

明古杭雲棲寺沙門 祿宏 述

阿彌陀經疏鈔

釋淨空



佛說阿彌陀經疏鈔 目次

卷第一 3

卷第二 2
1
8

卷第三 4
3
7

卷第四 6
5
3

佛說阿彌陀經疏鈔卷第一

明古杭雲棲寺沙門 株宏 述

疏此經疏鈔。大文分三。初通序大意。二開章釋文。三結釋呪意。為順諸經序。正。流通。三分。亦順淨業信行願故。

●初通序大意五 初明性。二讚經。三感時。四述意。五請加。

●初明性

靈明洞徹。湛寂常恒。非濁非清。無背無向。大哉真體。不可得而思議者。其唯自性歟。

疏通序經意。大文分五。自初明性。乃至五請加。今初明性。此經蓋全彰自性。又諸經皆不離自性。故首標也。靈者靈覺。明者明顯。日月雖明。不得稱靈。今惟至明之中。神解不測。明不足以盡

之。故曰靈明。徹者通也。洞者徹之極也。日月雖徧。不照覆盆。是徹而未徹。今此靈明。輝天地。透金石。四維上下。曾無障礙。蓋洞然之徹。靡所不徹。非對隔說通之徹。云洞徹也。湛者不染。寂者不搖。大地雖寂。不得稱湛。今惟至寂之中。瑩淨無滓。寂不足以盡之。故曰湛寂。恒者久也。常者恒之極也。

大地雖堅。難逃壞劫。是恒而未恒。今此湛寂。推之無始。引之無終。亙古亙今。曾無變易。蓋常然之恒。無恒不恒。非對暫說久之恒。云常恒也。非濁者。云有則不受一塵。非清者。云無則不捨一法。無背者。縱之則無所從去。無向者。迎之則無所從來。言即此靈明湛寂者。不可以清濁向背求也。舉清濁向背。

意該善惡聖凡有無生滅增減一異等。大哉二句。讚辭。大者當體得名。具徧常二義。以橫滿十方。豎極三際。更無有法可與為比。非對小言大之大也。真者不妄。以三界虛偽。唯此真實。所謂非幻不滅。不可破壞。故云真也。體者。盡萬法不出一心之體。體該相用。總而名之曰真體也。不可思議者。如上明而

復寂。寂而復明。清濁不形。向背莫得。則心言路絕。無容思議者矣。不可思者。所謂法無相想。思則亂生。經云。汝暫舉心。塵勞先起。是也。又法無相想。思亦徒勞。經云。是法非思量分別之所能及。是也。故曰心欲緣而慮亡也。不可議者。所謂理圓言偏。言生理喪。經云。凡有言說。皆成戲論。是也。又理

圓言偏。言不能盡。經云。一一身具無量口。一一口出無量音。如善天女。窮劫而說。終莫能盡。是也。故曰口欲談而詞喪也。又此經原名不可思議。故用此四字總讚前文。蓋是至理之極名也。末句結歸。言如是不可思議者。當是何物。惟自性乃爾。言性有二。兼無情分中。謂之法性。獨有情分中。謂之佛性。

今云自性。且指佛性而言也。性而曰白。法爾如然。非作得故。是我自己。非屬他故。此之自性。蓋有多名。亦名本心。亦名本覺。亦名真知。亦名真識。亦名真如。種種無盡。統而言之。即當人靈知靈覺本具之一心也。今明不可思議者。惟此心耳。更無餘物有此不思議體與心同也。若就當經。初句即無量光。

洞徹無礙故。二句即無量壽。常恆不變故。三四句即靈心絕待。光壽交融。一切功德皆無量故。五句總讚。即經云。如我稱讚阿彌陀佛不可思議功德。末句結歸。言阿彌陀佛全體是當人自性也。又初句明無不照。即用大。二句靜無不含。即相大。三四句迴絕一邊。即體大。五句總讚。所謂即三即一。雙泯雙存。

辭喪慮亡。不可思議。末句亦結歸自性也。又初句言照。即般若德。二句言寂。即解脫德。三四句言寂照不二。即法身德。五句總讚。末句結歸。例上可知。又以四法界會之。則清濁向背。是事法界。靈明湛寂。是理法界。靈明湛寂而不變隨緣。清濁向背而隨緣不變。是理事無礙法界。不可思議。是事事無礙法

界。以此經分攝於圓。亦得少分事事無礙故。末言自性。亦是結屬四法界歸一心也。

◎二讚經二 初總讚。二別讚。

◎初總讚

澄濁而清。返背而向。越三祇於一念。齊諸聖於片言。至哉妙用。亦不可得而思議者。其惟佛說阿彌陀經歟。

疏 上言靈明湛寂之體。本無清濁向背。畢竟平等。惟是一心。今謂約生滅門。以不如實知真如法一故。不覺心起而有其念。則無明所覆。失本流末。渾亂真體。故名曰濁。如澄泥沙。復使淨潔。斯之謂清。即指轉五濁而成清泰也。無明所引。棄覺逐塵。違遠真體。故名曰背。返其去路。復使歸還。斯之謂向。即指

背娑婆而向極樂也。然此且就眾生一期從迷得悟而言。似有澄之返之之迹。而於自性。實無得失。亦無增損。是故時濁時清。水非易性。忽背忽向。人無二身。所謂修證即不無。污染即不得也。三祇者。三阿僧祇劫也。僧祇解見後文。言三者。以釋迦成道。從古釋迦至尸棄。歷七萬五千佛。從尸棄至燃燈。歷七萬

六千佛。從燃燈至毗婆尸。歷七萬七千佛。云三祇也。備經多劫。遠之又遠。而今不越一念。疾超生死。一念者。即能念阿彌陀佛之一念也。諸聖者。佛及菩薩也。自凡望聖。隔之又隔。而今不出片言。直登不退。片言者。即所念阿彌陀佛之片言也。至哉二句。讚辭。至。極也。至極而無以加也。妙者。即上四

句總明妙義。用者。力用也。夫垢心難淨。混若黃河。妄想難收。逸如奔馬。歷恒沙無數量之劫。輪轉未休。攻三藏十二部之文。覺路彌遠。而能使濁者清。背者向。一念頓超。片言即證。力用之妙。何可思議。用從體相而出。故止言妙用也。末句結歸。言如是妙用當是何經。惟佛說阿彌陀經。足以當之。或問。

小乘且置。只如諸大乘經。廣如山積。云何妙用偏讚此經。答。脩多羅中雖具有此義。未有如此經之明且簡者。故夫稱性而談。正直而說。非不圓頓。而澄濁返背。方便未彰。其餘法門。或浩博而難持。或幽深而罔措。今但片言名號。便入一心。既得往生。直至成佛。即方便而成圓頓。神功勝力。不歸此經。將

誰歸乎。又前是性德。今是修德。前是
自性清淨。今是離垢清淨。乃至性淨障
盡等。互融不二。如教中說。

●二別讚四 初先出說經所以。二統論淨土
功德。三特示持名為要。四廣顯持名所
被。

●初先出說經所以

故我世尊。乍說三乘。終歸一實。等頌珍

賜。更錫殊恩。

疏承上。此經具有如是不可思議功德。故佛說此經。良有以也。乍者暫也。暫時之說。非究竟也。三乘者。乘本無三。權說有三。謂聲聞緣覺菩薩也。終者對乍而言。實者對權而言。言世尊始成正覺。演大華嚴。大教難投。隨眾生根。說三乘法。後乃會權歸實。悉與大車。

故曰等頒珍賜。此如來一代時教之大致也。而於其中。復出念佛一門。不論大根小根。但念佛者。即得往生。亦不待根熟。方乃會之歸實。但往生者。即得不退。喻如不次之擢。廕序之官。恩出非常。名殊恩也。又殊恩復含二義。一者念佛是恩中之殊。二者持名念佛。又殊恩中之殊也。

●二統論淨土功德

指四十八之願門。開一十六之觀法。願願歸乎普度。觀觀宗乎妙心。

疏上讚淨土法門之勝。今於淨土。先出餘經。然後較量此經更為殊勝。願門。觀法。具在二經。言從初願以至願終。無非盡攝眾生同生淨土。自初觀以至觀末。悉是空假中道圓極一心。繇此一心。

出生大願而成正覺。即以本願還度眾生。而歸一心淨土法門。二經大較。意蓋如此。

◎三特示持名為要二 初較論要約。二究明利益。

◎初較論要約

又以願門廣大。貴在知先。觀法深玄。尤應守約。知先則務生彼國。守約則惟事持

名。舉其名兮。兼眾德而俱備。專乎持也。
統百行以無遺。

疏即前大本觀經。較而論之。知持名尤為
要約也。廣大者。以四十八願。併包幽
顯。統括聖凡。廣大恢宏。茫無畔岸。
入之必有繇漸。故貴知先。傳曰。知所
先後。則近道矣。深玄者。以門分十六。
事匪一端。而復妙觀精微。初心靡及。

操之必得其要。故應守約。軻氏曰。守約而施博者。善道也。云何知先。繇生彼國。近事如來。如是大願。庶可希冀。但得見彌陀。何愁不開悟。故以求願往生為先務之急也。云何守約。良以觀雖十六。言佛便周。佛雖至極。惟心即是。今聞佛名。一心執持。可謂至簡至易。功不繁施。而萬法惟心。心清淨故。何

事不辦。剎那運想。依正宛然。舉念欲生。便登彼國。是則難成之觀。不習而成。故以持名念佛。所守尤為要約也。天如謂大聖悲憐。直勸專持名號是也。舉名者。佛有無量德。今但四字名號。足以該之。以彌陀即是全體一心。心包眾德。常樂我淨。本覺始覺。真如佛性。菩提涅槃。百千萬名。皆此一名攝無不

盡。專持者。眾生學佛。亦有無量行法。今但持名一法。足以該之。以持名即是持此一心。心該百行。四諦六度。乃至八萬四千恒沙微塵一切行門。攝無不盡。故名守約。

●二究明利益三 初因成。二果證。三總結。

●初因成

從茲而萬慮咸休。究極乎一心不亂。

疏不念佛前。念念塵勞。所謂一剎那間。

九百生滅。生住異滅。分劑頭數。無量無邊。天眼莫覷。名萬慮也。此萬慮者。甲滅則乙生。俄去則倏返。百計除之。終莫能得。今以持名之力。正念纔舉。雜想自除。喻如師子出窟。百獸潛蹤。杲日照霜。千林失白。名咸休也。故永

明謂有人數息。覺觀不休。念佛稱名。即破覺觀。此其驗也。休之又休。窮其源本。故云究極。至於一心不亂。是為成就念佛三昧。

●二果證

乃知匪離跬步。寶池涌四色之華。不出戶庭。金地遶七重之樹。處處彌陀說法。時時蓮蕊化生。珍禽與庶鳥偕音。瓊院共茆

堂並彩。

疏既得一心不亂。始知蓮華行樹。種種莊嚴。並非心外。何必耳聽金言。方是彌陀說法。娑婆印壞。始名淨土文成者哉。然則珍禽庶鳥。瓊院茆堂。何劣何優。何淨何穢。故曰西方在目前也。

◎三總結

蓋繇念空真念。生入無生。念佛即是念心。

生彼不離生此。心佛眾生一體。中流兩岸不居。故謂自性彌陀。唯心淨土。

疏承上殊因妙果。正繇念佛至於一心。則念極而空。無念之念。謂之真念。又念體本空。念實無念。名真念也。生無生者。達生體不可得。則生而不生。不生而生。是名以念佛心入無生忍。如後教起中辯。故知終日念佛。終日念心。熾

然往生。寂然無往矣。心佛眾生者。經云。心佛及眾生。是三無差別。蓋心即是佛。佛即是生。諸佛心內眾生。念眾生心中諸佛也。故云一體。中流兩岸者。娑婆喻此。極樂喻彼。始焉厭苦欣樂。既焉苦樂雙亡。終焉亦不住於非苦非樂。所謂二邊不著。中道不安也。自性彌陀。唯心淨土。意蓋如是。是則禪宗

淨土。殊途同歸。以不離自心。即是佛故。即是禪故。彼執禪而謗淨土。是謗自本心也。是謗佛也。是自謗其禪也。亦弗思而已矣。

●四廣顯持名所被

此則理之一心。全歸上智。亦復通乎事相。曲為鈍根。

疏理事一心。詳見後文。今謂自性唯心。

正指經中理一心不亂言耳。上智乃克承當。鈍根未能領荷。故此一心。不專主理。而亦通事。以事一心。人皆可行。所謂夫婦之愚不肖。而與知與能者也。如天普蓋。似地普擎。大造之中。無棄物故。

◎三感時三 初總歎。二別歎。三結歎。

◎初總歎

奈何守愚之輩。著事而理無聞。小慧之流。執理而事遂廢。著事而迷理。類蒙童讀古聖之書。執理而遺事。比貧士獲豪家之券。

疏上言佛慈雙被智愚。今言眾生不體佛意。有善教。無善學。故可歎也。守愚者。愚而甘愚。小慧者。慧而不慧。良以事依理起。理得事彰。事理交資。不可偏廢。著此執彼。厥弊等耳。蒙童喻

全愚。昏稚未開。僅能讀文。了解義。所謂終日念佛。不知佛念者也。貧士喻小慧。昔有窘人。路獲遺券。見其所載田園宮室。金帛米粟。種種數目。大喜過望。自云巨富。不知數他人寶。於己何涉。所謂雖知即佛即心。判然心不是佛者也。是故約理則無可念。約事則無可念中吾固念之。以念即無念故。理事

雙修。即本智而求佛智。夫然後謂之大智也。

◎二別歎

然著事而念能相繼。不虛入品之功。執理而心實未明。反受落空之禍。

疏上文雙揭二病。今於二病。別舉其尤。謂著事而信心不切。固無足論。假使專持名號。念念相繼。無有間斷。雖或不

明諦理。已能成就淨身。品位縱卑。往生必矣。所謂士人作榜尾登科亦不惡。但恐榜上無名耳。安得以守愚病之。乃至執理而心實了明。亦不必論。假使騁馳狂慧。耽著頑虛。於自本心。曾未開悟。而輕談淨土。蔑視往生。為害非細。所謂豁達空。撥因果。莽莽蕩蕩招殃禍者也。問。何故不咎鈍人。反抑利者。

答。利者恃才高舉。常謂遠勝鈍人。今
為此說。使知畫虎弗就。反落一籌。冀
彼知非。回心念佛。非曰抑之。實惜之
耳。

●三結歎

遂使垂手徒勤。倚門空望。上孤佛化。下
負己靈。今生以及多生。一誤而成百誤。
甘心苦趣。束手死門。無救無歸。可悲可

痛。

疏垂手者。古云。嫂溺援之以手。倚門者。王孫賈母云。汝朝出而不還。則吾倚門而望。今謂眾生沒於苦趣。佛援之如垂手深淵。眾生背覺合塵。佛念之如倚門望子。援之雖殷。念之雖切。深沈不起。遠逝無還。是孤佛化也。下負者。凡厥有心。定當作佛。故佛教持名。欲人念

我自心。成我自佛。而漠然不信。寧不負己靈乎。今生多生者。生生墮落。無有窮已也。一誤百誤者。此生蹉過。多劫難逢也。入苦趣。似蠅蛆飮於廁中。赴死門。類牛羊就乎屠肆。莫為救拔。無可歸憑。豈不哀哉。

●四述意三 初愧己不德。二明己所尚。三原已釋經。

◎初愧己不德

株宏。末法下凡。窮陬晚學。罔通玄理。
素鄙空談。畫餅何益饑腸。燕石難誣賈目。

〔疏〕上明念佛獲如是益。不念佛招如是損。

故述己意。惟崇念佛。今初先以鈍根自
量也。末法。則生之不時。下凡。則報
之不勝。窮陬。則見之不廣。晚學。則
智之不深。事且未能。況復知理。明所

言不足取信於人也。素鄙者。自知淺劣。愧鄙空談。所謂恥其言而過其行也。畫餅可知。喻空談也。燕石者。似玉而非玉者也。賈胡者。西域賈人善別寶者也。昔有得燕石者。自謂瑜瑾。驕眩俗目。冀得重售。以示賈胡。曰。石也。大慚而返。喻依稀見道。彷彿不真。明眼人前。堪作一笑。

◎二明己所尚

祇承先。篤奉斯經。望樂國為家鄉。仰
慈尊如怙恃。

疏既揣鈍根。事必師古。祇者。敬也。世
主玉音。法王金口。均名曰勅。篤奉者。
奉之至也。樂國言家鄉者。寂滅淨土。
乃當人安身立命處。而捨離故里。飄泊
他鄉。遊子伶仃。唯有思歸一念而已。

慈尊言怙恃者。父曰吾怙。母曰吾恃。
佛以大慈大悲。接引眾生。是懷我以聖
胎。飼我以法乳。即今內外身心。莫不
荷其恩力而得成立。劬勞之德。昊天罔
極。而乃叛棄本生。螟蛉異姓。惟應懷
慕終身。左右無方。定省不違而已。

●三原已釋經

仍以心懷兼利。道貴弘通。慨古疏見其

全。惟數解僅行於世。辭雖切而太簡。理微露而不彰。不極論其宏功。儔發起乎真信。頓忘膚見。既竭心思。總收部類五經。直據文殊一行。而復會歸玄旨。則分入雜華。貫穿諸門。則博綜羣典。無一不消歸自己。有願皆回向菩提。展此精誠。乞求加被。

疏未能自利。先能利人者。菩薩發心。故

不忍獨善其身。心懷兼利也。兼利之道。弘法為先。而此經註疏。今多泯沒。稽古無繇。雖一二僅存。略舉大端。未暢厥旨。宏功者。即不可思議功德也。不知此經具有如是功德。則疑而不信。信亦不真。疏鈔之作。不容已也。膚見者。肌膚在表。所入不深。喻淺見也。淺見奚能測佛深義。而以救世心殷。頓忘其

陋也。心思者。心之官則思。堯舜之聖。尚竭心思。我何人斯。庸可忽也。部類者。專談極樂大本等五經也。文殊者。文殊般若經。專稱名字一行三昧也。雜華者。以華嚴性海為宗。明教非權淺也。羣典者。引諸經論以證明。言非臆見也。詳如義理部類二門。及後經文中辯。消歸自己者。明不專事相。究其歸著。悉

皆消化融會。歸於我之本性。良繇世出世間。無一法出於心外。淨土所有依報正報。一一皆是本覺妙明。譬之瓶環釵釧。器器唯金。溪澗江河。流流入海。無不從此法界流。無不還歸此法界也。回向菩提者。凡所修為。咸願往生。是名回向。而向無他向。回向西方者。回向自性也。末二句。躡前起後。欲興善

事。必仗佛加。菩薩且然。況復凡品。精者無二。誠者不虛。古謂精誠之極。鬼神與通。而況三寶大慈。憫念眾生。猶如赤子。但有利於眾生。精誠求之。寧不加被。

●五請加

歸命娑婆說法主。西方接引大慈尊。不可思議佛護經。舍利文殊諸聖者。二土六方

塵刹。過去見在及當來。無盡三寶咸證
知。惟願慈悲攝受我。我今妄以穢土見。
蠡測如來清淨心。仰承三寶大威神。加被
凡愚成勝智。使我言言符佛意。流通遐邇
益含靈。見聞隨喜悉往生。同證寂光無上
果。

疏歸命。如波羅密例。倒語法也。歸義有
二。一者歸投義。言世人至重者身命。

舉身命而歸依。誠敬之至。無二心也。
二者歸元義。舉身命而歸依。即是總攝
六根還歸一心也。娑婆言釋迦。西方言
彌陀。先釋迦者。教所繇興也。孺子封
侯。尚不背本。凡夫入聖。豈得辜恩。
古有臨終焚香先供養釋迦者。正此意
也。說法主者。說法度生。一土之中。
無二佛故。接引者。眾生念佛。佛垂接

引。喻如行路。弱者接而濟之。迷者引而導之也。復有二義。見生接引。則資其道心。臨終接引。則攝其神識。大慈尊者。如母憶子。名之曰慈。慈無以加。名之曰大。尊即主義。交互言之。亦可釋迦此土之尊。彌陀彼土之主也。兼二如來。是謂佛寶。不可思議佛護念經。此經原名也。是謂法寶。舍利文殊等。

聞經眾也。是謂僧寶。稱之為寶。略有六義。一希有義。二離垢義。三勢力義。四莊嚴義。五最勝義。六不改義。具如要集中說。推而極之。極樂娑婆二土。四維上下十方。以至微塵佛刹。則徧一切處。過。現。未來。則徧一切時。於中三寶。橫該豎徹。無窮盡也。又三寶者。復分事理。有別有同。如後文辯。

今是內外自他悉歸命也。古云。佛滅度後。凡諸弟子。所有著述。皆歸三寶。良繇聖境高玄。佛言微妙。而欲以凡夫毫末之智。罔自評量。是乃用蠡測海。持管窺天。漫自疲勞。所得幾何。故必歸命三寶。冥希加被。威神者。如經言佛力不可思議。法力不可思議。賢聖力不可思議。仗三寶力。能使愚衷。忽成

勝智。凡口所述。冥通聖心也。遐邇者。兼處與時。處則繇一隅以至周徧十方。時則繇剎那以至盡未來際。皆名自邇及遐也。含靈者。揀非木石。謂一切有情也。見聞隨喜者。但於此經。目覽耳聽。以至暫爾隨順生歡喜者。皆植善根。同生彼國也。寂光者。如來真淨土。生彼國已。見佛聞法。悟無生忍。得自本心。

寂照不二。名常寂光。無上果者。佛證
圓滿大覺。超越二乘及諸菩薩。此果之
上更無過者。名無上果。是證佛一切種
智也。經云。皆得不退轉於阿耨多羅三
藐三菩提。則知但得往生。畢竟成佛。
故云同證寂光無上果也。乞求加被。意
蓋如此。以上通序一經大意竟。

◎二開章釋文二 初略標。二詳釋。

◎初略標

將釋此經。總啟十門。一教起所因。二藏教等攝。三義理深廣。四所被階品。五能詮體性。六宗趣旨歸。七部類差別。八譯釋誦持。九總釋名題。十別解文義。

疏此例華嚴疏旨。略為十門。前八義門。後二正釋。又此與天台五重玄義。大同小異。蓋開之成十。束之成五。稍有詳

略云爾。

◎二詳釋十 初教起所因 至十別解文義。

◎初教起所因二 初總。二別。

◎初總

先明總者。謂如來唯為一大事因緣出現於世。則一代時教。總其大意。唯欲眾生開示悟入佛之知見。今此經者。直指眾生以念佛心入佛知見故。

疏大事因緣者。引法華經文。彼經以如來出世。本欲度諸眾生。悉皆成佛。不得已故。權說三乘。後至機熟。會三歸一。方酬本意。故知華嚴以後。法華以前。雖有種種法門。淺深不一。無非為此大事因緣。除此一大事外。更無二事。今但一心持名。即得不退。此乃直指凡夫自心究竟成佛。若能諦信。何須徧歷三

乘。久經多劫。不越一念。頓證菩提。
豈非大事。

◎二別

別則專就此經。復有十義。一大悲憫念末
法。為作津梁故。二特於無量法門。出勝
方便故。三激揚生死凡夫。令起欣厭故。
四化導二乘執空。不修淨土故。五勉進初
心菩薩。親近如來故。六盡攝利鈍諸根。

悉皆度脫故。七護持多障行人。不遭墮落故。八的指即有念心。得入無念故。九巧示因於往生。實悟無生故。十復明徑路修行。徑中之徑故。

疏釋見下文。而生起有序。喻如鉤鎖。初以眾生迷溺。為作津梁。二所以能為津梁者。為有最勝方便故。三何名最勝方便。以能直度凡夫故。四豈獨凡夫。亦

度二乘聖人故。五豈獨二乘。亦度菩薩
故。六豈獨人中。亦普度一切眾生故。
七豈獨平處度生。偏度障難故。八雖云
度生如是廣大。實不離眾生一念得入無
念故。九既即念得無念。亦即生得無生
故。十通該前九。知此持名念佛。徑中
之徑故。又繇是徑中之徑。乃能津梁末
法故。則後先次第。終始循環。故云鉤

鎖。

初大悲憫念末法為作津梁者。佛成道時。已當濁世。況今末法。正入鬪爭。轉展陵夷。後之又後。皆賴此經神力。救拔餘生。豈非至極悲心。預垂濟度。

疏已當濁世者。人壽一萬歲時。即入劫濁。釋迦出時。人壽百歲。久經濁世。已為可憫。正入鬪爭者。前五百年。解脫堅

固。漸次五百。禪定多聞而及塔寺。今當鬪爭堅固之時。更為可憫。後之又後者。乃至法滅。倍更可憫。故佛說此經。略而計之。大悲有三。一者佛在世時。憐此五濁。說難信法。是為第一重大悲。憫念眾生。二者佛滅度後。福慧日淺。罪障益深。故說此經。咸令未來雖不見佛。佛滅法存。但有信者。速超生死。

是為第二重大悲憫念眾生。三者如大本言。佛滅久遠。當來之世。經道滅盡。獨留此經住世度生。最後方滅。則知滔天之際。尚作慈航。大夜方沈。猶稱法炬。是為第三重大悲憫念眾生也。譬之慈父。憂念後昆。心無盡故。置為生計。能使遠裔殘支。至於家破身貧。猶堪資藉。故曰至極悲心。預垂濟度。

二特於無量法門出勝方便者。入道多門。本無揀擇。險夷曲直。難易攸分。則無量門中。念佛一門。最為方便。略陳有四。一不值佛世。得常見佛方便。二不斷惑業。得出輪迴方便。三不修餘行。得波羅密方便。四不經多劫。得疾解脫方便。

疏法門者。道體幽玄。從門始入。為門不同。故云無量。權巧接引。令得入門。

名為方便。而言勝者。方便中方便也。即觀經所謂異也。多門者。或謂門門可以入道。何必念佛往生。而有易有難。不妨無揀擇中而說揀擇。險者崎嶇難行。曲者紆迴難到。喻餘門也。夷坦則易行。喻念佛人皆可為。直捷則易到。喻念佛速超生死。如韋提希。亦徧觀十方世界。而惟願生極樂也。得常見佛者。

起信論既示真如三昧。及二門止觀竟。復云。有初學是法。其心怯弱。以娑婆不常值佛。懼謂信心難就。如來有勝方便。攝護信心。謂專意念佛。即生佛土。常見於佛。如脩多羅說。專念西方極樂世界阿彌陀佛。即得往生。終無有退。此經則七日一心。佛現在前。是也。故知靈山已過。龍華未來。無佛世中。而

得見佛。是名最勝第一方便。得出輪迴者。繇惑起業。繇業感報。往來六道。輪轉無窮。依餘法修。直至惑盡。始得出離。而託質世間。升沈未保。唯茲念佛。帶惑往生。以己念力。及佛攝受大神力故。一生彼國。即超三界。不受輪轉。經云。眾生生者。皆是阿鞞跋致。是也。是為最勝第一方便。得波羅密者。

諸菩薩眾。有恒沙劫中。修六度萬行。
未能滿足。而今一心念佛。萬緣自捨。
即布施波羅密。一心念佛。諸惡自止。
即持戒波羅密。一心念佛。心自柔軟。
即忍辱波羅密。一心念佛。永不退墮。
即精進波羅密。一心念佛。餘想不生。
即禪定波羅密。一心念佛。正念分明。
即般若波羅密。推而極之。不出一心。

萬行具足。如大本法藏願云。若我成佛。國中
有情。不獲神通自在波羅密多。不取正覺。
是為第三最勝方便。得疾解脫者。智論云。
有諸菩薩。自念謗大般若。墮惡道中。歷無量劫。
雖修餘行。不能滅罪。後遇知識。教念阿彌陀佛。
乃得滅障。超生淨土。又十住斷結經云。是時座中。
有四億眾。自知死此生彼。牽

連不斷。欲為之源。樂生無欲國土。佛言西方去此無數國土。有佛名無量壽。其土清淨。無淫怒癡。蓮華化生。不繇父母。汝當生彼。故大本云。菩薩欲令眾生速疾安住無上菩提者。應當起精進力。聽此法門。是知蟻山風水。遲疾天殊。古謂欲得一生取辦。便於是法留心。是名最勝第四方便。

三激揚生死凡夫令起欣厭者。以諸眾生沈迷自性。甘受輪迴。曠劫至今。曾無省勵。故示苦樂兩土。爰開折攝二門。激之揚之。俾欣俾厭。勝心既發。淨業斯成。

疏若據平等法門。非垢非淨。則欣厭無地。折攝何施。但今生死凡夫。迷心逐境。備歷輪迴。頭出頭沒。甘心忍受。曾無一念省發奮勵。求願出離。而復遮其欣

厭。欲令直悟自心。是猶田蛙并鮒。不與之水。而反責以沖霄。祇益沈淪。於事何濟。於是無苦樂中。示苦示樂。苦以折伏。樂以攝受。折則激其頑迷。而令起厭離。攝則揚其懈怠。而俾生欣樂。然後久在泥塗。始嫌污穢。乍聞淨妙。浚起願求。此大火聚。彼清涼池。炎燒眾生。不得不避此而趨彼矣。方便度生。

法白應爾。生彼國已。見佛聞法。得無
生忍。方悟此心本來平等。

四化導二乘執空不修淨土者。良以乍得我
空。即生耽滯。聞說淨佛國土。教化眾生。
心不喜樂。故令回小向大。發意往生。

疏乍得我空者。小乘但悟蘊中無我。不知
蘊亦是空。執境為有。唯欲避境趨寂。
故聞淨土化生。心不喜樂。如諸聲聞。

不見舍那神力。不與菩薩大會。以本不讚說十方佛剎清淨功德故。古謂小乘無他佛之說。大教有剎海之談。斯名獨善之流。亦號鈍阿羅漢。是以教令回斷滅心。修淨土行。乃知諸佛菩薩。悲智行願。如是廣大。如是無盡。心不礙境。境不礙心。一切諸法。本性自空。終日度生。終日無度。而單修禪定。不願往

生。是為大失矣。

五勉進初心菩薩親近如來者。初發心菩薩。大心雖建。勝忍未成。所謂弱羽止可纏枝。嬰兒猶應傍母。入正定聚。親彼世尊。方得忍證無生。終成佛果。乘大願筏。苦海度生。如智論中說。且夫六心墮落。塵劫聲聞。魚子菴羅。足為明鏡。故知念佛。菩薩之父。生育法身。乃至十地始終。

不離念佛。何得初心自足。不願往生。

疏智論云。具縛凡夫。有大悲心。欲生惡世救苦眾生。無有是處。何以故。煩惱強故。未得忍力。心隨境轉。聲色所縛。白墮三途。焉能救彼。假令得生人中。聖道難得。以施戒福力。或作王臣。富貴自在。縱遇知識。不肯信從。荒迷放逸。廣作眾罪。繇此墮落。又喻二人救

溺。直入水救。彼此俱溺。有方便者。往取船筏。乘之救接。皆得免難。新發意菩薩。亦復如是。要須近佛。得無生忍已。方能苦海救度眾生。如得船者。又云譬如嬰兒離母。或墮坑井。或渴乳死。又如弱羽。祇可依樹纏枝。翅翮成就。方能飛空自在無礙。凡夫無力。唯應專念阿彌陀佛。使成三昧。臨終正念。

決定往生。見佛得忍。還來三界救度眾
生。正定聚者。揀異邪定不定。以凡夫
邪外已定。初心進退未定。今生安養。
無論高下。皆不退轉故。聚者會也。即
文中諸上善人之會。今謂入此聚中。見
佛聞法故。六心墮落者。身子發菩薩心。
已證別教六住。因逢乞眼。遂退大心。
沈淪五道。塵劫聲聞者。有於大通佛世

發心。皆因退大。塵點劫來。墮聲聞位。故經云。魚子菴羅華。菩薩初發心。三事因中多。及其結果少。引此以明初心菩薩。猶宜親近如來。得所依歸。終無退轉故。菩薩父者。華嚴十一經。威光童子。覩如來相獲十種益。首云得念佛三昧。名無邊海藏門。疏謂以念佛三昧。菩薩之父。故首明之。良繇菩薩以方便

為父。念佛即真涉事。是方便故。又念佛成佛。是親種故。十地始終者。十地文中。從初至末。地地皆云一切所作不離念佛。又云。遠行地菩薩。雖知一切國土猶如虛空。而能以清淨妙行莊嚴佛土。如來不思議境界經云。菩薩了知諸佛。及一切法。皆唯心量。得隨順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。極樂淨

佛土中。故龍樹以初地往生。摩差末以得忍往生。至如文殊普賢等諸大菩薩。發願往生。莫可勝數。況初心乎。永明謂欲託質蓮臺。永離胎藏。生極樂等諸佛國土遊戲神通者。皆能了達自心。無不化往。天如謂汝若悟心。則淨土往生。萬牛不能挽矣。然則初心菩薩。雖曰了明。去佛尚遠。正爾求生不可後也。

六盡攝利鈍諸根悉皆度脫者。諸餘法門。高之則下機絕分。卑之則不被上根。是以華藏如盲。螢光增結。唯此一法。上下兼收。可謂萬病愈於阿伽。千器成於巨冶。豈不慈門廣大。普度無遺。

疏如盲者。如來於逝多林中。演大華嚴。彼時上德聲聞。身子目連等。如盲如聾。杜視絕聽。乃至積行菩薩。猶云曝顛。

明高之則道大機小故。增結者。淨名經云。有二比丘犯根本戒。發露求懺。優波離為依律定罪。疑心不釋。淨名言。汝毋以常法擾亂其心。重增此二比丘罪。永嘉擬之螢光。謂不能開其迷暗。而反增益之也。明卑之則機深教淺故。他若不淨錯施爐鞴。數息不利家人。彼此為門。亦復各異。而淺深小大。勢不

兼宜。惟此念佛法門。三輩九品。悉皆度脫。徹上。則三心圓發。直入無生。徹下。則十念成功。亦生彼國。所謂不離一法。巧被諸根。豪傑無下抑之差。庸愚有仰攀之益。蓋無機不收。有情皆攝者也。阿伽陀者。西域藥名。能以一藥總治諸疾。喻但持佛名。五欲三毒。無量煩惱。乃至偏乘外道。一切見病。

悉斷除故。巨治者。一治之中。陶鑄萬物。各成其器。喻但持佛名。隨彼根行。九品往生。皆不退故。廣大者。周易乾曰大生。坤曰廣生。今無所不度。喻如天覆地載。並育兼容。至慈無擇。名普門也。

七護持多障行人不遭墮落者。末世修行。多諸障難。一虧正見。即陷羣邪。彼佛願

力威神加被行人。大光明中。不遭魔事。
能為護念。直至道場。故知澤圖辟怪。寶
鏡遁妖。正念分明。無能燒者。

疏多諸障難者。行人於禪觀中。擊發陰魔。
如楞嚴開五十種。皆云不作聖心。名善
境界。若作聖解。即受羣邪。故知正見
稍虧。邪魔遂熾。無益更損。求升反沈。
繇此淺根怖道不學。今念佛者。以佛大

願攝受。大力匡持。威莫敢干。神不可測。雖有魔事。行將自消。又經云。念佛之人。有四十里光明燭身。魔不能犯。以阿彌陀佛。及十方佛。常護念故。從今發心。直至道場。自始至終。吉無不利。良繇正念分明。縱魔來者。易識易遣。非比耽靜著空。中無主宰。逢魔不覺。遂至入心者也。澤圖寶鏡者。以此

二喻。明非但佛力。即是自己念力也。有神獸名白澤。能人言。辨萬物之情。諸邪望影而避。故曰家有白澤之圖。必無如是妖怪。又山精野魅。能變形種種。誑惑於人。而不能變鏡中之形。喻念佛者。正念現前。智照精朗。一切天魔心魔不得便故。

八的指即有念心得入無念者。心本無念。

念起即乖。而眾生無始以來。妄想慣習。未易卒遣。今教念佛。是乃以毒攻毒。用兵止兵。病愈寇平。則捨病體更無自身。即寇盜原吾赤子。

疏起信論云。心體離念。而起念念佛。豈不反擾其心。佛藏經云。無覺無觀。名為念佛。無想無語。是名念佛。而起念念佛。豈不反背於佛。今謂滅諸覺觀。

實相念佛。理則誠然。但以心雖離念。而無明染心。念念相續。如七年之病。久亂之民。故曰慣習。茲欲勉強遏捺。立使空寂。而止動歸止。止更彌動。縱麤念暫息。細念猶存。便謂相應。錯謬非小。既居凡地。未能絕慮忘緣。何不即緣慮而作修進。故以念還攻於念。念一佛名。換彼百千萬億之雜念也。而妄

從真起。波逐水生。即念即空。居然本體。非於念外別得菩提。故云萬法虛偽。唯是一心。了悟自心。觸目菩提矣。喻如病體瘳時。便名健體。亂民定後。即是良民。去念而求心。是醫必滅身而療病。將必屠國而安民也。豈理也哉。

九巧示因於往生實悟無生者。七地僅名現相。八地乃得無生。而亟欲滅生以求無生。

彌求彌遠。今以求生淨土。乃悟無生。入
有得空。即凡成聖。可謂通玄祕訣。換骨
神丹。

疏僅名現相者。華嚴地地皆曰無生。而正
得乃歸八地。其七地云。淨無量身口意。
得無生法忍光明。疏謂無生法忍。八地
所得。今茲七地。於彼法忍明相現前。
未為真得。如觀經疏。以無生即屬初住。

意略同此。乃至八地。離一切心意識分別。始名真得無生法忍也。故知無生。聖且難之。況凡輩乎。彌遠者。厭生為患。亟欲滅生以歸於無。而滅非真滅。祇益劬勞。終成輪轉。如牛壞車。古有明喻。今專念佛。發願往生。生彼國已。華開見佛。識自本心。本自不生。生亦何礙。所謂熾然求生。而不乖於無生之

理。終日生而未嘗生者。乃所以為真無
生也。有生而悟無生。故云入有得空。
生屬凡夫。而因生無生。故云即凡成聖。
就路還家。潛超密度。難思難議。故云
通玄。倏爾轉移。如平地升僊。白衣驟
貴。故云換骨。捨祕訣而耕空言。棄神
丹而服狂藥。豈不大可哀哉。

十復明徑路修行徑中之徑者。此有二義。

一者。餘門學道。萬里迢遙。念佛往生。古稱徑路。而念佛一法。復有多門。今此持名。是為徑路之中。徑而又徑。鶴沖鵬舉。驥驟龍飛。不疾不行。而速而至。徑中徑矣。

疏二義者。一是較量於多種淨業。二是揀別於本部大本。故云徑路之徑路也。徑路者。路小而捷名徑。小喻念佛為力之

簡易。捷喻念佛成功之迅速。善導大師偈云。唯有徑路修行。但念阿彌陀佛。是也。故云。餘門學道。名豎出三界。念佛往生。名橫出三界。如蟲在竹。豎則歷節難通。橫則一時透脫。餘門之比念佛。則念佛為速矣。念佛復有多門者。如後文中所開實相念佛四種。乃至萬行回向等。實相之佛。雖云本具。而眾生

障重。解悟者希。下此數門。觀像。則像去還無。因成間斷。觀想。則心麤境細。妙觀難成。萬行。則所作繁多。重處偏墜。唯此持名一法。簡要直捷。但能繼念。便得往生。古人謂既得見彌陀。何愁不開悟。則不期實相而實相契焉。故念佛為修行徑路。而持名又念佛中之徑路也。鶴沖已過凡禽。爭如鵬舉。驥

驟雖超羣馬。未及龍飛。皆上喻念佛。
下喻持名念佛也。不疾不行者。易繫辭
曰。易無思也。無為也。寂然不動。感
而遂通天下之故。非天下之至神。其孰
能與於此。唯神也。不疾而速。不行而
至。意謂疾而後速。行而後至者。物之
常也。著卦之體。寂無思為。而有感即
通。是不疾而速。不行而至。妙萬物而

謂之神也。引此以明諸門念佛。雖同曰往生。而為力稍難。為時稍久。是須行須疾。乃至乃速也。今則不稽歲月。不假作為。七日一心。即生彼國。何其神妙一至是也。故普賢行願品鈔云。大藏中數百餘本。或經或論。說修彼因。然皆勤積。乃得往生。今但稱名。便登不退。豈非徑而復徑者哉。

二者。無量壽經。廣陳依正。備載修持。今此經者。崇簡去繁。舉約該博。更無他說。單指持名。但得一心。便生彼國。可謂愈簡愈約。愈妙愈玄。徑中徑矣。

疏無量壽經。詳見部類譯釋二門。以對今經。世稱大本。蓋部同而廣略異也。彼為樂廣者說。此為樂略者說。然辭簡而理益明。事約而功倍勝。如大本廣談諸

福。而此經謂但持名號。即為多福多善。大本猶分三輩。而此經謂但生彼國。俱得不退菩提。是則不獨為種種念佛門中之要。又於本部中轉更為要。可謂妙中之妙。玄中之玄。徑而復徑者矣。

如上別中十義。復以前九為通。後一為別。兼前總義。為此經教起之所因故。

疏通者。通明淨土諸經。皆同此因故。別

者。別明此經專重持名。以持名為因故。總者。即前總明一切諸經。皆一大事以為因故。言佛說此經。為教眾生念佛。為教眾生持名念佛。而入佛知見。以了此一心大事而已。合之為此經教起之所因也。

●二藏教等攝三 初藏攝。二教攝。三分攝。

●初藏攝

已知佛說此經。有如是因。未知此經藏教分中。各何攝屬。言藏有二。一。三藏。二。二藏。且初三藏者。一脩多羅藏。二毗奈耶藏。三阿毗達磨藏。今此經者。是脩多羅攝。諸經亦有互相攝者。今非彼故。

疏梵語脩多羅。此云契經。名為經藏。解

見後釋題中。毗奈耶。此云調伏。即律藏。阿毗達磨。此云對法。即論藏。上

二俱有多義。非急不引。脩多羅攝者。此經在經律論三藏中。屬經藏故。互攝者。如華嚴則經攝而兼律論。以十藏等品顯戒律。問明等品顯論議故。梵網則律攝而兼經。以心地品之上。廣談菩薩階位故。餘可例知。此經不兼戒律。亦無論議。自始至終。專說念佛求生淨土。故云今非彼也。

二藏者。一菩薩藏。二聲聞藏。今此經者。菩薩藏攝。亦有互攝。今非彼故。

疏菩薩聲聞。詳見後釋文中。藏分二者。

以經有大乘小乘。故二藏分攝。若約人有三乘。亦合分二。以緣覺人多不藉教。攝歸聲聞。故止二藏。今菩薩藏攝者。此經演說大乘。如依正莊嚴。信願往生等。皆自利利他菩薩淨佛國土。教化眾

生之道故。互攝者。如華嚴菩薩藏攝。亦通聲聞。以能包含無量乘故。今經二乘種不生。故云非彼。或問。何得文中。彼佛有聲聞弟子。答。此暫有終無。至下釋文中當辯。又問。厭苦趨樂。似專自利。何名菩薩。答。求生淨土。正為見佛聞法。得無生忍已。還來此世。救苦眾生。是菩薩行。非聲聞道。如天台

十疑論中說。

●二教攝

教者。依賢首判教分五。謂小。始。終。頓。圓。今此經者。頓教所攝。亦復兼通前後二教。

疏五教者。一。小乘教。所說唯是人空。縱少說法空。亦不明顯。以依六識三毒。建立染淨根本。未盡法源故。二。大乘

始教。繇第二時。但明於空。第三時定說三乘。不許定性闡提成佛。未盡大乘至極之說。故名為始。有成佛有不成佛。復名分教。所說則廣談法相。少及法性。其所云性。亦是相數。以依生滅八識。建立生死及涅槃因諸義類故。三。大乘終教。繇出中道妙有。定性闡提。皆當作佛。方盡大乘至極之說。故名為終。

稱實理故。復名實教。所說則多談法性。少及法相。其所云相。亦會歸性。以依如來藏八識。隨緣成立諸義類故。四。頓教。總不說法相。唯說真性。一念不生。即名為佛。無漸次故。五。圓教。統該前四。圓滿具足。所說唯是無盡法界。性海圓融。緣起無礙。相即相入。帝網重重。主伴交參。無盡無盡故。以

上詳如華嚴玄談中。恐煩不敘。言頓教攝者。如後義理中辯。亦通前後者。通前終教。以一切眾生念佛。定當成佛。即定性闡提皆作佛故。通後圓教者。亦義理中辯。

●三分攝

分者。十二分教。如脩多羅祇夜等。今此經者。脩多羅。優陀那。二分攝故。

疏分者。分齊。以一代時教。別其分齊。各有所屬也。祇夜。此云重頌。優陀那。此云無問自說。十二部。恐煩不敍。言二分攝者。一。脩多羅攝。以是契經故。二。優陀那攝。以不待請問。自告身子故。

◎三義理深廣三
初攝頓。二分圓。三旁通。

◎初攝頓

已知此經攝於頓教。少分屬圓。未知所具義理。當復云何。先明此經攝於頓者。蓋謂持名即生。疾超速證。無迂曲故。正屬於頓。

疏正屬頓義者。以博地凡夫。欲登聖地。其事甚難。其道甚遠。今但持名。即得往生。既往生已。即得不退。可謂彈指

圓成。一生取辦。如將寶位。直授凡庸。不歷階級。非漸教迂迴屈曲之比。故屬頓義。

或難。頓教一念不生。即名為佛。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。今持名念佛。是為有念。云何名頓。答。以一心不亂。正謂無念。若有念者。不名一心。但得一心。何法不寂。

疏五法者。謂一名。二相。三妄想。四正智。五如如。三自性者。名。相。是妄計性。妄想。是緣起性。正智。如如。是圓成性。八識者。賴耶。末那。及眼等六。合之成八。二無我者。人無我。法無我。以上亦皆入五法中。詳見入楞伽諸經。悉空悉遣。所謂佛身無為。不墮諸數。一念不生即名為佛者。頓教之

旨也。今言念佛。則所稱佛號屬名。所對佛身屬相。憶念彼佛屬妄想。縱使淨念相繼。入三摩地。亦屬正智如如。而復分別是佛。屬識情。能念所念。屬人法。尚未遣有我。況無我亦遣耶。彼教所空所遣。此皆有之。以其有念。故難非頓。正謂無念者。良繇一心不亂。則不以有心念。不以無心念。不以亦有亦

無心念。不以非有非無心念。離此四句。更有何念。雖名念佛。蓋無念之念也。念而無念。是名一心。如是之心。心無其心。強名曰一。尚無一相。安求所謂五者三者八者二者。然則一心不亂。不異一念不生。焉得非頓。

●二分圓

分屬圓教者。圓之為義。謂四法界中。前

三通於諸教。後一獨擅乎圓。今此經者。圓全攝此。此分攝圓。得圓少分。分屬圓故。

疏四法界者。一。事法界。二。理法界。

三。事理無礙法界。此三諸教所有。四。事事無礙法界。唯華嚴一經有之。名為別教一乘。以事理無礙。同頓同終。事無礙。不同彼二。揀乎同教一乘。故

名為別。非藏通別圓之別也。今謂分攝乎圓者。以華嚴全圓。今得少分。略說有十。一。華嚴器界塵毛。形無形物。皆悉演出妙法言音。此則水鳥樹林。咸宣根力覺道諸法門故。二。華嚴一微塵中。具足十方法界。無盡莊嚴。此則如大本云。於寶樹中。見十方佛剎。猶如鏡像故。三。華嚴不動寂場。徧周法界。

故云體相如本無差別。無等無量悉周徧。此則如大本云。阿彌陀佛常在西方。而亦徧十方故。四。華嚴喻藥王樹。若有見者。眼得清淨。乃至耳鼻六根。無不清淨。眾生見佛。亦復如是。以見圓覺佛。聞普門法。神力乃爾。此則阿彌陀佛道場寶樹。見者聞者。六根清淨故。五。華嚴八難超十地之階。此則地獄鬼

畜。但念佛者。悉往生故。六。華嚴一
即一切。故如來能於一身現不可說佛剎
微塵數頭。一一頭出爾所舌。一一舌出
爾所音聲。乃至文字句義。充滿法界。
此則如大本云。彼國無量寶華。一一華
中。出三十六百千億光明。一一光明。
出三十六百千億佛。普為十方說一切法
故。七。華嚴舍那釋迦。雙垂兩相。此

則如觀經云。阿彌陀佛現六十萬億那由他恒河沙由旬之身。而又見丈六之身。於池水上故。八。華嚴以盧舍那佛為教主。此則如清涼云。阿彌陀佛即本師盧舍那故。九。華嚴名大不思議。淨名諸經名小不思議。此則亦名不可思議功德故。十。華嚴為教。即凡夫心。便成諸佛不動智。此則不越稱名。佛現前故。

是則齊等淨名諸經。同為華嚴流類。圓教全攝此經。此經分攝圓教。以少分義。故名分圓也。

●三旁通二 初觀經。二諸經。

●初觀經

先明通觀經者。有言十六觀門。名為定善。執持名號。名為散善。今為通之。於中有二。一總。二別。先明總者。彼經妙觀。

宗乎一心。此經一心。正符彼意。一心作觀。一心稱名。何得同歸一心。揚彼抑此。詳如淨覺疏中說。

疏旁通者。不別頓圓。但取諸大乘經義理相通。以十六觀。是淨土專經。故先舉也。定散者。孤山判十六觀為定善。此經持名為散善。今謂一心不亂。有事有理。即事一心。已非全散。何況理一。

正符彼意者。彼經三觀。即空即假即中。超乎次第。是為一心。今經執持名號。一心不亂。則能持所持。了不可得。是名空觀。正當空時。能所歷然。是名假觀。非假非空。常空常假。不可思議。是名中觀。良以單提聖號。直下一心。有何次第。正三觀圓修之義也。是則彼經以心觀為宗。此經以心念為宗。觀即

念也。念即觀也。兩經所說。既同一心。何獨此經抑之為散。故此法門名念佛三昧。亦名一行三昧。亦名諸佛現前三昧。亦名般若三昧。亦名普等三昧。三昧之言定也。既通多種三昧。何得為散。大要觀想若非一心。觀亦成散。持名若得一心。持即成定。不在觀想持名。而在一心與不一心也。如淨覺疏者。疏云。

智者大師於觀經。以三種淨業屬散。十六妙觀屬定。未聞以持名為散也。孤山判此經為散善。予不韙彼說。且普門品疏。釋一心稱名。有事有理。存念觀音。無有間斷。名事一心。若達此心。四性不生。與空慧相應。名理一心。普門無不亂二字。智者尚作空慧釋之。今云一心不亂。何得貶為散善。愚按智者入滅。

唱三寶名。章安臨終。亦稱彌陀。及二大士。彼師資自行如斯。必不散判稱名。於是益信。

次明別者。或謂此經但聞佛名。或謂此經佛是劣應。或謂此經華局車輪。或謂此經五逆不生。或謂此經止屬下品。不知二經實一義故。不知此經尤獨要故。

疏但名者。或謂觀經教想彼佛相好。此經

但持四字空名。則不見佛身。故名散善。然經云。阿彌陀佛。與諸聖眾。現在其前。既佛現。則寧無相好。況與眾。則主伴齊彰。蓋彼以作觀見佛。此以持名見佛。為因不同。見佛則一。劣應者。或謂觀經言佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬。此經不說。疑是劣應。故名散善。然大本云。爾時阿彌陀佛。放大光

明。普照一切世界。阿難見佛。容體巍巍。如黃金山。高出一切諸世界上。則觀經所說。猶一世界。今言一切世界。則更為高大。何得言劣。又大本言。阿彌陀佛道場寶樹。純以眾寶。自然合成。則非木菩提樹下之身。何得言劣。又觀經言。彼佛或現丈六八尺。或現大身。滿虛空中。則隨機所見。大小無定。故

古謂即劣即勝。生法不二。而況今經。不出大小。何得定指為劣。華局車輪者。或謂觀經華大十二由旬。此經車輪。華局於小。故名散善。不知車輪之義。大小無定。大本車輪大至百千由旬。何止十二。詳如後文中辯。五逆不生者。或謂觀經言五逆得生。大本唯除五逆。則濟度功狹。故名散善。不知唯除五逆下。

有誹謗正法四字。五逆而兼謗法。乃在所除。雖具五逆。不謗法者。未必不生也。良繇謗則不信。不信不生。故所謂疑則華不開是也。觀經不言謗法。如兼謗者。亦不生也。又觀經下下品五逆文中。謂其人十聲稱名。遂得往生。則觀想未成。唯資十念。五逆之生。正稱名得生耳。況大本云。地獄鬼畜生。亦生

我剎中。墮地獄者。非五逆人而何。止屬下品者。或謂觀經下之三品。初言智者教令合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。三言善友教云。汝若不能念彼佛者。應稱名號。則持名往生。似唯下品。不知持有事理。理復淺深。今下生者。僅是事善。若成理觀。則與彼經三觀圓修。冥契不二。何慮品位之不高也。況下品文

中。乃指惡人愚人。非謂善人智人持名。亦居下品也。故知二經。其義一也。獨要者。略有三意。一者。觀經所明佛身。雖云即報即法。而那由恒沙。不無數計。生身尊特。猶待辯疑。此經但曰光明無量。壽命無量。則不屬諸數。直指法身。獨要一也。二者。十六妙門。雖云即觀即心。而先日。次水。次地。次樹。次

座。方入佛觀。則不無次第。猶覺繁長。此經不修餘業。單事持名。倏爾一心。便得佛現。獨要二也。三者。上三品生。乃能遊歷十方。承事諸佛。中下一品。皆無此文。今持名往生。便得供佛諸方。食時還國。獨要三也。聞說一義。尚恐生疑。更聞獨要。必致深駭。故云難信之法。又云不可思議功德經也。

●二諸經

復明通諸經者。與諸大乘經意義相通。如淨名法華等。旁通如是。乃知此經。義理所該。深邃廣遠。不應視同淺近。自取愆尤。

疏淨名法華等者。此一心持名得生彼國。即隨其心淨則佛土淨。是淨名義。又此一心持名。即以深心念佛。乃至獨入他

家。一心念佛。乞食無侶。一心念佛。
一稱南無佛。皆已成佛道。是法華義。
等者。略舉餘經。如文殊所云。一行三
昧。大品所云。若人散心念佛。乃至畢
苦。其福不盡。是般若義。如經三七日。
稽首十方諸佛名字。是圓覺義。如五百
長者子。稱七佛名。遂得見金色之身。
成阿羅漢。是觀佛三昧義。如菩薩六念。

念佛第一。又云。繫念思惟因緣力故。得斷煩惱。是涅槃義。如佛告父王。汝今當念西方極樂世界阿彌陀佛。常勤精進。當得佛道。又云。十心向往。命終必生彼佛國土。是寶積義。至如華嚴圓義相通。已見前文。念佛之義。不可勝舉。如上且就一經大旨而言。泛論經義。則維摩丈室。容八萬四千師子之座。今

此淨土。十方往生。猶如雨點。皆生七寶池中。曾無窄隘。即淨名義。如來神力品。釋迦與十方諸佛。同出廣長舌相。乃至梵天。為讚歎法華故。今此六方讚歎亦復如是。即法華義。略舉少分。通諸大乘。餘不繁敍。又起信因緣分疏。明信位初心有四種機。以禮懺滅罪被初機。以修習止觀被中機。以求生淨土被

上機。初謂業障眾生。中謂凡夫二乘。則知淨土是大乘菩薩所修矣。義理所該。總結上文。愆尤者。輕毀此經。即輕毀大乘。獲罪無量故。

◎四所被階品二 初料簡。二總收。

◎初料簡

已知此經。文略義豐。言近旨遠。未委被何根器。有何階等。先明料簡。前三非器。

謂無信者。無願者。無行者。反是皆器。

疏先明根器。有是有非。次別階等。有勝

有劣。欲令捨非從是。棄劣取勝也。信。

謂信生佛不二。眾生念佛。定得往生。

究竟成佛故。如經所云。汝等皆當信受

我語。是也。願。謂信非徒信。如子憶

母。瞻依向慕。必欲往生故。如經所云。

應當發願。生彼國土。是也。行。謂願

非虛願。常行精進。念念相續。無有間斷故。如經所云。執持名號。一心不亂。是也。此之三事。號為資糧。資糧不充。罔克前進。又復此三。如鼎三足。或俱無。或具一缺二。或具二缺一。皆不可也。又以喻明。譬之五穀。其無信者。不信即種是穀。栽培此種。定得成穀者也。信而無願者。雖知佳種。無心求穀

者也。願而無行者。雖望得穀。不事耕耨者也。俱無互缺。準上可知。此三者。皆羸劣破漏之器。不堪承受甘露法味。故名非器。又復世人雖行眾善。於彼佛土。無信行願。亦名非器。雖有諸過。於彼佛土。有信行願。亦名為器。反是皆器。如下所明。

於是器中。輩之品之。成三成九。九之又

九。三之又三。又細分之。復應無量。如二部中說。

疏次明階等也。輩者。大本三輩。品者。觀經九品。故曰三九。三輩之中。復三輩之。則成九輩。九品之中。復九品之。則成八十一品。輩之無窮。品之不已。則成百千萬億輩品。故曰復應無量。所以然者。均名念佛。同一往生。而修有

事理。功有勤惰。隨因感果。地位自別。故涅槃說十二因緣。曾無二法。而下智觀者。得聲聞菩提。中智觀者。得緣覺菩提。上智觀者。得菩薩菩提。上上智觀者。得佛菩提。是則諸天共器。食有精麤。三獸同河。渡分深淺。焉可誣也。儻其自負利根。聞說念佛若將浼焉。寧知輩品天淵。存乎其人而已。終不念佛。

鈍置汝也。好奇負勝之士。幸平氣而思之。

●二總收

總收者。但持佛名。必生彼國。則或高或下。或聖或凡。乃至或信或疑。或讚或毀。知有彼佛。便成善根。多劫多生。俱蒙解脫。

疏高下者。以上品即登彼岸。下品猶勝天

宮。則品位雖殊。皆得不退故。聖凡者。以具縛凡夫。但得往生。即與諸大菩薩俱會一處。則終當成聖故。此專舉其順者。下言信疑讚毀。則兼違順。無不獲益也。問。信讚應爾。云何疑毀亦曰善根。答。常不輕授記諸人。皆當作佛。人疑不信。乃至打罵。因墮地獄。從地獄出。終得成道。豈非罵打從疑而生。

疑從知生。知從聞生。聞知有佛。然後生疑。曾未聞知。疑從何發。因聞知故。佛之一字。已蘊識田。投種土中。雨露忽滋。終有生日。彼毀佛者。義亦如是。故曰但知有佛。皆成善根。畢竟解脫。不聞不知。則不成種。

◎五能詮體性四 初隨相。二唯識。三歸性。四無礙。

◎初隨相

已知此經被機普徧。未知能詮。何為體性。依古展轉十門推本。約之成四。先明隨相。於中復二。一謂聲名句文。二謂所詮義。以文與義。皆屬相故。

〔疏〕十門展轉。詳見華嚴玄談。圭峯復於中約而束之。遂為四門。初聲名句文者。據大小乘教。或以聲為教體。或以名句

文身而為教體。今依清涼大師。通收四者。以聲為教主。名者次第行列。詮法自性。句者次第安布。詮法差別。文者次第聯合。上二所依。此名句文三者。屈曲為聲上詮表。唯聲。則不能詮義。唯名句文。則無自體。兼此四事。是謂教體。以假實體用兼資也。二所詮義者。此聲名句文。若無所詮之義。則同乎篇

韻。殊無意況。若徒義無文。妙理憑何而得顯示。良以文隨於義。義隨於文。文義相資。乃成教體。故今此經。從如是我聞。至作禮而退。是聲名句文體。而其中所說依正二報。信願往生等。是所詮義也。以是二者。交相隨故。而為教體。

又若據法所顯義。則無非佛事。如香飯光

明等。當知法法皆為教體。

疏法能顯義。則法法自彰。不俟文字。如華嚴雲臺寶網。毛孔光明。皆能說法。淨名云。有佛世界。以香飯而作佛事。有佛世界。以光明而作佛事。乃至一色一香。一舉一動。無有一法而非佛事等。今此經者。水鳥樹林。咸宣妙法。則隨舉一法。皆成教體。

◎二唯識

唯識者。此文此義。皆識所變。而有本影四句。

疏四句者。一唯本無影。即小乘教。不知教法皆唯識現。謂如來實有說法故。二亦本亦影。即始教。以佛自宣說。若文若義。皆從妙觀察智淨識所現。名本質教。聞者識上所變文義。名影像教。諸

佛眾生互為增上故。三唯影無本。即終教。以離眾生心。更無有佛。唯大悲大智為增上緣。令彼根熟眾生。心中現佛說法。是故佛教全是眾生心中影像。四非本非影。即頓教。非唯心外無佛。眾生心中影像亦空。以性本絕言。即不教之教。所謂尊者無說。我乃無聞。說聽皆無。唯識而已。是以識為教體也。今

此經者。且約終頓二教。則眾生心樂出離。自於心中見佛為說極樂依正。信願往生。而實無說無聽。故識為教體。

◎三歸性

歸性者。前以所變之萬境。攝歸能變之八識。今以所現之八識。復攝歸能現之一心。則性為教體。

疏 一心者。即真如自體也。從此真如。流

出教法。故會相歸性。則所謂重頌如。授記如。十二分教。一切皆如。以上展轉推尋真實之理。極至於此。譬之物不離夢。夢不離人。圓覺疏云。生法本無。一切唯識。識如幻夢。但是一心。則以自心為教體也。今此經者。依正信願等法。若文若義。究極皆歸一心真如。故古德云。諸大乘經。皆以一實相印。為

經教體。此經一心不亂。即是實相。即是真如。則合前二種。會歸一心。而為教體。

◎四無礙

無礙者。心境理事。本自交徹。境及事者。是名隨相。心者唯識。理者歸性。俱交徹故。

疏交徹者。以一心原有真如生滅二門。真

如即是生滅。故理不礙事境心。生滅即是真如。故事境心不礙理。今此經者。心即是土。則一念無為。而不妨池樓鳥樹昭布森列。眾生信樂。隨願往生。土即是心。則七寶莊嚴。而不妨全體空寂。不立一塵。實無眾生生彼國者。則心境理事。互相融攝。而為教體也。

◎六宗趣旨歸三 初總陳。二異解。三正

意。

◎初總陳

已知此經能詮之體。如是該羅。未審所宗。當在何者。夫語之所尚曰宗。宗之所歸曰趣。而有通別。通論佛教。因緣為宗。別則依古十門。自我法俱有。至圓融具德。後後前前。次第深淺。是故諸經。各有宗趣。

疏尚者崇也。聖人立教。一部語言。何所
崇尚。所崇尚者。名之曰宗。歸者至也。
立此為宗。為求何事。究所歸至。名之
曰趣。因緣者。揀異無因邪因。一代時
教。不出因緣。如所謂因緣故生滅。因
緣故即空。因緣故即假。因緣故即中。
佛教所宗。因緣攝盡。故云通也。十門
者。第一我法俱有宗。內執有我。外執

有法。名為附佛法外道。第二法有我無宗。則異外道。繇是從前至後。繇淺入深。乃至第十圓融具德。十門分別。詳具華嚴玄談。若約之為五。不出有。空。法相。法性。圓融。今此經者。宗乎法性。以淨土依正信願等。皆歸一心。一心不亂。即法性故。

◎二異解

今明此經。古有多解。有謂信願為宗。有謂超過三界二種清淨為宗。令諸眾生不得不退轉為趣。

疏信願為宗者。諸解多同。以經中屢言。若有信者。應當發願。生彼國土故。二種清淨者。論言極樂世界。依正二報。清淨莊嚴。非三界所及。故以為宗。而要其所歸。為令眾生。生彼清淨極樂國

土。生彼國已。即不退轉。以此為趣。

◎三正意二 初總舉。二別明。

◎初總舉

此經宗乎法性。於法性中。復分總別。總而合之。謂是依正清淨。信願往生。以為宗趣。

疏取前二說兼合言之。總為宗趣。以前說不該依正。後說未詳信願。故須兼合。

始得無遺。良繇依正信願。兼備交資而得往生。皆不出自心故。其總為宗趣者。如華嚴例。彼經亦兼眾說。總因果緣起理實法界以為宗趣故。若欲分之。上句為宗。下句為趣。義亦自明。若欲加之。彼經加不思議。今經亦爾。

◎二別明

又別明之。則成五對。一教義。一事理。

三境行。四行寂。五寂用。以為宗趣。

疏一教義一對者。以教為宗。令達義為趣。

言崇尚此念佛往生之教。其意云何。正欲曉會經中所說阿彌陀佛正報依報清淨莊嚴。信之願之。則生彼國。教中有如是義。是其趣也。不徒為語言文字而已。二事理一對者。以事為宗。令顯理為趣。承上一經言教。俱約所詮之義。而義中

復有事理。言崇尚此依正信願等事。其意云何。正欲顯發事中所具至理。是其趣也。不徒為事緣之迹而已。三境行一對者。以境為宗。令起行為趣。境即是所觀之理。對能觀之智。故名為境。言崇尚此理。其意云何。既知彌陀自性。淨土唯心。正欲即此以為真境。而起觀行。執持名號。一心不亂。是其趣也。

不徒為曉達此理而已。四行寂一對者。以行為宗。令至寂為趣。言崇尚此念佛觀行。其意云何。良繇心雖本寂。多生習染。觸境生心。若不修觀行。縱令強抑妄心。終非定慧平等。今依正觀。執持名號。至於一心。則復還空寂之體。是其趣也。不徒為有作妄計而已。五寂用一對者。以寂為宗。令發用為趣。言

崇尚此寂。其意云何。良繇妄想執著。無繇解脫。妄盡心一。則淨極光通。喻如塵盡鏡明。無像不現。所謂既生本國。得無生忍已。還入生死。以無數方便。大作佛事。度脫眾生。妙用恒沙。是其趣也。不徒為沈空滯寂而已。如是十門。展轉生起。以為宗趣。

◎七部類差別三 初明部。二明類。三非部

非類。

◎初明部

已知此經。宗趣沖深。未審當部等類。為有幾種。初先明部者。部有二種。一謂大本。二謂此經。

疏部者。以是總歸一部。而有詳略。詳為大本。略為此經。大本有六。一名無量平等清淨覺經。後漢支婁迦讖譯。二名

無量壽經。曹魏康僧鎧譯。三名阿彌陀經。與今經同名。吳支謙譯。四名無量壽莊嚴經。宋法賢譯。五出寶積第十八經。名無量壽如來會。元魏菩提流志譯。六名佛說大阿彌陀經。宋龍舒居士王曰休者。總取前之四譯。參而會之。唯除寶積。彼所未及。然上五譯。互有異同。漢吳二譯。四十八願。止存其半。為二

十四。其餘文中。大同小異。王氏所會。較之五譯。簡易明顯。流通今世。利益甚大。但其不繇梵本。唯酌華文。未順譯法。若以梵本重翻而成六譯。即無議矣。故彼不言譯而言校正也。又其中去取舊文。亦有未盡。如三輩往生。魏譯皆曰發菩提心。而王氏唯中輩發菩提心。下曰不發。上竟不言。則高下失次。

且文中多善根。全在發菩提心。而三輩不同。同一發心。正往生要旨。乃反略之。故云未盡。然今疏鈔所引。義則兼收五譯。語則多就王文。以王本世所通行。人習見故。餘五間取。而槩以大本標之。故上六種皆名大本。今此經者。名為小本。文有繁簡。義無勝劣。判屬同部。

◎二明類

二明類者。自有三種。一觀經。二鼓音王經。三後出阿彌陀偈經。

疏類者。不同其部。而同其類。如從昆弟。

雖不同父。而同其祖。亦名比肩。相為等夷。故曰同類。觀經者。觀無量壽佛經。具談十六妙門。一心三觀。詳本疏鈔。鼓音王經者。佛在瞻波大城。伽伽

靈池。與比丘百人說。中云。若有四眾。受持阿彌陀佛名號。臨命終時。佛與聖眾。接引往生等。後出偈經者。始終唯偈。是伽陀部。中云。發願喻諸佛。誓二十四章。願止存半。與漢吳二譯同。而四十八願。自古及今。傳揚已久。二十四者。或梵本缺略。未可知也。或問。鼓音亦說持名。云何不與今經同部。答。

以有呪故。彼經雖說持名。重持呪故。

◎三非部非類

三明非部類者。帶說淨土。如華嚴法華。及起信等。又非部類。而中說專持名號。如文殊般若。

疏帶說者。諸同部同類之外。復有諸經。雖不專談淨土。其中帶及勸讚往生也。華嚴。如行願品。既明十大願王。而未

言以此十願導歸極樂是也。法華。如云
誦斯經者。命終當生阿彌陀佛極樂世界
是也。起信。如前教起中所明是也。等
者。如觀佛三昧。十住斷結諸經。帶說
淨土。層疊非一。詳如後釋文中雜引。
文殊般若。詳後執持名號文中。

◎八譯釋誦持五 初明譯。二明釋。三明
誦。四明持。五結勸。

◎初明譯

已知此經。為部為類。詳略同別。未委譯
自何時。凡有幾譯。以至註釋闡揚。讀誦
受持。有何靈驗。初明譯者有二。一名佛
說阿彌陀經。即今經。姚秦三藏法師鳩摩
羅什譯。

疏姚秦者。周有嬴秦。南北朝有苻秦。姚
秦。今言姚者。揀非餘秦也。三藏者。

通經律論。兼善華梵故。法師者。佛法所屬。演揚誨眾。為表範故。鳩摩羅什者。梵語具云鳩摩羅耆婆什。上五字。此云童壽。什者。深善此方文字之什。華梵合舉。稱羅什也。譯者。易也。易梵成華也。周禮。掌四方之語。各有其官。北方曰譯。今經自西來。而言譯者。漢之北官。兼善西語。摩騰始至。遂稱

為譯。今仍之也。按本傳。師。中天竺
國人。父名鳩摩羅琰。家世相國。棄榮
出遊。龜茲王以妹妻之。生師。師生而
神靈。七歲隨母入寺。見鐵鉢。試取加
頂。俄念此鉢甚重。我何能舉。即不勝
重。遂悟萬法惟心。博學強記。人莫能
及。以沖年高德。故云童壽。既通三藏。
東遊龜茲。王設金獅子座處之。苻堅據

秦。將事西討。適太史奏異星現於西域分野。當有大德智人。入輔中國。堅云。朕聞龜茲有羅什者。得非此耶。遣將呂光。臨發。謂曰。朕非貪地用兵。聞羅什深解法相。為後學宗。若克龜茲。即宜馳驛送什。及破龜茲。載什以歸。中道聞堅已為姚萇所害。遂止不返。什師因不至秦。後萇亦聞師名。要請。而光

不允。萘亡。子興復請。亦不允。因遣兵伐光。光姪降秦。方得迎師入關。奉為國師。師閱舊經。義多紕僻。不與梵本相應。乃集沙門肇叡等八百餘人。新譯經論三百九十餘卷。並暢神源。發揮幽致。師未終少日。集眾謂曰。願所宣譯。傳之後世。咸共流通。今於眾前。發誠實誓。若所傳無謬。當使焚身之後。

舌不焦爛。以弘始十一年八月二十日。卒於長安。閣維薪滅形盡。舌根儼然。今此經者。譯於什師。而舌根不壞。與諸佛出廣長舌。讚歎此經。合而觀之。佛語不虛。於是益信。

二名稱讚淨土佛攝受經。唐三藏法師玄奘譯。二經聯比。小異大同。時所宗尚。皆弘秦本。

疏玄奘法師者。唐洛州緱氏人。姓陳氏。少罹患難。隨兄長捷法師。出家於淨住寺。年十一。誦維摩法華。卓然自立。不偶時流。年二十一。講心論。不窺文相。涌注不窮。時號神人。貞觀三年。往西域取經。備經險難。歷百五十國。遂至舍衛。取經六百餘部。貞觀十九年還京。於玉華臺翻譯經論。總一千三百

三十卷。既臥疾。見大白蓮華。及佛相。右脅累足而逝。兩月。色貌如生。先是西行之日。撫靈巖寺松而作誓言。吾西去。汝西長。吾東歸。汝東向。師去。松西長至於數丈。一日忽東迴。門弟子喜曰。師歸矣。已而果然。時號摩頂松云。按師誓言自要。不爽如是。真語實語。亦什師舌根不壞。諸佛舌相廣長意。

也。所譯此經。焉可不信。聯比者。先後重譯也。小異大同者。梵音稍別。及語有繁簡。如恒河殞伽。六方十方之類。而大意一無相乖也。皆弘者。法華三譯。秦本盛行。此經二譯。亦復如是。

◎二明釋

次明釋此經者。論則有天親菩薩無量壽經論。解則有慈恩通贊。海東疏。孤山疏。

乃至大佑略解等。

疏天親菩薩者。常入日光定。昇兜率天宮內院。親覲慈氏。造無量壽經優婆提舍。優婆提舍者。此云分別義。慈恩法師者。諱窺基。姓尉遲氏。敬德猶子也。奘師度之出家。學通大小。造疏計可百卷。釋彌勒下生經。筆鋒得舍利二七粒。復示西方要義。有彌陀經通贊一卷。海東

法師者。諱元曉。其疏此經。大率依論為主。孤山圓法師者。十疏流通。此疏居一。義淵。淨覺。越溪等。歷代諸師。種種解釋。率多散沒。至元大佑師者。乃有略解。今唯海東越溪大佑所解僅存而已。世遠人亡。經殘教弛。遂令如是廣大深遠法門。不得人人曉了。寧不悲夫。

若夫遠承佛旨。弘闡祕宗。為論為文。為集為錄。為傳為偈。為賦為詩。交讚互揚。其麗不億。莫不叮嚀懇告。感慨悲歌。普勸迷流。同歸覺路。一曾過目。可弗銘心。

疏上文專指註釋此經。今謂其餘讚詠淨土。所有言辭。不可勝紀。為論。如十疑寶王等。為文。如龍舒無盡等。為集。如決疑指歸等。為錄。如淨土自信等。

為傳。如淨土略傳等。為偈。如徑路修行等。為賦。如神棲安養等。為詩。如諸家懷淨土等。告而曰懇。真誠之語。冀其信受而奉行也。歌而曰悲。淒楚之辭。或能感發而興起也。麗。數也。不億者。億不足以盡之。言多也。此皆淨土聖賢。千言萬語。不厭繁重。直欲生死海中。盡挈眾生於彼岸而後已。我等

應當銜恩報德。鏤骨銘心。展轉流通。
遞相勸導。如其置而不覽。覽而不信。
不曰愚蒙之訓。則曰寄寓之談。獨且奈
之何哉。

●三
明
誦

次明誦此經者。如舌根不壞。天樂西迎。
方解冤而往生。未終卷而坐脫。歸如入定。
終覩白蓮。銀臺而易金臺。麤樂而來細樂。

疏舌根不壞者。智論云。有比丘誦彌陀經。命欲終時。語弟子言。阿彌陀佛。與諸大眾。俱來迎我。後從火化。舌根不灰。色相自若。天樂西迎者。宋唐世良。誦彌陀經十萬過。一日謂家人曰。佛來迎我。言已。作禮坐逝。其夜有利行人。在道味山上。夢西方異光。旛華繽紛。音樂嘹唳。空中聲云。唐世良已生淨土。

解冤往生者。宋上虞民馮珉。少事遊獵。見巨蛇。持稍將往刺之。時蛇在巖下。欲噬黃犢。珉推巖石壓之。至死。蛇屢為祟。珉修懺念佛經年。蛇不能害。一日請同社淨侶。誦彌陀經。合掌而化。未終坐脫者。晉智仙法師。號真教。住白蓮寺。十三年西向十念。十二時不暫廢。一夕微疾。命觀堂行人誦彌陀經。

未終卷。安然坐脫。歸如入定者。宋釋處謙。精修淨土。一夕。誦彌陀經畢。稱讚淨土。告眾曰。吾以無生而生淨土。如入禪定。奄然而化。終覩白蓮者。宋嘉禾郡鍾嫗。日誦彌陀經十徧。念佛不輟。一日語其子曰。見白蓮華無數。眾聖迎我。遂端坐聳身化去。銀臺金臺者。懷玉禪師。台州人。布衣一食。常坐不

臥。精進念佛。誦彌陀經三十萬徧。一日見西方聖眾。多若恒沙。一擎銀臺。從窗而入。玉曰。吾一生精進。誓取金臺。何為得此。銀臺遂隱。玉感激。倍復精進。三七日後。見佛滿空中。乃謂弟子曰。金臺來迎。吾生淨土矣。說偈含笑而逝。郡守段公異之。作詩讚美。有枝低只為罌金臺之句云。麤樂細樂

者。元子華禪師。大歷九年。於潤州觀音寺。誦彌陀經六月。忽得疾。夜聞香氣樂音。空中告曰。麤樂已過。細樂續來。君當往生。良久念佛而化。異香連日不散。

又若書寫則化被蒼生。講演則祥符白鶴。

疏書寫者。唐善導大師。凡得瞻施。用寫彌陀經十萬卷。勸人受持。亦有讀誦至

十萬徧者。五十萬徧者。僧俗歸仰。至有感極焚身供養。得念佛三昧者。不可勝紀。講演者。宋沈三郎。晚歲回心念佛。因病。請僧講彌陀經。易衣而終。縮膝欲起。二子局於名教。以易龕為難。曳其脛直之。將入殮。忽舉首出衣被。矍然而坐。舉家大驚。二子急前扶衛。乃以肘節捶之。子曰。助父坐脫耳。竟

坐逝。荼毗。有白鶴二十九隻。飛鳴雲表。久之西去。

現前感應。則寶地遙觀。剋取往生。則涅槃非比。如斯感應。屢見古今。

疏寶地遙觀者。唐大行禪師。初修普賢懺。

後入大藏。隨手取卷。得彌陀經。日夜誦詠。至三七日。覩瑠璃地上。佛及二大士現前。僖宗聞其事。詔入內庭。賜

號常精進菩薩。後瑠璃地復見。即日命終。異香經旬。肉身不壞。涅槃非比者。梁道珍法師。講涅槃經。天監中。憩錫廬山。慕遠公淨業。禪坐中。忽見海上數百人乘寶舫前邁。師問何之。答曰往極樂國。因求附載。報云。法師雖善講涅槃經。亦大不可思議。然未誦彌陀經。豈得同往。師遂廢講念佛。誦彌陀經及

二萬徧。將終四七日前。夜四鼓。見西方銀臺來至。空中皎如白日。聲云。法師當乘此臺往生。時眾咸聞天樂異香。數日香猶未散。其夜峯頂寺僧。遙見谷口火炬數十。明燎徹夜。次日乃知師逝。如上所錄。皆修因證果。此感彼應。疊見層出。自古及今。未及枚舉。

◎四明持

若持名者。或一念而飛一光。或一聲而出
一佛。或響彌林谷。或音徹宮闈。或六時
繫念。而依正盈空。或十字標心。而聖賢
入會。洎乎昭代。續有名流。

疏此正明執持名號也。淨業諸賢。多不繁
載。姑舉昭灼世人耳目者一二。以為激
勸。飛光者。唐善導大師。人問念佛得
生淨土否。答曰。如汝所念。遂汝所願。

於是導乃自念阿彌陀佛一聲。則有一光從其口出。十聲至百。光亦如之。光明滿室。帝聞其事。勅所居為光明寺。後登柳樹端坐而化。出佛者。少康法師。在烏龍山。建淨土道場。勸人念佛。眾見師念佛一聲。口出一佛。至於十念。十佛次出。猶若連珠。臨終之日。口放異光數道。奄然而逝。響彌者。唐道綽

禪師。平居為眾講無量壽經。將二百徧。人各掐珠。口稱佛號。或時散席。聲播林谷。音徹者。唐法照。於并州五會念佛。感代宗皇帝宮中聞念佛聲。遣使遙尋。見師勸化之盛。遂詔入宮。宮人念佛。亦及五會。號五會法師。六時者。晉慧遠法師。居廬山。製蓮華漏。六時念佛。澄心繫想。後十九年。七月晦夕。

於般若臺。方從定起。見阿彌陀佛。身
徧虛空。圓光之中。無量化佛。及菩薩
眾。水流光明。演說妙法。佛言。我以
本願力故。來安慰汝。汝七日後。當生
我國。至期。端坐而逝。十字者。宋長
蘆宗蹟禪師。禪理洞悟。宗說兼通。而
遠遵廬阜之規。建蓮華勝會。其法日念
阿彌陀佛。或千聲萬聲。各於日下以十

字記之。一夕。夢一男子。烏巾白衣。風貌清美。謂蹟曰。欲入公彌陀會。乞書一名。蹟問公何名。曰。普慧。又云。家兄普賢。亦乞登名。言訖遂隱。蹟覺而語諸尊宿。皆云華嚴離世間品。有二菩薩名。乃知聖賢幽贊。以二大士書於錄首。昭代者。今代也。如西齋。空谷。天奇。毒峯等。皆近世高僧。篤信精修。

匹休前古。相續不絕。稍詳往生集中。
蓋千萬中。紀其一二而已。

至於感護則宿冤得度。惡鬼不侵。靈應則
瞽目重明。俘囚脫難。

疏冤度者。唐邵彪。鎮江人。為諸生時。

夢至一公府。主者問汝知所以不第否。
彪對不知。因使人引彪前行。見大鑊中。
有蛤蜊作人語。呼彪名。彪怖。遂念阿

彌陀佛。蛤蚧變黃雀飛去。彪後及第。官至安撫使。鬼却者。佛世有一國鄰於羅刹。羅刹食人無度。王約。自今國中。家以一人。次第送與。勿得枉殺。有奉佛家。止生一子。次第充行。父母哀號。囑令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往視。見子尚在。將之而還。自是羅刹之患遂息。日明者。宋崇氏女。雙

瞽。念佛三年。精勤不替。雙目重明如故。難脫者。元末張士誠攻湖州。江浙丞相與戰。擒四十人。囚檻送戮。夜宿西湖烏窠寺。大猷謀禪師。徐步廊下。囚見師神觀閒雅。持誦不輟。因求救拔。師教令至心念南無救苦救難阿彌陀佛。中有三人信受其語。念不絕口。天曉發囚。易枷鎖。至三人。刑具不足。惟繫

以繩。既而審鞫。知良民被虜者。遂得釋。

又復惡人則善和十念。地獄現而化佛空迎。畜生則鵠鵠稱名。形骸掩而蓮華地發。何況身無重慝。報在最靈。信願熏修。寧成虛棄。

疏惡人者。唐張善和。屠牛為業。臨終。見羣牛索命。於是大怖。喚其妻云。速

延僧為我念佛。僧至。諭云。經中說臨終惡相現者。至心念佛。即得往生。和云。地獄至。急取香鑪來。即以右手擎火。左手拈香。面西專切念佛。未滿十聲。自言佛來迎我。即化去。畜生者。宋黃巖正等寺觀公。畜鳩鵲。常念佛不絕。一日立化籠上。觀葬之。已而土上出紫蓮華一朵。尋土中。則華從舌端而

發。靈芝照律師。為之讚。有立亡籠閉
渾閒事。化紫蓮華也太奇之句。如上持
名所舉。自飛光出佛至此。亦千萬中紀
一而已。慝者。惡之匿於心者也。最靈
者。人為萬物之靈也。末復結言。惡人
念佛。尚得往生。何況惡未必如善和。
畜生念佛。尚得往生。何況靈而號為人
類。以此比況。知必生也。信願熏修。

所作唐捐。無有是處。

◎五結勸

是以一音始唱。千佛同賡。三學高僧。九流名德。若幽若顯。若聖若凡。如萬水無不朝東。似羣星悉皆拱北。方之捷徑。號曰普門。豈虛語哉。決志求生。無容擬議者矣。

疏此總結淨土法門。一切眾生所皈依也。

唱者導也。賡者續也。始唱者。釋迦開示西方。眾生始知淨業。是引而導之也。同賡者。六方讚歎。詳如經文中說。是續而和之也。三學者。謂禪教律三宗也。禪如永明。以宗門柱石。而上上品生。圓照以獨秉單傳。而標名蓮境。教如僧叡弘輔什師。而蓮華出榻。四明中興台教。而西向坐亡。律如靈芝。生弘毗尼。

而死生安養。清照大闡律學。而說偈西歸。若廣舉者。不可勝數。九流者。謂儒道農工醫卜等也。儒如文潞公。德業滿朝。而結十萬同生之緣。蘇長公文行絕世。而有西方公據之說。道如葛濟之捨仙學而回心淨業。鸞法師焚仙經而專修觀經。乃至子章之業岐黃而念佛。張銓之荷耒耜而稱名。幽如冥君敬禮。羅

剎休心。聖如文殊求生。普賢願往。況顯與凡。不待論矣。朝東者。會極義。拱北者。宗本義。喻淨土為真際所詣。勢必向往。非強之使然也。捷徑普門。解見前文。重言結之。明不虛也。決志者。大本云。設有大火。充滿三千大千世界。要當過此。生彼國土。則決定其志。無退怯也。擬議者。易曰。擬之而

後言。議之而後動。今謂不須擬議。昔人有言。卜以決疑。不疑何卜。念佛往生。但諦信不疑而已。何復擬議為哉。

佛說阿彌陀經疏鈔卷第一終

佛說阿彌陀經疏鈔卷第二

明古杭雲棲寺沙門 株宏 述

●九總釋名題二 初題義。二譯人。

●初題義

如上八門敍義。已知一經大旨。今欲釋文。

先明總題。使有綱領。故次之以總釋名題。

經佛說阿彌陀經

疏題義有四。初能說佛。二正明說。三所說佛。四結說名。言此土釋迦牟尼佛。說彼土阿彌陀佛依正莊嚴信願往生之經也。統括大意。次乃離釋。

鈔統括者。先且略表全文。使血脈貫通。意義具足。次乃一一離而釋之。題止佛名。而言依正等者。觀經言佛便周。今舉佛名。攝無不盡故。

疏次離釋也。佛者。梵語具云佛陀。此云覺者。備三覺故。又云智者。無不知故。又佛者。十號之一。又佛地明十義佛。天台明六即佛。華嚴明十身佛。故佛者。天中天。聖中聖。凡單言佛者。即本師釋迦牟尼也。

鈔梵者。淨也。對華名梵。文質之謂也。具者。具足。梵語當云佛陀。不言陀者。省文也。譯

以震旦之言。則云覺者。對迷者得名也。二覺者。自覺異凡夫。覺他異二乘。覺滿異菩薩。三覺俱圓。故曰自他覺滿之者。又離心名自覺。離色名覺他。俱離名覺滿。亦三覺義。又云智者。智即覺義。無不知者。智論云。知一切衆生數非數。常非常等。是智無不知。所謂得一切種智是也。即覺滿義也。十號者。萬德世尊。舉莫能盡。略而言之。如來至佛。共有

十號。十號之中。佛當其一。具茲十德。世出世間之所宗主。故名世尊。十義者。具一智。斷二障。覺二諦。得自他二利。如夢覺華開二喻。合之為十義也。六即者。始乎理即。終乎究竟。蓋始則全覺全迷。中則覺而未盡。末乃無所不覺。今稱佛者。指究竟也。十身者。一正覺佛。至十隨樂佛。詳具離世間品。此十身佛。唯華嚴有之。然約其大要。不出覺滿之義。

故曰十身初滿。正覺始成。名圓滿佛也。天中
天者。天有四。一世間天。諸國王是。二生天。
欲色無色諸天是。三淨天。四果支佛是。四義
天。十住菩薩是。佛並超之。是天而又天也。
聖中聖者。聲聞緣覺菩薩。入聖域而未優。惟
佛居極果。是聖而又聖也。即釋迦者。過去未
來。須標某佛。釋迦見坐道場。一土之中。無
二佛故。喻如前朝帝主。須稱國號。當今天子。

直曰至尊。亦以一國之中無二主故。是知單言佛者。即悉達所成賢劫第四佛也。

疏說者。悅也。悅所懷故。四辯宣演故。十二部等。至四悉檀。皆是說義。

鈔悅所懷者。本願度生。得機而說。所懷暢悅。如大本。世尊欲說此經。先且諸根悅豫。顏色異常。況今持名念佛。得機而說。悅可知矣。四辯者。曰義。曰法。曰詞。曰樂說也。四皆

無礙。名之曰說。中論云。諸佛依二諦。為衆生說法。詞無礙智。以世智差別說。樂說無礙智。以第一義智善巧說。不言義法者。後後兼於前前。詞及樂說。攝義法故。十二部等。指所說也。悉檀者。合華梵云徧施。以世界。為人。對治。第一義。四門。作歡喜。生善。滅惡。入道。四益。十二部經一切諸法。隨宜而說。無量方便。要歸作世界等四說。使人得歡喜等

四益而已。鑒機授法。其文繁廣。略舉不悉。

疏佛說者。說揀五人故。

鈔五人者。一佛。二菩薩。三天。四仙。五化人。

此五皆能說經。今顯此經是至聖立言。金口親出。不同菩薩在因。天屬凡類。仙雜外道。化人非真也。如天子詔。不同百官宰相諸王等語也。

疏阿彌陀者。是標顯彼佛。梵語阿。此云

無。梵語彌陀。此云量。言佛功德不可窮盡。故云無量。如經壽命光明。是無量中姑舉二事。攝餘功德也。

鈔無量者。有二義。一者衆多無有數量。二者廣大無有限量。復有二義。一者十大數中之無量。二者更無窮盡之無量。姑舉二事者。以無量不止壽命光明也。詳如後文中辯。

疏經者。梵語脩多羅。此云契經。有通別

二義。契復二義。經復多義。經雖多義。不出貫攝常法四義。

鈔通別者。佛所說教。總名脩多羅。是之謂通。析之則經名脩多羅。律名毗奈耶。論名阿毗曇。是之謂別。契復二義者。一者契理。則合道之言。二者契機。則逗根之教。今略契字。但名曰經者。省文也。經復多義者。華嚴疏引雜心五義。謂一出生。二顯示。三涌泉。四繩

墨。五結鬢。佛地二義。謂一貫穿。一攝持。此方四義。謂一常。二法。三逕。四典。故云多義。不出四義者。指貫攝常法四字也。良以經字。西域正翻為線。線有貫持義。貫則貫穿所說之理。持則攝持所化之生。此一足該出生五義。而此方經典。亦名曰經。經是線義。此方不貴線。故直取經字。而加以契。古稱最為允當。又常者。古今不易。法者。近遠同尊。

常則久而行之。有共繇義。即名為逕。法則軌而正之。有定據義。即名為典。亦一足該四。則彼方貫攝。此方常法。合而言之。四字之中。盡經義矣。

疏又經復有通別二義。經之一字。是為通名。佛說阿彌陀五字。是為別名。如教行理通別亦爾。此三即配三德。圓融具足。如天台所稱。聞首題名。功德無量。

若配三大。則佛是體大。無量壽是相大。無量光是用大。如教中說。

鈔教行理者。本理立教。依教修行。從行顯理。諸經皆具教行理三。故名為通。專指此經。則佛說是教。執持名號是行。阿彌陀是理。局此異餘。故名為別。配三德者。理即法身。教即般若。行即解脫。又理通行教。法身即般若解脫。乃至行通理教。教通理行。舉一即三。例

上可知。體相用者。體者。總體。言佛便周。故佛為體。相者。體中所具之相。體無盡。相亦無盡。故無量壽為相。用者。體中所發之用。體無不照。用亦無不照。故無量光為用。若通若別等。亦如上例。

疏諸經立名。皆以人法喻。或單或複。此經單人。人復有二。兩土果人故。實則三皆融通故。

鈔單複者。如大方廣佛華嚴經。具足人法喻三。大方便佛報恩經。人法無喻。妙法蓮華經。法喻無人。菩薩瓔珞經。人喻無法。大般若經。單法無人喻。梵網經。單喻無人法。今此經者。單人無法喻。他皆例此。兩土果人者。菩薩在因。如來在果。故佛號果人。今是此方之佛。說彼方佛故。融通者。舉一即三故。如今經雖屬單人。而法從人說。喻以人舉。言偏義圓。

通融交徹。理固然也。

疏此經本名稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。今名是什師改定。自有二義。一者佛攝無盡義故。二者彼佛人所樂聞故。

鈔攝義無盡者。如前云言佛便周。則一切功德皆從佛出。佛即不思議故。又彌陀萬德洪名。十方三世一切衆生之所喜樂。上至諸佛讚歎。下

至鬼畜歸依。正謂不思議功德故。

疏云疏鈔者。疏以釋經。鈔以釋疏。冀易曉也。

鈔疏者。古云條陳也。又記注也。今謂經義得此。條陳而不隱晦。記注而不遺忘也。鈔者。古云略取也。又寫錄也。略取。則條陳之切要。寫錄。即記注之顯明。冀。望也。經難明。疏通之。疏難明。鈔出之。望人人曉了經義也。

疏稱理。則自性覺。是佛義。自性覺無量。是阿彌陀義。自性本始二覺。是兩土果人義。自性覺體徧照。是說經義。後皆例此。

鈔稱理者。以即事即理。所謂總該萬有。即是一心。則依報正報。何非自性。又即理者。事依理成。如淨名云。隨其心淨。則佛土淨。今經言一心不亂。即自性彌陀。惟心淨土。為一經

大旨也。冥理而談。云稱理也。覺是總義。覺體之中。廣大悉備。無窮無盡。是為別義。本始有二。約先後。則彌陀古佛。此佛新成。是彼本此始。即自性本來是佛為本。無明所覆。今方破惑證智為始也。約因果。則此佛教令往生。乃得見阿彌陀佛。是此本彼始。即自性本有成佛之智為本。依本智而求佛智。乃得成佛為始也。本始互融。常覺不昧。輝天鑑地。耀

古騰今。常說如是經。百千萬億座。問。疏鈔
此經。正為發揮持名功德。普勸諸人求生彼土
也。何乃一一消歸自性。翻成極則之談。依然
淨土是心。奚必捨此願彼。答。此正雙被一根。
雙破二惑。如前序中所明。良以鈍根者。守事
相而自足。觀此。使知事有理存。毋滯事而迷
理。利根者。崇理性而著空。觀此。使知理在
事中。毋越事而求理。又此經本為託彼名號。

顯我自心。與十六觀經同意。則欲悟心者。正應念佛求生。又菩薩猶宜近佛。如前教起中說。則已悟心者。亦正應念佛求生。何足疑也。又維摩經云。雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化於衆生。故患不悟自心耳。悟心。則無一法出於心外。即心即境。即境即心。往生淨土。願見彌陀。不礙唯心。何妨自性。又問。昔人謂華嚴極教。可得皆約觀行。明諸法

門。方等而下。何得亦約觀行。古德答云。諸了義不了義教。皆是了義。以唯一心故。據此。則圓機對教。何教不圓。理心涉事。何事不理。

◎二譯人

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

疏姚秦標代。三藏顯德。羅什出名。譯之一字。結成能翻人也。

鈔出處始末備前。茲不重錄。古稱什師。七佛以

來譯經師也。猶是略舉。且以七佛為言耳。夫毗婆至於釋迦。首尾止經二劫。而彌陀成佛十劫。則莊嚴劫前。更上九劫。所歷已幾萬佛。既六方諸佛。靡不讚歎此經。則萬佛以來。亦必皆說此經。亦必皆有譯者。而經稱母佛者曰。世世佛生。我為其母。子佛者曰。世世佛出。我為其子。以是例之。什師譯經。何啻七佛。而此經流通久遠。於是益信。

疏稱理。則自性融通隱顯。是華梵翻譯義。

鈔即梵可以成華。則顯非密外。方華未嘗不梵。

則密在顯邊。當暗中有明。當明中有暗。互相掩映。涉入重重。妙體融通。不一不異。

●十別解文義三 初序分。二正宗分。三流通分。

●初序分二 初五句證。二列眾證。

●初五句證

經如是我聞。一時。佛在舍衛國。祇樹給
孤獨園。

疏別解文義者。已知一題總意。未審經中。
自始至終。為何等文。闡何等義。今乃
章分句解。俾文字般若達乎實相。以有
盡之言。略彰無盡故。於中分三。今屬
序分。序者敍也。又緒也。未入正文。
先敍列此經之端緒也。有證信發起二

序。今唯證信。凡證信者。皆以六種成就。今順文便。均其繁簡。且分為二。先明五句。後明列眾。合之成六。茲復例前統括大意。次乃離釋。言如是之法。我從佛聞。彼一時釋迦牟尼佛。在舍衛國之祇園也。蓋是佛示阿難故。如是我聞有三義。一斷疑故。二息諍故。三揀邪故。

鈔文字般若。謂般若無言。賴言而顯。故佛以文字說經。今還以文字解釋。然文字性空。即是實相。故三種般若。相為融通。不礙文字也。略彰者。言不盡意。故云略也。六種成就。分合二科者。例如五蘊六根。或合色開心。或合心開色。隨其所宜。無定法也。佛示者。智論云。佛涅槃時。示阿難言。一切經初。皆云如是。是我聞。一時佛在某國某地。蓋是遵佛遺勅。

故。斷疑者。阿難結集時。衆起三疑。一疑佛
重起。二疑阿難成佛。三疑他方佛來。今日如
是我聞。二疑頓釋。息諍者。曰我聞。則非臆
見自作故。揀邪者。曰如是。則異外道阿憂故。
如佛地論云。如是之法。我昔曾聞。意避增減
異分過失。亦息諍義也。

疏如是者。信成就也。如智論中說。又二
字復為二義。有多種解。若以宗揀定。

約當宗。則一心不亂曰如。唯此無非曰是。

鈔智論云。佛法大海。信為能入。信者言是事如是。不信者言是事不如是。肇公曰。如是者。信順之辭也。故世人允可。亦曰如是。復一義者。又離如是二字各釋也。多解者。有以聖人說法。但顯於如。唯如為是。如劉虬所說。有以如者。當理之言。是者。無非之稱。如生公

所說。有以如來順機為應名如。衆生無非為感名是。如融公所說。有以實相之理。始終不異名如。如理而說名是。如天台所說。有以如為真空。是為妙有。敵破外道斷常二見。如清涼折衷諸家所說。餘說尚多。恐繁不引。以上各有意義。小異大同。並無相礙。以宗揀定者。如是一義。隨宗以定。今此經宗乎一心。良繇執持名號。一心不亂。一心。則非生非滅。無

去無來。湛然常住。故名曰如。又此一心。四過離。百非絕。故名曰是。異此所明。不得稱是。

疏我聞者。聞成就也。我者自我。聞者親聞。自我親聞。非私淑故。非讀古故。

鈔自我親聞者。自揀非己。親揀非面。蓋是己躬面受之說也。私淑者。孟子云。予未得為孔子徒也。予私淑諸人也。釋曰。以孟子非親見孔

子。乃受業孔子之後人。而私其道。以善其身者也。讀古者。齊桓公讀書於堂上。輪人以為所讀者。古人之糟粕耳。釋曰。以桓公非面對古人。古人已往。為徒讀其遺言者也。今阿難躬逢至聖。非私淑也。合上自我。阿難耳聆至教。非讀古也。合上親聞。自我親聞。今以告衆。便應信受。更復何說。

疏聖人無我。今何稱我。智論有三。一隨

世間故。二破邪見故。三不著無我故。以是三者。不礙說我。又法身真我。亦得稱我。

鈔此下復分我聞為二。離釋同前。一云隨世間者。謂世法中說我。非第一義中說我。隨順世間而說。無有實體。則不乖於第一義也。二云破邪見者。謂邪我。慢我。名字我。世俗人具前二我。學道人具後二我。聖人唯最後我。順

俗稱我。但是名字。實無邪慢。故無過咎。三不著無我者。諸聖人知一切法空實相無我。而不著空。不著無我。又瑜伽有四義。大略同此。第三義言。若定無我。誰為修學。人則生怖。故不著無我。又觀經疏云。無我則無聞。無聞則化道絕。為傳化不絕。假名說我。法身真我者。約本而言。阿難亦通法身我也。以無我法中。有真我。即法身我。如涅槃常樂我淨之我。

何礙於無我。

疏聞者耳根發識。廢別從總。故云我聞。大乘中三。始教無聞。終教聞而不聞。頓教無聞不聞。約當宗。則傳法聖人。以我無我不二之真我。根境非一異之妙耳。聞娑婆極樂無障礙之法門也。

鈔廢別從總者。以不云耳聞。而云我聞。良繇我則統收諸根識等。以總該別。故云我聞。始教

等者。若云我既無我。聞亦無聞。是大乘初門。始教意也。若云從緣故空。不壞假名。即不聞而聞。聞而不聞。終教意也。若云能所雙寂。無聞不聞。離念頓顯。頓教意也。我無我者。生而不生。不生而生。即法身故。根境者。聞說阿彌陀佛。能聞所聞。非一異故。娑婆極樂者。所謂娑婆依正。全處極樂之自心故。以此經分攝於圓。應歸法性故。

疏或疑佛成道久。阿難方始出家。何得俱言我聞。古謂有四義故。曰聞無礙。又阿難有三。或聞不聞。亦無礙故。

鈔疑者。佛成道已歷年二十。阿難出家。又十年。方命為侍者。雖親侍佛。而二十年前。佛所說經。何得俱稱我聞。古答四義者。一展轉聞。如報恩經言。阿難所不聞經。從諸比丘邊聞。或諸天子說。如涅槃經。乃弘廣菩薩之所流通。

故。二者佛重說。如報恩經言。阿難因佛命為侍者。乃求二願。其二所未聞經。請佛重說故。三者阿難自通。如金剛華經言。阿難得法性覺自在三昧。所未聞經。自能憶持。涅槃亦云。若在若不在。自然能解了故。四者清涼折衷上三。言阿難乃大權菩薩。影響弘傳。如不思議境界經言。舍利目連。乃至阿難等。皆大權菩薩現聲聞身。何滯於迹。言不聞也。二阿難者。

一名歡喜。結聲聞藏。一名喜賢。結緣覺藏。三名喜海。結菩薩藏。則阿難以大神力。隨機示教。是知一代時教。此阿難不聞者。彼阿難聞之。又何聞與不聞而為礙也。

疏一時者。時成就也。師資相合。當時說聽事畢。即名一時。以說聽無定故。不言某年月日者。十方時分不一。兩土正朔不同故。約當宗。則即說聽頃。心境

泯。凡聖會。依正融。一多等。此諸二法。皆一之時。名一時也。

鈔說聽無定者。或說者得陀羅尼。一刹那頃。一字之中。說一切法門。或聽者得淨耳根。於一刹那。聞一字時。於餘一切悉無障礙。或說者時少。聽者時多。或說者時多。聽者時少。說者神力延促隨宜。聽者根器利鈍不一。古謂三乘凡聖。所見佛身報化。年歲短長。成佛久近。

各各不同故。今止取佛及弟子師資機感相遇之頃。說聽事畢。便名一時也。十方時分者。以十方徧於橫豎。豎則該乎天上。四天一日。人壽五旬。橫則徧乎四洲。瞻部二更。俱盧日午。不可定也。兩土正朔者。歲首之曰。名為正朔。震旦五天。不相統屬。周正建子。夏正建寅。彼時震旦屬周。而佛在舍衛。舍衛建寅。乃用夏正。則五天正月。震旦二月。五天一月。震

日四月也。亦不可定。故止言一時也。心境者。一心不亂。無能念所念故。凡聖者。與諸上善人。同會一處故。依正者。佛及水鳥樹林。同說妙法故。一多者。一佛說經。六方齊讚故。如上種種一法。皆成一味。即以此時為一時也。

疏佛者。主成就也。佛義解見前文。以是一期眾生所共宗故。名之曰主。又六種

成就中。最為主故。

鈔共宗者。佛出世為一期。一期之中。六凡三聖。一切衆生。同所宗主。如萬姓百辟。歸一人故。六成就中主者。望前。則際主之會成時。聆主之語成聞。受主之教成信。望後。則主之所居成處。主之所化成衆。是六種共成。而歸重於佛。亦言佛便周意也。

疏在舍衛國。祇樹給孤獨園者。處成就也。

在者。天台謂在即住意。別之有四。曰天住。梵住。聖住。佛住。隨宜佛住。乃至天住。實則佛身無在無不在。

鈔在即住者。小品論。明佛在某所。已而言暫在久住。總成在意。今謂無論久暫。但就當時說經之處。即名為在。如天子所至。即名行在也。四住者。佛攝衆生。隨宜而住。或現天住。謂六欲天因。即以施戒善心住。或現梵住。謂初

禪至非想因。即以四無量心住。或現聖住。謂三乘因。即以三三昧住。或現佛住。即以首楞嚴百八三昧。力無畏不共住。上三隨他意住。後一隨自意住。問。佛何以天住。答。屈至尊在至劣處。為度生故也。無在無不在者。體寂寥。故無在。體圓通。故無不在。華嚴云。佛身非至非不至。何以故。虛空無身故。如來亦爾。徧一切法。徧一切衆生國土。非至非不至。

即此意也。然則佛在舍衛。以就劣機。故名天住。如實而論。即舍衛名梵住聖住佛住。亦何不可。

疏舍衛。梵語。亦云室羅筏悉底。華言聞物。以德名故。一云聞者。以人名故。

鈔德者。以國豐四德。一者塵德。五塵之境。多美麗故。二者財德。七寶珍奇。無弗有故。三者聖德。三藏聖法。皆具足故。四者解脫德。

人多解脫。不染欲故。以是譽動五天。名聞物也。以人名者。多賢人故。國以人為重故。

疏祇樹給孤獨園者。梵語祇陀。亦云逝多。言祇者。省文也。此云戰勝。給孤。表德。即須達多。園者。梵語僧伽藍摩。此云眾園。安眾僧故。蓋祇陀施樹。給孤買園。兼二為名。故云祇樹給孤獨園也。

鈔戰勝者。波斯匿王太子生時。王與外國交戰得勝。喜而立名。須達多者。梵語。此云樂施。勝軍王大臣也。喜樂行施。遂成令名。給孤獨者。幼而無父曰孤。老而無子曰獨。今但無倚無養。即名孤獨。偏言孤獨者。孔恩周急。岐政先熒。非不普慈。有緩急故。衆居曰園者。林蔭清幽。學道之人。應棲止故。施樹買園者。涅槃經說。須達長者。本舍衛人。初未知佛。

為娉婦故。入王舍城。因珊檀那見佛生信。請歸舍衛。佛令身子選衆居處。得祇陀園。長者問價。太子戲答。金布地滿。即當賣與。長者布金。太子感歎。遂與易地。地所有樹。并以施佛。因立精舍。長者太子交相發心。成此美事。故雙標也。

疏若喻當經教理。各有所表。如法華華嚴釋例。

鈔喻當經者。如舍衛國。國之勝。表此淨土法門。
廣大宏遠。法之最上故。即慈恩言。王舍城。
城之勝。城勝餘城。表法華法勝餘法故。下皆
例此。祇樹。樹之勝。表淨土蔭蓋衆生。永離
熱惱故。給孤園。園之勝。表淨土安隱衆生。
恒受諸樂故。祇陀太子。種之勝。表淨土生者。
畢竟成佛。紹隆佛種故。須達長者。人之勝。
表淨土生者。入正定聚。俱上善人故。如華嚴

種種表法。以顯一心。皆此意也。

疏稱理。則自性洞徹十方。是阿難聞佛義。自性不離當處。是佛在祇園義。

鈔心聞洞十方。則慶喜現今方結集。真佛屋裏坐。則釋迦原不住西乾。反聞自聞。反佛自佛。當知祇園一會。儼然未散。豈獨靈山。

●二列眾證三 初聲聞眾。二菩薩眾。三人天眾。

◎初聲聞眾三 初明類數。二表位德。三出名號。

◎初明類數

經與大比丘僧。千二百五十人俱。

疏自此而下。至諸天大眾俱。眾成就也。

與者共義。大者揀小。具有三義。謂大。多。勝。異餘比丘故。佛地亦具三義。比丘。梵語。此云有三。一乞士。二怖

魔。三破惡。僧者。梵語。具云僧伽。不言伽者。省文也。此云眾和合。千二百五十人者。三迦葉。目連。舍利。五人弟子。共合成故。上明類屬聲聞。下明數有若干也。俱者。合上共義。

鈔共義者。天台以七一釋共。謂處一。時一。心一。戒一。道一。見一。解脫一也。佛與大眾共居祇園。是經正意。廣之如上。揀小者。明

非初心比丘。即下所稱長老等是也。大多勝者。天王大人。所共敬仰。非小德也。名大。內典外籍。無不博通。非寡解也。名多。超出九十六種之上。非劣器也。名勝。皆小乘中極也。佛地二義者。一最極利根。波羅密多種性。故名為大。二皆得無學果位。故名為大。三皆得小果已。趨大菩提。故名為大。則通大乘言也。比丘二者。一乞士。謂乞食乞法。乞食。

則離四邪命。合四正命。無事經營。不勤畜積。萬緣頓息。一志清修。僧宜以此活命。故曰乞食資身也。乞法。則參師訪友。懇苦翹誠。詢求妙法。期成聖果。故曰乞法資心也。一怖魔者。若人發心出家。魔王聞之。生大怖畏。以魔樂生死。出家離欲。趨向無生。魔失黨與。生怖畏故。三破惡者。能破煩惱九十八使。悉皆斷絕故。或加淨戒。淨命。則成五義。今三

義者。以乞食攝淨命。以破惡攝淨戒故也。衆和合者。四人以上。多至無量。悉皆同一羯磨。不相違諍。如水乳合。名和合衆。三迦葉者。一優樓頻螺。於火龍窟。有五百弟子。二伽耶。於象頭山。有二百弟子。三那提。於希連河。有二百弟子。後皆歸佛。故有千衆。目連舍利者。二人共有二百五十弟子。亦來歸佛。成千二百五十人也。一說度耶舍等五十人。及陳如

等五人。共成此數。

疏獨舉千二百五十人者。以常隨故。

鈔常隨者。謂佛出世間。所度羅漢比丘。甚多無量。何獨舉此。以此千二百五十人者。最先歸佛。又常不離佛。直至佛滅。故獨舉也。其他散在四方。雖千里面談。而據迹成文。常法應爾。如仲尼之門。賢達之士。蓋三千焉。而獨舉七十子者。以久在泗濱。相依陳蔡。亦常隨

故。

◎二表位德

經皆是大阿羅漢。眾所知識。

疏上句表位。下句表德。大者。揀餘小聲

聞故。梵語阿羅漢。此有三義。一應供。

二殺賊。三無生。即前乞士怖魔破惡果

也。知識者。聞名欽德曰知。覩形敬奉

曰識。一云見形為知。見心為識。一云

知即是識。亦可眾中知識。為眾導故。

鈔揀餘者。初果至四果。皆聲聞位。今日大阿羅

漢者。表是四果聲聞也。應供者。凡夫無德。前二果有德而未大。未名應供。今梵行已立。超出三界。應受人天供養故。俱舍云。供養阿羅漢。得現在福報。是人天植福之良田。受施無慚。故曰應供。始焉持鉢。期福眾生。今已證道。理應受供。云乞士果也。然佛亦名應供。

羅漢局於人天。佛。則人天聲聞緣覺菩薩所應
供也。殺賊者。煩惱劫功德財。傷智慧命。前
三果見惑雖斷。思惑尚存。今斷思惑七十一品
俱盡。如亂流悉殄。天下太平。故曰殺賊。始
焉以惡為敵。今惡已滅。云破惡果也。無生者。
凡夫生死無量。初果七返生死。二果一生欲
界。三果不來欲界。猶生色界。今生緣已盡。
不受後有。故曰無生。始焉願出生死。令魔起

怖。今證無生。云怖魔果也。聞名覩形者。是親疏一對。知者耳聞則思慕願見。識者目擊則奉事不違也。見形見心者。是淺深一對。知者則面對光儀。識者則神交意地也。如一僧覲佛。其一道亡。佛以亡者為先見我。即見心之謂也。知即識者。猶言相知相識也。德高望重。名滿天下。人人知之。人人識之。故曰衆所知識也。一說舉衆之中。此為多知多識。人天眼

目。云衆導也。今人稱善知識。亦具二義。一者對惡而言。以我所知識。有善有惡。今是善之知識故。二者此人有了然之知。卓然之識。人所不及。是知識之善故。

疏稱理。則自性無漏。是羅漢義。自性無迷。是知識義。

鈔心源本寂。則諸漏全空。心體本明。則羣迷安在。法華謂是真阿羅漢。起信號曰真實識知。

彼沈空為寂。作念而知者。名字羅漢。虛妄知識也。是故邪見與正見一體。衆妙與衆禍同門。息心達本源。庶幾可以為沙門矣。

●三出名號二 初衆名。二總結。

●初衆名

經長老舍利弗。摩訶目犍連。摩訶迦葉。

摩訶迦旃延。摩訶俱絺羅。離婆多。周利槃陀伽。難陀。阿難陀。羅羅。憍

梵波提。賓頭盧頗羅墮。迦留陀夷。摩訶劫賓那。薄拘羅。阿樓駄。

疏長老者。德長臘老。又德臘具一。亦通稱長老。貫下十六尊宿。

鈔臘者。出家一歲名一臘。周歲之中。惟一臘故。亦云一夏。意正同也。通稱者。上云德臘俱尊。此謂獨德冠衆。單臘先人。亦得名為長老。如毗婆沙論。法性上座。生年上座之類是也。又

唐譯具壽。則雙備德臘。魏譯慧命。則專就德言。雖曰一可通稱。尤必以德為重。今經所列。蓋有有德而無臘者。未有有臘而無德者也。貫下者。長老之稱。不獨舍利弗。乃至阿菟樓駄。皆名長老。皆上首弟子也。

疏舍利弗者。梵語舍利。此云鶖鶖。梵語弗。此云子。故云鶖子。亦云身子。亦云珠子。更有多號。恐繁不引。諸弟子

中。智慧第一。稱第一者。姑顯一德。
語云。君子不器。況復羅漢。

鈔鷺子者。其母身形端正。眼淨如鷺鷥。連母得名。云是鷺鷥之子也。身子即身端意。珠子即眼淨意。更有多號。非今所急。故不繁引。下皆例此。智慧者。在母胎時。已能令母辯勝其舅。八歲登座。十六大國。議論無雙。七日之內。徧達佛法。故云智慧第一。姑顯一德者。

明非身子之外。諸阿羅漢皆為劣慧。亦非身子止具智慧。餘則不兼。蓋是各舉一德。以表法門無量。又以引諸偏好耳。如經言。舍利弗晏坐。曰連欲起其定。竭盡神力。不能動其衣之一帶。常言曰連神通第一。孰知舍利弗神通。乃至是乎。君子不器者。孔子語。如舟不可陸。車不可水。是器也。君子具足多能。不滯一器。豈得謂顏閔無文。游夏缺行。君子尚爾。況超

凡入聖。三明皎然。六通清徹。號漏盡阿羅漢耶。故曰姑顯一德也。

疏首舉舍利弗。以此經惟智所解故。

鈔經中謂佛為衆生說此難信之法。難信。則惟智慧深遠者。始信不疑。是以首舉。或難。般若心經。獨告身子。則知身子之智。在乎解空。不在淨土。噫。色即是空。空即是色。獨不曰淨土即空。空即淨土乎。若撥淨土。則非真空。

不解真空。則非正智。身子之智。必不如是。
[疏]摩訶目犍連者。摩訶。此云大。目犍連。
此云采菽氏。一云萊菔。神通第一。

[鈔]目犍連。姓也。名拘律陀。拘律陀者。樹名。
禱樹神而生。因以為名。其族衆多。故別以大。
神通者。如佛昇忉利。毒龍障佛。諸比丘請降
龍。佛皆不許。目連化身大小。龍懼遂服。又
如外道移山。制之不動。一城釋種。舉之梵天。

及止車燒堂等。故云神通第一。

疏摩訶迦葉者。此云大龜氏。一云飲光。

頭陀第一。

鈔大龜者。先世學道。有靈龜負圖而出。因以為姓。名畢鉢羅。亦樹也。稱大。以別同名。如三迦葉等。飲光者。繇宿生為冶金師。與一女。同以金嚴佛像。遂感世世身如金色。金色晃耀。吞乎餘色。名飲光也。頭陀者。梵語。

此云抖擻。或云淘汰。有十一行。謂一阿蘭若。二常乞食。乃至十二但三衣。以斯苦行。掃除塵累。澄淨身心也。迦葉年老。不捨頭陀。佛憫其衰。勸令休息。迦葉頭陀如故。佛乃深讚。有頭陀行。我法久存。故云頭陀第一。

疏摩訶迦旃延。姓也。此云文飾。一云不定。一云扇繩。一云離有無等。南天竺婆羅門族也。論議第一。

鈔文飾者。文采修飾也。凡人論議。心雖曉了此理。若直遂而不文。汗漫而不飾。則辭不達意。非善於論議者也。不定者。縱橫善巧。是善論議意。扇繩者。子繫母故。又破熱彈曲為扇繩。不墮斷常。發揮中道。為離有無也。如外道問。人死不還。知無他世。謂人死受苦。應當回還。甘受不還。故無他世。答言。如世罪人。被駐牢獄。寧得歸否。又問。天何亦不歸。答言。

墮廁得出。肯再入否。如是種種妙說諸義。增
一阿含讚云。善分別義。敷演教道。故曰論議
第一。

疏摩訶拘絺羅者。此云大膝。舍利弗舅。

答問第一。

鈔大膝者。從狀得名。舅者。與身子母。是姊弟
故。往論勝姊。姊懷身子。機辯迅發。弟不能
及。發憤遊學。誓不翦爪。讀十八種經。答問

者。繇精勤故。得四辯才。觸問能答。故云答
問第一。

疏離婆多者。此云星宿。一云室宿。無倒
亂第一。

鈔星宿者。從星乞子而生。因以為名。室宿者。
室為二十八宿中。第十三宿。或禱此星故。無
倒亂者。心正。故不顛倒。心定。故不散亂。
故云無倒亂第一。

疏周利槃陀伽者。此云繼道。一云大路邊。僅持半偈。得悟證果。

鈔繼道者。其母孕時還家。於中路誕子。繼續於途路之間。故云繼道。大路者。母生二子。皆於路邊。言大以別小也。半偈者。出家愚暗。久無所解。兄先入道。怪其無知。遣使歸俗。倚佛寺門。嗟歎流涕。佛憐而錄之。使誦掃帚。每日誦之。記一忘一。久之忽悟。垢淨惑除。

得阿羅漢。

疏難陀者。此云善歡喜。放牛難陀也。

鈔放牛難陀者。難陀有二。阿難陀。孫陀羅難陀。兼此為三。以放牛別餘一故。

疏阿難陀者。此云慶喜。又云無染。佛之從弟。多聞第一。就當經。則阿難與眾。同聞淨土之教。而獨以總持力。憶念不忘。成結集也。

鈔慶喜者。佛成道曰誕生。王及臣民。既聞太子成佛。又聞宮中誕子。雙美二難。一時畢具。舉國忻慶。因以立名。又見其相者。聞其聲者。覩其威儀者。無不歡喜故。無染者。隨佛入天宮龍宮。心無樂著。亦其事也。佛從弟者。佛。淨飯王子。阿難。白飯王子。一王昆季故。多聞者。阿難侍佛二十五年。佛所說法。不忘一字。涅槃稱阿難多聞士。又迦葉讚曰。佛法大

海水。流入阿難心。是也。同聞獨憶者。正表強記超乎等夷也。故曰多聞第一。

疏羅睺羅者。此云覆障。或云執日。密行第一。

鈔覆障者。本阿脩羅名。能以手障日月。故名覆障。亦曰執日。障有二義。一云。佛為所障。不即出家。以未有子。父王不許出家。後以指腹懷妊。方遂本志。則佛被其障也。一云。六

年在胎。以宿生曾塞鼠穴。幽之六日。今報六年。則已自被障也。密行者。經云。羅睺羅密行。惟我能知之。惟佛能知。則菩薩聲聞皆所不知。況凡夫乎。積行而人不知。故曰密行第一。

疏 憍梵波提者。此云牛呵。受天供養第一。

鈔 牛呵者。過去世中。輕弄沙門。今報牛呵。又五百世曾為牛故。牛雖不食。恒事虛哨。餘報

未盡。故稱此名。天供者。馬麥之報。彼獨於天上尸利沙園受供。又凡夫覩形。不知觀德。多輕之者。恐人譏笑遭愆。常居天上。諸天敬奉。故云受天供養第一。

疏賓頭盧頗羅墮。上三字。此云不動。名也。下三字。此云利根。姓也。

鈔先名後姓者。其族凡十八。稱名在先。別其餘也。奈耶律云。樹提長者。以梅檀鉢置刹頂上。

號於衆云。神力能取者即與。尊者現通取鉢。佛呵責已。勅令不得入滅。留身久住。應末世供。為大福田也。

疏迦留陀夷。此云黑光。

鈔黑光者。顏容麤黑故。又黑色光耀。異常黑故。夜行乞食。人見驚駭。佛禁夜行。繇此制也。

疏摩訶劫賓那者。此云房宿。知星宿第一。

鈔房宿者。二十八宿中。第四宿也。父母禱此星

而生子。一云初出家時。將欲詣佛。中路值雨。寄食陶舍。俄有比丘來共宿止。彼比丘者。即佛化現。聞法得道。則房宿者。以於陶家房舍而旅宿故。亦一義也。知星宿者。不假璣衡。通曉天象。故云知星宿第一。

疏薄拘羅者。此云善容。壽命第一。

鈔善容者。顏貌端正故。壽命者。壽年百有六十。故云壽命第一。繇昔持不殺戒。九十一劫。壽

不中天。又昔曾施一病僧訶梨勒果。感五不
死。初生現異。母以為怪。置之熬盤不死。復
置釜中不死。復置水中。巨魚吞之。魚為人獲。
刀破子現。一無所損。火不能炮。湯不能煮。
水不能淹。魚不能噬。刀不能割。名五不死。
又閒靜少欲。收攝六根。滅度之後。塔猶却貝。
故常樂閒居。不處衆中。亦稱第一。

疏阿菟樓駄者。一名阿那律陀。此云無貧。

亦云無滅。亦云如意。天眼第一。

鈔無貧者。昔於饑世。曾以糗飯施辟支佛。九十

一劫資用充足。至今不滅。所求如意。故有無貧等二譯。天眼第一者。出家喜眠。佛說法時。昏睡不覺。佛乃呵責。比之螺蛤。發憤精進。經七晝夜。眼不交睫。失其雙目。佛教修習樂見照明金剛三昧。遂得天眼。觀大千界如觀掌果。故云天眼第一。

● 二總結

經如是等諸大弟子。

疏如是者。結上。等者。例餘。大者。收前大義。弟子者。學在師後曰弟。解從師生曰子。如斯勝會。可謂難弟難兄。善作善述。

鈔結上例餘者。前結十六尊者。後例千二百人也。收前大義者。此大弟子。即前大比丘大阿

羅漢。以一大字攝前二也。學在師後者。先覺後覺。如兄先弟後故。解從師生者。啓發育養。而成法器。所謂從佛口生。當紹佛種。如父母生子故。難弟難兄者。古稱元方難為兄。季方難為弟。言兄豪弟俊。無可優劣。今不取彼意。略喻佛為兄。諸阿羅漢為弟。二俱難得故。善作善述者。古稱文王以王季為父。父作於前。以武王為子。子述於後。今亦不取彼意。略喻

佛為父。諸阿羅漢為子。師資道協故。

疏稱理。則自性王數融通。是佛與弟子俱義。

鈔台教云。心王如來。心數弟子。今釋謂王者。八識也。此八識者。善惡輪轉。繇之主宰。如王御臣。如師率弟子故。數者。五十一心所也。此五十一。一則恒依心起。二則與心相應。三則係屬於心。其於八識。如臣向君。如弟子奉

師故。又智覺云。十大聲聞。皆是自心十善法數。毗曇偈云。欲想更樂慧。念思及解脫。作意於境界。三摩提以痛。是知大迦葉者。心欲數。以志存出要。善欲心發。捨世惡欲故。富樓那者。心想數。以想則分別。辯才無礙故。迦旃延者。更樂數。以問答往復。更相涉入。論議不窮故。乃至慧舍利弗。念優波離。思羅睺羅。解脫善吉。作意那律。三摩目連。痛阿

難等。痛者。受也。領納意也。王必具數。數必歸王。此一相扶。而取開悟。若王若數。不出自心。但得一心。王數俱盡。

◎二菩薩眾三 初明類。二列名。三總結。

◎初明類

經并諸菩薩摩訶薩。

疏并者。承前言佛說此經。不但聲聞與會。

大士亦所同聞也。菩薩者。梵語。具云

菩提薩埵。今舉二字。省文也。此云覺有情。覺情復有三義。又勇猛求義。摩訶薩者。此云大道心眾生。以具四種大故。又法華六大。佛地三大。不出四故。菩薩摩訶薩。猶云菩薩中大菩薩也。揀非諸小菩薩故。

鈔不但聲聞者。言小乘大乘。一切賢聖。共聞此經。毋謂淨土為菩薩所不屑也。覺有情者。同

佛所證之謂覺。無明未盡之謂情也。復有二義者。一悲智所緣義。言覺是所修佛道。情是所化衆生。上以智求。下以悲度也。二能所合曰義。言覺是所求之果。有情是能求之人。以己之心。悟佛之理也。三利生為急義。言廣覺一切有情。所謂未能自度。先能度人。是也。勇猛求者。聲聞趨寂自安。名為懈怠。大士剋志菩提。所謂大強精進勇猛也。大有四義者。清

涼疏謂一者願大。求大菩提故。二者行大。二利成就故。三者時大。經二無數劫故。四者德大。具足一乘諸功德故。法華六大者。信大法。解大義。發大心。趨大果。修大行。證大道。而信解發三。第一願大中攝。趨者。第三時大中攝。修者。第二行大中攝。證者。第四德大中攝。佛地三大者。一數大。二德大。三業大。德大可知。數即願意。業即行意。故云不出四

意也。揀非小者。如文殊彌勒等。皆是等地位中菩薩。非初心五品信住行向故。

疏稱理。則自性真妄融。是菩薩義。

鈔真不變而隨緣。是之謂覺有情。妄成事而體空。是之謂有情覺。真妄不立。唯是一心。成此大道心。號曰摩訶薩。

●二列名

經文殊師利法王子。阿逸多菩薩。乾陀訶

提菩薩。常精進菩薩。

疏文殊師利者。此云妙首。亦云妙吉祥。

亦云妙德。法王子者。佛為法王。菩薩入法正位。名法王子。又首舉文殊者。例前舍利弗義。

鈔文殊師利。亦云曼殊室利。言妙首等者。準華

嚴宗。表三法門。曰信行智。妙首者。信也。信為萬行萬德之頭首故。妙吉祥者。行也。佛

地經言。一切世間親近供養讚歎。名妙吉祥。又真諦云。於怨親中。平等利益。不為損惱。名妙吉祥。又生時有十種瑞。一光明滿室。乃至十象生六牙。名妙吉祥。是即解之行故。妙德者。智也。經云。諸佛之母。釋迦之師。豈非妙德。是即行之解故。入法正位者。如來據中道第一義。而菩薩入於此地。是謂紹隆佛種。當繼佛位。如大君體元居正。所生王子。

今在東宮。當紹王位。名法王子。又名佛子。其意亦爾。凡菩薩皆法王子。獨稱文殊者。荆溪云。於王子中。德推文殊。又諸經文殊常為一切菩薩上首故。例舍利弗者。身子智慧第一。文殊大智獨尊。如前所明此經惟智方能信受故。又分別而論。則身子權智。文殊實智。權智明有生淨土。實智明無生淨土。鈍根則從權入實。利根則權實雙融。若推本而論。不思

議境界經云。復有百千萬億菩薩。現聲聞形。亦來在坐。其名曰舍利弗等。則文殊身子。同一甚深智慧。益知此經非淺智所能信矣。

疏阿逸多者。此云無能勝。即彌勒菩薩也。

鈔彌勒。此云慈氏。姓也。阿逸多。名也。具足當云慈無能勝。以在母胎中。即有慈心。故以名族。又過去生中。遇大慈如來。願同此號。即得慈心三昧。又昔為婆羅門。號一切智。於

八千歲。修習慈行。又弗沙佛時。與釋迦如來同發菩提心。常習慈定。又思益經云。衆生見者。即得慈心三昧。又悲華經云。發願於刀兵劫中擁護衆生。是則慈隆即世。悲臻後劫。至極之慈。超出凡小。故無能勝。

疏又彌勒既聞此經。龍華必說此經。當知此經流通無盡。

鈔問。何知必爾。答。法華稱古佛放光。為說此

經。今佛放光。知必說此。則佛佛說法華也。而此經者。度生最急。諸佛共讚。既為諸佛共讚。必為諸佛所說。龍華之會。必說此經。何疑之有。

疏乾陀訶提。此云不休息。

鈔不休息者。行諸梵行。歷恒沙劫。然後授記。經此多劫。曾不休息故。

疏常精進者二義。一者天台云。見法性常

住。行無作正勤故。二者寶積經云。此菩薩為一眾生。經無量劫。隨逐不捨。猶不受化。曾無一念棄捨之心。乃精進之至極也。

鈔

一義者。一是自利。未生善增長。已生善保持。未生惡預防。已生惡速滅。名四正勤。而言見性無作。則了知法性本非善非惡。雖云修善。不修而修。雖云去惡。不去而去。所謂一念不

生。是真精進故。一是利他。為多衆生。猶未為難。今日為一衆生。少時為一衆生。猶未為難。今日無量劫。多劫而易可化度。亦未為難。今日猶不受化而不棄捨。不棄捨猶未為難。今日無一念棄捨。如是精進。更無退墮。故名曰常。又不休息。必常精進。常精進。必不休息。此一菩薩。亦名殊而德一者也。

◎三總結

經與如是等諸大菩薩。

疏結上例餘同前。就當經。則表信行願三。
成淨土因故。

鈔同前者。結上文殊彌勒等。例餘。則普賢觀音
一切菩薩也。信行願者。妙首表信。求生淨土。
信為最先。經云若有信者是也。精進表願行。
精者不雜。進者不退。不雜者。經云一心不亂。
不退者。經云不退轉菩提是也。不休息者。即

不退義。又彌勒慈行。乾陀梵行。觀經云。慈心不殺。具諸戒行。是也。成淨土因。則列諸菩薩。非無因故。

疏稱理。則自性無不照。是文殊智義。自性無不容。是彌勒慈義。自性無窮無盡。是不休息常精進義。餘可類知。

鈔類知者。自性廣大是普賢義。自性圓通是觀音義等。如上隨舉一門。以標名字。若各具者。

即名字互通。故謂心即名也。如是解者。即於正觀心中。見一切菩薩也。今見凡夫不見菩薩者。以失正觀故。故曰。菩薩清涼月。常遊畢竟空。衆生心垢淨。菩提影現中。

◎三人天衆

經及釋提桓因等。無量諸天大眾俱。

疏及者。承前言淨土法門。不但諸聖與會。

一切凡眾皆同聞故。釋提桓因。此云能

天主。曰等。又曰無量者。盡一切諸天
故。曰大眾者。盡一切眾生故。俱者。
通結并諸菩薩以下文也。

鈔上并菩薩。是小大一對。今及諸天大眾。是聖
凡一對。聖凡共聞此經。毋謂淨土為凡夫所不
能也。釋提桓因者。具云釋迦提婆因提。釋迦
者。此云能。提婆因提者。此云天主。詳有五
種名。恐繁不敘。迦葉佛滅時。一女人發心修

塔。三十一人佐之。今王忉利。統四方三十二天。又阿含云。本為人時。行於頓施。堪能作主。故曰天主。等者。等三十一。以及其餘也。無量者。又增詞以盡。則槩欲色無色諸天也。天有多義。或名晝。以晝長故。或名無愁惱。以常樂故。或名燈明。以無黑闇故。大眾者。諸天而下。人及脩羅。盡六道一切衆生也。一云。兼前菩薩聲聞。同名大眾。通結者。上言

與大比丘衆俱。今此俱者。言亦與諸菩薩諸天
大衆俱也。或難。無色。則無耳無身。鬼獄。
則極幽極苦。何容與會而聞此經。然無色者無
麤色。非無細色也。佛涅槃時。無色天人。淚
下如雨。則身至耳聞。亦復何礙。地獄餓鬼。
重者或隔不通。輕者未可例判。又佛光所觸。
地獄天子得證頓圓。然則佛說此經。光照十
方。安知鬼獄不得聞也。

疏稱理。則自性徹上徹下。是羅漢菩薩諸天大眾俱義。

鈔是法平等。無有高下。上而徹乎諸聖也。上亦與之俱。下而徹乎六凡也。下亦與之俱。良以四諦。十二因緣。四等六度。五戒十善。萬行紛然。乃至八萬四千諸塵勞門。唯是一心。真實性中無差別故。龍蛇混雜。凡聖交參。此間佛法住持。本來如是。

◎二正宗分四 初詳陳依正令生信樂。二正示願行令知修證。三交引佛言令斷疑惑。四互彰難事令切感發。

◎初詳陳依正令生信樂二 初對機。二示法。

◎初對機

經爾時佛告長老舍利弗。

疏此文屬正宗。以前是序引。後是流通。

唯此為一經所宗之正義也。爾時者。當彼六種成就時也。佛告者。經無發起。佛自說故。良繇此經。救世最急。不俟請故。

鈔凡言爾時。必上有緣起。故云當彼時也。佛自說者。諸經皆有通別二序。通則證信。別則發起。如法華。則白毫放光。啓一乘之教。維摩。則毗耶示疾。開不二之談。圓覺。金剛。以及

諸經。多因有問在先。然後佛為宣演。今經不然。故無發起。救世最急者。末世衆生。根鈍障深。解脫禪定。甚難可得。佛以大悲出此一門。橫截生死。急救衆生。唯恐不及。故不待請。譬如有人。卒患惡瘍。命在呼吸。比有良方。依之修製。延緩日時。藥未及成。命已先殞。現有成藥。入口即活。有仁心者。即應速與。尚何俟其禮聘殷勤。然後投劑。佛救衆生。

意亦如是。

疏問。諸經無論。只如本教二經。皆有發起。今經何獨不然。答。意彌切故。亦是不發起之發起故。

鈔本教二經者。十六觀經與此經大本。皆專說淨土。故稱本教。觀經。則韋提傷子惡逆。厭濁求淨。而曰我願生清淨世界。不樂此閻浮提濁惡世也。是以閻王母子為發起故。大本。則世

尊一日容顏異常。阿難問言。我從侍佛。未曾
獲覩威容。有如今日。豈非念過去諸佛。或念
未來諸佛。故致然耶。佛言。善哉阿難。有諸
天教汝來問。汝自問耶。汝所問者。勝布施一
四天下聲聞緣覺諸天人民。乃至蜎蠕。經於累
劫。尚百千萬倍。不可以及。所以者何。諸天
人民。乃至蜎蠕。皆因汝問而得度脫。是以如
來顏容為發起故。今難。諸經發起。且置勿論。

只如一經。是淨土本教。皆有發起。此經不異
二經。何以獨無。故為此通。言佛說二經。雖
亦大悲心切。特示往生。然而觀法精微。願門
廣大。如前序中說。未若此經。但事持名。即
生彼國。尤為要而又要。故佛意於斯。亦復切
而又切。為諸衆生作不請友也。不發之發者。
現前衆生。樂著生死。不求出離。自能發起佛
之大悲。說此經故。

疏獨告舍利弗者。例前唯智所信故。又一告一切告故。又淨覺云。合四悉故。

鈔例前者。即首舉身子意。以甚深智慧。洞察於淨穢之機。融通於事理之際。方能信受不疑。如般若會上首舉須菩提者。以般若談空。須菩提解空第一故也。一切告者。告身子一人。即是告現前一切聲聞菩薩人天大眾。及未來一切諸衆生也。四悉者。一身子乃左面弟子。經多

居首。法應爾故。是世界悉檀。一身子智慧第一。衆所宗仰。彼信淨土。衆亦信之。是為人悉檀。二為不信淨土者。自鄙不如。轉其邪執。是對治悉檀。四為令習小法者。效其向大。求生淨土。究竟成佛。是第一義悉檀。

疏又不獨智為能信。佛果成就。皆繇智故。

鈔華嚴二十一。經云。一切諸佛莊嚴清淨。莫不皆以一切智故。則知阿彌陀佛。亦以此智成就

淨土功德。而諸衆生修淨土者。以智生信。則為正信。以智發願。則為弘願。以智起行。則為妙行。乃至成佛。恒必繇之。蓋通因徹果。成始成終之要道也。豈獨為信解之門而已哉。

疏稱理。則自性自然智。是佛自告舍利弗義。

鈔無緣而照。弗慮而知。妙性天然。不從他得。是故捷椎未動。啓請無人。熾然說。無間歇。

◎二示法二 初總標。二別釋。

◎初總標二 初標土顯依。二標主顯正。

◎初標土顯依

經從是西方。過十萬億佛土。有世界名曰
極樂。

疏土是所依。名依報。佛是能依。名正報。
今先舉依也。是者。指此界言。從此娑
婆世界。向西而去。名過。佛土者。一

大千界名一佛土。過如是佛土。至十萬億。言去此方遠之遠也。非壇經十萬八千之土也。若據事據理。亦未為遠。世以時言。界以處言。極樂者。梵語須摩提。此云安樂。亦云安養。亦云清泰。亦云妙意。名雖小殊。皆極樂義。然土有多種。四土之中。今此極樂是同居土。而亦通前三土。又受用法性變化三土。

亦同此意。又十種土。亦同此意。又佛雖無土。為化眾生。不妨說土。

鈔依報者。身藉土居。故名所依。隨所作業。依有勝劣。故名為報。言從是娑婆者。娑婆極樂。在華藏中。二土相望。今云過者。從此西向橫互而過也。一大千者。三千大千世界也。至下六方中辨。十萬億者。從此過西之程。以億計之。當有十萬。謂過一佛土。十佛土。乃至億

佛土。又從一億佛土。十億佛土。乃至十萬億佛土。故曰遠之遠也。然億有四種。十萬。百萬。千萬。萬萬。皆得名億。今之所指。未可知也。壇經十萬八千者。訛指今西域也。亦詳辨下六方中。言未為遠者。自有二義。一者據事。法華明東方世界之多。而以抹土點塵計之。則十萬億者。特至少耳。華嚴一世界種娑婆之外。圍繞十二剎塵世界。今極樂止過十

萬億土。何足為遠。一者據理。則所謂十萬億者。對凡夫生死心量言耳。淨業若成。臨終在定之心。即淨土受生之心也。又謂分明在目前是也。亦何嘗遠。時謂過現未來。處謂四維上下。單時單處。世界不成。合時與處。名世界也。極樂譯有多名。而極之為言。顯至極之樂。非人天一切諸樂之比。故特標也。四土者。一曰常寂光土。經云。毗盧遮那徧一切處。其佛

住處。名常寂光。是極果人所居。一曰實報莊嚴土。行真實法。感殊勝報。七寶莊嚴。具淨妙五塵故。亦云無障礙土。以色心不二。毛剎相容故。是法身大士所居。三曰方便有餘土。斷四住惑。屬方便道。無明未盡。名曰有餘。是三乘聖人所居。四曰凡聖同居土。是四聖六凡之所共居。四土雖勝劣不同。亦可各分淨穢。今極樂國。既曰菩薩聲聞諸天人民。是與

娑婆均名同居。而此方則土石荊棘。四趣紘
紘。彼國則八德七珍。人天濟濟。是同居淨也。
亦通前三者。隨其機異。所見亦異。有於同居
見寂光土。有於同居見實報土。有於同居見方
便土。有於同居但見本土。如法華云。我此土
安隱。天人常充滿。像法決疑經云。今日坐中
無央數衆。或見此處山林地土砂礫。或見七
寶。或見是諸佛行處。或見即是不思議諸佛境

界。皆隨機異見耳。三土同上者。一法性土。即是寂光。二受用土。復分自他。同乎實報。三變化土。同前三四方便同居。則極樂者。雖當變化。亦可受用及法性也。十種土者。棗柏所分十種權實。雖極樂是權非實。然是且據權實對待分別言耳。若論隨機。權實無定。所以者何。彼云彌陀佛土。為一分取相凡夫。未信法空實理。以專憶念。其心分淨。得生淨土。

是權非實。則知就取相者。非就入理者。若理一心。即權即實。故云無定。又上四土。亦法爾具足。不可但執寂光。若證寂光。於下三土。隨心寄託。自不撥無。未證寂光。撥無下三。則無復所居之土。錯之甚矣。故不信他方有金色世界。楞嚴所深呵也。佛無土者。十四科淨土鈔云。八地以上。永脫色累。照體獨立。神無方所。用土何為。況復諸佛。佛實無土。而

言有者。以衆生解微惑重。故以福樂引之行善。蓋聖人接物之近迹耳。故曰不妨說土。

疏偏指西方者。定趨向故。西方偏指極樂者。如後文無苦有樂。及往生經中說。

鈔恐有難言。十方世界皆有淨土。何為獨示西方。教生彼國。良繇道以多歧亡羊。射以專注中鵠。心無二用。功戒雜施。上都儀云。歸命三寶。要指方立相。住心取境。以凡夫繫心。

尚乃不得。況離相耶。若夫徧供十方諸佛。還國猶在食時。是生西方以後事。所謂見卵而求時夜。何太早計乎。又問。然則華嚴何以普禮剎塵如來。答。華嚴一即是多。多即是一。若知此義。或普或徧。常異常同。無足疑也。無苦有樂。詳見後文。又隨願往生經言。佛國無量。專求極樂者何。一以因勝。十念為因。即得往生故。二以緣勝。四十八願。普度衆生故。

疏問。觀經云。極樂不遠。今言十萬億土。二經遠近。何以不同。答。以是即遠之近。即近之遠故。若依佛地。則淨土遠近。不可思議。

鈔去此不遠者。觀經云。爾時佛告韋提希言。汝今知否。阿彌陀佛。去此不遠。今謂即遠即近者。良以去此不遠。是明過十萬億之極樂。去此不遠也。過十萬億。是明去此不遠之極樂。

過十萬億也。心包法界。何近而非遠。法界唯
心。何遠而非近。交互言之。固無礙也。不可
思議者。佛地論云。如是淨土。超過三界所行
之處。為與三界同一處所。為各別耶。答云。
有說在淨居天。有說在西方等。然亦周圓無
際。徧法界故。不可說言離三界處。即三界處。
但隨菩薩所宜現者。或在淨居。或西方等。則
知極樂淨土。超出常情。非方不方。無在不在。

未可概以同居而為定論。

疏稱理。則自性堅固清淨。是西方義。自性離障絕非。是過十萬義。自性橫該豎徹。是世界義。

鈔堅固者。西屬金體。有堅固義。即自性真常不易。萬古如如故。清淨者。復有二義。西當肅氣。有澄清義。即自性諸妄本空。體露金風故。西當白色。有潔淨義。即自性諸染不生。本來

一色故。離障絕非者。自性本無煩惱。如十苦
十惡。十纏十使等。並超越之。有遠過義。是
知堅淨為西。方盡西矣。豈必專標日落。迴絕
為過。無弗過矣。誰能更計途程。橫互十方。
豎窮三際。非近非遠。絕中絕邊。則從是過不
可說不可說微塵佛土。無世界不名極樂。何但
有世界名為極樂也。

◎二標主顯正

經其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。

疏其者。承上。土必有人。指能依之人曰

佛。佛必有號。出本佛之號曰阿彌陀。

三世皆有佛。揀過未之佛曰現在佛。佛皆度生。指度生之軌曰說法。現在說法。如大本及大雲中說。

鈔大本云。彼佛非過去。非現在。非未來。但以酬其志願。現在西方。其世界名曰極樂。佛號

阿彌陀。大雲者。大方等大雲經云。爾時世尊。熙怡微笑。從其面門出無量光。大雲密藏菩薩問故。佛言西方世界。有國名安樂。佛號無量壽。現在說法。告一菩薩言。娑婆世界釋迦牟尼佛。今說大雲經。汝可往聽。今彼菩薩將來至此。則正當釋迦說法時。彌陀亦在彼說法。故知非過非未。現在說法。

疏凡言現在。復有二義。如釋迦彌陀。均

名現在。而小不同。

鈔小不同者。釋迦賢劫四佛。是名現在。而雙林示滅。相好難親。徒仰嘉名。僅存像教。阿彌陀佛。則今日今時。正於彼國。現在說法。是釋迦現在之過去。彌陀現在之現在也。古人云。佛在世時我沈淪。今得人身佛滅度。懊惱自身多業障。不見如來金色身。感慕傷嗟。一至於此。今釋迦雖滅。彌陀現存。但得往生。

便能親炙。而不信不願。徒為無益之悲。亦惑矣。

疏又此現在。且據釋迦當時而言。實則徹於前後。亦復後後無盡。皆名現在。

鈔前後者。釋迦未出世前。彌陀亦現在說法。釋迦既滅度後。彌陀亦現在說法。乃至今日。猶云現在。後後無盡者。以釋迦說法。止於四十九年。迦葉而上。彌勒而下。縱年數多。亦有

限量。未若彌陀說法。至為久遠。諸佛莫及。是故不唯今日猶名現在。後後無盡。皆可名為現在說法也。問。彌陀之後。次補觀音。安得無盡。答。彌陀住世幾劫。觀音補之。曾有數否。彼觀音尚云。住無央數劫。無央數劫。不可復計劫。不可復計劫。乃授勢至。則彌陀可知矣。豈非亦是有盡之無盡耶。況勢至之補觀音。永無般泥洹時。雖云勢至。實彌陀說法無

異也。謂之後後無盡。夫奚不可。

疏又此現在。且據釋迦對彼而言。實則彌陀現在。即釋迦現在。

鈔智覺云。總持教中。說二十七佛。皆毗盧遮那一佛所現。謂遮那內心。證自受用。成於五智。自當中央法界清淨智。次從四智。流出四方四如來。其妙觀察智。流出西方極樂世界無量壽如來。則一佛而雙現二土也。故清涼云。即本

師也。

疏然諸佛說法。多種不同。今是依正皆說。詳如此經。及大本觀經中說。

鈔多種者。如言說瞻視。乃至香飯等。故極樂世界。不但金口說法。依正悉爾。如大本云。阿彌陀佛。為諸菩薩聲聞諸天世人。廣宣大教。敷演妙法。莫不欣然悅適。心得解悟。各有所得。又云。東方恒河沙數諸佛。各遣無量菩薩

聲聞。至阿彌陀佛所。聽說妙法。四維上下。亦復如是。是正報說法。此經水鳥樹林演暢妙法。及大本觀經。如後文中詳引。是依報說法。又大本云。彼國蓮華出無量光。光中出無量佛。一一諸佛。皆說妙法。是依正俱時說也。

疏有謂說法是應身報身。有謂三身齊說。各隨機見。

鈔應身說者。有二云。法身一向不說。報身具說不

說。應身定說。則彼佛說法。當是應身。然亦兼報。如大本。高出一切世間之身。觀經。六十萬億那由他恒沙由旬之身。則豈定丈六。然經云。報化非真佛。亦非說法者。何得定言法身不說。當是隨機所見。自不同耳。

疏所惜者。萬里百城。為參知識。梯山航海。云禮道場。豈可萬德如來現在說法。漠然不顧。甘墮城東。是則名為可憐憫。

者。

鈔萬里者。僧問大隨。劫火洞然。未審這箇壞不壞。答云。壞。僧曰。恁麼則隨他去也。答云。隨他去。僧疑不決。往還萬里。廣參知識。始得大悟。百城者。善財南遊百一十城。參五十
三善知識。引此以況阿彌陀佛。是最上知識也。梯山航海。如峨嵋普陀等。引此以況西方極樂世界。是最勝道場也。然古之跋涉。蓋為

親炙聖賢。今日奔馳。祇是遙瞻影像。而且備經險阻。不憚劬勞。何得現在慈尊。捨之不往。城東老母。與佛同生而不見佛。非此之流耶。過未之佛。勢所難逢。現在空過。故可憐憫。

疏稱理。則自性體白靈知。是其土有佛義。自性即今顯現。是現在說法義。

鈔終朝侍佛側。不見金容。竟日坐法筵。罔聞妙道。遂使魔王混於佛殿。邪法亂乎真宗。但能

返照心源。佛法一時雙足。

◎二別釋二 初依報。二正報。

◎初依報二 初總名極樂。二別示莊嚴。

◎初總名極樂

經舍利弗。彼土何故名為極樂。其國眾生。

無有眾苦。但受諸樂。故名極樂。

疏先釋依者。順上文故。亦令眾生生忻樂

故。苦者。逼惱之義。為四諦首。眾苦

者。諸經論開有三苦。八苦。十苦。百一十苦。又約二種生死。則變易亦苦。況其餘者。以苦事非一。故曰眾苦也。諸樂者。如經所陳二種清淨莊嚴。亦以樂事非一。故曰諸樂也。極樂者。以諸國苦樂有其四種。有苦多樂少者。有苦樂相半者。有苦少樂多者。有無苦純樂者。今當第四故。

鈔四諦者。苦集滅道。苦居最先。知苦。乃斷集。修道證滅也。三苦者。一苦苦。謂受有漏身。已名為苦。更加種種逼惱。則苦而復苦也。是為欲界苦。二壞苦。謂當樂壞時。不勝憂惱也。是為色界苦。三行苦。此苦處中。即不苦不樂。念念遷流也。是為無色界苦。又欲界具三。色兼後二。無色唯行。為三苦也。而彼國離欲清淨。則無苦苦。依正常然。則無壞苦。超過三

界。則無行苦。八苦者。生居胎獄。老厭龍鍾。病受痛疴。死悲分散。愛則欲合偏離。冤則欲逃偏遇。求則欲得偏失。乃至五陰熾盛。總成上七。名八苦也。而彼國蓮華化生。則無生苦。寒暑不遷。則無老苦。身離分段。則無病苦。壽命無量。則無死苦。無父母妻子。則無愛別離苦。諸上善人同會一處。則無冤憎會苦。所欲自至。則無求不得苦。觀照空寂。則無五陰

盛苦。十苦者。菩薩藏經。謂一生苦。一老苦。乃至十生死流轉苦。百一十苦者。瑜伽論。一無差別流轉苦。一欲苦癡苦。乃至五十五苦。次九種苦。於九種中。又次第疊開成五十五。合之為百一十苦。今彼國皆無也。然約之不出三苦八苦。攝種種苦。一種生死者。謂分段變易。分段者。四大所成。有分齊段落。如上八苦中說。變易。則一乘菩薩。雖離分段。未免

四相遷流。因移果易。亦名為苦。彼國蓮華化
生。一生不退。何慮一種苦也。大本云。彼國
不聞苦名。何況實苦。故云無有衆苦。一種清
淨者。論明一者器世間清淨。二者衆生世間清
淨。即依正二報。功德莊嚴。如下文中。及大
本觀經詳辯。問。淨名云。一切衆生。即寂滅
相。不復更滅。則一切國土即極樂相。何更有
樂。今開苦樂。似違彼經。答。賢首大師釋彼

經意。謂是但以迷倒。妄見生死。名在此岸。悟生死空。本來圓寂。即名彼岸。今謂亦以迷倒。妄見五濁。名住娑婆。悟五濁空。本來清淨。即名極樂。國土常淨。衆生自迷。迷多悟寡。示苦示樂。不容已也。

疏苦樂相對。正以彼此二土。較量勝劣。令生忻厭。如難易十種等。

鈔相對者。以此極苦對彼極樂。一勝一劣。天壤

較然。忻厭自生。取捨自定。十種者。慈雲懺
主。開此土彼土難易十種。今以苦樂對之。一
者此土有不常值佛苦。彼土無之。而但有華開
見佛。常得親近之樂。二者此土有不聞說法
苦。彼土無之。而但有水鳥樹林皆宣妙法之
樂。三者無惡友牽纏苦。而有諸上善人俱會一
處之樂。四者無羣魔惱亂苦。而有諸佛護念。
遠離魔事之樂。五者無輪迴不息苦。而有橫截

生死。永脫輪迴之樂。六者無難免三塗苦。而有惡道永離。名且不聞之樂。七者無塵緣障道苦。而有受用自然。不俟經營之樂。八者無壽命短促苦。而有壽與佛同。更無限量之樂。九者無修行退失苦。而有入正定聚。永無退轉之樂。十者無塵劫難成苦。而有一生行滿。所作得辦之樂。等者。如安國鈔。開為二十四樂。羣疑論。廣為二十益。皆舉樂明苦。舉益明損。

大意同前。茲不繁載。

疏四土苦樂。略如天台教中說。

鈔所謂見思輕重。同居苦樂。體析巧拙。方便苦樂。次第一心。實報苦樂。分證究竟。寂光苦樂。文繁不昵。

疏問。菩薩捐棄五欲。雖輪王不以為樂。憫念眾生。雖地獄肯代其苦。何得捨苦眾生。自取樂土。答。智者十疑論中詳

明。又更有取捨多說。不可不辯。

鈔論云。菩薩未得無生法忍。不能度生。喻如破舟拯溺。自他俱陷。求生淨土。得無生忍已。還來此世。救苦衆生。乃克有濟。故初心菩薩。必先捨此苦處。生彼樂處。據此。則捨苦者。正欲拔衆生之苦。取樂者。正欲與衆生以樂也。自利利他。是菩薩道。豈一乘獨善之可儔乎。又多說者。圭峯釋圓覺。種種取捨。皆是

輪迴。謂如捨此娑婆。取彼淨土。而大梅亦云。
捨垢取淨。是生死業。故今辯云。此等語言。
非不極致。但得旨則號醍醐。失意則成毒藥。
盡令而行。何但捨娑婆垢。取極樂淨。為取捨
也。縱謂我土惟心。而捨境取心。亦取捨也。
縱謂我無取捨。而捨此有取捨。取彼無取捨。
亦取捨也。亦輪迴生死業也。寧知理無分限。
事有差殊。理隨事變。則無取捨處。取捨宛然。

事得理融。則正取捨時。了無取捨。故菩薩雖知一切法平等不二。而示苦樂境。開取捨門。權實雙行。理事無礙。斯論且置。今汝自審。果能糟糠臭腐以為飲食。不異膏粱否。廁溷坑穽以為牀榻。不異華堂否。木皮草葉以為衣服。不異羅綺否。虎兇熊羆以為伴侶。不異父母兄弟否。冬坐冰雪。不異繒纈否。夏暴烈日。不異涼風否。乃至地獄中銼燒舂磨。不異入第

三禪否。異類中行。不異遊戲否。如其不然。
宛爾凡夫。何得妄以大聖人過量境界而為己
有。取快一時。流害無盡。應聞此語。生大悔
恨。起大覺悟。涕淚悲泣。求生淨土。故茗水
評圭峯疏。謂忻厭取捨。雖謂迷真起妄。亦能
順教成功。但知全修即性。則忻厭本空。況安
養一門。諸佛共讚。往來法界。彌顯唯心。託
彼勝緣。速登寶覺。實生物歸棲之正路。乃聖

人汲引之妙權也。

疏稱理。則自性無染。是無有眾苦義。自性常淨。是但受諸樂義。

鈔染是苦義。淨是樂義。自性無染常淨。是無苦常樂也。華嚴六地觀察無明。以無明至六入是行苦。觸受是苦苦。餘是壞苦。我今此心。無無明。乃至無老死等。成無苦義。無此十二支。即真解脫。成受樂義。經云。無上菩提覺法樂。

無上涅槃寂靜樂。皆樂義也。以上且順經文苦樂對待。如實而說。染既不立。淨亦何存。淨穢雙忘。苦樂平等。如斯之樂。乃所以為極樂也。聖解還成魔境。佛見早墮鐵圍。是故我觀極樂。實無可樂。若有可樂。與苦何別。

●二別示莊嚴四 初欄網行樹。二池閣蓮華。三天樂雨華。四化禽風樹。

●初欄網行樹二 初詳陳。二總結。

● 初詳陳

經又舍利弗。極樂國土。七重欄楯。七重羅網。七重行樹。皆是四寶周圍繞。

疏此正明樂事也。欄楯圍於樹外。羅網覆於樹上。重重相間。其數有七也。四寶者。七寶前四也。周者徧滿。圍繞者迴護。言重重皆四寶所嚴飾也。

鈔欄楯者。橫曰欄。直曰楯。此方花木。亦作欄

楯。一防物損。一示美觀。彼土雖牛羊絕牧。玩好無心。而萬行功德之所莊嚴。任運成就也。羅網義同此。行樹者。次第成行。無錯亂也。七重者。一重欄網。圍覆一重行樹。故曰重重相間也。三事雖此方亦有。而質唯木石。彼純以寶也。七寶前四者。金銀瑠璃玻瓈也。周 圍繞者。如瑞相經云。無量寶網。皆以金縷珍珠。百千雜寶。莊嚴較飾。周 四面。垂

以寶鈴。光色華耀。羅覆樹林。大本云。其網
柔輒。如兜羅絛。則非世寶。必待雕琢矯揉而
為嚴飾也。欄楯寶飾。例此可知。大本云。諸
寶岸上。有無數栴檀香樹。吉祥果樹。行行相
值。莖莖相望。枝枝相准。葉葉相向。花花相
順。果果相當。如是行列。數百千重。是名為
行。又云。七寶諸樹。徧滿世界。所謂金根金
莖。枝葉花果。亦皆以金。則名一寶。金根銀

莖。枝葉花果。亦分金銀。則名二寶。如是三寶四寶。其寶間錯。展轉增多。乃至七寶。又云。諸佛淨國。殊勝莊嚴。於寶樹中。悉皆出現。猶如明鏡。觀經云。七寶行樹。一一樹高八千由旬。一一花葉。作異寶色。瑠璃色中出金色光。玻瓈色中出紅色光等。又云。妙真珠網。彌覆樹上。一一樹有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。如梵王宮。諸天童子。自

然在中。又云。一一樹葉。縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有衆妙華。作閻浮檀金色。如旋火輪。宛轉葉間。涌生諸果。如帝釋瓶。有大光明。化成幢旛。無量寶蓋。是寶蓋中。映現三千大千世界。一切佛事。亦於中現。又大本云。佛講堂。阿羅漢舍宅。各各內七寶池。外七寶樹。數千百重。據此。則二經詳略為別。此但言七重。彼言數千百重。此但言羅網。彼

言羅網之中。出天宮殿。此但言行樹。彼言行樹之中。現大千界。又此言四寶。彼言七寶。蓋今經略示。彼經詳陳。以簡攝繁。取文省故。文雖不足。義實無欠。如靈芝云。七重欄楯。凡佛菩薩住處皆然。非謂一國只七重也。則知數百千重者。多種七重積而成之。七七相重。重重無盡也。餘可例見。

疏又皆言七者。表七覺支。七聖財等。

鈔七覺見後。七聖財者。一信。二戒。三聞。四捨。五慧。六慚。七愧。前五如寶。後一如人。善守財故。

疏又大本言。阿彌陀佛道場樹。高十六億由旬。四布枝葉。八億由旬。樹本隆起。五千由旬。一切眾寶。自然合成。復垂眾寶。以為瓔珞。復有寶網。羅覆其上。據此。則行樹之外。別有佛道場樹。今

文省便。即行樹中攝。又論中功德草。亦樹中攝。大本其樹有香。亦寶中攝。

鈔道場樹。即菩提樹。如釋迦佛。亦坐樹下而成

正覺。是也。十六億由旬者。王氏大本云。一千六百由旬。夫行樹尚及八千。佛樹何得反劣。今所引。寶積本也。即行樹攝者。以道場樹。亦復根莖枝葉華果。行行相次。故行樹足以攝之也。功德草者。論云。寶性功德草。柔

輒左右旋。觸者生勝樂。過迦旃鄰陀。今不言者。以木攝草故。樹香者。大本法藏願云。我作佛時。國中華樹。俱以無量雜寶。百千種香。而共合成。其香普熏十方世界。衆生聞者。皆修佛行。今不言者。異寶必有奇香。以寶攝香故。

●二總結

經是故彼國名為極樂。

疏結前例後。

鈔結前者。繇此欄網行樹。清淨莊嚴。所以珍域別於泥沙。瓊樹異於荊棘。無一切苦。有一切樂。名極樂也。例後者。後文功德莊嚴下。雖無名為極樂之句。義則有之。此中名為極樂下。雖無功德莊嚴之句。義亦有之。文互見也。

疏稱理。則自性萬德縱橫。是欄楯義。自性包羅法界。是寶網義。自性長養眾善。

是行樹義。

鈔縱橫者。六度萬行。不離自性。如自性本無慳
貪。是名布施。以施為縱。施無染心。則橫成
戒度。施無傲心。則橫成忍度。施無倦心。則
橫成進度。禪定智慧。亦復如是。餘之五度。
例上可知。衆妙畢具。是即美觀。諸妄不干。
是即防損。包羅者。自性彌滿清淨。包法界故。
長養衆善者。如華嚴離世間品云。菩薩妙法

樹。生於直心地。信種慈悲根。智慧以為身。方便為枝幹。五度為繁密。定葉神通華。一切智為果。又淨名佛道品云。無漏法林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。皆根本於心地。而發生無盡者也。奈之何欄楯毀而斧斤入。羅網頽而蔭覆疏。尚枯瘁其根枝。況發榮於華果。然而覺林如故。道種非遙。何不猛與滋培。重加整飾。便見庭前柏樹。檻外藥欄。行行般若真如。

面面菩提佛性。

●二池閣蓮華四 初池水。二階閣。三蓮華。四總結。

●初池水

經又舍利弗。極樂國土。有七寶池。八功德水。充滿其中。池底純以金沙布地。

疏又者。承上。不但陸地莊嚴。有如是欄網行樹。池水莊嚴。亦復勝妙無比也。

七寶池者。七寶所成。池中之水。亦七寶故。

鈔七寶所成者。揀異此方土石所成。故大本云。內外左右。有諸浴池。或十由旬。或二十三十。乃至百千由旬。猶如大海。一寶一寶乃至七寶所共合成。又云。若彼佛池。其方倍此。皆七寶成。今經不言佛池。總攝池中故。水亦寶者。觀經云。一一池水。七寶所成。其寶柔軟。從

如意珠王生。分十四支。作七寶妙色。黃金為渠。又云。其摩尼水。流注華間。尋樹上下。今止言寶池。不言水亦寶成。及流注上下。總攝水中故。水本就下。從下上流。此方所無故。如下生經云。兜率陀天。有水遊梁棟間。即其類也。

疏八功德者。唐譯云。一澄淨。二清冷。

三甘美。四輕軟。五潤澤。六安和。七

除飢渴。八長養諸根。具八種功德。利益眾生也。觀經疏開八德。與此小異。池底金沙者。金沙為底。無泥滓也。

鈔

一澄淨者。謂澄淨潔淨。離汙濁故。二清冷者。謂清湛涼冷。無煩熱故。三甘美者。謂甘旨美妙。具至味故。四輕軟者。謂輕揚柔軟。可上下故。五潤澤者。謂津潤滑澤。不枯澀故。六安和者。謂安靜和緩。絕迅汎故。七除飢渴者。

謂水僅止渴。今兼療飢。有勝力故。八長養諸根者。謂增長養育身心內外故。觀疏八德者。一輕。二清。三冷。四軟。五美。六不臭。七飲時調適。八飲已無患。與上大同小異。此合輕軟。彼分為二。此無不臭。彼缺潤澤。及與安和。然義則互見。以澄淨清冷。必無臭惡。既輕且軟。豈不安和。略少潤澤。故云小異。又彼配六入。此則澄淨色入。甘美味入。至云

長養諸根。則耳鼻身意。皆攝之矣。又大本云。大河之下。金沙布地。有諸天香。世無能喻。隨水散馥。雜水流芳。皆香入之證也。下文說法。是聲入與法入證也。問。甘美輕軟。除飢長根。此方所無。則誠然矣。凡水悉皆清冷。悉皆潤澤。何彼水以一獨稱功德。答。此水雖亦清冷。逢日則炎。遇火則沸。彼縱劫火臨之。清冷自如。終不炎沸故。此水雖亦潤澤。日曬

則乾。火逼則涸。彼縱劫火臨之。潤澤自如。終不乾涸故。金沙者。觀經云。真金為渠。渠下皆雜色金剛而為底沙。大本云。純一寶池。底沙亦以一寶。黃金池者。白銀底沙。水晶池者。瑠璃底沙。二寶為池。底沙亦二。乃至七寶。亦復如是。今止金沙。文省便故。

疏又大本敍寶池水畢。復開三種殊勝妙用。一水能隨意。二水能說法。三浴畢

進業。

鈔隨意者。大本云。諸上善人入七寶池。澡雪身體。意欲令水沒足。水即沒足。欲令至膝。水即至膝。欲令至腰。至腋。至頸。及灌其身。悉如其意。欲令還復。水即還復。調和冷暖。無不順適。開神悅體。滌蕩情慮。清明澄潔。淨若無形。是水本無心。能隨人心意所欲也。說法者。大本云。微瀾回流。轉相灌注。不遲

不疾。安詳徐逝。波揚無量自然妙聲。或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。寂靜聲。空無我聲。大慈悲聲。波羅密聲。十力無畏不共法聲。諸通慧聲。無所作聲。不起滅聲。無生忍聲。乃至甘露灌頂。衆妙法聲。稱其所欲。無不聞者。發清淨心。成熟諸根。永不退於無上菩提。是水本無情。善能說諸妙法也。浴畢進業者。大本云。既皆浴已。或各坐於蓮華之上。又云。

有在地講經者。誦經者。自說經者。授經者。聽經者。念經者。思道者。坐禪一心者。經行者。有在虛空中講經者。乃至坐禪經行者。各隨其質而有所得。未得四果者。因得四果。未得不退轉地菩薩。得不退轉。是水不但以可浴為功。又能利益於既浴之後也。以上三種殊勝。皆攝寶池德水中故。又後出經偈云。但有河水流。音響如說經。是也。

疏稱理。則自性汪洋沖融。是寶池義。自性悉備一切功德。是德水義。

鈔汪洋沖融者。汪。深貌。自性深玄無盡。如池底故。洋。廣貌。自性廣遠無際。如池量故。沖融者。中和貌。自性非真非俗。純粹至善。如池純以寶成故。備諸功德者。自性無染。即澄淨德。自性無煩。即清涼德。自性無惡。即甘美德。自性無我。即輕軟德。自性無竭。即

潤澤德。自性無暴。即安和德。自性無乏。即除飢渴德。自性出生一切萬善。即長養德。又自性順萬物而無情。上行則入聖流。聖無所增。下行則入凡流。凡無所減。不變隨緣。周徧法界。所謂流注華間。及諸梁棟者也。永明云。水有十德。同真性故。意正如是。定水湛然滿。浴此無垢人。無垢亦無淨。是名八功德。

◎二階閣

經四邊階道。金銀 璃玻 合成。上有樓閣。亦以金銀 璃。玻。赤珠瑪瑙。而嚴飾之。

疏四邊者。中為池水。周圍四邊為階道也。金者。梵語蘇伐羅。銀者。梵語阿路巴。瑠璃者。此云青色寶。玻瓈者。此云水玉。碑磔者。此云大貝。赤珠者。梵語鉢摩羅伽。瑪瑙者。梵語鉢摩羅伽隸。

以斯七寶莊嚴較飾也。

鈔階道者。離地曰階。坦途曰道。樓閣者。重屋曰樓。岑樓曰閣。如觀經言。黃金地上。一一寶中。五百色光。其光如華。成光明臺。樓閣千萬。百寶合成。大本云。阿彌陀佛。講堂精舍。宮殿樓閣。皆以七寶。勝於此界第六天上。天帝所居。百千萬倍。菩薩所居。亦復如是。諸天及人。宮宇樓閣。稱其形色高下大小。或

以一寶一寶。至無量寶。又佛地論云。且說七寶。其實淨土無量妙寶。故知曰四寶者。文省便也。又華嚴入法界品云。危樓迴帶。閣道傍出。棟宇相承。窗闥交映。階墀軒檻。種種滿足。一切皆以妙寶莊嚴。即斯義也。又大本云。是諸樓閣。有隨意高大。浮於空中。若雲氣者。有不能隨意高大。止在地上者。以求道時。德有厚薄所致。又云。樓觀欄楯。瓔珞覆上。皆

作五音。又觀經云。樓閣兩邊。各有華幢。無量樂器。以為莊嚴。八種清風。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。以是推之。則此止言樓閣。不分佛及菩薩天人。亦不分在空在地。亦不言樂音演法。悉文省也。金者四義。一色無變。二體無垢。三轉作無我。四能令人富。銀四義同。而功稍劣。瑠璃青色。是其正譯。又名不遠者。不遠。山名。山出此寶。以近波羅

奈城故。水玉者。今水晶也。碑磔言大貝者。貝為海中介蟲。大者名寶。一云非梵語。以其似車之渠。渠者。輞也。赤珠者。佛地論云。赤蟲所出。有天赤珠。名因陀羅。非世所有。大論。真珠或出魚腹。或出蛇腦。或出蚌胎。或生竹中。則色非定赤。故以前譯為正。瑪瑙者。或云丹丘之野。鬼血所化。一云如馬腦故。莊嚴者。有整齊義。較飾者。有文彩義。以斯

嚴飾。則如前或以一寶二寶。乃至七寶之類是也。又此七寶。姑取名同此方。實則不類。如天金天銀。已非人世所有。何況彼土。

疏又七寶者。常喻取貴重義。如梵網中說。

鈔貴重者。梵網經菩薩心地品。言棄捨大乘經律不學。而學外道二乘邪見等者。如捨七寶。反取瓦礫。對瓦礫言。故知寶者取貴重義。正明二土淨穢不同。令忻厭故。問。堯處茆茨。箕

諫象玉。世間王臣。且崇素樸。淨土菩薩。何貴寶嚴。答。此有二義。一者。上智之士。知心淨則土自淨。正勝則依必強。理固有然。心實無著。喻如舜在畎畝。躬荷犁鋤。一承堯禪。警蹕冕旒。不期自辦。舜何樂焉。故曰有天下而不與也。二者。曲為鈍根凡夫。須示苦樂。令生忻厭。先以欲鉤牽。後令入佛智。喻如正厄饑寒之國。忽聞飽暖之鄉。方沈幽暗之崖。

乍覩光明之境。豈不身心踊躍。舍故即新。但得往生。終成解脫。方便接引。當如是耳。

疏稱理。則自性平直。是階道義。自性高邃。是樓閣義。自性具足功德法財。是七寶義。

鈔平直者。自性解脫自在。離諸垢汙。曠闊坦夷。無有偏陂。是名階道。高邃者。自性迥超塵境。觀照不遺。囊括虛空。廣博無盡。是名樓閣。

功德法財者。自性常而不遷。淨而不染。我而隨緣不礙。樂而富有不虧。是名金銀。自性內外明徹。無障無礙。是名瑠璃。自性本體潔白。離過絕非。是名碑礫。自性光明熾然。是名赤珠。自性堅實不易。是名瑪瑙。衆美畢具。資成法身。是名嚴飾也。且善財徧歷重城。博參羣彥。最後於彌勒樓閣。彈指而登。今但持名。不涉迴塗。便居妙境。其如終日寶階行。自稱

迷路漢。可謂倚門彈指。不知身在玉樓中者也。惜哉。

●三蓮華

經池中蓮華。大如車輪。青色青光。黃色黃光。赤色赤光。白色白光。微妙香潔。

疏上言池外。今表池中。蓮華。梵語芬陀利。亦云優鉢羅。亦云鉢特摩。亦云拘勿頭。

鈔梵語芬陀利。此云白蓮華。未開名屈摩羅。將落名迦摩羅。處中正開。名芬陀利。優鉢羅者。青蓮華也。鉢特摩者。紅蓮華也。拘勿頭者。黃蓮華也。

疏車輪者。言其形也。大小無定。婆沙等說。種種不同。各隨機見。

鈔車輪大小者。婆沙論云。輪王千輻金輪。周圓十五里。華嚴鈔云。金輪大一由旬。觀經云。

一一池中。有六十億七寶蓮華。團圓正等十二由旬。大本云。池中蓮華。或一由旬。乃至百由旬。千由旬。而人世車輪。大不逾丈。不可以此而為定準。又云。衆寶蓮華。周徧世界。一一寶華。有無量百千億葉。按經別蓮華勝劣三種。十葉。百葉。千葉。今日無量百千億葉。葉既無量。則華之大。亦無量矣。又如來藏經云。爾時世尊於梅檀重閣。正坐道場。而現神

變。有千葉蓮華。大如車輪。華中化佛。各放
無數百千光明。故知車輪不可思議。寧得局以
人世常所御車而為限量。隨機者。以或小或
大。繇其因地念佛。功有勝劣。機感自致耳。
乃有以華如車輪。抑此經為散善。蓋未考於輪
義。

疏大如車輪。且喻形體。以輪喻德。亦有
多義。

鈔形體者。輪體圍圓。有蓮象也。多義者。又輪有轉義。此蓮華者。托孕衆生。易凡成聖。即轉義故。又輪有輾義。此蓮華者。不染汙濁。破除煩惱。即輾義故。又輪有飛行義。聖王金輪。一日之中。遶四天下。此蓮華者。徧至十方。接彼念佛衆生。歸於極樂。即飛行義故。餘不煩舉。

疏青黃赤白。言其色也。不唯舉色。而言

光者。此土蓮華。有色無光故。但舉四色者。省文也。

鈔四色解見前疏。光者。從色而發。如珠瑩潔。則能發光。彼土蓮華至為清淨。故有光也。大本云。青色青光。白色白光。玄黃朱紫之色。其光亦然。煒燁煥爛。明耀日月。一一華中。出三十六百千億光。一一光中。出三十六百千億佛。一一諸佛。又放百千光明。普為十方衆

生說微妙法。據此。則青白玄黃朱紫。已成六色。而佛地論復云七寶。故知四色。其文省故。其實蓮華具無量色。具無量光也。又不言說法者。亦文省故。

疏微妙香潔。言其德也。舉四德者。亦文省故。

鈔四德者。離垢是蓮華正義。推廣其義。略說為四。一言微者。復有四義。一同二別。一者。

根潛池底。不可窺視。是為幽微。二者。不生高原陸地。與繁華麗蕊而爭妍豔。是為隱微。三者。觀經言一一葉上有八萬四千脈。猶如天畫。是為細微。四者。七寶所成。珍奇粹美。是為精微。前二通於此方。後二彼國獨擅。故二同一別。二言妙者。復有十一義。四同八別。一者。方華即果。不待華落。是為因果同時妙。二者。染而不染。不染而染。是為垢淨雙非妙。

三者。一華徧圍於子外。衆子羅列於華中。是為總別齊彰妙。四者。晝則開敷。夜則還合。是為隱顯隨宜妙。五者。巨蓮在中。而有百千萬億蓮華以為眷屬。是為主伴相參妙。六者。上中下品。各三成九。九九無量。隨其宿修。不相錯謬。是為勝劣分明妙。七者。大一由旬。乃至百千萬億由旬。是為小大無定妙。八者。不以春生。不以秋瘁。亙古常新。是為寒暑不

遷妙。九者。朱紫玄黃。或復純白。雜色雜光。亦復如是。是為彩素交輝妙。十者。生於彼國。而能從空來至此土。迎取當生。是為動靜一源妙。十一者。諸佛菩薩。結跏其中。念佛衆生。托質其內。是為凡聖兼成妙。十二者。此方念佛。華即標名。勤惰纒分。榮枯頓異。是為感應冥符妙。前四後八。同別可知。三言香者。此方彼國相較勝劣。亦有二義。一者。此方則

出汙泥中。宜為所溷。而清馨澹然。是為穢中香。二者。彼國則如大本言。光色既異。香氣亦異。芬芳馥郁。不可勝言。故青蓮華香。白蓮華香。誦斯偈者。尚致口出蓮華之香。超一切香。香無與比。是為香中香。則知此方之香。已勝餘華。彼國乃勝而又勝者也。四言潔者。此彼勝劣。亦有二義。一者。此方則出汙泥中。宜為所染。而瑩然清淨。是為垢中潔。二者。

彼國則根自金沙。異濁土故。生從德水。異常流故。質成妙寶。異凡卉故。超一切潔。潔無與比。是為潔中潔。勝而又勝。例上可知。以上從其切近。略表四德。若廣演之。亦應無量。問。有謂下品下生。生鐵蓮華。其說然否。答。未見佛說。如上所明。色不止四。有七寶華。則知金蓮華者。黃色所攝。玻璃磈磈。及與銀蓮。白色所攝。赤珠瑪瑙。紅色所攝。乃至瑠

璃。亦黃色攝。推而廣之。帝青蓮華。青色所攝。如真珠等。亦白色攝。以是參合。應無鐵蓮。鐵於五金。金所賤故。鐵於七寶。寶所無故。九品下生。猶勝天宮。天宮皆以寶成。不聞有鐵。況在西方。何得有此。

疏又蓮華者。往生彼國托質之所。念佛之人。特宜知此。

鈔托質者。未證無生。生必有托。六趣衆生。則

中陰之身。自求父母。往生善土。則一彈指頃。
蓮華化生。下文一心不亂。即得往生阿彌陀佛
極樂國土。即是生此蓮華中也。是蓮華者。乃
卸凡殼之玄宮。安慧命之神宅。往詣之國。號
曰蓮邦。同修之友。號曰蓮友。約禪誦之期。
號曰蓮漏。定趨向之極。號曰蓮宗。重其事也。
修淨土者。若禮佛時。當想己身在蓮華中作
禮。佛在蓮華中受我禮敬。若念佛時。當想己

身在蓮華中。結跏趺坐。佛在蓮華中。接引於我。然後一心持名。昔有一僧。作蓮華開合想。遂得往生。況復加之一心持名而不生者。問。此經不兼色像。今胡乃爾。答。有專主故。兼亦無礙。如菩薩偏行六度時。以施為專主。餘非不修。但隨力隨分。今念佛亦然。專主於觀想者。少時持名。專主於持名者。少時觀想。亦隨力隨分之意也。所謂不兼色像者。蓋恐一

心執持名號。又一心觀想色像。不唯心無二用。而兩事雙行。輕重不分。俱無成就耳。苟明於正助之義。則一心持名以為其正。少時之助。助亦歸正。如火益薪。復有何礙。

疏稱理。則自性清淨光明。是蓮華義。

鈔清淨。表色。自性纖塵不立故。光明。表光。自性萬法朗然故。佛地論云。如是假實之色。皆不離佛淨心。即此淨心。能顯假實之色。故

經云。青色青光。黃色黃光等。是光色不二。寂照雙融也。又自性寂。是華合義。自性照。是華開義。自性具足一切善法。是微妙香潔義。然則不離塵境。未浴寶池。常在蓮華中。經行及坐臥。

●四總結

經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。
疏如上欄網行樹。池閣蓮華。種種莊嚴。

皆是阿彌陀佛因中所發大願。及願後所修大行。無量功德之所成就也。如華嚴中願行。亦同此意。

鈔願以起行。行以實願。菩薩因地。莫不皆然。行滿願遂。名為成就。因中者。為法藏比丘時也。言願者。所發四十八願也。有願云。我作佛時。生我刹者。皆於七寶水池。蓮華化生。又願云。我作佛時。我刹中自地以上。至於虛

空。皆有宮殿樓閣。池流華樹。悉以無量衆寶。百千種香而共合成。又云。若我成佛。周徧國中諸莊嚴具。無有衆生能總演說。是為大願。言行者。大本云。法藏比丘。於世自在王佛所。攝取二百一十億佛刹清淨之行。如彼修持。又云。法藏比丘。發四十八願已。住真實慧。勇猛精進。阿僧祇劫修菩薩行。護身口意。修行六度。了空無相無作。以行教化。致無量衆生

發菩提心。是謂大行。言功德者。即此行願。名為功德。大本云。如是積功累德。無量千萬億劫。功德圓備。方得成就斯願。而入佛位。華嚴願行者。華藏世界品云。此華藏莊嚴世界海。是毗盧遮那往昔微塵數佛所。修微塵數大願之所嚴淨。又下云。普賢智地行悉成。一切莊嚴從此出。例法藏願行。亦猶是也。

疏

又功德者。無漏性功德也。復有勝劣。

今是勝功德故。

鈔無漏功德者。初祖以營修世福。為有漏之因。不名功德。又云功德在法身中。則此之大行大願。皆自性無漏功德。非事上人天小果有漏之因也。勝劣者。聲聞菩薩。乃至於佛。皆有功德。小大懸殊。今是彼佛因地。修無量願行之所成就。崇功至德。不可思議。故云勝也。

疏問。金剛般若謂莊嚴佛土者。實非莊嚴。

是名莊嚴。今乃廣陳依正。云何二經意義相背。答。性相不殊。所宗異故。

鈔性相不殊者。全性起相。全相歸性。性相本非二物。而當經各有所宗。彼經以無相為宗。故唯明第一義相。不取形相。實則清淨心中。身土自現。喻如磨鏡。塵盡像生。其專言性者。蓋即相之性。非棄相而取性也。今經以勸生淨土為宗。故於極樂依正種種莊嚴。反覆開明。

令起忻慕。實則相本自空。唯心唯識。其廣陳相者。蓋即性之相。非離性而言相也。為門各別。究竟是同。故知一經。義不相背。

疏問。諸天宮殿園苑。亦以寶嚴。與此何別。答。麤妙異故。

鈔麤妙者。如世珠玉。雖均名寶。而質有麤妙。價有重輕。故諸天自下而上。依正莊嚴。從麤漸妙。勝劣迥殊。何況極樂超越三界。寧不寶

嚴之中。獨為最勝。經云。輪王亦有三十一相。而不及佛。即此意也。

疏又此功德。雖佛力成就。亦兼繇眾生。以心淨土淨故。

鈔兼繇眾生者。維摩經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂眾生。來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德眾生。來生其國。乃至萬行。悉亦如是。是以此方念佛。彼土蓮

成。則極樂種種清淨莊嚴。雖彼佛為菩薩時之所成就。而謂勤修淨業衆生。共與成就。亦可也。故曰隨其心淨則佛土淨。

疏稱理。則自性能生萬法。是莊嚴義。

鈔六祖云。何期自性能生萬法。華嚴經云。一切寶鈴網。解一切法如幻心所生。一切寶樓閣。無著善根。無生善根所生。乃至衣蓋幢座等。莫不皆然。又云。此華藏莊嚴世界海中。若山

河。乃至樹林塵毛等處。一一皆是稱真如法界。具無邊德。是故當知淨土唯心。更無外境。

佛說阿彌陀經疏鈔卷第二終

佛說阿彌陀經疏鈔卷第三

明古杭雲棲寺沙門 株宏 述

●三天樂雨華四 初天樂。二金地。三雨華。四總結。

●初天樂

經又舍利弗。彼佛國土。常作天樂。

疏上敍寶池。此談金地之上。華樂交輝也。

天樂者。異世樂故。常作者。無間歇故。

鈔異世樂者。大本云。第一四天王天。及諸天人。百千香華。百千音樂。以供養佛。及諸菩薩聲聞之衆。於是第一忉利天王。欲界諸天。以至第七梵天。一切諸天。香華音樂。轉相倍勝。又云。亦有自然萬種伎樂。無非法音。清暢哀亮。微妙和雅。一切音聲。所不能及。觀經云。無量諸天。作天伎樂。又有樂器懸處虛空。如天寶幢。不鼓自鳴。以是天人所作之樂。非人

間所有。故云異世樂也。無間歇者。世樂須人。有作有輟。天樂自鳴。故云常作也。今人念佛。臨終之曰。天樂迎空。正唯淨土常作天樂故。

疏稱理。則自性萬德和融。是天樂義。

鈔自性如實空。則不立一塵。如實不空。則交羅萬德。調和而克諧不悖。融液而一味無乖。忍進相與低昂。則塤鳴箎奏。止觀雙成定慧。則玉振金聲。慈悲。則哀矣不傷。喜捨。則樂而

不泐。如斯天樂。非唯不鼓。兼復無聲。羽寂宮沈。響天震地。

●二金地

經黃金為地。

疏此躡前起後。謂極樂世界。上則樂作於天。下則金嚴其地。而居此黃金地上。不獨耳聞天樂。亦且眼見天華也。黃金者。謂瑠璃地上。間以黃金。然亦眾寶

無定。

鈔間以黃金者。如觀經云。見瑠璃地。內外韻徹。下有金剛七寶金幢。擎瑠璃地。其幢八棱。百寶所成。一一寶珠放千光明。一一光明八萬四千色。映瑠璃地。如億千日。瑠璃地上。以黃金繩。雜廁間錯。界以七寶。分齊分明。據此。則地本瑠璃。而黃金者。又地面之莊嚴也。大本云。彼刹自然七寶。體性溫柔。相間為地。

或純一寶。光色晃耀。超越十方。恢廓曠蕩。不可窮盡。地皆平正。無有須彌及諸山海坑坎井谷幽暗之所。據此。則亦可專以黃金為地。良繇彼國廣大。非止一隅。黃金瑠璃。且以一寶二寶言之。衆寶為之。當亦無盡。

疏稱理。則自性真如平等。是金地義。

鈔真如。則無雜無穢。無變無遷。歷萬劫而常新。平等。則不增不減。不高不下。為千聖所共履。

毗舍如來。謂當平心地。則世界平。如舍利弗。心有高下。乃見丘陵坑坎是也。是故人行處是黃金。何待如來以足指按地。

◎三雨華三 初天雨妙華。二持以供佛。三供已自適。

◎初天雨妙華

經書夜六時。雨天曼陀羅華。

疏言此黃金地上。常雨天華也。彼無須彌

日月。而言六時者。以華鳥為候也。廬山蓮漏。蓋倣此意。

鈔此土日月旋環。遶須彌而分晝夜。如瞻部正當須彌之南。晝則始東洲半。經乎南洲。終西洲半。夜則始西洲半。經乎北洲。終東洲半。配十二支。六時成晝。六時成夜。為一日也。彼國既無須彌。又無日月。常明不昏。晝夜無辨。唯以華開鳥鳴而為晝。華合鳥棲而為夜也。然

日月有無。諸本不同。漢譯云。日月處空。吳
譯仍漢。王氏復云處空而不運轉。曹魏不言有
無。元魏及宋。直云無有。若和會之。當是日
月雖存。以佛及聖衆。光明掩映。與無同耳。
而以理揆之。無者為正。何者。忉利而上。尚
不假日月為明。何況極樂。或漢譯日月上。缺
無有二字。未可知也。高明更詳之。蓮漏者。
遠祖於廬山。集衆念佛。刻木為蓮。具十二葉。

引流泉入池。每度一時。水激一葉。晝夜六時。禪誦不輟。與會諸賢。往生甚衆。今人六時淨業。本於遠祖。遠祖本此。

疏曼陀羅。天華名也。此云適意。又云白華。天雨者。讚歎道德。如空生帝釋事。

鈔白華者。天華多種。如曼殊沙。則云赤華。今止白華。文省便也。亦可西方屬金。取白業義。適意者。天華妙好。適悅人意也。大本云。一

切諸天。皆賫天上百千華香。來供彼佛。及諸菩薩聲聞之衆是也。讚歎者。世人行善。諸天歡喜。何況彼國。如來菩薩賢聖上善之所集會。讚歎雨華。理固應爾。如空生帝釋者。須菩提宴坐。帝釋散華。須菩提問。空中散華。當是何人。答曰。我乃天帝。以尊者善說般若故。是知淨土往生之衆。一心不亂。則諸念不生。萬法空寂。即是善說般若。感動諸天。又

何疑哉。

疏又華有二種。一者天華。二者樹華。今

是天華。以天攝樹故。

鈔天華者。從天而下。義如前釋。樹華者。大本

云。四方自然風起。出五百音聲。吹諸樹華。

華生異香。隨風四散。散諸菩薩聲聞大眾。華

墮地者。積厚四寸。極目明麗。芳香無比。及

至小萎。自然亂風吹去。是彼土亦雨樹華。故

曰以天攝樹。

疏稱理。則自性開覺。是華義。

鈔自性在迷。如華尚蕊。自性忽悟。如華正開。又妙色煥爛。不繪而成。妙香馥郁。不行而至。華雨自空。不種而生。不採而下。自性神靈通達。亦復如是。

●二持以供佛

經其土眾生。常以清旦。各以衣祴。盛眾

妙華。供養他方十萬億佛。即以食時。還到本國。

疏此言天所雨華。眾生持取供佛也。眾生者。除佛而言也。清旦者。六時之一也。衣襪者。盛華之器也。供畢還國。猶在食時。以神足故。

鈔除佛者。唯佛一人。獨稱大覺。菩薩而下。以至往生彼國初心凡夫。皆名衆生也。以生佛相

對故。六時之一者。清旦。於晝時為最先。以
旦供佛。表至敬也。又旦是夜氣清明之際。清
旦供佛。取心淨也。彼國衆生。雖晝夜一心。
固無清濁。而未登佛地。猶有無明。觸事涉緣。
不無少動。亦以平日號清明心。亦可隨順此方
言清旦也。常者。日日恒然。不疲厭故。各者。
人人皆然。無勤惰故。盛華器者。真諦謂衣襪
為外國盛華之器。或言衣襟。亦以襟盛華也。

他方。自本國而他方也。不言本國者。文省也。
十萬億佛。一佛一大千土。言廣遠也。食時者。
晨齋時也。清日至於晨齋。為時至少。以至少
時。供至多佛。明其速也。如大本言。諸大菩
薩。承佛威神。一食之頃。徧至十方無量世界。
供養諸佛。華香伎樂。衣蓋幢幡。無數供具。
若欲獻華。則於空中化成華蓋。周四十里。乃
至六百八百里。各隨大小。停於空中。勢皆下

向。以成供養。復以妙音。歌歎佛德。聽受經法。既供養已。忽然輕舉。還到本國。猶為未食之前。據此。則有種種諸供養具。又化華成蓋。又供畢聽法。今止言以華供養。皆文省也。神足者。如大本法藏願云。我作佛時。我剎中人。皆得神足。如一念頃。過百千萬億那由他世界。又願云。即得宿命。又云天眼。又云天耳。又云他心。則生彼國者。六通自在。不止

飛行。今不言者。亦文省也。

疏按此神足。住位。行位菩薩所有。如華嚴中說。

鈔華嚴經云。八住菩薩。一剎那頃。遊行無數世界。又十行頌云。佛刹無邊無有數。無量諸佛在其中。菩薩於彼悉現前。親近供養生尊重。則今之神足。豈易及哉。問。此於三種意生身。當屬何等。答。楞伽二種。分屬聲聞菩薩大聖。

則生彼國者。隨其所修。各有所證。如九品例。
疏稱理。則自性自嚴。是盛華供養義。自
性自徧。是十萬億佛義。自性自空。是
食時還義。自性自住。是本國義。

鈔自嚴者。心本具含萬德。還以萬德嚴心。德無
所德。嚴無所嚴。是真供養。思益經云。誰能
供養佛。通達無生者。寶雨經云。如理思惟。
即是供養如來。是也。自徧者。以心徧一切處。

即是一一承事。無空過者。故維摩經言。無前無後。一時供養。自空者。心體本空。空無來往。是故以食時還。聊對此方跋涉耳。實則不越刹那。還國已竟。自住者。心源湛寂。常住不遷。是當人故鄉田地。安身立命處。金剛經還至本處。即此經還到本國也。此之謂務本。

◎三供已自適

經飯食經行。

疏承上食時。故次言食。經行者。循環不斷義。返已而食。食已而行。徜徉自適也。

鈔飯食者。大本云。諸往生者。其飯食時。銀鉢金鉢。種種寶鉢。隨意現前。百味飲食。充滿其中。酸鹹甘淡。各如所願。不餘不缺。不以美故。過量而食。食已自消。而無遺滓。或見色聞香。意以為食。自然飽適。無所味著。身

心輕利。食畢化去。時至復現。循環者。如經貫緯。絡繹連繇。往來無已也。食已而行。一以調身。使無凝滯。一以調心。使不放逸也。徜徉者。優遊自得意。世人食已。非奔走塵務。則增長睡眠。彼國飯食經行。解脫之風。逍遙之狀。可想見也。

疏唯言飯食。不及衣等。唯言經行。不及坐等。亦文省故。

鈔衣者。大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。所欲衣服。隨念即至。不假裁縫擣染浣濯。又復有無量上妙衣服。寶冠環釧。耳璫瓔珞。華鬘帶鎖。諸寶莊嚴。百千妙色。自然在身。又云。復有無量如意妙香。塗香末香。其香普熏彼佛國界。故不言衣。以食攝衣。及一切資生之具故。不及坐者。教開四種二昧。一曰常行。二曰常坐。三曰半行半坐。四曰非行非坐。就

此文中。則唯第一。然一部中。皆言往生者。坐蓮華中。般舟三昧則復言立。當知以行攝坐。及四威儀故。

疏稱理。則自性常定。是飯食義。自性常慧。是經行義。

鈔禪悅為食。故定有食義。智能運轉。故慧有行義。如論頌云。愛樂佛法味。禪三昧為食。又佛地論。淨土中諸佛菩薩。能說能受大乘法

味。又正體智受真如味。能住持身命。使不斷壞。長養萬法。故名為食。又阿含唯識等。說出世五食。一禪悅。二願。三念。四解脫。五法喜。謂禪定資神。輕安適悅。即為食義。願力持法。法身增長。即為食義。念力明記。聖道現前。即為食義。解脫除障。居然資益。即為食義。法喜內充。極喜樂故。即為食義。今止言定者。舉一兼四。禪定之中。無不攝故。

維摩經云。未發大乘意。食此食者。至發意乃消。已發意者。得無生忍已乃消。得忍者。至一生補處乃消。華嚴具足優婆夷云。一生所繫菩薩。食我食者。皆於菩提樹下成等正覺。皆自性真如無盡之理而為食也。經行者。持世經云。如來行處。是無行處。無行處者。真慧也。故知拈匙放箸。口口不離。舉足動身。步步踏著。何得埋頭喫飯。空過一生。翫水觀山。徒

勞萬里。

◎四總結

經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。
疏結上天樂天華等。種種莊嚴。皆本佛願
行功德所成就也。

鈔願者。如大本法藏願云。我作佛時。自地以上。
皆無量雜寶。百千種香。而共合成。又願云。
我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。聞我

名號。然燈散華。又願云。我作佛時。剎中菩薩。以香華等種種供具。欲往他方世界供養諸佛。一食之頃。即可徧至。又願云。我作佛時。我剎中人。欲食之時。寶鉢之中。百味飲食。化現在前。食已自去。今來成佛。一一所願。皆悉成就。行者。如大本云。法藏比丘既發願已。天雨妙華。而散其上。又云。或為比丘。或為天王。或為輪王。或為大臣。恒往佛所。

承事供養。又云。手中常出衣服飲食。幢幡寶蓋。一切音樂。今來成佛。如上天樂天華等報。自合成就。

◎四化禽風樹三 初化禽演法。二風樹演法。三總結二嚴。

◎初化禽演法二 初正示法音。二釋無惡道。

◎初正示法音二 初宣音。二獲益。

● 初宣音

經復次舍利弗。彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鶴。孔雀。鸚鵡。舍利。迦陵頻伽。共命之鳥。是諸眾鳥。晝夜六時。出和雅音。其音演暢五根。五力。七菩提分。八聖道分。如是等法。

疏上言諸天獻瑞。此言禽樹成音。又上言供養之勝。今言聞法之勝也。種種言非

一。奇妙言異常。雜色言美觀。白鶴等者。多種中舉一二也。白鶴。孔雀。鸚鵡。常見可知。舍利解見前文。迦陵頻伽。此云妙音。共命。一云命命。如是種種。悉皆奇妙。非凡鳥比。

鈔奇妙者。形殊衆鳥名奇。音能說法名妙。白鶴者。此土鶴有四種。玄黃蒼白。以白為勝。然鶴雖白。白無純白。非真白鶴也。孔雀。鸚鵡。

皆此土所貴。故獨舉也。頻伽。此云妙音。未出殼時。已有音聲超衆鳥故。正法念處經云。此鳥音聲。若人若天。緊那羅等。無能及者。唯除如來。故云妙音。共命。亦云命命。亦云生生。梵語耆婆耆婆迦。一首一身。報同識異。謂是釋迦調達宿因。又雪山有二頭鳥。一曰迦婁喙。一曰優波迦婁喙。是也。彷彿如一頭之蛇。九頭之鳥。千頭之魚。今刻繪作人身一首。

恐非也。上文數鳥。四通震旦。一局西乾。在此土者。已稱珍異。若在彼國。形體色音。轉更奇妙。今姑取名同。而實則異。例如欄網行樹等。皆以寶成。非人世所有也。舉一一者。多不悉陳。如觀經中有鳧鴈及鴛鴦等。今以少攝多。亦文省也。

疏然此土諸鳥。唯鸚鵡解作人言。而亦僅稱學語。彼國則晝夜出音。且和且雅。

為能演暢根力覺道一切道品。非漫鳴也。

鈔

僅稱學語者。謂但依人語。未能知義。禮記曰。鸚鵡能言。不離飛鳥。猩猩能言。不離禽獸。則人道未通。何況佛法。鸚鵡且然。餘可知矣。和雅者。和與暴對。如鴟鴞等。是名暴音。雅與俗對。如鶯鷓等。是名俗音。優柔平中。無有麤厲。能令聽者躁心自釋。是名和音。正大謹嚴。無有邪靡。能令聽者欲心自平。是名雅

音。由之瑟尚缺於和。鄭之聲大背於雅。鳥兼
二美。是黃鍾大呂所不及也。演者。張而廣之。
義無盡故。暢者。敷而達之。意無滯故。如是
演暢根力覺道。三十有七諸道品也。道品者。
以是入道之品類故。

疏然此三十七品。屬小乘法。實通大乘。
隨其心行。如諸經論中說。

鈔通大乘者。瑜伽四十四云。大乘菩提分。乃有

多種。三十七品。是其中別義。通於大小。智論云。三十七品。無所不攝。即無量道品。亦在其中。淨名云。道品是道場。又云道品是法身因。攝大乘云。道品是菩薩寶炬陀羅尼。涅槃云。若人能觀八正道。即見佛性。名得醍醐。皆約大說。隨心行者。如涅槃云。智有二種。一者中智。二者上智。觀諸陰苦。是名中智。分別諸陰有無量相。非聲聞緣覺所知。是名上

智。則知道品是一。觀智大小。固無定也。

疏五根者。一信。二進。三念。四定。五慧。能生聖道。故名為根。又如俱舍。具三義故。

鈔根有二義。一者能持義。持其所已得。而自分不失也。二者生後義。生其所未得。而勝進上求也。言信根者。謂於諦理深忍樂欲。是名信根。此一為總。餘四承上。進根者。既信此理。

勤求不息。是名為進。念根者。既求此理。念茲在茲。明記不忘。是名為念。定根者。既念此理。繫緣一境。相應不散。是名為定。慧根者。既定心在道。復正觀分明。決擇是非。是名為慧。能生聖道者。以此五法。調治其心。譬如陰陽和適。一切種子皆得發生故。俱舍三義者。俱舍論明最勝自在光顯為根。最勝者。根體勝故。自在者。根用勝故。光顯者。體用

雙彰故。於中開二十二根。有信等五根故。

疏五力者。即前五根增長。具有大力。故名為力。

鈔力有二義。一者不為他伏。二者又能伏他。如瑜伽論。此五力者。能於後後所證出世間法。生深勝解。難制伏故。又具大威勢。摧伏一切諸魔軍故。信力者。深信諦理。轉更增長。能遮疑惑。不為動搖。能拒邪外。不為迷亂。能

破煩惱。不為侵害故。一總餘承。如上根例。
進力者。進根增長。能破身心種種懈怠。成辦
出世種種事業故。念力者。念根增長。能破邪
念。成就一切出世正念故。定力者。定根增長。
能破一切諸雜亂想。發起事理諸禪定故。慧力
者。慧根增長。能破一切邪外等見。能斷一切
偏小等執故。

疏七菩提分者。即七覺支。亦繇前根力。

得此慧用。謂一念。二擇法。三精進。四喜。五猗。六定。七捨。一云。一擇法。二精進。三喜。四除。五捨。六定。七念。今依後釋。

鈔覺支者。覺即菩提。支即是分。謂分分隨宜而用也。繇前者。瑜伽云。諸已證入正位者。如實覺慧。用此為支。故知根力既固。後須覺慧。合宜則用。依後釋者。以天台所釋。意明顯故。

又華嚴疏。亦以擇法為自體。餘分為分故。一
擇法者。觀諸法時。善能覺了。揀別真偽故。
二精進者。修道法時。善能覺了。不謬行於無
益苦行故。三喜者。心得法喜時。善能覺了。
不隨顛倒之法而生喜故。四除者。除諸見煩惱
時。善能覺了斷絕虛偽。不損真正善根故。五
捨者。捨所見念著之境時。善能覺了取捨虛
偽。永不追憶故。六定者。發諸禪定時。善能

覺了諸禪虛假。不生見愛故。七念者。修出世道時。善能覺了。常使定慧均平。若心沈沒。當念用擇進喜三支。察而起之。若心浮動。當念用除捨定三支。攝而伏之。念念調和。使中適故。

疏八聖道者。亦名八正道。繇前擇法。故入正道。謂一正見。二正思惟。三正語。四正業。五正命。六正精進。七正念。

八正定。

鈔

一正見者。雜集云。若覺支時。所得真覺。以慧安立。諦理分明。無有錯謬故。二正思惟者。見此理時。無漏心相應。思惟籌量。為令增長入涅槃故。三正語者。不惟心無邪思。以無漏智。攝口四業。住四善語故。四正業者。以無漏智。除身三種一切邪業。住清淨身業故。五正命者。以無漏智。通除三業中五種邪命故。

六正精進者。以無漏智。應勤行精進。趨涅槃道故。七正念者。以無漏智。於應念正道法。及助道法。心不動失故。八正定者。以無漏智相應。正住於理。決定不移故。皆言正者。以不依偏邪名正。能至涅槃名道。若華嚴離世間品。則八正俱菩薩道。正見者。遠離一切諸邪見故。正思惟者。捨妄分別心。隨順一切智故。乃至正定者。善入菩薩不思議解脫門。於二三

昧中。出入諸三昧故。釋云。據此文證。豈不深玄。以例推之。七覺根力三十七品。皆隨衆生因地所修。機見不同。證大證小。各有所得。

疏言如是等法者。等四念處。四正勤。四如意足。成三十七品。及等餘一切法故。

鈔三十七品。上惟二十有五。故等以攝之。四念處者。所謂觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。而云念處者。以不淨。是觀身者所

當念處之所也。苦無常等。亦復如是。四正勤者。解見前文。以生善滅惡。不懈弛故。名之為勤。勤所當勤。合於理故。名正勤也。四如意者。亦名四神足。所謂欲如意足。心如意足。勤如意足。慧如意足。良繇念處正勤以來。精進增多。定心稍弱。修此四種定力攝心。則智定均等。能斷結使。所願皆遂。名如意足也。合此七類。則為三十七品。婆沙智論。皆以喻

顯。念處如種子。正勤如栽植。神足如抽芽。
五根如生根。五力如莖葉。覺支如開華。聖道
如結果。故名道樹。餘一切法者。如四心六度。
無量法門等。

疏問。何不先敍念等。而首舉根。答。以
重信故。又上三科至此。始有根力故。

鈔據七類次第。聞法先當念持。次即勤修。勤故
攝心調柔。柔故成根。根增成力。乃七覺分別。

八道正行。今重信者。此經以信為主。而根力
二俱首信。信持餘四。是道之元。德之母也。
如五位之中。信亦居初。十信之中。信亦居初。
十一善法。信亦居初故。上三科者。從念處。
正勤。如意。修為至此。方得根力堅固。能使
前所得法。無有退失故。又後當得法。畢竟能
得。亦繇乎信。故首舉也。

疏稱理。則自性變化。是眾鳥義。自性出

生一切法門。是根力覺道義。

鈔下文言彼佛變化所作。今謂妙色雅音。全體是

自心顯現。何得高推聖境。又心地含諸種。則五根等。全體是自心培植。何得向外馳求。故先德謂信心堅固。湛若虛空。即五根力。覺心不起。即七覺支。直了心性。邪正不干。即八正道。故云海生萬物。無物不海。心生萬法。無法不心。

◎二獲益

經其土眾生。聞是音已。皆悉念佛念法念僧。

疏聞音無益。則同世音。祇取娛樂。今念三寶。正明益也。三寶者。略有三相。一住持相。二別相。三同相。可尊貴故名之曰寶。

鈔住持相者。雕鑄塑畫。名為佛寶。黃卷赤軸。

名為法寶。比丘五衆。和合無爭。名為僧寶。即世間三寶也。別相者。略有二義。一者三寶自別。二者三寶大小乘別。三者三寶名相各別。括其大意。則常身尊特。示現不同。名為佛寶。教行理果。為門不同。名為法寶。三賢十聖四果四向緣覺獨覺。階位不同。名為僧寶。即出世間三寶也。同相者。若約五教。則一者立事就義門。二者會事歸理門。三者理事

融顯門。四者絕相理實門。五者融通不礙門。雖前淺後深。而同歸一原。括其大意。則性體靈覺。照了諸法。名為佛寶。恒沙性德。皆可軌持。名為法寶。性相不二。冥合無違。名為僧寶。即出世間最上三寶也。尊貴者。佛兩足尊。法離欲尊。僧衆中尊。依之修行。則出三界。世間珍重。無與為伍。故名為寶。通書亦云。至尊者道。至貴者德。況三寶道德之極。

豈不稱寶。

疏聞念三寶。自有四義。一者鳥音之中。讚三寶故。二者說法有方。善入人故。三者晝夜無間。熟耳根故。四者鳥尚解說。激勝心故。

鈔讚二寶者。雖上根力覺道。種種諸法。為品不同。約而言之。皆二寶攝。演暢此法時。或明言靈本具覺性。衆生聞者。得自本心。乃知有

佛。或明性具種種諸相。衆生聞者。解入深義。乃知有法。或明性相和合不二。衆生聞者。事理無礙。乃知有僧。故念三寶。善入人者。雖談妙法。不善為辭。聞則扞格。今惟和雅之音。優柔調適。理義悅心。聽者生喜。故念三寶。熟耳根者。雖善說法。一暴十寒。心則懈廢。今唯六時相續。習聽飫聞。浹髓滌肌。熏陶成性。故念三寶。激勝心者。鳥能說法。人胡不

如。慚恥一生。精進自發。故念三寶。

疏稱理。則自性真心一體。是佛法僧義。

鈔如上同相所陳。則知唯一真心。更無別體。心體本自覺照。即佛寶。心體本自性離。即法寶。心體本自不二。即僧寶。故曰自歸依佛。自歸依法。自歸依僧。但令歸自。不說歸他。念念還歸自心。是名真念三寶。

◎二釋無惡道

經舍利弗。汝勿謂此鳥。實是罪報所生。所以者何。彼佛國土。無三惡道。舍利弗。其佛國土。尚無惡道之名。何況有實。是諸眾鳥。皆是阿彌陀佛。欲令法音宣流。變化所作。

疏恐疑淨土何因而有畜生。不符法藏本願。故明彼國實無惡道。以彼佛欲令法徧人耳。神力變化。非真畜生故。又不

同天鳥能說法故。

鈔何因者。愚癡暗蔽以為之因。生畜生趣。慳貪嫉妒以為之因。生餓鬼趣。十惡五逆以為之因。生地獄趣。名三惡道。以六道中天為最善。人道次之。脩羅介乎善惡之中。故獨此三。最名為惡。夫因於淨心。生於淨土。何繇淨土而有惡道。如其有者。是雜穢處。不異娑婆。何名極樂。故有疑也。本願者。大本法藏願云。

我作佛時。剎中無餓鬼畜生。以至蝸蟻。又願云。我剎中人。皆不聞不善之名。何況有實。不得是願。終不作佛。云何佛道已成。頓違宿願。故明彼國原無惡道。非唯目所未覩。亦復耳所不聞。良繇耳之所聞。唯是諸佛如來萬德洪名。菩薩聲聞。及諸天善人。種種嘉號。曾無三惡名字歷耳根故。變化所作者。復自難言。既無畜生。今白鶴孔雀等。何所從來。而

在彼國。乃出其繇。是佛化作。非真實有。如觀經云。如意珠王。涌出金色微妙光明。化為百寶色鳥。是也。法音宣流者。宣則宣布。自上徧下。猶如王言。流則流通。自近及遠。猶如逝水。佛欲法音普周無間。故不獨以人說法。使彼鳥音皆說妙法。無處無時而不聞聽。此則大神通力之所變化。豈同愚暗為因。而感報畜生之真鳥耶。然此變化。自有二義。一者

如佛遣化人。說種種法。二者性具諸法。依性起修。果上自能色心互融。依正不二。皆悉說法。是則鳥音演暢。法爾自然。非佛有心。特為變作也。不同天鳥者。正法念處經云。諸天遊樂。池中鳧鴈等。皆出音聲。宣揚偈頌。開示五欲。畢竟無常。不可耽玩。諸天聞已。有涕淚者。此則實鳥。繇在世時。口說妙法。不務真修。報作諸鳥。處於天宮。以其宿習。猶

能說法。非如淨土佛所變化。故不同也。

疏問。法藏偈云。地獄鬼畜生。皆生我剎中。何言彼無惡道。答。偈意自明。不俟疑辯。女人生者。義亦如是。

鈔偈意自明者。法藏比丘願後說偈。先云地獄鬼畜生。皆生我剎中。次即云。一切來生者。修習清淨行。如佛金色身。妙相悉圓滿。則知必於娑婆已植淨緣。故得往生。既生彼國。失本

惡道。皆成上善。相好如佛。尚何地獄鬼畜舊
日之形體耶。女生亦然者。論謂女及根缺。俱
不生彼。故援上例。亦繇女人宿修淨行。一生
彼國。具丈夫相。無復女形矣。今繪九品。猶
存女人。謬也。當是娑婆念佛時相。不可謂是
極樂得生時相也。抑或表其因地。以明一切皆
得往生耳。達者審之。

疏稱理。則自性本無貪瞋癡等。是無三惡

道義。自性本具如幻法門。是變化所作義。

鈔若據不二門中。貪瞋癡即戒定慧。則善道惡道。悉皆如幻。幻無自性。唯是一心。一心不生。萬法俱息。

●二風樹演法

經舍利弗。彼佛國土。微風吹動。諸寶行樹。及寶羅網。出微妙音。譬如百千種

樂。同時俱作。聞是音者。自然皆生念佛念法念僧之心。

疏前言行樹羅網。今言此諸樹網。因風出音。如上鳥鳴。化導眾生。利益無盡也。風曰微者。風之美也。音曰微妙者。音之美也。微妙即和雅意。百千種樂者。以少況多。讚其至美。極人天樂。所不能及。其音亦宣根力覺道。種種道品。

不言者。文省也。又大本云。微風觸身。
今不言者。亦文省也。

鈔微風為美者。此土颶風吹動。則出傾湫倒峽。
可戰懼聲。猛風吹動。則出撼屋拔木。可厭惡
聲。乃至毗嵐風吹動。則出摧山碎嶽。壞諸世
界。無可避聲。即令明庶清明等風。雖亦稱美。
止是披拂山林。生長百物而已。彼國之風。似
有似無。非寒非熱。輕細醇和。不可云喻。觀

經云。八種清風。清即微意。況彼行樹。及諸羅網。皆是七寶。被以微風。互相敲叩。自然而出微妙音聲。如百千樂。同時並作。則六律交暢。八音克諧。和之極也。雅之至也。彼風樹既非絲竹。誰為宮商。而能與百千種樂。同此洋洋。誠謂希有。人天莫及者。如大本言。世間帝王之樂。百千萬種。不如忉利天宮一音之美。忉利天宮百千種樂。不如夜摩天宮一音

之美。展轉諸天。乃至不如極樂國中。風吹樹林。出妙音聲之美。是超出人天也。亦宣道品者。以經中但稱妙音。其實意言說法。若非法音。何能使人憶念二寶。故大本云。微風徐動。吹諸寶樹。或作音樂。或作法音。是其證也。以前例後。皆文省故。言觸身者。大本云。彼國一切有情。為風吹身。安和適悅。猶如比丘得滅盡定。則亦不說法之說法也。

疏又此寶樹等。三種寶中。今是最勝。能作佛事故。

鈔智論言。寶有三種。一人寶者。輪王之寶。能雨諸物。二天寶者。諸天之寶。能隨使令。三佛寶者。能於十方而作佛事。今能說法。是為寶中最勝。出過人天故。

疏又佛道樹說法。今不言者。亦文省故。例前池水皆說法故。又華嚴般若等。皆

有此義。

鈔道樹者。大本言。佛道場樹。衆寶莊嚴。寶網覆上。微風徐動。出無量妙法音聲。徧諸佛刹。衆生聞者。得深法忍。住不退轉。以至成就無上菩提。今不言者。如前疏引攝行樹中。謂行樹尚能說法。佛樹寧獨不然。故曰文省。又例推之。如前止說寶池。疏引一部經文。則寶水流行。皆說妙法故。又例推之。如大本言。其

道場樹。衆生見者。無其眼病。聞其香者。亦無鼻病。食其果者。舌亦無病。樹光照者。身亦無病。觀想樹者。心得清淨。無復貪瞋煩惱之病。又云。見此樹者。得三法忍。則知樹色香味。皆亦演暢根力覺道。如是等法。衆生聞者。咸念三寶。又例推之。彼國金沙。彼國階道。彼國樓閣。彼國蓮華。天樂天華。衣祴食器。一切諸物。皆亦演暢根力覺道。如是等法。

衆生聞者。咸念三寶。如華嚴香雲臺網。皆出頌言。又忉利天鼓。演莫測之真詮。雷音寶林。說無生之妙偈。又大般若云。淨土樹林等內外物中。常有微風衝擊。發微妙音。說一切法皆無自性等。同此義也。

疏善會之者。此土有情無情。亦皆說法。如聞鶯擊竹等。況復淨土。

鈔善會者。謂不以境為境。而會境即心。則物物

頭頭。皆祖師意。今姑舉一事也。聞鶯者。一僧因疑法華云。諸法從本來。常白寂滅相。久參未悟。忽聞鶯聲。遂得大徹。頌云。諸法從本來。常白寂滅相。春到百花香。黃鶯唳柳上。擊竹者。香巖以不會父母未生前句。發憤住山。一日治地次。拋石擊竹。鏗然有聲。忽爾大悟作頌。有一擊忘所知。更不假修持。動容揚古路。不墮悄然機。等語。如是。則簷前鵲

噪。野外松聲。一蚊一蠅。一草一葉。莫不演揚妙法。鼓發道心。況清淨佛土乎。問。教中聖說法。聖默然。一不偏廢。今水鳥樹林演法無已。則有動無靜。答。大本云。其欲聞者。輒獨聞之。其不欲聞者。輒獨不聞也。則寂用隨心。即動即靜。

疏稱理。則自性理智交融。是風樹義。

鈔理言萬法如樹。智周法界如風。智與理冥。理

隨智顯。然而風樹各不相知。理智原無二本。百千種樂。不是風作。不是樹作。仁者心作。

●三總結二嚴

經舍利弗。其佛國土。成就如是功德莊嚴。

疏結上化禽風樹二種莊嚴。皆彼佛因地願行功德所成就也。又變化功德。大乘功德等。四種成就。如論中說前後功德。繁不各係條下。

鈔願所成者。大本法藏願云。我作佛時。我剎中人。隨其志願所欲聞者。自然得聞。故鳥樹皆成妙法音也。行所成者。大本願後修行。如云。常以和顏愛語。饒益衆生。是以得成風吹林樹。皆出妙音故。如云。於佛法僧。信重恭敬。是以得成衆生聞者。咸念三寶故。變化功德者。如論頌云。種種雜色鳥。各各出雅音。聞者念三寶。忘相入一心。是也。大乘功德者。

如論頌云。大乘善根界。等無譏嫌名。女人及根缺。一乘種不生。是也。等者。等虛空及性也。前後如是功德莊嚴下。不各係論頌。以今頌一缺化作。二缺惡道。故特明之。言衆鳥出音。若非佛作。焉能聽者忘相一心也。不云惡道。以人中尚無女人。聖中尚無小聖。況復有惡道也。前後明顯可知。故不繁係。又正報二功德。在如是莊嚴條外。故亦不係。

疏稱理。則自性般若周徧法界。是鳥樹說法義。

鈔首楞嚴鈔云。若能轉物。即同如來。以心外無物。物即是心。但心離分別。即是正智般若。周徧法界。無有障礙。是故西方水鳥樹林。悉皆說法。今不見鳥樹說法。以未離念故。起信云。離念相者。等虛空界。是故虛空界中。普皆說法。

◎二正報二 初化主。二化伴。

◎初化主二 初徵名。二顯德。

◎初徵名

經舍利弗。於汝意云何。彼佛何故號阿彌陀。

疏上明依報之勝。而依從正生。故次明正報。於意云何。審其解否也。已知彼佛號阿彌陀。未知其義。以彼佛乃一經正

主。故須審問。

鈔正主者。報有依正。佛居其正故。正有主伴。

佛為其主故。義須審者。以彌陀萬德之號。其義深廣。應為開闡。使人曉了。生向慕故。

疏稱理。則自性正思惟。是於意云何義。

鈔籌量名意。世人起於意識。念念逐外籌量。是邪思惟也。旋其意識。扣己而參。思之又思。思盡還源。思無所思。全身即壽即光。何論彼

佛此佛。

◎二顯德二 初名含多義。二道成遠劫。

◎初名含多義二 初光明無量。一壽命無量。

◎初光明無量

經舍利弗。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙。是故號為阿彌陀。

疏無量已如前釋。然未知無量得名之故。

今謂是光明壽命。二皆無量也。光明者有二。一者智光。二者身光。復有二義。一者常光。二者放光。又光所因。復有二義。一是萬德所成。一是本願所致。

鈔先釋光明也。智光身光者。如盧舍那。此云光明徧照。自受用身。照真法界。是名智光。他受用身。徧照大眾。是名身光。又涅槃云。瑠璃光菩薩。放身光明。文殊言。光明者。名為

智慧。則事理圓融。身智不二也。常光放光者。常所顯光。無放不放。如圓光一尋等。是也。放光者。或於眉間。或於頂上。或口。或齒。或臍。或足之類。是也。今言光者。正意在常。而亦兼放。及與身智。如大本言。爾時阿彌陀佛。從其面門。放無量光。又云。我以智慧光。廣照無央界故。萬德所成者。華嚴賢首品。開四十四門光明。各出其因。或歸二寶。或發四

弘。三學六度之所成就。一一結云。是故得成此光明。又般若經。佛言。我於一切法無所執。故得常光一尋。則知今佛光明。非一德所致也。本願所致者。大本法藏願云。我作佛時。頂中光明。勝於日月百千萬億倍。又願云。願我作佛時。光明照無央數天下。幽冥之處。皆當大明。諸天人民。以及蜎蠕。見我光明。莫不慈心作善。來生我國。又願前偈云。能使無

量刹。光明悉照耀。故今成佛。得如所願。

疏無量者。言所照之廣也。十方者。不同他經照一方故。無障礙者。不同日光。猶有礙故。

鈔不同他經者。如法華東照。則不說餘方。萬八千。則不該餘國。義各有取故。今則四維上下。一切國土。無不照故。不同日光者。日雖有光。脩羅掩之則礙。鐵圍兩間則礙。覆盆之下則

礙。又闔浮明。則單越礙。瞿耶明。則弗于礙。今則徹山透壁。通幽達冥。無能遮障。使光隱沒。無能隔礙。使光斷絕故。如大本云。彼佛光明。最為遠著。諸佛光明所不能及。十方諸佛頂中光明。有照一里者。二里者。如是漸遠。有照二百萬里者。有照一世界者。二世界者。如是漸遠。有照二百萬世界者。唯阿彌陀佛光明。照千萬世界。無有窮盡。故號無量光佛。

無邊光佛。無礙光佛。乃至超日月光佛。皆光明無量義也。觀經云。彼佛圓光。如百億二千大千世界。又云。彼佛有八萬四千相。一一相。有八萬四千隨形好。一一好。有八萬四千光明。徧照十方念佛衆生。攝取不捨。又大本言。阿難頭腦著地。稱佛名號。禮未起際。佛放大光明。徧十方上下。皆光明無量義也。或難。曰猶有礙。世所共知。佛光無礙。當有何據。

答。須達老女。不願見佛。避入深閨。佛光所及。垣壁俱徹。內外四方。恒與佛對。即無礙之徵也。

●二壽命無量

經又舍利弗。彼佛壽命。及其人民。無量無邊阿僧祇劫。故名阿彌陀。

疏光明無量。是無量之一義。今言壽命亦無量也。佛壽有三。法壽。報壽。應壽。

如法華及觀經疏中說。然佛壽無量。隨機所見。今之無量。亦可即無量之無量。

鈔壽命者。壽之所歷。有短有長。今當減劫。壽僅百年。彼增劫時。亦止八萬。縱輪王天帝。諸佛住世。亦有限量。唯彼佛壽命。至為久遠。不同常數。云無量也。二壽者。法華壽量品疏云。壽者受也。若法身。真如不隔諸法。故名為受。若報身。境智相應。故名為受。若應身。

一期報得。百年不斷。故名為受。法身以如理
為命。報身以智慧為命。應身以因緣為命。觀
經疏云。示同生滅。有始有終者。應身壽也。
一得永得。有始無終者。報身壽也。非壽非不
壽。無始無終者。法身壽也。又謂彼佛壽命。
實有期限。人天莫數。是有量之無量也。越溪
解云。此經雖云無量。乃是二十一相常所見
身。非觀經勝應尊特之身。亦同上意。今謂隨

機所見者。此經佛身無定。前義理中已辯。況經文但言阿彌陀佛現在其前。未曾指定現何等身。越溪安得判屬三十二相。必謂劣應。則劣機自見。非此經專以劣應而被劣機也。大本法藏願云。我作佛時。假令十方衆生。皆作緣覺聲聞。皆坐禪一心。欲計我年壽幾千億萬劫。無能知者。豈亦常所見身之無量乎。是故入滅雙林。或見靈山未散。舍那千丈。或見丈六金

身。佛本不移。機自異故。則謂彼佛壽命。即無量之無量。亦何不可。

疏及其人民者。巧用倒語故。言人民者。佛如王故。阿僧祇。此云無數。倍之名。無量無邊。人壽有二。一佛本願力故。二自功德力故。

鈔倒語者。正語當云佛及人民。壽命無量。如波羅密。云彼岸到。當是到彼岸耳。以意會之。

無以辭害。佛如王者。彼國雖無君臣父子。然佛為法王。有君主義。生彼國者。依佛學佛。有人民義。非如此土。版籍所統。實編氓也。僧祇者。入十大數之首。從百洛叉。倍倍積累而生。又僧祇僧祇為一無量。無量無量為一無邊。今合言者。自有二義。一是實明其數。以僧祇計之。有無量無邊僧祇也。二是極讚其多。無復邊量。無復窮盡之僧祇也。佛力者。

大本法藏願云。我作佛時。我剎中人。壽命皆無央數劫。無有能計其數者。是承佛願力。有此壽故。自力者。一心念佛。心清淨故。蓮華化生。清虛之身。不同質礙肉身。有老病死。是自精進力。有此壽故。

疏問云。此無量亦可即無量之無量者。還有證否。答。例如華嚴中說。

鈔上引觀疏云。此無量是有量之無量。而言亦可

即無量之無量者。以今文正似華嚴故。彼經十回向文云。無量阿僧祇。釋云。此非數中之一。但是無數之言。若定是數。便當局限。今經亦云無量無邊阿僧祇。一經文勢。意極相類。故言彼佛壽命。亦可即是更無限量之無量也。問。華嚴壽量品。謂娑婆世界一劫。為極樂世界一晝夜。極樂世界一劫。為袈裟幢世界一晝夜。展轉劫日相對。乃至百萬阿僧祇世界。極

於勝蓮華。則極樂僅勝娑婆。劣後殊甚。安得為更無限量之無量乎。答。彼鈔釋云。三身既融。二壽無礙。即長能短。即短恒長。無長無短。長短存焉。一一圓融。言思斯絕。其義自明。不勞更辯。

疏又壽命光明者。約而言之。少攝多故。二部名題。止曰無量壽者。約之又約。體攝用故。若具說者。依報正報。悉皆

無量。

鈔約言者。佛具萬德。今止舉壽命光明者。如華嚴八地。言身相無量。智慧無量。方便無量。光明無量。清淨音聲無量等。則知舉二事者。以少攝多也。體攝用者。或難。既光壽雙舉。云何大本及觀經題。皆止云無量壽。不言光者。復是何義。良以一真如心。無去無來。亙古亙今。其壽無量。其光亦爾。金體金光。不

相離故。起信云。心性不起。即是大智慧光明。
周徧法界。不起。壽也。智慧。光也。言壽則
光在其中。故單舉也。依正無量者。自佛一身
所有功德。及如下文聲聞菩薩。乃至前之欄網
行樹等。種種莊嚴。悉無量故。

疏稱理。則自性常照。是光明義。自性常
寂。是壽命義。自性寂照不二。是阿彌
陀義。

鈔靈明洞徹。光絕涯涘。湛寂常恒。壽何籌算。
常恆而復洞徹。故即壽而光。洞徹而亦常恆。
故即光而壽。如是。則阿彌陀佛。雖過十萬億
刹之外。而實於此娑婆世界衆生心中。結跏趺
坐。儼然不動。何乃佩長生之訣。枉自殤亡。
負杲日之明。翻成黑暗。心本是佛。自昧自心。
佛本是心。自迷自佛。

◎二道成遠劫

經舍利弗。阿彌陀佛成佛以來。於今十劫。

疏已知彼佛得名之義。未審彼佛成佛至

今。經幾何時。劫者。具云劫波。此云時分。十劫者。一云大劫。一云小劫。

今謂明遠。應是大劫。又十大劫。亦是
一期赴機之說。究極而言。成佛以來。
亦應無量。如法華中說。

鈔一大劫者。成住壞空。各二十小劫。八十劫終。

方成大劫。云十大劫。是八百小劫也。經意為明成佛久遠。而曰小劫。未見其遠。今依唐譯。云十大劫。亦應無量者。如法華中。衆疑世尊成佛未久。云何曠劫菩薩是所教化。佛言。我實成佛以來。無量無邊劫。則彌陀成佛。其可量乎。

疏若考阿彌陀佛。成佛以前因地。不但法藏一因。有多種因。如諸經中說。

鈔法藏因者。大本云。定光佛前五十三佛。名世自在王。法藏時為國王。捨位出家。發四十八願。今阿彌陀佛。是法藏所成之佛也。多種因者。一。法華經。大通智勝如來時。十六王子。出家淨修梵行。求無上菩提。佛滅度後。常樂說是妙法華經。後悉成佛。第九王子於西方成佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。二。悲華經云。無量劫前。有轉輪王。名無諍念。供養寶藏如

來。時王發願。願成佛時。國中種種清淨莊嚴。
佛與授記。過恒河沙劫。西方世界作佛。國名
安樂。彼國王者。今阿彌陀佛是。三。大乘方
等總持經云。無垢燄稱起王如來時。有淨命比
丘。總持諸經十四億部。隨衆生願樂。廣為說
法。彼比丘者。今阿彌陀佛是。四。賢劫經云。
雲雷吼如來時。有王子名淨福報衆音。供養彼
佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。五。彼經又云。

金龍決光佛時。有法師名無限量寶音行。力弘經法。彼法師者。今阿彌陀佛是。六。觀佛三昧第九經云。空王佛時。有四比丘。煩惱覆心。空中教令觀佛。遂得念佛三昧。彼第三比丘。今阿彌陀佛是。七。如幻三摩地無量印法門經云。獅子遊戲金光如來時。有國王名勝威。尊重供養彼佛。修禪定行。彼國王者。今阿彌陀佛是。八。一向出生菩薩經云。阿彌陀佛。昔

為太子。聞此微妙法門。奉持精進。七千歲中。脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復教化八千億萬那由他人。得不退轉。彼太子者。今阿彌陀佛是。以上略舉數端。若其多劫多因。亦應無量。

疏稱理。則自性本來成佛。是十劫義。

鈔華嚴舉十。是表無盡。即今自性成佛以來。何止威音那邊更那邊。塵沙劫又塵沙劫也。若定

執十劫。昔人道。猶是王老師兒孫。

◎二化伴二 初見在。二往生。

◎初見在三 初聲聞。二菩薩。三總結。

◎初聲聞

經又舍利弗。彼佛有無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。非是算數之所能知。

疏主必有伴。先聲聞。次菩薩。明皆賢聖之侶也。今初聲聞。聲聞者。聞四諦聲

教而得證果。阿羅漢者。揀非前三也。不言緣覺。攝聲聞中故。非算數者。甚言其多也。

鈔聞四諦者。世尊為憍陳如等五人。轉苦集滅道法輪。初示。二勸。至三則證。諸漏已盡。成阿羅漢。因聞聲教以得開明。故名聲聞。聲聞之號。通前三果。今四果也。緣覺攝者。緣覺觀十二因緣而得開悟。雖十二支。而束之不出

四諦。雖有利生之心。而亦未廣。故攝聲聞中也。算數者。世間算數。盡於九章。佛說算數。如阿僧祇品。則非世人心力所計。今云算數。通世出世間而言也。以其多多無盡。超出算數之外。雖洛閔一行。無所施其巧者也。上言無量無邊。十大數中當其一二三。是有算數。而今言非是算數所知。故知無量。乃讚歎極多之語。未可以常數泥也。如大本云。假使比丘滿

億那由他百千數量。皆如目連神通。欲共計算。彼佛初會聲聞。盡其神力。百分中不能知一。乃至鄔波尼殺曇分。亦不能知一。又云。佛告阿難。假使有人。出一身毛。碎為微塵。以一塵。投海出水。毛塵水多。海中水多。阿難答言。毛塵出水。不及半合。海水無量。佛言。彼佛剎中聲聞弟子。有知數者。如毛塵水。數未盡者。如海中水。

疏論言二乘不生。今言聲聞者。以慣習小。不久證大。終無小故。如觀疏說。若據變化。小亦無礙。

鈔終無小者。觀經疏謂習小之人。本不得生。繇彼臨終。發大乘心。亦乃得生。以慣習小。纔聞苦空無常等法。順其先習。遂證小果。而向大之心已成。況得近佛。自當不久證大。安在其為聲聞乎。是則經舉聲聞。以暫有故。論明

二乘不生者。以終無故。小亦無礙者。淨土尚容衆鳥。聲聞豈不鳥如。鳥既變化所成。聲聞寧獨實有。縱使彼國久有聲聞。亦復何礙。

●二菩薩

經諸菩薩眾。亦復如是。

疏承上不獨小乘。諸大乘菩薩無不生故。亦復者。亦無量無邊不可算數也。又復具無量無邊功德。如大本中說。

鈔菩薩者。自初心以至地盡。前如教起中辯。後如補處文中所引。甚多無量。何可數計。功德者。大本佛讚彼國菩薩種種功德。為二十三喻。一。堅固不動。如須彌山。二。智慧明了。如明日月。三。廣大如海。出功德寶故。四。熾盛如火。燒煩惱薪故。五。忍辱如地。一切平等故。六。清淨如水。洗諸塵垢故。乃至二十。如慈氏觀。等法界故。末復結云。今為

汝等舉要言之。若廣說者。一劫不盡。則知菩薩之數。無量無邊。菩薩功德。亦無量無邊也。

疏如華嚴云。如來所都。諸清淨眾。於中止住。正同此義。

鈔華嚴二十五經云。一切諸佛國土莊嚴。如來所都。不可思議。同行宿緣諸清淨眾。於中止住。未來世中。當成正覺。如來所都。即阿彌陀佛極樂國土。清淨眾者。即諸菩薩。未來成佛。

即下文一生補處。

疏稱理。則自性即空即假。是佛有聲聞菩薩義。

鈔性空。則一真凝寂。性假。則萬用恒沙。凝寂。則杳莫邊涯。恒沙。則廣無際限。曾何算數可得評量者哉。是則賢聖二乘。共宗一佛。真俗二諦。同出一心。一心了然。福足慧足。

●三總結

經舍利弗。彼佛國土。成就如是功德莊嚴。
疏結上聲聞菩薩弟子莊嚴。皆彼佛宿因願
行功德之所成就也。論云。如來淨華眾。
正覺華化生。是也。

鈔願者。大本法藏願云。我作佛時。剎中菩薩。
神通智慧辯才。相好威神。悉皆如佛。今來成
佛。得遂所願也。行者。大本言爾時法藏教化
衆生。修行六度。廣行教化。致無量衆生。發

菩提心。行今成就。有斯莊嚴也。淨華衆者。如淨名經。七種淨華。一者戒淨。二業淨故。二者心淨。煩惱結漏盡故。三者見淨。見法真性。不起妄想故。四者度疑淨。見深疑斷故。五者分別道淨。是道宜行。非道宜捨故。六者行斷知見淨。所行所斷通達故。七者涅槃淨。以無學故。海東謂論頌聲聞。今謂亦可兼通菩薩。如道品亦通大小乘故。自欄網行樹至此。

依正共五番莊嚴。極樂之義。略盡於是。下文衆生生者。及補處等。亦正報中攝。

◎二往生二 初大眾。二上首。

◎初大眾

經又舍利弗。極樂國土。眾生生者。皆是阿鞞跋致。

疏承上不獨見在彼國。無非賢聖。但有生者。悉皆不退也。眾生者。統攝一切。

阿鞞跋致者。此云不退轉地。如大本及論所明。復有多種因緣。故得不退。如十疑五種。通讚十勝。羣疑三十益等。

鈔生皆不退者。恐疑彼國固多賢聖。然是久修上士。其新生者。未必不退。故言不論聖凡。但往生者。即不退轉。以決其志也。大本所明者。如云。生彼國者。處仁遷義。不妄動作。終無淫怒之心。愚癡之態。又云。生彼國者。皆悉

具足三十二相。諸根明利。乃至成佛。不受惡趣。又論頌云。天人不動衆。清淨智海生。不動即不退也。良繇念佛之力。得依如來智海含潤而生。有進無退故。五種者。十疑論云。有五因緣。故得不退。一者彌陀大悲願力攝持。故不退。今釋。謂如大本法藏願云。我作佛時。聞我名號。皈依精進。即得第一忍。第二忍。第三忍。於諸佛法。永不退轉。譬如涉海。得

乘巨航。不沈溺故。二者佛光常照。故菩提心增進不退。今釋。謂如大本言。見佛光明。而生慈心。又念佛之人。佛放光明。攝受此人。譬如日月。照燭闇途。不墮坑塹故。三者水鳥樹林。風聲樂響。皆說苦空。聞者常起念佛法僧之心。故不退。今釋。謂如此經。及二部中說。譬之亡者。聞鐘磬聲。增其正念故。四者純諸菩薩。以為勝友。外無魔邪。內無煩惱。

故不退。今釋。謂如此經言。諸上善人。同會一處。譬之置子莊嶽。不復楚語故。五者壽命永劫。與佛齊等。故不退。今釋。謂如經言。佛及人民。壽命無邊。譬之涉萬里途。假以時日。終至寶所故。十勝二十益。大約同此。恐繁不引。

疏又不退三義。大乘不退。已得不退。未得不退。例如彌勒問經說。

鈔大乘不退者。往生彼國。趨入大乘。更不退轉。復作二乘故。已得不退者。但生彼國。凡所已得。更不退轉。喪失本有故。未得不退者。但生彼國。凡所未得。更不退轉。阻其前進故。又彌勒問經云。自分堅固名不退。勝進不壞名不轉。今以大乘已得未得二義參之。則前一同乎自分。後一同乎勝進也。

疏又同名不退。而有淺深。如起信。妙宗。

及慈照所說等。

鈔起信論云。生彼國者。常見佛故。終得不退。疏明不退有二位。一者信行未備。未得不退。以無退緣。名不退。二者信位滿。入十住。得少分法身。名不退。二者賢位滿。入初地以去。證徧滿法身。名不退。又妙宗鈔云。不退有二。若破見思。名位不退。則永不失超凡之位。伏斷塵沙。名行不退。則永不失菩薩之行。若破

無明。名念不退。則永不失中道正念。又慈照
宗主。四土圖說。以未斷煩惱。生同居土。為
願不退。破見思。生方便土。為行不退。破塵
沙。分破無明。生實報土。為智不退。破三惑
盡。生寂光土。為位不退。則不退名同。而淺
深自別。如九品義。

疏又四教不退。非今經義。

鈔四教各明不退。謂藏教別相念不退。通教性地

不退。別教七住不退。圓教七信不退。則知自
此以前。進退未定。今念佛者。但生彼國。雖
惡人畜生。即得不退。豈不勝妙直捷。異乎諸
教。

疏稱理。則自性常住。是不退轉義。

鈔譬如虛空。自古及今。不曾退轉。縱欲退轉。
退至何所。

●二上首

經 其中多有一生補處。其數甚多。非是算數所能知之。但可以無量無邊阿僧祇說。

疏 承上言生彼國者。豈惟不退。復有補處菩薩不可勝紀。深勸求生也。補處者。止此一生。次補佛位。即等覺菩薩也。

鈔 深勸求生者。生皆不退。已超餘國。復多補處。可謂超越殊勝。極其至也。止此一生者。此土修行。捨身受身。千生萬生。未有窮已。乃至

證三果者。猶尚有生。阿羅漢地。方斷後有。雖斷後有。不得成佛。今此唯餘一生。次即補佛。前如護明。後如慈氏。菩薩之極位也。又大本云。生彼國者。皆具三十二相。究竟深入妙法要義。皆當一生遂補佛處。據此。則如儲君暫在東宮。必紹南面。非餘百官展轉陞進。止是位極人臣之比也。此等菩薩。咸皆往生。薄劣西方。不揣甚矣。

疏問。彼處觀音。次當補佛。次乃勢至。勢至之後。不聞補者。今言補處甚多。何日當補。又補處者。菩薩地盡。住等覺位。如星中月。何得甚多。而在彼國。答。補處不必定補彌陀之處。十方世界無盡。諸佛涅槃無盡。補處菩薩亦無盡。住彼國中。而待補處。奚為不可。又諸佛尚如微塵。無有窮盡。況復菩薩。其

數甚多。無足疑也。如大本中說。

鈔大本云。佛告彌勒。此世界中。有七百二十億菩薩生彼。一一已曾供養無央數佛。如彌勒者。諸小菩薩。不可勝紀。他方世界。第一光遠照佛所。有八十億菩薩。皆當往生。第二寶藏佛所。有九十億。第三無量音佛所。有一百二十億。展轉至十四佛刹。以及無量佛刹。往生者不可復計。但說佛名。窮劫不盡。況其苦

薩當往生者。言如彌勒。則甚多補處。益可為證。

疏如上依正二報。或經文中有。本願中無。或本願中有。經文中無。互見無礙。

鈔若據慕佛發願。滿願成佛。則彼方種種所有。皆彼佛願願所成。悉應契合。今明互為有無者。以文雖小殊。而意則具足也。又如法藏願云。我作佛時。剎中諸天人民。一切萬物。皆

嚴淨光麗。形色殊特。窮微極妙。無能稱量者。雖得天眼。不能辨其名數。觀此。則正報依報。攝無不盡。不可拘文而限義也。

疏稱理。則自性決定成佛。是一生補處義。

鈔圭峰云。今知心是佛心。定當作佛。然而本來成佛。非作得故。則但見始覺新來。不知本覺固有。可謂補則決定補。成則實不成。

◎二正示願行令知修證四 初發願。一起

行。三感果。四結勸。

◎初發願二 初勸發願心。二出其所以。

◎初勸發願心

經舍利弗。眾生聞者。應當發願。願生彼國。

疏上陳依正二報。今言眾生得聞此者。應當發起大願。願生彼國。是為第一重勸。後乃反覆申明。

鈔第一重勸者。經中反復勸聞。勸信。勸願。約有四重。今當最初。是聞依止莊嚴勝妙功德之說而發願也。一。言聞是說者。是聞一心持名決定往生之說而發願也。二。言聞是經者。是聞持名佛護不退菩提之說而信受也。不言願者。信受即願故。四言若有信者。是總結聞已深信。信有願者無一不生之說而發願也。聞聞轉深。願願倍切。語雖反覆。義不雷重。憫物情深。

誨人不倦。

疏又聞攝信義。願攝行義。三事資糧。悉備於此。

鈔聞然後信。匪聞則信自何生。願然後行。無願則行何繇起。下文信行。此為本原。信行願三。淨土資糧。充足無欠。

疏又願之為力。不可思議。彼佛淨土。亦繇願故。臨終往生。惟仗願故。三界因

果。悉隨願故。諸大菩薩。皆願生故。

鈔彼佛淨土者。法藏以因中四十八願。今成佛道。廣度衆生。則如來無盡功德。皆從願生。故云不可思議。臨終往生者。行願品言。是人臨命終時。一切諸根。悉皆敗壞。以至親屬威勢。象馬珍寶等。悉皆散滅。惟有願王不相捨離。一切時中引導其前。一剎那間。即得往生極樂世界。故云不可思議。三界因果者。願受

天樂。則貧母上生。願作冥王。則獄神治鬼。種種隨願。莫為而為。故云不可思議。菩薩願生者。普賢頌云。願我臨欲命終時。盡除一切諸障礙。面見彼佛阿彌陀。即得往生安樂刹。乃至願蒙授記。廣利衆生等。至如文殊發願往生所說之偈。亦云。願我命終時。滅除諸障礙。面見彌陀佛。往生安樂刹。與普賢若合符節。他如天親龍樹等。多難悉陳。故云不可思議。

疏稱理。則自性還歸本體。是願生彼國義。

鈔若知本體不離當處。則非生彼國。乃生此國耳。雖云十萬億程。何曾咫尺動步。故謂不勞彈指到西方也。如其真如不守自性。五道隨緣。則是窮子旅泊他鄉。應歸故里。

●二出其所以

經所以者何。得與如是諸上善人。俱會一處。

疏此躡前徵起。何故教人發願生彼。以彼國是諸上善人同會之處。得生彼國。則入如是勝會。故當求生。

鈔徵有二義。一者娑婆亦是佛邦。何必遠離故國。二者十方無盡佛刹。若為偏向西方。故徵其繇。今融而答之。復有三義。一者。或有國土。人畜鬼獄之所共居。未必皆人故。二者。或有國土。雖純人所居。未必皆善故。三者。

或有國土。雖純善人所居。未必皆上善故。今曰諸上善人。則不獨為人中之善。亦復善中之善也。如上所列聲聞菩薩。乃至補處。此等諸上善人。今得往生。即與俱會一處。所謂觀音勢至。把手共行。文殊普賢。親為勝友。喻如登龍與瀛。世所希故。是以大士求登蓮錄。況復凡夫。卜居猶擇里仁。矧云學道。如斯勝會。可勿願歟。

疏問。生極樂者。其類不一。何得槩稱上善。答。以皆得不退轉故。

鈔類不一者。謂有聖有凡。有大有小。上中下品。分位秩然。乃略其中下。槩曰上善。故為此難。今明衆生生者。皆是阿鞞跋致。則究竟皆成無上正覺。是佛境界。故無別也。

疏稱理。則自性萬善同歸。是同會一處義。
鈔百川會於一海。衆景會於一空。諸上善人。不

會此之一處。而將奚會。

●二起行二 初揀餘行。二示正行。

●初揀餘行

經舍利弗。不可以少善根福德因緣。得生彼國。

疏承上言凡羣易就。善聚難親。何況最上善人之會。豈可以少善少福而得生也。於中。靈芝以善根為正行。屬之持名。

以福德為助行。屬之淨業三福。海東。則總以多善多福為正行。云是發菩提心。以少善少福為助行。云是執持名號。二義相違。今雙為和會。謂欲生彼國。須多善多福。今持名。乃善中之善。福中之福。正所謂發菩提心。而為生彼國之大因緣也。

鈔相違者。一以持名屬正。一以持名屬助。一說

矛盾。而此經大旨。正重持名。若持名為助行。則下文聞說阿彌陀佛。執持名號。義云何通。助行持名。斷無此理。又靈芝以觀經二福配此福德。則第三福發菩提心。乃成助行。與海東菩提心為正行。二亦矛盾。而觀經以二福為淨業正因。則助行菩提。亦無此理。今雙為和會者。還以持名為正行。復以持名為發菩提心。則雙取兩家。而和會其義也。善根者。觀經。

則如上第二福發菩提心。大本。則二輩往生。皆言發菩提心。據此。則發凡夫心。是謂無善根。發聲聞心。不發菩提心者。是謂少善根也。福德者。觀經。則孝養父母等。大本。則修諸功德等。據此。則施戒等。乃至立寺造像禪誦苦行一切福業。捨置不作。是謂無福德。但作此福。種人天小果有漏之因。是謂少福德也。善中善者。自有五義。以具智論五菩提心故。

一。發心菩提。謂於無量生死中。發大菩提心也。而持名。正於凡夫生死心中。起大覺故。

二。伏心菩提。謂斷諸煩惱。降伏其心也。而持名。則正念纔彰。煩惱自滅故。

三。明心菩提。謂了達諸法實相也。而持名。正即此一心。明了一切諸法實相故。

四。出到菩提。謂得無生忍。出三界。到薩婆若也。而持名。即得一二三忍。捷超生死。趨一切智故。

五。無上菩提。

提。謂坐道場。成最正覺也。而持名。則得不
退轉地。直至成佛故。又海東疏引菩薩心地品
云。諸菩薩初發心。能攝一切菩提分法。殊勝
善根。瑜伽第三十七云。菩薩所集善根。以純
一淨妙信心。回向無上菩提。梁攝第十云。所
作善根。悉以回向無上菩提。則皆以菩提為善
根。而今經持名。正回向無上菩提之善根也。
以阿彌陀佛。即無上菩提故。是則善中之善。

名多善也。福中福者。亦有二義。一者彌陀乃萬德名號。一名纔舉。萬德齊圓。不期於福。福已備故。二者以持念力。自然諸惡不作。衆善奉行。以之修福。福易集故。是則福中之福。名多福也。

疏因緣者。清涼以親能發起為因。假之助發為緣。今此復有二義。一者善根為因。福德為緣。二者善福各有因緣。

鈔善因福緣者。菩提善根。入道正因。如諸經言。不發正覺菩提之心。雖行六度萬行。經恒沙劫。終不成佛。故知萬善之所根本。是之謂因。然須一切福德。助成菩提。以福濟慧。以事實理。輔翼入道。是之謂緣。各有因緣者。善根福德。其所繇來。從何發心。均名曰因。而善根發起。必有種種善緣為助。福德發起。必有種種福緣為助。是各有其緣也。

疏問。何故觀經發菩提心在第三福。答。
以福有事理。不專事故。

鈔觀經三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不
殺。修十善業。二者受持三歸。具足衆戒。不
犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。
勸進行者。難謂云何發菩提心。而與上之二者
同名曰福。今明福有事理。此菩提心。是般若
中如虛空不可思量之福。非達摩所斥人天有漏

之福也。故前一福猶共凡小。此獨擅大乘耳。然今疏不以配福。而屬之善根者何。良以善之與福。別之則一。總之則一。別而言之。則菩提心偏屬善根。總而言之。則菩提心亦可云福。觀經總舉言福無礙。問。寶積大本云。欲見無量壽佛者。應發無上菩提心。復當專念彼國。積集善根。則菩提善根。似為二事。今何直以善根屬菩提心。答。彼但言善根。此乃云

多善根。多之一字。非菩提心。何以當此。

疏問。即持名為多善根福德。此經之外。
別有證據否。答。歷歷可證。如大悲大
品等說。

鈔證善根者。大悲經云。一稱佛名。以是善根。
入涅槃界。不可窮盡。又云。我滅度後。北天
竺國。有比丘名祈婆伽。修習無量最勝善根。
已而命終。生於西方過百千億世界。無量壽佛

國。以後成佛。號無垢光如來。又大莊嚴經論。
佛世一老人來求出家。舍利弗等諸大弟子俱不
肯度。以觀彼多劫無善根故。佛自度之。即證
道果。因告大衆。此人無量劫前。為採薪人。
猛虎逼極。大怖上樹。稱南無佛。以是善根。
遇我得度。華嚴第十回向云。願憶念無量無邊
世界。去來現在一切諸佛。而次云。以此念佛
善根。凡此。皆持名為多善根之明證也。證福

德者。大品般若經云。若人散心念佛。亦得離苦。其福不盡。況定意念。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂。持諷誦念。此人當得無量之福。永離二途。命終之後。往生彼刹。智論云。譬如有人初生墮地。即能日行千里。滿一千歲。七寶奉佛。不如有人。於後惡世。一聲稱念阿彌陀佛。其福勝彼。增一阿含經云。四事供養閻浮提一切衆生。若有

稱佛名號。如穀乳頃。功德過上。不可思議。凡此。皆持名為多福德之明證也。又寶積十九經云。時一比丘。聞佛讚揚不動如來佛刹功德。心生貪著。而念生彼。佛言。不以愛戀之心。遂得往生。惟有植諸善本。修諸梵行。得生彼刹。善本即善根。梵行即福德。此又雙顯持名。為多善多福之明證也。諸經交讚。可弗信受。

疏問。此土單修圓頓。不願往生者。寧可謂之少善根耶。答。圓頓行人。雖悟一心。尚餘後有。正宜求生彼國。親近彌陀。喆老青公。皎然覆轍。若其自負圓人。不願往生。當知亦是善根薄故。如華嚴中說。

鈔後有者。後陰也。即來生也。圓人見地。雖與佛齊。然而麤細無明。猶未盡除。恒沙性德。

猶未悉備。有惑潤生。寧無後有。既存後有。則有生方。不離六道。除彼已登實報。餘或未。免人天。而天上多欲。人間雜苦。墮落者衆。解脫者希。不生淨土。而將焉往。喆老青公。俱稱有悟。而喆老後身。耽戀富貴。青公後身。多歷苦憂。皆繇不慕往生。自失善利。致使淹滯多生。曠菩提路。豈非善根涼薄。乃致如斯。言華嚴者。入法界品云。遮那會上。諸大聲聞。

不見佛者。以善根不同故。本不修習見佛自在。善根故。故知執持名號。願見彌陀。誠多善根。大善根。最勝善根。不可思議善根也。

疏稱理。則自性出生一切法。是善根義。自性富有一切法。是福德義。

鈔何期自性。能生萬法。何期自性。本自具足。

● 二示正行

經舍利弗。若有善男子。善女人。聞說阿

彌陀佛。執持名號。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不亂。

疏承上多善多福。乃生彼國。而善根難植。福德難修。況復云多。累劫劬勞。莫之能辦。如寶積十心。華嚴十願等。今有一法。直捷簡易。即為多善多福。故顯持名功德殊勝。

鈔善根難植者。如前身子發大乘心。因婆羅門乞眼退失等。福德難修者。如涅槃三十四經云。五品心修十善。謂下。中。上。上中。上上。各十善而成五十。始修終修。方成百福。則福之不易修明矣。寶積十心者。一。於衆生起大慈。無損害心。二。於衆生起大悲。無逼惱心。三。於佛法不惜身命。樂守護心。乃至十。於諸佛捨離諸相。起隨念心。具此十心。往生淨

土。華嚴十願者。一者禮敬諸佛。乃至十普皆回向。亦以此十生彼國土。以上皆菩薩廣大智行。非可易植易修。今持名功德。就使十心未備。十願未齊。淨業一成。便生彼國。既得往生。此心此願。自然成就。豈非多善根福德乎。不經迂曲。是謂直捷。無諸煩瑣。是謂簡易。直捷而深造。簡易而廣獲。諸餘法門之所不及。是謂殊勝。

疏善男子女人者。善有二義。一是宿生善因。一是今生善類。男女者。通指緇素利鈍。及六道一切有緣眾生也。

鈔宿生善因者。大本云。世間人民。前世為善。乃得聞阿彌陀佛名號功德。一聞佛名。慈心喜悅。志意清淨。毛髮聳然。淚即出者。或宿世曾行佛道。或他方佛所菩薩。固非凡人。則信心念佛者。皆宿修善本者也。今生善類者。如

華嚴云。寧在諸惡趣。恒得聞佛名。不欲生善道。暫時不聞佛。夫不以人天為善。而以得聞佛名為善。則信心念佛者。皆善人之儔類也。緇素利鈍者。淨土法門。一切收攝。如大本云。其上輩者。捨家離俗而作沙門。亦有不捨家離俗者。即出家五衆。在家二衆也。但念佛者。俱得往生。是通緇素。又蓮分九品。上該盛德菩薩。下及悠悠凡夫。乃至惡人等。但念佛者。

亦得往生。是通利鈍。又鬼畜地獄。雌雄牝牡。亦可均名男女。但念佛者。俱得往生。是通一切衆生也。往生集中。稽古驗今。頗載一二。願詳覽焉。

疏次文有三。謂彌陀名號。是標念境。執持一心。是明念法。一日七日。是剋念期。

鈔非境。則法無所施。非法。則境為虛立。非期。

則雖境勝法強。懈怠因循。功不速建。三事具故。能令淨業決定成就。

疏標念境者。彼佛萬德成就淨土攝生。故以阿彌陀佛四字洪名。為所念之境。依之修行。有所詣故。

鈔極樂依正。言佛便周。佛功德海。亦言名便周。故以四字名號為境。依於此境。而加執持。然後向往有地。詣。至也。謂至於彼國也。或謂

心外無境。觀心即足。何以境為。不知心境一如。亦復互發。先德謂有三昧直觀三道。顯本性佛。有三昧兼持呪。有三昧兼誦經。有三昧兼念佛等。今標念境。即是兼念佛三昧。皆助顯本性之佛也。或直顯。或助顯。其致一也。況初學凡夫。障染濃厚。全資勝境。發我妙心。實為修行要術。不可忽也。

疏明念法者。謂既聞聖號。要在執持。執

者。聞斯受之。勇猛果決。不搖奪故。持者。受斯守之。常永貞固。不遺忘故。

鈔執持分釋如上。單言持。則攝執。總之為專念。不忘意也。又持復有數種。一者明持。謂出聲稱念。二者默持。謂無聲密念。三者半明半默持。謂微動脣舌念。呪家名金剛持是也。又或記數持。或不記數持。具如密教中說。隨便皆可。而各分事理。憶念無間。是謂事持。體究

無間。是謂理持。下當詳辯。以是為因。後一心不亂。亦有事理。其不解此意者。以念佛是被鈍根。參禪乃能悟道。初機聞此。莫能自決。不知體究念佛。與前代尊宿教人舉話頭。下疑情。意極相似。故謂參禪不須別舉話頭。只消向一句阿彌陀佛上著倒。妙哉言乎。

疏又執持。即歸命義。

鈔歸命者。梵語南無。解見前序。若不委身歸命。

焉能一心執持。故義同也。歸復二義。亦如前序中說。一者歸投義。執持名號。一心向往。即事一心。二者歸元義。執持名號。還歸一心。即理一心也。

疏以上境法二中。復有三義。一者聞說佛名。是為聞慧。二者執受在懷。是為思慧。三者持守不忘。是為修慧。

鈔聞慧者。阿彌陀佛。雖有無量功德。而此功德。

非聞不知。非說不聞。故華嚴云。得無生慧。先賴多聞。又云。佛法無人說。雖慧不能了。或聞經論之所宣揚。或聞知識之所開示。一歷耳根。永為道種。是之謂聞。而言慧者。聞即是慧。對木石說。頑不聞故。對愚人說。聞不餐采。如不聞故。故曰聞慧。思慧者。既入乎耳。須存乎心。諦審諦觀。是何法門。是何義理。是之謂思。而言慧者。思即是慧。禽畜雖

聞。不解思故。愚人雖聞。入耳出口。不憶想故。故曰思慧。修慧者。既深思之。宜力行之。是之謂修。而言慧者。修即是慧。狂人雖思。敝精役神。不實踐故。問。此指二慧。有何證據。答。佛地論云。菩薩履二妙慧。淨土往還。釋云。以聞思修。得入淨土。故知念佛必有三慧。

疏復有三義。聞說佛名。心不疑貳。是之

謂信。信已而執。心起樂欲。是之謂願。願已而持。心勤精進。是之謂行。

鈔信。願。行。下文中當辯。

疏名號者。阿彌陀佛四字洪名。不兼色像等。如文殊般若。及毗婆沙論中說。以色像等攝名中故。

鈔不兼色像等者。正明此經專主執持名號也。文殊般若經云。佛告文殊。欲入一行三昧者。應

處空間。捨諸亂意。不取相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端身正向。能於一佛念念相續。即是念中。能見過去未來現在諸佛。念一佛功德。與念無量佛功德無二。阿難所聞佛法。猶住量數。若得一行三昧。諸經法門。一分別。皆悉了知。晝夜宣說。智慧辯才。終不斷絕。阿難多聞辯才。百千等分。不及其一。龍樹毗婆沙論云。佛法有無量門。如世間道。

有難有易。易行疾至。應當念佛。稱其名號。阿彌陀佛本願如是。攝名中者二義。一者名必有相故。二者名相皆不離一心故。則一舉佛名。正報依報攝無不盡。何疑色像。

疏今人聞佛不肯執持者。約有四障。四障破除。方能執持。乃至一心故。

鈔障者。遮也。以此四種。遮障念心。不肯執持。故須破除。四障者。一謂即心是佛。何必捨己

念彼。不知即佛是心。不妨念佛故。良繇即心是佛。豈不即佛是心。但執念心。不許念佛。則心佛是一。即義不成。是以念佛念心。兩不礙故。一謂何不徧念諸佛。而唯念一佛。不知心專志一。乃成三昧故。良繇衆生智淺。繁則不勝。故用志不分者神凝。役心多岐者功喪。如普廣大士問佛。十方俱有佛土。何以獨讚西方。佛言。閻浮提人。心多雜亂。令其專心一

境。乃得往生。以諸佛同一法性身。念一佛。即念一切佛故。二謂佛佛可念。何不隨念一佛。而必念阿彌陀佛。不知彼佛與諸衆生。偏有因緣故。良繇彼佛名號。人所樂稱。就令惡人。有時不覺失聲念佛。乃至人逢善事。不覺念佛。歡喜讚歎。人逢惡事。及與苦難。不覺念佛。傷悲痛切。機感因緣。莫或使之而自然故。四謂何不念佛功德智慧。相好光明。而但

念名號。不知持名。於末法中最逗機故。不思議故。逗機者。文殊般若經云。衆生愚鈍。觀不能解。但令念聲相續。自得往生。不思議者。如前所明一行三昧。則不但逗乎鈍機。神用不測故。如遺教經言。心者制之一處。無事不辦。今制心佛號。而至一心。何可思議。

疏剋念期者。一日至七日。是所剋定之期要也。七日者。世出世間。重其事者。

恒以七故。七日稱佛。免地獄故。又七日之期。復有二義。各分利鈍。又多則大本十日。聲王十日。大集七七。日。般舟九十日等。少則大本一日。觀經十念等。言日者。以經天道晦明之一周故。

鈔期要者。若據如來得菩提。實不係於日。則非日非劫。焉有七日。若據菩薩修行。動經塵劫。則無窮無盡。何止七日。今立期要者。以末法

衆生修諸功德。精進恒難。廢弛恒易。應須剋限。乃發勝心也。七為世重者。如禮懺曰七夜。持呪曰七徧。此經欄網行樹曰七重。乃至國家祀祖曰七廟。教民曰七年。竭誠曰七日齋戒之類。是也。免地獄者。經律異相云。有王害父。七日當墮地獄。一尊者教其稱南無佛。王便一心稱佛。七日不懈。命終。至地獄門。稱南無佛。徧獄罪人。皆得解脫。利鈍者。有謂利根

一曰。鈍或至七。今謂利鈍二根。各一至七。利根者。性敏捷故。一日功成。即得一心。便無所亂。其稍鈍者。或二或三。乃至七日。方得純一。亦有利根。經於七日。端然一心。終不少亂。其稍鈍者。僅六僅五。乃至一日。或便散亂。是故各有利鈍。不應偏屬。十日者。大本云。齋戒清淨。一心常念。十晝夜不絕者。命終必生我刹。又鼓音王經云。若受持彼佛名。

號。堅固其心。憶念不忘。十日十夜。除捨散亂。必得見彼阿彌陀佛。七七曰者。大集經云。若人專念一方佛。或行或坐。至七七曰。現身見佛。即得往生。九十曰者。般舟三昧經云。若人自誓。九十曰中常行常立。一心繫念。於三昧中得見阿彌陀佛。又文殊般若云。九十曰中。端坐西向。專念於佛。即成三昧。一曰者。大本法藏願云。一心繫念於我。雖止一晝夜不

絕。必生我刹。十念者。觀經下下品云。其人苦迫。不遑念佛。十聲稱佛等。則知一日至七。隨日多少。皆往生期。顧力行何如耳。晦明一周者。從子至午。乃自晦而明。從午至子。乃自明而晦。是為天道一晝夜。夫心固刹那生滅。況晝夜乎。於此一心。所謂一六時中。一念無間者也。

疏又此七日。不必定是臨終七日。以平時

有如是定力者。必生彼國。

鈔平時者。恐人執七日之文。謂必一日至七而使

命終。方名七日。故言或臨終。或平時。但有一日或七日之定力者。皆得往生也。所謂閒時辦。忙時用。後至命終。因果相符。必生彼國。

疏一心不亂。言執持之極也。是為一經要旨。

鈔心者。揀口誦而心不念也。一者。揀心雖念而

念不一也。不亂者。揀念雖一而有時乎不一也。一心不亂。淨業之能事畢矣。

疏釋此四字。先總明大意。次乃詳陳事理。大意謂一亂是正反語。正語一心。反語不亂。

鈔一則不亂。亂則不一。有其一心。無其亂心。故云正反。如言純一不雜。精一無二之類。是也。華嚴十回向第四文云。所謂不亂回向。一

心回向。釋云。一心者。專注正境也。不亂者。不生妄念也。專注不妄。即正反意。

疏次明事理者。如來一語。事理雙備。故同名一心。有事有理。如大本云。一心繫念。正所謂一心不亂也。而事理各別。初事一心者。如前憶念。念念相續。無有二念。信力成就。名事一心。屬定門攝。未有慧故。

鈔前執持中。以憶念體究。略分二種。憶念者。聞佛名號。常憶常念。以心緣歷。字字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥。唯此一念。無第二念。不為貪瞋煩惱諸念之所雜亂。如成具光明定意經。所謂空閒寂寞。而一其心。在衆煩惱。而一其心。乃至褒訕利失。善惡等處。皆一其心者。是也。事上即得。理上未徹。惟得信力。未見道故。名事一心也。言定者。以

伏妄故。無慧者。以未能破妄故。

疏理一心者。如前體究。獲自本心。故名

一心。於中復二。一者了知能念所念。
更非二物。唯一心故。二者非有非無。
非亦有亦無。非非有非無。離於四句。
唯一心故。此純理觀。不專事相。觀力
成就。名理一心。屬慧門攝。兼得定故。

鈔體究者。聞佛名號。不惟憶念。即念反觀。體

察究審。鞫其根源。體究之極。於自本心。忽然契合。中一義者。初即如智不二。能念心外。無有佛為我所念。是智外無如。所念佛外。無有心能念於佛。是如外無智。非如非智。故惟一心。一即寂照難思。若言其有。則能念之心。本體自空。所念之佛。了不可得。若言其無。則能念之心。靈靈不昧。所念之佛。歷歷分明。若言亦有亦無。則有念無念俱泯。若言非有非

無。則有念無念俱存。非有則常寂。非無則常照。非雙亦。非雙非。則不寂不照。而照而寂。言思路絕。無可名狀。故唯一心。斯則能所情消。有無見盡。清淨本然之體。更有何法而為雜亂。以見諦故。名理一心也。言慧者。能照妄故。兼定者。照妄本空。妄自伏故。又照能破妄。不但伏故。

疏又教分四種念佛。從淺至深。此居最始。

雖後後深於前前。實前前徹於後後。以理一心。即實相故。

鈔四種如前序中說。一稱名。二觀像。三觀想。四實相。稱名者。即今經。觀像者。謂設立尊像。注目觀瞻。如法華云。起立合掌。一心觀佛。即觀相好光明現在之佛也。若優填王。以栴檀作世尊像。即觀泥木金銅鑄造之佛也。故云觀像。觀想者。謂以我心目。想彼如來。即

觀佛三昧經。十六觀經所說。是也。實相者。即念自性天真之佛。無生滅有空能所等相。亦復離言說相。離名字相。離心緣相。是名實相。所謂我欲見極樂世界阿彌陀佛。隨意即見。是也。此之四者。雖同名念佛。前淺後深。持名雖在初門。其實意含無盡。事一心則淺。理一心則深。即事即理。則即淺即深。故曰徹前徹後。所以者何。理一心者。一心即是實相。則

最初即是最後故。問。豈得稱名便成實相。答。實相云者。非必滅除諸相。蓋即相而無相也。經云。治世語言。皆與實相不相違背。云何萬德洪名。不及治世一語。一稱南無佛。皆已成佛道。何況今名理一心也。又觀經第九。觀佛相好疏。直謂觀佛法身。相好既即法身。名號何非實相。

疏又理一心。正文殊一行三昧。及華嚴一

行念佛。一時念佛。又如起信明真如法身。及諸經中說。

鈔文殊一行者。以般若智專持佛名。詳見前文。華嚴一行者。德雲比丘示念佛法門疏云。一行三昧。觀其法身。以如為境。無境非佛。又修念佛三昧。多約漸修。謂先化身。次報身。次法身。今則一時而修。不歷次第。一行不二行。一時不二時。故曰即理一心也。起信真如者。

論云。若觀彼佛真如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。又摩訶般若經云。菩薩念佛。不以色念。乃至不以四智。十八不共法念。何以故。是諸法自性空故。自性空。則無所念。無所念。是為念佛。又觀佛三昧海經。佛示阿難云。住念佛者。心印不壞。釋曰。諦了自心。名為觀佛。不為境亂。名為三昧。一體不移。名為心印等。又舍利弗陀羅尼經云。唯修一心。

念佛。皆理一心義也。

疏又雖云一心。實則觀經三心。起信三心。論三心。乃至華嚴十心。寶積十心。無不具故。又淨名八法。亦一心故。德雲二十一念佛門。亦不出此理一心故。

鈔觀經三心者。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。與起信三心。名殊理一。良以至誠心者。即起信直心正念真如。而此一心不亂。

更無虛妄。更無遷流。隨順真如故。深心者。即起信樂集一切善根。而此一心不亂。萬善同歸故。回向發願者。即起信度盡一切衆生。而此一心不亂。頓融物我故。論明三心。一。清淨心。而此一心。垢無不盡故。二。安清淨心。而此一心。理無不具故。三。樂清淨心。而此一心。慈無不攝故。與上一種三心。正相配合也。華嚴十心者。菩薩十念藏。具明十種念佛。

一寂靜念。二清淨念。乃至十無障礙念。今一心則不動。是寂靜念。一心則不染。是清淨念。一心則同乎法界。是無障礙念。寶積十心者。解見前文。前謂十心難具。今謂心既一矣。慈悲喜捨。百千種心。何所不具。淨名八法者。菩薩成就八法。行無瘡疣。生於淨土。而第八結云。恒以一心求諸功德。今既一心。百千種法。何所不具。德雲念佛門者。華嚴入法界品。

德雲比丘告善財言。我得憶念一切諸佛境界智
慧光明普見法門。而復開二十一門。起於智光
普照。終於住虛空。今謂心外無境界。心外無
智照。心外無虛空。故不出一心。悉皆具足。
那先經云。諸善之中。獨有一心。最為第一。
一其心者。諸善隨之。正此意也。

疏又此一心。即作是一義故。

鈔觀經云。心想佛時。是心作佛。是心是佛。今

謂此經一心持名。繇此一心。終當作佛。從因至果。名之曰作。即此一心。全體是佛。非因非果。名之曰是。

疏又此一心。即定中之定故。

鈔定中定者。以定散判之。修餘少善福者。散善也。一心不亂者。定善也。又以一心而分定散。事一心者。定善中之散善也。理一心者。定善中之定善也。

疏又此一心。即菩薩念佛三昧故。

鈔或疑佛說菩薩念佛三昧經。其間並無信願往生等語。惟言正念諸法實相。是名念佛。似與此經意義相戾。今謂彼專主理。此兼理事。理一心者。念而無念。即實相也。蓋彼以無念正入。此以有念巧入。作用稍別。究竟不殊。是故同名念佛三昧。

疏又此一心。即達摩直指之禪故。

鈔尋常說禪者諱淨土。今謂達摩說禪。直指靈知之自性也。此理一心。正靈知自性故。門庭施設不同。而所證無兩心也。善哉中峰之言曰。禪者。淨土之禪。淨土者。禪之淨土也。有味乎言之也。或謂直指之禪。不立文字。今持名號。若為會同。不知傳法以四句之偈。印心以四卷之經。較之四字名號。文更繁矣。蓋非以斷滅文字為不立也。不即文字。不離文字。達

者契之。

疏又此一心。當知心王心所。無不一故。

鈔王所解見前文。此之八者。及五十一。紛然不齊。雜然競起。而言無不一者。良繇王所雖多。逆流窮源。不出一心。今念佛人。初以耳識聞彼佛名。次以意識專注意念。以專念故。總攝六根。眼鼻舌身。如是六識。皆悉不行。念之不已。念極而忘。所謂恒審思量者。其思寂焉。

忘之不已。忘極而化。所謂真妄和合者。其妄消焉。則七識八識亦悉不行。主既不存。從者焉附。其五十一又何論也。當爾之時。巨浪微波。咸成止水。濃雲薄霧。盡作澄空。唯是一心。更無餘法。故云無不一也。

疏故知至心念阿彌陀佛一聲。滅八十億劫生死重罪。良繇正指理一心故。如法華三昧中說。

鈔人有疑言。罪既多劫。業重障深。久勤懺摩。漸積功德。庶可消亡。而念佛一聲。滅多劫罪。因微果巨。固所不信。今謂至心者。即一心也。若事一心。雖能滅罪。為力稍疏。罪將復現。多多之念。止可減少少之愆。此之至心。正屬理一。一心既朗。積妄頓空。喻如千年闇室。豈以一燈。闇不速滅。故一稱南無佛。皆已成佛道。不獨妙法蓮華有之。法華三昧觀經云。

十方衆生。一稱南無佛者。皆當作佛。惟一大乘。無有二三。一切諸法。一相一門。所謂無生無滅。畢竟空相。習如是觀。五欲自斷。五蓋自除。五根增長。即得禪定。釋曰。一稱成佛者。歸命一心。無不成佛。以離自心一相一門外。更無有法可作皈依。畢竟空寂。如是觀者。五欲自斷。乃至六度萬行。悉皆成就。如上所說。非理一心而何。又佛名經云。一聞佛

名。滅無量劫生死之罪。一聞則不待稱念。無量則不止八十億劫。因彌約而果彌廣。非理一心。安得致此。但患心之不一。何慮罪之不滅。

疏故知古人知見不普之論。乃至定心專心之辨。良繇且就事之一心。非理一故。

鈔知見不普者。華嚴論云。一乘大道。非樂生淨土菩薩境界。以情存淨穢。知見不普。今謂此指僅得事一心者。若得理一。則妙悟一心。有

何淨穢。然雖知平等法界。無生可度。而常修淨土。教化衆生。正所謂一乘大道也。知見之普。孰過於是。又普賢菩薩為華嚴長子。非一乘境界乎。而欲面見彌陀。往生安樂。謂之情存淨穢可乎。定心專心者。永明謂九品上下。不出二心。一者定心。如修定習觀。上品上生。二者專心。如但念名號。得成末品。今謂既云但念。但之一字。正唯得事。未得理故。

疏故知古云愚人求淨業者。非唯不指理之一心。亦復不指事一心故。

鈔古德謂有參禪不靈。遽變前因。朝暮掐數珠。求淨業。又云念幾聲佛。欲免閻老子手中鐵棒。乃愚人所為。執此語者。遂生疑謗。不知此為參禪志不歸一。輒自改途者說。非呵淨業故。但言愚人朝暮掐數珠求淨業。不言愚人朝暮一心不亂求淨業也。觀經云。但聞佛及二菩薩。

薩名。能滅無量生死之罪。何況憶念。憶念者。且指事一心也。則知事一。已非愚人。何況理一。

疏故知修淨業人。復業餘行。非唯不知理一。尚未能持事一心故。

鈔念念念佛。更無雜念。是名一心。一心念佛。又一心修餘種種法門。是一心也。夫無雜念者。止得事之一心。今日未能。何況理一。故

念佛者。守志不二。勿因三昧難成。而輒改修
餘行。先儒有言。不可以仁之難熟。而甘為他
道之有成。此之謂也。

疏又此四字。若離合釋之。則相即。故名
一心。相非。故名不亂。

鈔相即者。即空即假即中。則如前所明。此能念
所念。即有而無。即無而有。一邊回得。中亦
不存。三德渾然。不可分別。是名一心。相非

者。假非是空。空非是假。中非假空。則能念所念雙亡。成般若德。能念所念雙立。成解脫德。俱存俱泯。顯乎中道。成法身德。三德歷然。不可混雜。是名不亂。

疏又此一心不亂。亦分五教。今不敍者。以正指頓圓故。

鈔亦分五教者。以蓮分九品。則小大淺深。自有差等。如小教以繇心造業而感前境為一心。始

教以阿賴耶識所變為一心。終教以識境如夢。唯如來藏為一心。頓教以染淨俱泯為一心。圓教以總該萬有即是一心。而佛說此經。本為下凡衆生。但念佛名。徑登不退。直至成佛。正屬頓圓。又一乘種不生。故略前二。不復分五。天台四教例此。

疏又此事理二持。起信中具有此意。

鈔論云專念阿彌陀佛。即得往生者。此雙含事理

而言也。次云若念彼佛真如法身。又云雖念亦無能念可念。皆指理一心也。

疏又此事理二持。即顯密二意。

鈔四字名號。全皆梵語。但念不忘。與持呪同。

是名曰密。且念且參。觀心究理。是名曰顯。為門少異。歸元則同。顯密圓通。事理無礙。

疏又此事理二持。雖上詳分勝劣。有專事者。有專理者。機亦互通。不必疑阻。

鈔此恐僅能事念者。自疑理性不明。所為無益。故言事得通理。以決其疑。大勢至圓通章云。不假方便。自得心開。空谷旦云。不參念佛是誰。直爾純一念去。亦有悟曰。是也。又恐唯勤理念者。自疑稱佛名少。或致落空。故言理得通事。以決其疑。念念理一。是念念彌陀也。其為稱名。不亦大乎。是故攝心體心。兩種念佛。事理互通。本不二故。

疏又此事理二持。或漸進。或頓入。亦隨機不定。

鈔漸進者。根稍鈍人。先勤事持。後漸究理。若根性大利。徑就理持。故名頓入。作用小殊。及其成功。一也。

疏又一心不亂下。有本加專持名號二十一字。今所不用。以文義不安故。仍依古本不加。而以即是多善福之意。言外補

入。斯為允當。

鈔文義不安者。上文已有執持名號四字。不可更著專持名號一句。上下重復。不成文義。舊傳此二十一字。是襄陽石刻。當知是前人解經之語。襄本訛入正文。混書不別耳。善文義者。當自見得。

疏稱理。則自性非憶非忘。是執持義。非今非昨。是七日義。非一非多。是一心

義。非定非亂。是不亂義。

鈔本無生滅。何有憶忘。體絕去來。誰成今昨。
一亦不為一。多尚奚存。定且無定形。亂將安
寄。如斯會得。終日念佛。終日念心。終日念
心。終日無念。即心即佛。非佛非心。是則名
為真念佛者。

佛說阿彌陀經疏鈔卷第三終

佛說阿彌陀經疏鈔卷第四

明古杭雲棲寺沙門 株宏 述

●三感果二 初佛現我前。二我往佛處。

●初佛現我前

經其人臨命終時。阿彌陀佛。與諸聖眾。

現在其前。

疏其人。指持名者。承上但能一心不亂。

命終之時。佛必現前也。以自力佛力。

感應道交故。如二部經。及諸經中說。

鈔

自力者。凡人命終。前有將謝。後有未生。平生善惡。自然現前。如十惡五逆。地獄現前。慳貪嫉妒。餓鬼現前。乃至五戒十善。人天現前。今專念佛。一心不亂。則淨念成就。清淨心中。寧不佛現前乎。楞嚴云。憶佛念佛。現前當來必定見佛。是也。佛力者。大本法藏願云。我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。

有發菩提心。修諸功德。願生我刹。臨壽終時。我與大眾現其人前。三輩往生中又云。其人命欲終時。佛與聖衆。悉來迎致。觀經九品。或言阿彌陀佛至行者前。或云至其所。皆現前意也。言諸經者。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂。其人命終。阿彌陀佛。與諸比丘。住其人前。魔不能壞彼正覺心。又鼓音王經云。若有四衆。能正受持彼

佛名號。臨命終時。阿彌陀佛。即與大眾。住其人前。令其得見。又華嚴四十六經云。如來有十種佛事。一者若有衆生專心憶念。則現其前等。所謂念佛衆生。攝取不捨。是也。若依般若。則自力復二。一者念力。二者本有佛性力。兼以佛攝取力。乃成三力。本有如舟船。念佛如帆楫。佛攝取如便風。三事周圓。必登彼岸矣。

疏佛及聖眾者。佛兼報化。聖眾兼菩薩聲聞等。

鈔兼報化者。觀經明佛。先言六十萬億。後開丈六。次言下品化佛來迎。則知九品所見不一。攝論亦云登地方見報身。展轉細妙。今但言佛。不分報化。以一攝多故。兼菩薩聲聞者。如觀經上品上生云。佛與觀音勢至。無數化佛。百千比丘。聲聞大眾。無量諸天。現其人

前。而亦有佛不來迎。菩薩來者。今從多分。

疏問。臨終佛現。亦有魔否。答。古謂無

魔。脫或有之。貴在辨識。

鈔無魔者。單修禪定。或起陰魔。如楞嚴止觀諸

經論中辨之甚悉。今謂念佛者。佛威神力。佛本願力。大光明中。必無魔事。然亦有宿障深厚。或不善用心。容有魔起。固未可定。須預辨識。如經論說。行人見佛。辨之有二。一。

不與脩多羅合者。是為魔事。一一。不與本所修合者。是為魔事。所以然者。以單修禪人。本所修因。唯心無境故。外有佛現。悉置不論。以果不協因故。今念佛人。一生憶佛。臨終見佛。因果相符。何得槩為魔事。若或未能了決。但如前辨別察識而已。問。既曰非魔。當是真佛。而古謂佛無去來。云何有佛現在其前。答。感應道交。不妨不來而來。無見而見。故永明謂

如幻非實。則心佛兩忘。而不無幻相。則不壞心佛。又云。法身真佛。本無生滅。從真起化。接引迷根。此乃如來本願功德。令彼有緣衆生。專心想念。能於自心見佛來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。則佛身湛然常寂。衆生見有去來。如鏡中形。非內非外。如夢中事。有不無。又經云。應以佛身得度者。即現佛身而為說法。亦此意也。是故水清則月自來。心

淨則佛自現。所謂感應道交難思議也。

疏故知臨終設像助念。文載聖經。法傳西域。不應疑阻。

鈔華嚴十五經頌云。見有臨終勸念佛。又示尊像令瞻敬。俾於佛所深歸仰。是故得成此光明。

疏云。西域法。有欲捨命者。令面西。於前安一立像。像亦面西。以旛頂掛像手指。令病人手捉旛脚。作隨佛往生想。兼與燒香鳴磬。助

稱佛名。非直亡者得生佛前。亦終成見佛光也。若神遊大方。去留無礙者。置之言外。不爾。勉旃斯行。如上。則特為設像。以助往生。何況一心不亂。感佛現前。乃慮為魔。自生疑阻。

疏稱理。則自性妄窮真露。是臨終佛現義。

鈔妄心未盡。幽幽緜緜。是為命根未斷。惑斷執空。情消見謝。人亡家破。煙滅灰飛。命終之

謂也。諸妄盡除。不真何待。求佛不現前。不可得也。然而佛慈無限。豈必臨終。是故時時示時人。時人自不識。

●二我往佛處

經是人終時。心不顛倒。即得往生阿彌陀佛極樂國土。

疏上言臨者。是將欲命終。今言終時。正煖盡識去。心不顛倒者。以一心不亂。

故不顛倒。以不顛倒。故不生他處。即得者。言其速也。

鈔顛倒者。繇其平日隨順妄想。不修正念。心多散亂。如前所謂將捨煖觸。一生所作。俱時現前。心神惶怖。動止揮霍。應入地獄者。刀山劍樹。視作園林。應墮畜生者。馬腹驢胎。認為堂宇。就令作善。合生人天。未免憎愛父母。乃至小聖初心。猶不能正知出入。皆所謂顛倒

也。乘此顛倒。三界七趣。隨業受生。今既一心不亂。則內凝正念。外感佛迎。捨此報身。徑生彼國。如佛言。隨其心淨。則佛土淨。又言一切國土。唯想所持。淨想成就。必得往生。固無疑也。他處者有三。一者娑婆世界。二者餘佛國土。三者彼國邊地。今皆揀之。速者。不經中陰。不隔時日。觀經所謂如彈指頃。生極樂國也。又智者云。臨終在定之心。即是淨

土。動念。則往生淨土時。所云在定者。今心不顛倒是。所云動念者。後願生彼國是。

疏 大本云。其身體非世人之身體。亦非天上人之身體也。皆積眾善之德。自然虛無之體。蓮華中化生。亦無乳養之者。

鈔 積善者。即是善根福德成就之身。非以欲愛為因。四大為體。故不繇胎獄。託質華池也。亦無乳養者。明自然增長。非如北洲。猶待指端

出乳而為養也。

疏其往生者。繇上一心不亂。作三九因。更細分之。亦應無量。

鈔三九者。大本三輩。觀經九品也。以一心分事理。事理亦復各分勝劣。後得往生。如其本因而為品位也。三輩者。如大本謂上輩者。發菩提心。專念阿彌陀佛。修諸功德。願生彼國。命欲終時。佛與聖眾。現其人前。便於七寶池

內。蓮華化生。住不退轉。智慧勇猛。神通自在。所居七寶宮宇。在虛空中。去佛為近。是名上輩生者。配前。則雙得事理一心者也。中輩者。不能大修功德。而亦發菩提心。專念回向。命終生彼。功德智慧。次於上輩。是名中輩生者。配前。則得事有餘。得理不足者也。下輩生者。不能作諸功德。而亦發菩提心。一向專念。乃至十念。生彼宮宇。惟在於地。又

次中輩。是名下輩生者。配前。則僅得乎事。未得乎理者也。九品者。觀經所云上之三品。有生彼即得百千陀羅尼門者。有經一小劫。得無生忍者。有經三小劫。得百法明門。住歡喜地者。配前。則雙得事理一心。而有深淺。故成三品。例上輩也。中之三品。有生彼國。即得阿羅漢者。有生彼半劫。得阿羅漢者。有生彼一劫。得阿羅漢者。配前。則事盈理歉。亦

以深淺。故成三品。例中輩也。下之三品。有往生彼國。經十小劫。得入初地者。有經於六劫。蓮華乃開。發無上道心者。有十二大劫。發菩提心者。配前。則有事無理。亦以深淺。故成三品。例下輩也。細分者。如前階品中。分之又分。則百千萬億無盡輩品。皆以事理所得深淺。而為次第也。

疏如觀經以上品上生為得無生忍。天台判

屬初地。而華嚴明無生忍。自有淺深。則上上品中。信有多品。況復餘品。

鈔淺深者。八地淨忍分中疏云。無生忍。略有二種。一約法。二約行。約法。則諸無起作之理。皆曰無生。慧心安此。故名為忍。約行。則報行純熟。智冥於理。無相無功。曠若虛空。湛如滄海。心識妄惑寂然不起。方曰無生。前說猶通諸地。後唯八地所專。餘如前序中辨。故

知無生忍位。自有淺深。則上上品中。從一地以至八地。已容多品。餘可知矣。故細分之。亦應無量。

疏又三輩九品。二經相配。諸說稍異。如輔正所解融之。

鈔觀經疏云。此經九品。為令識位高下。即大本三輩也。孤山謂大本三輩。止齊觀經六品。以三輩純明善行。不及惡人也。靈芝判三輩止對

上品。故云諸說稍異。草庵輔正解曰。天台以九品同三輩者。乃約位次相同。不約行因而言。則孤山。靈芝。皆不違天台。所以然者。以天台但約位次。則輩品正同。二師唯約行因。則止齊中上。各有所據。取義不同。故不違也。剋實而論。則煩惱不異菩提。始惡何妨終善。惡人既已成善。豈不賢聖同科。三輩九品。正相配合。又何疑焉。

疏又華嚴明念佛者。數與心等。即是三輩九品隨因不同義。

鈔數心等者。華嚴二十三經。離垢幢菩薩偈云。以佛為境界。專念而不捨。此人得見佛。其數與心等。釋云。數與心等者。謂隨念隨現。隨念有二。一隨念多少。佛亦如之。如念佛一聲。有一化佛從口中出等。二隨念淺深。佛應稱之。如臨終見佛有勝有劣等。多少淺深。即輩

品分別也。此人得見佛者。即阿彌陀佛現在其
前也。專念者。即一心不亂也。

疏又志眼一種淨業。亦三輩九品義。

鈔志眼法師云。往生一門。有二淨業。一曰正觀。
默照本心也。二曰助行。備修萬善也。一事俱
得。則了達四淨土矣。如止得事善者。近生同
居。遠作三土因耳。故知淨土。正究理菩薩所
登境界。而兼容悠悠衆生耳。又云。圓機體道。

是最上淨業。苟加願以導之。即預優品。愚朴之輩。但稱佛發願者亦生。觀淨土一門。則聖人無棄物也。按所云正觀。通乎上中。所云助行。通乎中下。又法師此論極善。觀者毋忽。

疏有言九品。八從蓮生。以第一品云金剛臺故。今參合經論。仍以九品皆屬蓮生。

鈔八從蓮生者。據觀經上品上生文云。自見其身。乘金剛臺。獨無蓮華二字。故言下之八品。

乃從蓮生。然經論所明。歷歷皆說生西方者。俱從蓮生。大本法藏願云。無央數世界。諸天人民。以至蜎蠕。生我刹者。皆於七寶池內。蓮華中化生。言皆。則槩舉九品矣。又云。他方諸大菩薩。欲見阿彌陀佛者。徑於彼國七寶池內。蓮華化生。言大菩薩。則必非中下矣。又云。其上輩者。命欲終時。佛與聖衆。悉來迎致。即於七寶池內。蓮華化生。言上輩。即

正對上品矣。並無最上不蓮之意。又法華云。聞此經典。如說修行。命終即往極樂世界。阿彌陀佛大菩薩圍繞住處。生蓮華中。得菩薩神通。無生法忍。夫得無生忍。非上上品乎。又行願品。普賢菩薩以十大願王導歸極樂。而曰彼佛衆會咸清淨。我時於勝蓮華生。夫普賢往生。非上上品乎。又寶積明十心回向。後得蓮華化生。夫十心菩薩。非上上品乎。以是參考。

確有明證。問。果爾。則上上文中。何以曰金剛臺。不曰蓮華。答。文互有無。不足泥故。何以知之。上品中生。亦曰乘紫金臺。又將曰七從蓮生乎。況中品之下。亦但云此人命終。譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂世界。文中並無蓮華二字。又將曰六從蓮生乎。夫既以不蓮為勝。則中下劣品。何以不蓮。又中品之上。獨曰蓮華臺。其金剛臺紫金臺之類乎。其蓮華

之類乎。錯雜不倫。進退無據。灼知文互缺而義必周也。愚意各有蓮華。華各有臺。臺各不同。而金剛為臺之最勝耳。如懷玉銀臺初來。金臺繼至。可驗也。且臺之義二。一者基臺之臺。則臺在華下。如世刻像。下作寶臺。臺上安華。華上安佛。是也。二者房臺之臺。則臺在華內。如法華玄義。以蓮表十如。至如是報文云。譬如蓮實圍繞房臺。又云。實依於臺。

實者蓮子。子藏臺中。則世所謂蓮房是也。又華嚴十地蓮華文云。瑠璃為莖。栴檀為臺。瑪瑙為鬚。閻浮檀金為葉。並稱莖臺鬚葉。而涅槃亦云。譬如莖葉鬚臺。合為蓮華。此所謂臺。皆房臺也。即法華甄叔迦寶以為其臺之意也。觀是。則知觀經華座觀中。先言作蓮華想。次云釋迦毗楞伽寶以為其臺。則華內之臺也。又云。一一金色。處處變化。或作金剛臺。或作

珍珠網等。則華下之臺也。故上品中生。先言紫金臺。次云足下亦有七寶蓮華。則紫金臺在華下明矣。華必有臺。臺必有華。言金剛臺。不言華。與言華不言臺。文前後互顯耳。但上品一生蓮中。即時華開。即時見佛。即時證道。其餘則華開漸晚。見佛漸遲。證道漸遠。以是分別。知上上獨勝。非為無蓮也。若以無蓮為勝。有蓮為劣。是薄蓮也。何取於蓮邦。

而華座觀。明佛坐蓮華。則佛亦劣矣。理云何通。問。極樂九品。八從蓮生。四明何為有是言乎。答。四明只說八從蓮生。未說不蓮為是何品。以中下品亦無蓮華故。若果上上不蓮。當必有說。而乃徒開其端。不竟其說者。何也。或此八字傳寫之誤。安知不是極樂九品。必從蓮生。俟高明更辨之。

疏問。下品之外。復有胎生。為實有否。

答。表信力不堅故。實無胎生。

鈔非胎生者。大本云。佛告彌勒。若有衆生。修諸功德。願生彼刹。不了佛智。志意猶豫。臨命終時。方悔已過。以是生彼。纔入邊地。見七寶城。即便止住。於蓮華生。亦有自然快樂。如忉利天。惟於城中經五百歲。不得見佛。不聞經法。以此為苦。故名胎生。非實胎育如人間也。又云。如刹帝利。其子犯法。幽之內宮。

處以華觀。層樓綺殿。好飾奇珍。寶帳金牀。服御所資。悉皆豐備。而以閻浮金鎖。繫其兩足。不得自在。即胎生喻也。又云。若識其本罪。深自悔責。求離本處。即得往詣無量壽佛所。又菩薩處胎經云。西方去此閻浮提十二億那由他。有懈慢界。國土七寶。其樂無比。發意欲生彌陀佛國。而染著於此。不能前進。亦疑城邊地類也。如是皆繇信不切故。

疏問。既云七日。彼臨終十念。特俄頃耳。何得往生。答。正以一心故。如智論中說。又自力他力。如那先中說。

鈔智論云。臨死少許時心。何能勝終身行力。答曰。雖時頃少。心力猛利。是最後心。名為大心。當知即是一心不亂故。那先經云。王問那先。人生造惡。臨終念佛。得生佛國。我不信是語。那先答言。如持大石。置於船上。因得

不沒。人雖本惡。因念佛故。不墮泥犁。而得往生。亦復如是。則己之心力。佛之願力。交相成也。

疏問。既云往生。昔人又謂生則決定生。

去則實不去。是乃有生無往。今日往生。二義相戾。答。以生於自心。故不往而往。名為往生。如華嚴解脫長者說。

鈔華嚴重重法界。不出一心。楞嚴十方虛空。皆

汝心內。是知極樂之生。生乎自心。心無界限。則無西無東。去至何所。狀其易穢而淨。脫舊而新。離一得一。似有所往。名之為往。豈曰從此向彼。如世間經城過邑之往耶。解脫所說者。入法界品。解脫長者言。彼諸如來不來至此。我不往彼。若欲願見安樂世界阿彌陀佛。隨意即見。既云隨意。則不越一念而生彼國。故知狀其得生。名之往生。實無所往。不往而

往。不妨說往。究極而言。非但無往。亦復無生。不生而生。不妨說生。

疏問。兜率內院。昔人亦願往生。今何偏示極樂。答。因難易故。境勝劣故。主師資故。又問。勝蓮華世界。甚超極樂。何以不往。答。樂邦在近。不應求遠故。

鈔問意蓋謂彌勒亦現在說法。內院亦清淨莊嚴。而不求生。當是何故。答有二義。一因難易者。

凡生內院。必智斷功德。堪與聖流。非若極樂。但求生者。淨念成就。即克如願。無論惑業。昔奘師謂內院易生。良以兜率之離人世。可計由旬。極樂之去娑婆。歷多佛刹。彼論地。不論因。今論因。不論地。義各有取。然極而論之。奘師為當時一類之機。此經乃萬世常行之道耳。二境勝劣者。內院不越三界之中。極樂出過三界之外。極樂疑城。尚無女人。內院外

生。便有五欲。故曰下生猶勝天宮也。三主師資者。彌陀圓萬德之果。已證如來。彌勒稱補處之尊。猶居等覺。經云。其中多有一生補處。則彌勒方與觀音勢至。同侍導師之側。曰師資也。故見彌陀。即見彌勒。見彌勒。未必見彌陀也。又古德有云。先生西方。後生龍華。亦大有理。偏求極樂。不亦宜乎。勝蓮華者。詳見前壽命文中。今謂華嚴較論國土。娑婆之

後。即云極樂。遠之又遠。至百萬阿僧祇世界。
方曰勝蓮。則極樂者鄰邦。勝蓮者遐域也。喻
如越饑吳稔。舉足即吳。捨吳不往。而遠慕燕
秦。惑亦甚矣。

疏問。見有一生念佛。臨終未必往生。何
也。答。良繇一生念佛。未是一心念佛
故。

鈔悠悠之徒。一生念佛。所謂雖不懈怠。亦不精

進。未能一心。故不得生。若果真實用心。而未純一。雖今世不生。亦植生因。必於來世成就三昧而得生彼。如梵網云。不得戒。而得增益受戒。宗門謂才出頭來。一聞千悟者。是也。慎毋藉口曰。某某念佛。徒勞無功。遂謗聖教為不足信。

疏稱理。則自性無形。是不顛倒義。自性無垢。是生極樂義。

鈔六祖云。吾有一物。無頭無尾。無背無面。是則求於正相尚不可得。將以何物而名顛倒。般若心經云。是諸法空相。不垢不淨。是則求於淨相尚不可得。將指何處而號娑婆。不顛倒處。全身坐極樂蓮臺。顛倒纔生。應念住娑婆國土。即心即土。即土即心。西方去此不遠。

●四結勸

經舍利弗。我見是利。故說此言。若有眾

生聞是說者。應當發願。生彼國土。

疏是利者。指上見佛往生。此言者。見斯大利。故說此一心持名之言也。不願往者。則孤佛說。是為第二重勸。

鈔無利益語。佛所不談。持名即得往生。於諸衆生有大利益。故佛說也。良繇已得往生。是名自利。生彼國已。聞法得道。還能廣度無量衆生。是名利他。具斯二利。故云大利。第二勸

者。初言衆生聞者。止是得聞彼國莊嚴勝妙。故起願樂。未委如何得生。今出其繇。言一心持名。佛來接引。遂得生彼。則願當益切。故云二勸。

疏又言利者。反顯不願往生之害。示欣厭也。

鈔此土修行。多劫升沈。不能解脫。今以稱名往生。遂登不退。較其利害。明若指掌。利即諸

樂。害即衆苦。故當欣厭。

疏又我說者。正明無問自說故。

鈔見斯大利。急為指陳。恐諸衆生遲遲失利。故不俟請問也。

疏稱理。則自性具足。是利義。

鈔試觀自性。欠少何事。靈知體上。彌陀聖衆終日現前。常寂光中。極樂淨邦無時不往。奈何佛見是利。衆生若盲。佛說是利。衆生若聾。

雖是勞他金口宣揚。須是一回親見始得。

◎三交引佛言令斷疑惑二 初明佛同讚。二釋經應讚。

◎初明佛同讚二 初本佛讚。二他佛讚。

◎初本佛讚

經舍利弗。如我今者。讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。

疏承上不獨我見是利而說此言。亦十方諸

佛同見是利而說此言也。讚者。稱讚。
歎者。感歎。不可思議者。上言我見是
利。今極言其利非尋常之利也。文有三
轉。一。非無益。故云利。二。非但事
福之利。故云功德之利。三。非但功德
之利。故云不可思議功德之利也。以是
讚歎。非偶然故。

鈔

稱讚者。稱揚讚美彼佛廣大功德。令人歸信

也。感歎者。感激歎息。此法人天希有。歷劫難逢。令人悲喜。喜者。喜其得聞。悲者。悲其聞之晚也。不可思議。是此經原名。義見前序。經名不可思議者。正以阿彌陀佛。有此不可思議大功德也。文有三轉者。利中多言。展轉深廣。初。事福之利者。修事相福。世間因故。是名小利。二。功德之利者。出世間因故。是名大利。三。不思議功德者。出世間上上因

故。是名大利中大利。蓋功德雖勝事福。於中復分勝劣。有可思議。有不可思議。今是不可思議之功德也。故大利中。復稱大利。

疏不可思議。如聲王中說。彼安樂世界。所有佛法。不可思議。神通現化。不可思議。若能信如是事。當知是人不可思議。所得業報。亦不可思議。又依正因果。四俱不可思議。

鈔此分為四。一是施法廣大功德。謂無量壽。無量光。三寶道品種種等。二是神化周徧功德。謂水鳥樹林。咸宣妙法。衣食服用。受用自然。衆生皆具相好神變等。三是信受宿根功德。謂難信之法。能信受者。宿修無量善根等。四是果報難勝功德。謂即得往生。即得入上善會。即得不退轉地。畢竟成佛等。皆超越常情。故云不可思議。如金剛般若云。是經義不可思

議。果報亦不可思議。是也。依正因果者。依謂同居即寂光。正謂應身即法身。因謂七日功成。果謂一生不退。亦復超越常情。故俱不可思議也。昔英法師。於東都講華嚴經四十徧。因入綽禪師淨業道場。深入三昧。歎曰。自恨多年空尋文疏。勞身心耳。何期念佛不可思議。

疏稱理。則自性離心言相。是不可思議功

德義。

鈔起信論云。是心從本以來。離心緣相。離言說相。是故舉心即錯。動念即乖。滯句者迷。承言者喪。然則當如之何。縱饒緘口忘機。依然墮落無記。是之謂不可思議。

◎二他佛讚六 初東方。二南方。三西方。四北方。五下方。六上方。

◎初東方三 初列名顯廣。二現相表真。三

發言勸信。

◎初列名顯廣

經東方亦有阿閼鞞佛。須彌相佛。大須彌佛。須彌光佛。妙音佛。如是等恒河沙數諸佛。

疏引諸佛讚者。見此淨土法門。乃千佛萬佛。無量諸佛。異口同音之所讚歎。當諦信勿疑也。唐譯具有十方。今缺四隅

者。文省也。先東方者。舉方常法。亦以東表智故。

鈔十方者。奘師譯有四隅。則成十方。今止六者。以正攝隅。故文省也。舉方常法者。經中凡舉十方。每先東為首。東者。於時為春。萬物生長。有智慧義。以智者。萬法之先導。故首舉東方。即舍利文殊首衆意也。

疏舉六方者。釋迦處中故。

鈔既言上下四方。中央何獨不舉。蓋釋迦處娑婆世界。以本所居為中。前之後之。左之右之。仰之俯之。成六方也。

疏阿閼鞞者。此云不動。法身不動故。一云。不為二邊之所動故。

鈔法身者。不生不滅。無去無來。妙覺地無所增。無明地無所減。湛然常住。如如不動故。一邊者。有無也。有不能使之著相。無不能使之落

空。不斷不常。一不動故。問。東屬春生。於卦為震。震者。動也。云何佛號不動。答。以是即動即靜。應萬變而常寂。故云不動。華嚴以東方為不動智。正此意也。

疏須彌相者。佛相無盡。如須彌故。

鈔須彌。此云妙高。衆寶所成曰妙。迴出羣山曰高。佛之相好。百福所成。無不具足。是之謂妙。人天二乘。及諸菩薩。相好皆莫能及。是

之謂高。

疏大須彌者。佛德高廣。如大須彌故。一云佛名大於須彌。如維摩中說。

鈔須彌高廣。超於七金。以對七金。名之為大。佛德高廣。無以為比。如大須彌也。佛名者。維摩經云。名稱高遠。踰於須彌。則謂大過於須彌也。

疏須彌光者。佛光廣照。猶如須彌。映蔽

眾生故。

鈔光有二義。一者須彌寶成。寶能發光。如佛淨極光通故。二者須彌體大。光明亦大。如佛光明無量故。

疏妙音者。法音圓妙。說法稱機故。

鈔圓妙者。如維摩經云。佛以一音演說法。眾生隨類各得解。又云。於衆言音。微妙第一。

疏如是等者。多難悉舉。且舉五佛。以等

攝之。恒河亦云殞伽河。沙者喻多也。

鈔恒河在西域無熱池側。香山頂上。有無熱惱池。流出四河。恒河在南。廣四十里。沙逐水流。至為微細。佛近彼河說法。故凡言多。常取為喻。明東方多佛。如恒河中所有沙數也。若據法華一塵一劫之喻。則恒河者猶為至少。今舉恒沙。意實無盡故。大本云。無量無數不可思議無有等等無邊世界。諸佛如來。皆共讚

歎阿彌陀佛所有功德。則恒沙未足以盡之也。

疏以上佛名。靈芝云。相傳不釋。亦有釋者。或取因或取果。或性或相。或悲智行願等。亦無礙故。

鈔不釋者。以佛具萬德。不可以一德稱故。亦有釋者。以佛德融通無盡。亦可以一攝萬。偏舉一德。即備衆德故。故舉因則該果海。舉果則徹因源。無有智而不悲。悲而不智。無有行非

願起。願不行成。如堯仁舜孝。禹儉湯寬。亦互具故。

疏稱理。則自性智慧不可盡。是東方恒沙佛義。

鈔東方義見前解。有形之物可盡。智慧不可盡。外求智慧可盡。自性智慧不可盡。曰恒沙者。亦少分喻耳。所以道盡思共度量。不能測佛智。

●二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

疏其國者。本所住國。各於其國者。見佛佛皆然也。左右為廣。前後為長。三千大千。詳如俱舍中說。覆大千者。極言舌相之廣長也。以多劫口業清淨故。若詳其繇。如華嚴中說。言此以明佛語為

必可信。令斷疑也。

鈔俱舍論頌云。四大洲日月。須彌盧欲天。梵世各一千。名為小千界。此小千千倍。說名為中千。此千倍大千。皆同一成壞。今釋謂四大部洲。二輪日月。一須彌山。從下地獄。至六欲天。從欲天至梵天。齊此色天。名一世界。一一數之。積而至千。名曰小千。又以小千為一。一一數之。積而至千。名曰中千。又以中千為

一。一一數之。積而至千。名曰大千。以三次言千。曰三千大千。其實一大千也。一大千世界。即經中一佛土也。彼阿閼佛。乃至恒沙諸佛。各各主此大千世界。今謂諸佛各於本界。出廣長舌。覆其界內。無不徧也。口業清淨者。謂不為妄言。綺語。惡口。兩舌。常為真實語。正直語。柔軟語。和合語。而言多劫者。經云。凡夫舌過鼻尖。表二世不妄語。佛乃無量劫。

來。曾無妄語。久積功德。感斯勝相也。詳其
繇者。華嚴離世間品云。菩薩有十種舌。所謂
開示演說無盡衆生行舌。開示演說無盡法門
舌。讚歎諸佛無盡功德舌。乃至降伏一切諸魔
外道。除滅生死煩惱。令至涅槃舌。是為十。
菩薩成就此法。得如來徧覆國土無上舌。則不
止一因。故言詳也。必可信者。凡夫舌相。不
過三寸。古謂掉三寸舌。則毀譽抑揚。循其私

意。容未可信。佛具如是廣長之舌。寧有妄乎。其所讚歎。更疑不信。無有是處。

疏又行位菩薩。尚有廣長舌相。更過於此。今猶略說。

鈔菩薩舌相者。華嚴十行位菩薩。成就十無盡藏。其說法時。以廣長舌。出妙音聲。充滿十方一切世界。言十方一切。則不止一大千而已。菩薩且然。何況如來。今日各就本國。故

云略說。其實佛讚淨土。徧十方一切世界也。

疏慈恩云。佛之舌相。證小。則覆面門。

以至髮際。今覆大千。證大事也。又云。菩薩得覆面舌相。故其言無二。悉真實故。則覆面之舌。已無妄語。況覆大千乎。

鈔舌相小大者。以佛得色身三昧。六根自在。證小證大。各隨其意。言大事者。法華云。佛為

一大事因緣故。出現於世。謂令衆生皆入佛乘故。今讚淨土。現此舌相。則知淨土法門。是為大事。同法華也。苟非大事。則所謂割鷄焉用牛刀也。又菩薩覆面者。舉劣況勝。勸信之至也。

疏又十方者。且就橫說。若豎說者。通乎三際。無不讚歎。

鈔以方例世。則前乎迦葉。乃至過去無量諸佛。

後乎彌勒。乃至未來無量諸佛。必其廣長舌相亦徧覆三際也。諸佛相同。則心同。智同。願同。既六方讚歎此經。知三世諸佛。亦必讚歎此經。如六方也。所謂無間說者是也。

疏稱理。則自性周法界。是廣長舌義。

鈔古謂溪聲即是廣長舌。然則廣長舌相。不獨諸佛有之。衆生有之。即萬象皆有之。是故情與無情。融成一舌。舌即法界。法界即舌。說徧

覆時。已成雙楸。

◎三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

疏誠實。明必可信。以是廣長舌端。出誠實語。謂此稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。汝當諦信。莫懷疑也。信義詳後。

鈔必可信者。以誠則真懇無偽。實則審諦不虛。所謂師子吼。無畏說。千聖復起不能易。萬世守之則為楷者也。稱讚不可思議功德。連下十六字。此經原名也。唐譯止言稱讚淨土佛攝受經。欲文省便。以不可思議功德。攝淨土中故。此不可思議。上文讚佛。今乃讚經。其義一也。故不重釋。護念者。念佛之人。佛力保護。令其安隱。無諸障難故。佛心憶念。令其精進。

無有退墮故。觀經云。念佛衆生。攝取不捨。又經云。念佛之人。阿彌陀佛常住其頂。又十種利益云。念佛之人。阿彌陀佛。常放光明。攝受此人。此本師護念。而十方諸佛同此護念。當知念佛佛念。感應自然。不可誣也。

疏又八地始蒙佛護。故知往生。地位非淺。

鈔八地佛護者。華嚴謂八地菩薩。常為如來之所護念。今此頓超勝地。故曰非淺。

疏諸佛告語眾生。古有二說。一謂轉引。一謂同時。今兼用之。

鈔轉引者。慈恩謂六方諸佛。告本國中之語。釋迦轉引以證己言。靈芝謂是釋迦說此經時。六方諸佛。同時讚歎。今兼用者。以此廣大最要法門。諸佛平時必所常讚。而正當釋迦說此經時。十方諸佛齊讚。亦復何礙。彌顯此經。乃普眼法門。徧乎法界。一說一切說也。

疏稱理。則自性不變。是誠實義。自性不離。是護念義。

鈔純真絕妄。萬劫如然。言誠實者。孰過於是。即今一視一聽。一言一動。莫不與俱。亙古亙今。常護常念。行住坐臥。不離這箇。何得誠言不信。護我偏違。可謂自誑自欺。自逃自逝。

◎二南方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

◎初列名顯廣

經舍利弗。南方世界。有日月燈佛。名聞光佛。大燄肩佛。須彌燈佛。無量精進佛。如是等恒河沙數諸佛。

疏日月燈者。大智無盡故。

鈔大智無盡者。日照晝。月照夜。燈照日月之所不及。普徧繼續。更無窮盡。佛之大智。橫互十方。豎通三際。方猶是也。又曰光破暗。有

般若義。名一切智。月以清涼照夜。有解脫義。
名道種智。燈繼日月。通乎晝夜。不住二邊。
是中道第一義諦。有法身義。名一切種智。

疏名聞光者。名稱普聞。如光遠照。

鈔實大聲宏。故有名稱。普徧聞於十方無量世界。如日光照。無所不被。

疏大燄肩者。肩表二智。燄喻照耀。

鈔一智者。權智照事。實智照理。事理炳然。雙

照不昧。如兩肩發燄故。又此一智。荷擔一切佛法。有肩義故。

疏須彌燈者。須彌為燈。照四天下。佛光廣照。亦如是故。

鈔須彌為燈者。如云須彌為筆。須彌為椎等。極言燈量之廣大也。須彌在中。光照四部。佛以中道大智。照諸衆生。如須彌燈也。然維摩經言。須彌燈王佛。身長八萬四千由旬。而究其

國土。乃東方過三十六恒河沙世界。今在南方。以佛同名者衆故。

疏無量精進者。精進解見序分。但彼言常。此言無量。

鈔無量二義。一者時無量。即是常義。二者事無量。自利利他。智行無邊故。

疏稱理。則自性光明不可盡。是南方恒河沙佛義。

鈔南方為離。離為火。火內暗而外明。是寂而常照也。真知不昧。靈燄何窮。華嚴光明覺品言。如來光明過一世界。十世界。乃至不可說世界。皆是自己心光覺照。一切不從外得。故曰。我見燈明佛。本光瑞如此。

●二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◎三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可

思議功德。一切諸佛所護念經。

◎三西方三 初列名顯廣。二現相表真。三

發言勸信。

◎初列名顯廣

經舍利弗。西方世界。有無量壽佛。無量

相佛。無量幢佛。大光佛。大明佛。寶

相佛。淨光佛。如是等恒河沙數諸佛。

疏無量壽。因與本佛同名。古有二說。亦俱有理。

鈔二說者。靈芝謂諸佛同名甚多。決非法藏所成之佛。以是本佛不應自讚故。慈恩謂設若自讚。理亦無妨。以導引衆生。令生勝意故。今雙取二說。謂據大本。過無邊佛刹。同名釋迦牟尼者。不可勝數。又觀音師觀音如來等。則

無量壽之名。何止一佛。百千萬億。不可窮盡。若據佛分邊事。焉得以凡常例之。將無自讚毀他。犯菩薩十重戒耶。我為法王。於法自在。縱橫予奪。權實雙彰。苟有利於衆生。亦何施而不可。天上天下。唯吾獨尊。可得云自讚否。前之一說。恐人不知諸佛數如微塵。拘執一偏故。後之一說。恐人泥於不應自讚。昧佛神用故。二說兼成。理固無礙。

疏無量相者。相好無盡故。

鈔相好者。或三十二相。或八萬四千相。或微塵相。德福無量。相亦無量也。昔誌公現十一面觀音相。僧繇不能舉筆。況佛相乎。

疏無量幢者。功德高顯。喻之如幢。極其高顯。名無量也。又無量者。廣多義。

鈔幢者。旛屬。又云旗屬。刊定記。幢有七義。約之成五。一。高顯義。喻佛位極尊故。二。

建立義。喻佛悲智。建立衆生。及菩提故。二。
歸向義。喻佛為衆生所宗仰故。四。摧殄義。
降伏一切諸魔軍故。五。滅怖義。如帝釋告諸
天衆。汝與脩羅戰時。設有恐怖。當念我七寶
幢。其怖即滅。喻佛得無所畏。衆生念佛。即
離恐怖故。今唯取高顯一義。攝餘義也。廣多
者。其幢多而無量。如經言。幢旛寶蓋。徧滿
虛空。佛豎無量妙義。指示衆生。亦復如是。

疏大光者。光輝廣被故。

鈔光指化他之用。諸天人亦有身光。不假日月。二乘小果。因地菩薩。皆有光明。比佛為小。佛光暎蔽一切。故云大也。

疏大明者。謂佛以大智。破諸惑盡故。

鈔破諸惑盡者。一切智。破見思惑盡。道種智。破塵沙惑盡。一切種智。破無明惑盡。杲日當空。無所不照。云大明也。雖前似覺他。此似

自覺。各舉一德。義實互具。如上總說中辯。

疏寶相者。相好殊特。如寶尊貴故。

鈔相好如寶者。佛有無量相。姑舉一二。目相。如經言。八萬四千清淨寶目。毫相。如經言。瑠璃筒。胸相。如經言。紫磨金。肉髻相。如經言。甄叔迦。皆所謂寶相也。

疏淨光者。佛德清淨。發光明故。又其光清淨。名淨光故。

鈔清淨發光者。有染之智。不發妙光。佛德至淨。出大光明。譬如鏡體清淨。能鑑形故。其光清淨者。譬如野燒。亦有光明。比之日月。不名淨故。

疏稱理。則自性清淨不可盡。是西方恒沙佛義。

鈔西方義見前解。良以真如自體。湛若虛空。絕點純清。曾何涯際。纖塵乍起。佛滅多時。心

垢頓除。古佛隨現。

◎二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◎三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◎四北方三初列名顯廣。二現相表真。三

發言勸信。

◎初列名顯廣

經舍利弗。北方世界。有燄肩佛。最勝音
佛。難沮佛。日生佛。網明佛。如是等
恒河沙數諸佛。

疏燄肩者。解見前文。

鈔前有大字。義無優劣。

疏最勝音者。佛音極好。一切音聲。無能

及故。

鈔佛有八音。一極好音。二柔軟音。乃至八不竭音。今據極好。以釋最勝。亦可八音兼備。故名最勝。則一切天人聲聞菩薩所不能及也。

疏難沮者。佛德堅密。不可壞故。

鈔沮者。水名。佛證法身。已得金剛不壞之體。更無餘惑。煩惱橫流。莫能衝蕩。故曰難沮。昔人謂吳其沼乎。難沮者。猶言不可沼也。又

沮阻通用。止遏也。

疏日生者。佛光出現。如日初升也。兼二利說。

鈔二利者。一者自利。衆生本覺。覆在無明。如大夜中。日光不現。破惑顯智。始覺朗照。如日東生故。二者利他。華嚴二十三經云。譬如日天子。不以生盲不見故。隱而不現。不以乾闥婆城。阿脩羅手。閻浮提樹。崇巖邃谷。塵

霧煙雲等物覆障故。隱而不現。不以時節改變故。隱而不現。喻佛始成正覺。說法利生。慧光普照。如日東生故。

疏網明者。智如寶網。徧照眾生故。

鈔網者。即梵網千珠。千珠交映。光明洞徹。如佛智徧覆眾生。無所不照故。又種種法門。互相融徹。覺羣迷故。

疏稱理。則自性含攝不可盡。是北方恒沙

佛義。

鈔北方為冬。冬主藏。萬物之所成終。而所成始也。今則百千法門。同歸方寸。無邊德用。總在心源。覓之則無相無形。出之則無窮無盡。本來具足。不假他求。是故衆生心。即名如來藏。

●二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千

世界。

◎三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◎五下方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

◎初列名顯廣

經舍利弗。下方世界。有師子佛。名聞佛。

名光佛。達摩佛。法幢佛。持法佛。如是等恒河沙數諸佛。

疏師子者。如師子伏羣獸故。

鈔師子二義。一者師子衆獸中王。遊行無畏。如佛凡聖獨尊。出入三界。自在無礙故。二者師子一吼。百獸畏懼。如佛說法。天魔外道皆信服故。又無五種怖。具四無畏。皆師子義。

疏名聞者。釋義同前。

鈔前名聞光。今無光字。名聞者德。光者喻。雖無其喻。不異其德。

疏名光者。名如日光。無所不被。亦可並稱。以名顯光熾故。

鈔如光義同上。名顯者。如阿彌陀佛。名稱普聞。十方三世。無不瞻念故。光熾者。如阿彌陀佛。光明普照。十方三世。無所障礙故。

疏達摩者。此云法。亦兼二利。

鈔法者。軌持義。以法軌持己德。成己法身。以法軌持他身。令諸衆生皆證法身故。

疏法幢者。法如幢故。

鈔法如幢者。佛法高顯。人天仰之為宗。邪外望之而伏。詳如前文無量幢義。

疏持法者。二義。一者執中名持。二者執守名持。

鈔執中者。不墮有邊。不墮無邊。善持中道妙法

故。執守者。持此妙法。流通三世。使不斷絕。故。

疏稱理。則自性測之彌深不可盡。是下方恒沙佛義。

鈔文殊取鉢。遙垂右手過下方四十二恒河沙世界。今謂更過下方不可說恒河沙世界。求於自性。譬如持竿探海。欲窮其底。終不可得。

●二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

●三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

●六上方三 初列名顯廣。二現相表真。三發言勸信。

●初列名顯廣

經舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。
香上佛。香光佛。大燄肩佛。雜色寶華
嚴身佛。娑羅樹王佛。寶華德佛。見一
切義佛。如須彌山佛。如是等恒河沙數
諸佛。

疏梵音者。佛音清淨。無雜染故。

鈔無雜染者。餘乘說法。是為雜染而不清淨。今
佛唯以一乘法。化導諸羣生。所謂純一不雜。

具足清白梵行之相。故名梵音。

疏宿王者。一云月為宿王。一云即宿中王。如北辰故。二義皆得。

鈔月為宿王。所謂萬點星光。不如孤月。月非星類。喻佛為大覺。覺非迷類。勝一切故。即宿中王者。論語云。譬如北辰。居其所而衆星拱之。言北辰宿類。而出乎其類。喻佛即衆生出乎衆生。以生所歸依故。皆得者。一以星月

對顯稱王。一就星中獨勝稱王。今言佛在異類。異類中王。佛在同類。同類中王。故皆得也。

疏香上者。佛聖中聖。如香中香。最上無比故。

鈔香中香者。如栴檀香。云此香六銖。價值三千大千世界。又云。此香一焚。四十里外無不聞者。是香之最上者也。佛證五分法身之香。其

香普熏無量世界。一切人天脩羅外道一乘之香。無能及者。故曰香上。

疏香光者。其香發光。如斷智二德故。

鈔斷德者。香能辟惡。有滅穢義。諸惡淨盡。名之為香。智德者。光能破暗。有智慧義。靈明廣照。名之為光。又常香止被鼻根。香中發光。兼被眼根。喻聲聞止能滅惡。有體無用。佛滅諸惡。能具諸善。具足斷智。如香光也。

疏大燄肩者。釋義同前。

鈔燄肩之名屢出。正繇佛同名號。無量無邊故。

疏雜色寶華嚴身者。萬行因華。莊嚴法身故。

鈔萬行莊嚴者。雖證法身。若無萬行。名素法身。佛稱一切種智。故須四等六度。種種行門。無不備集。積功累德。助顯法身。如萬種寶華莊嚴色身也。以法身本具恒沙性德故。

疏娑羅樹王者。娑羅。此云堅固。亦云最勝。德不變易。三界獨尊。如樹王故。

鈔堅固者。此樹歲寒不彫。斧斤不損。有堅固義。如佛證法身。惑不能搖。境不能動故。最勝者。此樹高大。一切林木無能及者。如佛超三界。衆聖中尊故。具斯二德。名樹王也。

疏寶華德者。佛德如寶華故。

鈔前云嚴身。嚴有因義。今但言華。以華喻德。

佛之萬德。貴重華美。如寶華也。一云常樂我淨。佛之四德。常如寶華無彫落故。樂如寶華悅人意故。我如寶華無待外故。淨如寶華體瑩潔故。富有萬德。貴重華美。可例知矣。

疏見一切義者。諸法之義。無不知故。

鈔一切者。世出世間。諸法無量。則義無量。有知近義。不知遠義者。有知偏義。不知圓義者。有知總義。不知別義者。有知實義。不知權義

者。佛無不見。如悉達太子。名一切義成。即此意也。

疏如須彌山者。須彌為眾山之王。佛德超絕。如須彌故。

鈔前言須彌相。故指相好。今無相字。專就德言。合萬德而交羅。如須彌以寶成稱妙。中天下而獨立。如須彌以最上稱高。須彌王於眾山。如來王於三界。其義一也。

疏稱理。則自性仰之彌高不可盡。是上方恒沙佛義。

鈔顏淵歎道。曰。仰之彌高。今借用之。言靈心卓越。體絕攀緣。仰之彌勤。高之益甚。昔淨名過上方四十二恒河沙世界。而取香飯。今謂更過上方不可說恒河沙世界。求於自性。譬如接竹點天。欲至其巔。終不可得。

●二現相表真

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

●三發言勸信

經說誠實言。汝等眾生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

疏以上六方佛讚。亦是阿彌陀佛本願力故。

鈔本願者。大本法藏願云。我作佛時。名聞十方無央數世界。諸佛各於大眾之中。稱我功德。

及與國土等。故今成佛。如其所願。

疏有執楞嚴。謂觀音耳根。此方教體。勢至念佛。不與圓通。云何今日普教念佛。以此為疑者。正繇不達六方佛讚故。

鈔疑者謂念佛法門。既不逗此方之機。又不入圓通之選。既居此方。何必念佛。今觀六方諸佛皆讚此經。則知耳根者。偏逗此方之機。念佛則普逗十方世界之機也。大本云。十方衆生。

稱我名號。必生我國。是也。耳根者。偏逗人類之機。念佛則普逗六道衆生之機也。大本云。地獄鬼畜生。亦生我刹中。是也。然則耳根不攝念佛。念佛能攝耳根。是故耳根者。此方釋迦如來所讚。念佛者。十方恒沙如來所讚。今從多讚故也。且今普天之下。緇素男女。自然念佛。如前文所明逗機之廣。又何疑哉。試設一喻。如此國中。有百千邑。於中士子分

習五經。或有一邑。士多習詩。或有一邑。士多習禮。所稱多習。據本邑故。如其參會諸經。通較合國。則習之最。莫尚於易。今此耳根。如詩禮故。今此念佛。如周易故。

疏問。既六方諸佛。共讚西方。云何六祖不隨佛讚。反似斥無。其故安在。答。此有四意。一為門不同故。二似毀實讚故。三不為初機故。四記錄有訛故。

鈔六祖壇經云。東方人造惡。念佛求生西方。西方人造惡。念佛求生何國。又云。愚人願東願西。後人執此。遂疑六祖說無西方。故為此辯。初為門不同者。復有二義。一者且據理事二門。六祖所說。是以理奪事門。若以事奪理門。則佛事門中。不捨一法。安得撥無淨土。二者晉宋而下。競以禪觀相高。直指單傳之意。幾於晦塞。於時達摩始唱。諸祖繼興。惟欲大明。

此道。而此道無佛無衆生。今西方者。正開示衆生趣向佛故。此道舉心即錯。動念即乖。今西方者。正教人起心念佛故。此道心境俱寂。今西方者。正以佛國為境。發心求生故。是雖理無二致。而門庭施設不同。隨時逐機。法自應爾。假使纔弘直指。復讚西方。則直指之意。終無繇明矣。故六祖與淨土諸師。易地則皆然也。一似毀實讚者。六祖東西之說。祇是勸人

要須實心為善。空願無益。何曾說無西方。喻如孔子生於東魯。今有人言。齊人造惡。慕孔子求居魯邦。魯人造惡。慕孔子求居何國。蓋謂為善是真學仲尼。何曾說無東魯。六祖此言。正經中必以多善根。得生彼國之謂也。惡得云毀。三不為初機者。六祖自云。吾戒定慧接最上乘人。今初心下凡。以秋毫世智。藐視西方。妄談般若。非徒無益。而又害之。故壇

經者。慎勿示之初機。苟投非器。便落狂魔。誠可歎惜。四記錄有訛者。壇經又言。西方去此十萬八千里。是錯以五天竺等為極樂也。五天震旦。同為娑婆穢土。何須分別。願東願西。而極樂自去此娑婆十萬億土。蓋壇經皆學人記錄。寧保無訛。不然。則借此之西域。以喻彼之西方耳。古謂盡信書。不如無書者。此也。況西方千佛所讚。今乃疑千佛之言。信一祖之

語。佛尚不足信。況於祖乎。明智者。當為世人決疑起信。在在處處。弘讚流通。即是代諸佛出廣長舌。即是報佛深恩。如其違背聖言。故為魔說。其為罪也。何可言盡。今以喻明。於此有人。日出萬言。以謗萬佛。積滿千歲。是人罪業。無量無邊。而復有人出一惡言。撥無淨土。阻人念佛。是人罪業。過於前人百千萬倍。乃至無算。何以故。微塵諸佛。讚歎西

方。惟欲人人成佛。汝獨生謗。即是徧謗微塵如來。陷害衆生。常沈苦海。不得成佛。故罪如是。其慎辭哉。

疏稱理。則自性徧照。是六方佛讚義。

鈔靈光獨耀。迴絕中邊。真照無私。何分彼此。故得一多無礙。主伴交成。無礙。則千差雖隔而非殊。交成。則萬法不期而自會。然則六方不離於咫尺。諸佛悉現於毫端。今者此經。當

在何處。

●二釋經應讚二 初徵名。二釋義。

●初徵名

經舍利弗。於汝意云何。何故名為一切諸佛所護念經。

疏名必有義。彰闡其義。方克奉行。無所疑故。

鈔題十六字。但徵下之八字者。以不可思議。釋

迦所讚。其義已明。他方佛讚。增此八字。故徵其義。云何佛護。云何佛念。以前教當信是經。今謂義明。然後信固也。

●二釋義三 初聞持。二利益。三勉信。

●初聞持

經舍利弗。若有善男子善女人。聞是經受持者。及聞諸佛名者。

疏聞是經者。牒上依正信願。持名往生等。

聞受持。即前三慧三資糧故。

鈔聞即聞慧。受即思慧。持即修慧。聞即信義。受即願義。持即行義。詳見前釋。

疏聞諸佛名。牒上六方諸佛名也。聞經受持。聞佛名者。亦應受持故。

鈔問。此經聞阿彌陀佛名號為往生因。何兼諸佛。答。彌陀功德。為恒沙諸佛之所共讚。則聞諸佛名。知諸佛讚。信受此經。倍復親切。

故雙舉也。華嚴第六回向云。復於佛所。得聞佛名。轉更值遇無數諸佛。即聞此經。又聞諸佛名之意也。

疏大本云。多有菩薩。欲聞此經。而不得聞。又經云。寧於地獄得聞佛名。則知聞此經。聞諸佛名。大非易事。

鈔菩薩欲聞而不得。則一乘凡夫可知矣。大本偈云。若不往昔修福慧。於此正法不能聞。已曾

欽奉諸如來。故有因緣聞此義。地獄聞佛者。華嚴偈云。寧受地獄苦。得聞諸佛名。不願生天中。而不聞佛名。故知此經。及與佛名。不易聞也。今得聞之。可弗信受。

疏稱理。則自性自軌。是聞此經義。自性自覺。是聞諸佛名義。

鈔自軌自持。則尊者不說。我乃無聞。是真般若。自覺自照。則無名無字。無體無相。是名如來。

斯則世間難信之妙法。不聞而歷歷分明。恒沙諸佛之洪名。絕聽而轟轟在耳。可謂所未聞經。信之不疑。承事諸佛。無空過者。

●二利益

經是諸善男子善女人。皆為一切諸佛之所護念。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。

疏諸佛護念。故得不退菩提。不退義見前

釋。

鈔上徵云何護念。今出其繇。謂持經及佛名者。諸佛護之念之。令不退也。又唐譯必為十方十殞伽沙諸佛之所攝受。則非惟不止六方。亦不止一恒沙而已。

疏阿者。此云無。耨多羅。此云上。三藐。此云正等。三菩提。此云正覺。言無上正等正覺也。

鈔究竟極果。對下而言。名之無上。正觀真諦。對邪而言。名之曰正。等觀俗諦。對偏而言。名之曰等。亦名曰徧。覺者。靈明自心。正覺者。兼上正等二義。言此覺者。是無上正等之正覺也。良以蠢動含靈。皆有佛性。則菩提者。佛與衆生本來無二。無明所覆。遂成迷妄。是則邪覺。不名為正。聲聞辟支。止破見思。雖得菩提。其道未中。是則偏覺。不名為等。一

切菩薩。已盡塵沙。未盡無明。雖得正等菩提。
佛地猶遠。不名無上。惟佛一人。妄盡覺滿。
如望夜月。更無有覺過於此者。名無上正等覺
也。今但持佛名。蒙佛護念。於如是覺。即不
退轉。言直至道場。終不再墮。中止化城。
決定成佛也。大本法藏願云。聞我名已。於阿
耨多羅三藐三菩提。有退轉者。不取正覺。又
云。繇於此法。不聽聞故。有一億菩薩退轉於

阿耨多羅三藐三菩提。

疏前云。阿鞞跋致。正此不退菩提義也。而生前生後。意稍差別。

鈔阿鞞跋致。云不退者。正言於無上菩提不退轉耳。然前云。生彼國者。皆得不退。此言聞經聞佛。皆得不退。則不待往生彼國。而未生以前。即已成就菩提善根。不可破壞。況復生彼。而有退轉。復有二義。一者。見生不退。如上

所明。二者。縱其少壽多障。不克往生。而乘此自執持力。佛護念力。必於來生菩提善根。亦不喪失。畢竟得生彼佛國土。如昔人謂今生既下此等般若種子。縱未明了。纔出頭來管取於般若中現成受用。正此謂也。

疏稱理。則自性常覺。是不退菩提義。

鈔靈靈獨照。了了常知。不減不增。無得無失。菩提即我。我即菩提。尚無有進。云何有退。

●三勉信三 初因聞信受。二隨願得生。三總結信願。

●初因聞信受

經是故舍利弗。汝等皆當信受我語。及諸佛所說。

疏皆當信受。是為第三重勸。有判此處即屬流通。今仍屬正宗。以承上文。正勉信受。令往生故。前文二皆勸願。今復

勸信。

鈔第三勸者。上言聞是說者。止是持名得生。未委退與不退。今言不但得生。必於無上菩提永不退轉。如是則願當益切。故云三勸。未屬流通者。以信願往生。是一經要領。下文重重勸信勸願。判屬正宗。於義為當。汝等者。正指身子。以及現前大眾。兼未來一切諸衆生等。良以一佛親宣。即當諦信。諸佛同讚。更復何

疑。信行願三。不可一缺。故前文勸願。今復勸信。復勸者。前六方中已勸當信是經。今復明言當信我語。良以不願。繇於不信。不信。則起行無繇。故佛於此經。重重勸信。如大本言。不信佛語者。乃惡道中來。餘殃未盡。愚癡不信。未當解脫。又法藏願云。至心信樂。欲生我刹。十念必生。惟除五逆誹謗正法。謗正法者。不信之謂也。又文殊般若經。如前所

引。末亦云。惟除不信。又華嚴謂信為道元功
德母。而復累言不置。豈徒然哉。清涼大師云。
高齊大行和尚。宗崇念佛。以四字教詔。謂信
憶二字。不離於心。稱敬二字。不離於口。往
生淨土。要須有信。千信即千生。萬信即萬生。
信佛名字。諸佛即救。諸佛即護。心常憶佛。
口常稱佛。身常敬佛。始名深信。任意早晚。
終無再住閻浮之法。此策發信心。最為切要。

也。

疏信者。不疑之謂。受者。信已而領納不
忘之謂。信而不受。猶弗信也。

鈔信而不受。譬如有人。餽以異寶。雖知是寶。
深信無疑。然拒之不納。信亦何益。故曰猶弗
信也。

疏又信即心淨。如唯識說。

鈔成唯識論云。信者。謂於實德能。深忍樂欲。

心淨為性。何言心淨。以心勝故。如水清珠。能清濁水。又諸染法。各自有相。唯有不信。自相渾濁。復能渾濁餘心心所。如極穢物。自穢穢他。信正翻彼。故淨為相。今修淨土。主乎心淨。信為急務。明亦甚矣。

疏稱理。則自性本來是佛。是信受義。

鈔華嚴十信。全以果佛為自信心。良繇佛即是心。故衆生心中。念念常有佛成正覺。作如是

信。祇園妙旨。千佛玄談。一時受畢。

●二隨願得生

經舍利弗。若有人已發願。今發願。當發願。欲生阿彌陀佛國者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。於彼國土。若已生。若今生。若當生。

疏上言信受。今言信已生願也。已願。今願。當願。過現未三時也。舉三時者。

明有願者。無一不生也。

鈔已願已生。則今佛說經之前。已有人求生彼國而得生故。今願今生。則佛正住世時也。當願當生。則聞經已後。至於今日。後之後也。先言不退菩提。後云往生者。明發願者。見世之中已順覺路。況既得往生乎。無一不生者。見往生者甚多無量也。問。生者既多無量。今何偶一見之。答。十方世界。衆如微塵。其往生

者何限。子見娑婆。不見塵刹故。又問。生者既多無量。彼土何以容之。答。滄溟納百川而不溢。明鏡含萬象而有餘。況淨土乎。即心是土。即土是心。以心歸心。何弗容也。

疏稱理。則自性非去來今。是已生今生當生義。

鈔萬年一念。何古非今。一念萬年。何今不古。則念念遊行樂國。時時禮觀慈尊。誰非往生

者。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。既無其心。誰是往生者。無生而生。是名已生今生當生。

◎三總結信願

經是故舍利弗。諸善男子善女人。若有信者。應當發願。生彼國土。

疏上言有願必生。則因果歷然。祇恐不信。與信而不願耳。故總結信願。言不信則

已。若有信者。應當願往。是為第四重勸。

鈔第四勸者。從初而再。皆明發願求生。至於三中。復明願從信起。如上三重。止是勸說應當發願。未顯發願功德。今言過未現在。但有願者。無一不生。方知願力。如是廣大。焉可不信。焉可不願。故云四勸。故云總結。智者云。火車相現。尚得往生。戒定熏修。功不唐捐矣。

信之至也。永明云。劫石可磨。我願無易矣。
願之至也。

疏稱理。則自性如智冥契。是信願雙成義。

鈔純然真實而不虛者。自性如也。是之謂信。熾
然出生而無盡者。自性智也。是之謂願。如冥
乎智。智契乎如。智外無如。如外無智。文殊
信首。具足一心。普賢願王。不離當念。

◎四互彰難事令切感發三 初已讚諸佛。二

諸佛讚已。三總結難事。

◎初已讚諸佛

經舍利弗。如我今者。稱讚諸佛不可思議功德。

疏唐譯但云。如我今者。稱揚讚歎無量壽佛。此言稱讚諸佛。古崖云。以彌陀諸佛。同一法身故。

鈔同一法身者。如華嚴頌云。十方諸如來。同共

一法身。一身一智慧。力無畏亦然。則彌陀即諸佛。諸佛即彌陀。故不曰彌陀而曰諸佛。蓋該彌陀在諸佛中。下言諸佛。亦彌陀與諸佛同讚釋迦也。

疏唐譯以彌陀該諸佛。今經以諸佛該彌陀。若二說兼具。於文更順。而義亦足。

鈔具二說者。應云如我今者稱讚阿彌陀佛。及與諸佛不可思議功德。則經文既順。而同一法身

之義。亦在其中。文義雙美。當知什師本有此意。文省便故。奘師後譯。特為單舉者。欲人於一經善會其意。而不泥其文也。又諸佛彌陀相即。是亦不可思議。

◎二諸佛讚已二 初得道難。二說法難。

◎初得道難

經彼諸佛等。亦稱讚我不可思議功德。而作是言。釋迦牟尼佛。能為甚難希有之

事。能於娑婆國土。五濁惡世。劫濁。見濁。煩惱濁。眾生濁。命濁中。得阿耨多羅三藐三菩提。

疏佛佛互讚。表此淨土法門。決應信受故。

鈔佛佛互讚者。以此念佛求生淨土。縱一佛獨讚。已當信受不疑。而今不但釋迦讚於祇園。諸佛讚於六方。又此佛彼佛遞互讚歎。豈非超生脫死。最要法門。是以再四叮嚀。多方誨誘。

恩踰慈母。仁過旻天。粉骨碎身。難足為報。

疏彼諸佛等。即彌陀與六方諸佛也。釋迦

此云能仁。牟尼此云寂默。

鈔能仁寂默。自有二義。一者對待說。則能者善

權方便。曲就機宜。仁者至德洪恩。普霑萬類。

是大悲利物也。寂則澄然不動。頓息萬緣。默

則漠爾忘言。永離戲論。是大智冥理也。二者

圓融說。以悲即智故。終日度生。無生可度。

動一靜也。以智即悲故。不起一念。常度衆生。
靜一動也。故知偏舉二字。乃至一言。佛之全
德。攝無不盡。

疏甚難希有。總下二難。具此二難。故言
功德不思議也。

鈔言二難者。於五濁得菩提。是為一難。又於五
濁說此淨土法門。是為二難。并此二種。是為
最上難行之事。惟佛行之。希有罕見之事。唯

佛有之。又難行能行。猶未希有。甚難行者而能行之。此誠駕古軼今。超賢越聖。天上天下。卓然獨擅。而無與等埒者也。故云希有。

疏娑婆此云堪忍。一云忍界。即釋迦世尊所主大千世界也。五濁者。以五事交擾。渾濁真性。故名惡世。無五濁者。名善世也。

鈔堪忍者。以此中衆生。堪能忍受二毒煩惱。輪

迴生死。不厭離故。忍界者。如來於中獨證自
誓三昧故。又劫初梵王名忍故。五濁交擾者。
性本淵澄。繇劫等五。起諸塵滓。如楞嚴云。
譬之清水。投以沙土。土失留礙。水亡清潔。
汨然渾濁故。世者。遷流不已之謂。則此世之
前。此世之後。當有無五濁之善世。今云惡世。
據釋迦見世言也。

疏劫者。梵語。具云劫波。此云時分。劫

濁者。無別體。以有四濁得名。眾濁交湊。即其相也。

鈔劫濁者。一大劫中。成住壞空二十小劫。輾轉增減。人壽增至八萬歲時。增之極也。乃百年減一。減至二萬。即入劫濁。無別體者。繇下四濁。當此劫中。因以得名。此之劫分。眾濁交湊。昏亂駁雜。故云濁也。反顯極樂國中。阿彌陀佛見在說法。清淨之時。非劫濁故。今

曰我等。何為安處劫濁之世。而不求生彼國乎。下四倣此。故智者云。他方淨土無三毒等。則名五清。正此意也。

疏見濁者。五利使為體。開之則六十二等。諸見熾盛。即其相也。

鈔五利使者。一身見。謂執我我所。而起我身之見。一邊見。謂執斷執常。失乎中道。而起邊傍之見。三戒取。謂非因計因。修諸苦行。而

起取著我能持戒之見。四見取。執麤為勝。擔麻棄金。而起自負所見之見。五邪見。謂撥無因果。墮豁達空。而起邪外不正之見。此五者。能令衆生趨入生死。故名為使。而幾微迅疾。為害非細。對五鈍言。故名利使。開之則六十二者。以斷常二見為本。而色等五陰。各具四句。三世迭之。則成六十。加本斷常。成六十二。此之諸見。猶如羅網。猶如稠林。纏縛屈

曲。不可出離。渾亂真性。故云濁也。反顯極樂國中。人具正見。非見濁故。

疏煩惱濁者。五鈍使為體。廣之乃至為十。為百八。為八萬四千。及恒河沙等。三災感召。即其相也。

鈔五鈍使者。一貪。謂遇順情境。起於愛著。不能捨離故。一瞋。謂遇違情境。起於恚恨。不能容忍故。二癡。謂於非違非順境。起於愚暗。

不能覺察故。四慢。謂於一切衆生。起驕傲心。上陵下忽。不能恭遜故。五疑。謂於諸善法。起猜貳心。欲進欲退。不能決定故。此五者。亦能使人趨入生死。故名曰使。較前稍為重滯。故名鈍使。廣之者。謂合五利。為十煩惱。又分之為九十八。加十纏。成百八煩惱。又細推之。則八萬四千。乃至恒沙。多多無量。勞煩我心。不得安隱。熱惱我心。不得清涼。又

喧煩之法。逼亂心神。使真明不朗。故名煩惱。
三災感召者。貪感饑饉。瞋感刀兵。癡感疾疫。
乃至水火風之大難。皆以類從。故名濁也。反
顯極樂國中。人悉智慧。非煩惱濁故。

疏眾生濁者。一云阿含三義為體。又云攬
五陰見慢果報為體。惡名穢稱。即其相
也。

鈔三義者。阿含經云。一者。劫初光音下生。二

者。攬衆陰而生。二者。處處受生。故云衆生。五陰。即色受等。見者。橫計主宰為見我。慢者。俱生主宰為慢我。果報者。前所作因。今受果報。亦上受生義也。惡名穢稱者。生佛相對。衆生之名。下劣鄙陋。輪迴六道。備受諸苦。故云濁也。反顯極樂國中。諸上善人。同會一處。非衆生濁故。

疏命濁者。以色心連持為體。催年減壽。

即其相也。

鈔連持者。依業所引第八識種。外色內心。互相連屬。即息煖識三。相持不散。是為命根。一不連持。命根即斷。故以為體。催年減壽者。當此減劫。不滿百年。而復泡沫風燈。剎那不住。尤為短促。故云濁也。反顯極樂國中。人民壽命。同佛無量。非命濁故。

疏此之五濁。且據果言。若楞嚴所云。或

配三細六麤。或配五陰。義亦不異。

鈔配三細等者。以劫濁配業相。謂無明初起。性

遂渾濁故。次以見濁配轉相。現相。次以煩惱
濁配智。相續。執取。計名字相。次以衆生濁
配起業相。次以命濁配業繫苦相。配五陰者。
以劫濁配色陰。謂空見不分。妄見空而兩無其
實。性為渾濁故。次以見濁配受陰。次以煩惱
濁配想陰。次以衆生濁配行陰。次以命濁配識

陰。言不異者。前一說。心無初相。則超劫濁。乃至無業繫苦。則超命濁。是斷無明等。名五濁得菩提也。後一說。色陰破。則超劫濁。乃至識陰破。則超命濁。是破五陰等。名五濁得菩提也。為說少殊。而義則大同也。

疏觀經云。濁惡不善。五苦所逼。今不言五苦者。文省也。

鈔五苦者。疏云。五道之苦。或五痛五燒五惡等。

詳具大本。茲不繁錄。以濁必有苦。舉濁該苦。故曰文省。

疏此五濁處。能自立者。亦已鮮矣。得成正覺。寧不難乎。是為第一重難事。明白利功德不可思議。

鈔自立者。五濁惡世。人生其中。外則時勢之所逼惱。內則惑障之所縈纏。況乎身屬四生。命存呼吸。是以欲潔偏汙。求升反墜。能於此中。

分別善惡。持戒修福。自立於人天之位者。鮮矣。能於此中。深懼無常。修四諦十二因緣。自立於聲聞緣覺之位者。抑又鮮矣。乃於此中。永斷無明。高超三界。而得於無上正等菩提。是則同居火宅。獨馭寶車。共溺愛河。卓登彼岸。豈非忍人所不能忍。行人所不能行。此之謂難。此之謂自利功德不可思議也。

疏稱理。則自性始覺冥乎本覺。是我讚諸

佛義。本覺冥乎始覺。是諸佛讚我義。
自性寂而常照。照而常寂。是釋迦牟尼
義。自性染而不染。不染而染。是五濁
菩提義。

鈔因該果海。果徹因源。則始本不二。用不離體。
體不離用。則寂照同時。不染而染。難可了知。
是菩提沈埋五濁。染而不染。難可了知。是五
濁獨露菩提。故知此佛彼佛。同歸寂照之自

心。煩惱菩提。不出悟迷之一念。本師即我。我即菩提。及得菩提。實無所得。

●二說法難

經為諸眾生。說是一切世間難信之法。

疏前是人中難事。今是難事中之難事也。

良繇淨土法門。一切世間之所難信。佛於惡世得道。復於惡世說此法。以度眾生。又難中難也。是為第二重難事。明

利他功德不可思議。

鈔言難信者。略舉有十。今居穢土。習久心安。

乍聞彼國清淨莊嚴。疑無此事。難信一也。縱
信彼國。又疑十方佛刹。皆可往生。何必定生
極樂。難信二也。縱信當生。又疑娑婆之去極
樂。十萬億刹。云何極遠而得往彼。難信三也。
縱信不遠。又疑博地凡夫罪障深重。云何遽得
往生彼國。難信四也。縱信得生。又疑生此淨

土。必有奇妙法門。多種功行。云何但持名號。遂得往生。難信五也。縱信持名。又疑持此名號。必須多歷年劫。乃克成就。云何一日七日。便得生彼。難信六也。縱信七日得生。又疑七趣受生。不離胎卵濕化。云何彼國。悉是蓮華化生。難信七也。縱信蓮生。又疑初心入道。多涉退緣。云何一生彼國。便得不退。難信八也。縱信不退。又疑此是接引鈍機衆生。上智

利根。不必生彼。難信九也。縱信利根亦生。
又疑他經。或說有佛。或說無佛。或有淨土。
或無淨土。狐疑不決。難信十也。故難信而曰
一切世間。是不但惡道難信。而人天猶或疑
之。不但愚迷難信。而賢智猶或疑之。不特初
機難信。而久修猶或疑之。不特凡夫難信。而
二乘猶或疑之。故曰一切世間難信之法。今於
此世演說此法。是猶入裸形之國。宣示威儀。

對生盲之人。指陳黑白。此之謂難。此之謂利。他功德不可思議也。

疏又法華金剛皆云難信。與此同意。

鈔法華云。欲令衆生。皆得聞知一切世間難信之法。又云。此經難聞。信受亦難。金剛般若云。聞說此經。心即狂亂。狐疑不信。而以不驚不怖不畏為希有。不驚等即能信也。今經難信。同於一經。奚可輕也。

疏問。既云難信。則說為強聒。何以說為。答。終以佛說。有信者故。

鈔因說有信者。此之妙法。若如來曾不聞宣。則萬古永同長夜。終無有人念佛求生。故歎其難信者。見不信者之自棄。能信者之有緣。令一切衆生悲傷絕分。而欣幸得聞故。今之信淨土者。皆因佛說而發起也。雖今不信。一歷耳根。永為道種故。

疏稱理。則自性不可湊泊。是難信法義。

鈔當知自性。不可以有心求。不可以無心得。不可以語言造。不可以寂默通。離四句。絕百非。空裏栽華。波心踏月。無汝措手足處。是故靈山上德。終成敗北之愆。漢地金剛。始有滅南之想。能信是法。豈不難哉。

●三總結難事

經舍利弗。當知我於五濁惡世。行此難事。

得阿耨多羅三藐三菩提。為一切世間說此難信之法。是為甚難。

疏述諸佛語。重為申明。見此二難。古佛不虛為讚辭。今佛非濫膺美譽。實語實行。兩相符合。萬代眾生。當諦信而勿疑。感恩而無已者也。可謂反覆叮嚀。婆心大切矣。

鈔得道之難。其難有二。一謂善世得道。未足為

難。今於惡世。一謂惡世得道。而得小果。猶未為難。今得無上菩提。是以難也。說法之難。其難亦二。一謂善世說法。未足為難。今於惡世。一謂惡世說法。而說其易信者。猶未為難。今說難信之法。是以難也。略為四喻。第一喻者。譬如有人。身入大海。復乘破舟。復遇逆風。復衝巨浪。復值羅刹魚王毒龍。危在頃刻。而能於中。安隱得渡。是之謂難。不但自渡。

併渡諸人。置之彼岸。是難中難。大海。破舟。
逆風。巨浪。及羅刹等。此喻五濁。自渡。喻
得道。渡人。喻說法也。第一喻者。譬如有人。
身罹重病。復處風露。復乏飲食。復遭跌撲。
復值庸醫。誤進藥餌。危在頃刻。而能於中。
調理痊安。是之謂難。不但自療。併餘病者。
皆使平復。是難中難。第三喻者。譬如有人。
身在囹圄。復膺楚撻。復繫枷杻。復染疾疫。

復被監押。將臨誅戮。危在頃刻。而能於中。
忽然解脫。是之謂難。不但自脫。併諸罪人。
悉得免離。是難中難。第四喻者。譬如有人。
身墮井中。復遇毒蛇。復困荊棘。復淹寒水。
復值惡人。拋擲土石。危在頃刻。而能於中。
騰躍而出。是之謂難。不但自出。併餘同墮。
俱時上升。是難中難。五濁等喻。義說同上。
此之四喻。略喻釋迦一種難事。明淺易曉。使

知如來不憚劬勞。備歷艱苦。為我等故。行難中難。一至於此。聞斯難者。皆應喜悲交集。感極呼號。聲震三千大千世界。勇猛精進。思報佛恩。欲報佛恩。不越二事。一者自利。二者利人。自利者。於此惡世。力行此道。因得往生。亦云為難。利人者。於此惡世。復勸諸人。共行此道。同得往生。是則亦云難中難也。

疏

又法華極讚說經之難。亦同此意。

鈔法華極讚者。謂盡說餘經。手擲須彌。足動大千。皆未為難。能於惡世說法華經。是則為難。今經難說。亦復如是。

疏復有二義。前難反顯極樂得道為易。後難反顯極樂說法為易。

鈔得道易者。婆沙論謂念佛往生。乘佛願力。為易行道。五濁惡世。艱於修進。為難行道故。說法易者。彼國諸上善人。慧深障淺。志意調

柔。風樹鳥音。悉資解悟。非比此土。剛強難伏。故舉難顯易。正示極樂決宜求也。

疏稱理。則自性心境雙融。是行此一難義。

鈔心逐境生。心體本寂。則無所得者。名得菩提。

境隨心現。境體自空。則無法可說。是名說法。心外無境。境外無心。自覺覺他。覺行圓滿。

●三流通分二 初重舉聽眾。二明悉奉行。

●初重舉聽眾

經佛說此經已。舍利弗。及諸比丘。一切世間天人阿脩羅等。

疏法必流通。以佛說法。為普度眾生故。復列眾者。經初明眾聽法。經終明眾受法也。獨舉身子者。以當機故。不言菩薩者。攝比丘中故。阿脩羅者。此云非天。等者。等八部六道也。

鈔流通者。光明疏云。流者下澍。通者不壅。又

圭峯云。都無人傳則不流。流者不住。傳之遇障則不通。通者不塞。普度者。流通十方。以及三世。非僅為一處一時之衆生也。當機者。以難信之法。唯智能信。故始終首舉舍利弗也。攝比丘中者。菩薩雖不常隨如來。然與諸比丘同為賢聖等侶故。又菩薩真俗雙融。隨類應機。亦可世間中攝故。一切世間。所該者衆。而獨舉天人阿脩羅者。以明修此法門。善道衆

生。比之餘道。為居多故。非天者。脩羅富樂
同天。無天行故。詳有四種。茲不繁舉。前列
衆中無其名者。攝於天人及大衆故。問。脩羅
至為凶頑。何能執持聖號。答。鬼畜尚解歸依。
脩羅豈不信受。不聞世主妙嚴品。諸脩羅等。
各得解脫門乎。今處人倫。邈然無信者。良可
怪也。

疏稱理。則自性究竟圓滿。是佛說經已義。

白性周徧含容。是一切世間義。

鈔究竟。則首尾圓照。無欠無餘。周徧。則凡聖該羅。千足萬足。如是經者。未呼身子。已畢全文。又何待妙首白槌。雙林撫尺。然後名為說法竟也。是故升堂入室。大眾無增。鼓寂鐘沈。人天不減。

◎二明悉奉行

經聞佛所說。歡喜信受。作禮而去。

疏歡喜者。慶所聞故。信受者。領所聞故。作禮者。重所聞故。去者。聞已則退而修持也。亦前三資糧。及三慧也。

鈔慶所聞者。多劫飄零。正以未聞此法。今知持名往生。可謂沈疴枕席。忽遇神方。久客他鄉。乍聞家信。欣幸不勝。故云慶也。領所聞者。信之不疑。受之弗失。如奉王勅。如遵父命。故云領也。重所聞者。中心感激。五體翹勤。

如蒙至極之恩。拜謝無已。故云重也。修持者。古人進而聞道於師。退而修道於己。非如今人入耳出口也。二資糧者。如上聞而信。即信資。信而受。即願資。受而去。即行資也。三慧者。聞即聞慧。歡喜信受者。即思慧。去而修持者。即修慧也。

疏又此歡喜。亦具清淨三義。如觀疏中說。

鈔三義者。觀經疏謂一能說人清淨。一所說法清

淨。三依法得果清淨。具此三義。故歡喜。今持名往生。乃佛所說。佛是一切智人。非四人等也。則人清淨。遇如是人。寧不歡喜。持名往生。即證三昧。是圓頓教。非權法也。則法清淨。聞如是法。寧不歡喜。持名往生。即不退轉。直至成佛。非小果也。則果清淨。證如是果。寧不歡喜。

疏又此歡喜。亦通深淺。各隨所得。

鈔深淺者。如華嚴初地。名歡喜地。文中具二十歡喜。一當得十句。如所謂念諸佛故生歡喜。念諸法故生歡喜等。今聞此經者。自慶我亦當來得如阿彌陀佛。我亦當來得阿彌陀佛如是妙法也。二現得十句。所謂轉離一切世間境界故生歡喜。親近一切佛。故生歡喜等。今聞此經者。現得轉離娑婆五濁境界。現得往生淨土。親近彌陀。及諸佛也。此歡喜屬地位中。而初

行亦名歡喜。初住文中。亦云獲無邊歡喜等。故云深淺。若淺之又淺之。則隨其分量。亦得法喜之樂而已。

疏又結歸信受者。從始至終。信為根本故。

鈔始終者。首標如是。乃信順之辭。今復末言信受。則知因信生願。因願起行。從初發心。次得往生。究竟成佛。皆資信力。故云始終信為根本。

疏 大本結經。備陳眾生獲益。龍天降祥。今不言者。文省也。

鈔 大本云。佛說此經已。無量衆生。發無上正覺心。萬二千那由他人。得法眼淨。二十一億諸天人民。得阿那含果。八十萬比丘。漏盡意解。四十億菩薩。得不退轉。三千大千世界六種震動。大光普照十方國土。百千音樂。自然而作。無量妙華。芬芬而降。乃至阿迦膩吒天。皆作

種種微妙供養。又云。二十五億衆生。得不退忍。四萬億那由他衆生。於無上菩提未曾發意。今始初發。種諸善根。願生極樂世界。皆當往生。各於異方。次第成佛。同名妙音。八萬億那由他衆生。得授記法忍。

疏又大本囑累持經功德。今持此經。亦當如是。

鈔大本佛告彌勒。今此法門。付囑於汝。於大衆

中。為他開示。當令書寫執持。於此經中。生
導師想。又云。無量億諸菩薩。皆悉求此微妙
法門。勿違佛教。而棄捨之。當令汝等。淪沒
長夜。備衆危苦。是故我今為大囑累。今經不
言。皆文省故。

疏又大本及法滅經。皆言法滅之日。獨留
此經。故知此經。總持末法。如華嚴論
中說。

鈔大本云。當來之世。經道滅盡。我以慈悲。特留此經百歲。衆生得遇。無不得度。若有衆生。於此經典。書寫供養。受持讀誦。為人演說。臨命終時。佛與聖衆。現其人前。經須臾間。即生彼刹。法滅經云。爾時首楞嚴經先滅。以次諸經。悉皆滅盡。獨留無量壽經。度諸衆生。華嚴論云。正法滅時。以總持持餘尊法。為教理流轉之因。今謂諸經悉滅。此經獨存。念佛

一門。廣度羣品。則諸經已滅而不滅。即是以一存餘。流轉無盡。正總持之謂也。一切衆生。應當尊重恭敬。信受奉行。經所在處。如佛見在。問。獨留此經。此經蓋指大本。答。前不云乎。文有繁簡。義無勝劣。詳言之則大本。略言之則今經耳。非有二也。

疏稱理。則自性無惱。是歡喜信受義。自性無住。是作禮而去義。

鈔煩惱本寂。歡喜亦空。則苦土誰非樂土。來實無來。去亦何去。則往生畢竟無生。以此無生。生彼國土。非生彼土。實生乎自心也。然後無問自說。世尊免付空談。獨任當機。身子不孤重託。是真歡喜。是真信受。是名真法作禮如來。若其外極樂九蓮之土。別說唯心。捨彌陀萬德之名。另求自性。可謂當渡而問津。對燈而覓火者矣。

●三結釋呪意

經拔一切業障根本得生淨土陀羅尼。

疏釋呪意者。以呪附經。經得呪而彌顯。

以經先呪。呪得經而愈靈。交相為用。應結釋也。此呪詳見不思議神力傳。持此呪者。滅罪往生。故以拔業障生淨土為名。陀羅尼者。此云總持也。

鈔業障者。凡障有三。一煩惱障。二業障。三報

障。今言業障。則中攝前後。煩惱者業之因。報者業之果也。業必有因。業必招果。故攝一障。除障貴除其本。如根絕不生芽。芽不生。則枝葉華果。悉不生故。今此呪持之。則煩惱不起。是拔業障根本也。如傳言。日夜各持三七徧。滅五逆謗法等罪。是也。得生淨土者。輪迴娑婆。皆繇業障。業障既空。穢土種滅。隨願往生。故得生阿彌陀佛極樂國土。總持

者。總統攝持。更無遺失。即呪之別名也。傳名不思議神力者。即經名不思議功德也。持呪持名。即得往生。故同名不思議。

經宋元嘉天竺三藏求那跋陀羅譯。

疏宋者。南北朝國名。元嘉者。年號。天竺者。西域國名。求那跋陀羅。此云功德賢。

鈔宋言南北者。時方南北分王。宋王江南。謂劉

宋也。元嘉者。文帝元嘉末年也。天竺。一云身毒。有五天竺。皆西域也。跋陀博通三藏。尤專大乘。號摩訶衍。神異非一。備載傳記。恐繁不敘。一本陀下無羅字。或疑是求那跋摩。以一師同時故。未審何所譯也。

經 呪曰。

南無阿彌多婆夜^一 哆他伽多夜^二 哆地夜他^三
阿彌利都婆毗^四 阿彌利哆^五 悉耽婆毗^六 阿

彌唎哆^七 毗迦蘭帝^八 阿彌唎哆^九 毗迦蘭多^十

伽彌膩^{十一} 伽伽那^{十二} 枳多迦利^{十三} 娑婆訶^{十四}

若有善男子。善女人。能誦此呪者。阿彌陀佛。常住其頂。日夜擁護。無令怨家而得其便。現世常得安隱。臨命終時。任運往生。

疏諸本句讀稍異。今依古本。神呪不翻。不必強釋。

鈔諸本不同者。如南無阿彌多婆夜。一本作南無阿彌多婆夜多。以次句多字連屬上句。故云稍異。今不必苦究是非。但依一本。至心誦持。自成利益。又有謂南無阿彌多婆夜。此云皈命無量壽。多他伽多夜。即多他阿伽度。此云如來。哆地夜他。新譯云他的也撻。舊云怛經他。經。音迭。即地夜一合也。此云即說呪曰。自後方是密語。然神呪從古不翻。略有五意。一。

如王密旨。勿妄宣傳。但宜欽奉故。一。或一語廣含多義。如僊陀婆故。三。或此方所無。如閻浮提故。四。或順古文。如阿耨菩提故。五。或尊重。非唐言可對。如般若故。一云。亦可強翻。既謂之強。曷若已之。

疏經呪相聯。正顯密圓通義。

鈔詳陳彼國。依正莊嚴。信行願門。如經所明。是之謂顯。遵佛祕勅。但持此呪。即得往生。

是之謂密。顯者。顯此密也。密者。密此顯也。兼持則雙美畢具。單舉亦交攝不遺。故曰圓通。

疏雖云交攝。而專持名號。猶勝持呪。亦勝餘呪。亦勝一切諸餘功德。

鈔偏讚持名也。一。勝本呪者。以呪云。誦三十萬遍。則見阿彌陀佛。而持名。則一日一心。即佛現前故。又呪云。晝夜六時。各誦三七遍。

能滅五逆等罪。而持名。則至心念佛一聲。即滅八十億劫生死重罪故。二。勝餘呪者。專持名號。即大神呪。大明呪。無上呪。無等等呪。以十念便得往生。一生便得不退。威靈不測。斯名大神。餘可例知故。問。準提功德。至廣至大。如何但持佛名。而能勝彼。答。準提因地菩薩。彌陀果位如來。持準提既有神功。念彌陀寧無妙應。是故經云。持六十二億恒河沙

菩薩名號。不如一稱觀世音菩薩。其福正等。
又云。持無量無數觀世音菩薩名號。不如一稱
地藏菩薩。其福正等。況如來乎。三。亦勝諸
餘功德者。六度萬行。法門無量。而專持名號。
則種種功德。攝無不盡。以不出一心故。如前
文中廣說。願淨業弟子。專其信。不二其心。
如經云。設有一法。過於涅槃。亦所不顧。禪
宗知識。有教人但持話頭。一切不作。故知原

業餘門者。尚當改修念佛。何況原念佛人。乃變其所守。而復他尚。心懷二路。志不歸一。云何三昧。而得成就。直至無常。空無所獲。罔思己過。反起謗言。嗚呼謬哉。

疏稱理。則自性空。是拔業障義。自性有。是陀羅尼義。自性不有不空。是生淨土義。

鈔覓心了不可得。一切業障。誰為根本。即心無

所不具。一切功德。何弗總持。當總持而不立
纖塵。有是即空之有。無根本而出生萬法。空
是即有之空。即有則不空。即空則不有。不空
不有。惟是一心。不越一心。是名淨土。

佛說阿彌陀經疏鈔卷第四終