸行常修習，是名出家眞佛子！菩提



智種念念增，無漏聖道皆成就，速得超於無量劫，端坐華王法界中。
福智二嚴皆圓滿，無邊劫海利群生，由無垢性皆成熟，證獲如來常住果。

以下即是重頌前義。智光比丘汝當知四句，頌明出家菩薩應作無緣大慈，而佛視衆生猶如羅睺羅也。發菩提心求正覺六句，頌前文住四無垢性，修頭陀行，行旃陀羅行之三種菩提分法也。十方無量諸菩薩十六句，即頌前文之出家菩薩觀中，觀三世諸佛，觀我居何界、何洲等種種之觀法也。三性之中何性多之三性，即善、惡、無記性也。大慈大悲等，即是四無量心也。如去頂石救頭然十句，是重頌別釋頭陀中之三觀門，如觀生是佛觀自是凡等也。四事供養心不著八句，頌四無垢性，若不貪著菩提道法及如來三身之無漏聖法，皆依此爲根本而增長也。不放逸行常修習十句，總頌前文三種行門，若能不放逸修行，則菩提智種念念增長，以及成就聖道，速超無量劫海，坐華王座福利群生等也。菩提智種，乃依智種而言，因初發心菩薩菩提智雖未能現行，但此智種是剎那剎那增長，待至初地即能現



行，十地後即圓滿成就證佛之法身也。

壬二 廣說四無垢性

癸一 著壞色衣

子一 長行

「復次，智光比丘！出家菩薩於所著衣，不應貪著，若細若麤隨其所得，恆於施者爲生福田，勿嫌麤惡，不得爲衣廣說法要，起諸方便與貪相應。世間凡夫爲衣服故非法貪求，造不善業墮於惡道，經無量劫不遇諸佛、不聞正法。受苦異已復生人間，貧窮困苦、求不得苦，晝夜逼迫，衣不蔽形，食不支命。如是衆苦，皆由先世爲衣服故多殺生命造種種罪。出家菩薩即不如是，隨其所得不嫌麤惡，但懷慚愧以充法衣，得十勝利：一者、能覆其身，遠離羞恥，具足慚愧，修行善法。二者、遠離寒熱及以蚊蠅、惡獸、毒蟲，安隱修道。三者、亦現沙門出家相貌，見者歡喜遠離邪心。四者、袈裟即是人天寶幢之相，尊重敬禮得生梵天。五者、著袈裟時生寶幢



想，能滅衆罪生諸福德。六者、本制袈裟染令壞色，離五欲想不生貪愛。七者、袈裟是佛淨衣，永斷煩惱作良田故。八者、身著袈裟罪業消除，十善業道念念增長。九者、袈裟猶如良田，能善增長菩薩道故。十者、袈裟猶如甲冑，煩惱毒箭不能害故。智光當知！以是因緣三世諸佛、緣覺、聲聞，清淨出家身著袈裟，三聖同坐解脫寶床，執智慧劍破煩惱魔，共入一味諸涅槃界。」

佛法發源在印度，印度偏於熱帶，故佛在世時，因地土之宜，在律儀之只許常持三衣，餘皆捨去，以不需故，亦免貪著故。但佛法傳至中國，中國是在近寒帶和溫帶之內，故此三衣之制，在中國勢有所不能。佛亦曾說因地土氣候之不同，可隨增百一什物，然要以不貪著爲主旨也。科文中之「著壞色衣」，依要義而立此名。

復次智光下，廣釋衣服無垢性。出家菩薩對所著之衣，不能生貪求想，不能生分別粗細好醜想，隨順施者之物勿嫌粗惡，以增施者之歡喜心而令種福田也。不得爲衣至與貪相應者，即警誡之詞：出家菩薩不能以貪心而



求衣服，不得爲衣服而說種種巧便之法門令施者施衣也。世間凡夫下，顯貪求之過失以規誡新學菩薩。世間之人，爲貪求衣服故造業受報，輪迴五趣，受盡種種苦惱，而不得值遇諸佛；又爲貪求衣服故聚集金銀，互起爭鬥、殺害、盜賊慘酷之相，使現時亦不安寧。但如是衆苦，皆依貪爲本。出家菩薩對於衣服四事，隨得隨喜，不生貪著，故無如是衆苦之果報也。但懷慚愧者，爲慚愧心而需要衣服，以遮體故；爲慚愧心而不嫌好醜衣服，以免貪著故。得十勝利下，因懷慚愧心以充法衣，故能得十種勝利也。十勝利者：第一、即遠離羞恥以覆醜形之勝利；第二、即遠離寒暑以背蚊虻之勝利；第三、即以著三衣顯沙門相之勝利；第四、即袈裟衣相，有利他有情上生梵天之勝利；第五、即著袈裟時能滅自身衆苦之勝利；第六、即以袈裟之惡色，遠離五欲火坑之勝利；第七、即袈裟爲三世佛衣，能作衆生良福田之勝利；第八、即身著袈裟，得消罪修善之勝利；第九、即袈裟猶如福田，能增長菩薩道之勝利；第十、袈裟猶如甲冑，能使外魔不能加害之勝利。智光當知下，即敘明因有此十種勝利，故三世諸佛等同著袈裟，



即能同得解脫也。三聖同坐解脫寶床者，即是諸佛、緣覺、聲聞同證無餘涅槃，同得解脫煩惱，同入一味諸法實相之理也。

子二 重頌

爾時，世尊而說偈言：『智光比丘應善聽！大福田衣十勝利，世間衣服增欲染，如來法服不如是。法服能遮世羞恥，慚愧圓滿生福田；遠離寒暑及毒蟲，道心堅固得究竟；示現出家離貪欲，斷除五見正修持；瞻禮袈裟寶幢相，恭敬生於梵王福；佛子披衣生塔想，生福滅罪感人天；肅容致敬眞沙門，所爲不染諸塵俗；諸佛稱讚爲良田，利樂群生此爲最；袈裟神力不思議，能令修植菩提行；道芽增長如春苗，菩提妙果類秋實；堅固金剛眞甲冑，煩惱毒箭不能害。我今略讚十勝利，歷劫廣說無有邊。若有龍身披一縷，得脫金翅鳥王食；若人渡海持此衣，不怖龍魚諸鬼難；雷電霹靂天之怒，披袈裟者無恐畏。白衣若能親捧持，一切惡鬼無能近，若能發心求出家，厭離世間修佛道，十方魔宮皆振動，是人速證法王身。』



初，二十六句，乃是頌前文之十種勝利，和不為世間衣服而增欲染也。大福田衣十勝利者，衣有三種：第一、僧伽梨，此云眾聚時衣，即大衣也。為眾說法，能增長眾生之福田故。第二、鬱多羅僧，此云上衣，因誦經禮拜時用故。第三、安陀會，此云中著衣，即服務襯體所作之衣也。又三衣者，依衣之條數而分別之：如五條為安陀會，七條為鬱多羅僧，九條為僧伽梨；因此又名五衣、七衣、大衣也。若有龍身披一縷下，即讚衣之功德。龍身披一縷者，昔時有諸龍王，因有金翅鳥吞食之患，求佛哀愍，佛賜一袈裟與之，各龍得分絲縷，即免吞食之患也。白衣若能親捧持者，白衣自身雖不能親著袈裟，但能親自捧持，即得福無量遠離邪魔也。若能發心求出家四句，是讚歎發心出家之功德，連十方魔眾都生怖畏及魔宮振動，速證法王身也。

癸二 常行乞食

「復次，智光菩薩！出家佛子當行乞食，應捨身命，不斷是心。所以者何？一切有情皆依食住，是以乞食利益無窮。汝等當知！出



家菩薩常行乞食，有十勝利。云何爲十？一者、常行乞食以自活命，出入自由不屬他故。二者、行乞食時先說妙法，令起善心然後自食。三者、爲不施人發大悲心爲說正法，令起捨心而生勝福。四者、依佛教行增長戒品，福德圓滿智慧無窮。五者、常行乞食，於七、九慢自然消滅，衆所恭敬是良福田。六者、於乞食時，當得如來無見頂相，應受世間廣大供養。七者、汝等佛子隨學此法，住持三寶饒益有情。八者、於乞食時不得爲求飲食起希望心，讚歎一切男子女人。九者、行乞食時須依次第，不應分別貧富之家。十者、常行乞食諸佛歡喜，得一切智最爲良緣。智光菩薩！我爲汝等略說如是十種利益，若廣分別無量無邊。汝等比丘及未來世求佛道者，應如是學！」

世間最要之事業，即是飲食、衣服，而飲食尤爲最勝，因有情皆依食住故。同時，製造和烹飪此飲食等事。最爲麻煩而不可稍懈之工作，所以佛制出家比丘，在飲食所必需之事業上，乃令常行乞食以資身命而免麻煩。



但佛法傳至中國，因隨地方習慣之轉移，此乞食之風未通行於中國；如現時之錫蘭等處，仍有此比丘常行乞食，而表顯佛法住持之相也。

進言之，此常行乞食之事業，非特減滅出家人之貪心，增上道業之勝進，以及令諸有情種福田也。根本之要義，實是出家人將佛法灌輸於社會，接近人民最妙之機會，亦是實行佛法之遊行教化，與社會教育之妙法也。所以，佛法在中國，雖無乞食之形式，但在大衆吃飯之時，要舉行一種與社會人群有利益之表現，以顯明佛法中乞食之相與說法利益之事也。智光菩薩至利益無窮者，明出家菩薩應常行乞食以資身命，何以故？一切有情皆依食住故。皆依食住者，佛說食有四種：一、段食，有分段故，有一定之限量而又數數食故，故名段食。此即欲界有情所食之飲食也。二、觸食，以觸爲食，如前五識觸五塵等。三、思食，以思願爲食，如第六識之希望心。此二通色界有情之飲食，因觸禪悅而爲食故，聞法歡喜而飲食故。四、識食，即第八識受前七識熏習而增上業種，由此業種即得受持身命，故名識食，即依執持爲食也。此識食，通爲無色界有情之食。此四食義，欲界



有情全具；色界具三，無段食故；無色界唯後一也。汝等當知下，明常行乞食有十種勝利。十勝利者：第一、出入自由之勝利。第二、說法利他之勝利。第三、為不施人說法生福之勝利。第四、依佛教行增自福慧。第五、消滅傲慢，衆所恭敬，令衆生福之勝利；因世人執自所有，生憍慢故。七九慢者，「七慢」即一、我慢——恃已凌他，二、慢——同德相傲，三、過慢——於同爭勝，四、慢過慢——於勝爭勝，五、增上慢——未得謂得，六、卑劣慢——以劣自矜，七、邪慢——不禮塔廟等。九慢者，即是我、有、無，各具有勝、等、劣之三慢，合共為九。此勝、等、劣三慢，分為上、中、下，或中、上、下慢法之不同。然以七慢中之慢、過慢、卑慢攝之也。第六、能得如來無見頂相之勝利。無見頂相者，因如來之頂無有人能見之；修忍辱三昧息除憍慢，即能得之，因如來因地亦從忍辱中修得故。第七、學佛教法，獲得住持三寶與利益有情之勝利。第八、為乞食事，不得讚歎男女等之勝利。第九、次第乞食，獲得平等無分別之勝利。第十、諸佛歡喜，得佛增上緣智之勝利。智光菩薩下，即略結十種勝利，勸修奉



行也。

子二 重頌

爾時，世尊而說偈言：『智光菩薩汝諦聽！出家大士應離貪，當發出世修行心，乞食頭陀爲根本。凡夫住於有漏食，聖者悉依無漏食，有漏、無漏諸聖凡，一切無不依食住。我爲汝等諸佛子，開演出世二利行，三世如來所稱讚，乞食功德有十利：偏稱此行最爲勝，出入自在無繫縛；先令施主發初心，令趣菩提然後食；爲除慳貪說妙法，能趣大捨無量心；依大師教行乞食，增長無量諸梵行；七、九種慢自除滅，爲諸人天所尊敬；如來頂相不可見，轉妙法輪化十方；盡未來際傳此法，令不斷絕三寶種；若爲飲食起貪心，不應讚歎諸男女；起大慈悲平等意，不生分別貧與富；清淨乞食佛所讚，一切種智從此生。三世如來出於世，爲諸衆生說四食，段、觸、思、識爲其四，皆是有漏世間食。唯有法喜、禪悅食，乃是聖賢所食者。汝等厭離世間味，當求出世無漏食！』



智光菩薩汝諦聽四句，明出家比丘離貪欲想修出世行，以常行乞食頭陀行為根本也。凡夫住於有漏食四句，頌明食之重要，無論凡夫、聖人皆依食住。有漏食者，即欲界有分段之食也。無漏食者，即禪悅與法喜為食也。我為汝等諸佛子二句，明如來悲愍有情，特開乞食法門，俾得自他之兩利法也。三世如來所讚歎二十二句，重頌前文十種勝利。大師者，即世尊也。三世如來出於世八句，別明段、觸、思、識為有漏食，法喜、禪悅是無漏食；以及勸誡新學菩薩，厭離有漏食而欣求無漏食也。

癸三 服所棄藥

子一 長行

『復次，智光菩薩！出家佛子於諸醫藥不應貪著，若有病時，他煎藥已所棄捨藥，訶梨、毗梨及阿摩勒，取是等藥即應服之，乃至一生服所棄藥，於諸藥等常生知足，如是名為真實沙門。出家佛子恆服棄藥，是人獲得十種勝利。云何為十？一者、為求藥草，不



近他人，永息貪求，安住正念。二者、不淨觀門易得成就，出世之心能得堅固。三者、於諸珍味恆不貪著，速證正智餐禪悅味。四者、於諸世間一切財物，常能知足早得解脫。五者、不近世間一切凡夫，親近出世清淨善友。六者、由不嫌惡諸棄藥等，於麤飲食亦得解脫。七者、於所重藥永不希望，一切世間無不尊故。八者、速能調伏諸煩惱病，證得如來常住法身。九者、永斷三界一切煩惱，能療衆生身心重病。十者、能順佛教修菩薩行，福智圓滿得大菩提。智光當知！我爲汝等略說棄藥十種勝利，如是妙行，去來現在出家菩薩皆共修學。汝等應當爲諸衆生演說流布，無今斷絕，即爲如來廣設供養；世間所有財敬供養所不能及。於菩薩行不復退轉，速證無上正等菩提。」

此明出家學佛者，對於醫藥方面，亦不應貪著上妙美好者，應當服人所棄之藥，始能知足，方堪稱爲眞實沙門。蓋世間人自有身以來，皆不離於病患之中，特不自覺耳。若以佛法觀之，則吾人由少、而壯、而老，皆



未嘗離於病苦，即所謂衆生有四百四病常纏於身。但衆生於此微細之病不能得知，亦不覺其難受，必要到身不調適至不能支之時，始認病苦發現，此亦衆生之迷昧也。欲於此五蘊、四大和合之身而離病苦，是不可能之事，設能離去者，則不復是五蘊、四大和合假身，而是出修六度萬行無數劫所證得金剛不壞身矣，此身體性眞常清淨安樂，則不同於不淨之五蘊也。我國之羽客道士，常以燒丹煉藥，欲求身體之健康而長生不老，此亦所謂迷謬之甚者。故初出家佛徒，不應如彼羽客者流，欲求長生不老，覓採藥物所依之根身，既同是五蘊四大和合之假身，則自不能免於衆苦，故亦須有醫藥療治。爲求道業，不能不假此虛偽之身以修學，故醫藥亦是不可少之事；但不必如世人之逐逐於名醫上藥。設於此而心爲形役，則無始來之煩惱習氣如何除耶？既不能除煩惱習氣，則佛陀之無上道業如何可期？故佛諄諄教誡，不應貪著於上妙醫藥者，亦此意也。他煎藥已所棄捨藥者，謂於有病時，但取他人已煎過之棄藥，服之以治己身之病苦，乃至一期生中亦復如是。然所棄之藥，非是完全取而服之者，但擇其通常知其治何病者，



更取訶梨、毗梨、及阿摩勒等葉和而服之是也。訶梨，即訶梨勒，此言天主將來，為印度五藥之一。其大如棗，可以隨附諸藥而療病者，如我國之甘草然。毗梨又言毗梨勒，亦是菓類之藥，平常亦可食之。阿摩勒，亦譯菴摩羅，此言無垢，亦是藥果之一，此所棄藥，非但佛令出家佛子如是，即我國之藥店，亦有以被棄之藥而製丹丸者，其價低廉以合於貧苦人民之用。或此所棄之藥，亦不定指煎過者，即平常價值低廉之藥品，為一般好貴重藥之所不欲者，亦得名為棄藥。出家佛子取而食之，亦是適宜之事。因出家學佛者，向來刻苦耐勞，對於病苦原不多有；偶有病時，亦不需何珍貴之藥，但稍服藥即能除病。

十種勝利，明服棄藥之利益：一者、貪求之人，對於何事皆必欲好，如是則其心常在妄念中而有所求，必須趨於大富長者之門不憚其紛擾，而服棄藥則不然，或於道路亦可得之。二者、明不貪著於上妙之藥，則其對於宇宙人生之觀察亦甚明瞭；世間有為之法皆不淨者，因能觀察所服之藥不淨；藥既如是，一切皆然，則於厭世之心愈切而出世之心亦愈堅。三者、



若貪著世間珍味，則其定業不成。而實珍味云者，亦不過不淨之物耳。今既能服棄藥，則對於世所謂珍貴者亦如污穢耳。唯有正智是求，正智具得，禪悅充滿。正智，近則根本、後得智，遠即如來之一切種智。禪悅食，謂修靜慮者入於定也；其境界有不思議之快樂，即以此快樂而養其身心，故云禪悅食也。四者、因能服棄藥，則其染心易除，雖或有供其財物者，亦能知足。夫如是則解脫易成，而早離生死煩惱之縛。五者、既能服於棄藥，世間一切凡夫之貪染馳求常遠離之，以免生我之貪染，則對於出世之清淨善友亦能相親相近也。六者、出家佛子于所棄之藥，尚能不嫌以服飲之，何況於飲食之粗細而欲計較耶？唯其如是，則於飲食方面亦得解脫。如觀苦空等法，則能由此悟入。七者、出家佛子於藥草既不希求美好，則於一切諸物亦必能看淡；有坦白皎潔之品格，安得不為世間之尊崇耶？八者、世間有情於五蘊、四大之假身，看得非常珍貴以求其康健，則於煩惱不特不能調伏，且能增盛。出家佛子能觀破五蘊假者，則煩惱易伏而法身易顯矣。九者、以此服棄藥為基礎，將來一切煩惱斷除，不特無有身病，而無



始以來之煩惱病根亦永滅無餘。十者、衆生之所以在迷者，即是不隨佛教化而修菩薩行，故於一切皆貪染不捨。能隨順佛說者，則不如是。即以服藥而論，以能少欲知足故，便能廣積福德智慧，以成就佛果菩提之資糧；待其功德圓滿，則成佛無疑。大菩提，是覺之至極者，本與大涅槃無二。若強分別，則可以涅槃爲無始本具之體性，而大菩提是由無數劫修積福德智慧而得成之業用，即以此業用而顯現莊嚴本具之涅槃。佛說此十種利益，不特是今始說，即三世如來皆說此法，亦是三世菩薩所共修學。並囑智光菩薩流布世間，即是以法供養勝於以財供養如來而速成佛果菩提也。

子二 重頌

爾時，世尊重說偈言：『智光比丘汝善聽！出家所服無垢藥，菩薩妙行此爲先，衆生有病如己病。以大悲恩救衆苦，復用慈心施安樂，最上妙藥與他人，前人所棄而自服。菩薩不擇貴賤藥，但療衆病令安隱，取他所棄之餘藥，飲服以充治所疾。取他棄藥有十利，三世如來共稱讚：雖求醫藥不近他，永息追求住正念；不淨觀門



易成熟，而能遠作菩提因；不著甘味離諸貪，當求法喜、禪悅食；於世財寶能知足，獲得無漏七聖財；捨彼凡愚不共住，親近聖賢爲良友；由是不嫌衆棄藥，亦於飲食斷貪求；珍饈妙藥不希望，世間所以咸尊重；能療身心煩惱病，悟得眞如法性身；永斷三界諸習氣，證得無上眞解脫；能順佛教趣菩提，福智圓成報身果。汝等佛子皆修學，當坐金剛眞道場。

此中初三頌，是頌長行復次智光菩薩至眞實沙門等文，並有增潤之文義。次五頌半，頌出家佛子至十種勝利等文，可如其次第而分配之。七聖財者，即信、戒、聞、慚、愧、捨、智之七種，是出世聖人之所具；具此不爲世間生死煩惱之所窮迫，如世間財寶之買物能自在隨意，故名七聖財。悟得眞如法性身，頌長行證得如來常住法身。證得無上眞解脫，頌長行能療衆生身心重病之變化身。報身，是福德智慧所圓滿而感得者。後半頌，頌長行智光當知至正等菩提等文。

癸四 住阿蘭那



子一 長行

「復次，智光！出家菩薩遠離喧鬧，住阿蘭若，修攝其心，無量千歲以求佛道。三世如來，離諸喧鬧寂然閒居，萬行增修證菩提果。緣覺、聲聞一切賢聖，證得聖果亦復如是。其阿蘭若有十種德，能令證得三菩提果。云何名為十種勝德？一者、為得自在住阿蘭若，四威儀中不屬他故。二者、離我我所名阿蘭若，於樹下時無執著故。三者、於臥具等無所愛著，由斯當臥四無畏床。四者、阿蘭若處三毒微薄，離貪瞋癡所緣境故。五者、樂阿蘭若修遠離行，不求人天五欲樂故。六者、能捨喧鬧住閒寂處，修習佛道不惜軀命。七者、愛樂寂靜世間一切事業易得成就，無障礙故。八者、世出世間一切事業易得成就，無障礙故。九者、阿蘭若處是三昧空，能得百千大三昧故。十者、清淨如空以為舍宅，心無障礙得大智故。智光當知！阿蘭若處有如是等無量功德。以是因緣，出家佛子誓捨身命，不離山林，若為聽法、供養病人、師僧、父母出阿蘭若入聚落



中，宜速還歸於蘭若處。若有因緣未得歸者，應作是想：今次聚落猶如山林，所得財物虛假如夢，若有所得不應貪著，如是佛子是摩訶薩。

此明出家佛子應在寂靜處修學以求佛果。阿蘭若，此言離喧鬧處，即離去城市熱鬧囂塵之處，處於山中林下寂靜之處。科目所云「阿蘭那」者，亦即阿蘭若，不過「若」與「那」音之輕重稍有別耳。蓋出家佛子不應求於上妙之臥具房舍，若於此有所貪著，則對於道業不易成就。唯其能遠離囂塵之處，住於山中林下，以修攝其心乃能成就禪定。故能處於阿蘭若者，則其定業易得成就。平常之人，雖偶爾一時樂處寂靜之處，但未及半日，則其愛熱鬧之心又從不耐寂靜中生，故此山中林下之生涯亦非易事。出家佛子即能耐苦於此山中林下，若無正所作爲，則亦無何益處。故必須要具三種條件，要有深固正信之心，由此信心更進而具足正戒、正見，如是始堪住於阿蘭若。故古德謂「住山亦要有住山之本錢」。設不如是，但如一般隱逸之流，則非佛陀所許，而似阿蘭若品中所謂之野獸無異。三世如來至



亦復如是者，明三世如來及緣覺、聲聞諸聖賢衆，皆是離於喧囂之處，而證各自在證之菩提。

住阿蘭若之功德者，一者、住於空野之處，於行、住、坐、臥，皆是自在之儀範，不因他人當面而始鄭重其身心。設因他人而起，即是屬他。處於阿蘭若者則不然，因堅固之道心已足，則其一舉一動無一不合於軌範，故能自在也。二者、平常人每於五取蘊執之爲我，於資生臥具等執爲我所，而住阿蘭若者則不然。因他宿曠野之樹下或巖窟之處，則無有我而爲執，既我所無則我亦不生；故佛世時命比丘不得在樹下三宿，蓋恐其久則生我所見也。三者、既能離於我所，則於臥具等皆不愛著而煩惱亦漸薄，於是則可臥四無畏之牀座。四無畏，即是如來登座說法之時，具足如是四種無畏之心：一者、「一切智無所畏」，因佛是正徧覺知之人，無有再能勝者，故無所畏。二者、「漏蓋智無所畏」，因佛是斷盡諸漏者，不爲有漏法之擾動，故無所畏。三者、「說障道無所畏」，因佛於外道邪師衆中說正法道，不爲邪師外道所障，故無所畏。四者、「盡苦道無畏」，因佛爲衆生說苦諦



之法令其出離，故無所畏。——上是佛之四無畏。四者、住阿蘭若者與塵市間隔，則其貪瞋癡之心不易現行，由於離所緣之境，故其毒害亦可漸能減輕。五者、住阿蘭若，能修超欲界人天之法，既能修超欲界人天五欲之法，則必能得上界之禪定，乃至能得出世間聞思修慧者。六者、出家佛子之所以要遠離喧囂城市而處於空曠閒靜之處者，是欲求無上菩提，故不顧其身命之危險，非如彼隱逸者流而受安逸快樂也。七者、能住於阿蘭若，則其所受之境靜，境既靜而心亦靜，心境俱靜則禪定易生。及得到禪定，則於世間難行能行、難忍能忍，何事而不可為？何惡而不可對治？八者、前既能於世間一切事業成就，今即以此世間一切事業而為基礎，進而作出世間一切事業。故世出世間一切事業其易於成就者，皆住阿蘭若之力也。九者、阿蘭若處如虛空之含藏萬物，一切萬物莫不包含於此虛空；而阿蘭若則是含藏三昧之虛空，故百千三昧皆可於此阿蘭若而得。三昧，即是定心，謂其寂靜而不浮散也。百千三昧者，言學佛之人於阿蘭若中所修之行門，各有所不同，故三昧之差別有多種。如修念佛法門者，則所得之三昧



爲念佛三昧；而專持陀羅尼者，則所得之三昧爲陀羅尼三昧；其他亦然。十者、住於阿蘭若，不特以阿蘭若而爲舍宅，且亦以十方虛空而爲舍宅。因處於阿蘭若空曠處，則其心充滿十方虛空而無障礙，故以空爲宅舍也。智光當知至不離山林者，結上所明住阿蘭若之功德，無論如何，出家佛子不應捨離。若遇有特別因緣，亦可暫離於阿蘭若處，如聽法、供養病人，乃至師僧、父母。因聽法，一方面是增進自身之學識道業，一方面是圓成法會，故暫離阿蘭若不妨。又如出家病人，亦是應當扶持者；設有世俗無依怙之病人，亦應加以救濟，故暫離阿蘭若亦不妨。對於父母師僧等，有重要不得已之事，即暫離阿蘭若亦不妨。如是供養大眾，或爲師長服務，或多年未見父母，或父母有病患及喪亡等事，亦不妨暫離阿蘭若而去——古德有因出家後父母遭特別因緣，以致無人侍奉，亦不妨與父母同處；但此是就一人獨處而言，非是大眾之中。——但於事畢，則仍速返阿蘭若處。即或有特別因緣，不能速返阿蘭若處，則應作觀想：雖處於五欲之聚落，亦等於住阿蘭若無異；對於財物方面，無貪戀染著之心，如是得如出家菩



薩。

此經中所明出家修學，皆是有次第者。本來專講阿蘭若行，在後面之阿蘭若品。此中是明出家學佛者，不可貧著染愛衣服臥具等也。世人往往在房屋等上求種種莊嚴，其貪求心無有厭足；而出家人不但不求其美好，甚而至於不要，故出家佛徒之生活直可不成問題。而世間一般人則不然，他全副精神皆集中於事物之善好而要勝人，以致貪求不饜，其生活遂成爲最嚴重之問題也。然此種問題，不過是各人追求於物欲之享受，乃至漸擴充其慾壑無有已時，於是互相增長貪欲而成個人與個人、社會與社會、國族與國族互相爭鬥之現象。故此中所講之四無垢性，若能以之而實行，則對於不可解決之生活問題，不特容易解決，且亦不成問題也。

此厭捨、無垢性二品，正就出家之戒法而論；正式明阿蘭若，則是由戒生定也。對於此阿蘭若，前年我於此講有理想中的僧制大綱。大意是：初出家二年中，必須修學僧團律儀生活，然並不是讀誦條文，是要修學實行而養成有規模之人物。此又須先從沙彌律儀做起，雖沙彌十種戒條易於



誦讀，而實行則難。從前烏窠禪師對白居易云：「諸惡莫作，衆善奉行」。白居易答他：「此三歲孩童都道得」。而烏窠禪師謂：「三歲孩童雖道得，八十老翁行不得」。故要養成實行律儀生活，須在警策叢林去住；因此警策叢林，確能養成有威儀之人物，能將其舊有之習氣革除。在此二年期滿之後，再入普通教理院四年，高等教理院三年去研究教理，以養成具足正見之勝解。於此七年中具正見之勝解後，再經過阿蘭若之生活以修習止觀禪定。然在山林中修習止觀禪定，尚需要有善知識長老之指導，故欲成爲住阿蘭若之資格，要經以上之九年。再於此阿蘭若經過三年，共十二年後，始得名爲真實之僧伽份子，而具正信、正戒、正見、正定者。此之十二年爲學僧，或是比丘僧之時期。經此十二年後，作宏法利生之事業，即是菩薩僧或職僧之時期。於此再經過宏法利生之事業若干年後，即是賢聖僧或德僧之時期。故在根本佛法上講，初出家時不能離開親教師阿闍黎之教授；必須若干年之後，始能自己修學，否則正信、正戒、正見不具足，亦不過盲修瞎煉而已。



子二 重頌

爾時，世尊而說偈言：『遠離喧鬧處寂靜，此是神仙所居處。三世菩薩求菩提，於蘭若中成正覺；緣覺、聲聞諸聖衆，亦於此處證菩提。住阿蘭若獲十利，能令證得三乘果；自在遊行如師子，四威儀中無繫縛；山林樹下聖所樂，無我我所名蘭若；衣服臥具無繫著，坐四無畏師子座；離諸煩惱名蘭若，一切貪愛無所著；常居物外厭塵勞，不樂世間五欲樂，遠離憤鬧寂靜者，棄身捨命求佛道；能住寂靜無人聲，於諸散亂心不起；世出世間諸善業，心無障礙皆成就；由是蘭若爲根本，能生百千諸三昧；以大空寂爲虛空，行者身心無障礙。具足如是十勝利，是故衆聖常居止。智光汝等諸佛子，若欲速成一切智，乃至夢中莫捨離，阿蘭若處菩提道。我滅度後發心者，而能住於蘭若處，不久當坐寶華王，證得法身常樂果。』

此中初半頌，是頌長行復次智光至以求佛道等文。神仙所居者，明此



清淨之地，爲世俗人不到者。次一頌，頌長行三世如來至亦復如是等文。次半頌，頌長行其阿蘭若至三菩提果等文。次五頌，頌長行十種勝德等文。可次配之。次半頌，總頌住阿蘭若十種勝利。次二頌，頌長行智光當知至是摩訶薩等文。寶華王者，即是成佛所坐之寶座。如佛說法時，不特佛坐寶蓮華座，即一切菩薩承佛力亦得坐也。

庚三 說法獲益

辛一 會衆現益

爾時，世尊說是法時，無量百千初發心者，於無上道得不退轉。時智光等諸菩薩衆，得陀羅尼，具大神通。百萬人天發菩提意，悟三解脫。

此明佛陀法會中現在聽法者所獲之利益。此中有三種獲益不同：第一、即是但發菩提心而未於佛前出家者，於無上道得不退，即具足信心而不退轉。第二、即智光等出家菩薩，得陀羅尼，具大神通。陀羅尼，此言



「總持」，即總一切法義持之而不失也。神通，是六通之一，即是神境通。此通能飛行自在，大小隨意。或亦可說六神通。第三、亦是發菩提心，而所得益則是悟入三解說。三解說，即是空、無相、無願三解脫法門。

辛二 佛記當利

爾時，如來告諸大眾：『若有淨信善男子、善女人，得聞如是四無垢性甚深法門，受持、讀習、解說、書寫，如是人等所生之處遇善知識，修菩薩行永不退轉，不為一切諸業煩惱之所擾亂，而於現世獲大福智，住持三寶得自在力，紹繼佛種使不斷絕。命終必生知足天宮，奉觀彌勒證不退位，龍華初會得聞正法，受菩提記速成佛道。若欲願生十方佛土，隨其所願而得往生，見佛聞法，究竟不退阿耨多羅三藐三菩提。』

此是佛記當來衆生得聞是經而流通者所獲之益。四無垢性，即是上面所明衣服、飲食、醫藥、臥具等文。受持、讀習、解說、書寫，為十種法行中之四，尚有供養、施他、諦聽、諷誦、思維、修習之六法行，此中從



略也。本經於觀心品之前，以菩薩行位分之，則可為三種段落：如從最初報恩品為妙德長者等一般在家凡夫說法，即是勸其發菩提心而正信。其次，從報恩品下為智光長者重頌報恩義理，及明出家勝利，出家已應如何捨離貪染而修戒法，以訖於無垢性品皆是；此則正是明發菩提心已而修習十信心位。此下從阿蘭若品以訖功德莊嚴品，正明由戒而修習禪定，乃至出世無漏聞、思、修慧等法，其位則是十住、十行、十回向位，即是菩薩初阿僧祇修習時期。在十住之前，皆是未預三阿僧祇之數者。然此三段落中，皆地前之凡夫未得入聖位，故於每會一之末，皆有記其上升兜率內院親近彌勒菩薩及往生十方淨土等；第三會功德莊嚴之末，即無生十方之文。此因地前凡夫未證得聖位者，未曾感有實報之淨土，故皆要依佛菩薩之刹土而住；在地上之菩薩，則自感有利土，則不必往生亦能依自身之刹土而住。此中上升兜率內院親近慈氏雖同，而佛記其成佛之遲速，則有三種之不同：如報恩品妙德長者第一會中，佛記衆生流通之益，則是「龍華三會，當得解脫」。而第二會從報恩品以訖無垢性品，是智光長者聞佛說報恩之法而發



心出家持戒，其所記眾生流布經典之益，即是「龍華初會得聞正法，受苦提記速成佛道。」而其第三會中記眾生之益，則是「於當來世大寶龍華樹下，得阿耨多羅三藐三菩提。」於此亦可以證知其得益之淺深也。至第二阿僧祇劫，由加行位入見道乃至八地，為菩薩第二阿僧祇劫修習時期。由八地以至金剛後心之妙覺位，是菩薩第三阿僧祇劫修習時期。

戊二 離欲定之趨上界法——十住

己一 住阿蘭若

阿蘭若品第五

這是屬於離欲定之趨上界法。上界者，可以包括色、無色界乃至無漏界之佛界，許多不同的界地的區別。前面講通的厭捨品和無垢性品，是出家戒之超欲界法，而上界則有離欲的禪定。離欲，即根據出家戒而更進一步的已出離欲界的心境，這便可證實有離欲定的作用與實質。定，謂心專一境而不散動，是一種心所有法。梵云三摩地，此云定，或曰等。等有「等持」、「等至」、「等引」三種意義：從等持來講——梵云三摩地——通於定



散二心，故通於欲界，以欲界亦可有住心二境的作用，曰「未至定」。等持通欲界，所以比較來得寬些。從等至來講——梵云三摩鉢底——是唯定而非散，但通於有心和無心定。若有心定，則以心離昏沉與掉舉而為平等，以定力等至此等，謂之等至。若無心定，則約定中依身大種平等而名為等至。如唯識述記云：「在定定數勢力，令身心等有安和相，至此等位名為之曰等至。從等引來講——梵云三摩呬多——在定心專注之性曰等，依定力而引生此等，故名等引。如唯識述記云：「言等引者，一引等故名等引，謂身心中所有分位安和之性，平等之時名之為等，此由定力故此位生，引生等故名為等引。」但舉一「定」字，即包括有上面的三種意義。後面兩種意義為特別，唯定非散，這是欲界沒有的，是已離去欲界而超乎欲界之上的。第一種可以通於散心及欲界。

復次，欲界與上界不同之特點，在有陰陽性——男女性。不惟欲界的動物有陰陽性，植物、礦物以及空中的電皆有陰陽性。根據陰陽性的中國



儒學，根本沒有超欲界之法可言。但是老莊的道家者流，頗有超欲界法的意思，因為也有出家修行的觀念，故有超過陰陽性的可能——這便是超欲的陰陽性法。陰陽性的世間——欲界之法，是相對的，是矛盾的，是沒有統一性的。如男性非完全是男性成熟的結果，女性亦非完全是女性成熟的結果；男性或女性，都是由男女二性和合而成的結晶。推至萬物的極微，也是父母二微和合而成的子微。一個團體內之成分，極其複雜，有反與止的二性，互相衝突而又包含在團體的成分裏。乃至一粒微塵或易經所謂「太極」之類，都是一團的矛盾性，不調和性，衝突性，不平穩性，不純粹性，不統一性。各種不同的性質，差不多都包羅在內而使其互相排蕩了。然而上界不然，因為定心成熟了的上界，心的觀念統一了，精神界得到和平。所以，定心相應的精神界，是平穩、純粹、和平、統一之域。若想成就精神之安定，要把欲界世間各種的糾紛的性質，完完全全的打破得粉碎，心淨如虛空，無絲毫的障礙，這即是離欲定的效力。上面曾講過，將離欲而未離欲之間有「未至定」，此定發展的趨向，在於初、二、三、四禪天，乃



至有擴進到空無邊處……滅受想定、無漏界等的可能，是前進不是後退，完成出離欲界法的作用。在此將離欲而未離欲間，便是剏造超人的人生關鍵——這便是此下阿蘭若品和離世間品的內容。

庚一 常精進疑問

爾時，會中有一菩薩摩訶薩，名常精進，承佛威神，即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：「世尊！如佛所說阿蘭若處是善提道場，若有發心求菩提者，不應捨離阿蘭若處。是蘭若中有多衆生，虎、豹、豺、狼、毒蟲、惡獸乃至飛鳥及與獵師，不識如來、不聞正法，又不敬僧，此諸有情，無復善根遠離解脫，何故如來令修學人住阿蘭若速得成佛？惟願世尊爲諸衆生分別解說，決疑令喜，發菩提心使不退轉！」

摩訶薩者，是大菩薩，此名通於入地以上或入初住以上。常精進，恆常精進不休息而無有厭倦的狀態，即六波羅密中之第四波羅密。精即是精純，進是退的反面。精進，是百法中善心所之一，勇猛修善法而斷惡法的



心理作用。唯識論卷六云：「勤謂精進，於善惡品修斷事中勇悍爲性，對治懈怠滿善爲業。」輔行卷二云：「於法無染曰精，念念趣求曰進。」彌勒上生經疏卷下云：「精謂精純，無惡雜故；進謂昇進，不懈怠故。」所以，凡是善法已生者令增長，未生者令生；惡法已生者令斷，未生者令不生。以平常的「迷惑」、「覺悟」而言，覺悟令增進，迷惑不使他雜入其中。若精純向上不休不息無有厭倦，才有常精進的德。平常各種顛倒的勤勇於世間五欲之法，決不能名曰精進。

據常精進的設問看來，因爲無垢性品最後略略講過住阿蘭若者有如是的功德，難免引起聽聞者不少的誤會，以爲住阿蘭若就可以成菩薩道。所以不得不再懇請佛，辨明住阿蘭若的主要點，非同一般的身處山林者可比。須知此阿蘭那，即是離五欲的所在，證菩提的道場。想求佛的大覺者，不應捨離此阿蘭那。常精進的疑問，並不是他自己所有的，唯恐一般人的心目中太籠統了，認阿蘭那爲極尋常的山林空曠之地，是飛鳥走獸休息的場所，是獵人行獵的園地。若住山林者即可以修成佛道，難道這些愚癡的殘



害生命的牠們，也有成佛的可能嗎？不，決不！牠們是惡業生，不聽聞教法，不恭敬三寶，不但不能以佛的教法去修習，而且還要傷害眾生的生命，是沒有善根性的，彼此互相殘害，無有解脫之時的；可見住阿蘭那不完全好的。那為什麼佛使學道的人住阿蘭那呢？這有分別解說的必要，使聽聞者斷疑生信，發歡喜心，發真正的菩提心，發究竟堅固不退之心。

庚二 薄伽梵慰答

辛一 慰評

爾時，佛告常精進菩薩：「善哉！善哉！善男子！汝以大慈問於如來清淨解脫，饒益未來諸修行者，功德無量。諦聽！諦聽！善思念之！我今為汝分別演說阿蘭那處種種功德。」『唯然！世尊！願樂欲聞！』

佛安慰常精進菩薩說：善哉！善哉！你根據一般人的見解，怕關於住阿蘭那，引起大眾種種錯誤的觀念，免大眾盲修瞎煉，以為大眾離苦得樂心來問，你的功德無量無邊！要知住在阿蘭那修習佛法的人，非是飛鳥、



走獸或獵人身處山林可同日而語。你聽著！我今把住阿蘭由各種修習而有種種的功德，特為你們分別演說。

辛二 答解

壬一 長行

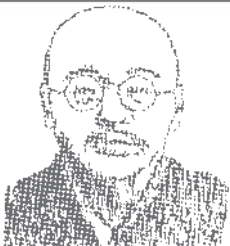
癸一 正破其疑

爾時，佛告常精進菩薩：如汝所說阿蘭若處得成聖者，山林之中多諸衆生，以何因緣不得成佛，是義不然。所以者何？彼諸衆生不識三寶，不知厭足，不識善惡，於山林中雖有世間種種珍寶而不能知伏藏之處；菩薩摩訶薩即不如是。善男子！菩薩能知佛法僧寶是出世寶，七珍伏藏是世間寶，悉能辨其種種色相，知其所在，而不貪求亦不樂見，何況取乎？菩薩出家發堅固心不惜身命，捨離父母六親眷屬，樂住山林。

在常精進的問意，是凡住阿蘭那者有成就佛道的可能，那末山林中的飛鳥、走獸或獵人之類，也身處其境，豈不亦有成佛的可能？但為什麼不



成佛呢？這裏，要正破他的疑問。常精進！須知住阿蘭那的修行者，與鳥獸、獵人的主旨根本不同。鳥獸、獵人，牠們為貪求生活而身處其境的，不認識出世的三寶——佛寶、法寶、僧寶，反而貪求世間的五欲，無有滿足的時期；沒有正信，沒有出家戒，沒有正見的基礎，所以不能與住阿蘭那者的思想行為相同。牠們是殺害生命的愚癡眾生，對於世間的伏藏也不知所藏的地方，還講什麼成就出世佛果呢？牠們雖然住在山林，不過「醉生夢死」而已。然而，住阿蘭那修菩薩行的出家比丘，他們知道出世寶，具足正信、正戒、正見，對於世間寶也無所不知。世間珍寶伏藏之處亦無不知道，但不貪求，而且看也不願意看；因為他了知世間一切法都是無常的，因此發心出家而住阿蘭那，遠離世間一切不善之法而修出世的善法。這樣，可見住阿蘭那者與鳥獸、獵人之類，是如何的不同了！出家菩薩有正信、正戒、正見為根本，以無上菩提為目的，所以超越世間一切法之上。既不如鳥獸、獵人住山林，也不如隱士之流享受山居清閑的生活；確是發堅固不退轉之心，不惜身命，捨父母、別妻子和眷屬為修學出世佛果而住



山林的，爲住持三寶而住山林的。我昨天曾講過：出家菩薩應該具有正信、正戒、正見的三法——這是出家菩薩必須經過的階段——這三法爲求無上菩提果的工具；具足這三法，才有住阿蘭那的資格。古人云：住山要有住山的本錢，這句話對於修行人，予以不少的啓示。

癸二 廣明所行

子一 觀無常苦

『常作是念：假使三千大千世界，劫盡之時七日並出，火災熾然焚燒萬物，日、月、星、辰、妙高山王及七金山、鐵圍山等時至皆散；三界之頂非非想天，八萬劫盡還生下地；轉輪聖王千子圍繞，七寶眷屬，四洲咸伏，壽命報盡須臾不停。我今亦爾，假使壽年滿一百歲，七寶具足受諸快樂，琰魔使至不免無常。』

三千大千世界者，須彌山爲中心，七個金山和八個海交互迴繞，還有鐵圍山爲外廓，這是一個小世界的構成；合此一千個小世界即爲一個大千世界；合此一千個大千世界爲大千世界。這大千世界稱爲三千者，示此大



大千世界由小千、中千、大千三種千構成的，其實即是一個大千世界。以此大千世界為一佛的化境。此三千大千世界雖很廣大，恰等於第四禪天，成壞必同時。在一般凡夫，以為這大千世界是天長地久的，在佛眼觀察起來，不過是成住壞空的，無常的，暫時為我們生命寄托的逆旅！我們應該常有這世界的無常觀。還要這麼想：每一個小世界有一個太陽，將要壞了的時候，便有七個太陽出現於一小世界，這時世間的一切都燒完了，虛空、日、月、九山、八海化為烏有，這是三禪以下的色界、欲界如此。縱然你生在無色界的非非想天，經過八萬劫，還是依舊要墮落下界。應知這世界不是究竟安身的所在！欲界或色界，因為有色法逃不了死之命運；就是無色界根本沒有色法的精神界，也有生必有死；再聯想到人間富貴最高的轉輪聖王，以及我們自身，壽命報盡亦皆難逃最後的輪迴生死之苦。中國的道家，對於「人生無常」，一點認識也沒有，他們聚精會神底在那兒煉藥燒丹，養精化氣，修長生不老之術。然一日無常到來，長生不老之術安在？人命無常，世界無常，猶如奔馬，有覺悟的人，常應這樣的觀察。



『作是思惟：我今不如代其父母及諸衆生修菩薩行，當得金剛不壞之身，還來三界救度父母。作是願已，住阿蘭若，爲諸衆生發弘誓願。』

子二 發報恩願

以利他爲主義的出家菩薩，要報父母恩、衆生恩，他憐愍父母和衆生的愚癡，所以他代父母和衆生去修超三界的菩薩行，要取得金剛之身再來這三界精進不息底救度父母和衆生。金剛身者，即是佛的法性身，自受用身，究竟常住，究竟圓滿安樂。出家菩薩發了這麼大的誓願，所以住阿蘭那，修出世的菩薩行。

子三 立堅固誓

丑一 別明三根自誓

『上根菩薩發是願言：願我未得成佛已來，常於露地常坐不臥。中根菩薩發是願言：願我未得成佛已來，於樹葉中常坐不臥。下根菩薩發是願言：願我未得成佛已來，於石室中常坐不臥。』



既發大願，又須要立誓。若有願沒有誓，對於其願，有時不能努力前進，卻反而後退。古人說：「勇猛心好發，長遠心難發」。所以，要有誓。這個誓，是督促自己前進而防向後退的戒約。無論做什麼事，要有大願為目的，但要不違本誓去幹。如果違誓，即是有違自己的本心。世間的人格不同，所謂「君子固窮，小人窮斯濫矣」。所以固窮，因為看道德比生命還重要，道德是第一生命，肉體是第二生命——是修行道德的工具。國家社會的法律，這是一般人民共遵共守的；而道德是各人約束自己的自誓。自誓是改造自己，提高自己，是自己替自己負責任的。如今，上根、中根、下根諸菩薩，各發各的誓願：我在沒有成佛之前，盡此業報身，常往露地、樹葉、阿蘭那之中而不臥。

丑二 詳陳諸位自誓

寅一 得陀羅尼自在誓

『如是三根出家菩薩，坐三種座各作是念：過去菩薩坐於此座而能證得陀羅尼門功德自在，過、現、未來諸菩薩等，皆於此座



得陀羅尼修證自在；我亦如是，今坐此處，必當成就於陀羅尼而得自在。若未成就得自在者，終不捨離阿蘭若處。

因爲三根不同，便各人開始分走各人的路，在各人的心地上立誓：過去的諸菩薩，住阿蘭那而證得陀羅尼門功德自在，乃至推知現在未來的諸菩薩，住阿蘭那亦證得自在；那末，我今住此阿蘭那，亦可以成就陀羅尼而得自在。倘若沒有成就自在，誓盡此業報身，終不離此處。陀羅尼，是梵語，此云「總持」，有能持能遮的作用，持善法不使散，遮惡法不使起。

寅二 得諸功德圓滿成誓

或有菩薩未得圓滿四無量心，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿五通神力，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿六波羅密，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿善巧方便，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得調伏一切有情，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿四種攝法，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能修習六念之法，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能成就多聞智慧，終



不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能成就堅固信力，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能斷除六十二見，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能修習八種正道，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能永斷二障習氣，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能圓滿隨病與藥微妙智慧，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能圓滿大菩提心，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能圓滿恆沙三昧，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能成就無量神通，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩以定通力見十八空而心不驚，如是大事若未成就，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能圓滿一切智智，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿一切種智，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得修習三十七種菩提分法，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿十地萬行，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩於百劫中未能修行相好之業，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未得圓滿如來四智，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩未能圓滿證大涅槃，終不捨離阿蘭若處；或有菩薩坐金剛座，未能



證得阿耨多羅三藐三菩提，常坐不起，是名菩薩阿蘭若行。

四無量心：一、慈無量心，二、悲無量心，三、喜無量心，四、捨無量心。五通神力，即五種神通：一、天眼通，二、天耳通，三、他心通，四、宿命通，五、如意通。六波羅密：一、布施，二、持戒，三、忍辱，四、精進，五、禪定，六、智慧。善巧方便，即是善良巧妙的方便，佛地論云：「稱順機宜，故名善巧。」大集經云：「能調衆生悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」其實，「方便是善巧之別名，善巧者智之用也，理實無三，以方便力是故說三，故名善巧。」調伏一切有情，有情者衆生也，「調伏衆生令究竟出離」（唐華嚴經）。探玄記云：「調者調和，伏者制伏，謂調和控制身口意業，制伏除滅諸惡行故。」四種攝法：一、布施攝，二、愛語攝，三、利行攝，四、同事攝。六念之法者：一、念佛，二、念法，三、念僧，四、念戒，五、念施，六、念天。六十二見：依瑜伽師地論八十七所說，分前後際：前際有五：一、四徧常，二、四一分常，三、二無因，四、四有邊無邊見，五、四不死矯亂。後際亦有五：一、十六有



想，二、八無想，三、八非有想非無想，四、七斷滅，五、五現法涅槃——共計六十二種。八種正道：一、正見，二、正思惟，三、正語，四、正業，五、正命，六、正精進，七、正念，八、正定。二障：一、煩惱障，二、所知障。唯識論卷九云：『煩惱障者，謂執偏計所執實我。……此皆擾惱有情身心能障涅槃，名煩惱障。所知障者，謂執偏計所執實法。……能障菩提名所知障。』十八空：一、內空，二、外空，三、內外空，四、空空，五、大空，六、第一義空，七、有為空，八、無為空，九、畢竟空，十、無始空，十一、散空，十二、性空，十三、自性空，十四、諸法空，十五、不可得空，十六、無法空，十七、有法空，十八、無法有法空。三十七種菩提分法：一、四念處，二、四正勤，三、四如意足，四、五根，五、五力，六、七覺支，七、八正道。一切智智：是根本智上的後得智，佛與地上菩薩同得。一切種智：是知一切因種的大圓鏡智，唯佛獨得。出家菩薩既捨父母別妻子，出家住阿蘭那，不消說，已具有正信、正戒、正見的三法了。他對於一切功德沒有成就或一切煩惱沒有斷除，所以住阿蘭那而修



習。如果功德沒有成就，或煩惱沒有斷除，則終不出此阿蘭那的道場。所以，與鳥獸、獵人、隱士之類不同。他是有大誓願為根本，而趨向於無德為目的的。

癸三 結成行願

『善男子！出家菩薩發菩提心，入於山林，坐三種座鍊磨身心，經三大劫面修萬行，證得無上正等菩提。』

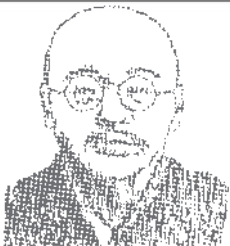
此總結，三根菩薩發願要救度父母和衆生，所以住阿蘭那，坐三種座上根菩薩於露地，中根菩薩於樹葉中，下根菩薩於石室中！調伏身心，經過三大阿僧祇劫而修習六度萬行的法門，最後證得無上菩提佛果。從相對的虛偽中，求絕對的實在，可見在靜默中有無限的創新。

壬二 重頌

爾時，世尊重說偈言：『昔諸如來因地時，住阿蘭若離塵處，伏斷煩惱所知障，超過三界證菩提。過去菩薩修行願，以阿蘭若為舍宅，阿僧祇劫修福智，十地究竟證三身。未來菩薩求佛果，入於



深山修妙行，斷除二障生死因，當證三空眞解脫。現在十方諸菩薩，
 修持萬行住空閑，不惜身命求菩提，念念證得無生智。若欲速證深
 三昧，因修妙定超神通，阿蘭若處心無諍，能變大地爲七寶。若欲
 遊戲十方國，往來自在運神通，供養諸佛利群生，住阿蘭若無畏處。
 欲證有無如幻智，了達諸法本來空，住阿蘭若菩提場，令衆亦入眞
 解脫。若欲速得如如智，證會諸法如如性，盡大劫海利群生，當住
 阿蘭若空寂處。若人欲得難思智，妙高山王納芥子，山王芥子不壞相，
 入於阿蘭若神通室。若人欲得無礙智，以一妙音演說法，隨類衆生各
 得解，當住阿蘭若修妙觀。若欲無生及無滅，應現十方諸國土，放光
 說法利群生，莫離阿蘭若空寂室。若以足指按大地，令十方界皆振動，
 觀相發心除邪見，當住阿蘭若觀自心。若欲諸佛出現時，最初獻於微
 妙供，檀波羅密皆圓滿，住阿蘭若修妙行。若人於佛涅槃時，最後
 供養成檀義，永斷貧窮及八難，誓願住於阿蘭若中。若欲福智皆圓滿，
 未來諸佛臨涅槃，受佛付囑廣弘願，住阿蘭若修六念。若於諸佛涅



槃後，結集遺法度衆生，助於諸佛讚眞乘，住阿蘭若空寂舍。人天大師薄伽梵，難見難遇過優曇，若欲奉觀修供養，當住蘭若弘悲願。衆寶之尊法爲最，成佛化利皆由此，如人欲得常聽法，住阿蘭若修梵行。始從今身至佛身，常願發心弘正教，乃至未得大菩提，念念不捨阿蘭若。若人欲報父母恩，代於父母發誓願，入阿蘭若菩提場，晝夜常修於妙道。若欲現世增福智，當來不墮八難中，如有情發善心，住阿蘭若修悲願。三世菩薩求真覺，得道涅槃蘭若中，是故名爲大道場，三乘聖衆皆同處。菩薩厭苦入山林，爲度群生求聖道，自未成佛先度他，六道四生皆悲愍。上根菩薩居露地，中根菩薩居葉中，下根菩薩居石室，未成佛道常不臥。三世菩薩住蘭若，得陀羅尼自在力，今我誓同菩提心，未得總持恆止此。得大菩薩在蘭若，入大圓寂由住處，菩薩起於金剛智，斷惑證眞成妙覺。廣化衆生遊聚落，爲求寂滅樂山林，萬行因滿果亦圓，盡未來時度群品。』

從昔諸如來因地時，至念念證得無生智，這是述說過去現在未來的諸



佛菩薩，因為住阿蘭那能斷除一切煩惱、所知三障而證得菩提涅槃。無生智，即是證本不生滅性的智。住阿蘭那的確有這種的成就，只要去修習，決定實證無疑。并且還可以得各種的自在：資具自在，受生自在，法自在，心自在，智自在，業自在等。又能證得種種智，這都是住阿蘭那處修習得來的。要自己能住阿蘭那去修習，作為將來成佛的資糧。同時，對於佛法僧三寶要恭敬，對於一切出世法要去體驗，遠離惡友親近諸上善人，要發菩提心，不要捨離了大悲心。如這樣自己催促自己向前精進修學，最後必定得坐金剛座。到了因滿果圓的時候，再來三界廣度衆生，完成自利利他的志願。

庚三 法會衆獲益

爾時，世尊演說如是出家菩薩阿蘭那行，無量菩薩證極喜地；恆河沙等無數菩薩，永離相用微細煩惱，證不動地；不可說不可說菩薩摩訶薩，斷一切障，入妙覺地；無邊有情發無等等阿耨多羅三藐三菩提心；九萬七千衆生，遠塵離垢得法眼淨。



佛既演說了住阿蘭那的法，正對眾生的疑病而施藥，正合眾生的心願，都得了不思議的利益，這都是佛的威德加被。但因法會中菩薩程度之不同，所以得的利益亦各有不同：有的證得初地，有的證得第八地，有的入佛地。在初發心的菩薩方面，還有發起無等等的菩提心，遠離塵垢得法眼淨的。這都是聞法所收獲的效力。無等等者，維摩經云：「佛道超絕無與等者，唯佛與佛自等，故言無等等。」法華文句云：「無等等者，九法界心不能等理，佛法界心能等此理，故無等而等也。」得法眼淨，能分明見四諦理謂之法眼淨，大涅槃經慧遠疏云：「見四真諦，得法眼淨。」

己二 修遠離行

離世間品第六

離世間者，世間之意義有淺深不同：淺者即人世之間，離此人世之間而獨居山林曠野之處，名為離世間也。因在人世間中，常為塵俗之所勞累，種種煩悶之所纏繞，故離此煩累沈悶之所而到山林清靜處，享受安閒恬適之生活，即為離世間也——此凡夫之離世間。



但此離世間義，乃依俗人之觀察名為離世間耳，而實非佛法中之離世間也。故進一步言之，即離欲界五欲煩惱之世間，而欣禪定相應之上界也。欲界以貪五塵欲為特質。禪定相應之上界者，但是十八界中之法界，唯此法界能與禪定相應；其餘五根、五塵、五識，皆不現行。所以此第二種之離世間義，即是離五欲而到禪定之地，名離世間。此比前義稍深，但仍共其餘宗教。禪定之離世間，僅是佛法初步之基礎，不能為佛法中純正之離世間義也——外內共同之離世間。

佛法之離世間義，即是虛偽、不真實、無常之法，以及三界正報之有情世間與欲、色界依報之器世間，皆謂世間；不但欲界如是，色、無色界亦然，故謂『縱經八萬劫，亦必落空亡。』所以佛法離世間義，即是出離三界依正之有情器世間而到無漏涅槃妙境之法界也。但此仍是三乘共同之離世間義，非至極究竟大乘不共法之離世間也。

究竟離世間者，即超出三界乃至聲聞、緣覺、菩薩九法界，以及超九法界之佛界、涅槃、或超過涅槃之任何法。凡是可以分別、對待、安立、



思議，與稍有言語識想之立足點者，皆是世間，所以此大乘不共之離世間義，即是根本無分別智所行，諸佛大聖之所獨證，超過一切思想、分別、心行處滅、言語道斷之一眞法界也。

總上四義，第一最淺者，即是世間凡夫所謂離世間也；第二稍深者，即是外內共同修持禪定之離世間也；第三又深者，即是三乘共同修證之離世間也；第四最深者，即是大乘不共之離世間也。此四種中，第一凡夫之離世間，非此經中所明；後三種離世間義，在此品中皆統攝無餘也。

庚一 菩薩興問

辛一 樂遠離行白衆

爾時，會中有一菩薩摩訶薩名樂遠離行，承佛威力從座而起，於大衆中爲諸菩薩說阿蘭若行，普告一切諸菩薩言：『出家菩薩住阿蘭若，應作是念：以何因緣，遠離世間修阿蘭若清淨妙行？諸佛子等一心諦聽！我承佛力，今爲汝等分別演說阿蘭若行。』諸菩薩言：『善哉！大士！爲我等輩及未來世求菩薩者，惟願說之！』



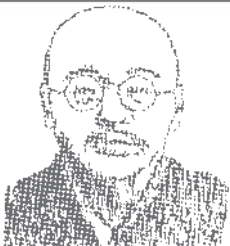
我等樂聞！」

爾時者，即是前會常精進菩薩等聞佛說法已訖之時。大會衆中，即有一菩薩常樂修行阿蘭若行，常常厭離世間五欲之苦，出白佛言而爲諸菩薩說法也。承佛威力者，菩薩本不能說此妙法，但因佛力加被，故從座而起說阿蘭若法也。普告一切諸菩薩言，即是樂遠離行菩薩對衆說明住阿蘭若之義，修阿蘭若行之要門，應當如何觀察如何思維修行也。換言之，菩薩住阿蘭若者，非如世間閒人雅士隱居山林，或惡性衆生等空住山林，毫無獲益；而菩薩住此阿蘭若處，乃修行善法遠離五欲也。諸佛子等下，即是告白大衆，使大衆誠心諦聽此阿蘭若法。諸菩薩言下，菩薩告白後，於是大衆歡喜踴躍，即同聲讚歎此菩薩之美意，並奉請菩薩說此行法，我等願樂欲聞也。

辛二 樂遠離行正說

壬一 長行

癸一 觀世間諸恐怖



是時，樂遠離行菩薩告諸大眾：「一切世間多諸恐怖，出家菩薩爲厭世間種種恐怖，捨離父母及諸眷屬，住阿蘭若修遠離行。

以下總標菩薩以何因緣修阿蘭若行，即是樂遠離行菩薩乘自本願、本行、所修、所證之法，開示大眾也。是時下，即出家菩薩，觀察世間之法，都是恐怖之相，與生死煩惱之因。因世間法以分別爲中心，即造種種惡業受種種苦報，輪轉不息也。又此世間之法，若再微細觀之，狀如幻化泡影，生滅無常，佛法皆不自在，三界皆是行苦。所以菩薩拋父母、捨妻子、住阿蘭若，依正信、見、戒而修無漏善法，遠離世間之恐怖也。如心經中說：「依般若波羅密多故，心無罣礙；無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想」；所以住阿蘭若也。

子一 總標

子二 詳說

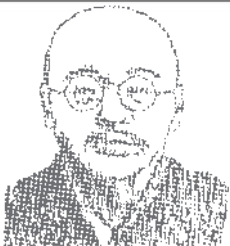
丑一 觀恐怖相

寅一 略觀諸結



『云何名為種種恐怖？或有菩薩而作是念：我為恐怖，一切煩惱從我生故。或有菩薩而說我所是為恐怖，一切煩惱我所生故。或有菩薩而說七慢是為恐怖，種種慢不敬善人故。或有菩薩以彼三毒而為恐怖，造無量罪墮惡道故。』

「結」者，即煩惱之別名。前文講世間恐怖，但何法為恐怖？故在此文中，先從諸煩惱結略觀恐怖之相也。云何下，菩薩雖總修阿蘭若行，但觀念各有不同，如佛使五百比丘觀察苦本，其所見各異也。或有菩薩觀察煩惱結因皆由有我而生，故此我相甚為恐怖；因有我為根本故餘煩惱法麤集而起，遇順則貪，逢違則瞋，造盡三惡業行。如世人各執我故，於是各各相爭相殺，造種種煩惱而不得安寧也。或有菩薩覺察煩惱之因皆由我所而起，因執我所有故方起種種惡念、種種爭鬥。否則，若但有我不有我，則此我法不及他人，即與他人無關；因無關故，即不起執著貪求男女、財產等欲，故此我所甚為恐怖也。或有菩薩觀察七慢，為生煩惱之因，因慢者恃已凌他為性，有此慢本，一切善法不能虛心敬求，一切善人不能誠心



恭敬，於是生起種種煩惱、鬥爭、相殘、相殺等等之禍因，而使自己人格墮落，故此我慢甚為恐怖也。或有菩薩覺得貪、瞋、癡毒為煩惱之本，因有貪、瞋、癡三毒故，即造種種惡業輪墮三塗，故此三毒甚為恐怖也。

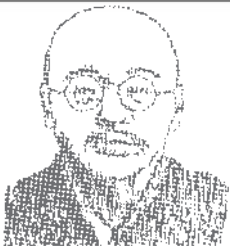
寅二 別觀五欲

或有菩薩以彼五欲而為恐怖，耽著世樂墮八難故。譬如世間有七步蛇，當害人時毒力熾盛，出過七步即便命終；一蛇毒力尚能損人，何況五蛇共為傷殺，毒力轉盛命難得全！世間五欲亦復如是，一一欲樂各能引起八萬四千微細塵勞，迷惑愚夫令墮地獄、餓鬼、畜生及餘難處受大苦惱，何況具足貪著諸塵？如恆河沙無數諸佛出興於世說法教化，隙光迅疾終不得見，常在惡道猶於自家，處無暇中如戲園觀。過去有佛欲令眾生厭捨五欲而說偈言：「譬如飛蛾見火光，以愛火故而競入，不知燄性燒然力，委命火中甘自焚。世間凡夫亦如是，貪愛好色而追求，不知色欲染著人，還被火燒眾來苦。譬如群鹿居林藪，貪於豐草而自養，獵師假作母鹿聲，群鹿中



箭皆致死。世間凡夫亦如是，貪著種種可意聲，不知聲能染著人，還受三塗諸苦報。譬如蜜蜂能飛遠，遊於春林採衆華，爲愛醉象頰上香，象耳因之而掩死。世間凡夫亦如是，愛著一切受用香，不知香能染著心，生死輪迴長夜苦。譬如龍魚處於水，游泳沈浮而自樂，爲貪芳餌遂香鈎，愛味忘生皆致死。世間凡夫亦如是，舌根耽味以資身，殺他自活心不平，感得三塗極重苦。譬如白象居山澤，自在猶如師子王，欲心醉亂處昏迷，追尋母象生貪染。一切凡夫亦如是，趣彼妙觸同狂象，恩愛纏縛不休息，死入地獄苦難量。世間男女互貪求，皆由樂著諸色欲，人天由此故纏縛，墮墜三塗黑闇中。若能捨離貪欲心，住阿蘭若修梵行，必得超於生死苦，速入無爲常樂宮。

以下別觀五欲，即對五欲樂詳細之觀察也。或有菩薩覺五欲之樂最爲恐怖，因世人徧貪五欲爲根本故，即造惡業，墮八難永無出期也。五欲者，眼貪好色，耳聽好聲，乃至身貪好觸，總言之，即五根貪求五塵之好境也。譬如世間下，以喻類法。七步蛇，毒力最大，傷人至多七步，其人即死。



何況五蛇下，即是五欲樂中貪求一欲，即能損人慧命墮入三塗，何況五欲共同傷害，其害固不堪設想矣！各能引起八萬四千微細塵勞者，因貪五欲即徧求財產、好色，由此徧求爲因即起貪、瞋、癡等八萬四千微細塵勞，以致亡身失命也。迷惑愚夫者，即是無智慧之人，受此五欲迷惑，墮三惡道受諸苦也。反之，大智菩薩厭離此欲，而勤修善道也。如恆河沙下，顯此貪求五欲之人，常在三塗八難之中，即過去雖有無量諸佛出興於世教化衆生，但此等人不聞不見，縱有聞亦如日光過隙刹那即逝，即雖在人間亦不遇佛也。常在惡道下，貪五欲人墮在惡道，猶如世人常處家中；墮在八難，亦猶如世人貪觀娛樂之園而恆不捨離也。無暇，即是八難處。

過去有佛下，明過去諸佛，爲令衆生厭離五欲故說此偈也。亦是樂遠離行菩薩重說過去佛偈，俾現時和未來之衆生獲得厭離五欲之利益也。譬如飛蛾以下，以飛蛾等五喻，明貪色等五欲之害。飛蛾見火光，喻貪色之弊。如飛蛾只知火之可愛，奮勇前進，而不知火有喪身之虞。世人貪求色欲亦復如是，只知色之愛人而不知色之陷人也。貪愛好色者，此色非唯男



女欲色，凡是貪求好玩美麗之色皆為貪色，皆有亡身之害也。譬如群鹿居林藪八句，此喻貪聲之害也。群鹿居於林藪之中，本可棲身藏命，但貪逐獵師之假聲離群獨出，遂招亡身之禍。世間眾生亦復如是，因貪著種種可意之淫聲、綺音，亡失一切善事以致喪身失命也。可意聲，即順心悅意之聲。譬如蜜蜂能飛遠八句，喻貪香之過失。蜜蜂本來遊行一切花間無有損失，但因貪象額醉酒之香，故招象耳掩死之禍。世間凡夫亦復如是，因貪香忘反，失一切善造一切惡也。譬如龍魚處於水八句，喻貪味之過失。因貪衆生貪著美味，行一切不平等殺害之事，喪他人而保自身，以致亡身墮三塗等苦之過失。如龍魚在游泳之中，為貪芳餌之食，遂吞鈎喪命也。譬如白象居山澤八句，喻貪觸之失。世人只知貪求男女美色，趣彼妙觸以資身心快樂；而不知此色為恩愛牽纏不息之因，墮身沉淪之本。正猶白象安居山澤自在如意，但忽為欲心昏亂，出山追尋母象以致喪身失命也。世間男女互相求下，即總結貪求五欲之過。以男女色欲為最甚，小之凡夫，廣之畜類及欲界人天，皆因貪此色欲以致墮落，受欲海纏縛，墮三惡道黑暗中



也。若能捨離貪欲心四句，是勤修離欲。若住阿蘭若修行梵行，即得超度生死，到於無爲涅槃之常樂宮也。

寅三 別觀念財

『或有菩薩以貪多財而爲恐怖。自己財寶恆求積聚而不用，何況能施貧乏衆生？於己財寶深生貪著，於他財寶欲令損減，以是因緣命終之後墮大地獄受無量苦。如是苦報名爲第一正感之果；從地獄出受畜生身，身常勞苦水草不足，經多時中酬損他財，如是衆苦名爲第二正感之果；受是罪已生餓鬼中，因飢渴苦無量千劫不聞漿水飲食之名，其咽如針其腹如山，縱得飲食隨變爲火，如是苦身名爲第三正感之果。畢是罪已來生人間，貧窮下賤爲他所使，於諸財寶所求難得，於一切時而不自在，如是餘報名相似果。一切菩薩分明知見如是因果，常生恐怖求解脫。由是恐怖，遠離眷屬住阿蘭若。』

五欲以男女色欲爲根，所以離世間義即離欲界之五欲。但此五欲之中，

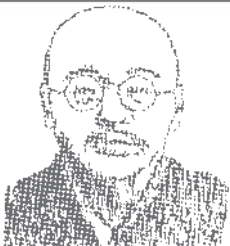


有一欲唯人道之所特別貪求，而餘道之所無有者，即此貪財之欲也。因貪求財產故即造種種惡業，故出家菩薩於財欲，特作觀也。

或有菩薩觀世人貪求財產而生恐怖。自己財寶下，明世人貪求財寶即不肯布施種福；換言之，即世間眾生貪求聚集財寶，如百川歸海無有滿期，自己尚不受用，何況布施人也？於己財寶至正感之果者，出貪求相和墮三塗之因及受地獄之苦也。從地獄出下，是受第二畜生之正苦報。因前世貪求他人錢財，今生以畜生身而酬報正果耳。受是罪已下，即是復至餓鬼中，酬還前世奪人財產使人受飢餓之報也。畢是罪已下，明轉生人間償還前世鞭撻、飢寒、逼迫，種種殘害他人之餘報也。相似果者，善因善果，惡因惡果，鞭撻因鞭撻果，故名酬相似之因名相似果也。一切菩薩下，菩薩了知此五欲是苦，是墮三塗之因，故生大恐怖，厭離世俗，拋棄父母，入阿蘭若發菩提心也。

寅四 廣觀煩惱

『或有菩薩以渴愛心而為恐怖，於諸未得一切財寶，日夜追求



生渴愛故。或有菩薩我所見而爲恐怖，爲諸煩惱作依止故。或有菩薩以諸法見而爲恐怖，與所知障作依止故。或有菩薩六十二見而爲恐怖，入邪見林難出離故。或有菩薩疑爲恐怖，於真正法生疑惑故。或有菩薩以彼斷見而爲恐怖，執無後世撥無因果，生大邪見入地獄故。或有菩薩以彼常見而爲恐怖，執五趣身恆常決定，隨善惡業無變易故。或有菩薩以彼嫉妬而爲恐怖，不耐他榮懷惡心故。或有菩薩常以掉舉而爲恐怖，心不寂靜生散亂故。或有菩薩以不信心而爲恐怖，如人無手雖至寶山終無所得；無信手者，雖遇三寶無所得故。或有菩薩以彼無慚而爲恐怖，內無羞恥常造諸惡，業障難見佛故。或有菩薩以無愧心而爲恐怖，外無羞恥棄恩背德，生死輪迴墮三塗故。或有菩薩以忿恨等而爲恐怖，能損自他互爲怨結，於多劫中障佛道故。或有菩薩以彼忘失而爲恐怖，於所聞法不能憶持，忘失文義增愚癡故。

以下廣明煩惱中，因經文參差不一，於根本煩惱和隨煩惱之小、大、



中隨，不能劃一嚴明界限，故科文中總名為廣觀煩惱也。或有菩薩觀渴愛之心能起一切煩惱，於未得追求生渴愛故，菩薩生恐怖心也。渴愛者，即貪愛之心，如渴極之人而思飲也。或有菩薩總觀我所見而生恐怖。前文略觀諸結科中，別觀我所執，此處總觀故不同也。或有菩薩下，上文我所見即薩迦耶見，此處即是法見。我我所見煩惱障本，此諸法見所知障本，故菩薩觀此而生恐怖。所知障者，一切事理境界，應可了知、親證，今不能如實觀察，即為此法執所障，故曰：所知非是障，以障障所知也。或有菩薩觀六十二見而生恐怖。六十二見者，即是在五蘊法上，各蘊執有是我、我有、屬我、我在之四，遂成二十；再展轉三世，加上根本之斷常二邊見，成為六十二也。或有菩薩觀疑而生恐怖，因疑為六根本煩惱之一，以猶豫為性：由此猶豫於正信、正見及一切善法，徬徨歧途不能前進，故恐怖也。或有菩薩觀斷常二見而生恐怖。因有斷見故，即掩沒因果、毀謗三寶而造惡業；反之，有常見故，即抹去善惡因果變異之相，亦隨之造惡，故觀此為恐怖相也。或有菩薩觀嫉妬生恐怖。嫉妬者，隨煩惱中小隨之一，



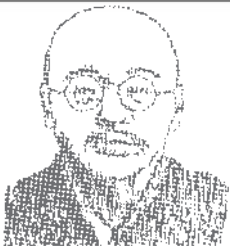
不耐他榮爲性，常懷惡心爲業；又復見他功德不能隨喜，故恐怖也。或有菩薩觀隨煩惱中隨之掉舉、不信，而生恐怖也。因有掉舉心故，使心散亂，觀定不成；因有不信心故，一切三寶功德不能信受。如人無手者，因正信是手，正戒是腳，正見是眼，但此不信與信相反，故名無手也。或有菩薩觀中隨煩惱，無有慚故對於內法不知尊重，無有愧故對於內外諸法不明善惡，不知報恩，二者皆無羞恥故，能造惡受罪，故菩薩生恐怖也。或有菩薩觀小隨煩惱忿恨等而生恐怖也。或有菩薩觀大隨中失念而生恐怖。忘失者，即失念也，於善法等不能憶記正念，不能受持佛法，故生恐怖也。

寅五 徧觀雜染

『或有菩薩乃至一切不善黑業而爲恐怖，何以故？一切不善是生死因，輪轉三界不得出離，於是無量無邊恐怖，皆能障礙出世勝法。或有菩薩以五種蓋而爲恐怖，五種煩惱覆蓋菩薩菩提心故。或有菩薩以憎惡心而爲恐怖，於諸衆生無憐愍心，修菩提行多退轉故。或有菩薩以破戒垢而爲恐怖，汙穢聖法難得果報。或有菩薩以



彼憂惱而爲恐怖，妄想熾然失善業故。或有菩薩以惡作心而爲恐怖，於所修善生追悔故。或有菩薩而說狂醉是爲恐怖，不識善惡無尊卑故。或有菩薩以非時死而爲恐怖，不住正念歸無常故。或有菩薩以妄語業而爲恐怖，生生世世所有言說，一切衆生不信受故。或有菩薩以四顛倒而爲恐怖，由四顛倒輪迴生死，起煩惱業不求佛故。或有菩薩而說惡友是爲恐怖，隨不善友造惡業故。或有菩薩以五蘊魔而爲恐怖，是五蘊身從煩惱生，生已即起無量煩惱，因諸煩惱造不善業，由諸惑業墮大深坑，以是因緣而生恐怖。或有菩薩以煩惱魔而爲恐怖，大小煩惱能續生死，退菩提心墮惡道故。或有菩薩厭患死魔而爲恐怖，發菩提心未得不退，身壞命終生退轉故。或有菩薩以諸天魔而爲恐怖，天魔眷屬充滿欲界，障修道人退菩提故。或有菩薩以無記心而爲恐怖，於諸善法不能進修，空過長時退善業故。或有菩薩以彼八難而爲恐怖，墮八難者從冥入冥，生死長夜難遇明故。或有菩薩觀彼地獄而爲恐怖，一墮地獄，經無量劫受大苦惱難



解脫故。或有菩薩墮畜生道而為恐怖，傍生界中受愚癡報，經無量劫難出離故。或有菩薩觀餓鬼道而為恐怖，於恆沙劫受飢渴苦，難可值遇佛法僧故。或有菩薩想欲界生而為恐怖，煩惱雜起造諸惡業墮三塗故。或有菩薩以彼色界而為恐怖，有覆煩惱能障定故。或有菩薩以無色界而為恐怖，三界之中最為寂靜猶如涅槃，有情妄執而為究竟，劫盡命終墜地獄故。或有菩薩數數生死而為恐怖，生邪見家難出離故。或有菩薩厭離生死而為恐怖，死此生彼常受苦惱，障菩薩行求涅槃故。或有菩薩以世間語而為恐怖，心常散亂妨善業故。或有菩薩以心意識而為恐怖，所緣行相不可知故。

雜染之法偏於惑——煩惱、業、苦——三種雜染，但文段不甚明晰，故總名雜染也。或有菩薩觀業雜染法為一切生死因，障菩提勝道，故菩薩恐怖也。黑業者，業有善、惡、無記三種，善業即為白業——清淨，惡業即為黑業——雜染，善惡參雜即為雜業——融和，故此黑業即惡業也。或有菩薩觀五蓋生怖，五蓋者，即貪欲蓋……順境希求故，瞋恚蓋……違境



忿恚故，昏眠蓋——昏熟闇冥故，掉悔蓋——輕動追過故，疑惑蓋——諦理不決故。蓋者，障覆之義，有此五種即能障覆菩提道故。或有菩薩觀憎惡生怖，因憎惡故於一切衆生即無憐愍人心，無憐愍心故即無大悲，無大悲故即不能普度衆生，故菩薩生恐怖也。或有菩薩觀破戒生怖。戒者，三無漏學之本，所謂攝心爲戒，由戒生定，由定發慧。故此戒本若破，則定慧之果難成，故恐怖也——此破戒爲業雜染攝，或有菩薩觀髮惱生怖，因有憂惱心即不能專一，心不專一妄想易生，即失善業，故菩薩生怖畏也。或有菩薩觀惡作生怖。惡作者，先之所作後生追悔，如先作善後生追悔，則善業難生，故菩薩恐怖也——此是四不定中之一。或有菩薩觀狂醉生怖。狂醉者失去通常知覺，於一切善惡尊卑不能明辨，故恐怖也。或有菩薩觀非時死生怖。非時死者，失去正念不能隨念所生，以及乘業輪轉，或墮三塗之中，故生恐怖。或有菩薩觀妄語生怖，因在因地妄語，果地即說真實言語衆生亦不信受，故恐怖也。或有菩薩觀四倒生怖，四倒者無常計常、不淨計淨、不樂計樂、無我計我，由此四倒生死輪迴，故恐怖也。或有菩



薩觀惡友生怖，因隨惡友惡業增長，善業退失，故怖畏也。或有菩薩別觀五魔而生恐怖。五魔者，即業、天、死、煩惱、五蘊魔是也。或有菩薩觀無記生怖，因無記法對於善法障前進故。或有菩薩觀八難生怖，因在八難不能遇佛，常處黑暗故生恐怖。或有菩薩觀三惡道而為恐怖。或有菩薩別觀三界無常而為恐怖也。或有菩薩觀數數生死生怖：因常流轉生死之中，若生邪家即難出離，故生恐怖。或有菩薩觀厭離生死生怖：因在生死之中，常有生老病死苦故，障礙求菩薩道。或有菩薩觀世語生怖，因世間語散亂定心，妨害善業，故生恐怖。或有菩薩觀心意識三生怖：心者集起之義——第八，意者思量之義——第七，識者分別之義——第六。此三心法，都是虛妄分別之心，此心為因乃顯妄境，由此妄境復成妄因，展轉相續無有出期。又此妄心安境行相難知，故生恐怖也——此中心意識，總括三界心、心所。

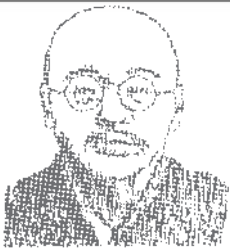
丑二 示離怖處

『若在俗家，由斯恐怖晝夜相續擾亂善心，不能證得無恐怖



法。過去菩薩住阿蘭若，皆能證得無恐怖法，即是阿耨多羅三藐三菩提。未來菩薩住阿蘭若，悉皆當得無恐怖法阿耨多羅三藐三菩提。現在十方諸大菩薩，住阿蘭若斷一切障，得無恐怖阿耨多羅三藐三菩提。汝等當知！隨應修學三世菩薩攝念身心住阿蘭若，調伏妄想永無恐怖，究竟阿耨多羅三藐三菩提。

上文明種種恐怖，此文正指出離恐怖之處。此中可分為三種而大略說明之：第一、從若在俗家至不能證得無恐怖法一節，說在家之人不能究竟離去恐怖，因他常為世俗之所牽攀，晝夜分擾其心，雖善心亦終不能免欲染之所纏縛，所以不能離恐怖。第二、從過去菩薩至得無恐怖阿耨多羅三藐三菩提一節，說明過去、現在、未來之諸大菩薩，能斷除種種恐怖；其所以能斷除種種恐怖者，即是能遠離五欲之家而處於清淨阿蘭若地，以收束其心而求于佛果菩提。第三、從汝等當知至究竟阿耨多羅三藐三菩提一文，說明今智光菩薩等修學三世菩薩住阿蘭若離無恐怖之法，即是調伏身心，使五根不發生六識，攀緣六塵以流轉生死。必要調攝其心，使此萬念紛紜



之心而歸爲一念，如是一念相續不斷，則定由是生，慧由是發，漸次離去三界有漏生死之法，以至於究竟離去一切恐怖，究竟證得阿耨多羅三藐三菩提。故若不究竟成佛，則終是墮落于生死恐怖之中而不能出離。唯有出家菩薩，遠離塵俗而處于清靜蘭若，息諸妄想分別而究竟成佛，始能離一切恐怖，否則終不能遠離恐怖者也。

丑三 出恐怖本

『復次，出家菩薩住阿蘭若，當作何業？作何等念？日夜常作如是思惟：世間所有一切恐怖皆從我生，一切恐怖著我生故，一切恐怖我爲根本故，一切恐怖我愛生故，一切恐怖我想生故，一切恐怖我見生故，一切恐怖我爲住處，一切恐怖因我生故，一切恐怖分別生故，一切恐怖煩惱生故，一切煩惱我愛生故。』

上面指出遠離恐怖之處所，現在指出恐怖之根本。因恐怖無量，必須窮其根本，若根本除則枝末自易斷除。故出家菩薩住于阿蘭若處，即應常觀察。思維下，舉出恐怖之根本。此中世間一切恐怖皆從我生者，即是總

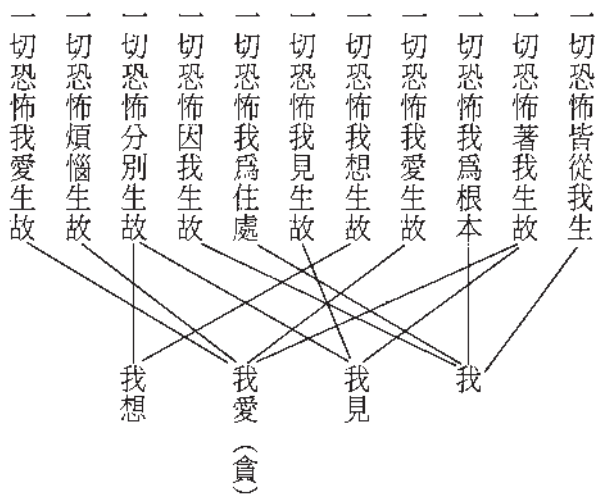


舉一切恐怖皆以我爲根本，假使我空則便能遠離一切恐怖。所謂我者，不過是五蘊之假體，但衆生不知妄認爲我，既妄認爲我，便執著爲我及生我愛與妄想分別，乃至生出一切煩惱。此中所舉恐怖之根本，有十餘種之數，約其性質相同者而歸納之，即便是以我爲根本。由有我故使生執著，則有我見發生；既由我見，又生出我愛以爲上首，及我之妄想分別。茲爲明瞭起見，列表如下：



而我愛、我見、我想，又以我為根本。若能明此，即知一切恐怖之本胥在於我，我無則恐怖亦無。仔細思之，的確如是。平常膽大而對於生死不生

上所明即是一切煩惱由愛而生，以愛為上首，以我見、我想為副助；



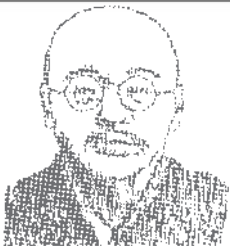


懼畏之人，不過是意識所熏成之習氣，而他之根本仍是有所恐怖；如打仗遇危險而不懼，不過習慣之養成，並不是離去恐怖。若果真離去恐怖，不特一切凡夫不能，即是三果之聖人于入滅定時、遇到忽擊大雷之時，尙不能免去驚駭而生我之恐怖。若要離去此恐怖，即是成唯識論所謂阿羅漢與八地以上之菩薩，第七末那不執爲我，始能無有恐怖。否則，皆在恐怖我執之中。由此，則知一切恐怖皆由于有我。

丑四 結應離執

『若我住在阿蘭若處不能捨離我所執，不應住是阿蘭若中，不如還住白衣屋舍。何以故？若有我相，不應住止阿蘭若處；若有補特伽羅相者，不應住止阿蘭若處；若人具有我我所執，不應住止阿蘭若處；若有法見，不應住止阿蘭若處；若有具此四顛倒執，不應住止阿蘭若處。汝等諦聽！若有修行依涅槃相，不應住止阿蘭若處，何況更起諸煩惱相？』

上明世間一切恐怖，皆由于我我所執；今于明得一切恐怖不外乎我我



所執之後，要于此阿蘭若中離去我我所執，此中大略可以四種意義明之。

第一、總明我法二執，謂出家菩薩住于阿蘭若清靜之處，尚不能離去我法二執，則便與住阿蘭若之本旨相違。蓋住阿蘭若之本旨。即是求證佛果菩提，求佛果菩提即要離去我我所執。今即不能離去我我所執，則便同于山中之野獸，不如還住白衣之屋舍，何必出家修行耶？第二、即正明我執。

此中云我相者，即是五蘊身和合之假相，即是我之總名，為明情虛妄分別而計執者。補特伽羅相者，即是「數取趣相」，數數取得六道之相，從此趣而趨於他趣，即是從此一身而到他身，若人、若畜生、若天等。雖數轉變而忽此忽彼，但有此忽此忽彼之自體，即以此忽此忽彼之自體而分別計執為補特伽羅，即是我相之別名，此經但舉二種我相，在他經論有知者、見者、士夫等種種我相之不同，後當明之。第三、結上之我執而起下之法執。

此中之我執，即成唯識論所謂：「有情、命者、預流、一來等。」我所與法見，即成唯識論所謂「實、德、業等，蘊、處、界等。」然此中是說若有我法二執，則不應住於阿蘭若處也。第四、別明法執，此中所云四顛倒



執者，即凡夫於無常之法而執爲常，於無樂、無我、無淨之法，而執爲樂、爲我、爲淨，所以名之爲四顛倒執。涅槃相者，即說修學之人，執着有涅槃所依及涅槃證得，即是涅槃之相。煩惱相者，即是執着我我所相，由執我我所相故而生諸煩惱。要之，此中是說有四顛倒執，固不能住於阿蘭若，即是有涅槃相之執，尙不能住於阿蘭若，何況於阿蘭若而起諸煩惱相耶？

癸二 觀阿蘭若功德

子一 示當住阿蘭若相

『汝等諦聽！若有不著一切相，應當安住阿蘭若處，是名當坐無著道場，一切諸法皆不可得。若心調柔無有諍論，應當安住阿蘭若處。於世因緣都無所著，應當安住阿蘭若處。於色、聲、香、味、觸等法無依止者，應當安住阿蘭若處。於一切法有平等見，應當安住阿蘭若處。於四威儀能調自心，應當安住阿蘭若處。能捨一切諸恐怖者，應當安住阿蘭若處。諸佛子等！以要言之，於諸煩惱得解脫者，應當安住阿蘭若處。若得成就涅槃因者，應當安住阿蘭若處。』

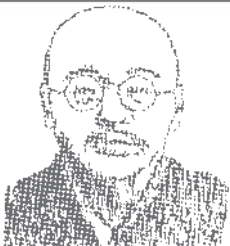


能善修行四無垢性，應當安住阿蘭若處。若有少欲能知足者，應當安住阿蘭若處。具足多聞有智慧者，應當安住阿蘭若處。若能修行三解脫者，應當安住阿蘭若處。永斷能縛煩惱結者，應當安住阿蘭若處。能審觀察十二因緣，應當安住阿蘭若處。所作已辦者，應當安住阿蘭若處。捨諸重擔者，應當安住阿蘭若處。證悟真如深妙理者，應當安住阿蘭若處。

住阿蘭若相者，即是住於阿蘭若所應持之態度。前結應離執一科，即是不應住阿蘭若之態度，因他我所執尚未捨離，則便違於住阿蘭若之本旨。今是明住阿蘭若所應具足之態度，此中可以二段而明之：第一段，可說泛明住阿蘭若所應具足之條件，可有七種條件：第一、不著一切相，便有住阿蘭若之資格。因不著我種種相、法種種相，則便於我法皆不可得，如是則便住無所得之心。第二、若心調柔無有諍論，調柔即是調伏煩惱之心而柔順於出世之道，無有諍論即是安住於定心而不與六塵諸緣諍論——即不緣六塵等法，蓋諍論即生煩惱之過失也。第三、於世因緣都無所



著，即是不著於世俗境界。第四、於色聲香味觸等法無依止，即是不依止於五塵及其他法。第五、於一切法有平等見，即是於止觀中觀一切法無二無別。第六、於四威儀能調自心，即是於行住坐臥，皆與心相應而使自心安樂。第七、能捨一切諸恐怖，即是捨離上面所舉出之諸恐怖法。第二段，可說是總明阿住蘭若所應具足之條件，此中舉出之條件有十一種：第一、於諸煩惱得解脫者，此就最低限度能對治煩惱言，若真解脫要在見道位，究竟解脫煩惱必須在佛果位。故今從對治言，即地前亦可方便解脫煩惱。第二、成就涅槃因者，即是修四諦、十二因緣、六度乃至三十七道品等法，皆是成就涅槃因者。第三、善能修行四無垢性，即是修習無垢性品中不貪衣服、臥具、飲食、湯藥之四法。第四、少欲知足，其性質略與四無垢性相同。第五、具足多聞智慧，即是具足聞、思、修慧。第六、能修三解脫者，即是空、無願、無相三解脫門，亦名三三昧或三空。第七、永斷能縛煩惱結者，此是就漸漸對治煩惱而至於極言，與前解脫煩惱稍別，彼是直就解脫而言。第八能審觀察十二因緣，即是能諦審觀察無明、行、識乃至老死



等法。第九、所作已辦者，即是二乘人究竟證得阿羅漢果，辟支佛果，於免離生死所應作之事已辦畢，再不流轉生死故。第十、捨諸重擔者，即是解脫煩惱，因煩惱未除則如重擔之負於身，今煩惱既除則身心皆得輕安自在。第十一、證悟真如深妙理者，即是於見道位通達諸法真實如如之深妙理體。若於上之各種條件，能具足一種、二種乃至齊具，即得住於阿若蘭處；否則，等於山中之野獸，或不如還住白衣毘舍之為愈也。

子二 示正住阿蘭若行

丑一 不生一切分別心觀

『汝等當知！阿若蘭處種種藥草、大小樹木生阿若蘭，會無恐怖亦無分別；菩薩摩訶薩住阿若蘭亦復如是，觀自身心猶如枯樹、牆壁、瓦礫等無有異，於一切法無有分別。我觀身心猶如幻夢中無有實，念念衰老，其息出已更不復入，由善惡因隨業受報。是身無常速起速滅，是身虛假終不久停。如是身中無我我所，無有情、無命者、無養育者、無士夫者、無補特伽羅者、無作業者、無有見者、

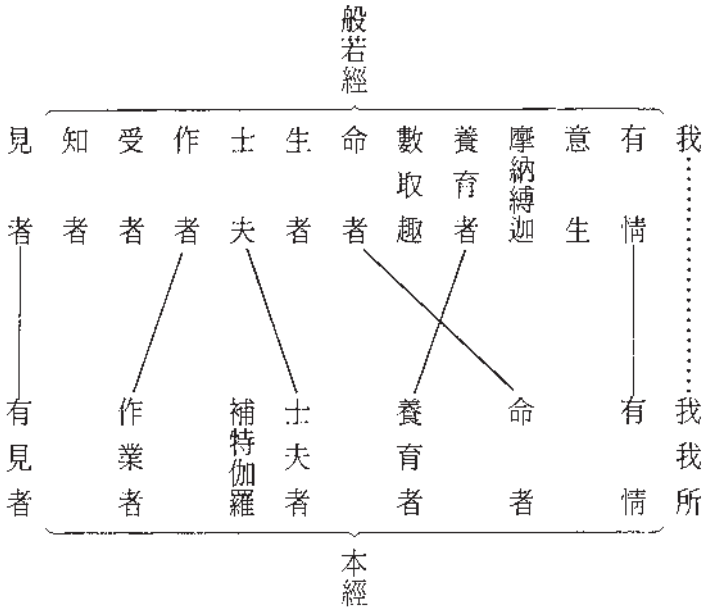


如是等相本來空寂，猶如虛空亦如泡沫。常應念念作如是觀，一切恐怖皆得解脫，如彼樹木無有恐怖。時諸菩薩得大安樂無畏生處，是名菩薩住阿若蘭，求阿耨多羅三藐三菩提。

此明出家菩薩於阿若蘭處修學佛道，於一切諸法不應起分別之心，即華嚴經所謂「不於其處起分別，是故此中最吉祥」也。此中略可以三段說明之：第一、即是樂遠離行菩薩告智光等菩薩住阿若蘭修觀之方法，其方法謂住於阿若蘭者，觀本人之身如阿蘭若處之草木瓦礫，無有分別無有恐怖，菩薩之修習止觀亦復如是，於一切諸法亦不應起分別。然此是現量境界，並非如草木瓦礫全無知者。第二、即樂遠離行菩薩說明自己修觀之法，而觀得身心虛偽不實，剎那變壞乃至如是身中無我我所及無有情等。此有情等皆是我之差別相，今以般若經中之十三我相，並列而觀之，便可知彼此所出我相之多少。其他經論，亦有多少不同者，茲不繁取。如下表：



第三、即是樂遠離行菩薩說明本人修觀方法之後，囑命智光等亦應如





是觀察，不應起分別乃至有我我所執等。若能如是觀察，則便離一切恐怖而得大安樂，是名住阿若蘭修菩提者。

丑二 具足一切功德處觀

『復次，出家菩薩住阿蘭若，晝夜相續應如是觀：是阿蘭若善能修習四無垢性安樂之處，是阿蘭若善能修習知足之處，是阿蘭若著於諸煩惱得解脫處，是阿蘭若具足多聞智慧之處；是阿蘭若伏斷煩惱所知障處，是阿蘭若能入三種解脫門處，是阿蘭若善能證得八解脫處，是阿蘭若善能觀察十二緣處，是阿蘭若善能斷除業障之處；是阿蘭若能得初果預流之處，是阿蘭若能得第二一來果處，是阿蘭若能得第三不還果處，是阿蘭若能得第四果阿羅漢處；是阿蘭若證得辟支佛果之處，是阿蘭若已辦所作得自在處，是阿蘭若捨諸重擔得輕安處，是阿蘭若證得二空真如之處。』

『是阿蘭若能修無量大慈心處，是阿蘭若修證無量大悲心處，是阿蘭若能善修習喜無量處，是阿蘭若善能修習捨無量處，是阿蘭若



若能發菩提心處，是阿蘭若菩薩修持到十信處，是阿蘭若復次進修到十住處，是阿蘭若展轉增修到十行處，是阿蘭若展轉修行十迴向處，是阿蘭若善能修習四善根處，是阿蘭若修行六度波羅密處，是阿蘭若修行初地至十地處。是阿蘭若證得六根清淨之處，是阿蘭若善能證得天眼通處，是阿蘭若得天耳通及宿住智、生死智明、神境、他心如是通處。

「是阿蘭若有慚愧處，是阿蘭若不放逸處。是阿蘭若修五根處，是阿蘭若證得無量無邊三昧之處，是阿蘭若能得恆沙陀羅尼門證自在處，是阿蘭若悟無生忍，是阿蘭若永出三界斷生死處，是阿蘭若得不退轉，是阿蘭若降伏一切眾魔怨敵，銷除業障見佛聞法如是之處。是阿蘭若得佛不共最上法門。是阿蘭若修習戒蘊清淨之處，是阿蘭若出生無漏三摩地處，是阿蘭若能生般若證解脫處，是阿蘭若能生解脫知見之處。是阿蘭若得三十七菩提分法。是阿蘭若能得解脫十二入處，是阿蘭若永離有漏十八界處。是阿蘭若微妙



觀察十八空處，是阿蘭若容受一切諸法空處。是阿蘭若增長十善法生之處，是阿蘭若增長堅固菩提心處。是阿蘭若三世諸佛讚歎之處，是阿蘭若一切菩薩恭敬讚歎如是之處。

「是阿蘭若毗婆尸佛於尼俱陀樹下成道，是阿蘭若尸棄如來於尸利沙樹下成道，是阿蘭若毗舍如來阿尸婆多樹下成道，是阿蘭若俱留孫佛無憂樹下成等正覺，是阿蘭若俱那含牟尼如來優曇樹下成等正覺，是阿蘭若迦葉如來娑陀樹下成等正覺，是阿蘭若釋迦如來於畢鉢羅樹下成道之處。汝等當知！是阿蘭若有如是等無量無邊功德勝利。」

此明出家菩薩住於阿若蘭處，應觀阿若蘭處具足如是種種功德。此中從復次出家菩薩至證得二空真如之處，略與前「住阿蘭若相」科中後段「諸佛子等以要言之」以下文同，今且攝表以明之。



是阿蘭若

具足一切功德處觀 (前段文)

善能修習四無垢性安樂之處
 善能修習知足之處
 於諸煩惱得解脫處
 具足多聞智慧之處
 伏斷煩惱所知障處
 能入三種解脫門處
 善能證得八解脫處
 善能觀察十二緣處
 善能斷除業障之處
 能得初果預流之處
 能得第二一來果處
 能得第三不還果處
 得第四果阿羅漢處
 證得辟支佛果之處
 已辦所作得自在處
 捨諸重擔得輕安處
 證得二空真如之處

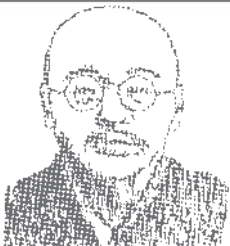
示當住阿蘭若相 (後段文)

於諸煩惱得解脫者
 若得成就涅槃因者
 能善修行四無垢性
 若有少欲能知足者
 具足多聞有智慧者
 若能修行三解脫者
 永斷能縛煩惱結者
 能審觀察十二因緣
 所作已辦者
 捨諸重擔者
 證悟真如深妙理者

應當安住
阿蘭若處



此中所出之功德，雖比前住阿蘭若相後段文中稍多，但不過開合之不同耳。如此中於三解脫後又加以八解脫一條，雖名相不同，然皆是修無所得之空觀法。所謂八解脫者：一、內有色想觀外色解脫，二、內無色想觀外色解脫，三、淨解脫身作證具足住，四、空無邊處解脫，五、識無邊處解脫，六、無所有處解脫，七、非想非非想處解脫，八、滅受想定解脫身作證具足住。此略與八勝處、十徧處相同，為上二界與三乘所共修之法。其善能斷除業障功德，略與阿蘭若相中之「永斷能縛煩惱結」相同，不過明阿蘭若功德中，就其煩惱所感得之業果而言耳。此明阿蘭若功德中，多出聲聞四果與辟支佛果，即阿蘭若相中之「所作已辦」攝之。其阿羅漢果與辟支佛果，正是所作已辦之人；其聲聞之前三果，雖不即是所作已辦者，但阿羅漢果是基於此三果者，故亦攝之於所作已辦中。此明阿蘭若功德中又舉出所作已辦者，總明二乘人之得自在，亦無妨礙。前阿蘭若相中有「若得成熟涅槃繫因者」一條，雖未攝於此何種功德中，但此一條可說是總明修菩提道法者，則可通攝一切。要之，此表中用實線者，即是上下相同；其用



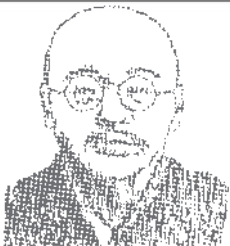
虛線者，則可攝於某種中。

次從是阿蘭若至捨無量處一文，明阿蘭若能修得慈無量、悲無量、喜無量、捨無量之四無量心功德。次從是阿蘭若至至十地處一文，明菩薩三僧企耶求佛果菩提，於所經歷行位之功德；即是從初發心進而到十信，更進而到十住，再進而到十行，如是展轉增進而到十回向，再由十回向展轉增進而到四加行，於中修行六波羅密，乃至登極喜地以至十地。但六波羅密在地前所修者是有漏之功德，不得名為清淨波羅密；在地上菩薩所修者，則便名為無漏功德清淨波羅密。次從是阿蘭若至如是通處，明身心獲益之功德。初是六根清淨功德，六根清淨即是住阿蘭若能使無始以來眼等諸根之罪垢悉皆消除，即成諸根互用圓通無礙之功德。其次即是獲得六神通之功德：此中之宿住智即宿命通，生死智明即是漏盡通。因此通於諸煩惱已盡淨無餘，更不落於生死，故對於生死已明了通達，非是天眼通。天眼通但見六道衆生生死生彼之相，且此中已舉出此通，所以斷除煩惱是漏盡通，斷除生死而不受於生死之謂也。此中所以稱智稱明者，因此六神通



是由於證得聖智而發，或與聖智相應，故此中稱宿住智及生死智。又此言生死智明者，若以三明而論，則宿命通為三明中之一明。明之功用，較通之功用稍強，但此中互用而不分耳。

次從是阿蘭若至不放逸處，明住阿蘭若能得善心所之功德，即是住於阿蘭若能生慚愧之心及不放逸之心。次從是阿蘭若至最上法門，此明住阿蘭若能生一切諸法功德。最初，即能修練五根，五根即信、勤、念、定、慧，為三十七菩提分法中之五根菩提分法。其次，即能證得無量無邊三昧，三昧即是禪定。又其次，即能得恆沙陀羅尼門自在，陀羅尼即是總持，總持一切法、一切義、一切定慧、一切咒術而不散失，即說總持恆河沙數之善法亦得自在無礙。又其次，即能悟無生忍，無生忍即忍可印證諸法真如之理體為無有生滅者，故云無生忍，此在初地見道位及八地等皆得悟入。又其次，即能永出三界斷生死處，斷除煩惱障即是斷生死，斷生死即是永出三界。又其次，即能得不退轉，即是於諸善法唯有增勝而不退轉。又其次，即是能降伏眾魔怨敵及消除業雜染而見佛聞法。眾魔，即煩惱魔、五



陰魔、死魔、天魔等，此眾魔能障人之佛果菩提，故稱爲怨敵。又其次，即能得佛之不共法門——十八不共法或是一百四十功德，皆爲不共二乘法。次從是阿蘭若至能生解脫知見之處，明阿蘭若處能生戒、定——三摩地、慧——般若、解脫、解脫知見之五分法身功德。次從阿蘭若至菩提分法，明阿蘭若處能生三十七菩提分法之功德，即是四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道是也。又從是阿蘭若至十八界處，明阿蘭若處能得解脫十二入，及永離有漏十八界功德，眼等六根和色等六塵相合，即是十二入；根塵相對而生六識，即是十八界。次從是阿蘭若至諸法空處，明阿蘭若處能觀察十八空乃至能容受一切諸法空。十八空，即智度論、般若經等所謂：內空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有爲空、無爲空、畢竟空、無始空、散空、性空、自性空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。其實，十八空亦可概括一切空法，但有此一切諸法空則其範圍比之於十八空又更廣闊，以其無限量故。次從是阿蘭若至菩提心處，即明阿蘭若處能增長十善法及增長堅固菩提心。十善法即是身



三支：不殺、不盜、不淫；口四支：不妄語、綺語、兩舌、惡口；再加無貪、無瞋、無癡之意業三善根，則成爲十善法。次從是阿蘭若至如是之處，即明阿蘭若爲三世諸佛之所讚歎，及一切菩薩之所恭敬讚歎。

次從是阿蘭若至成道之處，明於阿蘭若處成道之功德。毗婆尸，又作毗鉢尸、微鉢尸、毗婆沙維衛，蓋梵音有輕重之不同其義一也。梵語毗婆尸，譯曰勝觀，或譯種種觀、種種見等，此是過去七佛之第一尊，而爲莊嚴劫千佛中之最後第三佛也。尼俱陀樹，又名尼拘陀樹，此云無節，亦云縱廣樹也。此樹端直無節，圓滿可愛，離地三丈餘方有枝節。尸器，或作式棄、式詰，譯曰持鬢、曰勝、曰最上、曰頂鬢、曰火鬢，以入火光定而斷欲惑故。此爲七佛之第二尊，爲過去千佛中最後之第二佛。尸利沙樹，尸利沙者，吉祥之義，即此方之合昏樹也，俗名爲夜合樹。尸棄如來於此樹下成道。毗舍，即毗舍浮，又名毗舍浮、毗濕婆部、毗攝浮、鞞怒婆等，此云一切勝。毗濕婆譯作徧一切，部即自在義，即是徧一切皆自在。爲過去千佛中之最後一佛，七佛中之第三佛。阿私婆多，亦云阿濕婆他。梵語



阿濕婆，此言馬陀者脚，合而言之曰馬脚樹。俱留孫，亦云拘留孫、鳩樓孫。拘留孫譯云所應斷已斷，或譯滅累，或譯成就妙美，爲七佛中之第四佛，爲現在賢劫千佛之第一尊。無憂樹即梵語阿輸迦樹也。悉達太子亦生此樹下，即嵐毗尼園之無憂樹。然俱留孫佛成道之樹，但同此名，非即悉達太子誕生之樹。俱那含牟尼，又作拘那含牟尼，或作迦諾迦牟尼，譯曰金寂，或譯金色，或金寂靜，或仙人，是賢劫中第二佛，七佛中第五佛。優曇，具云優曇鉢羅，譯云靈瑞。法華文句云：「優曇華此言靈瑞，三千年出中一現，現則金輪王出。」按此樹爲無花果類，產於喜馬拉耶山麓及錫蘭等處。迦葉，俱云迦葉波，此言飲光，此爲現在劫中第三佛，七佛中第六佛。娑陀，即娑羅樹，此言堅固；與釋迦如來入滅之樹同類。其樹四方各生二株，人可於中間居住者也。釋迦者姓也，此言能仁；牟尼者即如來之德號，此言寂默，即能仁寂默，爲現在劫之第四佛，七佛中之第七尊。畢鉢羅樹，即菩提樹，佛坐其下成等正覺，因謂之菩提樹。昔佛在世，高數百尺，屢經殘伐，猶高四五丈。莖幹黃白，枝葉青翠，每至如來涅槃之



日葉皆凋落；頃而復故。探玄記二十四曰：「畢鉢羅樹，此云榕樹，在嶺南亦有此樹。」按亦即川、瀆、黔之黃桷樹。上明七佛住阿蘭若於諸樹下成等正覺，下從汝等當知至功德勝利，即總明上來住阿蘭若處之種種功德。然上面所列之功德，不過舉其大略，其實無量無邊功德而不可計喻者也。

壬二 重頌

爾時，樂遠離行菩薩爲諸大眾而說偈言：「出家菩薩住蘭若，當作何念及何業？世間所有諸恐怖，皆從我見、我所生。若能斷除我我所，一切恐怖無所依；若有能執我見心，畢竟不成菩提道；涅槃常住皆無相，何況煩惱非法相？不著諸法及衆生，心無諍論修正念，四威儀中調伏心，應住蘭若常寂靜。能斷煩惱、心知足，住於蘭若空寂舍，入三解脫無相門，住於蘭若離塵垢。能觀十二因緣法，四諦、二空眞妙理，世間八法不傾動，如是大士住蘭若。能觀自身如枯木，亦如水沫及幻夢，不著二邊平等相，如是薩埵住蘭若。罪業纏縛無常身，本來虛假元無實，我法二執及罪相，於三世



中不可得。自身他身無有二，一切諸法亦如是，諦觀法性無去來，如是菩薩住蘭若。栴檀塗身及讚歎，以刀屠割并罵辱，於此二人無愛憎，如是菩薩住蘭若。出家樂住阿蘭若，晝夜應作如是觀：阿蘭若處真道場，一切如來成正覺；阿蘭若處妙法空，出世正法之所生；阿蘭若處聖所尊，能生三乘聖道故；阿蘭若處聖所宅，一切聖賢常住故；阿蘭若處如來宮，十方諸佛所依故；阿蘭若處金剛座，三世諸佛得道故；阿蘭若處涅槃宮，三世如來圓寂故；阿蘭若處大慈室，菩薩住此修慈故；阿蘭若處是悲田，三世諸佛修悲故；阿蘭若處六通室，菩薩於此遊戲故；阿蘭若處大無畏，能斷一切恐怖故；阿蘭若處三摩地，諸求道者得定故；阿蘭若處陀羅尼，諸持咒人神力故；阿蘭若處善法堂，增長一切善法故；阿蘭若處菩提室，菩薩修道得忍故。若欲永起三界苦，菩提、涅槃當修證，徧周法界利群生，應居蘭若菩提室。所修六度、四攝法，迴施三有及四恩，自他俱入甘露城，同證一如真法界。」

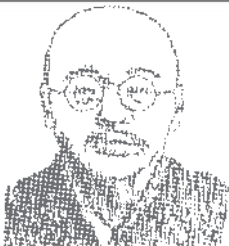


此中初一頌，頌出恐怖本之一科。次一頌半，是頌前長行結應離執一科文。次三頌，是頌長行示當住阿蘭若相文。次四頌，是頌長行不生一切分別心觀。次八頌，是頌長行具足一切功德處觀。次二頌，是總結長行並重頌之頌。即是要有情住阿蘭若求佛果菩提，以遠離生死之苦而修四攝六度，作自利利他之事業。所謂四攝者，即是布施、愛語、利行、同事之四，以此四法而攝受一切有情，故名四攝。三者者，即三界之別名，因三界有於生死之苦，故名三有。甘露城，即是涅槃城。一如真法界，即是一真法界或真如法界。

庚二 如來印成

爾時，遠離行菩薩摩訶薩為諸大眾說是法已，佛言：「善哉！善哉！善男子！汝為大眾及未來世求佛道者，分別演說阿蘭若處殊勝功德，利益安樂現在未來一切眾生，趣向善提正真覺道，汝所成就無量功德，千佛共說不能窮盡。」

此以前樂遠離行菩薩在如來法會中，對在會大眾說明本人出家修行之



心得。一方面明處於世間爲種種不善法之所染污，不易解脫三界生死之一切恐怖；一方面又明若要出離世間之一切恐怖，則必須處於阿蘭若處而修佛道，因阿蘭若處能生一切清淨功德。故囑在會諸衆，出離五欲雜染之地而於清淨蘭若依其所說之法而作如是觀。但說雖如是說，而不知是否與佛相同，因要釋衆之疑惑，故明如來出而印證許可，以明其說真實非虛，以釋在會疑惑，且亦令未來生信，此即本科文之大意也。

庚三 法衆獲益

爾時，會中智光菩薩、無量阿僧祇菩薩衆，聞阿蘭若最勝功德，即得聞持陀羅尼門。無量衆生發無等等阿耨多羅三藐三菩提心，得不退轉。千億衆生遠塵離垢，得法眼淨。

此即智光等無量無數菩薩，得聞樂遠離行菩薩說阿蘭若之功德，即獲得聞持陀羅尼之利益。聞持陀羅尼，乃四種陀羅尼之一，即是聞聽佛法而總持不失也。次有無量衆生發菩提心得不退轉。次有千億衆生，遠塵離垢得法眼淨，其義如前諸獲益中說。上來，應機漸說中之五乘共法，於此告



畢。

丙二 三乘共法

丁一 大乘共行二乘法——十行

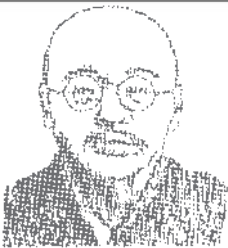
厭身品第七

這一品，屬於三乘共法的大乘共行二乘法。此中所謂三乘：一、聲聞乘，又云小乘，速則三生，遲則六十劫，修生空法，終於現世聞如來的聲教，悟四諦的真理以證得阿羅漢果。二、緣覺乘，又云中乘，辟支佛乘，速則四生，遲則百劫，修生空法，在他最後一生不依如來的聲教，只要感飛花落葉的外緣，自覺十二因緣的真理以證得辟支佛果。三、大乘，又云菩薩乘，三無數劫間修六度萬行，以證得無上菩提果。但是，這三乘都共修習四念處觀，所謂四念處觀：一、身念處，觀身體為不淨的東西，此肉體是父母所生的，肉體的內外污穢充滿，沒有一點兒清淨的地方，所以觀身為不淨。二、受念處，觀受為苦，受是若樂的感覺，但樂是從苦的因緣



而後，復又轉生苦，世間沒有實樂，所以觀受為苦。三、心念處，觀心為無常，心依六根緣六塵，剎那剎那的生滅，沒有常住的時候，所以觀為無常。四、法念處，觀法為無我，因為法沒有自由自在的本性，所以觀為無我。這就苦諦而修的四念處，我們之所以有苦，因有此身、受、心、法四事，所以就四事而觀不淨、苦、無常、無我，對破凡夫常、樂、我、淨的四顛倒。此四念處以慧為體，慧依定、依念，念念於身、受、心、法所觀之處，所以得名念處。如法華玄義卷三云：「念處是觀苦諦上四智，治於四倒，四倒不起由此四觀。」所以觀此四法，對於超出三界有漏之法有所助益，固然是聲聞、緣覺二乘人所修證的境界，亦大乘人共修共行的法，以大乘人亦應對破凡夫顛倒的邪見故。大乘人雖不能拋棄教化眾生的負擔，而亦須斷除三界的有漏煩惱。

「大乘共行二乘法」標題之下，有「十行」二字。從五乘看，通於三乘；從大乘看，由十信、十住、至十回向、四加行位菩薩所修行的法，這是必經階段而不可忽略的。如善財童子所參訪的善知識，十住、十行位都



是出家比丘，是修聲聞、緣覺法的二乘人。這樣，前厭捨品、無垢性品，修十信的；阿蘭若品、離世間品，修十住的；以及此厭身品修十行的，都是出家比丘和菩薩共同修行的。所以，善財童子所參訪的善知識，修十信、十住、十行法的，都是聲聞、辟支佛等二乘人。然此十信、十住、十行、十回向四位，為菩薩的資糧位，又為菩薩勝解行地，以菩薩法空勝解力而修六波羅密行。因為修諸觀者以法空勝解為最，若能證得法空的境界，則能伏斷一切三界有漏煩惱，這即是修三乘出世觀位的實證。

從經文看此品的結晶所在，如彌勒問云：「自於是身應作何觀？」所以，此品可以題作觀身品。誰也知道，最切近的是身，無論他是美的或醜的，但愛惜他，的確超越一切之上。所以，此品中有三十七觀，最後觀身猶如車乘。「身」，梵語「伽耶」此云積聚，是一聚集的個體，是很多分子積聚起來的。以如今的團體來解釋他，這是最適合的。佛法所謂「二聚」，不能稱為個體，是一個團體，這是我們應有的認識。然而一聚者，有狹義，有廣義。從狹義說，此身僅是一個色法的集團，是五蘊之中的色蘊，此色



一蘊包括五根、五塵、四大諸元素，由此諸元素組織成團體，名之曰身。但此更有別、有通，別則眼、耳、鼻、舌、身五根的區別中，身只是五根之一；通則是整個的身。若將此身詳細的考察，是各種元素在一起，都互有關係，不可偏廢。所以，此身可作為五根的動力所依，此身的團體中有五根互相發用。如眼根有能發眼識作用，能觀察外界各種現象的形形色色；其他耳、鼻、舌、身都有同樣的發識功能。雖然身為五根所依止之處，而五根各有其特質，各有等次的，如一色聚而沒有五根，則不能名之曰有情身，但是四大、五塵的積聚，不能有思想作用，卻成為無機物了。從廣義說，身又是五蘊組織成的團體，即色、受、想、行、識五蘊。一、色蘊，總括五根、五境等有形的物質；二、受蘊，對境而感受苦樂；三、想蘊，對境而想像彼此；四、行蘊，對境而造作善惡；五、識蘊，對境而了別識知。由此五蘊各別的作用，總集而成謂之身，所以不能專指色法而言。若身心分別而言，色蘊即身，而受想行識四蘊即心。心中受、想、行三者，為心上特別的作用，名之曰心所有法，即心王所有之法。而識為心的本性，可



名之曰心王。因五蘊為身心的二法，如欲界、色界有身體的有情，這是五蘊而成；無色界無有身體的有情，只有四蘊（除色蘊）而成。這五蘊身，是虛偽的，如增一阿含經二十七云：『色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。』

這樣，有情身由五蘊的色、心二法組織而成，所以是活動的有機體，正適合佛所說的薩迦耶見的意義。「薩迦耶見」，此云有身見，五見中的身見執著五蘊假和合的團體，以為有真實的我而起我我所的偏見。我們所知道的身，即五根、五塵、四大和合的色身。但人是五蘊的身，不是唯一色蘊的身，若僅是唯一色蘊，那是沒有情識活動的死屍了。此五蘊之法，是剎那生滅的、相續的，是「各別的因」和「相互的緣」合成的。此仗因托緣生起的五蘊之法，因業力所引而不散亂，相續不斷而成為身。等到業力盡了，全體的生命如破沙盆也似的粉碎了。至此，五根敗壞、四大分離，前六識亦不起，一切業力都潛伏在第八阿賴耶識裏，遇有相當的因緣，則由強力的業力發動，又成為後世的有情身。於是生而復死，死而復生。復次，



此中所觀的五蘊身，爲五取蘊身。取即煩惱，取即貪愛的增上相，所以這五取蘊身也即三界有情的有漏身。如將此所觀的身，認識清楚，則可以明白此品的大意了。

戊一 彌勒與問

爾時，彌勒菩薩摩訶薩即從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：『世尊！我等即悟出家菩薩摩訶薩厭離世間住阿蘭若，調伏其心修無垢行，然此菩薩住空閒處，自於是身應作何觀？』

這三乘共法——厭身品、波羅密多品、功德莊嚴品，都是彌勒菩薩所提問的。這是根據前四品佛所說的離世間而住阿蘭那的扼要處，而使住阿蘭那者對於人生更進一步來觀察，對於了解人生格外深入一層，得到完全的透徹。住阿蘭那的出家菩薩，已具有正信、正戒、正見，能調伏身心修無垢行，修習禪定止觀，然而對自身應修什麼觀？前厭捨品的厭世觀正明出家的原因，完成個人的信念與理想；離世間品爲出世修行之所依止，此品



正明出世觀的本相。所謂「出世」，並不是將此身拋出世界之外，應知這個身就是世間，只要對於此五蘊身能看破，這就是出世。所以是身應作何觀，正是三乘出世觀的扼要處；阿蘭那不過修此觀行的場所而已。能否脫離煩惱的迷網，要看心裏有沒有光明的出世觀境，住阿蘭那決不是暝坐就可了事；唯在什麼都不搖動的那個入定的圓澄心，才可以開拓真善的人生出來。所以，維摩在示病時，為衆人觀身無常苦空，而論到自身應作何觀，卻云：「觀身實相，觀佛亦然。」這完全是心理解放，濁性去盡，清醒的潔淨的披露。若能不被有漏的五取蘊身和四顛倒見所迷惑，觀察他是不淨的、虛偽的，即見實相實性的真理。本來萬法都是幻生的、空的，若能「照見五蘊皆空」，幻化空身即是佛的法身。然觀身有深淺的區別，先要認識此五蘊身是苦、空、無常、無我的，他不能給予快樂和自由。所以，彌勒的請問，是極有價值的，是代表勝解行位的大乘人而問的，也是代表二乘人回小向大而問的。這是彌勒菩薩以勝應身而說法，亦是彌勒為攝受十行、十回向地前的菩薩而說法。從另一方面說，彌勒現生兜率及將來閻浮提成



佛說法，這都是變化身，都是說三乘法的，所以由彌勒來啓問。其實，這三乘法亦就是地前大乘共修的法。從兩方面看，從一分三，從三歸一。這三乘法，唯佛的應化身說，這是一乘菩薩爲滿足三乘人的幸福而說的。

戊二 世尊許說

己一 許諾

爾時，佛告彌勒菩薩言：「善哉！善哉！善男子！汝爲衆生起大悲心，請問如來入聖智觀妙行法門。汝當善聽！今爲汝說。」

「唯然！世尊！願樂欲聞！」

佛對彌勒說：你的大悲心，爲攝受十地以前的大乘衆而問入聖智觀的法門。要和聖智觀相應，須具有正信、正戒、正見、正定，否則沒有修入聖智觀的希望。你聽著！我今特爲你們解說。是的！世尊！我很願意聽你講。

己二 解說

庚一 總標有漏身觀

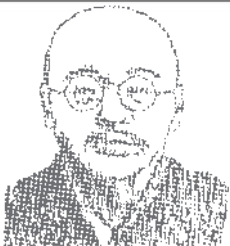


「善男子！出家菩薩住阿蘭若，求阿耨多羅三藐三菩提時，四威儀中微細觀察：是有漏身，三十七種不淨穢惡，是不可愛、是不堅牢。

前面曾講過，住阿蘭若的出家菩薩和鳥獸、獵人、隱士者流是完全不同的，他是修禪定的人，以定而修聖智者觀而求無上佛果的。將這有漏身，涉在四威儀中去觀察，觀這有漏身包含有三十七種不淨的、無常的、苦的、空的、無我的，堆著污穢的怨毒。這種觀察，便是佛法的實驗。如今科學家談實驗，是在外面另取一物來實驗；佛法則以自身來實驗，這是超人一等的。

庚二 別分三十七觀

「當觀此身猶如坯器，外以雜彩金銀七寶巧飾莊嚴，內以糞穢種種不淨填塞充滿，兩肩擔負隨器而行，其有見者皆生愛樂，不知器中盛滿不淨。有六黑蛇常在此器，一蛇隨動器即破壞，毒害臭惡竟無所堪。世間之人莊嚴其身，如彼彩畫盛不淨器。貪、瞋、癡

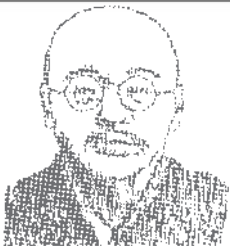


三名爲心病，風、黃、痰、癰名爲身病，內外六病能害身心，如彼六蛇居於器內；一一蛇動器即破壞，一一病發身即無常。善男子！出家菩薩處於空閒觀察是身，名爲第一不淨觀相。

出家菩薩於日夜中，又觀自身臭穢不淨，猶如死狗。何以故？彼身亦是父母不淨爲生緣故。出家菩薩又觀自身如蟻子臺安住衆蟻，時有白象來至臺邊，以身觸臺臺即崩碎。善男子！此臺所謂五蘊之身，白象是爲琰魔羅使，身歸後世如象壞臺。出家菩薩，又觀自身而作是念：我今此身從頂至足，皮、肉、骨、髓共相和合以成其身猶如芭蕉中無實故。出家菩薩又觀自身無有彊力，皮肉薄覆如塗附牆，億萬毛髮如草生地，微細風大出入毛孔，誰有智者當樂此身？剎那剎那衰敗轉故。出家菩薩又觀自身如養毒蛇而取其害，我今雖以飲食衣服資長是身而不識恩，畢竟還令墮於惡道。出家菩薩又觀自身譬如怨家詐作親友，伺求其便而將毒藥斷彼命根；我身如是本非真實，終致無常，非聖愛故。出家菩薩又觀自身如水上泡，



雖復妙好瑠璃珠色，剎那因緣起滅無恆，有為念念不久住故。出家菩薩又觀自身如乾闥婆城，雖現相狀而不實有，今者我身亦復如是。出家菩薩又觀自身猶如影像，我身亦爾雖有非真。出家菩薩又觀自身譬如外國疆盛怨敵，今者我身亦復如是，煩惱怨敵侵掠善根。出家菩薩又觀自身如朽舍宅，雖加修葺當必崩壞，我身亦爾，雖加愛念當必無常。出家菩薩又觀自身如近怨國，城邑人民常懷恐怖，今者我身亦復如是，於念念中畏無常怨。出家菩薩又觀自身，如無量薪為火燒熱，然是猛火會無厭足，我身亦爾，以貪愛火燒五欲薪，其心增長亦復如是。出家菩薩又觀自身如新生子，慈母憐愍恆加守護，我身亦爾，若不守護病之身心，即便不能有所修證。出家菩薩又觀自身本性不淨，譬如有人厭患炭色，設諸方便以水洗之，經無量時黑色仍舊，乃至炭盡終無所益，我身亦爾有漏不淨，假使海水盡未來際洗之無益，亦復如是。出家菩薩又觀自身如油沃薪以火焚燒，又遇大風勢不可止，是身亦爾名五蘊薪，沃貪愛油，



縱隨恚火，愚癡風力無有休息。

『出家菩薩觀於自身猶如惡疾，四百四病所住處故；亦如大腸，八萬四千蟲所住故；是無常處，出息不還即無常故；亦如非情神識易脫，同瓦石故；亦如河水剎那前後不暫住故；亦如壓油，於一切事受勞苦故。無所依者，猶如嬰兒失父母故；無救護者，猶如蝦蟆蛇所吞故；如穴無底，心心所法不可知故；恆不知足，於五欲樂心無厭故；恆不自在，斷常二見所繫縛故；不生慚愧，雖蒙眷屬養育棄捨生故；亦如死屍，於日夜分近滅壞故；唯受諸苦，於一切處無真樂故；爲苦所依，一切衆苦依身住故；如空聚落，於是身中無主宰故；畢竟空寂，徧計所執妄構畫故；如谷中響，皆是虛妄所顯現故；亦如船舶，若無船師即漂沒故。亦如大車運載財寶，何以故？乘於大乘到菩提故。』

這段文，可分爲廣觀、中觀、略觀三層來觀察：

一、廣觀：這是三十七中的第一觀，觀此身如土坯所成的器具，外以



各種寶色莊嚴引以為美觀，其實內裏充滿種種不淨的東西。外人認為形體好看，實際上不但是不淨的，而且還有六條黑蛇，是活動的，而且還要吐那臭而不可聞的氣。世間人也是如此，人有貪、瞋、癡三種心病，和風、黃、痰、癩三種的身病，這內外六病猶如六條蛇，能壞身心；若身心一病發，則整個身體的怨毒一一爆發了。內外各部分，同時毀壞，成一撮的遺灰。這是觀身無常、不淨。

二、中觀：這是不廣不略觀，有十六種：從第二觀起，觀身臭穢不淨猶如死狗，因為此身的來源，由父母不淨的赤白二質和合而成的。第二、觀此身猶如螞蟻用土造作的窠，這是無常觀。第四、觀此身如芭蕉無實質，是衆多和合而成的假相，這是無我觀、空觀。第五、觀此身無強固力，刹那刹那衰滅敗壞，這是無我、無常觀。第六、觀此身如養毒蛇，能傷害自己的性命，使你造諸惡業，這是不淨觀。第七、觀此身如怨家，假作親友，在你吃食物的時候暗放毒藥。此身亦然，不顧一切恩愛，一味地殺、盜、淫，於是墮落地獄無有出期，這也是無我、無常觀。第八、觀此身如水上



泡，這是無常觀。第九、觀此身如海市蜃樓，雖有相狀可看而不是實有，這是空觀。第十、觀此身如影像，這是空觀。第十一、觀此身如遇怨敵，雖然你要出家修行善法，而身體偏要害善根種子而造惡，這也是不自由的無我觀。第十二、觀此身如腐敗的房子，雖然你常常愛護他、修理他，他畢竟還是倒地，這是無常觀。第十三、觀此身如與敵國相近，時有恐怖，民不聊生，如中國與日本，這也是無我觀。第十四、觀此身如火燒薪，你有貪心貪求財產，縱然天下人的財產完全歸你所有，心裏認為還不滿足，這是苦觀。第十五、觀此身如出母胎的嬰兒，全靠母親的調養。此身亦然，整個的身體都是病，內外有六蛇，倘沒有適當的調伏，則霎時間壞滅了。所以，爲了要修禪定，培植福德與智慧，雖然此身是假的，不應貪愛，也不可不時時去愛護他，這也是無常觀。第十六、觀此身如炭也似的完全是黑的，從生不淨乃至一期死了成爲一堆白骨，亦是不淨。第十七、觀此身如油沃薪，即被火燒又遇大風。比方五蘊是薪，貪即油，瞋即火，癡即風，燒得一撮遺灰也尋不到。



三、略觀：此中有二十觀。第十八、觀此身如惡瘡，觀此身有四百四病。四百四病者，如智度論六十五云：『四大爲身，常相侵害，一一大中百一病起：冷病有二百二，水、風起故；熱病有二百二，地、火起故。』四大爲根本，每一大連枝末有一百一，共計四百四。第十九、觀此身如大腸，腸內有很多的蟲，所以此身全是蟲的成分。所以科學家說，人身上有無數的細胞，這細胞即是蟲，因爲是活動的。第二十、觀此身是無常的。第二十一、觀此身如非情（無我）。第二十二、觀此身如河水不能停止。第二十三、觀此身如壓油，因爲太勞苦了，這是苦觀。第二十四、觀此身如無母的嬰兒，這三界衆生沒有佛依止。第二十五、觀身一旦無常到來，無救護的人來援救。第二十六、人的起心動念，不知從何而來。第二十七、觀身不知足，如漏沙盆，放什麼在裏面都漏完了。第二十八、觀身不自在，不是常見就是斷見。第二十九、觀人不知慚愧，死神到來，也不顧慮眷屬的恩愛，就跟著死神去了。第三十、觀此身現在雖沒有死，然而剎那漸漸趨於衰老。第三十一、觀此身唯有受苦，雖有時快樂，但由苦而來，這是



苦觀。第三十二、觀此身唯是憂悲苦等依，如老子云：『吾所以有大患者，爲吾有身，及吾無身，吾有何患？』第三十三、觀身無主宰。第三十四、觀身完全是空的，是虛妄所顯的，不過愚癡衆生妄執有我。第三十五、觀身如空谷傳聲，空無有實。第三十六、觀身如無師之船，所以我們要修禪定。要有正信、正戒、正見，可以行到彼岸，不致有漂泊之虞，這是以有漏身顯法性身。第三十七、觀身如大車，可以到菩提彼岸。這後二種通於大乘，用五蘊身修出世之法，不但徧行世間而且能達到彼岸。善用此身者，即是自度他的慈航寶筏。

庚三 亦作大乘身觀

『善男子！出家菩薩日夜觀察，非不愛惜如是之身，欲令衆生
出生死海，到彼岸故。』

這可附在第三十七觀後二觀之中，即是觀此身不但能自度，而且以此身去度人，所以要愛惜此身，將來能輾轉廣度衆生，出生死海到菩提岸。所以，此身亦不可輕視，將來扯起風帆，投入無邊報恩海裡，便是自度度



他的大乘身。

己三 結成

爾時，世尊說是法已，告彌勒菩薩摩訶薩言：『善男子！修如是行，此則名爲出家佛子所觀法要。若有佛子發菩提心，爲求阿耨多羅三藐三菩提，住阿蘭若，修習如是三十七觀，亦教他修如是法要，解說、書寫、受持、讀習，遠離一切我所執，永斷貪著五欲世樂，速能成熟不壞信心，求大菩提不惜軀命，何況世間所有珍寶？現身必得究竟圓滿一切如來金剛智印，於無上道永不退轉，六度萬行速得圓滿，疾成阿耨多羅三藐三菩提。』

世尊說完了法，於是對彌勒他們說：上面的三十七觀，是出家菩薩住阿蘭那所修的觀，能自觀也叫他人觀，這即是自度度他輾轉流通的法要。若能以此去修習，則可離我執和人海間的五欲。趕快看空了你的幻身吧！出離了四大構成的幻象的世界吧！假若你想證得出世的究竟佛果的話。

戊三 法衆獲益



爾時，會中八萬四千新發意菩薩，深厭世間得大忍力，不復退轉於無上道。百千婆羅門發菩提心，成熟信根得不退轉。三萬六千善男子、善女人，遠離塵垢得法眼淨。

在會中有八萬四千初發心的菩薩，聞是法已，感覺到這世間的無趣，因為已證得大勝解力了。同時，有百千婆羅門因為專心篤意的聽聞教法，就有菩提心生起而得不退轉。再有三萬六千的一般善男信女也得了見法的眼。

丁二 二乘迴趣大乘法——十迴向

戊一 修行諸度

波羅密多品第八

「婆羅密」者，此云到彼岸，如世間之過渡者，其目的即從此岸而達到彼岸，故名到於彼岸。但此「到彼岸」者，以所喻之佛法而論，即以生死爲此岸，涅槃爲彼岸，諸菩提分法爲渡舟；以此諸菩提分法之渡舟，從此苦岸渡過煩惱海之邊際而達到究竟常樂之目的，乃名爲到彼岸也。所以，



此到彼岸之意義，若廣而言之，即是三界、六道生死輪迴爲此岸，以無住處大般涅槃爲彼岸也。又此三界皆以名言假立故，一切有漏虛妄分別爲此岸，而根本無分別智所證究竟實相之理爲彼岸也。略言之，生死爲此岸，涅槃爲彼岸，我法二執及一切煩惱所知之二障，與有漏業爲中流，以布施持戒等爲渡舟也。所以，度生死之海而到於涅槃之岸，其中間必斷除二執，解脫二障？圓滿一切功德法財，而後方能達到無上菩提之目的。二執爲二障之所依，有二執故即有二障，有二障故即起一切有漏善不善法輪迴生死海中，所以要超過生死海，必須解脫二障之根，方能爲圓滿究竟之到彼岸也。

此「到彼岸」簡言之，即以菩提分法爲能度，以三乘人爲所度也。菩提分者，廣爲三十七道品，略爲戒、定、慧之三學，而廣略適中即是大乘六度或十波羅密法。由此十種波羅密法，成就一切功德，圓滿法身，而度脫斷除一切煩惱有漏之苦法；所以此十種波羅密法，爲自度度他自利利他之工具也。此即略明波羅密多之大意。



此品屬三乘法中之第二大科。前品爲大乘共行二乘法，今此波羅密多品和功德莊嚴品，即是二乘迴趣大乘法，明二乘向大所應受之法也。若從別一方法觀之，厭捨無垢兩品之超欲界法，是「十住」菩薩所修之法；阿蘭若、離世間兩品之超上界法，即是「十住」菩薩所修之法；厭身品之共行二乘法，即是「十行」菩薩所修之法；今此波羅密多、功德莊嚴兩品之迴向大乘法，即是「十迴向」菩薩所修之法；又此波羅密者，本爲信、住、行、向、地菩薩之所共修，但十信菩薩多修戒，十住菩薩多修禪定，十行菩薩多修觀慧，而此十迴向菩薩則定慧均修，故專名波羅密多，爲十迴向菩薩所修之行也。「迴向」者，即迴事向理，迴因向果，迴自向他，亦即迴衆生法而趣向菩提，迴世俗法而趣向第一義諦也。

己一 長行

庚一 問答偏讚阿蘭若

辛一 慈氏與問

爾時，彌勒菩薩摩訶薩白佛言：『世尊！以何因緣殷勤稱



讚住阿蘭若修菩薩行，而不稱讚住於餘處修菩薩行？如來一時在靈鷲山，為諸菩薩廣說法要而作是言：「菩薩或時止淫女家、親近屠者，示教利喜，無數方便饒益衆生，為說妙法令入佛道。」世尊今日為新發意所說妙法而不如是。然我等類親於佛前得聞深法，無有疑惑，惟願如來為未來世求佛道者，演說甚深微妙真理，令菩薩行無復退轉。」

彌勒菩薩與問世尊，為何偏讚阿蘭若處而不稱讚餘處。換句話說，世尊稱讚菩薩修菩薩行時，若住阿蘭若處，即獲得無數之功德方便、利益，乃至速得圓滿證大菩提，其理由安在？同時，世尊不讚餘處，和說餘處有種種不便菩薩修菩薩行事，及難成辦菩提之果，其理由亦何居？如來一時下，即舉佛昔時說法和現時說法之矛盾處，與問世尊偏讚阿蘭若之意義也。因佛於靈鷲山中為諸菩薩說法要之時，曾說菩薩修菩薩行，於一切處皆可修習，乃至淫女、屠者之家，亦皆是菩薩修菩薩行之處。而今世尊又對新發意菩薩說修菩薩行，要住阿蘭若處最為吉祥，反說餘處菩薩行之難成，



這豈非世尊說法之矛盾處，故興問也。然我等類下，重白興問之意。並非自己不解，疑世尊說法之矛盾，而實為未來衆生，利益未來之新學菩薩，斷決未來衆生之疑惑，故發問也。換言之，即是替未來修菩薩行之菩薩，徵問菩薩行法當如何受持，以及修行何種行門也。

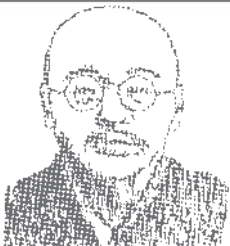
辛二 釋尊垂答

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩：『善男子！發阿耨多羅三藐三菩提心求菩提道，有二菩薩：一者在家，二者出家。在家菩薩為欲化導，淫室、屠肆皆得親近，出家菩薩則不如是。然此菩薩各有九品，上根三品皆住蘭若，無間精進利益有情。中下二根諸菩薩等，隨宜所住方處不定，或住蘭若或居聚落，隨緣利益安隱衆生。如是行門，汝應觀察。復次，善男子！出家菩薩修習佛道，已得無漏真實之法，隨緣利樂一切有情。若有佛子未得眞智住於蘭若，要當親近諸佛菩薩，若有值遇眞善知識，於菩薩行必不退轉。以是因緣，諸佛子等應當至心求見一佛及一菩薩。善男子！如是名為出世法要，汝等咸



當一心修學！復次，善男子！出家菩薩厭離世間，住阿蘭若省用力，得圓滿八萬四千波羅密行，速證阿耨多羅三藐三菩提。所以者何？若捨名利住山林者，於身命財必無悋惜，永無繫屬，自然易滿三種波羅密多。」

此中答分三段：第一段，世尊答彌勒菩薩所問住阿蘭若之與否，因有兩類菩薩之不同，故有一應住一不必住也。發阿耨多羅三藐三菩提心，求菩提道者，即是發此希求成佛無上菩提之心。阿耨多羅，此云無上；三藐，此云正等；三菩提，此云正覺；合言之，即無上正等覺。此心，即超過一切凡夫二乘之大菩提心也。在家菩薩下，明修菩薩行之菩薩中，有兩類菩薩之不同。此在家菩薩修菩薩行時，為欲教化諸眾生引誘惡劣之有情，故隨時隨地皆是行菩薩道處；甚至於殺害有情之屠者與淫女，亦可同居同事。他若社會上之農、工、商、學等等，亦無非是在家菩薩修菩薩之妙用，和引誘眾生方便，更可知也。出家菩薩下，明新發意出家菩薩則不能如是。然在家、出家之上根菩薩，均住阿蘭若處修菩薩行，同時亦能入世利樂無



數有情；中下根則不然，其修菩薩行之住處，可隨宜而安利益有情，不定住阿蘭若處。各有九品者，上山下根各有三品，合之成爲九品。第二段，因菩薩行住高下之不同，而定住阿蘭若與否之差別也。已得無漏至一切有情，明初地已上菩薩，已證無漏法體，親證諸法實相，具足無漏大智，其心堅固，能轉一切煩惱而不爲一切煩惱所轉，所以可隨緣利益一切有情，不必住阿蘭若也。未得眞智至及一菩薩，明地前之信、行、住、向菩薩，對於眞實之智，諸法實相之理，尙未親證，所以修菩薩行時應住阿蘭若，應當親近善知識，及供養恭敬諸佛菩薩，以求無上菩提之法，使菩薩永不退轉也。善知識，即是涅槃經中所謂四依菩薩也。因初地已上菩薩，親證無漏智體，能爲衆生之所依故。應當至心求見一佛，即是勸勉地前菩薩，發願求見一佛，得生淨土等！因往生淨土得見佛菩薩等，於菩提心即不退轉也。善男子下，是勸未得眞智菩薩，應當如是奉持進行，故呼彌勒勸告大眾也。第三段，明出家菩薩未得眞智，即應遠離世間熱鬧五欲之所，住阿蘭若處修菩薩行，有無數方便，得種種功德。所謂下手易而成功高，用



力少而見效大，能於最短期間獲得八萬四千波羅密行，速得菩提果也。三種波羅密，即是名字、親近、真實波羅密也。

庚二 問答具修波羅密

辛一 慈氏重問

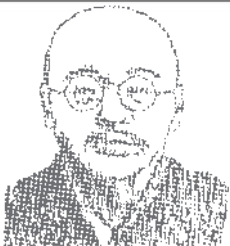
彌勒菩薩白佛曰：「世尊！住阿蘭若出家菩薩不蓄財寶，以何因緣能得圓滿檀波羅密？」

彌勒問意，即是菩薩住曠野處，捨棄一切財寶，以何能修布施圓滿檀波羅密。

辛二 釋尊廣答

壬一 正明修行十度

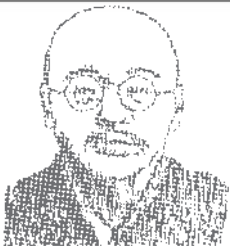
佛告彌勒菩薩摩訶薩：「善男子！住阿蘭若出家菩薩，入於聚落所乞之食，先以少分施於衆生，又以餘分施於所欲，即得名爲檀波羅密。以自身命供三寶，頭目髓腦施來求者，即得名爲親近波羅密。爲求法者說出世法，令發無上菩提心故，即得名爲真實波羅密。」



密。善男子！是名出家菩薩成就布施波羅密多。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若故，修十二頭陀之行，若行步時看二肘地，不損眾生，即得名為持戒婆羅密。堅持禁戒不惜軀命，即得名為親近波羅密。為求出世說法教化，令發無上菩提之心，即得名為真實波羅密。善男子！是名出家菩薩成就持戒波羅密多。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，能滅瞋恚慈心三昧，亦無毀辱一切眾生，即得名為忍辱波羅密。若為一人說一句法，令發阿耨多羅三藐三菩提心，即得名為真實波羅密。善男子！是名出家菩薩，成就忍辱波羅密多。復次，善男子！出家菩薩為令眾生得成佛，故修精進行，未得成佛福智羸弱，不貪安樂，不造眾罪，於昔菩薩行苦行中深生歡喜，翹敬宗仰常無休息，以是因緣即得名為精進波羅密。棄捨身命如捐涕唾，一切時中未嘗懈怠，即得名為親近波羅密。遇有緣者說最上道，令趣無上正等菩提，即得名為真實波羅密。由精進心，如是十行過去不退、現在堅固、未來速滿。善男子！是名出家菩薩摩訶薩成就



精進波羅密。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若修習三昧，爲攝諸法令不散失，入諸解脫永斷邊見，現於神通化彼衆生，令得正智斷煩惱本，入眞法界悟如實道，當趣菩提，以是因緣即得名爲禪定波羅密。欲令衆生如我無異，悉得滿足調伏有情，不捨三昧，不惜身命，修此三昧即得名爲親近波羅密。爲諸衆生說深妙法，皆令趣向無上菩提，即得名爲眞實波羅密。善男子！是名出家菩薩，成就禪定波羅密多。復次，善男子！出家菩薩處於空閒，親近供養諸佛菩薩，一切智者常樂聽聞甚深妙法，心生渴仰恆無厭足，善能分別二諦眞理，斷除一障，通達五明，說諸法要能決衆疑，以是因緣即得名爲般若波羅密。爲求半偈棄捨身命，不憚衆苦至大菩提，即得成就親近波羅密。於大會中爲人說法，於深妙義無所祕惜，能令發起大菩提心，於菩薩行得不退轉。常能觀察我身、蘭若及菩提心、眞實法身，如是四種無有差別，如是如是觀妙理故，即得名爲眞實波羅密。善男子！是名出家菩薩成就般若波羅密多。



「復次，善男子！出家菩薩住空閒處，常能修習方便勝智波羅密多，以他心智能了有情意樂、煩惱、心行差別，應病與藥悉令除差，自在遊戲神通三昧，發大悲願成熟衆生，諸佛之法無不通達，以是因緣即得名爲方便善巧波羅密多。爲欲饒益諸衆生故，於身命財都不固惜，即得名爲親近波羅密多。爲諸衆生怨親平等，說微妙法令入佛智，即得名爲眞實波羅密多。善男子！是名出家菩薩成就方便善巧波羅密多。復次，善男子！出家菩薩入於山林，爲諸衆生常能修習願波羅密，心恆觀察諸法眞性，非有非空中道妙理，於世俗事悉能辨了，爲化有情恆修慈悲，以是因緣即得名爲願波羅密。以四弘願攝受衆生，乃至捨身不壞悲願，即得名爲親近波羅密。說微妙法辯才無礙，若有聽聞畢竟不退，即得名爲眞實波羅密。善男子！是名出家菩薩成就願波羅密多。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，以正智力善了有情心行黑白，能爲衆生說相應法，令入大乘甚深妙義，即能安住究竟涅槃，以是因緣即得名爲力波羅密。以正



智眼照見五蘊空寂之理，能捨身命利衆生故，即得名爲親近波羅密。以妙智力化邪見衆，令斷輪迴生死惡業，趣向常樂究竟涅槃，即得名爲真實波羅密。善男子！是名出家菩薩成就力波羅密。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，於一切法了知善惡，遠離邪見攝受正法，不厭生死不樂涅槃，即得名爲智波羅密。不愛自身憐愍衆生，於身命財恆修大捨，即得名爲親近波羅密。以微妙智爲諸衆生說一乘法，令入阿耨多羅三藐三菩提，以是因緣即得名爲真實波羅密。善男子！是名出家菩薩成就智波羅密多。

文分爲十段，即是十波羅密也。此十波羅密各分爲名字、親近、真實波羅密之三種。名字波羅密者，菩薩行波羅密時，雖能利益一切衆生，但不過暫時使衆生獲利，不能永遠與衆生妙樂，故名名字波羅密也。親近波羅密者，即是菩薩行波羅密時，雖未能與衆生常住之安樂，但若遇爲法爲人之事，即亡身損命捨棄頭目髓腦，皆喜樂而爲，故名親近波羅密，以近於波羅密法故。真實波羅密者，即是演說大乘妙法，利益一切衆生，使一



切衆生照空三界之謎，了知諸法實相之理，能使衆生一勞永安，故名眞實波羅密也。

第一、布施波羅密：住阿蘭若之菩薩，於所乞之食，分爲三分：一分施於衆生，一分供養有德同伴，一分留爲自己充飢，此即爲隨力隨分之布施，亦即名爲名字檀波羅密也。菩薩布施檀波羅密行，若能捨己自身供養三寶，及施來求者而不憚惜，即爲親近波羅密也。菩薩若能爲求法者說出世法令發菩提心者，即是布施波羅密中第三眞實波羅密也。進言之，此布施波羅密中第一名字波羅密，即是身外之財而施於衆生也。第二親近波羅密，即不但身外之財施於衆生，即妻子、兒女、頭、目、骨、血皆能施於衆生，所謂內外施之內施者，即是此也。第三眞實波羅密多者，前二波羅密法皆是與衆生暫時之樂，而此說法利生能使衆生得大菩提，乃名爲眞實波羅密也。然此眞實波羅密法，若確實而言，非地上菩薩所不能修行，因地前菩薩修行親近波羅密法，亦且易退——如舍利弗於第六住中行菩薩道，爲捨眼爭而退回——以無證眞智慧力，易被煩惱所轉故。若依聖言教

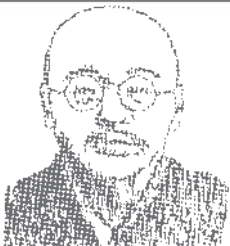


量諸佛親證之理，展轉教化衆生，信、住、行、向亦能隨分修行真實波羅密也。

第二、持戒波羅密：此持戒波羅密中亦有三種：修行十二頭陀之行，舉足看二肘地等，即是名字持戒波羅密。看二肘地者，一肘合中國一尺有餘，二肘即不足三尺之地，持戒菩薩行動之時，日光不散，只顧足前之地，恐傷害一切有情也。若進步言之，一面堅持禁戒，一面不惜身命供養三寶等，即為親近波羅密也。從此再進一步，為求法者於無上妙法，令得無上菩提大果，即名為真實波羅密也。

第三、忍辱波羅密三種：在此三種忍辱波羅密中，經文缺親近波羅密。若從其他諸度所明，此第二親近波羅密，亦是捨棄頭目腦髓施於衆生而不吝惜，如金剛經中所明被歌利王割截身體節節支解等是也。若為一人說一句法，即明說法之重要，和利生之宏大，乃是真實忍辱波羅密也。

第四、修行精進波羅密：為令衆生至修精進行，是地上菩薩已證無漏之智，但為成就衆生得成佛故，修精進行。未得成佛至精進波羅密，即是



初發心菩薩，未得無漏清淨智故福智羸弱，但不貪安養，不造重罪，而於菩薩行法及三寶等，深生歡喜、敬仰，故名爲精進波羅密也。棄捨身命下，即明親近、真實兩種波羅密，其大意如上述。由精進心，至成就精進波羅密，總明精進波羅密，能於過、現、未三世堅固不退，發精進心修諸波羅密法，即能速證菩提道也。又此精進波羅密，徧於十波羅密中，無論布施、忍辱等，皆要明此精進波羅密法而後方能圓滿，故此精進波羅密即通十波羅密，而爲成就十波羅密之行動力也。

第五、禪定波羅密：令不散失，即是修三昧時令心專注一境，觀念思維而不散緣其他諸法也。入諸解脫，即八解脫、三解脫等。永斷邊見至禪定波羅密，即是斷邪見而生正見，斷煩惱業障而得六種神通，化導一切有情令彼各得正智，各入般若海中，親證法界之理，徹悟真如實道及趣向大菩提等，即名禪定波羅密也。欲令衆生如我無異下，菩薩修禪定時，欲令衆生與我無異，所得三昧悉皆平等，而又不惜身命不畏劬勞，不捨三昧爲法爲人等，即名親近波羅密也。換言之，即菩薩不但自修，而以此所修之



法味教化衆生，調伏有情，當呵斥者呵斥，當鼓勵、教誡者即鼓勵教誡之，即名為親近波羅密也。如能說法利生，即名真實波羅密也。

第六、般若波羅密：出家菩薩至恆無厭足，即是菩薩住於空閒之處，若佛在世應當親近諸佛，若不在世即於甚深之法，應當恭敬奉持心生渴仰也。善能分別至般若波羅密，即是復能善為觀察二諦，斷一障，修五明——聲明、醫藥、工巧、因明、內明——決衆疑，乃名為般若波羅密也。為求半偈下，明菩薩求法半偈亡身，如世尊因地在雪山求法，不惜身命，即為親近波羅密也。於大會半中至得不退轉，是明為衆生說法無所吝惜。常能觀察我身至真實波羅密，即是觀自身、蘭若、菩提、法身四法，平等平等，無有差別。因自身即佛身，自身即菩提等。所以佛問維摩詰而維摩詰答言：「觀身實相，觀佛亦然」此即為真實波羅密也。

第七、方便波羅密：從般若起五種波羅密法，若對前五而言，前五即是修福，後五即是修慧；但第六之般若若對後四而言，此般若即為根本智，後四即是從此根本智所起四種後得智也。常能修習方便勝智波羅密，此方



便智都從根本智而起，故名爲勝智也。他心即是他有情心，依此他有情所起之心爲本質緣，在自心上顯現他心之影像，而能了知他心，即爲他心智也。心行差別之行，即五蘊中之行蘊，在此行蘊和心法心所法中，觀察其種種差別也。自在遊戲下，所謂以種種方便，用種種善巧，方便利益有情，即爲方便波羅密也。方便中第二三波羅密，其大義如上。

第八、願波羅密：出家菩薩下，即菩薩住山林中，以大悲願心爲諸衆生，恆修波羅密法，以大悲心觀察諸法實相，非空非有、非一非異，所謂離四句、絕百非，深契無上中道之義。又以此大願心觀諸俗事，起大慈悲利益有情，因此即名願波羅密。四宏願即「衆生無邊誓願度」等之四宏大願，以此四宏大願不惜身命，不壞悲願利益衆生，即名親近波羅密。說微妙法下，即在此二種願上，再以深妙之法恆時教化衆生，即名眞實願波羅密。

第九、力波羅密：出家菩薩下，明入地已上菩薩，以大智力觀察衆生善惡無記之業，隨機宣說相應之法，令人安住大涅槃果，即名力波羅密多。

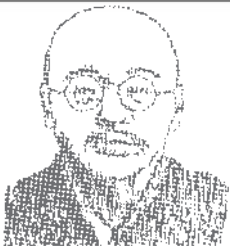


黑白，即善惡法也。正智眼，即以根本無分別智照見五蘊皆空，生佛平等，物我一如，所以發起大悲智力，捨身亡命利益衆生，即名親近波羅密也。以妙智力下，苟能再以妙智方便之力，斷衆生邪見，破衆生迷網，斷除生死輪迴之苦果，即名眞實波羅密也。

第十、智波羅密：前力波羅密乃此智之用，故此智波羅密即是正明彼力用之體也。出家菩薩下，明依此智力了知衆生之心性，悟達諸法善惡之眞理，不厭身死度脫一切有情，即名智波羅密。若能乘此智力，不惜個人之犧牲身命，憐愍利益衆生即名親近智波羅密也。一乘法，即最爲究竟之法。若依事而說，法性互融，交徧相入。依理而說，一一法皆是法性，衆生身即眞如性也；換言之，即一切法皆空而一一法皆是眞如法也。又此一之法，皆是利益衆生，令趣無上大菩提果，令證諸法之實相，故名一乘究竟之法。說此一乘究竟之法，利益衆生，即名眞實智波羅密也。

壬二 廣明差別諸門

『善男子！如是等波羅密多，以何義故說爲八萬四千差別？』



汝等當知！爲多貪者分別演說二千一百波羅密多，爲多瞋者分別演說二千一百波羅密多，爲多癡者分別演說二千一百波羅密多，爲等分者分別演說二千一百波羅密多。善男子！於如是等二千一百波羅密多以爲根本，轉增上倍，遂成八萬四千波羅密多。如是等法，皆利他行。善男子！若有衆生其性難調，聞是法已，心未調伏，即爲宣說八萬四千諸三昧門，如是妙法，皆自利行。若有衆生其性難調，聞是法已心未調伏，即爲宣說八萬四千陀羅尼門，如是妙法皆利他行。善男子！我爲調伏一切有情說如是法，及以無數善巧方便，現種種相教化衆生。善男子！以是義故，一切人天普稱如來名爲導師。

「差別諸門」者，因此文中有波羅密門及三昧門、陀羅尼門之不同，而此一門中其法寬廣，皆有八萬四千之多，故以之而立其名也。此中之十波羅密以及下之諸三昧門、諸陀羅尼門，所以要八萬四千者，因衆生之煩惱有八萬四千，故佛說此能對治之法門亦有如是之數；否則所對治之煩



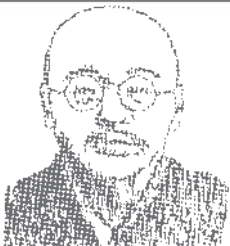
惱數多，而能對治之法少，則使斷煩惱不盡。唯其如是，如來以八萬四千波羅密門，度衆生出生死煩惱之海而到彼岸也。次從汝等當知至爲等分者分別演說二千一百波羅密多者，正因衆生之各各煩惱有輕重之不同，故分別演說之法亦有四種：如爲多貪衆生，則爲宣說二千一百對治貪煩惱之法門；乃至多瞋、多癡、等分之衆生，亦各各以二千一百法門而對治之。此中所講貪等之煩惱，一切衆生皆有之，即已登聖地之菩薩尙未能盡無餘。此中以三毒爲最重，又曰三不善根，故在十根本煩惱或六根本煩惱中皆有之。又爲根本煩惱之根本，如貪煩惱在三界中皆有之，所以衆生輪迴五趣生死而不能超出三界者，皆由於貪愛而不能出離。故法華云：『三界所生，以貪爲本。』唯其如是，二乘爲欲免去生死，故其所修之對治法門，即以離去貪愛爲根本也。其次、即是此中之瞋煩惱，瞋煩惱雖不遍三界而亦列在根本煩惱中者，因他是煩惱不善性中之最重要分子，故特標而出之。此瞋煩惱，唯限於欲界有之，若超欲界之色、無色界則便無有。上二界之雜染，唯無記中之有覆無記，非是欲界中之不善性，故上二界無有瞋心。貪



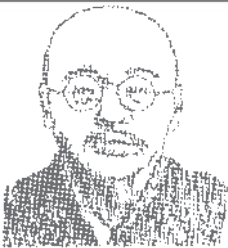
煩惱徧三界及不善、有覆，此瞋則唯限於欲界之不善性，是造一切惡業之本，故凡起瞋心者，皆是不善之法。有此瞋心所故，其他忿等隨煩惱亦隨之而生，故瞋在根本煩惱中亦是重要之一。第三癡煩惱即是無明，詳細分析之，則其種類甚多，如其無明、不共無明、獨行不共無明、恆行不共無明，皆攝在此癡中，故經論中常以無明代表一切雜染之法。因其不明於事理，故名之曰無明：於事不明，即不明諸法因果之事；於理不明，即於無常、無我等理，顛倒執爲常、樂、我、淨。故癡之一法，徧於一切煩惱。若能離癡，即不得名煩惱也。此如貪瞋等相違故，不徧於諸煩惱，如第七識常起貪故，則無瞋心所與之相應並起。而癡煩惱則不然，無論其爲貪、爲瞋、爲慢等，凡不善、有覆者，皆不離於癡之一法；而疑煩惱之不離於癡，更不待言，因其於一切事理不明，故常與疑相應也。故癡之一法，能徧攝一切煩惱，不特煩惱障爲其所攝，即所知障亦無不攝於其中，因所知障亦以癡而爲其自相。癡爲一切煩惱之總相，其性質最爲普遍；其他經論中，亦有以眞如代表一切淨法，以癡代表一切染法者。如是眞無漏善法，



則純清淨而無雜染，如地上之菩薩所修者是。設未證到聖地者，雖其所修之法屬於善法，但未能除去未那之我執，則使常有癡等四惑雜染而令不淨，故末那稱為染淨依。至於人天之十善法，尤不能離去癡之雜染，故屬於有漏之善也。不惟一切煩惱皆可以癡概括，即煩惱、業、生之三雜染，亦可以癡攝之也。此貪、瞋、癡之三不善根，於一切聖教中皆如是說，不過其內容稍有不同耳。此中所謂等分者，謂貪、瞋、癡三種均等，不偏多於貪、瞋、癡之一也。在上之三門中，以貪等煩惱較他煩惱稍多，故各成一獨立之門；言多貪等，並非無別種煩惱也。此三種煩惱，大概欲界全有，在上二界則離去瞋之一法，而具有貪癡之二及其他之有覆法。此中之等分，即於貪、瞋、癡之三分均等而無有多少，由此乃立為多貪眾生以至等分眾生之四類。於所對治之眾生煩惱即有四類，能對治之波羅密門，乃亦以四分而對治之。此中所謂多貪等者，者即指五蘊假者有情而言。此中對治貪等之法門，即同於四悉檀中「對治悉檀」，不同於一各各為人悉檀。因各各為人悉檀，是佛為眾生說法時，鑑其善根之何在而令其善根增長者。然此「對



治悉檀」，不從根本方面說，是觀察衆生偏重之煩惱在於何者，即以何法門而對治之。如多貪者，即以對治貪心之法門而對治之，如令其布施及不淨觀等是。又如愚癡重者，即教之以觀十二緣起等是。是則此十波羅密門，若欲對治多貪之衆生，則十波羅密皆成爲對治多貪衆生之波羅密門，對治多貪者如是，則對治多瞋、多癡，及等分衆生亦然。此四各有二千一百，則成八千四百。對治多貪等波羅密中各有二千一百，合其數尙僅八千四百，今正如何成得八萬四千波羅密多之利他法行？即是於此八千四百波羅密多，在每一單位，進增成十倍，則便成八萬四千之數，即此經所謂轉增七倍，遂成八萬四千波羅密也。計算此八萬四千數，頗有不同，可在法數檢之。總之，八萬四千功德門，皆因對治之煩惱而立數；故下之三昧門、陀羅尼門，其數皆是八萬四千，亦即對治衆生之八萬四千煩惱者也。在三昧門及陀羅尼門之分配，亦可以上面四門而分配之。此即於一切衆生有八萬四千煩惱，非於一衆生皆有之也。如來所說之法，有淺深之不同，譬聞以四諦爲代表，然四諦本是三乘共修之法，但譬聞修此法強勝耳；緣覺乘以



十二緣起爲代表，而菩薩乘則以十波羅密爲代表。此中所謂如是等法皆利他行者，因菩薩所修之法，皆是利他之法，故發廣大心以求無上正等菩提，及廣作濟度衆生之事業，皆是利他之行。而此利他之行，即是修波羅密而到彼岸，彼岸即是無上菩提。此無上菩提，即圓滿諸波羅密而證得，亦即諸波羅密之所莊嚴。換言之，即大悲般若常所輔翼之無住大涅槃也，修此無住大涅槃之波羅密因行，要有堪任之性始能成就，若唯散心則使無堪任之能力，爲無堪任力者乃更爲設三昧門之方便。

次從善男子若有衆生至皆自利行者，此即如來所設方便之法。因上之波羅密法門，範圍甚寬廣，若非上根大智之人，則不能頓於其法門任運自在而修行之。今且作退一步之方便，先專修三昧之法門以攝心令定。此在瑜伽菩薩戒中常有如是說：『若自了知上品愚鈍其慧鈍濁，於所聞法難受難持，難於所緣攝心令定，不往聽者皆無違犯。』此即是說：修菩薩行者，其人雖已發菩提心，具足堅固信念，於一切法門雖常修學，但因無始來業力深厚，故現身之中，雖稍有智慧而得聞佛法，但其慧鈍濁，於所聞法，



所緣境皆難於受持而攝心令定，亦同此中之修波羅密門者，不能調伏其心而對治其煩惱之法。如來有鑑於此，方便設此攝心法門，令衆生作退一步功夫，故有此八萬四千三昧法門。修此三昧法門，亦若聲聞乘人先修五停心觀爲入手也。要將貪著六塵、五欲之散心，使之不易狂妄馳騁；如將此散心盤曲之蛇，逼入於五停心竹筒之中，則彼便不能不直其身也。又如好動之猿猴，能將他繫住，則雖旋馳，久之亦可令定。五停心觀：第一、即是不淨觀，觀一切所緣之內身外境皆是不淨者，故能止息衆生之貪欲。第二、即是慈悲觀，觀一切衆生皆是可憐愍者，故能止息衆生之瞋恚。第三、即是緣起觀，觀十二緣起三世相續之法，明得衆生世世生生輪轉不息，沉淪六道無有出期，便能停息無始來之昏暗。第四、界分別觀，觀但有緣生無自性之蘊界處法而別無實我，便能除去衆生之我見。第五、數息觀，觀於出入呼吸之間而加以計數，不別緣於他法，其雜亂心自不易生，故此觀正能攝心令定。但此不過是修觀攝心之總相，而三昧法門其數無量，如念佛者其功夫至極時，則便能得念佛三昧，修其他法亦然。要之，即是將心



攝於專一所緣之境，不使其浮散昏昧，設稍昏昧即策而重整旗鼓，不再使之昏散，如是念念相續不斷，則使成心一境性之三昧。本來，此三昧門即前十波羅密門中之禪定，而此又重出者，因凡修波羅密門者必須六度或十度齊修，不能重此而輕彼，故不能專一於心一境性。此可知修波羅密法門之難，而此三昧法門則專在於攝心令定，不廣修各種波羅密法，則其心自易不流浮散。如光之有聚集，則增其明朗之力，心亦如是，若有集中則易統一。故此三昧門雖次於波羅密門，實亦初修學者最重要之一門。此經阿闍梨等專明修習三昧，亦即此意，即是未能廣作積極利他之波羅密門行者，不妨暫退一步，先爲此消極之三昧法門工作。但在初修者，雖屬於消極之法，及三昧成熟，進而普度衆生，勤修十度萬行，成就波羅密門，則亦成積極之法，此佛陀之所以於八萬四千波羅密門之次，更說有八萬四千三昧門之意也。次從若有衆生至皆利他行者，即是持陀羅尼之方便門。是爲不能修習上二種行者再施設之方便，即是修波羅密門而不能調伏其煩惱，更退而修習三昧亦不相應，則便應修習陀羅尼門；此即如來爲欲對治



衆生之煩惱，設此最方便之法門者也。陀羅尼者，即是總持義，亦是遮持義。能遮一切惡法而不生，持於一切清淨善法而不失，由此能遮惡法能持善法言之，乃是陀羅尼之業用；其體性正是總持。此有法、義、忍、咒之四種陀羅尼：第一、「法陀羅尼」，即於佛陀教法中，若聽聞一名、一句、一文，能總持一切名句而不忘失，故又名聞持陀羅尼；此即是能詮之總持，其體性即是念慧。第二、「義陀羅尼」，其體性亦是念慧，其境界則是所詮，即是於一義中集一切義而總持不失，如唯識義中明萬法皆唯識，於空性中明一切法皆空無所得。第三、「忍陀羅尼」，忍即勝解，亦即定慧，其體性即是種種之三昧，謂於一三昧中能總持一切三昧也。第四、「咒陀羅尼」，其體性即是願求，而以本尊咒印爲境，使能獲得感應之妙用。此咒之性質，即是祈禱之辭，凡一事而有所禱告祈求者，皆此咒陀羅尼所攝。如我國之賭咒發誓，常將其心中所願望之事而攝入禱告祈祝中，以冀其發生功用。咒陀羅尼亦如是，其中含明本誓之願望，若能依法誦持之，則便能相感相應。故諸佛菩薩乃至天龍八部，皆各有其神咒密言，亦各於此神咒密言而



有其誓願力用。衆生於此神咒密言，能以清淨三密修持之，皆能依本誓願發生效力，此便是咒總持之功用。陀羅尼例如在心經末所說之「揭諦、揭諦、波羅揭諦、波羅僧揭諦、菩提娑婆訶」之一咒，亦是所禱之義，即「度、度、度到彼岸、度大衆到彼岸速疾成佛」是也。所以要修此陀羅尼者，因末法時代魔氣熾甚，而寬廣之法門不能任運而修之，不能不從易行者入手修習，以奠定初步之基礎。

此中之三種法門正合歷史時代之關係：如佛教之來我國，已是像法之時期，能直修真實波羅密法門者已甚鮮，即有之亦不如佛在世及佛正法時期修行者之興盛。隋唐之際，修禪定者，一時風起雲湧，頗有成效；然沿宋明以迄有清，則禪宗亦剩餘韻耳。可知佛教之來我國，已是像法之時，而衆生之善根不如正法時之深厚，則不能直以波羅密門而對治其煩惱，唯先以禪定調攝其心，然後再從禪定而進修波羅密門。但時至今日，則在從前所興盛之禪宗，亦僅存儀式而缺乏真實之精神。欲求真參實行之宗匠，實屬罕有！則對於由三昧門而入波羅密門者，亦望塵而莫及！故今大乘法



之有精神而與衆生時代相應者，求之西藏之密宗，還能真修實行。大概以前之像法時代，可從三昧門而進修波羅密門；在今末法時代，常以陀羅尼門爲衆生學佛之方便。他如專修求生「極樂淨土」或「兜率內院」，亦持咒相同；如不能持咒，便可專持彌陀聖號或稱彌勒佛名，皆可隨願往生，以其皆含有誓願攝受之意，持名號與持咒同也。此皆如來爲應種種時機而設善巧方便，吾人應知如來之恩，實有不思議者。今西藏之修密宗者，必須供養三寶，施濟衆生，廣修福德爲定慧之基礎。故最重要者，即在乎修種種功德，如其中修陀羅尼者，便於修陀羅尼中而修種種功德，故在西藏之喇嘛，無論到何處，如遇到有死亡之人，皆必與之念經咒而作各種之觀想以回向超度之，並製藥濟病等。此義，即此經中所謂之「皆利他行」也。吾人應如是敬禮三寶，恭敬師長，悲愍苦惱衆生而常設法垂濟，以修集福德而培植智慧，若能依此而行，則善根便能漸漸增長；於持戒、修定亦能隨意自在而少諸障礙。現在佛弟子，於聖教都不生正確信心，由於魔氣熾甚，故善根亦愈加薄弱。故出家佛子，修禪定之人稍有定心，便生狂妄，



於一切經教皆不復加以研究，而成惡取空之人。又如研究教法者，不過稍解佛法之名相，不去如實修學，輒生一種驕慢之心，執著於名相而蔑視一切，不特於佛法無益反增其煩惱。故佛說：「我於凡愚不開演，恐彼分別執爲我」，亦此意也。次從善男子我爲調伏至名爲導師者，即如來說明此三種八萬四千法門之意，即是以方便法現種種相而調伏衆生。種種相者，即是種種名、句、文身之相，亦即如來之聲教。名爲導師者，因佛能導引衆生出生死險難故也。

壬三 結明諸佛修證

『善男子！未來、現在諸佛世尊，悉皆修習八萬四千波羅密門，八萬四千諸三昧門，八萬四千陀羅尼門，永斷八萬四千微煩惱障，八萬四千微所知障，皆詣蘭若菩提樹下，坐金剛座入金剛定，降伏一切天魔怨已，證得阿耨多羅三藐三菩提。』

此文意即三世如來，皆以此三種法門而斷除二障，詣菩提樹下，降伏魔軍以至成等正覺。煩惱障者，煩惱即擾害義，能擾害有情之身心而不安



靜，故云煩惱。障即遮覆之義；以煩惱而言，即能使眾生於三界、五趣生死之中不能出離，障礙眾生涅槃寂靜之理而不覺知。此根本即貪、瞋、癡等諸惑及薩迦耶見執我而生，在見道位方能斷除，此為三乘菩提之所共斷。所知障者，所知即是所識之境相；其為障者，即是無明無知無能之故，於應可了知境不能如實了知也。此非如煩惱之擾濁身心，但障礙自心之智能，不能如實了知諸法之事理；即是障於能知之智，使不能了知所知之境，而障證得佛果菩提也。此亦是貪等無明等惑，而根本在薩迦耶見之執法而蓋覆所知之境也。此則為大乘不共二乘所斷之障，因其行相微細，非二乘所須斷。實言之，所謂煩惱障者，即是自迷內我之障，由我執而生者也。所知障者，即迷一切法之障，由法執而生者也。此經所說三種法門，即是斷此二障之法：如初期修陀羅尼成熟則三昧生，及至三昧成熟則便能廣修一切波羅密門，正是此經所謂三世如來，皆以此種法門而斷二障也。煩惱之名，諸宗皆同，不過其說稍異：如天台之三惑，其見、思惑即是此中之煩惱，其塵沙惑即是此中分別所起之所知障，其無明惑即是俱生而有之所知



障也。金剛座者，是如來坐此座而成等正覺之處，在菩提樹下，下極金輪，故得此名。亦可說是依如來坐此入金剛喻定而得名。金剛，即表示堅利，不爲一切所破壞而能破壞一切之意。

己二 重頌

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：「超過三界大法王，出現世間化群品，恆河沙等諸菩薩，入佛甘露智慧門，歷劫得道慈氏尊，以大悲心而啓問。善哉無垢法王子！智慧能開真佛乘；我以師子無畏辯，說大乘中趣覺路。汝等一心善諦聽！轉授未來所應授，十方世界可使空，無令斷盡出世道。將求解脫出世道，不過三根九品類，上根三品居蘭若，中下隨緣化世間，所求道果等無差，同說真如佛性海。已獲無漏真大士，隨宜應現濟群生，開示有空不二門，自利利他無間斷。未得無漏諸佛子，應正勤修三種學，善根迴向施衆生，一心專念佛菩薩。願我常觀佛菩薩，無邊莊嚴功德身，若使恆聞法雨音，普得同霑心不退；以身常處於地獄，非不親近大慈



尊；以身常處於輪迴，非不親聞微妙法；以是因緣諸佛子，繫心常念天人師。若有佛子修聖道，發起無上菩提心，厭世住於蘭若中，亦得名修三種度。每日自食先布施，兼將法寶施衆生，三輪清淨是檀那，以此修因德圓滿。當知證獲波羅密，唯由心淨不由財，若有染心施珍財，不如淨心施少分。財施即得名檀度，此波羅密非二三。能施身命及妻子，如是得名親近度。若有求法善男女，爲說一切大乘經，令發無上菩提心，乃名真實波羅密。慈悲淨信具慚愧，攝受衆生離於貪，願成如來無上智，財法二施名初度。堅持菩薩三聚戒，開發菩提離生死，擁護佛法住世間，能悔誤犯真持戒。伏瞋恚心慈悲觀，當念宿因對怨害，不惜軀命救衆生，是名忍辱波羅密。能行難行不暫捨，三僧祇劫常增進，不共染污恆鍊心，爲度有情求解脫。出入三昧得自在，變化神通遊十方，爲斷衆生煩惱因，三摩地門求解脫。若欲成就眞智慧，親近菩薩及如來，樂聞出世妙理門，修達三明斷二障。能知衆生心差別，隨病與藥令服行，慈悲善巧應根宜，



方便利生度群有。觀一切法真句義，不著中邊離有無，淨智無間會真如，二利均平周法界。智力能了衆生性，爲說相應種種法，智力能入衆生心，令斷輪迴生死本。智力能分黑白法，隨應取捨各了知，生死涅槃本平等，成就有情離分別。如是十種殊勝行，攝入八萬四千中，隨其品類勝法門，乃名菩薩波羅密，八萬四千三摩地，能滅衆生散亂心；八萬四千總持門，能除惑障銷魔衆。大聖法王方便力，三種法要化衆生，教網垂於生死海，置彼入天安樂處。」

此中初頌，明佛出世化度衆生而無數菩薩悉令人佛之智慧法門。次一頌，讚彌勒菩薩能以大慈心而啓問如來，真是無垢法王之子，其用意即是佛之眞實法乘者也。次一頌，明佛以獅子吼之無畏辯才而說大乘覺路之法——即大乘菩提法，並令衆生諦聽，于聽法之後，以便轉授未來。次二頌，頌長行中第一釋尊垂答科中，佛告彌勒至汝應觀察等文。次四頌半，頌長行汝應觀察下至咸當一心修學等文。次一頌，頌長行一心修學下之復次善男子至自然易滿三種波羅密多等文。頌中所謂三種度者，即長行之三種



波羅密多。次九頌，即頌長行第二釋尊垂答科文中之正明修行十度之第一布施度，在此中對於名字布施波羅密及親近波羅密、眞實波羅密之三種，皆分別而明之。在下之九種波羅密，則合明而不再分別。次九頌，即頌長行中布施波羅密下之持戒、忍辱、精進、禪定、慧、方便、願、力、智之九種波羅密，可於每頌中而次第配之。但後之力與智波羅密，則二頌合明。次三頌，即頌長行廣明差別諸門。

已三 法益

爾時，世尊說是法時，八萬四千忉利天子，斷諸界障，證歡喜地。無數百千六欲天子，悟無生忍，得陀羅尼。十六大國王得聞持陀羅尼。無量四眾聞菩薩行，或得不退地，或得三昧門，或得陀羅尼，或得大神通。或有菩薩證得三地乃至十地，踊躍歡喜。無量百千諸人天等，發阿耨多羅三藐三菩提心不復退轉。八千人天遠離塵垢，得法眼淨。

此中不特凡夫比丘、比丘尼及天人等獲益，大菩薩亦於此法會中獲益。



此中獲益有七種之不同：第一、即是初利天子斷三界障礙而登初地。第二、即是六欲天子悟得忍陀羅尼；但初利天亦是欲界天攝，彼是別明，此六欲天是總明。第三、十六國王得聞持陀羅尼，即法陀羅尼。第四、即比丘等四眾獲益，有得不退地者，有得三昧門者，有得大神通者。第五、即大菩薩獲益，如證得初二地者便證三地，或已證三地及三地已上者，便於此時證得四地、五地乃至十地。第六、即明三界諸天人等，於此會中發菩提心得不退轉。第七、另明八千人天，遠離塵垢，得法眼淨。

戊二 功德莊嚴

功德莊嚴品第九

此品之所以得名「功德莊嚴品」者，本經說：「住阿蘭若功德成就」。這即明修習何種功德，作為菩薩莊嚴乃至成熟佛果莊嚴。德者、得也，二十四種不相應行法中有得之一法，即成就的意義，也即是得到了的意義。無論修習何法，到了成就的時期，這就是得。德上加一功字，這顯然是由於用了一番功夫，才有所成就。「不經一番寒澈骨，怎得梅花撲鼻香？」可



謂至理之言。功德二字，在佛典或可以名之曰修德，即是由修習而成功的德。然功德實包括修德與性德而言，性德即本來性具之德，是三因中的正因佛性，三德中的法身；修德即是修成之德，是三因中的了因、緣因。佛性，三德中的般若、解脫二德。但二德相即不離，性德不離修德，修德不離性德。顯性德藉有修德，以無漏法而言，若沒有本有種子，則無漏之法即不能生起，所以修不離性。但若沒有修習的功用，則本有種亦無從顯，也不能發生現行，所以性亦借修之功能乃欣欣然而增長。所以，性修互依增上也。菩薩所修以及佛果所成之德，大概有三種：在天台宗依涅槃經講，即法身、般若、解脫之三德；在法相唯識宗經論講，即斷德、智德、恩德。智德，即從本有熏增之無漏種所生起，都攝智德之相應及所緣等諸法，因智相增盛，名為智德。斷德，一面斷除煩惱、所知二障，和分段、變易二死，另一面即由斷而顯。即二空所顯真如法性非安立諦的清淨法界。恩德，佛菩薩初發心的宗旨，原為普利群生；佛以大慈大悲故，普救一切眾生，從斷智而起大用，以大悲願力現三種輪而為眾生說法：一、神通輪，



又云神變輪，由佛之身業現種種的神變，使眾生起正信。二、記心輪，又云鑿機輪，以佛之意業分別眾生之心行差別，記心即識別眾生之心的差別義。三、教誡輪，又云正教輪，以佛之語業教誡眾生而使修行。這三種，身、意、語次等之作用，先以神通導之，次以記心鑿機，次以教誡使行正道。雜集論卷一云：「神通記說教誡變現等無量調伏方便，導引所化有情令心界清淨。」這，能摧碾眾生惑業，故名曰輪。如對地上菩薩說法，則現受用身；對地前菩薩以及凡夫等說法，則現變化身。所以，無論地上或地前菩薩以及凡夫等，佛對之皆有恩德。此三德為菩薩所修習，也是如來所成就的。此經如來所人三昧，曰瓔珞寶莊嚴，亦以此三種功德成就為瓔珞寶莊嚴。所以菩薩應該修習此功德，才有淘煉進化到佛果之一日。

己一 慈氏啓請

爾時，彌勒菩薩摩訶薩白佛曰：「世尊！如佛所說住阿蘭若功德成就當得作佛，菩薩云何修諸功德而能住是阿蘭若中？惟願世尊爲我解說。」



彌勒的問意，覺得出家菩薩，固然如佛所說住阿蘭若功德成就，但究應如何修諸功德而能安住阿蘭若？如何住阿蘭若修諸功德？這問意，即傳達出內心要為地前菩薩以及三界衆生說法的祕意。

己二 釋尊解說

庚一 以具一德明

爾時，佛告彌勒菩薩摩訶薩言：「汝善男子當修學者但有一德，是人應住阿蘭若處求無上道。云何爲一？謂觀一切煩惱根源，即是自心，了達此法，堪能住阿蘭若處。所以者何？譬如狂犬被人驅打，但逐瓦石不逐於人。未來世中住阿蘭若新發心者亦復如是，若見色、聲、香、味、觸法其心染著，是人不知煩惱根本不因五境從自心生，即此名爲未能善住阿蘭若處。以是因緣，樂住寂靜求無上道一切菩薩摩訶薩等，若五欲境現前之時，觀察自心應作是念：我從無始至於今日，輪迴六趣無有出期，皆自妄心而生迷倒，於五欲境貪愛染著，如是菩薩名爲堪住阿蘭若處。若有人問：何等有情



於未來世當得作佛？應指是人於當來世出三界苦破四魔軍，速成菩提入佛智慧，一切世間天龍八部阿蘇羅等皆應供養。若善男子及善女人，以清淨心供養如是住阿蘭若眞善佛子，所獲福德無量無邊。若復有人以衆珍寶供養悲母，所獲功德亦無差別，何以故？是人當得阿耨多羅三藐三菩提，轉正法輪度人天衆，紹三寶種使不斷絕，當爲衆生作歸依故。

佛的意思，只要修學一德，即能安住阿蘭若，修諸功德而上求無上菩提。因爲此一德是總持一切功德。此一德，即「謂觀一切煩惱根源即是自心」，這即是「心地觀」之所在。從報恩品起，一層一層的說下來，至此，才顯示此經修觀的法門了。這與華嚴經「三界唯心」的意義相合。一般人以爲「三界唯心」、「萬法唯識」兩句話，可相提并論，在平等方面說，當然無甚區別；但是，在差別方面說，就有點不同了。「萬法唯識」，通於有漏、無漏諸法，範圍極其廣大。「三界唯心」，僅僅限於欲界、色界、無色界的三界而言，意義比較狹小。可以說，前者通於有漏、無漏的，而後者



僅有漏而已。三界之內有五趣有情，此三界五趣從何而來？由能造的福業、非福業、不動業而所招有漏的果報而來。漏，即是煩惱。煩惱有總、有別，總則有六種根本煩惱，即貪、瞋、癡、慢、疑、見。別則有一百二十八種根本煩惱，如成唯識論卷九云：「煩惱障者，謂執徧計所執實我，薩迦耶見而爲上首，百二十八根本煩惱及彼等流諸隨煩惱，此皆擾亂有情身心，能障涅槃。」既然漏即煩惱之法，也即是染污之法，是破壞的東西；如破房屋一樣的破壞、污穢，住在裡面怎能安然過活？這三界從貪愛等煩惱生起，所以都有煩惱漏在其中；不但惡、無記法是漏的，善的福業、不動業，也都是漏的，都帶有煩惱法的涵素。所以，三界五趣之法，都以煩惱爲根本。如觀十二因緣，由無明所發，愛取所潤，但煩惱根源畢竟安在？此衆緣所生起的煩惱，不過由有情自心的心所法爲其體罷了。既煩惱在各個有情心心所中，一切煩惱即是三界有情心心所的虛妄分別爲體，正所謂「三界唯心」。心有天王、心所之不同，心有八，即眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶八識。此諸識有各各相應的心所法之不同，如前五識有三十



四，第六識有五十一，第七識有十八，第八識有五。第七識現行常有煩惱相應；前六雖時有善法生起，但以第七識為所依根，雖不直接與煩惱相應，而間接已與煩惱結不解之緣了。所以，前七識心王與心所皆不離煩惱而生起。雖然第八識現行無煩惱俱起，但因前七所有現行之煩惱所重成的習氣都藏在其中，所以亦不能脫離染污的範圍。固然第七即前六之染污根，而第八被第七執為自我，且為藏納諸染習之處，所以亦即是染污法之源。以自心為煩惱根源，誰曰不然？若能如此一層一層甚深的觀察了知煩惱法的根源，則善能了知煩惱，亦能了知「三界唯心」。若要解脫煩惱，即在自心上解脫，不假外求。如此，才可以住阿蘭若修諸功德，不致盲修瞎煉。

在凡夫初發心人，無論對於何種事情發生，都誤以為環境所致，而不知自心所驅使。如狂犬若你戲弄牠，拾瓦石打牠，牠只追逐瓦石咬而不追逐人，以為是瓦石打牠，隨瓦石所轉。初發心學道之人亦如是，若遇六塵之境，則迷失其本性了，一味地貪求無有厭足之時。或者以為六塵是可怕的東西，所以逃避他。無論追求或逃避，皆是昧卻自心，執著外境。由此，



不了外境從心而現，則趨有逃空，墮落二邊，漠然無所明了。一般人都以五塵為外境，至於意識境，則亦有知其為由心現的，如煩惱在五境，要逃避五塵外境而修行。為什麼佛菩薩不為五境所染污而有煩惱呢？如因逃避五塵而住阿蘭若，難道山林草木以及飛禽走獸不是五塵境嗎？這種修行，豈不是滑天下之大稽？一般人，於五塵外境，不了知由內心所生起，於是趨避分別，在自心上留下了煩惱的印迹。其實，這都是第六獨頭意識非量的帶質境，而不是前六識同時現量的性境。若不能明了前六識現量境，不了唯心，則不宜安住阿蘭若，也不能修學大乘法。所以，若五塵外境現前，應該反觀自心，要念念不捨的這樣觀察：我從無始至今生，流浪在輪迴六道之中，皆因自心虛妄分別，而生起顛倒迷惑邪見，一失足成千古恨。若能如此觀察，正所謂唯心識觀，則能住阿蘭若。固然，證唯識境，唯有後得智，但是勝解行位——十住、十行、十向——菩薩，正應該修習唯識觀；二乘人回小向大，亦應修習此觀，降伏分別法執，以啓發法空勝智。所以說「萬法唯識」觀者，因眾生不了知外境而互相爭逐競鬥，致引起非人道



的慘劇。而今偏一切處，皆是這物欲橫流，所以要挽救眾生之種種苦痛，斷我法二執，必須修學此萬法唯識觀。

四魔：一、煩惱魔，貪等煩惱能惱害身心。二、蘊魔，色等五蘊即是種種的苦聚。三、死魔，死能斷人的命根。四、自在天魔，即欲界第六天的魔王，能害人間的善事。此四魔以第四魔為魔，其他三魔皆類從而稱魔（見義林章卷六）。若有人問：什麼人於未來世當得作佛？當然是能修此三界唯心觀者；因為他能超出三界之苦，破除四魔，乃至入佛知見。如我們以清淨心去供養他，所獲福德無量無邊。報恩品裡講過：若以微分少物供養悲母，與供養佛無有差別；供養住阿蘭若修唯心觀者，亦復如是。真正修唯識觀者，能從資糧位進而加行位而證入聖位而現三類化身，具足成佛功德，為眾生大歸依處。依大乘法來講，佛現應化身為地前菩薩說法。而現化身成佛，在諸聖教中說，凡初發心住菩薩都可以八相成佛。天台家以為圓教有此義，不許別教有此義，其實在華嚴、起信、及法相宗講，都許可在初住位菩薩就可以八相成佛。



庚二 以離二過明

『復次，善男子！有二種法擊縛行者，令不堪任住阿蘭若：一者、愛樂斷見邪法，二者、愛樂財寶樂具。又善男子！有二種人，不堪居住阿蘭若處：一者、具足憍慢，二者、惡大乘法。又善男子！有二種人不應居住阿蘭若：一者、邪見不信佛語，二者、身自破戒，策役持戒。如是等人，不應居住阿蘭若處求無上道。』

此中明有二種過法，使你不能住阿蘭若，可分三類來說：一、在家凡夫：1. 以為人死了就沒有了。2. 如唯物論者，以為人間唯五欲之樂，只要有金錢就可以享受，所以貪著金錢。二、出家凡夫：1. 有憍慢心者，恃自己稍有問或功德，就變為「誇大狂」，不能虛心謙下；所以修學佛法者，應首先把憍慢心根本掃盡。2. 因有憍慢心升起，只求自利、自解脫，有德者不去恭敬，有苦者不去悲憐、救濟，這與大乘佛法背道而馳。三、佛法中修行稍有心得的出家人：1. 只要相信佛理，縱然憍慢到某種程度，還可以挽救；倘根本不信仰佛理，即佛在世亦無法可施。自以為我超過佛菩薩，



以為佛說的教法不過為愚夫愚婦一殺人說。我則超然不復相關，這種邪見堅深，難以拔濟。2. 破戒，這不是沒有受過戒，是稍有禪定工夫，妄心稍息，即覺萬法空無所有，以為我是無所謂戒的了；你們持戒的，都是淺薄凡夫，應為我所驅策使用。如脫離了此三種的二過法，才可以住阿蘭若，有成佛的希望。

庚三 以諸四法明

『復次，善男子！具四種德，應當安住阿蘭若處。云何為四？一者、名聞，總持不忘；二者、分明，能解妙義；三者、正念，常不放逸；四者、隨順，如教而行。善男子！若有佛子成就如是四種勝德，應當安住阿蘭若處，修菩薩行求無上道。復次、善男子！出家菩薩復有四德莊嚴自身，住阿蘭若求佛智慧。云何為四？一者、大慈；二者、大悲；三者、大喜；四者、大捨。善男子！如是四法，能生一切福德智慧，利益安樂無量眾生，速證無上大菩提法。復次，善男子！出家菩薩復有四德，持戒清淨能至菩提。云何為四？一



者、恆住四無垢性；二者、常行十二頭陀；三者、遠離在家出家；四者、永離諂誑嫉妬。善男子！一切菩薩依此四法，永離生死得大菩提。復次，善男子！出家菩薩復有四法，永離生死得大菩提（此段若非行文，即係闕誤）。復次，善男子！出家菩薩復有四法攝一切善。云何爲四？一者、淨持禁戒，復有多聞；二者、入諸三昧，能具智慧；三者、得六神通，兼修種智；四者、善巧方便，又不放逸。善男子！如是四法，三世菩薩共所修學，汝等佛子亦應修習，疾證廣大無上道菩提。復次，善男子！出家菩薩具四種法，於菩薩行得不退轉。云何爲四？一者、布施；二者、愛語；三者、利行；四者、同事。善男子！如是四行，趣菩提路，利生根本，一切菩薩皆應修學。復次，善男子！出家菩薩復具四德住於闍若，持戒清淨莊嚴自身。云何爲四？一者、觀察自無本性，伏斷二執證無我故；二者、他身亦無本性，於怨親所離憎愛故；三者、身心快樂，心心所法無分別故；四者、得平等智，生死涅槃無差別故。善男子！如



是四法，一切菩薩所應修習，汝等佛子亦當修習，遠趣無上正等菩提。

『復次，善男子！一切菩薩復有四願，成熟有情住持三寶，經大劫海終不退轉。云何爲四？一者、誓度一切衆生；二者、誓斷一切煩惱；三者、誓學一切法門；四者、誓證一切佛果。善男子！如是四法，大小菩薩皆應修學，三世菩薩所學處故。復次，善男子！如出家菩薩復有四法，住阿蘭若持戒清淨。云何爲四？一者、愛樂空性，空所顯故；二者、得無恐怖，證三昧故；三者、於諸衆生起大悲願；四者、於二無我無厭背心。善男子！如是四法，一切菩薩入聖要門，依此四法斷二障故。復次，善男子！出家菩薩復有四法，住阿蘭若善持禁戒莊嚴其身。云何爲四？一者、永捨我見；二者、捨我所見；三者、難斷常見；四者、深能悟解十二因緣。善男子！如是四法能除毀禁，守護淨戒莊嚴其身。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，又觀四法能護禁戒，妙行增修趣求佛智。云何爲四？一



者、觀察五蘊生滅；二者、觀十二處如空聚空；三者、觀十八界性同法界；四者、於俗諦法無捨無著。善男子！如是四法，一切菩薩所應修學，是故佛子住阿蘭若，一心修習求無上道。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，具足四種持戒清淨，莊嚴自身。云何爲四？一者、成就不見身觀；二者、成就不見語觀；三者、成就不見意觀；四者、遠離六十二見，善能成就一切智觀。善男子！若有佛子成就如是四種清淨，現身證獲正性離生，乃至速證無上菩提。以是因緣，汝等佛子觀如是等四種法門，斷四惡道證四涅槃，盡未來際度諸有情，令證阿耨多羅三藐三菩提。

依本經的原意，應有十二段，但缺少一段，所以只有十一段。每一段有四法，現在分別解釋於下：

第一、即是四種德：1. 不忘所聞的教法；2. 了解義理；3. 既有了理解，依理而行而正念生起；4. 依教奉行。若此四德具足，才能住阿蘭若處。如出家的菩薩修菩薩行，應以此四法而修。依佛法，修行必須依出世間的



無漏聖教爲根本，聞教後進而理解，才有正念生起，有了正念當前而去修行菩薩行，不致趨入迷途，才不是盲修瞎煉的人。

第二、四無量法：1.大慈；2.大悲；3.大喜；4.大捨。慈，能與樂；悲，能拔苦；喜，見入離苦得樂而生慶悅；捨，如上三種捨之而不存着，又能捨怨捨親而怨親平等。所謂無量者，因爲普緣無量衆生，引無量之福，平等利益一切衆生。如俱舍論二十九云：『無量有情爲所緣故，引無量福故，感無量果故。』此有淺深之不同，從淺至深次序井然，達到證入無上佛果，福德智慧才圓滿。

第三、四德：要想出家基礎堅固，非持戒不可；若能持戒，則能成就無上菩提。1.恆住四無垢性；2.常行十二頭陀；此二種在上面都講過。3.要遠離在家而出家；4.要永離諂誑、嫉妒。諂誑是騙人，嫉妒是憎人。若依此四法修行，則能永離生死苦海得大菩提。嫉妒的意義：害賢曰嫉，忌能曰妒，謂爲其賢能於己而惡之。總之，凡他人有榮幸之事，則對之生可惡之念曰嫉妒，正是隨喜心的反面。



第四、四法：此四法是總攝一切善法的陀羅尼法。1.持淨戒而還要有多聞，若能持戒不能多聞，或能多聞而不能持戒，這是偏於一面而不能攝善法。2.要定慧雙修，如智慧無定是散慧，如定無智慧則易流入邪定。3.要得六神通，同時要修得大乘的種智——利人的種智，如同辟支佛一樣的只能現通，這簡直對於大乘佛法茫然莫明。4.要能夠善巧方便，還不要放逸，世人每每有善巧者即易流於放逸，正所謂「聰明反被聰明誤」。

第五、菩薩四攝法：菩薩之所以能利人者，以此四法為根本，如瑜伽菩薩戒即依菩薩的「六度」、「四攝」為菩薩行。1.布施，有財施、法施、無畏施三種，但不一定要捨頭目髓腦才算布施，只要隨所有的能力去做應做的布施工作，能為公眾服務謀利益，也是布施。無畏施，也並不一定到菩薩地位才有，無論何種大小動物或個人團體——社會國家，有重大的災難降臨，我能隨力去弭災除難，即無畏施。2.愛語，以他人歡喜聽的言語為眾生說法，隨眾生根性而以善言譬喻，令眾生皆能信入。3.利行，菩薩以身口意善行利益眾生，凡有利益皆歸諸眾生，而自己能刻苦耐勞。4.同



事，菩薩以法眼見衆生根性，隨其所樂而分形示現，所謂同其光、和其塵，使同其所作令霑利益。此四法名曰四攝法者，唯此才能攝受一切衆生皆歸佛道，所以出家菩薩要切實去修學實行。

第六、具足四德，方有安住阿蘭若之可能，也就是方能住阿蘭若而修成佛之功德，菩薩應以此功德而莊嚴自身。四種功德是：一者、觀察自身皆爲五蘊、四大衆緣會聚而成，無有堅固之實體，故即證二無我性斷除我法二執也。由執我爲實故起二執，今悟我空即證無我性也。二者、從自身無我推知他身亦復如是，了知自他平等無我之理，即無有一切親疏、欣厭、喜樂、憎惡，自他平等故，同一無我理故，乃至同一法身無我性故。三者、世人所有欣、厭、憂、惱、苦、樂受等，皆由執我而起，令心不安，恆時住於矛盾狀態之中；今了平等無我理故，自他人我無分別故，則身心快樂得大安然也。四者、依前我法自他平等無有憎惡親疏差別，即得平等之智，了知生死涅槃無差也。由生故有死，由有染故而後淨，今既入我性空，則生佛平等，涅槃生死無有差別。離涅槃性即無生死可得，離生死外亦無涅槃



繫可得，所謂煩惱即菩提，生死即涅槃；故於生死海中利益衆生，無有生
死涅槃相之可得可畏也。若能如是修行，乃能行菩薩道。但是此中所明修
行，要皆是三阿僧企中初阿僧企，地前菩薩所修之行門也。

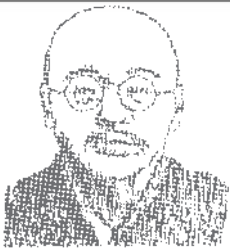
第七、即以發宏誓願，能住阿蘭若和能經三無數劫無有退轉。一者、
菩薩發心，目的即在度諸衆生，故第一誓願即衆生無邊誓願度也。二者、
衆生從如何度之，故煩惱無盡誓願斷。三者、但煩惱差別無量，而對治法
門亦復差別無量，故法門無量誓願學。四者、如無量法門，若欲運用善巧
無礙，除非完成佛果功德不可，故佛道無上誓願成。爲度衆生故，爲欲成
熟一切有清故，故菩薩成佛，非爲個己而實爲衆生也。佛果功德，即無住
涅槃及智、斷、恩三德，與佛果上十力、四無所畏，十八不共法等。初發
心菩薩，無有威德莊嚴，即名爲小；初地以上之菩薩，具足福德智慧，故
名爲大也。

第八、一者、空，即我法二空或十八空等，由此二空、十八空等所顯
之理，即爲空性；菩薩愛此空理，故住阿蘭若也。空所顯故者，菩薩初從



勝解行地乃至十地滿心，都依法空所顯而修一切之行；如地前菩薩依空理而修，初地以上菩薩即依證此空性而修行佛果，故菩薩愛樂空性也。二者、菩薩因證諸法性之正定，了知生佛平等無有差別之相，故無恐怖也。三者、此空所顯之理即平等性，因觀自他平等、物我無二，菩薩即起同體大悲願力以度衆生。四者、由空所顯，了知平等無二之理，通達緣生體空，即證二無我性，無有厭捨也。要門者，謂此四法即是菩薩勝道之捷徑。勝道者，即無漏智慧，因此無漏智慧為勝道自體故。此勝道之義，約所證邊言，即真如法界之性；約相應之心法而言，即相應之善心心所法；約所成之法而言，即一切純無漏之善法也。總之，依此四法而行，即觀二空，證二無我，斷二執，遣二障也。

第九、重在離我我所見，伏除斷常見執，悟達十二緣起之深旨。換言之，即於此十二因緣法上，捨除斷常、我我所見也。因觀十二因緣之法故，即了知此業感從無明而起，因緣所生，實無有我、我所見，及斷、常見也。十二因緣者，從無明乃至老死，分為惑、業、苦三道，過、現、未兩重因



果，即苦集二法。此十二因緣法，雖為辟支佛之所獨修，而實為聲聞菩薩修行之通法，至佛究竟位方能圓滿了知而實證也。

第十、即是觀三科法而住蘭若，護持禁戒。此中所言戒者，因戒為一切行之基，為一切菩薩修行之軌範，故於明諸四德中，各德皆具足戒義也。蘊者，聚集之義，即合此有為諸法而分為五類，如長、短、方、圓、青、黃、赤、白為色法類。觀此色等五類之法，法法皆是剎那剎那生滅不停，故名五蘊為生滅也。處者，即生長門義，因內有六根、外有六塵，各於其處發生其識緣一切境，故名門義和處義也。觀此十二處法皆從緣生，故空無所有，因空無所有故，如空聚落能生一切虎狼獅豸，亦即最為恐怖、危險之處。界者，分段隔別義，即此六根、六塵、六識諸法，各有個別種性之法體，依此立為十八界也。但此各別體性，微細觀之亦究竟不可得故，若有所得即有障礙，則諸法即不能安住。且此不起之法，今復安住何處？所以法法互徧互融，體同法界也。法界者，即真如法性；亦即總括一切法而言，因此一一法互相徧滿故，故一法總為一切法，即法界也。如上三科



諸法，捨之即落於損滅執邊，著之即屬於增益執邊，所以觀一一法如幻如化而有，若了性空法本如是，即於俗法無捨無著而不追求也。

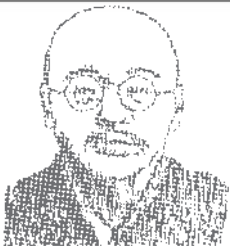
第十一、四觀：四觀者，前三是三業之觀，後一是總括前三和包羅一切邪見之觀也。別言之，即是觀身是幻不起身見，即無有能起身見之執著而達平等真如之法性。觀一切言語性空，不見妄言、綺語等四惡業及四善業之形象，故體即真如。觀意即心心所法皆眾緣起，空無自性，即不起心心所法之分別，即同真如無有可見可取之意也。總言之，即遠離六十二見，捨棄一切不正見之身、口、意、三業也。六十二見者，依智度論說：即以身見——薩迦耶見、邊見——斷常二見爲根，於五總法上各執爲我、我所、我有、屬我之四種，即依五蘊合成而爲二十；此二十法復以三世配之，及加根本之二見，遂成爲六十二見也。然此六十二見，大小乘論各有不同，如顯揚論、瑜伽論等，即以前際十八見、後際四十四見爲六十二見。前際者，依過現法而執我也，其中共有十八邪見：即四徧常、四一分常、二無因、四有邊無邊、四不死矯亂。四徧常，如數論等執著現實界之萬有，



雖有轉變遷流，但其體常住不變也。四一分常，如計梵天上帝等是常，而從此上帝等所產生之物即是無常，故名一分常也。二無因，有二種計著：一者、即依無想定、無想報等而計虛無之外道，因觀過去無數劫前之諸法，其相冥然，故計萬有從無生也。二者、即自然外道，執萬物都是自然而有，不待因生故。又此兩種執，前屬定力而起，後乃從理想推度而來也。四有邊無邊，即橫計世界上下、左右之有無邊際也。四不死矯亂，即是以矯避言語以使人恭敬也。後際者，依現未事而執我也，此中共有四十四種：即是十六有想、八無想、八非有想非無想、七斷滅、五現法涅槃。茲不繁述。一切智者，依智度論明一切智、道種智、一切種智，而一切智即證諸法法性之智也。但在其餘諸論中，所謂一切者，即一切界、事、品、時：一切界，界有有情界和器世界，廣之即欲、色、無色之三界與無漏界。一切事，事即有無爲法，廣之即三科、五位、百法等。一切品，品即於一切事上顯其差別之義，即常、無常等之差別也。一切時，時即過、現、未之三世，如過去有過去，乃至未來有未來也。若作如此講，即等於一切種智。又此



一切智者，即於一切種種之智無不了知，名一切智也——此中二義皆可取。善男子下，顯住阿蘭若之菩薩，若能如是修行，現身即能證得正性離生乃至速成菩提也。正性離生，有大小乘之不同，小乘於須陀洹之初果獲正性離生，大乘於初地見道時得正性離生。正性，即真如實性，此性離去生滅無常之相，故名正性，即離有漏之生相也。以是因緣下，即總結以上明諸四法之功德。觀如是等，即是各種四法門。斷四惡道者，四惡道即是修羅、地獄、餓鬼、畜生，證初地或初果，即離異生性而證同聖性，在三界中，只在天人兩道受生，故名斷四惡道也。證四涅槃者，四涅槃即自性、有餘、無餘、無住。自性涅槃，即諸法之法性，一切眾生皆所共具之涅槃也。有餘、無餘，此二通大小乘義，大乘於阿羅漢果業報身尚在之時，即為有餘涅槃，因惑種已斷業報身未捨故；待後起十八神變，灰身泯智而入涅槃，無業報身故名無餘也。大乘以有為無漏功德，在佛果上無有斷盡，即為有餘涅槃；佛果位一切煩惱、二障、二死、二執畢竟無有，即無為餘涅槃也。無住，此一不通小乘及大乘之因地菩薩，唯佛獨有，如十地菩薩雖修無住，



但未圓滿，故亦不名無住涅槃也。以上諸四法，第一種即地前菩薩之所修行，第二乃至十一，即是十地菩薩各地依次所修行之四法門觀，但此十法門，地前菩薩亦應隨所修學也。

庚四 以諸八德明

『復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，具足八種三昧清淨莊嚴自身。云何爲八？一者、獨坐蘭若三昧清淨，二者、遠離綺語三昧清淨，三者、遠離五欲三昧清淨，四者、調伏身心三昧清淨，五者、飲食知足三昧清淨，六者、遠離惡求三昧清淨，七者、遠離因聲起愛三昧清淨，八者、爲衆說法不求利養三昧清淨。善男子！應當修習，速證無上正等菩提。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，復有八種智慧清淨。云何爲八？一者、五蘊善巧智慧清淨，二者、十二處善巧智慧清淨，三者、十八界善巧智慧清淨，四者、二十二根善巧智慧清淨，五者、三解脫門善巧方便智慧清淨，六者、能滅一切煩惱善巧方便智慧清淨，七者、能滅隨煩惱善巧方便智慧清淨。



淨，八者、能滅六十二見善巧方便智慧青淨。善男子！如是八種智慧清淨，汝等菩薩當勤修習，速證無上正等菩提。復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，復有八種神通清淨莊嚴自身。云何爲八？一者、於諸色法得無障礙天眼善巧方便神通清淨，二者、於諸聲境得無障礙天耳善巧方便神通清淨，三者、於諸衆生心心所法得無障礙他心智善巧方便神通清淨，四者、憶念過去生處死處得無障礙宿住智慧善巧方便神通清淨，五者、能往十方無數佛刹得無障礙神境智善巧方便神通清淨，六者、能知衆生漏盡未盡得無障礙漏盡智善巧方便神通清淨，七者、能滅一切煩惱得無障礙無漏智善巧方便神通清淨，八者、現見自身一切善根迴向衆生善巧方便神通清淨。善男子！如是八種神通清淨，十方菩薩同所修學，汝等菩薩亦應修習，速證無上正等菩提。

「復次，善男子！出家菩薩住阿蘭若，現身獲得八種清淨。云何爲八？一者、身業清淨，二者、語業清淨，三者、意業清淨，四

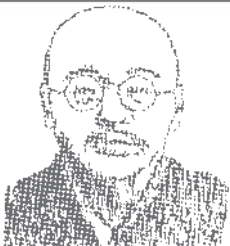


者、正性清淨，五者、正念清淨，六者、頭陀清淨，七者、離諂清淨，八者、一念不忘菩提心清淨。善男子！若有佛子住阿蘭若，具足如是八種清淨，現身成就無邊善根，不復退轉阿耨多羅三藐三菩提。復次，善男子！出家菩薩復有八種多聞清淨莊嚴自身。云何爲八？一者、尊敬和尙阿闍梨多聞清淨，二者、遠離憍慢生謙下心多聞清淨，三者、精進勇猛多聞清淨，四者、安住正念多聞清淨，五者、爲求法者說甚深義多聞清淨，六者、不愛自護毀他多聞清淨，七者、常能觀察一切善法多聞清淨，八者、聽聞正法如說修行多聞清淨。善男子！如是八種多聞清淨，汝等菩薩皆應修習，速證無上正等菩提。」

以下，即明住阿蘭若之功德也。此中共有五段：第一、以八種三昧而明八種法。略言之，即住阿蘭若處修諸三昧，能遠離一切戲笑喧嘩及種種貪求五欲適意之聲，而增長身心清淨，速證無上菩提也。第二、以八種智慧而明八德。五蘊、十二處、十八界，略義已如上述。二十二根，根者增



長之義，即是助他法而令他法轉益增勝，為其生起之功能也。二十二者，即眼等五根——於五識有增長義，意根——意識有增長義，男、女二根——繼續家族有增長義，命根——一期相續有增上義，五受根——苦、樂、憂、喜、捨五法與能受用業果有增上義，信等五根——信、進、念、定、慧於世間淨有增上義，三無漏根——未知、已知、具知於出世淨有增上義，共成為二十二也。第三、以八種神通而明八種善巧也。於諸色法得無障礙天眼，世人眼皆為色法所障，而此天眼即於色法之上超過人眼之所見，而不為色法所障故名無障礙也。他心智，即他心通，善能了知他心故。宿住智，即宿命通，知過去一切法故。漏盡智，即漏盡通，即斷盡煩惱所得之智，唯無學獨有也。以自身之功德，迴向一切眾生，利益一切有情，此即正明十迴向菩薩所修行之法門也。第四、以現身獲得清淨之法而明。身、口、意、三業清淨，即以十善法而戒十惡也。正性，即是安住真如法性，隨順真如法性而修行也。一念不忘，即心專一境義，即以菩薩心為前提而利益一切眾生，此是菩薩根本法也。第五、以多聞清淨而莊嚴自身修證佛果



也。多聞者，凡未得聖位之菩薩，或是初發心菩薩，即依諸佛菩薩清淨無漏界中所流出之聖言教量，依文思義依理起修也。若值諸佛菩薩出世之時，即親近諸佛菩薩而修行也。如華嚴經中之善財童子，徧參五十三位善知識，即是從多聞而得清淨也。和尙，此云親教師；阿闍梨，此云軌範師。

己三 結明法益

庚一 佛說當益

爾時，世尊說如是等菩薩行已，告彌勒菩薩摩訶薩言：『善男子！我涅槃後後五百歲法欲滅時，無量衆生厭離世間，渴仰如來，發阿耨多羅三藐三菩提心，入阿蘭若，爲無上道修習如是菩薩願行，於大菩提得不退轉。如是發心無量衆生命終上生觀史天宮，得見汝身無邊福智之所莊嚴，超越生死證不退轉，於當來世大寶龍華菩提樹下得阿耨多羅三藐三菩提。』

五百歲，有種種解說不同：有謂佛滅度後之五百歲，即佛滅後之五六世紀；有謂釋尊正法五百歲即入於像法、末法也；有謂佛滅度後五百歲中



之最後五百歲，正法、像法各千年之末法也；有說末法中最後之五百歲也。總之，即佛滅後法寶欲滅之時。若有衆生發如是心，命終必得上生兜率陀天，得親彌勒，後於菩提樹下隨彌勒同轉法輪也。如是者，即是依本品中之具一德明、離二過明、諸四法明、諸八法明也。觀史天，即兜率陀天。

庚二 經敘現益

爾時，世尊說是法時，二萬五千新發意菩薩，於菩提行將欲退轉，聞如是法發堅固心，超十信位至第六位。三萬八千淨行婆羅門，永斷邪見得大法忍及陀羅尼。七萬六千人皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

以上明記當來之益，此即結集經人敘說佛說法時，法會中間法之利益也。新發意菩薩聞如是法，即於將欲退失之菩提心法轉復增勝，超十信位至第六位。簡言之，即是超過十信心位而至十住中，第六不退位也。淨行婆羅門，在印度有此種行人，本修自己所修之道，奉持自己所奉之邪法者；但今自聞佛法後，即捨自己之邪法而奉行佛說之正法，斷除邪見得大法忍



也。忍即忍可，於諸佛法能忍可於心，無有疑惑得決定勝解也。無等，即是涅槃，此無等等即是發起等於無等之無上菩提心也。

丙三 大乘不共法

丁一 上根證大乘境（加行入根本）——觀空前心相證心空性（

相、性、禪、密）

觀心品第十

此品所以名「觀心」者，正明「心地觀」也。此經初從獅子吼菩薩稱讚如來時，曾告大眾說心地觀法：報恩品初，如來從三昧安詳而起告彌勒菩薩，便欲直宣心地觀微妙法，但因當時有妙德等五百長者之阻滯而未說。

彼等見如來光中所現菩薩難行之苦行，乃至顛目髓腦、妻子、財寶施于衆生，故便問於如來，以說明不欲修菩薩難行之苦行，以爲得果不及二乘之速，而又違父母之供奉。因此，如來爲逗此機宜，而漸引于佛果菩提，遂不能不暫置稱性頓宣之心地觀微妙法門，而誘之以五乘共法、三乘共法，展轉增進至於大乘不共之法，始能再說到心地，即此中觀心品，及此後之



發菩提心品、成佛品是也。報恩品漸說以來，固然亦是闡明心地觀門者，然僅可作心地觀微妙法門之方便；今此觀心品，則正明本經心地觀微妙法門之真實宗旨，即此經之所以得心地觀之名也。心地觀之「心」，此品有詳細之說明，今且依世俗聖教而略明之。

向世間一般人而問其所謂心者，則大多向胸部一指，顯得心即在此色身之胸中。此乃五臟中之心臟，司全身血液之總機。凡動物之生活，仗此心臟中樞不壞；若心臟中樞破壞，則其血液之運動亦隨即停止，而此血肉之身隨即死亡。故人身其餘有所損傷，大都不能即死，一傷及心，即不能生存。此依色法所成之肉團心，其功用在於能統持血肉之身，為血肉身之中樞耳，非此中所觀之心。但可作心之一種比喻，以其位居血肉之中樞而又能統持血肉身體之全部機關，亦如在萬法中以心為主，一切法為心之所攝持也。

復次，世間學說所研究到之心，如心理學所言，是以能緣境界了知種種相者為心，此是依緣境之功用而能了知一切萬物之別別相者以為心，即



成唯識論所謂「了境爲性相」之心。此即心與物相對者，因之而成爲現代泰西所謂之唯心論與唯物論，彼此對立，此以心理學所說之心未詳盡耳。佛法說，三乘則有眼、耳、鼻、舌、身、意之六識，大乘則加末那識、阿賴耶識而成爲八種識；此皆以緣慮了知爲心，其義猶未圓滿窮盡也。

復次，心之特義在於「集起」。小乘六識、大乘八識，本是心之別名，而此心之一名且可通於心所。但此皆重於慮境界、了別境界之義，未明以積集種子習氣而起現行爲心之義。此義，即於第八阿賴耶識正得心名，因此識最爲深細而能積集萬物之種子，萬物之種子莫不含藏於此識中，一切萬物莫不由此識而生起現行。此即名之爲「集起」心，即此經中以心喻地者是也——如地能積集一切草木種子而生起一切草木也。

尤有更進一層之心義，即是以一切法真實性爲心，乃說心之體性爲心。依此真實性爲心者，則如楞伽經所謂之「眞識」，及他經中所謂「眞心」、「自性清淨心」等，皆此眞實之心。即先觀一切法皆唯心，而進觀心之眞實性即一切法之眞實性。此即是所觀之境心，即眞如法界；而能觀之智，



則下文發菩提心中所明之四種自悟心，即是能觀之心。凡夫初修行者，依六識相應之定慧而為能觀之智；到證得真如法性時，則成為妙觀察智、平等性智之能觀自心，此即觀心之大意也。

依科判說，此唯是大乘不共法；此經雖通明五乘共法、三乘共法，但到此時期則超過人天、二乘，而成為獨菩薩所修之法也。在此大乘不共法中，共有三品，第一即是此品，科曰上根證大乘境。此中之上根，並非對五乘、三乘以上根，專就大乘中上根利智頓超直往之菩薩言。前所說之菩薩，是由初聞法而漸入十信、十住、十行、十回向以訖於四加行而證入見道，此即是從五乘共法、三乘共法而漸入大乘不共法者，此名漸悟大乘菩薩。而上根智直往之菩薩，即可直從此觀心品而發心，頓悟十信、十住、十行、十回向，由四加行修觀，觀諸法性相一切皆唯識，而證得諸法性相一真法界之不共二乘境。此即上根利智之直往菩薩，從初發心不經歷十信等位之階級，便能由加行而入根本者，此則名為頓超菩薩。正科之旁，加有「加行入根本」者，即明此經厭捨品、無垢性品而修十信心，再由阿蘭



那品、離世間品進而修十住，更由厭身品而修十行，復於波羅密多品、功德莊嚴品而修十回向，乃於此品起加行而證入根本無分別智。此科之所明，即接引十回向善薩，於煖、頂、忍、世第一而加功用，以期證入初極喜地。在此正科之下，又注有「觀空前心相證心空性」者，此即正明四加行入根本智義。因在此尚未證生空法，但依二空勝解而修一切觀行，以期證得二空之智，通達諸法實相。由此未證二空之根本無分別智，尚在證空之前，故謂之觀空前心相，即證空前觀一切法皆識所變，一切心所法皆如幻化剎那生滅。此品文殊師利如來問答中，廣明所觀之一切諸法皆識所現，而能觀之心亦畢竟空寂，即初觀所緣境無進觀能觀之心亦無，即能所皆空；更進而空相亦空以明一切法皆是心真如性，將心相究竟空去以證人真如實性也。禪宗所謂明心見性，正是此品所明，於此再以大乘各宗義而明之，故注有一相、性、禪、密」，以示本品之綱領。「相」，指大乘法相唯識宗之所明，即是所觀空前心相；此科中之「正說法本」，及「問答抉擇」中之「喻明其相」等，皆大乘法相唯識之義。「性」，即大乘法性空慧宗之所明，即



是諸法皆無所得而畢竟空，此科中之「空顯其性」是。「禪」，即大乘禪宗之所明，即言語道斷、心行處滅、離四句、絕百非而唯證相應者，此科中之「直指法界」，正顯此意。此品之末，更有「咒印」一科，明大乘密宗之義。由此，在此一品之中，含有大乘相、性、禪、密。然此品所正明者，在相、性、禪，至密宗之義，在成佛品始正明之，今但作此品之助道，故依此四宗之義而觀此品也。

戊一 長行

己一 文殊啓請

爾時，文殊師利菩薩摩訶薩即從座起，整衣服，偏袒右肩，右膝著地，曲躬合掌白佛言：「世尊！如佛所說，告妙德等五百長者：『我爲汝等敷演心地微妙法門。』而此道場無量無邊人天大眾，皆生渴仰，我今爲是啓問如來：云何爲心？云何爲地？惟願世尊無緣大慈、無礙大悲，爲諸衆生分別演說，未離苦者令得離苦，未安樂者令得安樂，未發心者令得發心，未證果者令得證果，同於一



道而得涅槃。」

從爾時文殊至白佛言者，即文殊菩薩要啓請如來說心地觀法，作一種最尊重恭敬之儀式。文殊師利即妙吉祥，妙吉祥者，是超過一切之吉祥，是不可思議之吉祥，亦即『不於其中起分別，是故此中最吉祥』之吉祥。此妙吉祥智，從初發心乃至加行證入根本，以及最後證入金剛喻定證入佛果菩提，無不依此而得成就；此品正明從加行無分別而入根本無分別，依妙吉祥之智其義尤顯。從世尊至皆生渴仰者，即文殊菩薩仰白於佛，代表在會諸眾，以啓問心地之義。因佛前於報恩品中，為彌勒菩薩——彼時雖告彌勒菩薩，而彌勒菩薩久已明得心地法，其實正為妙德等長者及在會中未明得心地者而說——宣說心地微妙法。而彼時妙德長者等機尚未熟不堪聽聞，今則因如來廣明諸法，在會大眾根性皆熟，故皆生渴仰而欲聽聞如來心地妙法。我今為是至云何為地者，正明文殊菩薩代表大會，請問「心地」之義。惟願世尊至而得涅槃者，希求如來演說以令眾生離苦獲益。所謂無緣大慈無礙大悲者，緣即生緣、法緣之義，生緣乃所緣之境，因眾



生不明生空之義而受諸苦，三乘聖人愍之而說生空以令其離苦；法緣，因衆生未明得一切諸法空無性之旨，故佛菩薩憫之而說法空之法，以令其明得諸法空性。無緣大慈悲，則唯佛果任運而起不待於緣，如日當空偏照一切，而此無緣大慈悲亦如是，不加分別親待，自然任運而起，故名無緣大慈。無礙、無緣可互用。因佛能行無緣大悲故，則能拔衆生三界生死之苦；因佛能行無礙大悲故，則能令衆生得大乘解脫之樂；以及能令衆生發大菩提心而證大乘無上佛果也。此中所謂同於一道而得涅槃者，即是二空所顯之涅槃性也。

己二 世尊許說

庚一 印許樂聞

爾時，薄伽梵以無量劫中修諸福智所獲清淨決定勝法大妙智印，印文殊師利言：『善哉！善哉！汝今真是三世佛母！一切如來在修行地，皆曾引導初發信心，以是因緣十方國土成正覺者，皆以文殊而爲其母。然今汝身以本願力現菩薩相，請問如來不思議法。』



諦聽！諦聽！善思念之！吾當普爲分別解說。』「唯然！世尊！我等樂聞！」

此明如來以智印於文殊師利，即明如來以智印可請問者而後說法。大妙智印者，是如來於三僧企耶所修不思議之最廣大智，因圓果滿而得者。以之印於文殊師利，明文殊師利問得契機契理。文殊師利能以大智而引導衆生成等正覺，故稱之爲三世之母。母者，即以喻明。如今世有技術等之人，凡受業於其門者，則稱爲師。文殊師亦復如是，能引導初發心菩薩究竟成佛之智，如母之能生子，故名三世十方如來之母；以其能引導初發心，依其妙吉祥智而究竟成佛故也。此義在華嚴經，從初修十信時，與經十住、十行、十回向於加行入根本時，及至於究竟成佛時，皆以文殊師利之妙吉祥金剛智而爲智。無著菩薩之金剛經論，亦明從初發心乃至究竟成佛，皆不離於金剛智。彼以金剛杵爲喻，中細而兩端粗，此即表示從「加行人根本」位，在中間最細小，因真見道赤裸裸唯根本智，正能表顯無分別智最純淨相。在杵之兩端，雖皆粗大貫徹上下者，然無不以中鈿爲根本；智亦



復如是，亦是以世第一後一剎那之根本無分別而貫徹加行無分別，及後得無分別。故原始要終，其中心點皆不離文殊師利之妙吉祥智也。文殊師利爲三世諸佛之母，是久已成佛者，但因本願力故常現菩薩相而爲衆生請問如來耳。諦聽諦聽至分別解說者，是如來許可爲說，囑文殊師利等靜聽思惟。唯然世尊我等樂聞者，是文殊師利等答佛歡樂聽聞。

庚二 顯能說佛

爾時，薄伽梵妙善成就一切如來最勝住持平等性智，種種希有微妙功德；已能善獲一切諸佛決定勝法大乘智印，已善圓證一切如來金剛秘密殊勝妙智；已能安住無礙大悲，自然救攝十方有情；已善圓滿妙觀察智，不觀而觀不說而說。

此經之特勝，在文義分齊明顯。例如此品是從加行而入根本，故其說法之佛身，即不同於前數品中說法之劣應身佛，而特標顯佛之勝妙德相，以明是勝應身佛或他受用佛所說之大乘不共法。此顯勝應身佛爲加行菩薩說，不同前爲十信、十住、十行、十回向說法之劣應身佛，故此文中顯如



來五種德相：第一、成就最勝住持平等性智，即明從加行入根本已，所見之佛即地上之他受用佛，雖尚在加行位，已鄰近於見道，故所見勝應身亦近他受用身。故此佛能顯之智，是平等性智而又顯現初二阿僧祇耶所具之希有微妙功德。平常說法之劣應身佛，是人相所成之佛，此在地前菩薩亦能現之；而勝應身佛，則非地上他受用佛不能顯現。第二、獲得決定勝法大乘智印：即決定證得勝義諦法之無分別智，印證諸法不生不滅；此即大乘之一法智印，不共於二乘之三法印也。第三、圓證金剛秘密殊勝妙智：此為如來所獨得之金剛智，唯如來究竟證得。言秘密者，唯佛與佛，乃能究竟同喻。其殊勝者，超過二乘乃至金剛心前之菩薩，故唯佛與佛乃能具此金剛妙智，其意在不受重變。金剛心之菩薩，猶有斷除微細煩惱之重變，故非大乘極果，則不具金剛妙智。第四、安住無礙大悲：即與前之無緣大慈、無礙大悲之義同。既能安住無礙大悲，則當然能救攝有情。第五、圓滿妙觀察智：此智能觀衆生之機宜，興教化而說法度之。但雖是觀機說法，而其觀智出於任運自在，故成不觀而觀。其說法不決定用於聲教，即行、住、坐、臥四威儀皆是說法，如佛在靈山拈花微笑，彼時金色



頭陀便證得不立文字之第一義諦，在禪宗豎指低頭，皆成不說而說之法。此後，皆明依究竟之佛，現鄰地上之佛相，而說入初地之法也。

庚三 讚所說法

是薄伽梵告諸佛母無垢大聖文殊利菩薩摩訶薩言：「大善男子！此法名爲十方如來最勝秘密心地法門，此法名爲一切凡夫入如來地頓悟法門，此法名爲一切菩薩趣大菩提眞實正路，此法名爲三世諸佛自受法樂微妙寶宮，此法名爲一切饒益有情無盡寶藏。此法能引諸菩薩衆到色究竟自在智處，此法能引詣菩提樹後身菩薩眞實導師，此法能雨世出世財如摩尼寶滿衆生願，此法能生十方三世一切諸佛功德本源，此法能銷一切衆生諸惡業果，此法能與一切衆生所求願印，此法能度一切衆生生死險難，此法能息一切衆生苦海波浪，此法能救苦惱衆生一切急難，此法能竭一切衆生老病死海，此法善能出生諸佛因緣種子，此法能與生死長夜爲大智炬，此法能破四魔兵衆而作甲冑，此法即是正勇猛軍戰勝旌旗，此法即是

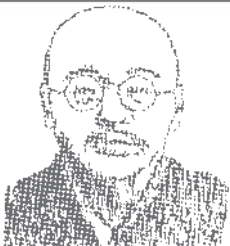


一切諸佛無上法輪，此法即是最勝法幢，此法即是擊大法鼓，此法即是吹大法螺，此法即是大師子王，此法即是大師子吼，此法猶如國大聖王善能正治，若順王化獲大安樂，若違王化尋被誅滅。

在末說法之前，先讚歎所說之法，故名讚所說法。在此讚所說法之文，共有二十五義。此法名為十方如來最勝秘密心地法門者，此是與加行位鄰近地上所見之他受用佛所說之法，非二乘之所了知，亦非地前菩薩所了知，其究竟唯在功圓果滿之佛陀，始能得知，故此心地法門為諸佛之秘密境界，為十方如來所依者也。其次，則為上根利智之凡夫入如來地之頓悟法門。又其次，則為菩薩趣入大乘真實法性之正路。又其次，則為三世如來之自受用淨土，安住於此心地寶宮，則為如來之一真法界土，而為四智菩提之所緣。又其次，則為如來寶藏，能饒益有情，能與以出世之寶而使有情出生死之苦。又其次，則為引諸菩薩到色究竟自在之處，此明菩薩將成佛時，位居色究竟天上，超過三界，坐大寶蓮華成佛果菩提。又其次，明此心地觀法，能引導佛滅後之菩薩至於佛果菩提。又其次，則為能雨出世間之七



聖法財，如世間之摩尼珠，能滿足衆生之需求。又其次，則爲能生一切諸佛功德本源，即是依心地法而作所緣緣、增上緣，則無漏功德種子皆從此生。又其次，能消衆生諸惡業果，即明一切惡業皆由心生，修此心地觀法則諸惡業即能銷殞。又其次，能與衆生之願印，正明此心地觀如摩尼珠而能滿衆生之願望。又其次，能度衆生生死險難，息衆生苦海波浪，救衆生苦惱，竭衆生老病死海，皆是斷除煩惱而出三界之生死大海，得佛果之常樂。又其次，能產生佛果之無漏親因緣種。又其次，能作滅衆生生死長夜之大智炬，以令此心地光明。又其次，則能作破魔之鎧甲，而滅除煩惱魔怨。又其次，則明修此法如得軍中戰勝之旌旗，則其軍威嚴整；心觀亦然，在未作心地觀之亂心，則如敗北之兵紊亂無章，而正修心地觀時，則心與境皆寂靜不亂。又其次，明此法是一切諸佛無上法輪，即是明證得果者，皆必轉大法輪而說此法也。又其次，明此法如幢，爲三乘之所瞻仰故也。又其次，明此法如擊大法鼓，吹大法螺，正如軍中所用之鑼鼓，在戰場敲動，能令三軍向前殺敵；此心地觀亦然，修此觀時，則能破除煩惱之敵。



又其次，明此法是大獅子王，大獅子吼，獅子是百獸之王，此是顯體；吼是顯用，即獅子吼聲百獸驚恐。此法亦然，其位則衆法中尊，而用則能摧伏外道。最後明此法如聖治世，若能順其教化，則便得利益安樂，否則便遭誅滅。此法亦然，若能依心地觀而修行，則能發生一切利益安樂，否則便常沉淪於生死大海之中，爲魔王之所殺害。

庚四 正說法本

『善男子！三界之中以心爲主，能觀心者究竟解脫，不能觀者永處纏縛。譬如萬物皆從地生，如是心法，生世、出世、善惡、五趣、有學、無學、獨覺、菩薩及於如來。以是因緣，三界唯心、心名爲地。一切凡夫親近善友，聞心地法，如理觀察，如說修行，自作、教他，讚勵、慶慰，如是之人能斷二障，速圓衆行，疾得阿耨多羅三藐三菩提。』

此中從善男子三界之中至永處纏縛者，正明若能觀心則能出苦得樂，蓋心是一切諸法之根本。三界者，在此欲、色、無色三界之中，共有九地，



或分二十五有。此依正果報，由福業、非福業、不動業之所招感，皆有漏之業果。其最大之發動力便是無明，此即是心所法之一，即與前七識心王而起，依第八識心王而存，故三界一切有漏業果，皆是從心而生，以心為主。故諸法中，八識心王最為強勝；屬從於心王之心所次之；又其次則為色法，由此色法是為心心所之所變現及所了知緣慮分別故也；又其次則為不相應法，因此法是由上之心王心所色法三種上所現之分位。此即五位百法中前四位之九十四有為法也。故三界有為之法，皆心王為主；欲離去三界生死，解脫無為，則必先觀察自心。觀自心既明，便能究竟解脫，否則便長淪於三界生死之中。故欲求解脫三界生死之纏縛，必須修此心地觀，而觀三界有為之法皆因緣所生，而緣生本無自性。能如是觀，則便了知諸法畢竟空無自性之義，此所以能觀心者便能究竟解脫。此種觀法，在大乘性相義中，徧觀諸法緣生無性，性體空寂，即是法性宗義。法相宗則先觀一切法皆唯心之所變現，不離於心，即所取之境無；次觀能取之心亦無，以及心境皆空而證諸法真實法性。此中空無性義，亦與性宗無二，不過作



觀之法稍不同耳。因性宗是直觀法空真如，而相宗先觀一切法唯識無自性，而漸空境空心以成畢竟空耳。然修觀須攝心令定，一切法莫妙於觀心，以心為勝故；若從餘法觀緣生無性、平等真如，則常落於分限之中，不能究竟通達，觀心地則不落此境限而能扼諸法之要也。次譬如萬物至心名為地者，正明地能生萬物，如心能染淨諸法。成唯識論對於心性本淨義，有二種解釋：第一、即以心之真如性而言本淨；第二、是以即心自體而言本淨，此明心之自體隨善、惡、無記三性之心所有法而支配，設無不善性與無記性之心所法相應於心王，則心王之自體亦即本來善淨。且如修五重唯識觀中，亦顯心之自體本淨義：第一、遣虛存實，即遣去偏計所執心外虛妄不實之諸法，而存心內諸法；第二、捨濫留純，即捨去四分中之第一相分以免濫同外境，而留能緣慮之內心；第三、攝末歸本，即自體分所變之見相二分而泯歸於自體，因二分是用，自證分是體，見分多有非量，而自證分則純是現量故；第四、隱劣顯勝，此即收一切心所而專顯心王，以顯心體本淨之義。如此，則心王非善、惡、無記之三性，而隨諸心所以成善、惡、



無記耳。故心能生世間、出世間，善惡五趣乃至如來。謂依無明等之心所，則生世間不善、無記之法，而成五趣之衆生；若依信、勤、念、定、慧之五善根，乃至三十七菩提分法，四諦、十二因緣、六波羅密，修習而對治無明，則成出世無漏因果而成有學、無學、獨覺、菩薩、以及如來。故在三界中之心，亦如地之能藏萬物，故以心而喻之爲地，能發生染淨諸法也。從一切凡夫至三藐三菩提者，此正明衆生依此觀自修習並教他者，能證無上菩提。此品明上根利智之凡夫，常親近善友，依善友所教之心地觀而如理修習，且又將所詮之教義而教化他人，則便能證入大乘境，斷除二障，速成佛果菩提。故此心地觀，正大乘直往菩薩所修之法門，而其教義則正是由大乘相性之法而入於禪宗頓悟之門者，且又附有密宗之咒印也。

庚五 問答抉擇

辛一 文殊問難

爾時，大聖文殊師利菩薩白佛曰：「世尊！如佛所說唯將心法爲三界主，心法本元不染塵穢，云何心法染貪瞋癡？於三世法誰



說爲心？過去心已滅，未來心未至，現在心不住。諸法之內性不可得，諸法之外相不可得，諸法中間都不可得；心法本來無有形相，心法本來無有住處，一切如來尚不見心，何況餘人得見心法？一切諸法從妄想生，以何因緣今者世尊爲大眾說三界唯心？願佛哀愍，如實解說！」

此段根據前文，特提「唯將心法爲三界主」的問題來討論。先把心的範圍指實，而「心法本元不染塵穢」，指心自體，亦通真實性言。如勝鬘經亦論到心性本淨，非煩惱所染，是煩惱與心性不相應故。既然「心性本淨」，「不染塵穢」，爲什麼又染貪、瞋、癡呢？這貪、瞋、癡的三毒，難道不是塵穢嗎？不但此也，且又喚什麼作心？如以過去心爲心，可是它已經過去了，殘滅得連一撮遺灰也沒有；若說未來的吧，它還在未來，沒有生起；至於現在呢，又未免「曇花一現」之憾，因爲現在心剎那生滅，沒有一刻兒暫住下來。而且，在諸法內找不到心的性，在諸法之外找不到心的相，如果想在諸法的中間找到心，這是絕對不會有的事，因爲諸法本身根本就



是如幻如化的假相。諸法是如幻如化的假相，當然是沒有心的，由此推論到不但說不上心為萬法之王，而且什麼是心都還有問題。記得禪宗二祖慧可見達磨云：『我心未寧，乞師與安！』達磨云：『將心來與汝安』。慧可云：『覓心了不可得』。達磨云：『與汝安心竟』。所以橫徧十方、豎窮三世，任你怎樣底尋找它，終尋不得它的住處，一切諸佛尚且無心可見，何況住在淺薄凡夫地位的我們呢？這心等一切法，文殊以妙吉祥智而觀之，皆不可立，不可施設，畢竟空故無由得見，見為諸法皆不過妄想分別而已。這是觀三性中偏計執所執的虛妄相，故一切諸法皆由虛妄計度而現起。然則佛說『三界唯心』，其理由究竟安在？這質問之提出，正為顯出為三界主的心，是如幻如化底不可捉摸的。所以請佛如諸法實相而為解說。

辛二 世尊解說

壬一 印許所問

爾時，佛告文殊師利菩薩言：『如是！如是！善男子！知汝所問。心心所法本性空寂，我說衆喻以明其義。』



善男子！你所請問的意思，是如法如理的請問，因為心心所法的本性本來是空寂的無形相無住處。若有形相住處，則變為死法了。心的空寂性，固然是不垢不淨不增不減，為啓迪衆生，明「心外無別法」，所以說「心法為三界主」。

壬二 喻明其相

「善男子！心如幻法，由徧計生，種種心想受苦樂故。心如水流，念念生滅，於前後世不暫住故。心如大風，一剎那間歷方所故。心如燈燄，衆緣和合而得生故。心如電光，須臾之頃不久住故。心如虛空，客塵煩惱所覆障故。心如猿猴，遊五欲樹不暫住故。心如畫師，能畫世間種種色故。心如僮僕，為諸煩惱所策役故。心如獨行，無第二故。心如國土，起種種事得自在故。心如怨家，能令自身受大苦故。心如埃塵，空污自身生雜穢故。心如影像，於無常法執為常故。心如幻夢，於我法相執為我故。心如夜叉，能噉種種功德法故。心如青蠅，好穢惡故。心如殺者，能害身故。心如敵對，



常伺過故。心如盜賊，竊功德故。心如大鼓，起鬥戰故。心如飛蛾，愛燈色故。心如野鹿，逐假聲故。心如群豬，樂雜穢故。心如衆蜂，集蜜味故。心如醉象，耽牝觸故。

此中有二十六種比喻，於此分別解說。一、心如幻化：並沒有堅實固定的體性和形相，像玩把戲變戲法一樣，把一條小白手巾變成兔子，而衆緣所生起的諸法都是如此，心法亦然。若了知幻化之法，則心地廓然清淨一塵不染；若不了知，於是虛妄分別現起種種心相，在心所法中則有想受等種種苦樂生起，這都由虛妄分別的習氣而現起的。二、心如水流：前六識有時或起或不起，是有間斷的；而第七、第八識是無有間斷的，但念念生滅，如長江之水後浪推前浪，滔滔底流動，前刹那的水決不是後刹那的水。三、心如大風：如眼識生起，凡有所看見的東西都看見了；其餘諸識亦然。四、心如燈焰：若沒有油和炷等衆緣，不會有燈焰的現象生起。五、心如電光：這是以空中的電光爲比喻，不久住故，正所謂「曇花一現」。我們心中常有妄想生起，倘若迴光返照，就馬上消滅了。六、心如虛空：他



的自體本來是淨的，但被客塵之所染汚所以不淨。七、心如猿猴：在山樹林間，由此樹跳至彼樹，來去無有休息。八、心如畫師：如華嚴經云：『心如工畫師，善畫諸世間。』世間五蘊諸法尤其是色法，皆由虛妄分別的心，描寫種種的境界出來。九、心如僮僕：雖然『心法為三界主』，但好像僕人差不多跟著貪、瞋、癡三毒法後面跑，忙得不亦樂乎。佛典裏有把十種煩惱名十使的，俱舍論以見思之惑立九十八使，使者令也、役也，這顆心完全被煩惱所驅使，不自由而形成塔下囚了。十、心如獨行：諸識在每一剎那之頃，自類的只有一個心王生起，決不能有兩個心王並駕齊驅。十一、心如國王：煩惱諸心所現起，皆由心王所統轄，一切事法由心轉變。十二、心如怨家：這個心能使身隨諸地獄，受諸苦惱。十三、心如埃塵：能生種種煩惱，暴風雨也似的襲來，令身不得安樂。十四、心如影像：於無常法顛倒而執常。十五、心如幻夢：於各種幻化境界，執著為我。十六、心如夜叉：起諸多不善的心作用，毀壞善心功德之法。夜叉能食人，而惡心把各種功德之法，都吞滅完了。十七、心如青蠅：一味地貪人世間五欲之樂。



十八、心如殺者：如貪心生起，能使你墮諸惡道，不管你生與死，這不是同劊子手一樣嗎？十九、心如敵對：只要你稍有不景氣象，他就一趁火打劫，要來損害你。二十、心如盜賊：凡是功德善法，都被他偷得空空如也。

二十一、心如大鼓：世界各種思想言論以及刀兵等種種的鬥爭，皆由內心發動而生出來。二十二、心如飛蛾：如蛾赴火，自燒自爛，此心貪求五欲亦然。二十三、心如野鹿：鹿本住在深山幽閑自在，而獵人入山打鹿，假作鹿鳴，鹿聞同類聲音，被騙出深崖幽谷之間，致有傷身失命之不幸事。

二十四、心如群豬：喜歡在污泥水中遊戲，而心常與煩惱相應亦然。二十五、心如蜜蜂：專貪採蜜味，為虛榮而忙個不止。二十六、心如醉象：白癡似的逐他的淫欲，因此致被活擒。

壬三 空顯其性

『善男子！如是所說心心所法，無內、無外、亦無中間，於諸法中求不可得，去、來、現在亦不可得，超越三世非有、非無。常懷染著，從妄緣現，緣無自性，心性空故。如是空性不生不滅、無



來無去、不一不異、非斷非常，本無生處亦無滅處，亦非遠離非不遠離。

這心心所法，沒有一定的所在，也沒有內外中間的相狀表現。若說是有內即是空的；若說是有外，究在什麼地方？畢竟求不得他的實在體性。而且，求之於三世固不可得，即求之於超越三世亦不可得。這三界有漏的心是染污的，由虛幻分別而生起，依徧計執的習氣而生起，所以無固定的自性，一切畢竟無自性。如龜毛是空無所有，以龜毛織的布更加空無所有；所以心的體性是空的，一切法皆以空為自性。要以龍樹八不中道義而顯心的如實體性。

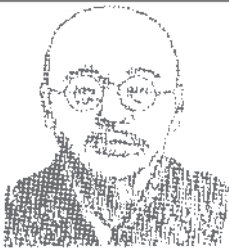
壬四 直指法界

『如是心等不異無為，無為之體不異心等，心法之體本不可說，非心法者亦不可說。何以故？若無為是心，即名斷見；若離心法，即名常見；永離二相不著二邊，如是悟者名見真諦，悟真諦者名為賢聖。一切賢聖性本空寂，無為法中戒無持犯，亦無大小，無



有心王及心所法，無苦無樂。如是法界自性無垢，無上中下差別之相，何以故？是無爲法性平等故，如衆河水流入海中，盡同一味無別相故。此無垢性非實非虛；此無垢性是第一義，無盡滅相體本不生；此無垢性常住不變，最勝涅槃我所淨故；此無垢性遠離一切，平等不平等體無異故。

心之體相如幻本空，在前面已經說過，故心法即是無爲法。但無爲法亦不即是心，不過無爲無可說而心亦無可說，所以無爲即心心即無爲。爲什麼不可說心是無爲？若說無爲是心，是名斷見，心生滅故；然又不可說離開心法而另有所謂無爲法者，倘若另有心外的無爲法，則又變成常見了。所以，捨二邊而達中道，若能親證得中實真理，了悟世間執有無的法執，是名賢聖。但賢聖亦性本空寂，俗諦中說聖說凡，第一義諦亦無聖凡可得。梁武帝問達摩曰：「朕即位以來，造寺度僧寫經不可勝紀，有何功德？」達摩答：「並無功德。」武帝問：「何以無功德？」達摩答：「人天小果有漏之因，如影隨形，唯有實無。」武帝問：「何謂真功德？」達摩答：「淨智



妙明體自空寂，如是功德不求於世。」武帝問：「如何是聖諦第一義？」達磨答：「廓然無聖」。由此，正明第一義諦凡空聖亦空。這即是離言自證之無爲法界，在此無爲法界中，戒無持犯，乘無大小，既無心心所法，亦無苦樂享受，而且連上中下差別之相亦沒有。這是個完整的清淨法界，因爲凡聖平等，也就沒有染淨。因爲自性無垢，既無垢亦無淨，無有差別，平等平等。譬喻衆多的水流入大海裏去了，皆是一樣的味道。所以此無垢性，非實非虛，是最勝義，無盡亦無滅，常住不變，所謂最勝涅槃，是最勝智。一切法既無我所相，所以我所淨，徧法界都是平等，亦不離一切不平等外另有平等可施設，所謂「離四句、絕百非」，要自心各各親證相應，非言語所能詮表。從觀心地見本來空寂所顯的真實性，當下成佛，這是禪宗獨有的法味。如六祖慧能的：「菩提本無樹，明鏡亦非台，本來無一物，何處惹塵埃」偈，五祖宏忍抹去云：「亦未見性」。以猶是此經空顯其性之義。到了聽到「應無所住而生其心」——金剛經文——六祖才廓然大悟：自性無有動搖，具足無量功德，才見性成佛，方是此「直指法界」之分齊。



庚六 結應修習

『若有善男子善女人欲求阿耨多羅三藐三菩提者，應當一心修習如是心地觀法。』

這是結論上面所說的種種法，是出家菩薩應當修習的法，即是心地觀法，假若要求得無上佛果的話。

戊二 重頌

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：『三世覺母妙吉祥，請問如來心地法，我今於此大會衆，開演成佛觀行門。此法難遇過優曇，一切世間應渴仰。十方諸佛證大覺，無不從此法修成；我是無上調御師，轉正法輪周世界，化度無量諸衆生，當知由悟心地觀。一切有情聞此法，欣聞菩提得授記；一切有緣得記人，修此觀門當作佛。諸佛自受大法樂，住心地觀妙寶宮；受職菩薩悟無生，觀心地門徧法界；後身菩薩坐覺樹，入此觀行證菩提。此法能雨七聖財，滿衆生願摩尼寶；此法名爲佛本母，出生三世三佛身；此法名爲



金剛甲；能敵四眾諸魔軍；此法能作大舟船，令渡中流至寶所。此法最勝大法鼓，此法高顯大法幢，此法金剛大法螺，此法照世大法炬。此法猶如大聖主，賞功罰過順人心。此法猶如沃潤田，生成長養依時候。我以衆喻明空義，是知三界唯一心，心有大力世界生，自在能爲變化主。惡想善心更造集，過現未來生死因，依止妄業有世間，愛非愛果恆相續。心如流水不暫住，心如飄風過國土，亦如猿猴依樹戲，亦如幻事依幻成，如空飛鳥無所礙，如空聚落人奔走。如是心法本非有，凡夫執迷謂非無，若能觀心體性空，惑障不生便解脫。」

三世覺母妙吉祥等四句，是說爲三世佛母的文殊菩薩，以妙吉祥智觀衆生的痛苦，而爲衆生啓請釋迦如來說心地觀法門。從此法難遇過優曇，至生成長養依時候一段，是讚佛所說的法。此心地觀法是難逢難遇的，如沒有殊勝的因緣，是不易聽聞的。諸佛菩薩之所以能證得菩提果位者，無不由此心地觀法修習而成。如我要想利益同類有情或異類有情同時還要



享受種種法樂，非修習此心地觀法不可。從我以衆喻明空義至愛非愛果恆相續八句，乃明三界唯心的意義，所謂心爲變化主。在成唯識論三能變中講得很詳細，第八識多異熟性，第七識恆審思量，前六識了境相粗，這都與善惡相應造作種種的業因，而感受人、天、地獄愛非愛的果報無有間斷。從心如流水不暫住至如空聚落人奔走的六句，是喻明其相。末後，如是心法本非有等四句，是明空顯其性。本來心性空寂無所有，凡夫衆生執迷不悟，以爲有什麼外境和內心，於是沉淪生死苦海無有出期。若能觀心體空，一切煩惱無不解脫，如做夢的心是空的而夢境亦然。

戊三 咒印

爾時，如來於諸衆生起大悲心，猶如父母愛念一子，爲滅世間大力邪見，利益安樂一切有情，宣說觀心陀羅尼曰：「唵①室他②波羅二合底③吠憚④迦盧弭⑤爾時，如來說真言已，告文殊師利菩薩摩訶薩：『如是神咒具大威力，若有善男子、善女人持此咒時，舉清淨手，左右十指更互相叉，以左壓右更相堅握如縛著形，名金



剛縛印。成此印已，習前真言盈滿一徧，勝於讀習十二部經所獲功德無有限量，乃至菩提不復退轉。」

此品雖有真言咒印，不過是方便助道而已，下面兩品——發菩提心品和成佛品以真言咒印為主要義，故此品應觀察為直往菩薩所修的法門，如上根大智的菩薩修行波羅密多門，從無分別智而證入真實法界。所以此咒印但為上根利智的人修習心地觀的助道的法門。如楞嚴經之有楞嚴咒，則是輔佐修習三昧法門的殊勝助緣，與發菩提心品的咒印相當。如來之所以說此咒印，乃是以大悲心而說的，為要滅除世間一切邪知邪見，使衆生皆得安樂。而咒的文字，不是解說是秘密的，但可以依法去讀誦修持。當知此咒印是無漏法的真名句，是示佛證法的，若能如法如儀去讀誦修持，則所獲的功德非人天小鬼的功德可比擬。有一天，佛拈葉一片在手，問阿難曰：「是我的手上葉多？抑山中樹木葉多？」阿難答：「手上葉少，山中樹木葉多。」佛云：「我說的法如手上葉少，但佛智所證的法如山中樹木葉多。」因為在名言方面，終難免落於邊際，直示親證的法是圓融無礙而



圓滿的。

（十地入等覺）
丁二 中根起大乘行——觀空後心相發心妙定

（相、密、禪）

發菩提心品第十一

云何名爲發菩提心？菩提者，依義理而說，即是佛果所成之果覺。通言果覺，有三乘之不同，所謂聲聞菩提、獨覺菩提，佛果菩提。前二菩提者，非爲度諸衆生而求之大菩提果，所以非此品所發之菩提心；此品之菩提心義，乃求佛果菩提者是。心者，簡言之，即是求成佛果之志願，依此志願發生趣向菩提之解行，即爲發菩提心也。發者，如發芽然，世間之穀種；如經過水、土、日光之潤澤，即發生嫩芽；此所發之菩提心，確立要求成佛度生堅固之志願，即發生菩提嫩芽，故名爲發菩提心也。然要言之，發大菩提心者，是依普偏平等之大悲心，而發起度盡衆生煩惱之四宏誓願心，非聲聞、獨覺出三界苦希涅槃樂之發心也。衆生無邊，煩惱無盡，若



欲度脫，必具種種善巧方便智慧威力不可，所以菩薩為度脫衆生故，斷除煩惱故，具足種種善巧方便故，乃求成佛果而發菩提心。因若非成佛，不能震法雷、擊法鼓、樹法幢，廣度有情也。若就根本言之，所以能有大悲而發起菩提心者，因此有情本具無漏種之內因，而後由見佛聞熏無漏聖教之助緣；或是生值末法之衆生，因悲三寶之衰頹，衆生之苦惱，由是以悲人、悲白、悲世、悲法而發起求大菩提之決心也。依此大菩提心，即視他人如自己，視衆生如父母，目覩一切有情常在生死苦海煩惱迷網之中而不自覺，所以菩薩為大悲心所動，誓願求成佛果度盡衆生而後已也。

此發菩提心義，依種種行位有種種之差別：例如凡夫初聞佛法發菩提心，乃依仰慕如來之功德，菩薩之威力，教法之勝妙，境義之深遠，於是深生渴仰發起信心，此即外凡十信菩薩之學習發菩提心也。但確實而言，此尚不能認為真正發菩提心，因其信心猶有進退故。所以，真正發菩提心須是初發心住之菩薩，因已得發心不退故，勝解成就故，且亦能示顯八相成佛故。不過若依事行言之，尚有進退，達此不退即第七住之菩薩也。至



於獲證真如而開發真淨菩提心，即是入初地之菩薩，因已證無分別智故，一切無漏功德皆由此所生故。今此品中之陀羅尼法，亦以此為其本質，加持十信心成就者令得入初發心住之菩提心也。此品菩提心之大旨，即在於此。

此品科為中根起大乘行者，前品所謂上根證大乘境，指大心凡夫之上根利智者，依心地觀法即時頓證初地菩薩之大乘相性而言——在歷史上，如龍樹、無著等為代表。而此品之大致，則重在修三昧，誦持陀羅尼法，以此陀羅尼法遮棄一切虛妄分別之假法義，直詮諸無漏功德法之實體，即所謂真言也。修此加持而得三昧，即是十信滿心之入初發心住，起大乘行。因之，此品之法較前品高，而被機之用則反低，故名為中根起大乘行也。旁注所謂「觀空後心相發心妙定」者，簡言之，即是此中陀羅尼所詮法說所明之心相。乃是根本無分別智證一切法空，所起後得善巧智上，觀諸法唯識如幻如化之心相；亦即是證二空後所觀見之心相，故名觀空後心相。然此空後心相，是出世間智無得不思議境，超過一切假智詮法，故以諸佛



眞言攝之，加持外凡修習三昧，令入發心住時成就三昧。如起信論之修行信心分，於一萬劫修行信心，五門中之第五亦爲止觀。所以此品之主旨，在入初發心而住妙定。復次，此品之要領，通攝相、密、禪三宗：如觀空後心相，即大乘法相之所明；然此地上菩薩超過假詮之法，寄之眞言陀羅尼中，故爲密宗；依陀羅尼加持而成就三昧，由此故攝禪宗。

戊一 顯能說佛

爾時，薄伽梵已能善獲一切如來灌頂寶冠超過三界，已得圓滿陀羅尼自在，已善圓證三摩地自在，妙善成熟一切智智、一切種智，能作有情種種差別。

前品所顯能說佛身，乃爲加行菩薩所現勝應身，或初地菩薩所現他受用身，初得妙觀察智、平等性智，故從二智明之。今此品之佛身，則更勝前乃十地菩薩位所見之佛，依十地所證而說陀羅尼法，開示初地以上之菩薩法，故此所顯能說佛之佛身，與前品不同而勝於前品也。如能善獲一切如來灌頂寶冠，即了知此是爲十地菩薩所顯之佛身；超過三界，即顯是一



切菩薩之受用身土，由出過三界善根所起之清淨莊嚴土。已得圓滿陀羅尼自在，已善圓證三摩地自在，亦正明十地菩薩所證之功德，獲得定、咒二種自在；依此定、咒二種自在，即斷除菩薩微細之愚障，而成自他兩利之廣大事業也。妙善成熟至種種差別，即顯能為十地菩薩現佛身之佛，即是妙覺佛也。一切智智與一切種智二智並列時，一切智智即根本智和後得智，因後得智是依根本智所起之智故，此二智此初地亦有之。佛果獨得之智即大圓鏡智，即此所謂一切種智，是一切性、相、事、理，於一刹那無不徧了，而能徧作種種利他事業，故名一切種種之智。

戊二 示所說法

己一 直示當說

是薄伽梵為諸眾生宣說觀心妙門已，告文殊師利菩薩摩訶薩言：『大善男子！我為眾生已說心地，亦復當說發菩提心大陀羅尼，令諸有情發阿耨多羅三藐三菩提心，速圓妙果。』

為諸眾生等者，即連接前文，說心地法門已又應說如何之法；同時，



亦顯此品之佛身，即由前品初地菩薩所見佛之轉現也。告文殊師利菩薩下，是能說之佛，為欲利益眾生故，於說心地法門已，即不待他問，而直捷了當顯示應說菩提心法也。所以總合言之，前之心地觀即顯大乘境，此品之菩提心即顯大乘行，因欲證大乘境必修大乘行，欲修大乘行必先了知大乘境，故在前心地觀後繼續即說此發菩提之大乘行而修行陀羅尼法也。速圓妙果者，新發意菩薩若未入發心住時，於菩提心之大果尚無有定期，故此速圓妙果即令得入於發心住後之菩薩——初阿僧祇菩薩，可速證妙果也。但此等菩薩根機尚淺，對此甚深法上都有所疑，故藉文殊妙吉祥智，問答抉擇，顯現如幻如化，離虛妄執而悟實相也。

己二 問答抉擇

庚一 文殊問難

爾時，文殊師利菩薩白佛曰：「世尊！如佛所說過去已滅、未來未至、現在不住，三世所有一切心法本性皆空，彼菩提心說何名發？善哉世尊！願為解說！斷諸疑網，令趣菩提。」



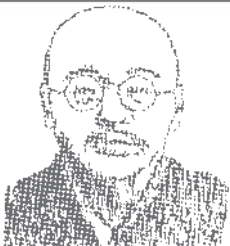
以下即問答抉擇於空無處而發菩提心之疑也。如佛所說下，即依據前品佛說三世性空諸法無有，而徵問今說發菩提心，說何為心？以何為發？又何為菩提？且前品說空，此品談有，空有矛盾，佛豈亦說矛盾乎？故發斯問以快眾疑也。

庚二世尊解說

辛一明說空義

佛告文殊師利：『善男子！諸心法中起眾邪見，為欲斷除六十二見種種見故，心心所法我說為空，如是諸見無依止故。譬如叢林蒙密茂盛，師子、白象、虎、狼惡獸潛住其中，毒發害人迴絕行跡，時有智者以火燒林，因林空故諸大惡獸無復遺餘。心空見滅，亦復如是。』

佛告下，先明所以說空之理由。簡言之，空去心心所法，即是空去六十二見；因欲空去六十二見，故說心心所法空，而非空去無惡見之心心所也。例如深山叢林之中，為一切惡獸隱避之處，傷害一切有情；今有智者，



以火燒林驅除惡獸，而非徧燒一切山林也。心空見滅亦復如是，即以法合喻。因衆生有心心所故，爲一切惡見所依，今心法亦空惡見即除，故佛說空也。

辛一 彰執空病

『又善男子！以何因緣立空義耶？爲滅煩惱從妄心生而說是空。善男子！若執空理爲究竟有，空性亦空；執空作病，亦應除遣。何以故？若執空義爲究竟者，諸法皆無因無果，路伽耶陀 有何差別？善男子！如阿伽陀藥能療諸病，若有病者服之必差，其病既愈藥隨病除，無病服藥藥還成病。善男子！本設空藥爲除有病，執有成病執空亦然，誰有智者服藥取病？善男子！若起有見，勝起空見，空治有病，無藥治空。』

以下即明說空之所以，和不了空義而執空之過失，爲滅煩惱從妄心生者，妄心即戲論心，一切煩惱之起因，皆因妄心妄生執著，分別一切有無等法爲煩惱本，滅煩惱故說皆是空也。善男子下，明不了說空之義執空成



病。聞說諸法空無所有，但於空理堅執爲實，不了空理亦空；故說若執空理爲有，則應了知即此空理亦復是空。執空作病亦應除遣者，此顯執空有之過失相等，故有過既除，空亦應遣。何以故下，出執空之過。諸法皆無因無果者，此即落于斷常見之外道，而滅去佛法真實因果，故名與路伽耶陀——無因外道。有何差別。因佛法中說空即緣生義，於因果不亡，所以中論師說：諸法衆緣生，諸法畢竟空；諸法畢竟空，諸法衆緣生。「衆緣生」，即顯明因果之義。「畢竟空」，即顯無自性義；故佛法善說空而不滯於空也。善男子下，舉喻以顯法。例如因病服藥，病消藥除，若復執藥，即執藥成病。所以佛說空義以除有過，有過既除而執空成病，病亦如執有，故言誰有智者服藥取病。若起有見下，明執空之過倍重於有，因有病尚有藥除，空病即無治藥也。

辛三 出不空心

『善男子！以是因緣，服於空藥除邪見已，自覺悟心能發菩提，此覺悟心即菩提心無有二相。善男子！自覺悟心有四種義，云



何爲四？謂諸凡夫有二種心，諸佛菩薩有二種心。善男子！凡夫二心其相云何？一者、眼識乃至意識，因緣自境名自悟心；二者、離於五根心所法，和合緣境名自悟心。善男子！如是二心能發菩提。善男子！賢聖二心其相云何？一者、觀真實理智；二者、觀一切境智。善男子！如是四種名自悟心。」

以下出不空心，即以不空心發菩提心也。「不空心」者，即由空無性相，至於極處而顯不空義也。故此「不空」義者，乃先由法空觀遣法空已，而後觀諸法如幻如化義而發大菩提心，依如幻化義普度一切衆生。因之，此不空心實非無智凡夫及小乘人之所能知，所以佛說『阿陀那識甚深細，我於凡愚不開演。』即恐世人愚暗，聞此深義妄生執著，而倍增分別所起之煩惱。故觀此不空心之人，應先以法空勝解之般若智炬，破除一切有執，了達一切法空，而後觀不空義也。否則，匪特不能了達不空之心，而復依此不空倍增有執。所以地前觀不空心，應先習般若依法空勝解；地上觀不空心，仍依根本智所起之後得智也。自覺悟心者，覺悟即是菩提，亦即衆



生離去妄執所顯之心，所以發覺悟心即發菩提心也。因菩提覺悟更無二相故。有四種義下，明覺悟心義，凡聖差別共有四種也。一者下，凡夫眼等前五識和第六同時意識，在各現量緣性境時，不起自他內外分別，清淨無瑕無偏計執——因執有無，皆由於獨頭意識之功能故。所以，禪宗一面要不離前五識境，而另一面要不落於第六獨頭，即在六識現量剎那之間，若能智慧相應，則當下虛空粉碎大地平沉，內無身心外無器界。所以衆生現行無明，即是諸佛不動智光。所以見色聞聲，只可一度。臨濟云：無位真人在六根門頭放光動地。永明云：夫禪宗者，真唯識量，但入信心便登祖位。三祖信心銘之信心，皆此義也。所以名此凡夫現量心即覺悟心也。二者下，即第六意識定中獨頭，因此定心相應意識，離去前五根境而緣定中現量之境，觀法性故，名定現量心為覺悟心也。賢聖二心下，賢即住、行、向、加行菩薩，聖即地上證真菩薩。此以加行為賢，入地為聖，所謂加行入根本之位也。觀真實理智，即如理智，亦即觀如所有性之諸法真實性；觀一切境智，即如量智，亦即觀盡所有性之諸法一切性也。



己三 請說總持

庚一 正請

爾時，文殊師利菩薩白佛言：「世尊！心無形相亦無住處，凡夫行者最初發心，依何等處？觀何等相？」

此中間意，即正顯入初發心住之菩薩，為修此品陀羅尼之當機，亦足借此證明說法高而被機低之義也。

庚二 正說

佛言：「善男子！凡夫所觀菩提心相，猶如清淨圓滿月輪，於胸臆上明朗而住。若欲速得不退轉者，在阿蘭若及空寂室，端身正念，結前如來金剛縛印，冥目觀察臆中明月，作是思惟：是滿月輪，五十由旬，無垢明淨，內外澄澈，最極清涼。月即是心心即是月，塵翳無染妄想不生，能令眾生身心清淨，大菩提心堅固不退。結此手印，持念觀察大菩提心微妙章句，一切菩薩最初發心清淨真言：「唵① 善地② 室多③ 牟致波④ 陀耶⑤ 弭⑥」此陀羅尼具大威德，能



令行者不復退轉；去、來、現在一切菩薩，在於因地發初心時，悉皆專念持此眞言，入不退地速圓正覺。

以下正說觀門，答前文殊菩薩所問之義。觀菩提心相，淺言之，即是答文殊所問觀何等相之答詞。但此菩提心相作如是觀，即修清淨大月輪觀，周圍五十由旬明朗清澈，內外洞然，安住於胸臆之中，而全身皆化作月輪之想，非一非異無二無別，所謂月即是心心即是月，心月無異不散不失。若能如是觀照，則現時身心清淨，當下即證菩提也。若欲速得不退轉者下，即指明修行者之住處，和修行觀門之方法，以解答文殊所問「依何等處」之問意也。金剛縛印，解釋如前。大菩提心微妙章句下，即佛說修行清淨月輪觀之所持清淨眞言之陀羅尼也。但此咒功德，非言詮可盡，所以此陀羅尼下，即讚歎此咒之功德，能令行者得不退轉速圓正覺也。

己四 觀證三昧

『善男子！時彼行者端身正念，都不動搖，繫心月輪，成熟觀察，是名菩薩觀菩提心成佛三昧。若有凡夫修此觀者，所起五逆、



四重、十惡及一闡提如是等罪，盡皆消滅，即獲五種三摩地門。云合爲五？一者、剎那三昧，二者、微塵三昧，三者、白縷三昧，四者、起伏三昧，五者、安住三昧。云何名爲剎那三昧？謂暫想念滿月而住，譬如彌猴身有所繫，遠不得去近不得停，唯困飢渴須臾住止。凡夫觀心亦復如是，暫得三昧名爲剎那。云何名爲微塵三昧？謂於三昧少分相應，譬如有人常自食苦未會食甜，於一時中得一許蜜到於舌根，增勝歡喜倍生踴躍，更求多蜜。如是行者經於長劫食衆苦味，而今得與甘甜三昧少分相應，名爲微塵。云何名爲白縷三昧？謂凡夫人，自無始時盡未來際，今得此定，譬如染皂多黑色中見一白縷。如是行者，於多生死黑闇夜中，而今方得白淨三昧，名之爲縷。云何名爲起伏三昧？所謂行者觀心未熟，或善成立、未善成立，如是三昧猶稱低昂，名爲起伏。云何名爲安住三昧？修前四定心得安住，善能守護不染諸塵，如人夏中遠涉沙磧，備受炎毒，其心渴乏殆無所堪，忽得雪山甘美之水、天酥陀等，頓除熱惱身意



泰然，是故三昧名爲安住。入此定已，遠離惑障，發生無上菩提之芽，速登菩薩功德十地。」

善男子下，若能觀照如是月輪三昧，身心不動，繫念思維，即名觀菩提心成佛三昧。若有凡夫下，即明在未得二昧以前，所有五逆等罪邪魔境界，至此悉皆消滅，而獲五種三昧功德。蓋在修止觀時，三昧未現或將現前時，往往一切魔境頓現，阻止三昧境界，使令不起，因三昧爲魔境對治故，能轉消一切現業故。故在此未發將發之時，每得如是之反應，如由掃地而揚塵等等之反應也。五逆，即弑父等；十惡，即身口意三業之十惡；四重，即殺、盜、淫、妄之四根本戒。剎那三昧者，剎那，即頃刻意，即是終口安於散亂掉舉之中，修觀至極，只頃刻間於三昧境相應也。微塵三昧者，塵勞數量如海，而能專心一境，剎那與三昧相應者，故名微塵三昧，以喻其少。蓋欲界或三界偏是苦境，稍能與定相應，身心清涼，即如於衆苦中稍獲蜜味，則歡喜踴躍倍生希求蜜味之心也。白縷三昧者，縷即紗縷，煩惱是黑，定善是白。剎那如電，微塵如點，白縷如線，轉增勝也。起伏



三昧者，定與煩惱互相低昂，各不相下，故名起伏三昧。猶稱低昂，即如淨心起時淨業即高，煩惱即低；反之，煩惱起時，淨業即低，如稱兩頭時有高低也。安住三昧者，經過前之四重三昧，歷久時間，而後於三昧境，能身心清淨泰然安在。如人夏中下，即以喻顯其安住相也。

戊三 獲聞法益

爾時、會中無量人天，聞此甚深諸菩薩母不可思議大陀羅尼已，九萬八千諸菩薩等證歡喜地，無量衆生發阿耨多羅三藐三菩提心。

以下聞法獲益，可分爲二：無量人天至證歡喜地，即信、住、行、向菩薩，聞法後獲證十地功德之利益。無量衆生下，即初發心菩薩，聞法後獲得發菩薩提心之利益也。

(等覺入佛)

丁三 下根引大乘果——觀三種秘密即身成佛

(禪、密)



成佛品第十二

「成佛」者，佛即如來、應供、正徧知，乃世尊等十種德號中之一。成，即在因位中修菩薩行，具足福德智慧菩提資糧，莊嚴無量功行，於三阿僧企耶滿足之時，便成就佛果菩提，是曰成佛。然成就「佛」之德號，即成就餘一一德號，設於十號有一不成，則佛之一號亦不成；故成佛不特成一覺者，而亦即成如來等一切之號也。佛者，具言佛陀，即是「覺者」。覺，在梵語應是「阿耨多羅三藐三菩提」，此言無上徧正覺。凡夫迷而不覺，諸外道覺而不正，二乘覺雖正而孤徧未徧，菩薩覺雖正徧但其果未圓，還有在乎其上者，此則是有上有容，唯佛陀是大乘極果之聖人，更無有在乎其上者，故稱爲無上徧正覺者。「者」，以總相言，在凡夫稱者，則以色等有漏五蘊之和合假體而得名，在佛陀稱者，則以色等無漏五蘊之和合假體和合而得名，即含藏有「無上徧正覺」之無漏五蘊者。依此解釋，則成六離合釋中之有財釋，以所具之功德法財而立名，亦即是具足成就無量福德智慧者。——此是依通途所言之成佛。



各經論與各宗所明成佛之義，各有不同，依天台宗有六即義：一、理即佛，此明一切衆生本來成佛，即是本來具有如來白性涅槃，不過未能證得。依此而言，則不特有情是佛，即一切無覺知不能運動之無情亦有佛性。此由佛陀證得平等眞如法界，了知情與無情皆以如來清淨法界爲體性，故言皆有佛性。但有情能加功用，故有成佛之時，而無情則隨有情之成佛以成佛耳。二、名字即佛，即是聽聞佛陀無礙大悲心中所流出之聲教，或從他人教授，或於經藏中得見聞佛之名字言句而如理了解圓徹者，此即是依名字而解義理之佛。三、觀行即佛，此即依名字佛而更進一步，在前唯了解如來之教義而未如實修習，今則不特了解其名義，又能如理觀察如實修行，此即是能修觀行之佛。四、相似即佛，此從菩薩十信位而發起隨順無漏之觀行，漸伏二障，成就六根清淨，此即相似於眞佛之成佛。五、分證即佛，此即依前相似佛德之力而入初住，能現八相成佛，漸漸發生證眞之智，將無明分斷除。此位從相似即佛之十信位後，以至於等覺位皆在此分證即佛位中。六、究竟即佛，此即是究竟之覺者。在前分證即佛中，雖



亦分分漸證真如，然未到於至極，今則覺智已究竟圓滿，其福德已究竟周圓，故名究竟即佛。其位則在等覺正人妙覺位時，故以即佛目之。

上是大台成佛之義，而在此經成佛之義，是以真言陀羅尼而明成佛，其義則有二種：一、即究竟成佛，二、是加持成佛。加持成佛，以天台六即義明之，則可通於觀行、相似、分證即佛之義；而此究竟成佛，亦天台之究竟即佛。此即是等覺菩薩所修之三密法門，以此三密法門修習加持，而欲求證究竟妙覺者，是依於如來三密加持之力。即所謂行者觀佛之觀，行佛之行，坐佛之座，身佛之身，而觀自身即是妙覺如來，此即依妙覺佛究竟三密之法而修三業加持也。妙覺佛以清淨三密而加持行者，則行者之自身即是妙覺如來。如此，則成一念修加持一念佛，念念修加持念念佛，無間相續不斷修加持即無間佛也。此所謂加持成佛者，即真言宗所謂即身成佛之義。即但依毗盧遮那如來為根本，以一切法為如來等流法身，行者依於毗盧遮那如來法身之加持，則行者便成毗盧如來之加持法身，此即是即身成佛之加持佛義。故此所明之三密加持真言陀羅尼義，與前觀心品及



發菩提心品所明之真言陀羅尼義不同。觀心品之本旨，在修行十波羅密法門而證入真如法性，雖說真言陀羅尼而僅為方便附屬之法，非正明密宗之法。發菩提心品，是明要成就三昧以開發自覺悟之心，故以成就三昧開發菩提心為本旨。而此品之宗旨，則正在行者修三密法門，受毗盧如來法身之加持，行者之本身即成毘盧遮那如來。此即正是真言密宗所明之義，與前二品不同之處也。

今再從科中之義以明之，則如來之說法，皆為欲度諸凡夫證入佛之知見，則凡超出三界而得聖人之果者皆是凡夫。但雖同為凡夫，而所被機智則有淺深利鈍之不同。此品所被之機，乃在大心凡夫下根之機，因此類根性不適於前觀心品所修之波羅密門，及發菩提心品所修之三昧法門，以彼二品適於大心凡夫中上根、中根之根性。此品所被之機性，則為下根，以欲修習前二品之法門難於相應，故唯仗佛陀功德法力而加持之，以引生其趨向於大乘佛果之決心，仰慕樂修大乘佛果之善根。故此品之法最高，即從等覺以入於佛者；而其所被機用，則正為大乘初心下根凡夫所修，為前



觀心與發菩提心二品之所不攝者。此能攝之，故必要以佛身功德加被之，令其智力福德增長，而生起仰慕大乘佛果、讚歎大乘佛果、修習大乘佛果，此即總科所謂「下根引大乘果」是也。而其法體，則如科旁所注之等覺入佛者。就其義，則如正科之下所注之「觀二種秘密即身成佛」也。所謂觀三種秘密者，即行者身結契印、口誦真言、意作觀想，以此三業秘密而修習時，即為如來三密之所加持，行者之三密即與如來之三密無二無別而得即身成佛之義。在下又注「禪密」二字者，明此品雖攝於真言密宗，而亦旁攝於禪。因行者正修三密之時，即有禪定與之相應，以其正身定心皆不離於禪定也。由是而觀，則此大乘不共法之差別殊勝，可知迥不同於前五乘共法、三乘共法也。故在觀心品中，其能堪任修此觀心法門者，則必是大乘上根利智之人，可以龍樹及無著等菩薩而為代表；在發菩提心品，是能成就自覺悟心而發真菩提心者，是為禪宗所提倡在六根現量門頭而發發真心者，可以禪宗諸祖而為代表；此品之三密加持即身成佛法，則可以不空等三藏及中日之惠果、空海阿闍黎、與西藏之呼圖克圖而為代表，皆



是行三密之法而為加持以成佛者。前顯示本經宗旨，明此經法義之豐富，有所謂「法備五乘，義周十宗」之語，蓋即明此經大小各宗無不備。雖其餘大乘經中亦具足諸義，但不如此經之分齊明顯也。

戊一 示成佛法

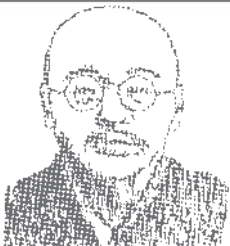
己一 顯三身佛

爾時，薄伽梵能善安住清淨法界，三世平等無始無終，不動凝然常無斷盡。大智光明普照世界。善巧方便變現神通，化十方土靡不周徧。

科文所謂「顯三身佛」者，即是於此品中顯現三種佛身之德相智用，不同於前諸品中或顯變化身，或顯他受用身，而未三身齊現。蓋因前諸會中之機感未能至極，故說法之佛身亦但隨其機宜，今此品中被機之法，是從等覺而入於佛者，故能說法之佛，亦是究竟之佛而全顯佛之三身也。此中從薄伽梵至常無斷盡者，即顯法身之體用。善能安住清淨法界者，即顯法性佛之身上，名曰法性身土，大同於天台教所謂清淨法身常寂光淨土，



是佛果之自性清淨法界。但此自性清淨法界，本無身土二相可分，然約義，可以究竟覺相爲佛身，而以所安住之清淨法界爲法性土。三世平等者，由於法身如來之身土，無三世之可言，是周徧三世而無可分爲過去、現在、未來者，故三世平等。無始無終者，即明成法身非此佛時始有，是從無始本來具足；亦非成佛而後到何時期則便終止，乃是盡未來際亦不窮。即是圓陀陀、光灼灼，徹今徹古無有更動而凝然存者，故曰不動凝然常無斷盡。略無間歇永不斷滅，此即明法身爲受用、變化二身之所依。次，大智光明普照世界者，即明自受用身之體用。此即是四智菩提，由三無數劫所具足無邊功德之所成就，故能普放大智光明而照徹無邊世界。然此自受用身之智光，並無所謂普照不普照，但借事相依方所以明之，則便有普照世界之義。此即由無量功德莊嚴所成之自受用法樂之身，即是圓滿報身也。次，善巧方便下，即明他受用身、變化身之功用。佛爲地上十土菩薩所現之身，以無邊福德智慧教授地上之菩薩，令其受用法樂，此名他受用佛。變化身佛……即劣應身佛，則爲地前菩薩及聲聞、緣覺乃至一切人天五趣所現者。



但爲四加行位之菩薩，則化爲勝應身佛；從資糧位之菩薩及二乘以及三界之人天等，則爲化現劣應身佛。於五趣中之大人以下者，則所現之身不定是佛身，而是隨其種類而現者，即密宗所謂等流佛身。隨其若鬼、若畜，亦變爲鬼、畜說法而度脫之。此即是佛以神通之力而善巧方便變現無量之佛身，化度十方世界，而靡不周徧者也。但變現亦有差別不同，地上雖亦是四智所現之佛，而正爲平等性智所現之佛；地前雖亦由四智所現，而正爲成所作智所現之佛；地上、地前之能觀機說法，則皆是妙觀察智之功用。平等性智所現佛身，則爲他受用；成所作智所現之佛身，則爲變化之佛身。今此品所現之佛身，則爲究竟妙覺。然此三身，若以說法不說法而言，則他受用身、變化身有說法之義，而自受用身與法性身，唯是平等如如理智，無有相對之相，故無說法之義。凡自受用法樂之身，不必現身說法；而現身說法者，則是佛受用與變化身耳。常有人說法身、報身能說法，其實亦是他受用身與變化身說法。如彼以金剛經爲法身所說，其實以此經在破妄顯真而顯平等真如之外無有別法，顯一切法皆唯法性，推功歸本故云法身



所說。然實非法身所說，不過依於法身而起之說耳。或以法身包括法性身與自受用之二身，而以他受用身與變化身為應身；或以法性身、自受用身、他受用身皆名法身，而以爲地前所現之身為應身；或併以爲地前菩薩及二乘與人天所現之身皆爲法身，以爲五趣人天以下之有情所現之化身爲應身；更廣法身之義。小乘以戒、定、慧、解脫、解脫知見之五法爲解脫身。此則應觀其經文義理之分齊如何，決不能執著於一端也。大乘以一切法皆爲法身，此不過舉其大略明之耳。

己二 示三密法

是薄伽梵告文殊師利菩薩摩訶薩言：「瑜伽行者觀月輪已，應觀三種大祕密法：云何爲三？一者、心祕密，二者、語祕密，三者、身祕密。云何名爲心祕密法？瑜伽行者觀滿月中，出生金色五鈷金剛，光明煥然猶如鎔金，放於無數大白光明，以是觀察名心密。云何名爲語言祕密？「唵」善地室多二合 婆爾羅二合」此陀羅尼具大威力，一切菩薩成佛眞言，是故名爲語言祕密。云何名爲



身祕密法？於道場中端身正念，手結引導無上菩提最第一印，安置胸臆心月輪中。善男子！我當爲汝說其印相：先以左右二大姆指，各入左右手掌之內，各以左右頭指、中指及第四指緊握姆指作於手拳，即是堅牢金剛拳印。次不改拳，舒左頭指直豎虛空，以其左拳著於心上；右拳小指緊握左拳頭指一節，次以右拳頭指之頭，即指右拳姆指一節，亦著心前，是名引導無上菩提第一智印，亦名能滅無明黑闇大光明印。以結此印加持力故，十方諸佛摩行者頂，授大菩提勝決定記，是大毗盧遮那如來無量福聚大妙智印。」

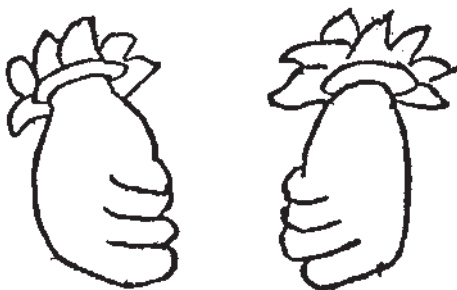
瑜伽行者，即修祕密法之人。瑜伽者，即相應之義，謂能修之人與所修之法互相相應，則名瑜伽。月輪者，即前發菩提心品中凡夫所觀菩提心相之清淨圓滿月輪觀，即是本清淨法界觀，以此月觀爲所依。三種大祕密法者，即是毗盧遮那如來之無漏三業而加持行者，使行者與佛無二，此即名爲三種祕密，此唯佛與佛乃能證知；要使等覺菩薩證入佛地，故示之以三種祕密大法。所謂三種祕密者：一、即是心祕密法，是由於行者觀自心



如清淨圓滿之月輪，由此心月輪體性中出生五鉷金剛，即表顯毗盧遮那如來所成之五智。五智者，即大圓境智、平等性智、妙觀察智、成所作智、法界清淨智是也。行者即依此五智而觀想，觀得白心月輪中之五鉷金剛，皆為如來果德之法性；行者以本有之體性，感毗盧遮那如來威力功德之所加持，則行者自身即佛。二、語言秘密者，其秘密之義含蓄在此真言中。所謂具大威力者，即是有如來之大雄大力或無上十力。此真言即瑜伽行者依此而加持誦習，則便得得如來法身。三、身秘密者，此是道場正坐結印於胸臆間，此印即是引導無上菩提心印。引導者，即引導菩薩而究竟成佛。從善男子至亦著心前者，明結無上菩提心印之法。其初所結成者，則為堅牢金剛拳印；次即於此印更進而結成無上菩提第一智印，即菩薩提心印也。如下二圖：



金剛拳印



菩提心印





此印又名能滅無明黑暗光明印者，即引導菩提心而得圓明，則其無明癡闇即能究竟破滅。次以結此印至大妙智印者，明由行者結此印而加持之，故感得十方如來摩頂受記，而又轉名此印爲無量福聚大妙智印。勝決定記者，即記其決定成佛。毗盧遮那如來者，即是摩訶毗盧遮那佛。毗盧遮那，普徧之義，普徧明照，一切智種種光明徧照，如日月輪之光明普照萬物，即密宗所謂大日如來是也。此大日如來，平常以爲是法身，而實即是圓滿報身盧舍那佛。

己三 正觀成佛

爾時，行者結此印已，即作此觀：一切有情共結此印持念真言，十方世界無三惡道、八難苦果，同受第一清淨法樂；我今首上有大寶冠，其天冠中五佛如來結跏趺坐，我是毗盧遮那如來，圓滿具足三十二相、八十種好，放大光明照十方界，利益安樂一切衆生。如是觀察，名入毗盧遮那如來最勝三昧。

此文正明作觀之意，即行者觀得一切有情皆同結此菩提心印，誦秘密



言，息除八難、三途之苦而同受法樂。行者並觀自首寶冠之上有五佛如來，則自身即是毗盧如來，具足相好，放光照徹世界，普利衆生。如是觀察，即名入毗盧遮那如來最勝三昧。此中明佛相如何莊嚴，顯其佛相是他受用佛身之相，並非自受身與法身之相。如梵網經所現爲二地之他受用身。此中說法之佛，是爲等覺而現之他受用佛，是從法身如來之體性而起之身，亦可得名法身。即變化身亦是從清淨法界法身如來本性之流出，亦得名法身也。三十二相、八十種好，本是變化身如來之相好，毗盧如來——他受用佛雖有無量功德莊嚴其相好，亦不外乎從此相好中推廣而已。

己四 喻明勝法

『譬如有人悟迦盧微妙觀門，自作是觀：我身即是金翅鳥王，心、意、語言亦復如是。以此觀力能消毒藥，一切惡毒不能爲害。凡夫行者亦復如是，作降伏坐，身不動搖，手結智印，密念眞言，心入此觀，能滅三毒，消除業障增長福智，世出世願速得圓滿，八萬四千諸煩惱障不能現起，恆河沙等所知重障漸漸消滅，無漏大智



能斷金剛般若波羅密現前圓滿，速得阿耨多羅三藐三菩提。」

此科以修迦盧微妙觀門為喻，顯三密法門之殊勝。迦盧微妙觀門者，即是迦樓羅秘密觀門。印度頗多修此觀門者，修此觀時即觀自身是金翅鳥生，乃至口與意亦復如是，便能消除毒藥而不為毒藥所害。凡夫修如來三密法門亦然，能作此三種秘密加持，便能滅三毒諸苦而證得佛果菩提。降伏坐者，即是跏趺坐，此坐是以右足架在左足之上；若左足架在右足上，則名之曰「吉祥坐」。無漏大智者，即是能斷金剛般若波羅密智，即以此金剛智之利劍，截斷一切煩惱而到於究竟清淨地也。

戊二 讚說勝行

己一 文殊讚法勸行

爾時，文殊師利菩薩白佛言：「希有世尊！希有善逝！如來出世過優曇華，假使出世說是法難。如是心地三種秘密無上法輪，實能利樂一切眾生，入如來地及菩薩地真實正路。若有眾生不惜身命修行此法，速證菩提。」



此科名「讚法勤行」。讚法，即從「爾時文殊至真實正路」；勤行，即若有眾生至速證菩提是也。讚法者，即文殊菩薩稱讚如來說此三種秘密法門，其難值遇甚於優鉢曇華。如來、善逝，為佛陀十號中之三號；言希有者，正明如來出世甚難，而能說此三密法門則是難中之難。入如來地及菩薩地者，即明修此三種法門，其在凡夫地者則能入於菩薩地，其在菩薩地者則能入於如來地。勤行者，即勸眾生不惜身命而去修行，此不惜身命修行，正是大丈夫之所為。聞西藏喇嘛往往能做到。不惜身命者，如臨陣之戎衣戰士，不顧一切而去殺敵；似入叢林之禪和子，以「身心交與常住，性命交與龍天也。」

己二 世尊示行令修

庚一 總示三十二甲

爾時，佛告文殊師利菩薩言：「若有善男子、善女人，欲得修習三種秘密成佛妙門，早獲如來功德身者，當著菩薩三十二種大金剛甲，修此妙觀，必證如來清淨法身。」



此文意謂修瑜伽行者，修三種秘密法門時，必先要披三十二種大甲；若如是，則修三種秘密之觀必能成就，而成如來清淨法身矣。此即行者從初聞法起信，增進而入於妙覺，皆必要披此三十二種大甲。

庚二 別明三十二甲

『云何名為三十二甲？一者、於無量劫為衆生故，不厭生死受苦大甲；二者、誓度無量有情乃至螻蟻不捨大甲，三者、覺悟衆生生死長夢安置三種秘密大甲；四者、擁護佛法，於一切時猶如響應護法大甲；五者、永滅能起有無二見一切煩惱金剛大甲；六者、頭目隨腦、妻子、珍寶，有來求者能捨大甲；七者、家中所受一切樂具，永不貪著能施大甲；八者、能持菩薩三聚淨戒，及不捨離頭陀大甲；九者、著忍辱衣，遇諸違緣毀罵鞭打不報大甲；十者、教化所有一切緣覺、聲聞令趣一乘迴心大甲；十一者、譬如大風晝夜不歇，度諸有情精進大甲；十二者、身心寂靜口無過犯，修行解脫三昧大甲；十三者、生死涅槃無有二見，饒益衆生平等大甲；十四



者、無緣大慈，利益群品恆無厭捨與樂大甲；十五者、無礙大悲，救攝一切無有限量拔苦大甲；十六者、於諸衆生無有怨結，恆作饒益大喜大甲；十七者、雖行苦行不憚劬勞，恆無退轉大捨大甲；十八者、有苦衆生來菩薩所，代彼受苦不厭大甲；十九者、如觀掌中阿摩勒果，如是能見解脫大甲；二十者、見五蘊身如旃陀羅，損害善事無著大甲；二十一者、見十二入如空聚落，常懷恐怖厭捨大甲；二十二者、見十八界猶如幻化，無有真實大智大甲；二十三者、見一切法同於法界，不見衆相證真大甲；二十四者、掩他人惡不藏己過，厭離三界出世大甲；二十五者、如大醫王應病與藥，菩薩隨宜演化大甲；二十六者、見彼三乘體本不異，究竟同心歸一大甲；二十七者、紹三寶種使不斷絕，轉妙法輪度人大甲；二十八者、佛於衆生有大恩德，爲報佛恩修道大甲；二十九者、觀一切法本性空寂不生不滅無垢大甲；三十者、悟無生忍，得陀羅尼，樂說辯才無礙大甲；三十一者、廣化有情坐菩提樹，令證佛果一味大



甲；三十二者、一剎那心般若相應，悟三世法無餘大甲；是名菩薩摩訶薩三十二種金剛大甲。

此三十二大甲，第一、即是菩薩於無量劫中廣度衆生，不畏生死大苦。第二、即是菩薩爲成佛故，能度諸有情乃至最微而至於螻蟻。第三、即是菩薩爲度苦惱衆生，警覺其長夜大夢而安置於三種秘密法門。第四、即是菩薩因爲擔荷如來大法故，擁護佛法之心，時時刻刻如響應聲。第五、即是修菩薩行者能滅空有之二執，此二執若除則一切煩惱永滅。第六、即是修菩薩行者能捨身命財產。第七、即是不貪著樂具而能施於人。第八、即是能持三聚大戒及修十二頭陀苦行。三聚戒，即攝律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒。第九、即是行忍辱波羅密，若遇種種逆境而不報復。第十、即是行菩薩道者，應將修聲聞菩提緣覺菩提者，轉化爲佛果菩提。第十一、即是明修菩薩行者，其精進勇猛正如晝夜不息之大風。本來，風終有止息之時，此但是譬喻耳。十二、即是修菩薩行者。應解脫身口意三業，而成寂靜禪定之三業。十三、即是菩薩度諸衆生，不著於生死，不著於涅槃，



所謂生死涅槃平等無住。十四、即是行無緣大慈心而不厭捨，與衆生之樂。十五、即是行無礙大悲而拔有情之苦。十六、即是爲饒益衆生故，未曾結怨衆生，衆生皆生歡喜。十七、即是雖作諸事業，與衆生樂、拔衆生苦令衆生歡喜，而其心不貪著，居於中容之境。十八、即是菩薩能代衆生受苦。十九、即是解脫眼根得天眼通，觀大千世界如掌中之阿摩勒果。二十、即是觀五蘊身是能損害善業之物，如旃陀羅之善於屠殺等事。二十一、即是觀十二處如空野之聚落，應生恐怖之心，不應貪著六根、六塵。二十二、即是觀十八界虛妄不實。二十三、即是觀一切法皆同一味，皆是清淨眞如法界而無有二相可得。二十四、即是揚他人之善，發露本人之惡以求出離三界。二十五、即是菩薩度生，如大醫王之應病與藥。二十六、即是觀三乘菩提皆同於一眞如法界，及能究竟回心而歸於佛果菩提。二十七、即是菩薩常說法度生，使三寶之種無有斷絕。二十八、即是佛對於衆生皆有恩德，行者爲報恩故勤修佛道。二十九、即是觀一切法之體性空寂，無有生滅。三十、即是行者悟無生忍，得陀羅尼，及證得樂說辯才。悟無生忍者，



在初地以上能悟之，即是悟得諸法不生不滅之體性而忍可於心。得陀羅尼者，即是得法、義、咒、忍之四種陀羅尼，陀羅尼即總持義。樂說辯才，為四無礙辯之一，即於第一、第二、第三之法、義、辭三種無礙辯，為衆生自在樂說，故名樂說辯才。此在九地以上始有之。三十一、即是普度有情齊成佛道。三十二、即是在菩提樹下將成佛時，於一念間，證悟三世如來與佛果智相應之無餘大法。是名菩薩金剛大甲者，此即總結二十二甲之文。

庚三 結明修行果利

「文殊師利菩薩！若有善男子、善女人，身被如是金剛甲冑，當勤修習三種祕密，於現世中具大福智，速證無上正等菩提。」

此文意明若能先被如是三十二金剛甲冑，進而修習三種祕密法門，則於現世身中即獲佛果之功德智慧而證菩提。

戊三 興供發願

爾時，大聖文殊師利菩薩摩訶薩及諸大衆，聞佛所說三種祕密



心地妙法，及三十二金剛甲冑，一切菩薩所應學處，各脫無價瓔珞寶衣，供養毗盧遮那如來及十方尊。而讚佛曰：「善哉！善哉！薄伽梵演說無邊菩薩行願，利益安樂一切衆生，捨凡夫身使入佛地。今者我等海會大衆，爲報佛恩，不惜身命爲諸衆生，徧諸國土分別演說此微妙法，受持、讀誦、書寫、流布令不斷絕，惟願如來遙垂護念！」

此科文所謂「興供」者，即從爾時大聖文殊至使入佛地之文：「發願」者，即是今者我等至遙垂護念之文是也。興供，即文殊菩薩及在會諸衆，聞佛說三種秘密及三十二金剛甲冑之後，即各各以寶珠寶衣而供養如來，並讚其利益衆生而轉凡夫之身以成如來之身。此中依佛果修行，故能捨凡夫而入佛地。發願，即文殊菩薩及在會諸衆，聽聞佛法之後，欲報如來之恩，各於佛前發願，願將所聽聞之微妙法，於諸佛土中而爲衆生演說，若自受持、讀誦、書寫、流布，及教人受持、讀誦、書寫、流布，總不使其斷絕；並望如來遙垂加護。



戊四 聞法獲益

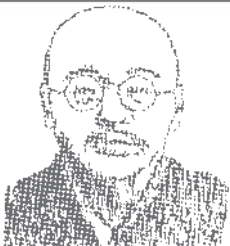
爾時，大會聞此妙法得大饒益，不可稱計無數菩薩，各得證悟不退轉位，一切人天皆獲勝利。乃至五趣一切有情，斷諸重障得無量樂，悉皆當得阿耨多羅三藐三菩提。

此即明在會諸眾所獲之益。此中從爾時至得大饒益，即總明會眾獲益。次即不可稱計菩薩得不退轉，次人天獲勝利，即明其利益較前益利。次五趣有情皆離障得樂而成佛果菩提，是明法身冥熏之益。

甲三 依教奉行分

囑累品第十三

此經全部三大分，第一教起因緣分——序分，第二聖教正說分——正宗分，已經講完了，今講此第三依教奉行分，即是流通分。囑累者，囑託以此事而煩累彼的意義，如法華文句云：「囑是佛所付囑，累是煩爾宣傳。」天台維摩經疏十云：「囑是付囑為義，累是煩勞荷負之義。」又，以累擔付囑於彼的意義，如淨影維摩經疏云：「累是擔累，法是宣傳者之重擔，



故名爲擔累；以此囑付令人傳道，故名囑累。」此經囑累的意義，如云：「今以此法付囑汝等！……汝等大眾，住大忍力流通此經。」釋迦如來將此法——心地觀法付囑於文殊菩薩等，而且再三地叮囑，此法不僅利益於當時海會大眾，還要輾轉流通於未來，使未來衆生法樂均沾，利益到無窮無盡。

乙一 付囑流通

爾時，釋迦牟尼如來告文殊師利菩薩等阿僧祇海會大眾言：「我於無量那庾多百千大劫，不惜身命、頭目、手足、血肉、骨髓、妻子、國城、一切珍寶，有來求者悉用布施，修習百千難行苦行，獲證大乘心地觀門。今以此法付囑汝等，當知此甚深經，十方三世無上十力之所宣說。如是經寶取極微妙，能爲有情一切利樂。於此三千大千世界、十方諸佛國土之中，所有無邊諸有情類，傍生、餓鬼、地獄衆生，由此大乘心地觀經殊勝功德威神之力，令離諸苦得受安樂。如是經力福德難思，能令所在國土豐樂，無諸怨敵。譬如



有人得如意珠，置於家中，能生一切殊妙樂具；此妙經寶亦復如是，能與國界無盡安樂。亦如三十三天末尼天鼓，能出種種百千音聲，令彼天眾受諸快樂；此經法鼓亦復如是，能令國界最勝安樂。以是因緣，汝等大眾住大忍力，流通此經。」

此經說法，共計有六個法會：第一法會，在靈鷲山放光瑞相，為妙德長者說報四恩的法；到了為智光長者說遠來問法以下，是第二法會；觀心品是第三法會；發菩提心品是第四法會；成佛品是第五法會；此囉累品是第六法會。第一、第二法會，為人、天、二乘外內凡說法。現的是千百億化身佛。第三法會為地前四加行位菩薩說法，所以現勝應身。第四法會為地上菩薩說法，所現的是他受用身。及至第五法會為究竟菩薩地說法，總顯三身而現的亦是他受用身。不過在觀心品以後的法會，所現的佛身，是具足福智神通莊嚴的。因為要此法流通於人間，所以此第六法會仍現千百億化身。丈六身而說法。這所以有種種現身差別相者。因菩薩智慧程度不同的緣故。雖法會有六，而道場只有一處——靈山；如華嚴經不離菩提



場而升忉利天、夜摩天、兜率天的事，是個很好的比例。

在此法會群眾之中，以文殊菩薩等而為上首，所以佛對他們說：我於無量百千萬劫之中，把所有的內財、內外財、外財都布施於人，修學種種苦行，才證得大乘的心地觀法門。今以此法付囑汝等，不要看得太容易了，不要如世間物一樣底忽略過去，此法是「百千萬劫難遭遇」，當生希有難遭遇想！十力，此處作佛的德號用。菩薩地也可以得十方，但如來乃是無上十力。十力者何？一、知是處非處智力，謂如來於一切因緣果報審實能知，如作善業即知定得樂報，名知是處；若作惡業得受樂報，無行是處，名知非處。如是種種皆悉徧知，故名知是處非處智力。二、知過去現在未來業報智力，謂如來於一切眾生過去、未來、現在三世業緣果報生處，皆悉徧知，故名知過現未三世業報智力。三、知諸禪解脫三昧智力，梵語三昧，華言正定，謂如來於諸禪定自在無礙，其深淺次第如實徧知，故名諸禪解脫三昧智力。四、知諸根勝劣智力，謂如來於諸眾生根性勝劣得果大小皆實徧知，故名知諸根勝劣智力。五、知種種解智力，謂如來於諸眾



生種種欲樂善惡不同，如實徧知，故名知種種解智力。六、知種種界智力，謂如來於世間衆生種種界分不同，如實徧知，故名知種種界智力。七、知一切至處道智力，謂如來於六道有漏行所至處，涅槃無漏行所至處，如實徧知，故名知一切至處道智力。如五戒十善之行至人間天上，八正道

之無漏法至涅槃等。八、知天眼無礙智力，謂如來證知天眼清淨，見諸衆生死時生時端正醜陋善惡業緣，皆悉無礙，故名知天眼無礙智力。九、知宿命無漏智力，謂如來於種種宿命，一世乃至百千萬世，一劫乃至百千萬劫，死此生彼死死生生。姓名、飲食、苦樂、壽命如實徧知，故名知宿命無漏智力。十、知永斷習氣智力，謂如來於一切惑餘習氣分永斷不生，如實徧知，故名知永斷習氣智力（文意見大智度論）。此十力，是十種智慧之力，一切法都從佛的智慧力而轉，所以稱佛爲法中之王，一切法得其自在無有障礙。衆生因無明障蔽，無智慧力生起，所以一味地愚癡顛倒。此法，既是具足無上十力的佛說的，所以是微妙之法——其理微細，其用勝妙。由此三千大千世界，推之於十方國土，無論何類衆生，由此大乘心地觀經



殊勝功德和威神之力，皆得離苦得樂。此經福德之力不可思議，在某一國家裡只要有人去講說修持，無形之中有這樣的功用：國土豐樂，無諸怨敵。今講此經者，亦是回向中國國家安寧，人民豐樂。此經有如是之功德，所以釋迦如來再四的叮囑，要有堅忍的能力和毅然決然的精神去流通此經。

乙二 問答持福

丙一 文殊讚問

爾時，文殊師利菩薩白佛言：「世尊！希有如來！希有善逝！乃說甚深大乘微妙心地觀經，能廣利益大乘行者。唯然世尊！實為深妙！若有善男子、善女人能持此經乃至一四句偈，如是之人得幾所福？」

從爾時文殊至實為深妙，這是讚佛的；從若有善男子至得幾所福，這是問佛的。如來出現人世間，固然是希有，如說法更是希有。此法能利益於頓悟直往的菩薩或漸悟曲往的菩薩，縱然你不是大乘行者，或頓、或漸、



或上、或下，也都能得受其利益。能持此經者，受持之義，謂從上師傳而領受憶持。過去的印度和現在的西藏，都是如此。而我們中國，只要你認識文字，就可以自由讀誦研究修持。甚至一級學時髦的，無聊時也來玩味佛經，偷幾個佛經裡的術語，應用到別的文字裏去，玩弄些野狐禪，這全是一時的好奇心所激動，有信心與否，卻是另一個問題。如此輕視佛法，罪過罪過！若要真正修學佛法，必須要禮拜上師請其傳授。此上師是從佛一代一代傳下來的，我們對之應如佛一樣的看法。你要信心具足，把上師所傳授的教法受持不失。即使不能把整部的經文受持不失，只要能持七字一句或五字一句的四句頌偈，或者是一行的長行文字，都可以得到無上的福德。我們所聞的法，雖是各自有漏心上所生起的影像，但法是无漏心的佛所說的，故一切教法都以無漏心境為本質。我們若能依此法讀誦修持，則能增長善根福德。到底有多少福德？這就是文殊菩薩所請問的焦點。

丙二 釋尊廣明

丁一 喻校持福



爾時，薄伽梵告文殊師利菩薩言：『若有善男子、善女人，於恆河沙三千大千世界滿中七寶，以用供養十方諸佛，爲一一佛造立精舍七寶莊嚴，安置供養佛及菩薩，滿恆沙劫；彼諸如來所有無量聲聞弟子，亦以供養一切所須如供養佛等無差別。如是諸佛及聲聞等般涅槃後，起大寶塔供養舍利。若善男子、善女人暫聞信解此心地經一四句偈，發菩提心，受持、讀念、解說、書寫乃至極少爲一人說，以彼種種供養功德，比此說經所獲功德，十六分中不及其一，乃至算數譬喻所不能及；況能具足受持、讀習、廣爲人說，所得福利不可限量。』

佛告文殊菩薩說：若有善男信女，把世間種種的寶物，充滿如三千大千世界恆河沙之多，以供養十方諸佛；不但此也，而且建立廣大精舍，安住清淨佛菩薩僧、聲聞僧；而且還爲諸佛、菩薩僧等建立寶塔，供養舍利。這些的功德，若與信解此心地觀經一四句偈的人所獲的功德比較，十六分之一的功德也沒有。只要能發菩提心，去受持、讀念、解說、書寫，



乃至從極小的部分做起，乃至只會為一個人講說，就已如此，又何況具足受持等五法行所得的福德呢？此中受持等五法行，是十法行之中的，雖只有五法，但意義可包括十法。「十法行」者：一、書寫，於佛所說的經律論，廣為書寫流通於世而不使其斷絕，如現在刻經印刷一樣。二、供養，於佛的經典安置之所在，應如佛的塔廟一樣的供養。三、施他，以所聞的教法，廣為他人演說，或施與經卷，不專自用，但欲利他。四、諦聽，聞他人讀誦經典或解說經典，要深生愛樂，一心諦聽。五、披讀，於諸佛所說之經典，常披閱看讀而手不釋卷。六、受持，於諸佛所說之教法，從佛或上師稟受，持而不失。七、開演，於佛所說的教法，常開示演說，使人信解。八、諷誦，於如來所說的一切教法，諷誦宣揚，梵音嘹亮清澈，使人樂聞。九、思維，於如來所說的一切法義，思維籌量，觀念了解而不忘失。十、修習，依如來所說的法，精修數習而成佛智（文意出辯中邊論）。這十者，一至八是聞所成慧，九、十二種是思所成慧、修所成慧。

丁二 別明女福



『若有女人發菩提心，受持、讀習、書寫、解說此心地經，如是女人爲最後身更不復受，不墮惡道八難之處，於現身中感得十種勝利之福：一者、增益壽命，二者、除衆病惱，三者、能滅業障，四者、福智倍增，五者、不乏資財，六者、皮膚潤澤，七者、爲人愛敬，八者，得孝養子，九者、眷屬和睦，十者、善心堅牢。』

講到持福，這裡特別把女人持經的福提出來討論。在報身上講，女身的確比較男身要劣一點。這不是有輕視女子的見解，女子比男子，在修道方面有很多困難之處。佛典裡有講到「女人非器」的話，即是說女人不是修行佛道的根器。所以要特別激發她們發菩提心，受持此經。如能受持此經，不但未來轉女成男，現在即能有十種殊勝福德，只要她能夠如法去受持就是了。

丁三 經同佛塔

『文殊師利！在在處處若讀、若諷、若解說、若書寫，經卷所



住之處即是佛塔，一切天人非人等，應以人中、天上上妙珍寶而供養之。所以者何？若此經典所在之處，即為有佛及諸菩薩、緣覺、聲聞。何以故？一切如來修行此經，捨凡夫已得阿耨多羅三藐三菩提，一切賢聖皆從此經得解脫故。

無論在何時何地——一切時、一切處，倘若是讀誦或書寫此經所在之處，天人即都來供養，因為此處有經典，即是有佛。

丁四 法師如佛

「文殊師利！我涅槃後後五百歲法欲滅時，若有法師受持、讀習、解說、書寫此心地經衆經中王，如是法師與我無異。若有善男子、善女人供養尊重此法師者，即為供養十方三世一切諸佛，所得福德平等無二，是名眞法供養如來，如是名爲正行供養。所以者何？是大法師，在無佛時爲五濁惡世邪見有情，演說甚深心地經王，使離惡見趣菩提道，廣宣流布令法久住，如是名爲無相好佛，一切人天所應供養。若有善男子、善女人合掌恭敬此法師者，我授



無上大菩提記，是人當得阿耨多羅三藐三菩提。

佛對文殊說：如果於此經能修行「十法行」的法師——以此法為師，又能去解說此法而為人師，這都是法師——到了佛涅槃後後五百歲，或者到了末法後後五百歲的時候，倘有法師將此眾經之王的心地觀經，如法行持，此法師即與佛無異。我們要去禮拜供養，如禮拜供養佛的功德無有差別。供養法師，即是供養此法，也即是法供養。以內財、內外財、外財去供養此法——即是正行供養。因為佛不以世間財物供養為喜，如果能如法去修行而以為供養，利益眾生，佛心乃生大歡喜。這世間，邪見的眾生認為宣揚佛法是宣傳迷信的，愚哉眾生！可憐哉眾生！所以此法師以誨人不倦的精神，為五濁惡世眾生廣為宣說此經，使其離苦得樂，令正法久住，所行甚為不易。雖然沒有三十二相、八十種好，但與佛一樣。因此，凡有人合掌恭敬此法師者，佛皆為之授記。我們不要輕看自己！我們的現前大眾，能在這裡聽聞教法，佛已經替我們授過記了。我們既聞了佛法，從今而後，對於佛法的信心，要一天一天的增長。不然，空掛起佛子的招牌，



只有自家欺騙自家；各人的生死各人了啊！

丁五 發心功德

『若人得聞此心地經，爲報四恩發菩提心，若自書、若使人書，若讀念通利，如是人等所獲福德，以佛智力籌量多少不得其邊，是人名爲諸佛眞子。一切諸天、梵王、帝釋、四大天王、訶利帝母五百眷屬、彌羅跋多大鬼神王、龍神八部，一切聽法諸鬼神等，晝夜不離常當擁護，如是佛子增長念慧，與無礙辯，教化衆生令種佛因。』

得聞此經知報四恩者，往往有之。如在此會期中，曾有張慕超居士，因聽講報恩品之後，即往鄉間把母親接來廈門寓所侍養，以盡人子之孝道，並即皈依三寶。訶利帝母，此云鬼子母。彌羅跋多大鬼神王，是大夜叉神。若能發菩提心修學「十法行」，所獲的功德不可計數，而且一切天神晝夜不離你的身旁，始終擁護於你；你的信、解、念、定、慧五善根力，也就念念增長。

丁六 命終利益



『文殊師利！如是善男子、善女人，臨命終時，現前得見十方諸佛，三業不亂，初獲十種身業清淨。云何爲十？一者、身不受苦，二者、目睛不露，三者、手不掉動，四者、足無伸縮，五者、便溺不遺，六者、體不汗流，七者、不外捫摸，八者、手拳舒展，九者、顏容不改，十者，轉側自如。由經力故，有如是相。次獲十種語業清淨，云何爲十？一者、出微妙語，二者、出柔軟語，三者、出吉祥語，四者、出樂聞語，五者、出隨順語，六者、出利益語，七者、出威德語，八者、不背眷屬，九者、人天敬愛，十者、讚佛所說。如是善語，皆由此經。次獲十種意業清淨，云何爲十？一者、不生瞋恚，二者、不懷結恨，三者、不生慳心，四者、不生妬心，五者、不說過惡，六者、于生怨心，七者、無顛倒心，八者、不貪衆物，九者、遠離七慢，十者、樂欲證得一切佛法圓滿三昧。』

如果受持讀誦此經，到了與世長訣的時候，能得三業不亂的利益。如法華經裏所謂十佛授手，或此經十方佛土，都聽你隨念往生。所謂三業不



亂的利益，即是十種身業清淨，十種語業清淨，十種意業清淨。因為臨命終時，是此一生末日和後一生獲得的關鍵，能不顛倒錯亂，決不致有墮落惡道裏去的危險。

丁七 結勸持修

『文殊師利！如是功德皆由受持、讀習通利、解說、書寫深妙經典難思議力。此心地經，於無量處、於無量時不可得聞，何況得見具足修習？汝等大會一心奉持，速捨凡夫當成佛道。』

修行此「十法行」，既有如是之功德和利益，所以佛勸我們要一心一德貫徹始終去修持，自然有成佛之一日。

乙三 會眾信奉

爾時，文殊師利法王子等無量大菩薩，智光菩薩等新發意菩薩，阿若憍陳如等諸大聲聞，天龍八部人非人眾，各各一心受持佛語，皆大歡喜信受奉行。

至此，此法會每會之中的上首，如文殊、智光諸菩薩們，以佛所說的



教法，各各領受之而不忘失，歡喜充滿了整個的身心。諸大聲聞與天人八部等，大家皆大歡喜信受奉行。

大乘本生心地觀經，已講完了。我們要記著，即是此經最後的一句——「信受奉行。」此經是深黑的人海裏燃著閃爍的人海燈，光明朗澈，現出從凡夫地至佛地的光明坦道。我們別要辜負這法燈的美意，我們要接受過來，不但要照明現前人海裏的衆生走上光明坦道，還要把此經輾轉流通於未來。要知道，在這無邊際的人海裏，有無窮無盡的衆生飄浮著，他們在那裡望著人海燈光之到臨。我們能將此法會的燈光去擴大增盛，這就是佛之所以說法的本願，也就是我們佛教徒的天職（勝濟、燈霞、窺諦、東初、雪生合記）

記
（附註）原題「大乘本生心地觀經釋」，今改題「大乘本生心地觀經講



金色光相曼怛囉



