

曹魏天竺三藏康僧鎧譯
菩薩戒優婆塞彭際清重校
無錫丁福保仲祐箋註

佛說無量壽經箋註

財團法人佛陀教育基金會印贈

佛說無量壽經箋註

2

無量壽經箋註 目次

無量壽經箋註序	6
佛說無量壽經箋註	1 1
聞經時處第一	2 4
聲聞眾等第二	3 1
菩薩眾等第三	6 1
大教緣起第四	1 6 6
古佛出興第五	1 8 6
法藏因地第六	1 9 7
佛前發願第七	2 4 6

積植德行第八	3	4	2
法藏成佛第九	3	7	6
國土寶嚴第十	3	7	8
光明無量第十一	3	9	0
壽命無量第十二	4	0	1
聖眾無量第十三	4	0	5
七寶諸樹第十四	4	0	9
道場寶樹第十五	4	1	6
堂舍樓觀第十六	4	2	6
七寶浴池第十七	4	2	8
衣食自然第十八	4	4	5
無量壽經箋註 目次	3		
佛說無量壽經箋註	4		
顏貌端正第十九	4	4	7
總讚莊嚴第二十	4	5	2
花光出佛第二十一	4	5	7
三輩往生第二十二	4	5	9
十方稱嘆第二十三	4	8	9
補處菩薩第二十四	5	1	0
菩薩出供第二十五	5	1	5
無量說法第二十六	5	1	8
菩薩功德第二十七	5	2	1
勸進往生第二十八	5	5	6
五惡五善第二十九	5	8	5

重重誨勉第三十……………	619
禮佛現光第三十一……………	634
疑惑胎生第三十二……………	639
菩薩往生第三十三……………	650
獨留此經第三十四……………	656
聞經獲益第三十五……………	661

無量壽經箋註 目次

佛說無量壽經箋註

無量壽經箋註序

丁福保

無量壽經入中國·凡有十二譯本·第一後漢桓靈帝時·安息國沙門安清字世高譯·名無量壽經·第二同時·月支國沙門支婁迦讖於洛陽譯·名無量清淨平等覺經·第三三國時·吳月支國優婆塞支謙字恭明譯·名阿彌陀經·內題云·佛說諸佛阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經·第四曹魏印度沙門康僧鎧·以嘉平四年壬申於洛陽白馬寺譯·名無量壽經·第五同時·西域沙門帛延·以甘露三年戊寅於洛陽白馬寺譯·名無量清淨平等覺經·第六西晉沙門竺曇摩羅蜜·晉言法護·以永嘉二年譯名無量壽經·第七東晉西域沙門竺法力·以恭帝元熙元年己未譯·名無量壽至真等正覺經·第八同時·迦維羅衛國沙門佛陀跋陀羅·晉言覺賢·以劉宋永初二年於道場寺譯·名新無量壽經·第九劉宋涼州沙門寶雲以永初二年於道場寺譯·名新無量壽經·第十同時·罽賓國沙門曇摩羅蜜多·宋言法秀·元嘉

年中譯·名新無量壽經。第十一唐南印度菩提流志·本名達磨流支·唐言法希·於寶積經中譯出無量壽如來會。第十二宋西天沙門法賢譯·名大乘無量壽莊嚴經是也。(說見無量壽經會疏)今所存者僅迦識·支謙·僧鎧·流志·法賢五譯本而已。

而此五譯之中·文字互有詳略·名詞亦各不相襲·欲會而通之·談何容易·昔吾儒詩書異文·如曰若粵若·桑葚桑椹之類·不過同音異字·通其轉注假借·而意義曉然·今佛典乃華梵異語·通譯成文·不特無轉注假借之可求·而譯音譯義·古德又人自為政·譯音有南北方言之殊·譯義有鉤乙原文之弊·必欲據珊瑚克利多梵筴正本·以訂華譯之訛·如柴公其人者·曠千載而一遇·故吾人撫遺經而遠想前古·俯念來哲·慨然興才難之嘆矣。

既感正本清源之不可得而求也·又不可不於五譯本中·求其心之所安者·竊謂當奉曹魏時康僧譯本為宗·而以二林居士重校本為第一也·二林居士之言·有寶積本義智圓淨·而詳贍爾雅·不如康本·又刪去勸進往生以下之文·不見如來激勸之旨·故雲棲獨將康本刊行·且為第其分次·今略仍舊第·有當合者合之。

無量壽經箋註序

佛說無量壽經箋註

經中義句·間有繁複·謹參他本·重加審定·但去其繁複·不敢更有增易·其四十八願先後數目·依雲棲本增入·庶幾盡善盡美云云·蓋雲棲二林·皆為大菩薩乘願再來之人·一則現比丘相·一則現居士身·非尋常小根器人所可比擬·故其重校之無量壽經·無一字不有來歷·上可以補王氏日休大本之缺憾·下可以概魏氏源會譯本之詳密·誠法門之善本也。

第或有不以為然者·謂漢儒說經·各承師說·但有字句訓詁之異·無人敢竄亂古經·鄭玄稱好改字·特注某當作某耳·不敢遽變原文也·魏晉以來·析傳附經·如周易左氏傳者·亦未敢割裂經文也·自宋儒說經·以理為斷·理有可據·則六經亦可改·其弊遂至於橫決而不可制·王柏諸人·點竄尚書·刪削葩經·悍然欲出孔子上·劉敞考定武成·列之七經小傳·儒者視為故事·及其久而相沿成習·其於古也·不亦遠乎·漢儒說經謹嚴之家法·不幾漸滅而無遺矣乎·雲棲二林·竄改古經·得無類是·雖然·此言也·可以議儒經·而不可以律佛典·儒經為中夏舊典·原文一字不可易也·佛典乃出於譯者之吐哺·更經文人之潤色·而

後成焉。則雲棲二林之為。亦潤色焉耳已。何病哉。惟是有雲棲二林之證果則可。無雲棲二林之證果。則未可妄許學步也。故余仍謹守漢儒家法。以注佛典。

溯自民國六年。余注阿彌陀經。所以勸信也。越一年。又注觀無量壽佛經。所以觀行也。又越六年。復注此經。所以重誓願也。淨土三經之注。至此始潰於成矣。福保少習儒書。頗知注書之非易。毛萇誤以埵為螳冢。孔安國誤解菁茅。班固誤以士會范武子為二人。鄭玄誤以周時兩公孫龍為一人。顏師古誤以鳴鳩為白鷺。孔穎達誤以鷓鴣為巧婦。又誤以占書為龜策同爨。公羊穀梁誤以荊人為貶詞。杜預誤以文馬為畫馬。趙匡誤以諸侯無兩觀。郭璞誤以竊脂為盜肉。應劭誤以邱氏為出左邱明。儒書原出中土。時越悠久。猶紕繆若是。而況從重譯而來之佛典。不僅古今之遙。重以華梵之隔。其注釋之難。當更何如哉。然在拙注淨土三經中。此經之注。較前二經似為加密。又不同之處甚多。昔鄭康成箋詩注禮。後說不遷就前說。閻若璩尚書古文疏證。後說能訂正前說。得失並存。皆不曲為迴護。是亦古人著書之例。所宜取則者也。

且夫法藏因地願海之弘深。與果地之圓滿。皆在於四十八願。學者宜以四十八願為發心之標準。則大心既發。由觀境而持名。其往生淨土也必矣。至於彌陀誓願。漢吳二譯。皆作二十四願。唐譯作四十六願。宋譯作三十六願。自當據雲棲二林以康譯四十八願為定本。無俟言喻。故余注此經。又不斤斤拘守漢師成法。而竊願從雲棲二林二大菩薩遊也。

佛說無量壽經箋註

曹魏天竺三藏康僧鎧譯

菩薩戒優婆塞彭際清重校

無錫丁福保仲祐箋註

廣韻曰：「佛·符弗切。」牟子曰：「漢明帝夢神人·身有日光·飛在殿前。以問羣臣。傅毅對曰·天竺有佛。將其神也。」東宮切韻曰：「郭知玄云·胡言佛陀·漢言覺者。獨悟無上正真之道。祝尚丘云·佛無上法王。孫愔云·釋家也。又佛·覺也。自覺覺他·人名之曰佛。牟子曰·佛·號謚。猶名三皇神·五帝聖也。佛乃道德之元祖。神明之宗緒。佛言覺也。恍忽變化·分身散體·或存或亡·能小能大·能圓能方·能老能少·能隱能彰·蹈火不燒·履刃不傷·在汙不辱·在禍無殃·欲行則飛·坐則揚光·故號為佛也。佛地論曰：「佛者具一切智·一

無量壽經箋註

11

佛說無量壽經箋註

12

切種智·離煩惱障·所知障·於一切種相·自開覺·亦能開覺一切有情·如睡夢覺·如蓮花開·故名為佛。」

梵語勘文云：「婆師多·此翻說。」廣韻曰：「說·告也。」釋名曰：「說·述也。宣述人意也。」失爇反。東宮切韻曰：「郭知玄云·說·論述也·以言誘他也。釋氏曰·言敘也。麻果曰·告也·釋也。孫愔云·誥也。又論也。」

新譯花嚴經音義云：「正云弭弭陀婆耶·此云無量壽。」無量壽佛·阿彌陀佛譯名也。淨土三部經中·小經存梵名·題曰阿彌陀經。大經舉譯名·題曰無量壽經。阿彌陀·含無量光·無量壽之二義。慧遠無量壽經義疏曰：「此佛壽長。凡夫二乘不能測度知其限算。故曰無量。經者·外國名修多羅·此翻名經。聖人言說·能貫諸法·如縷貫華·故名為經。而言經者·縷能貫華·經能持縷·其用相似·故名為經。若依俗訓·經者常也。人別古今·教義常楷·故名為常。又經者是經歷義。凡是一法·經古歷今·恒有不斷·是其常義。故得名常。」

東宮切韻曰：「郭知玄云·經·典也。薛岫云·經·法也。聖王之書·可為

常法。又文籍之教曰經。又佛留教語也。漢明帝夜夢金人丈餘。會羣臣言議而說。傳毅曰：西國有胡神生。其名曰佛。不過數日。西國獻佛。白馬馱經至。是也。」翻譯名義集云：「修多羅。或修單蘭。或修妬路。西域記。名素怛覽。舊曰修多羅。訛也。或言無翻。含五義。故摭華云。義味無盡。故喻涌泉。能生妙善。故號出生。楷定邪正。故譬繩墨。能示正理。故名顯示。貫穿諸法。故曰結鬘。含此五義。故不可翻。（出雜心論）或言有翻。妙玄明有五譯。一翻經。二翻論。三翻法本。四翻線。五翻善語教。天台定云。今且據一名以為正翻。亦不使二家有怨。何者。從古及今。譯梵為漢。皆題為經。若餘翻是正。何不故作線契。若傳譯僉然。則經正。明矣。以此方周孔之教。名為五經。故以經字翻修多羅。然其眾典。雖單題經。諸論所指。皆曰契經。所謂契理契機。名契經也。摭華云。契理則合於二諦。契機則符彼三根。經者。訓常。訓法。妙玄云。天魔外道。不能改壞。名為教常。真正不雜。無能踰過。名為行常。湛然不動。決無異趣。名為理常。又訓法者。法可軌。行可軌。理可軌。」

無量壽經箋註

13

佛說無量壽經箋註

14

峻諦無量壽經會疏曰：「佛者此方教主。三界無倫。故舉通號。口音陳唱。故名為說。非弟子天仙等說。故名佛說。又說者悅也。悅暢所懷。謂出世祕懷。時至開演。豈不悅乎。梵阿彌陀。此翻無量壽。亦名無量光。異譯本名無量清淨。或存梵名。直題阿彌陀。雖所說多。言佛便周。所以用佛名為一經總題。若約七種立題。是則單人也。言經者。能詮名。亦是通名。梵修多羅。此翻為線。義翻契經。慈恩云。經者。常法攝貫也。常則百王不易。法則千代同規。攝則包括眾詮。貫則通達妙理。」

箋者。所以表明書意。記識其事也。說文：「箋。表識書也。」廣雅：「箋。云也。」博物志：「聖人制作曰經。賢者著述曰傳。鄭康成註毛詩曰箋。」儀禮士冠禮疏：「言註者。註義於經下。若水之注物。亦名為著。」毛詩序疏：「註者。著也。言為之解說。使其義著明也。」玉篇：「疏也。解也。」正韻：「訓釋也。」

案無量壽經義疏有二。一為隋淨影寺慧遠撰。一為唐嘉祥寺吉藏撰。別有無

量壽經會疏·為日本人峻諦撰。

以下凡引三疏·均但稱曰淨影疏或慧遠疏·嘉祥疏或吉藏疏·會疏·以省之。

彭際清曰：「此經先後共有五譯。一名無量清淨平等覺經·後漢婁迦讖譯。一名阿彌陀過度人道經·吳支謙譯。一名無量壽如來會·見寶積經·唐菩提流志譯。一名無量壽莊嚴經·趙宋法賢譯。今名無量壽者·曹魏康僧鎧譯。鎧外國人。以嘉平末至洛陽·譯經四部。此其一也。宋龍舒王氏日休·會通諸譯·別出一本·名大阿彌陀經。唯除寶積·彼所未見。從上諸譯·漢吳宋三本·文理未精。王氏本較為暢達·近世通行。然有可議者·如序分中遊步十方以下·廣明菩薩行願。為令行者發起大心·積集德本·究竟成佛。乃是此經開章要領。而王氏刪之。至往生上下兩輩·一刪去發菩提心。一云不發。胎生一節·刪去疑惑佛智乃至勝智。前則乖成佛之正因。後則失往生之正智。他如敘次願文·後先舛錯。皆當考正。寶積本義旨

無量壽經箋註

15

佛說無量壽經箋註

16

圓淨·而詳瞻爾雅·不如康本。又刪去勸進往生以下之文·不見如來激勸之旨。故雲棲獨將康本刊行。且為第其分次。今略仍舊第。有當合者合之。經中義句·間有繁複。謹參他本·重加審定。但去其繁複·不敢更有增易。其四十八願先後數目·依雲棲本增入。庶幾盡善盡美·不使後人少留餘憾。讀者詳之。」

會疏曰：「凡考震嶺翻傳·創東漢代·逮大宋朝·都有十二代譯。今所奉者·其第四番也。第一後漢桓靈帝代·安息國沙門安清字世高譯·名無量壽經。第二同代·月支國沙門支婁迦讖於洛陽譯·名無量清淨平等覺經。第三吳代·月支國優婆塞支謙字恭明譯·名阿彌陀經。內題云佛說諸佛阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經。第四曹魏代·印度沙門康僧鎧·以嘉平四年壬申於洛陽白馬寺譯·名無量壽經。第五同代·西域沙門帛延·以甘露三年戊寅於洛陽白馬寺譯·名無量清淨平等覺經。第六西晉代·沙門竺曇摩羅蜜·晉言法護·以永嘉二年譯·名無量壽經。第七東晉代·西域沙門竺法力·以恭帝元熙元年己未譯·名無量壽至真

等正覺經。第八同代。迦維羅衛國沙門佛陀跋陀羅。晉言覺賢。以宋永初二年於道場寺譯。名新無量壽經。第九宋代。涼州沙門寶雲。以永初二年於道場寺譯。名新無量壽經。第十同代。罽賓國沙門曇摩羅蜜多。宋言法秀。元嘉年中譯。名新無量壽經。第十一大唐代。南印度菩提流志。本名達磨流支。唐言法希。於寶積經中譯出無量壽如來會。第十二大宋代。西天沙門法賢譯。名大乘無量壽莊嚴經。以上名十二代譯。凡於一切經中傳譯盛然。無如今經。斯乃道理幽邃。利益最上故也。然於此中。今行於世。唯五本也。謂迦讖。支謙。僧鎧。流志。法賢之所譯也。若加王日休所參校大阿彌陀經。可謂六本。餘七闕本。然而文簡義豐。古今崇尚者。唯曹魏所譯。故淨土諸師同奉持之。」

曹魏天竺三藏康僧鎧譯

菩薩戒優婆塞彭際清重校

曹魏則前魏也。簡異後魏。故加帝姓。天竺。亦名身毒。印度。即佛生國名。

洞達經律論。是曰三藏。古今譯經圖記云。沙門僧鎧者。印度人也。廣學羣經。義暢幽旨。以嘉平四年壬申。於洛陽白馬寺譯郁伽長者所問經一卷。無量壽經二卷。譯。易也。轉梵成華。言語雖殊。佛旨是一也。見會疏。

菩薩戒。大乘菩薩僧之戒律也。總名三聚淨戒。但為菩薩利他攝諸善法饒益眾生為菩薩戒。即三聚中之攝善法戒。饒益有情戒也。

優婆塞亦稱伊蒲塞。新稱鄔波索迦。優波娑迦。優婆娑柯。鄔波塞迦。鄔波素迦等。譯曰清信士。近事男。善宿男等。親近奉事三寶之義。總稱受五戒之男子。四眾之一。七眾之一。玄應音義二十一曰：「鄔波索迦。或言優波娑迦。近侍也。言優婆塞者。訛也。此云近善男。亦云近宿男。謂近三寶而住宿也。或言清信士。善宿男者。義譯也。」同二十三曰：「鄔波索迦。亦云優婆娑柯。受三歸住五戒者。優婆。此云受。娑柯。此云男。」希麟音義五曰：「烏波塞迦。舊云優婆塞。新云鄔波索迦。鄔波。此云近。迦。此云事。索即男聲也。即近事男也。謂親近承事三寶者故云。」業疏二下曰：「正音云鄔波塞迦。唐翻善宿也。」

故成論云。此人善能離破戒宿。古錄以為清信士者。清是離過之名。信為入道之本。士即男子通稱。」涅槃經八曰：「歸依於佛者。真名優婆塞。」

彭際清傳曰：「二林居士姓彭。諱紹升。長洲人。字允初。號尺木。別號知歸子。法名際清。居士因劉遺民高忠憲二公。往來修學之地。皆名東林。故題其居曰二林。高祖諱瓏。順治十六年進士。授長甯知縣。有惠政。晚年得高顧二子書。一以至敬為宗。曾祖諱定求。師事湯文正公。康熙十二年舉人。十五年會試及廷對皆第一。官至侍講。平生扶植善類。獎勵名節。祖諱正乾。需次州同知。父諱啟豐。會試廷對皆第一。官至兵部尚書。居父母喪。日跪幕前。誦金剛經。清苦力學。為一代名臣。居士八齡。躋於戶闕。損一目。幼承家學。年十八。舉乾隆己丑進士。雖生長世家。而生性純厚。謹繩尺。初慕洛陽賈生之為人。思有所建白。樹功名。後讀先儒書。遂一志於儒言儒行。尤喜陸王之學。其解大學格物。訓格為度量。本之倉頡篇。宋以後儒者。自撰訓詁。豈知此哉。其讀古本大學一首。頗有裨於經傳。又著論語集註疑。大學章句疑。中庸章句疑。孟子集註

疑四篇。居士深於陸王之學。故於朱子不能無疑焉。亦各尊其所聞而已。其後與吳縣汪搢大紳。瑞金羅有高臺山。同縣薛家鳳皆三游。乃大閱藏經。究出世法。終身遂不求仕進矣。

空空子曰。予觀知歸子行事。殆所稱遯世無悶。不見知而無悶者歟。然予讀知歸子所著書而悲之。知歸子嘗撰海內諸名公事狀。其人類皆磊磊軒天地者。又嘗為儒行述。良吏述。或出或處。亦各有以自見者也。以知歸子廁身其間。不難如宮商之協應。而顧退然如不及。豈誠果於忘世者耶。雖然。知歸子嘗一試於鄉矣。開近取堂。釀金萬兩。權出入息。以周士族孤寡之無依者。又以其餘。勸佛宮。飯僧眾。施冬衣。放生族。積二十餘年而不解。又嘗一試於家矣。置潤族田。盡損己田以益之。合五百餘畝。豫為終制。俾無立後。人或以此多之。知歸子曰。一切有為法。如夢幻泡影。此又安足道耶。年二十餘。治先儒書。以明道先生為的。而兼通考亭象山陽明梁谿之說。治古文。出入於韓李歐曾。尤長於敘事。儕輩中推為承祚蔚宗之匹。知歸子亦未嘗自喜也。既而遊心竺教。好方山永明之書。

尤推蓮池憨山為淨土之前導。年二十九。斷肉食。又五年。受菩薩戒。不復近婦人。

其自撰受菩薩戒發願文曰：

弟子際清。為求生淨土故。敬於佛法僧前。稟受菩薩三聚淨戒。願從今日始。盡未來際。永斷一切不淨業。成就一切淨業。誓隨佛學。誓斷煩惱。誓成佛道。誓度眾生。若我際清既受戒已。還復破戒。增長惡法。毀壞善根。唯願護法諸天。速行誅殛。為世鑒戒。我際清克勵身心。護持戒品。盡此形壽。必生淨土。十方三寶。為我證明。俾我速得念佛三昧。於命終時遠離塵垢。親見彌陀。脫然西邁。更無遮障。見者聞者。如我發心。生極樂國。獲無生忍。回入娑婆。普度有情。俱成正覺。

讀此可以知居士持戒之嚴。學佛之精進矣。又嘗仿陶淵明五柳先生傳。而自為知歸子傳曰。知歸子者。不傳其姓名。平生落落自喜。人莫識也。嘗與空空子遊。空空子異之。知歸子世為儒。其父兄皆以文學官於朝。知歸子年未冠。用儒

無量壽經箋註

21

佛說無量壽經箋註

22

言。取科第。既益治古經注疏。及世間文字。窮晝夜不自休。嘗慕古抗直士如洛陽賈生之為人也。思欲考鏡得失之故。陳治安之書。赫然著功名於當世。久之。自省曰。此非吾務也。於是端默靜思。反己修德。非禮弗履。久之。復自省曰。吾未明吾心奈何。以問空空子。而空空子默然無言也。或告以道家修鍊術。習之三年。不效。其後讀佛書。心開。以為道之所歸在是矣。聞西方有無量壽佛。放大光明。接引五濁眾生。往生淨土。意惘然慕之。日面西而拜焉。空空子曰。是不可不謂知歸者乎。年三十。有司下檄。召作七品官。知歸子辭焉。作偈曰。綠草庭前。好風林下。樂我太平。無冬無夏。頃之。遂斷肉食。絕淫慾。作偈曰。我身爾身。爾肉我肉。大德曰生。與爾並育。又作偈曰。從妄有愛。萬死萬生。猛然斫斷。天地清甯。未幾隱去。遺一偈曰。來無所從。去無所至。極樂非遙。當念即是。空空子曰。或言知歸子往來城市間。時與人遇。然余嘗求之。弗見也。居士自為傳如此。

乾隆四十九年。其父大司馬卒。居士性至孝。為父建念佛道場。願以平昔所

誦華嚴經十部·阿彌陀經一千部·金剛經一千部·佛號一千萬聲·代其父回向西
方·速成道果。尋即閉關文星閣三年。後往深山習靜·參究向上第一義。自云當
沉舟破釜·血戰一番·以掃盡羣魔。未幾還吳中。居鄉不乘車·不曳韉·不謁官
司。名公卿之造廬者·不拒亦不答。居士治古文·言有物而文有則·熟於本朝掌
故。所述事狀·信而有徵·卓然可傳於後世。論學之文·精心密意·紀律森然·
彙為二十四卷·名二林居集。居士談內典之作·亦擇言爾雅·不涉語錄陋習·字
字從性海中流出·發揮淨土之精義最多·為佛門之大著作·彙為八卷·名一行居
集。又著有測海集·觀河集·凡四種·皆居士手自編定·於乾隆乙卯冬付及門江
沅·俾校而刊之者也。

嘉慶元年正月二十日·居士即西逝·以姪希萊為嗣。道光二十八年祀於蘇州
鄉賢祠。知歸子嘗言志在西方·行在梵網。著一乘決疑論·以通儒釋之閼。著華
嚴念佛三昧論·以釋禪淨之諍。著淨土三經新論·以暢從上蓮宗未竟之旨。其居
士傳·善女人傳·淨土聖賢錄·隨機接引·世多傳而誦之。晚而屏居僧舍者垂十

餘年·日有程課·不以病輟·遂終老於文星閣。年五十七。」

重·廣韻：「更為也。」博雅：「重·再也。」訂書曰校。前漢劉向傳：「詔
向校中五經祕書。」

聞經時處第一

我聞如是。

即如是我聞。如是者·指經中所說之佛語。我聞者·阿難自言也。佛經為佛
入滅後多聞第一之阿難所編集·故諸經之開卷·皆置此四字。又如是者·信順之
辭也。以信則言如是·不信則言不如是故也。佛法以信為第一。諸經之首·舉阿
難之能信·而云如是。又外道之經典·開卷有阿（無之義）偈（有之義）二字為
吉祥之表·是諍論之本也。故佛教為避諍論·列如是等之六成就。如是二字為信
成就。我聞二字為聞成就。凡諸經之首有通別二序·通序稱為證信序·中列六事。
是佛入滅時告阿難使置於諸經之冠首者。出於集法藏經。

佛地論一曰：「如是我聞者。謂總顯已聞傳佛教者言如是事。我昔曾聞如是。」探玄記三曰：「如是總舉一部文義。謂指已所聞之法。故云如是。」理趣釋曰：「如是者。所謂結集之時。所指的是經也。我聞者。蓋表親從佛聞也。」智度論一曰：「問曰。諸佛經何以故初稱如是語。答曰。佛法大海。信為能入。智為能度。如是者即是信也。不信者言是事不如是。信者言是事如是。」註維摩經一：「肇曰。如是信順辭。經無豐約。非信不傳。故建言如是。」法華文句一曰：「對破外道阿傴二字不如不是。對治悉檀也。」法華義疏一曰：「立此六事。為簡外道。外道經初皆標阿傴二字。如來教首六事實。」

一時佛住王舍城耆闍崛山中。

一時。即巴利語翳迦三昧耶之譯語。在某時之義。諸經之初。皆有如是。我聞一時佛住等。天台觀經疏一：「謂今不論長短假實。說此經竟。總謂為一時。」

佛·佛陀之略。又作休屠·佛陀·浮陀·浮圖·浮頭·勃陀·勃馱·部

聞經時處第一

25

佛說無量壽經箋註

26

陀·母陀·沒馱。譯言覺者。或知者。覺有覺察覺悟之二義。覺察煩惱使不為害。如世人之覺知為賊者。故云覺察。是名一切智。覺知諸法之事理。而了了分明。如睡夢之寤。謂之覺悟。是名一切種智。自覺復能覺他。自他之覺行窮滿。名為佛。自覺者。簡於凡夫。覺他者簡於二乘。覺行窮滿。簡異於菩薩。何則。以凡夫不能自覺。二乘雖自覺而無覺他之行。菩薩自覺覺他而覺行未為圓滿故也。又以知者既具足二智。而覺知一切諸法了了分明故也。

南山戒本疏一曰：「佛·梵云佛陀。或云浮陀·佛馱·步他·浮圖·浮頭。蓋傳者之訛耳。此無其人。以義翻之為覺。」宗輪論述記曰：「佛陀·梵音。此云覺者。隨舊略語但稱曰佛。」佛地論一曰：「於一切法一切種相能自開覺。亦開覺一切有情。如睡夢覺醒。如蓮華開。故名佛。」智度論二曰：「佛陀·秦言知者。有常無常等一切諸法。菩提樹下了了覺知。故名佛陀。」同七十曰：「佛名為覺。於一切無明睡眠中最初覺故。名為覺。」法華文句一曰：「西竺言佛陀。此言覺者。知者。對迷名知。對愚名覺。」大

乘義章二十末曰：「佛者就德以立其名。佛是覺知。就斯立稱。覺有兩義。一覺察名覺。如人覺賊。二覺悟名覺。如人睡寤。覺察之覺。對煩惱障。煩惱侵害事等如賊。唯聖覺知。不為其害。故名為覺。涅槃云。如人覺賊。賊無能為。佛亦如是。覺悟之覺。對所知障。無明昏寢事等如睡。聖慧一起。朗然大悟。如睡得寤。故名為覺。既能自覺。復能覺他。覺行窮滿。故名為佛。言其自覺。簡異凡夫。云覺他者。明異二乘。覺行窮滿。彰異菩薩。」善見律四曰：「佛者名自覺。亦能覺他。又言知。何謂為知。知諦故。故名為佛。」仁王經上曰：「一切眾生斷三界煩惱果報盡者。名為佛。」

王舍城。梵名曷羅闍姑利呬城。在中印度摩伽陀國。頻婆娑羅王（新曰頻毗娑羅）自上茅城之舊都遷居於此。圍王舍城有五山。五山之第一即靈鷲山也。

智度論三曰：「問曰。如舍婆提。迦毗羅。婆羅奈大城。皆有諸王舍。何以故獨名此城為王舍。答曰。有人言。是摩伽陀國王有子。一頭兩面四臂。

時人呼為不祥。王即裂其身首棄之曠野。羅刹女鬼名闍羅。還合其身而乳養之。後大為人。力能並兼諸國。有天下。取諸國王萬八千人置此五山中。以大力勢治閻浮提。閻浮提人因名此山為王舍城。復次有人言。摩伽陀王先所住城。城中失火。一燒一作。如是至七。國人疲役。王大憂怖。集諸智人問其意故。有言應易處。王即更求住處。見此五山周布如城。即作宮殿。於中止住。以是故名王舍城。「西域記九曰：「曷羅闍姑利呬城。唐云王舍。初頻毗娑羅王都在上茅宮城也。編戶之家頻遭火害。一家縱逸。四障罹災。防火不暇。資產廢業。眾庶嗟怨。不安其居。王曰。我以不德。下民罹患。修何德可以禳之。羣臣曰。大王德化邕穆。政教明察。今此細民不謹。致此火災。宜制嚴科以清絕犯。若有火起。窮究先發。罰其首惡。遷之寒林。寒林者。棄屍之處。僧謂不祥之地。人絕遊止之跡。今遷於彼。同夫棄屍。既恥陋居。當自謹護。王曰善。宜徧宣告居人。頃之王宮中先失火。謂諸臣曰。我其遷矣。乃命太子監攝留事。欲清國憲。故遷居焉。時吠舍釐王聞頻毗娑

羅王野處寒林。整修戎旅。欲襲不虞。邊侯以聞。乃建城邑。以王先舍於此。故稱王舍城也。」

耆闍崛。又曰伊沙堀。揭梨馱羅鳩胝。娑栗陀羅矩吒。山名。譯曰鷲頭。鷲峰。靈鷲。山頂似鷲。又山中鷲多。故名。在中印度摩揭陀國王舍城之東北。釋尊說法之地。

智度論三曰：「是山頂似鷲。王舍城人。見其似鷲故。共傳言鷲頭山。因名之為鷲頭山。復次王舍城南。尸陀林中。多諸死人。諸鷲常來噉之。還在山頂。時人便名鷲頭山。此山在五山中最高大。多好林木。聖人住處。」法華文句一上曰：「耆闍崛山。此翻靈鷲。亦曰鷲頭。又云狼跡。」玄應音義六曰：「耆闍崛山。或言伊沙崛山。或言揭梨馱羅鳩胝山。皆訛也。正言娑栗陀羅矩吒山。此翻云鷲臺。又云鷲峰。言此山既栖鷲鳥。又類高臺也。舊譯云鷲頭。或云鷲峰者。一義也。」西域記九曰：「如來御世。垂五十年。多居此山。廣說妙法。」翻梵語曰：「耆闍崛。應云耆闍崛多。譯曰。耆闍。

鷲。崛多。頭。」慧遠疏曰：「遊化處中。目之為住。法身平等。實無棲託。示化在方。故云住耳。此城古昔多有王住。名王舍城。耆闍崛山。此翻名為靈鷲山也。此山多有靈仙居住。故名為靈。亦有鷲鳥居止此山。故名為鷲。」

會疏曰：「師資合會。說聽究竟。總名一時。斯乃彌陀名願啟嘉運時也。不舉定時者。如來說經。時有無量。亦諸方時節延促參差。一言略周。故但云一也。大法必待時熟而開。是時成就也。梵語佛陀。華翻覺者。自覺覺他。覺行窮滿。名之為佛。是主成就也。佛住處有二。一境界住。即遊王城聚落。廣化在家之眾。二依止住。即絕離囂塵。嚴訓出家之眾。王舍城。其初也。耆闍崛。其後也。是處成就也。梵。羅閱祇伽羅。此言王舍城。往古百姓。數逢天火。但是王舍。悉無火近。百姓議云。由我薄福。數致煨燼。王有福力。其舍不燒。自今已後。造宅之時。但言為王造舍。更不被燒。因此相傳。故名王舍。梵。耆闍崛。此翻靈鷲。亦云鷲頭。亦云狼迹。聖靈所居。山形似鷲。合名靈鷲。」增一阿含云：「此山久遠同名靈鷲。七佛出世之時。各

有別名·縱廣不同。或名廣普山·或名負重山等。恒有羅漢菩薩神通諸仙居止。」

聲聞眾等第二

與大比丘眾·

會疏曰：「佛身兼眾·故名為與。內有大德·外現大用·耆年高邁·威儀堂堂·周匝法王·如四大海繞須彌山·故稱大。比丘或云苾芻·此翻乞士。乞食資身·乞法練心。又翻怖魔。志怖彼魔·德令魔怖。又云破惡。稟戒破業·定慧破惑。此三因名。果名應供·殺賊·無生。梵·僧伽·此翻為眾·四人已上·秉御一切滅惡生善羯磨·總該凡聖·通收理事·故云眾也。是眾成就也。」慧遠疏曰：「以身兼彼·稱之為與。大者·梵名摩訶。曠備高德·過餘近學·故名為大。比丘·此翻有五。一名怖魔。初出家時·發心廣大·令魔戰怯·故曰怖魔。二名乞士。既出家已·無所貯畜·乞求自活·故曰乞士。三名淨命。於乞求時·正命乞

求·離於邪命·故曰淨命。四名淨持戒。既出家已·精持禁戒·無所毀犯·名淨持戒。五名破惡。以持戒故·離犯戒過·故曰破惡。人名眾。」

萬二千人俱。

會疏曰：「萬二千人者·則標其數。諸經多標千二百五十人。今經與法華標萬二千人·蓋是出世本懷·一代勝會·故十方大德皆雲集乎。」慧遠疏曰：「共集稱俱。」

一切大聖神通已達。

一切·該羅事物之稱。玄應音義曰：「說文云·一切·普也。普即遍具之義。」史記曰：「臣觀諸侯王邸第百餘。皆高祖一切功臣。索隱曰·此一切猶一例。同時也。非如他一切。訓權時也。」勝鬘寶窟中末曰：「一切止是該羅之名。」法苑珠林二十八曰：「一以普及為言。切以盡際為語。」大聖·以名高位之菩薩。會疏曰：「初果已上·悉名聖者。以究阿羅漢·故名大聖。亦可雖外現聲聞·內

祕菩薩之行。故名大聖。「神為不測之義。通為無礙之義。此有五通。六通。十通之別。法華經序品曰：「此瑞神通之相。」大乘義章二十本曰：「神通者。就名彰名。所為神異。目之為神。作用無擁。謂之為通。」考工記云：「匠人達川谷。達。猶至也。」孔注論語曰：「達謂通於物理也。」慧遠疏曰：「舉一例餘。故云一切。大有兩義。一位高名大。一德勝名大。會正為聖。所為神異。故名曰神。無壅曰通。於神通中解了畢竟。亦名已達。」

其名曰尊者了本際。

廣韻曰：「尊。祖昆反。重也。貴也。敬也。君父之稱也。」禮記曰：「父在不敢杖矣。尊者在故。」是也。今案。尊者貴重之稱也。曲禮曰：「長者。鄭玄曰。尊者也。」梵語阿梨耶。譯作聖者。尊者。謂智德具尊者。羅漢之尊稱。資持記下三曰：「尊者。臘高德重。為人所尊。」行事鈔下三曰：「下座稱上座為尊者。上座稱下座為慧命。」會疏曰：「尊謂尊貴。有德可貴。故名尊者。」了本際。比丘名也。唐譯大寶積經直舉梵名作阿若憍陳如。宋譯同。阿若憍

陳如。舊稱也。又稱阿若居鄰。阿若拘鄰。新稱阿若多憍陳那。阿若。名。憍陳如。姓。阿若。譯作已知。無知。了本際。憍陳如。譯作火器。最初受濟度之五比丘上首。楞嚴經一曰：「阿若多五比丘等。」文句二曰：「憍陳如。姓也。此翻火器。婆羅門種。阿若者。名也。此翻已知。或言無知。非無所知也。乃至知無耳。無量壽。文殊問。阿毗曇婆沙。皆稱為了本際。知本際。是釋迦法中第一弟子。」彌勒上生經疏上曰：「阿若多。解也。憍陳那。婆羅門姓之一姓也。憍陳如。訛也。」飾宗記七末曰：「婆沙八十二云。以憍陳那先見法故。因斯號彼為阿若多。」淨影疏曰：「憍陳如是姓。阿若是字。阿之言無。若之言智。證無成智。故曰無智。無是一切諸法本性。名為本際。於此本際。知見明了。名了本際。」增一阿含經弟子品曰：「我聲聞中第一比丘。寬仁博識。善能勸化。將養聖眾。不失威儀。所謂阿若拘鄰比丘是。初受法味。思惟四諦。亦是阿若拘鄰比丘。」

尊者正願。

正願·一作起氣。梵名曰婆沙波。又作婆師波·婆師婆·婆濕婆。譯言起氣。淚出·氣息。窟內窟外結集時·於窟外領界外之大眾結集三藏者。為五比丘之一。即大眾部之祖也。三論玄義曰：「界外大眾乃有萬數。婆師波羅漢為主。此云淚出。常悲苦眾生而淚墮也。而年大迦葉·教授界外大眾。」中論疏記二下曰：「言婆師婆者·案最勝王經云婆濕婆也。照法師云·婆濕婆·此云氣息。」義林章二本曰：「有阿羅漢念佛法恩·念眾生苦·自恒垂淚·故名婆師婆。為大眾主·教授諸人。」會疏曰：「本行集標五比丘名·言其次長老名婆沙波·此言起氣。憬興義寂亦配五比丘·故知正願是彼起氣。」又曰：「正願者·嘉祥解云·本期出家得道故。」

尊者正語。

唐譯大寶積經作馬勝·馬勝又云調馬·馬師。梵名頽鞞。又稱阿濕縛侍·阿奢踰時。五比丘之一。端正之威容·與庠序之舉止·時時如引人目。舍利弗失師迷於所歸·懵懵行路時·卒然見馬勝比丘威儀·起問師問法之心。又諸比丘清旦

由耆闍崛山為乞食來王舍城·時有一長者·見馬勝比丘·生歡喜之念·為僧眾建六十房舍。(四分律及南傳律房舍健度)即此一端·已可知其詳。西域記九曰：「阿溼縛侍比丘。唐言馬勝。」增一阿含經弟子品曰：「我聲聞中第一比丘·威儀端正·行步庠序·所謂馬師比丘是。」案平等覺經第二名為馬師。會疏曰：「本行集標五比丘名·言次阿奢踰時·此言調馬。憬興義寂亦配五比丘·故知正語是彼調馬。」又曰：「嘉祥解云·正語·口無四過。」

尊者大號。

唐譯大寶積經作大名。梵名摩訶那摩·譯曰大名。佛最初所度五比丘之一。本行集經三十四曰：「長老摩訶那摩。隋言大名。」五分律曰：「摩訶納。」四分律曰：「摩訶摩男。」增一阿含經三曰：「速成神通。中不有悔。所謂摩訶男比丘是。」會疏曰：「本行集標五比丘名·言次摩訶那摩·此言大名。憬興義寂亦配五比丘·故知大號是彼大名。」又曰：「嘉祥解云·大號·美名遐布。」

尊者仁賢。

唐譯大寶積經作有賢。本行集經作小賢。梵名曰跋提梨迦。一作婆提唎迦。五比丘之一。中本起經曰跋提。四分律曰婆提。最勝王經曰婆帝利迦。本行集經十一曰：「白飯王亦有二子·第一名難提迦。第二名為婆提唎迦。」會疏曰：「本行集標五比丘名·言次一長老跋提梨迦·此言小賢。憬興義寂亦配五比丘·故知仁賢是彼小賢。」又曰：「嘉祥解云·仁賢德性軟和·故彰其名。」

尊者離垢。

唐譯大寶積經作無垢。會疏曰：「本行集標親友四居士名·言一毘摩羅·此言無垢。四分律云·耶輸伽有少小同友四人在波羅奈住·一名無垢。以是明知今離垢是彼無垢。」又曰：「嘉祥解云·離垢·離破戒之垢。」

尊者名聞。

名聞·比丘名。梵名曰耶舍。或作夜耶·耶舍陀·耶輸陀·耶舍那。譯曰名

聞·名稱·上傘。有部毘奈耶四十曰：「具壽阿難陀有弟子在婆颯婆聚落·號曰名稱·梵云耶舍。」四分律曰：「耶舍伽那子。」善見律曰：「耶斯那。」西域記曰：「耶舍陀。」阿育王經二曰：「比丘名耶舍·翻名聞。」玄應音義二十五曰：「耶舍·此云譽。謂名譽也。」梵語雜名曰：「名聞。耶舍。」出於佛滅後一百年·為摩竭陀國華氏城雞園寺之上座·勸阿育王建八萬四千佛塔·後於跋耆國毘舍離城集七百賢聖為第二結集之阿羅漢也。見阿育王經一·毘奈耶雜事四十。會疏曰：「五百弟子本起經言·夜耶·翻為名聞。昔聞死亡女人有微細音響·聞聲用恐怖·深修不淨觀成道云云。耶舍或名夜耶。然則名聞·正是彼耶舍比丘也。」又曰：「嘉祥解云·名聞·多人所知。或是迦延解義·名聞大佳。」又曰：「依本行集·耶輸陀·此言上傘。此子初生·上有寶蓋·自然出現。以是因緣·名聞流布·徧於一切。」案悉達太子之夫人亦名耶輸陀·譯云名稱·持稱·持譽·具稱等。可知名同。此則男子·彼則女人也。

尊者善實。

善實一作善賢。又作善臂。善肘。唐譯大寶積經直舉梵名作須跋陀羅。別經作修浮帝。蘇跋陀羅。舊稱須跋陀。修婆睺。佛最後之聖弟子名。不思議境界經曰：「修浮帝。此云善實。舊名須菩提者也。」會疏曰：「本行集標親友四居士名。二修婆睺。此言善臂。以是明知今善實是彼善臂。」又曰：「嘉祥解云。善實從內德彰名。」西域記六曰：「蘇跋陀羅。唐言善賢。舊曰須跋陀羅。訛也。」慧琳音義十八曰：「蘇跋陀羅。阿羅漢名也。唐言善賢。是佛在世時。最後得度聖弟子也。即涅槃經中須跋陀羅是也。」須跋陀。初為拘尸那城之梵志也。壽一百二十。通四圍陀經。聰明多智。得五神通。得非想非非想定。聞佛涅槃。往佛所。聞八聖道。遂成羅漢。涅槃經四十：「佛告阿難。是娑羅林外有一梵志。名須跋陀。其年極老已百二十。雖得五通。未捨憍慢。」大般涅槃經下曰：「拘尸城有一外道。年百二十。名須跋陀羅。聰明多智。誦四毗陀經。」大論三曰：「須跋陀梵志。年百二十歲。得五神通。」增一阿含曰：「恒飛虛空。足不蹈地。所謂善肘比丘是。」茲據不思議境界經云。善實。即舊名須菩提者。考須菩提。羅

什注維摩經云。秦言善業。肇曰。秦言善吉。西域記。唐言善現。法華文句翻空生。阿含須菩提外另有一善肘。准諸以上各說。則須菩提與善實似非一人。去聖時遙。各家異說。殊難考其究竟。

尊者具足。

具足又稱滿足。滿願。唐譯大寶積經作善稱圓滿。梵名曰富蘭那迦。會疏曰：「本行集標親友四居士名。言三富蘭那迦。此言滿足。四分律云。耶輸伽有少小同友四人在波羅奈住。三名滿願。以是明知具足是彼滿足。」又曰：「嘉祥解云。具足從受戒表名。」

尊者牛王。

漢譯作牛呵。唐譯大寶積經直舉梵名作憍梵鉢提。宋譯同上。又作憍梵波提。迦梵波提。伽婆跋帝。笈房鉢底。比丘名。譯曰牛呵。牛王。牛主。牛相等。解律第一。法華文句二上曰：「憍梵波提。此翻牛呵。增一云牛跡。昔五百世。曾

為牛王。牛若食後。恆事虛嚼。餘報未夷。唼唼常嚼。時人稱為牛伺。」本行集經云：「伽婆跋帝。此言牛主。」會疏曰：「牛王尊者。若依律中。本是室羅伐城婆羅門家長生牛也。舍利子為之說三句法。命過。生大婆羅門家為子。面相似牛。宗親相議。名為牛主。與舍利子為之侍者。修行遂證阿羅漢果。由先業力。咽有二喉。一乃吐生。二便咽熟。多諸俗族。共生嫌賤。世尊命之令住邊方。佛言我弟子中住邊方者牛主為最。」法華玄贊一曰：「梵云笈房鉢底。此云牛相。僑梵波提。訛也。過去因摘一莖禾數顆墜地。五百生中作牛償他。今雖人身。尚作牛蹄牛伺之相。因號為牛相比丘。」

尊者優樓頻螺迦葉。

唐譯大寶積經作優樓頻蠡迦葉。宋譯同。又作優樓頻羸迦葉。優盧頻螺迦葉。優留毗迦葉。烏盧頻螺迦葉波。羅漢名。譯曰木瓜林。三迦葉之第一。玄應音義二十五曰：「烏盧頻螺。此云木瓜林。在此林下修道。故以名焉。迦葉波是姓。舊言優樓頻螺。正法華經云上時迦葉。兄弟三人。居長者也。」玄贊一曰：「迦

葉波者。姓也。此云飲光。婆羅門姓。上古有仙。身有光明。飲蔽日月之光。三迦葉。皆飲光種。兄弟三人。梵云鄔盧頻螺。言優樓。訛也。此云木瓜。當其胸前。有一癰起。猶如木瓜。又池中龍亦名木瓜。從彼為稱。故以為名。」為歸佛前有五百弟子之外道論師。導佛於毒蛇窟。不得害。與二弟及弟子共歸佛出家。見四分律三十二。又供養僧伽。以優留毗迦葉為第一。增一阿含三曰：「將養聖眾。四事供養。所謂優留毗迦葉比丘是。」

尊者伽耶迦葉。

伽耶迦葉。又作竭夷迦葉。伽耶迦葉簸。羅漢名。伽耶。譯曰象城。三迦葉之一。光宅之法華疏一曰：「伽耶迦葉者。昔日亦是外道。其人事火。領五百徒眾。住在伽耶城中。如來往化。即捨邪從正。得羅漢道。仍以本所住城為名也。」文句一下曰：「伽耶亦竭夷。亦象。此翻城。家在王舍城南七由旬。」名義集一曰：「孤山云。伽耶山名。即象頭山也。文句翻城。近此山故。」又稱象迦葉。增一阿含經弟子品曰：「觀於諸法。都無所著。所謂象迦葉比丘是。」

尊者那提迦葉。

那提迦葉·三迦葉之一。又作捺提迦葉簸。新曰捺地迦葉波。迦葉其姓。那提為河名。此人在那提河邊得道。故謂為那提迦葉。光宅法華疏一曰：「迦葉·姓也。那提者·河名也。昔此外道。其人事外神。領五百徒眾。住在那提河邊。值佛受道。得羅漢道。猶以昔河為名也。」慧琳音義二十曰：「那提·河名。」西域記八曰：「捺地迦葉波。舊曰那提迦葉·訛也。」又稱江迦葉。增一阿含經弟子品曰：「心意寂然·降伏諸結·所謂江迦葉比丘是。」

尊者摩訶迦葉。

摩訶迦葉·具曰摩訶迦葉波。摩訶·譯曰大。迦葉波·譯曰龜·或飲光。婆羅門種之一姓。名畢波羅。彼父母禱於畢波羅樹神而生。故名畢波羅。為大富長者之子。能捨大財與大姓·修頭陀之大行·為大人所識·故標大之名。以別於十力·優樓頻螺等之迦葉姓。法華光宅疏一曰：「摩訶·言大。迦葉是姓·此翻為

龜也。所以呼為大者·異於三小迦葉·故呼此人為大也。」法華文句一曰：「摩訶迦葉·此翻大龜氏。其先代學道·靈龜負仙圖而應。從德命族·故言龜氏。名畢波羅。畢波羅·樹也。父母禱樹神求得此子·以樹名之。」法華嘉祥疏一曰：「摩訶迦葉者·文殊問經翻為大龜。摩訶陀國之大姓也。從姓立名。別名必波羅者·在必波羅樹下生·故名必波羅童子。」會疏曰：「小經疏云·摩訶迦葉·此翻大龜氏。真諦翻為光波·或飲光·同名甚多·特標大以別之。」增一阿含經弟子品曰：「十二頭陀難得之行·所謂大迦葉比丘是。」

尊者舍利弗。

舍利弗·又作舍利弗多·舍利弗羅·舍利子。新作舍利弗多羅·舍利富多羅·舍利補怛羅。舍利者·母之名。弗或弗多者·弗多羅之略·子之義也。為舍利女之子·故曰舍利弗·舍利子。又父名云優婆提舍·故從父而稱之曰優婆提舍。然母名之為舍利·古來有二釋。一為鳥名。譯曰秋露·鷺鷥·鴈鵠·鸚鵡·鷺·百舌鳥。或言母之眼似彼鳥·或言母之才辯猶如鷺鷥·故以為名。法華玄贊一曰：

「梵云舍利弗咀羅。言舍利弗者。訛也。舍利。云鷲。即百舌鳥。亦曰春鸚。弗咀羅。言子。以母才辯喻如鷲鳥。此是彼子。以母顯之。故云鷲子。復名優婆提舍。以能論議故。兼得彼名。」嘉祥法華義疏一曰：「從母立名。母以眼似舍利鳥眼。故名母名舍利。其母於眾女人中聰明第一。以世人貴重其母。故呼為舍利子。古經名鷲鷲子。鷲鷲子。猶取鳥名也。或言舍利鳥似鷲鷲也。父名提舍。逐父為名。故名優婆提舍。優婆者。逐也。提舍者。星名也。」玄應音義二十一曰：「舍利子。梵言奢利富多羅。或言舍利弗多羅。此梵音轉耳。舍利。母名。眼之青睛名舍利。又母眼似鸚鵡眼。因以名焉。經中或言鷲鷲子者。一義也。」大明度經曰：「秋露子。」出三藏記一曰：「舊經舍利子。亦秋鷲子。新經舍利弗。」俱舍寶疏一曰：「舍利。此云百舌鳥。子。是唐言也。」二舍利譯曰身。又譯珠。母之身形好妙。故名為身。又母之聰明在眼珠。故名為珠。法華文句一曰：「舍利弗。具存應言舍利弗羅。此翻身子。又翻舍利為珠。其母於女人中聰明。聰明相在眼珠。珠之所生。故是珠子。又翻身。此女好形身。身之所生。故言身子。」

然舍利譯為身者。與設利羅訛言之舍利混同。是訛也。慧苑音義下曰：「奢唎補怛羅。此云鷲鷲子。舊翻為身子者。謬也。梵本中呼身為設利羅。故知懸別也。」玄應音義四曰：「舍利富多羅。此譯云鳩鴿子。從母為名也。母眼似鳩鴿。或如秋露鳥眼。因以名焉。舊云身子者。謬也。身者。舍黎。與此奢利聲有長短。故有斯謬。或言優婆提舍者。從父名子也。」舍利弗智慧第一。與目連皆為佛弟子中最重用之一人。其出家因緣。本為外道。逢師死。茫茫求道。於途上見馬勝比丘安庠而走。比丘為說「因緣所生法」之偈。遂出家。增一阿含經弟子品曰：「智慧無窮。決了諸疑。所謂舍利弗比丘是。」

尊者大目犍連。

漢唐魏譯均同。大目犍連。比丘名。阿彌陀經作摩訶目連。略曰目犍連。又曰目連。新稱曰摩訶沒特伽羅。沒特伽羅子。姓也。譯曰大讚誦。大萊茯根。大胡豆。大採菽等。佛十大弟子之一人。稱為神通第一者。初與舍利弗同為六師外道之一人。頗精通教學。雖領一百徒弟。然中心有不安之念。因而與舍利弗互約。

先得解脫者·必以告·故共競修行精進。一日舍利弗至王舍城·見五比丘中之馬勝·儀容端正·聞其理由·始知佛陀出現。由一偈之法門·忽開悟得脫。次於竹園精舍·聞佛陀親說·得法眼淨之悟·因告之目連·共為佛弟子。二人弟子·合二百人·亦入佛門。

法華文句一曰：「大目犍連·姓也。翻讚誦。文殊問經翻菘苾根。真諦云·勿伽羅·此翻胡豆。二物古仙所嗜·因以命族。乃至同名者多·故舉大也。」法華玄贊一曰：「梵云摩訶沒特伽羅。言大目犍連者·訛也。此云大採菘氏。上古有仙·居山寂處·常採菘豆而食·因以為姓。尊者之母·是彼之族。取母氏姓而為其名。得大神通。簡餘此姓·故云大採菘氏。從父本名俱利迦。亦云拘隸多。先云俱律陀·訛也。大般若云·舍利子。大採菘氏。」玄應音義六曰：「云目犍連·或言目伽略子者·訛也。則正言沒特伽羅子。或言毛馱伽羅子。此乃從母為名。沒特伽·此云綠豆。羅·此云執取·或云挽取。本名俱利迦。或言拘隸多。此從父名也。舊云俱律陀·不正也。」增一阿含經三曰：「神足輕舉·飛到十方。

所謂大目犍連比丘是。」

智度論四十一曰：「如舍利弗。於智慧中第一。目犍連·神足第一。」目犍連與舍利弗·為佛左右弟子。目連為神通第一·神通為定力所使然·故配之於左方·為佛左面之弟子。智度論四十曰：「舍利弗是右面弟子。目犍連是佛左面弟子。」天台淨名疏一曰：「若據勝劣·身子為左。若據定慧·身子為右。」

佛涅槃之先·上足二弟子先涅槃者·三世諸佛之常法也。舍利弗目連既知佛將涅槃·夏坐竟將般涅槃。

是時尊者大目犍連入羅閱城乞食·執杖梵志·遙見目連來·各各相謂曰·此是沙門瞿曇弟子·彼弟子中無出此人上者。我等盍共圍打殺之。諸梵志共圍打之·爛盡·苦惱甚。是時目連以神通還祇洹精舍·至舍利弗所。舍利弗言·於世尊弟子中為神足第一·何不以神足避之。目連曰·我宿業極重·我於神字尚不能憶·況發通耶。我極患疼痛·來辭汝·取般涅槃。舍利弗言·汝今少停·我當先取滅度。舍利弗乃至世尊所辭·去而至本生處·為親戚鄉人說法·遂取滅度。目連亦

至世尊所辭。去而至本生處說法。取滅度。（增一阿含經十八十九）時阿闍世王聞梵志打殺目連。極瞋怒。告大臣曰。索彼外道焚殺之。目連聞之。報曰。大王不可作是事。我先作業。注來於身。非可代受。王曰。尊命難違。若捉得。當但使出國。（毗奈耶雜事十八）然目連弟子馬宿滿宿二人。為所謂六羣比丘之隨一。聞師打殺。憤怒不堪。身毛悉豎。以大力士力。盡捕執杖梵志殺之。（戒因緣經二·毗婆沙論四）時諸苾芻皆有疑。請於世尊言。聖者目連有何業。而外道粉碎其身。世尊曰。往古為婆羅門子。姪溺其婦。於母不孝。一日怒母。發惡語曰。如何得勇力人。打彼身形。似此麤惡語。於五百生中常被打碎。今日雖證聖道為神通第一。然猶受此報。（毗奈耶雜事十八）又曰。彼昔為弊魔時。數數觸嬈拘樓孫佛上足弟子尊者毗樓。化作小兒以大杖擊彼首。使之流血。即時墮大地獄。以斯宿業。今日為釋迦文佛上足。為外道所打殺。（魔嬈亂經）

尊者劫賓那。

唐譯大寶積經作摩訶劫賓那。又作摩訶劫譬那。又作劫尼那。劫譬那。劫比

拏。譯曰房宿。僑薩羅國人。世尊之弟子。能知星宿。眾僧中第一。又名弗迦羅娑利。弗迦沙。會疏曰：「小經疏云。劫賓那者。此翻房宿。父母禱房星感子。因是為名。又房宿是比丘與佛共房宿。獲觀法身。從茲立號。中阿含四十二。名弗迦羅娑利。（准萍沙王五願經本是德差伊羅國大王。其名弗迦沙。）」

尊者大住。

會疏曰：「憬興云。大住。梵云摩訶迦多衍那。此云大剪剃種男。今云大住。亦襲昔之名。母戀此子。不肯改嫁。如繩繫扇。可稱住。（峻諦云。摩訶拘絺羅。此翻大膝。蓋今言之歟。）」又曰：「增一阿含經弟子品曰。得四辯才。觸難答對。所謂摩訶拘絺羅比丘是。（今大住歟。）」案摩訶迦多衍那。佛十大弟子中論議第一。又稱摩訶迦旃延子。迦旃子。迦旃延子。迦多衍那。迦多衍尼子。迦底耶夜那。迦多演尼子。迦氈延。迦氈延尼子等。譯曰剪剃種。扇繩。好肩等。婆羅門姓十姓之一。以姓為名。慧琳音義二十七曰：「摩訶迦旃延。摩訶迦多衍那。此云大剪剃種男。剪剃。婆羅門姓也。」嘉祥維摩經疏二曰：「迦旃延即其

姓。此云好肩。「不思議境界經上曰：「迦底耶夜那。（舊名迦旃延者）」法華文句一下曰：「摩訶迦旃延。此翻為文飾。亦肩乘。人云。字誤。應言扇繩。亦好肩。亦名柯羅。柯羅。此翻思勝。皆從姓為名。」同記曰：「言文飾者。善讚詠故。言扇繩者。若作肩乘。二字並誤。以其生時父已亡世。此兒礙母不得再嫁。如扇繫繩。」俱舍論神泰記一曰：「迦多衍尼子。舊云迦氈延。訛也。」慧苑音義下曰：「迦旃。一宗之姓氏也。延。此云胤也。言此尊者是彼種族之後胤耳。」俱舍論光記一曰：「迦多衍尼子者。迦多。名剪剃。衍。名為種。尼。是女聲。此人是剪剃種女生。從母姓為名。故名迦多衍尼子。是婆羅門十姓中一姓也。此剪剃種。西方貴族。若言迦多衍那。迦多衍。如前釋。那。是男聲。從父為名也。」法華玄贊一曰：「梵云摩訶迦多衍那。云迦旃延。亦訛也。大般若云大迦多衍那。此云大剪剃種男。」

尊者大淨志。

會疏曰：「憬興云。大淨志者。賴吒和羅。更無所樂。志於清白之法樂。閑

聲聞眾等第二

51

佛說無量壽經箋註

52

居第一。故名大淨志。（賴吒和羅者。毘羅歐吒國長者之子。樂求出家。父母不許。求心堅固。不食五日。父母遂許。深修道法。大厭俗塵。其說見十賴吒和羅經及中阿含三十一。）增一阿含經弟子品云。貴豪種族。出家學道。所謂羅吒婆羅比丘是。（憬興以大淨志為此尊者。）

尊者摩訶周那。

唐譯大寶積經作摩訶注那。會疏曰：「摩訶周那者。嘉祥云。周那。言離香。或為周利般特迦。未詳。（峻諦云。摩訶周那。出於中阿含第二。佛對之說七世間福。又寶積經百十四卷。有周那沙彌浣衣緣。依長阿含是少年沙彌也。）增一阿含經弟子品曰。善誨禁戒比丘尼僧。所謂須摩那比丘是。（今摩訶周那歟。）

尊者滿願子。

滿願子。漢譯作盈辨子。唐譯作滿慈子。宋譯作彌多羅尼子。尊者富樓那之翻名。富樓那。一作富婁那。具名富樓那彌多羅尼子。富樓那彌室那尼子。又作

富囉拏梅低黎夜富多羅·富囉拏迷低黎夜尼弗多羅·布刺拏梅坦利曳尼子·富那曼陀弗多羅·新作布刺拏梅坦麗衍弗坦羅·補刺拏梅坦利曳尼弗坦羅·富樓那·又作富刺拏·譯曰滿·是其名也·彌多羅尼·又作梅坦麗衍尼·譯曰慈·是其母姓也·富多羅·又作弗坦羅·譯曰子·此名子者·為慈氏之子·故舉譯語而云子·舉梵語而云弗坦羅·從母姓而為名·乃印度之風習·因而翻總名曰滿慈子·滿願子·滿祝子·滿見子等·以彌多羅之語·有祝見等之異義也·是釋迦十大弟子中說法第一之阿羅漢·初出家證阿羅漢果·後聞法華因緣周之說法·回小向大·於五百弟子授記品·授記未來成佛·號法明如來·嘉祥疏云·「富樓那彌多羅尼子·富樓那·翻滿願·彌多羅·翻慈·尼·女也·父於滿江禱天·得正值江滿·又夢以七寶器滿寶其中·入於母懷·母既懷子·父願獲滿·彌多羅尼·翻慈行·亦云知識·四韋陀有此品·其母誦之·以此為名·」增一阿含經弟子品曰·「能廣說法·分別義理·所謂滿願子比丘是·」

尊者離障。

聲聞眾等第二

53

佛說無量壽經箋註

54

漢譯作離越·唐譯作離波多·又云離婆多·梨婆多·羅漢名·正云頡隸伐多·二十八宿中室宿之名·祈星所得之子也·或名假和合·彼遇二鬼爭屍·悟人身假和合之理·而為出家得道之因緣也·法華文句二曰·「離婆多·亦云離越·此翻星宿·或室宿·或假和合·文殊問經云常作聲·父母從星辰乞子·既其感獲·因星作名·」玄應音義六曰·「離婆多·案文殊問經云·此譯云室星·則北方宿也·祠之得子·仍以名焉·正言頡隸伐多·經中作梨婆多·或作黎離多·訛也·即首楞嚴經中坐禪第一如離婆多者是也·頡音賢結切·」案平等覺經作離曰·增一阿含經弟子品曰·「坐禪入定·心不錯亂·所謂離曰比丘是·」會疏曰·「離障者·祥興同云·那律修天眼·徹見障外·故從為名·阿那律·亦阿泥盧豆·亦阿菟樓駄·亦言摩尼婁陀·本行集言·此之童子·睡眠之時·諸天乃將無價寶物以覆其上·是故立名為摩尼婁陀·是淨飯王之姪兒·斛飯王之次子·世尊之堂弟·阿難之從兄·羅云之叔·若約此方言·則或翻無貧·亦翻如意等也·」增一阿含經弟子品曰·「天眼第一·見十方域·所謂阿那律比丘是·」今據嘉祥等說·則離障

即為阿那律。若依阿含說。則阿那律外別有所謂離日。又顯為兩人。未詳孰是。姑並引之以備考。

尊者流灌。

會疏曰：「流灌者。憬興云。梵云孫達羅難陀。此云艷喜。喜即自名。艷是妻號。欲簡牧牛難陀。故因妻以表其名。佛親弟。大聖王之所生也。惟衛佛世。施煖浴室故。端正大勢。見之無厭。今言流灌者。亦襲彼之名也。依本行集。婦即孫陀利。」案孫達羅難陀。又作孫陀羅難陀。略曰難陀。是佛之親弟也。身長一丈五尺二寸。具三十相。孫陀羅。亦作孫陀利。譯曰艷。是其妻之號。以彼有艷妻故。稱為孫陀羅難陀。以別於牧牛難陀。彼溺於其妻。不樂出家。佛方便化之。得阿羅漢果。增一阿含經二曰：「大體端正。與世殊異。所謂難陀比丘是。諸根寂靜。心不變易。亦是難陀比丘。」

尊者堅伏。

會疏曰：「堅伏者。憬興云。即應說本起中樹提。故彼經云。堅精進定意。無為無動故。帛延亦云賢者了深定故。」又曰：「增一阿含經弟子品曰。清淨閑居。不樂人中。所謂堅牢比丘是。（今堅伏歟。）」

尊者面王。

會疏曰：「憬興云。面王。梵云薄矩羅。此云善容。善容雖多。以面為先義。故名面王。（或云初生時。頭上有天冠影相。父母請梵志為其立字。梵志曰。是王者相。遂名面王。若依賢愚經。面有王字。恐彼王損。乃投出家。若依阿含說。面王與薄矩羅是別人。如下。）」增一阿含經弟子品曰：「壽命極長。終不中天。所謂婆拘羅（薄矩羅。又作婆拘羅。）比丘是。常樂閑居。不處眾中。亦是婆拘羅比丘是。」又曰：「著弊惡衣。無所羞恥。所謂面王比丘是。」

尊者異乘。

會疏曰：「帛延云。賢者氏戒聚戒行穎萃。故曰異乘。」

尊者仁性。

會疏曰：「帛延云·仁性者·即應本起中尸利羅·故彼經云·施與錢財·救諸貧窮·濟眾下劣故。」

尊者嘉樂。

會疏曰：「帛延云·嘉樂者·即本起中難陀·名為欣樂·支謙亦云難持。(一本作待。)正音即難陀·此言喜·本乃牧牛之人·因問佛牧牛十一事·知佛具一切智·獲阿羅漢·甚極聰明·音聲純妙·故今嘉樂者·亦非正翻之也。」難陀·梵語·比丘名·譯曰善歡喜·亦名牧牛·對於孫陀羅難陀而謂為牧牛難陀·亦作難鐸迦·根本律曰：「難鐸迦尊者·佛遣彼為尼眾說法教誡時·五百苾芻尼聞法得阿羅漢果。」法華文句二曰：「難陀亦云放牛難陀·此翻善歡喜·亦翻欣樂·淨飯王逼十萬釋子出家·即一人也·有師言·是律中跋難陀。」

尊者善來。

漢魏唐宋譯均同·比丘名·會疏曰：「帛延云·善來者·即支謙云賢者蔡揭·本起亦云貨竭。(彼經貨竭品(善來)意言·依過業故·窮困饑餒·見如來法會·為乞食到彼·如來告之言·仁者善來此·便來坐此座·我應時喜踊·一心聞法因·是見道跡是·故號曰蔡竭云云。)按說一切有部律·是所謂莎訶陀比丘也·憍閃毘失收摩羅山下有一長者·名曰浮圖·大富多財·衣食豐足·誕生一男·容儀可愛·初生之日·父見歡喜·唱言善來·即以為字·由此孩兒薄福力故·家產日銷·父母俱喪·諸人見之·遂號惡來·後奉佛教·取青蓮華供養僧眾·華乃開敷·既見之已·憶昔前身·便獲初果·即說伽陀·自申慶讚·言·佛以方便勝羈索·牽我令住於見諦·於惡趣中興愍念·如拔老象出深泥·我於昔時名善來·後時人號惡來者·今是善來名不謬·由住牟尼聖教中·後時世尊為彰其德·令於江豬山處降伏菴婆龍王·龍放火·善來即便入火光定·身如火聚·遂降毒龍·人民安樂。」增一阿含經弟子品曰：「入火三昧·普照十方·所謂善來比丘是。」

尊者羅云。

唐宋譯作羅睺羅。舊作羅云·羅吼羅·羅睺。新作曷羅怛羅·何羅怛羅·羅怛羅。佛之嫡子。在胎六年。生於成道之夜。十五歲出家。舍利弗為和上·而彼為沙彌·遂成阿羅漢果。在十大弟子中為密行第一。後於法華會上迴於大乘。受蹈七寶華如來之記別。以生於羅睺羅阿修羅王障蝕月時·故名羅睺羅。又六年為母胎所障蔽·故名。羅睺羅為執日及障蔽之義。註維摩經三曰：「什曰。阿修羅食月時名羅睺羅。羅睺羅·秦言覆障。謂障月明也。羅睺羅六年處母胎所覆障故·因以為名。明聲聞法中密行第一。」同二十一曰：「何羅怛羅·或言曷羅怛羅·云障月。舊言羅睺羅·亦作羅吼羅·或言羅云。皆訛也。言羅怛羅阿修羅以手障月時生·因以名也。又言覆障。六年在胎·為胎所覆也。又七年在母腹中·一由往業·一由現在。往業者·昔曾作國王·制斷獨覺不聽入境。獨覺在山·七日不得乞食·因墮地獄。餘報七年在母腹中。又由現在者·瞿夷自懷羅怛羅後·太子出家·六年苦行·方得成道。於六年中瞿夷憂惱·四大羸弱·不能得生。至太子成道·瞿夷歡喜·四大有力·方乃得生。與阿難同時而生·故首尾七年也。如來

還國七日·即度出家也。」法華玄贊一曰：「梵云羅怛羅·此云執日。舊言羅睺羅·翻為障蔽·非也。」增一阿含經弟子品曰：「不毀禁戒·誦讀不懈·所謂羅云比丘是。」

尊者阿難。

唐宋譯作阿難陀。略稱阿難。譯曰·歡喜·慶喜。斛飯王之子。提婆達多之弟。佛之從弟。十大弟子之一。生於佛成道之夜。生時舉國欣慶·故曰慶喜。佛壽五十五·阿難二十五歲時出家·從侍佛二十五年·受持一切佛法。多聞第一。如來滅後·與文殊師利·集諸大眾·於鐵圍山等處·結集修多羅藏。見付法藏因緣經·中阿含第八侍者經·智度論三·文句二之上·阿彌陀經慈恩疏上。增一阿含經弟子品曰：「我聲聞中第一比丘知時明物·所至無疑·所憶不忘·多聞廣遠·堪任奉上·所謂阿難比丘是。」

皆如斯等上首者也。

一座大眾中之主位。稱為上首。或舉其中一人為上首。或舉多人為上首。依經不同也。如觀無量壽經。三萬二千菩薩眾中舉文殊師利一人為上首。如大日經十佛剎微塵數執金剛眾中舉十九執金剛為上首。而更於執金剛眾中舉金剛手祕密主（即金剛薩埵）一人為上首。大菩薩眾中普賢菩薩一人為上首。白居易文曰：「莫不以為上首。」梁武帝詩曰：「出家為上首。」今謂首座為上首。帛延云：「皆如斯等上首者也之二句。即結上列眾。為餘萬一千九百六十九人之上首也。」

菩薩眾等第二

又與大乘眾菩薩俱。

梵語摩訶衍。譯言大乘。大者對小之稱。乘以運載為義。以名教法。即大教也。使求灰身滅智空寂之涅槃之教。謂之小乘。此中有聲聞緣覺之別。使開一切智之教。為大乘。此中有一乘三乘之別。法華經譬喻品曰：「若有眾生從佛世尊聞法信受。勤修精進。求一切智。佛智。自然智。無師智。如來知見。力。無所

畏。愍念安樂無量眾生。利益天人。度脫一切。是名大乘。」十二門論曰：「摩訶衍者。於二乘為上。故名大乘。諸佛最大。是乘能至。故名為大。諸佛大人。乘是乘。故名為大。又能滅除眾生大苦。與大利益事。故名為大。又觀世音。得大勢。文殊師利。彌勒菩薩等。是諸大士之所乘。故名為大。又以此乘能盡一切諸法邊底。故名為大。又如般若經中佛說摩訶衍義。無量無邊。以是因緣。故名為大。」寶積經二十八曰：「諸佛如來真正正覺所行之道。彼乘名為大乘。名為上乘。名為妙乘。名為勝乘。無上乘。無上上乘。無等乘。不惡業。無等等乘。」

廣韻曰：「菩。薄胡反。普也。薩。濟也。能普濟眾生。」菩薩。具名菩提薩埵。又曰菩提索埵。摩訶菩提質帝薩埵。舊譯為大道心眾生。道眾生等。新譯曰大覺有情。覺有情等。謂是求道之大心人。故曰道心眾生。求道求大覺之人。故曰道眾生。大覺有情。又薩埵者。勇猛之義。勇猛求菩提。故名菩提薩埵。又譯作開士。始士。高士。大士等。義譯也。總名求佛果之大乘眾。注維摩經：「肇曰。菩提。佛道名也。薩埵。秦言大心眾生。有大心入佛道。名菩提薩埵。」大

乘義章十四曰：「菩薩胡語。此方翻譯為道眾生。具修自利利他之道。名道眾生。」法華文句二曰：「菩提。此言道。薩埵。此言心。」法華經嘉祥疏一曰：「菩提。云道。是無上正遍知果道也。薩埵。言眾生。為求果道。故名道眾生也。」法華玄贊二曰：「菩提。覺義。是所求果。薩埵。有情義。是自身也。求菩提之有情者。故名菩薩。」佛地論二曰：「緣菩提薩埵為境。故名菩薩。具足自利利他大願。求大菩提。利有情故。又曰。薩埵者。是勇猛義。精進勇猛求大菩提。故名菩薩。」淨名疏一曰：「菩薩為無上道。薩埵名大心。謂無上道大心。此人發大心為眾生。求無上道。故名菩薩。安師云。開士。始士。又翻云大道心眾生。古本翻為高士。既異翻不定。須留梵音。今依大論釋。菩提名佛道。薩埵名成眾生。用諸佛道成就眾生。故名菩提薩埵。又菩提是自行。薩埵是化他。自修佛道又用化他。故名菩薩。」天台戒經義疏上曰：「天竺梵音摩訶菩提質帝薩埵。今菩薩。略其餘字。譯云大道成眾生。」等不等觀雜錄一曰：「菩薩之薩字。說文無之。今有人改作薩。謂是薛字之假借也。又有寫作殺。更可駭也。考字典從薩。與古

經不符。經中從卅從卩從立從生。當是譯經時所撰。良有以也。」

淨影疏曰：「又者。復重之辭。前列聲聞。更明菩薩。故云又也。與義同前。辨佛兼彼。故云與耳。言大乘者。舉法別人。乘是行用。行能運通。故名為乘。乘別有三。簡別餘二。餘二不如。是以稱大乘。菩提名道。薩埵名眾生。良以此人內心求道。備有道行。以道成人。名道眾生。」會疏曰：「乘是行用運載為義。聲聞緣覺。其識狹劣。唯能自利。闕無利他。僅斷見思是為究竟。其所運載。頗為輕少。喻以草筏渡於江河。故名小乘。菩薩不然。有智故能自利。有悲故能利他。常能悲智雙行。盡生死際。至大涅槃。其所運載。太為廣大。如乘巨航游於大海。故稱大乘。菩薩。具云摩訶菩提質帝薩埵。此翻大道心成眾生。依律中劫初之時。此世界中無有日月星辰晝夜男女之別。眾生相喚。而言薩埵薩埵。然則薩埵是眾生義。於眾生中特體大道。能懷兼利。故稱之曰大道心成眾生也。菩薩非一。故云眾。佛與此等同會。故云俱。」

普賢菩薩。

唐譯同。普賢梵名娑輸跋陀。又作三曼多跋陀羅。或譯曰普賢。或作徧吉。主一切諸佛之理德。定德。行德。與文殊之智德。證德相對。即理智一雙。行證一雙。三昧般若一雙也。故以為釋迦如來之二脇士。文殊駕師子。侍佛之左方。普賢乘白象。侍佛之右方。（今反智右理左之說者。示理智融通之義。又胎藏界之次第右蓮左金也。）此理智相即。行證相應。三昧與般若全者。即毘盧舍那法身佛也。華嚴一經之所明。歸於此一佛二菩薩之法門。故稱為華嚴三聖。為一切行德之本體。故於華嚴之席。說十大願。又為諸法實相之理體。故於法華之席。誓於法華三昧之道場自現其身。

嘉祥法華義疏十二曰：「普賢者。外國名三曼多跋陀羅。三曼多者。此云普也。跋陀羅。此云賢也。此土亦名徧吉。徧猶是普。吉亦賢也。注經解云。化無不周曰普。鄰極亞聖稱賢。」探玄記二曰：「德周法界曰普。至順調善曰賢。」大日經疏一曰：「普賢菩薩者。普是徧一切處。賢是最妙善義。謂菩提心所起願行。及身口意。悉皆平等。徧一切處。純一妙善。備具眾德。故以為名。」楞嚴

經曰：「普賢菩薩言。我已曾與恒沙如來為法王子。十方如來教其弟子菩薩根者。修普賢行。從義立名。」會疏曰：「梵。娑輸跋陀。或三曼跋陀。此翻云普賢。或云徧吉。體徧法界。故曰普。位鄰極聖。故曰賢。能導御一切。發十大願王。願西方往生。特翼贊彌陀。故於此經是為上首。」

妙德菩薩。

唐譯作文殊師利。妙德。文殊師利菩薩之譯名。舊稱文殊師利。滿殊尸利。新稱曼殊室利。新舊有六譯。無量壽經。涅槃經曰妙德。無行經曰妙首。觀察三昧經。大淨法門經曰普首。阿目佉經。普超經曰濡首。無量門微密經。金剛瓔珞經曰敬首。（已上舊譯）大日經曰妙吉祥。文殊或曼殊。是妙之義。師利或室利。是頭之義。德之義。吉祥之義也。此菩薩與普賢為一對。常侍釋迦如來之左。而司智慧。（普賢在右司理。今違之。但當以右智左理。一依勝劣之次第。二示理智融通之義也。）心地觀經八曰：「三世覺母妙吉祥。」放鉢經曰：「今我得佛。皆是文殊師利之恩也。過去無央數諸佛。皆是文殊師利弟子。當來者亦是其威神。

力所致。譬如世間小兒有父母。文殊者。佛道中父母也。」

此菩薩頂結五髻。以表大日之五智。手持劍。以表智慧之利劍。駕師子。以表智慧之威猛。此文殊有種種之差別。如一字文殊。五字文殊。六字文殊。八字文殊。一髻文殊。五髻文殊。八髻文殊。兒文殊等。此中以五字五髻文殊為本體。法華文句二曰：「文殊師利。此云妙德。大經云。了了見佛性。猶如妙德。」法華嘉祥疏二曰：「文殊。此云妙德。以了了見佛性故。德無不圓。果無不盡。稱妙德也。」西域記四曰：「曼殊室利。唐言妙吉祥。舊曰濡首。又曰文殊師利。或言曼殊尸利。譯曰妙德。訛也。」探玄記四曰：「梵語喚頭為室利。吉祥。德等。亦為室利。故致翻譯不同也。」慧苑音義上曰：「文殊師利。正云曼殊室利。言曼殊者。此云妙也。室利者。德也。」會疏曰：「梵。文殊師利。或曼殊室利。此云妙德。新言妙吉祥。具三德祕藏。神化不思議。故名妙德。」

華嚴經菩薩住處品曰：「東方有處。名清涼山。從昔以來。諸菩薩眾於中止住。現有菩薩文殊師利。與其眷屬諸菩薩眾一萬人俱。常在其中而演說法。」寂

調音所問經曰：「東方去此過萬佛土。有世界名曰寶住。佛號寶相如來應供正遍知。今現在。文殊師利為彼諸菩薩摩訶薩如應說法。」文殊師利法寶藏陀羅尼經曰：「爾時世尊告金剛密迹主菩薩言。我滅度後於此瞻部洲東方有國。名大振那。其國中有山。號曰五頂。文殊師利童子遊行居止。為諸眾生於中說法。」文殊師利般涅槃經曰：「佛告跋陀波羅菩薩。文殊師利有大慈心。生舍衛國多羅聚落梵德婆羅門家。來我所出家學道。住首楞嚴三昧。以此三昧力。出現於十方。佛滅後經四百五十歲於其本生處入滅。」

慈氏菩薩等。

唐譯作彌勒。慈氏。舊稱彌勒。新稱彌帝隸。梅低梨。迷諦隸。梅怛麗。每怛哩。梅怛麗藥。味怛囉曳。菩薩之姓也。譯曰慈氏。名阿逸多。譯曰無能勝。或言阿逸多為姓。彌勒為名。生於南天竺波羅門家。紹釋迦如來之佛位。為補處之菩薩。先佛入滅。生於兜率天內院。彼經四千歲。（即人中五十六億七千萬歲）下生人間。於華林園龍華樹下成正覺。初過去之彌勒。值佛而修得慈心三昧。故

稱為慈氏。乃至成佛。猶立是名也。會疏曰：「彌勒·梵音具云迷帝隸·此云慈氏。是有三緣。一由本願·過去值大慈如來·因立大願·得此號故。二已得慈心三昧故。三由母懷時有慈心故。名阿逸多·此云無能勝·其德最勝·無能過者故。」註維摩經一曰：「什曰。彌勒·菩薩姓也。阿逸多·字也。南天竺波羅門子。」法華嘉祥疏二曰：「彌勒·此云慈氏也。過去值彌勒佛發願·名彌勒也。出一切智光仙人經。彌勒昔作一切智光仙人。值慈氏佛說慈心三昧經。故曰慈也。華嚴經云。初得慈心三昧。故名慈也。」天台淨名疏五曰：「言彌勒者。有云從姓立名。今謂非姓。恐是名也。何者·彌勒此翻慈氏。過去為王。名曇摩流支。慈育國人。國人稱為慈氏。自爾至今·常名慈氏。姓阿逸多。此云無勝。有言阿逸多是名。既不親見正文。未可定執。」俱舍光記十八曰：「梅怛·此云慈。儷藥·此云氏。菩薩於慈姓中生。從姓立名。故名慈氏。舊云彌勒·訛也。」玄應音義二十五曰：「梅怛麗藥·此云慈。即舊云慈氏者也。慈有二因緣。一值慈佛發心。二初得慈心三昧。因以名焉。言彌勒·或云梅低黎·並訛也。」慧苑音義下曰：

「彌勒·具味怛囉曳·此翻為慈氏也。」慧琳音義十四曰：「彌帝隸·古云彌勒·皆訛略不正也。正音云每怛哩。」西域記七曰：「每怛麗耶·唐言慈·即姓也。舊曰彌勒·訛略也。」慧遠疏曰：「等者·於賢劫之中其餘菩薩。」

此賢劫中一切菩薩。

過去之住劫·名為莊嚴劫·未來之住劫·名為星宿劫·現在之住劫·名為賢劫。現在之住劫二十增減中·有千佛出世·故稱讚之為賢劫。亦名善劫。大悲經三曰：「阿難。何故名為賢劫。阿難。此三千大千世界。劫欲成時。盡為一水。時淨居天。以天眼觀見此世界唯一大水。見有千枝諸妙蓮華。一一蓮華各有千葉。金色金光大明普照。香氣芬熏。甚可愛樂。彼淨居天因見此已。心生歡喜。踊躍無量。而讚歎言。奇哉奇哉。希有希有。如此劫中當有千佛出興於世。以是因緣。遂名此劫號之為賢。」悲華經五曰：「此佛世界當名娑婆。時有大劫·名曰善賢。何因緣故·劫名善賢。是大劫中有千世尊·成就大悲·出現於世。」會疏曰：「賢劫者·於此劫中千佛出現·故具名善賢。」行宗記四下曰：「慈恩劫章云。即此

住劫稱賢劫。此界成後有千佛出世。既多賢聖。故名賢劫。」

又賢護等十六正士。

賢護·梵名曰毘陀·跋陀和·跋陀婆羅·跋陀羅波梨。或曰賢護長者·賢護菩薩·賢護大士。在家之菩薩也。玄應音義五曰：「案移識經云。毘陀羅波梨。此譯云賢護。亦云賢守。鄰聖曰賢。固道稱守。幻土經云。毘陀。此言仁賢。是王舍城在家菩薩也。」

大寶積經百九卷賢護長者會第三十九曰：「有一最大巨富商主長者之子。名毘陀羅波梨。（隋言賢護）爾時世尊告阿難言。長老阿難。汝欲聞此毘陀羅波梨長者家中所有眾樂事乎。乃至具足說其受於快樂果報。雖復忉利帝釋天王猶不能及。況復人間。是長者子。凡有六萬最大商主恒隨彼後。其毘陀羅波梨家內恒常鋪設六萬上妙六合床榻。雜色被褥以覆其上。復有六萬娉女。端正殊絕。身體柔軟細滑。又其長者欲食之時。則有六萬雜種羹臠飯食。微妙香美。猶如天廚。無有異也。」佛說大乘菩薩藏正法經有「賢護長者品。」又大方等大集賢護經一

曰：「王舍大城有優婆塞。名曰賢護。為眾上首。」大論云：「毘陀婆羅居士菩薩。是王舍城舊人。」名義集曰：「毘陀婆羅。翻為賢護。自護賢德。復護眾生故。或云賢首。以位居等覺。為眾賢之首故。大論翻云善守。思益經云。若眾生聞名者。畢竟得三菩提。故云善守。」

真言密教以十六數表圓滿無盡。出生義曰：「厥有河沙塵海數量。舉十六位焉。亦塵數之義不出於此矣。」其他金剛界之十六大菩薩。十六尊。十六執金剛神。十六天神。顯經所說之十六菩薩。十六居士等。總以十六之數。該攝一切。般若之十六空。月之十六分等。皆依此意。梵語菩薩。一譯曰正士。求正道之大士也。會疏曰：「十六正士者。寶積云丈夫。文殊師利嚴淨經言。菩薩八萬四千及十六正士。則明知正士之名。云居家菩薩。正謂正道。士謂居士。此等大士。雖葆光和塵。久出於邪道。深達於正法。故云正士也。」玉篇云：「正。不邪也。又通古今。辨然不然。謂之士。」尚書曰：「囚奴正士。孔安國曰。正士箕子。惟正諫紂惡者也。」

今案·正士者·以淳善讜言·苦諫人姦厲者也。普超經云：「正士者·輕忽身命。不擇眾生。志純淑法。消化凶偽。」

善思議菩薩。

唐譯作善思惟義。會疏曰：「正智能達·信佛智德·故名善思議。」

信慧菩薩。

唐譯作慧辯才。會疏曰：「信心智慧·永斷疑網·故名信慧。」

空無菩薩。

唐譯作觀無。會疏曰：「能證真空·滅無塵勞·故名空無。」

神通華菩薩。

唐譯作善華神通。會疏曰：「神通無方·以嚴內德·故名神通華。」

光英菩薩。

唐譯作光幢。會疏曰：「智慧為光·福德為英。圓備二德·故名光英。」

菩薩眾等第三

73

佛說無量壽經箋註

74

慧上菩薩。

唐譯作知上。會疏曰：「般若靈智·超出一切·故名慧上。」

智幢菩薩。

會疏曰：「洞達二空·大摧魔邪·故名智幢。」

寂根菩薩。

唐譯同。會疏曰：「寂滅境智·諸根清淨·故名寂根。」

願慧菩薩。

唐譯作慧願。會疏曰：「悲願廣大·普照有緣·故名願慧。」

香象菩薩。

唐譯同。香象·或稱香惠·赤色·不可息。羅什之維摩經注·釋香象菩薩之名曰：「青香象也。身出香風。菩薩身香風。亦如此也。」此菩薩在北方之香聚山說法。華嚴經菩薩住處品曰：「北方有菩薩住處。名香聚山。過去諸菩薩。常

於中住。彼現有菩薩。名香象。有三千菩薩眷屬。常為說法。」會疏曰：「究法海底。猶如香象。故名香象。」

寶英菩薩。

唐譯作寶幢。會疏曰：「功德聖財。莊嚴身心。故名寶英。」

中住菩薩。

會疏曰：「常住中道。不著有無。故名中住。」

制行菩薩。

會疏曰：「嚴持聖戒。制止諸惡。故名制行。」

解脫菩薩。

會疏曰：「二利自在。不繫二邊。故名解脫。」

皆遵普賢大士之德。

廣韻：「遵·循也·率也·行也·習也。」大士·菩薩之通稱也。或以名聲

聞及佛。士者·凡夫之通稱。簡別於凡夫而稱為大。又·士者事也。為自利利他之大事者·謂之大士。法華文句記二曰：「大士者。大論稱菩薩為大士。亦曰開士。士謂士夫。凡人之通稱。以大開簡別。故曰大等。」四教儀集解上曰：「大士者。大·非小也。士·事也。運心廣大·能建佛事·故云大士。亦名上士。瑜伽論云。無自利利他行者·名下士。有自利無利他·名中士。具自他行·名上士。大論以菩薩名大士」。會疏曰：「普賢大士之德者·行願品曰·普賢菩薩·稱歎如來勝功德已·告諸菩薩言·善男子·假使十方一切諸佛·經不可說不可說佛刹極微塵數劫·相續演說·不可窮盡。若欲成就此功德門·應修十種廣大行願。何等為十。一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺除業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恒順眾生。十者普皆回向。諸大士悉歸遵此德·故云皆遵。」

具諸菩薩無量行願。

無量·多大而不可計量也。攝大乘論釋八曰：「不可以譬類得知為無量。」

會疏曰：「行則菩薩大行·六度等。願則四弘誓及十大願也。羯磨疏曰·行足願目·事緣相假。雖奉勝行·無願引心·則令此業隨緣墜地·故雙舉之。大行大願·不可稱量·故云無量。」身之行與心之願。此二相資而成大事。青龍疏下曰：「由行與願互相依持。此二俱修。不偏起故。」菩提心論曰：「凡人欲為善之與惡。皆先標其心。而後成其志。所以求菩提者。發菩提心。修菩提心。」次第禪門一上曰：「有願而無行。如人欲度彼岸。不肯備於船筏。當知常在此岸。終不得度。」

安住一切功德之法。

會疏曰：「安住者·不動義。德成無退·故曰安住。無德不具·故云一切。」嘉祥云：「遐劫積修·為己之勳·故云功。以此被外·沾洽一切·故稱為德。」大乘義章九曰：「言功德。功謂功能。善有資潤福利之功。故名為功。此功是其善行家德。名為功德。」天台仁王經疏上曰：「施物名功。歸己曰德。」勝鬘經寶窟上本曰：「惡盡言功。善滿曰德。又德者得也。修功所得。故名功德也。」淨影疏曰：「功謂功能。諸行皆有利益之功·故名為功。此功是善行家德·故名

功德。德體名法。」法者·梵云達磨。為通於一切之語。小者大者·有形者·無形者·真實者·虛妄者·事物其物者·道理其物者·皆悉為法也。法義不同·汎釋有二。一自體為法。二軌則名法。唯識述記二末曰：「法者·道理義也。有般涅之義·名般涅槃法。」

遊步十方。

淨影疏曰：「遊步十方·身形無礙。」會疏曰：「遊步者·應動兒。無方不應·故云十方。」案佛經稱東南西北東南西南東北西北上下為十方。

行權方便。

權·對實而言。方便之異名。暫用之而終廢之者。方便·梵語偃和。有二釋。一對般若而釋。二對真實而釋。對般若而釋·則謂達於真如之智為般若·謂通於權道之智為方便。權道乃利益他之手段方法。依此釋·則大小乘一切之佛教·概稱為方便。方者方法。便者便用。便用契於一切眾生之機之方法也。又方為方正

之理。便為巧妙之言辭。對種種之機。用方正之理與巧妙之言也。又方者眾生之方域。便者教化之便法。應諸機之方域。而用適化之便法。謂之方便。是皆通一大佛教而名之也。

往生論下曰：「正直曰方。外已曰便。般若者達如之慧名。方便者通權之智稱。達如則心行寂滅。通權則備省眾機。」法華文句三曰：「方者法也。便者用也。法有方圓。用有差會。三權是矩是方。一實是規是圓。若智詣於矩。則善用偏法。逗會眾生。若智詣於規。則善用圓法。逗會眾生。」法華義疏四曰：「一者就理教釋之。理正曰方。言巧稱便。即是其義深遠。其語巧妙。文義合舉。故云方便。此釋通於大小。二者眾生所緣之域為方。如來適化之法稱便。蓋欲因病授藥。藉方施便。機教兩舉。故名方便。此亦通於大小。」法華玄贊三曰：「施為可則曰方。善逗機宜曰便。方是方術。便謂穩便。便之法名方便。」大集經十
一曰：「能調眾生。悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提。是名方便。」

對真實而釋。則謂究竟之旨歸為真實。假設暫用為方便。故又名善巧。或曰

善權。即入於真實能通之法也。利物有則云方。隨時而施曰便。依此釋。則為小乘入大乘之門。故謂之方便教。三乘為通於一乘而設者。故亦名方便教。因斯判一切法為方便真實之二也。慧遠疏曰：「行權方便。化行善巧。隨物所宜。種種異現。名權方便。」

入佛法藏。

淨影疏曰：「證會名入。」會疏曰：「達解為入。謂以權實智為能入。以佛法藏為所入。佛法藏者。解有二義。一佛之法藏。即諸佛無量劫中所蓄藏諸功德法是也。二佛法之藏。謂如來藏中能含攝一切佛法。故名佛法藏。」嘉祥疏曰：「名理為藏。解契宗源。故云入佛法藏。」案佛法藏。一名如來藏。又名法藏。法性之理也。法性含藏無量之性德。故曰法藏。又佛所說之教法也。教法含藏多義。故名法藏。多法集積。故又曰法蘊。其數有八萬四千。釋之者有多義。法華經序品曰：「此妙光法師奉持佛法藏。」同寶塔品曰：「持八萬四千法藏。為人演說。」

究竟彼岸。

究竟·事理之至極也。三藏法數六曰：「究竟·猶至極之義。」會疏曰：「諸菩薩能截四流·到涅槃際·故言究竟。」梵語波羅·譯曰彼岸。生死之境界·譬之此岸。業煩惱·譬之中流。涅槃譬之彼岸也。智度論十二曰：「波羅·秦言彼岸。」又曰：「以生死為此岸。涅槃為彼岸。」維摩經佛國品曰：「稽首已到彼岸。」注：「肇曰·彼岸涅槃岸也。彼涅槃豈崖岸之有。以我異於彼·借我謂之耳。」思益經一曰：「世尊誰住彼岸。佛言·能知諸道平等者。」心經注曰：「西士俗以設喻諸佛地·謂之彼岸。」涅槃經曰：「彼岸者·喻如來也。」又凡事物之究竟云彼岸。智度論一曰：「於事成辦·亦名到彼岸。（天竺俗法凡造事成辦皆言到彼岸）」同三十三曰：「彼岸者·於有為無為法盡到其邊。」法華嘉祥疏二曰：「以究了真俗之原·稱到於彼岸。故小品云·到有為無為彼岸·即其事也。」慧遠疏曰：「究竟彼岸·彰果畢竟。涅槃彼岸·到名究竟。」

願於無量世界現成等覺。

梵曰尼底。譯曰願。志求滿足也。法界次第下之上曰：「自制其心·名之曰誓。志求滿足·故云願也。」法窟上末曰：「於出世道怖求為願·亦是期心為願。」止觀七下曰：「發願者·誓也。如許人物·若不分券·物則不定。施眾生善·若不要心·或恐退悔·加之以誓。又無誓願·如牛無御·不知所趣。願來持行·將至行在。二乘生盡·故不須願。菩薩生生化物·須總願別願。」總願者·顯教立四弘誓·密教立五大願。別願者·如藥師之十二願·千手觀音之六願及十願·普賢之十願·彌陀之廿四願及四十八願·釋迦之五百願。

世界·梵語曰路迦。世為遷流之義。謂過現未時之遷行也。界謂具東西南北之界畔。即有情依止之國土也。又曰世間。間為間隔之義。故與界之義同。此二者雖通用於有情與國土。而常言者為國土也。楞嚴經四曰：「世為遷流。界為方位。汝今當知。東西南北東南西北上下為界。過去未來現在為世。」

現成·自然出來·不假造作安排者。與天台所云當體即是等同。等覺·佛之

異稱。等者平等。覺者覺悟。諸佛覺悟平等一如。故名等覺。智度論十曰：「諸佛等。故名為等覺。」往生論注下曰：「以諸法等。故諸如來等。是故諸佛如來名為等覺。」又大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行。別教之菩薩斷十一品之無明。圓教之菩薩。斷四十一品之無明。將得妙覺之佛果。其智慧功德。等似妙覺。故謂之等覺。鸞師云：「現成佛相。名現成等覺。又等覺者。望於妙覺猶有一等。比下名覺。故名等覺。」

處兜術天。

兜術天。舊作兜率。兜率陀。兜率哆等。新作都史多。覩史多。鬥瑟哆。珊覩史多等。譯曰上足。妙足。知足。喜足等。謂於五欲境知止足故。此天依空而居。人間四百年。為此天一晝夜。則人間十四萬四千年。方為此天一年。若此天壽四千歲。則該人間五十七億六百萬年矣。此天在夜摩天與樂變化天之中間。下當第四重。分天處內處之二。其內院為彌勒菩薩之淨土。外院則天眾之欲樂處也。四阿含暮抄下曰：「兜率陀。此云上足天。」西域記三曰：「覩史多天。舊曰兜

率佗。又曰兜術他。訛也。」玄應音義十八曰：「兜率哆。或作兜駛多。或言兜率陀。皆訛也。正言覩史多。此云知足天。亦云妙足也。」可洪音義一曰：「𡇗兜率陀。上所奸反。大般若作珊覩史多。勝天王經作𡇗兜術率陀。應和尚音義作𡇗兜。並先安反。此云正喜。人云正知足也。」佛地論五曰：「覩史多天。後身菩薩。於中教化。多修喜足。故名喜足。」俱舍寶疏八曰：「覩史多。此云喜足。於五欲樂生喜足心故。舊云知足。」瑜伽略纂二曰：「都史多。名知足。受樂知足故。」法華經勸發品曰：「若有人受持讀誦解其義趣。是人命終即往兜率天上彌勒菩薩所。」慧遠疏曰：「兜率兜術。本是一名。傳之音異。此云妙足。亦名知足。是欲界中第四天也。」

弘宣正法。

弘宣。弘通宣流教法也。正法。真正之道法也。理無差曰正。以三寶中之法寶。教理行果之四者為體。慧遠疏曰：「弘宣正法。口業化也。」

捨彼天宮。

淨影維摩經義記二本曰：「經中說捨。汎有七種。一心性平等亡懷稱捨。情無存著。故曰亡懷。二於眾生捨離一切怨親等礙。目之為捨。三捨一切貪瞋等過。名之為捨。四見生得脫。不復憂念。放捨名捨。五證空平等離相名捨。六自捨己樂。施與他人。說之為捨。七益眾生。無所希望。名之為捨。」天宮。梵語曰泥縛補羅。天人之宮殿也。慧遠疏曰：「問曰。何故捨上天樂。為欲使彼閻浮眾生。咸荷佛恩。生敬重心。故須捨之。」

降神母胎。

因果經云：「爾時善慧菩薩。從兜率宮降神母胎。於時摩耶夫人於眠寤之際。見菩薩乘六牙白象騰空而來。從右脇入。身現於外。如處琉璃。」

從右脇生。現行七步。

釋迦譜卷一云：「十月滿足。於四月八日。日初出時。夫人見彼園中有一大

樹。名曰無憂。華色香鮮。枝葉分布。極為茂盛。即舉右手。欲牽摘之。菩薩漸漸從右脇出。於時樹下亦生七寶七莖蓮華。大如車輪。菩薩即便墮蓮華上。無扶侍者。自行七步。「三藏法數曰：「涅槃經云。如來於閻浮提林微尼園示現。從母摩耶而生。生已。即周行七步。（周者周匝。四方上下四維也。）」慧遠疏曰：「從母右脇生者。世人生處。不淨臭弊。佛為異之。故右脇生。於十方各行七步。示現丈夫奮迅之力。於十方界獨出無畏。」

光明顯耀。普照十方無量佛土。

本行經云：「夫人即舉右手。攀彼樹枝。遂生太子。放大光明。即時諸天世間。悉皆遍照。」慧遠疏曰：「身光普照。令人覺知。」佛土者。佛所住之國土。佛所化之領土也。有淨土穢土報土法性土等之別。大乘義章十九曰：「安身之處。號之為土。約佛辨土。名為佛土。」法華經方便品曰：「十方佛土中。唯有一乘法。」

六種震動。

六種震動·有三類。一屬於六時·二屬於六方·三屬於六相。此之震動·屬於六時而言。長阿含經二曰：「一佛入胎時·二出胎時·三成道時·四轉法輪時·五由天魔勸請將捨性命時·六入涅槃時。」涅槃經二曰：「菩薩初從兜率天下閻浮提時·名大地動。從初生出家成阿耨多羅三藐三菩提轉於法輪及般涅槃·名大地動。」天台嘉祥慈恩諸師依此二經之文·除長阿含經之第五時·（將捨性命之時）加涅槃經之出家時而為六時動·即八相中後六相之時也。文句記三之一曰：「若准長阿含·多緣地動·亦可為表。經云·有六緣地動·謂入胎·出胎·出家·成道·法輪·入滅·小教雖即不云所表·既在八相中之後六。」慧遠疏曰：「振動大地·使魔怯伏。六種動者·如地經說·所謂動踊振覺吼起·動如車掉·踊如泉涌·亦如釜沸·振謂下也。如世空物·振之則下·覺者動勢·令人心覺·乃至空居眾生亦知·吼者發聲·地如麪起。」會疏曰：「動起涌震吼覺·是名六種·搖颺不安名動。自下昇高名起·璘瓏凹凸名涌·六方涌沒亦名涌·隱隱有聲名震。」

菩薩眾等第三

87

佛說無量壽經箋註

88

砰礚發響名吼。令物覺悟名覺。」智度論八曰：「佛何以故·震動三千大千世界。答曰。欲令眾生知一切皆空無常故。復次·如人欲染衣·先去塵土。佛亦如是。先令三千世界眾生見佛神力。敬心柔軟。然後說法。是故六種動地。」法華玄贊二曰：「勝思惟梵天經說有七因。一驚怖諸魔。二令時眾不起散心。三令放逸者而自覺悟。四令念法相。五令觀說處。六令成就者得解脫。七令隨順回正義。」
舉聲自稱·吾當於世·為無上尊。

人天中·佛最尊勝·故號無上尊。涅槃經二曰：「當念勲精進·頂禮無上尊。」

釋梵奉侍。

釋梵·帝釋與梵天也。法華經藥草喻品曰：「轉輪聖王。釋梵諸王。」肇論下曰：「須菩提唱無說以顯道。釋梵絕聽而雨花。」侍一作事。奉命服侍也。觀無量壽經曰：「孝養父母·奉事師長。」慧遠疏曰：「佛德深重·故使釋梵咸來奉侍。」

天人歸仰。

天人·即六趣中之天趣與人趣也。法華經寶塔品曰：「移諸天人。置於他土。」歸仰·歸依仰慕也。義林章四本曰：「起殷淨心。策殊勝業。申誠歸仰。故名敬禮。」

示現算計文藝射御。

慧遠疏曰：「謂示算計文藝等事。佛已久知·隨化始學·故曰示現。」廣韻曰：「算·計也·數也。蘇貫反。」世本曰：「黃帝時隸首作數。」說文曰：「筭長六寸·計歷數者也。」又有九章算術·漢許商·杜忠·吳陳熾·魏王粲·并善之·是也。計古詣反·籌計也。說文：「計·會也·筭也。」釋名：「文者·會集眾綵以成錦繡·合集眾字以成辭義·如文繡然也。」東宮切韻曰：「武玄之云·字有韻謂之文·文無韻謂之筆。」說文序曰：「依類象形·故謂之文·其後形聲相益·即謂之字。」古今通論：「倉頡造書·形立為之文·聲具為之字。」案左

氏傳：「經緯天地曰文。杜預曰·經緯相錯·故織成文也。」祝尚丘云：「藝·魚祭反。伎能在身也。」孫愔云：「伎也。才能曰藝。」禮記：「藝·才也。」顧野王案：「藝猶材也。」孔安國註論語曰：「藝謂多才能也。」廣韻云：「射·弓射也。神夜反。」論語曰：「射不主皮。馬融曰·射有五善。一曰和志·體和也。二曰和容·有容儀。三曰主皮·能中質。四曰和頌·合雅頌。五曰興武·與舞同。天子有三侯·以熊虎豹皮為之。言射者不但以中皮為善·亦兼取和容也。」周禮五馭註·馭通作御。鄭司農云：「五御·鳴和鸞·逐水曲·過君表·舞交衢·逐禽左也。」會疏曰：「射·矢射術。御·乘車馬之法。」

博綜道術。

廣韻曰：「博·大也·通也。補各反。」經音義云：「綜·子送反。綜·習也。三蒼云·綜·理經也。又子宋反·總也。」道術·道法技術·通於內外世出世之法者。字林：「邑中道曰術。」會疏曰：「世間諸道異術·名道術。術·方也。」慧遠疏曰：「博謂廣博。綜謂綜習。仙通祕術·無不博學·名博綜道術。」

貫練羣籍。

貫·古玩反。練·郎旬反。貫通練習也。憬興述文贊云：「貫者通也。練者委也。世俗異教·亦皆通委·故云貫練。」鄭氏注禮記曰：「羣·眾也。」孔安國注尚書曰：「羣·諸也。」東宮切韻曰：「陸法言云·籍·秦昔反。郭知玄云·簿籍·書也。」野王云：「凡書於簡札·皆謂之籍也。」會疏曰：「貫謂貫通。練謂練磨。四韋陀等諸典·名為羣籍。」慧遠疏曰：「貫謂貫通。練是委練。世俗異典·名為羣籍。於此悉知·名貫練羣籍。」

遊於後園·講武試藝。

廣韻曰：「講·告也·謀也·論也。古項反。武文甫反·止戈為武。」漢書云：「近豪俊·講文學。師古曰·講謂和習之。」東宮切韻曰：「國語·一時講武。賈逵曰·講·習也。」慧遠疏曰：「槃象角力·名為講武。共射金鼓·說為試藝。」

現處宮中色味之間。

淨影疏云：「佛實離愛。隨化示居·故云現處。」色者女色。味者愛味也。見老病死·

本行經云：「時太子欲向園林遊觀。淨飯王聞之。於是敕令街巷灑掃嚴淨。其有老病死亡之人·悉令驅逐·勿使太子見之·心有所厭。及太子出東門。作瓶天子以神通力·化作老人。偃僂低頭。倚杖呻吟。曲脊傍行。太子見已。為馭者言。我今此身·亦當老耶。若有如是老弊之相·何暇向彼園林遊戲。宜速還宮。我當思惟·作何方便·得免斯苦。時太子又欲向園林遊觀。出南門。作瓶天子以神通力·化作一病患人。身體羸瘦。喘氣微弱。命在須臾。不能起舉。太子見已。為馭者言。若我此身·病亦不免。何暇向彼園林遊戲。宜速還宮。我當思惟·作何方便·得免斯苦。時太子出西門·又欲向彼園林遊觀。作瓶天子以神通力·化作一死屍·臥在床上·眾人輦行。有諸親屬圍繞哭泣。太子見已。心懷慘惻。為

馭者言。若我此身。同有死法。何暇向彼園林遊戲。宜速還宮。我當思惟。作何方便。得免斯苦。」

悟世非常。

悟·覺之意。對於迷而言。即自迷夢醒覺也。與覺悟同義。非常·猶言無常。謂世相之無常也。四十二章經曰：「佛言。觀天地。念非常。觀世界。念非常。」

棄國財位。

會疏曰：「棄國財位者。所知方域為國。所有萬物為財。帝王寶祚為位。」謂捨棄富有一國之財。及世襲君主之位。以世間國土危脆。無足戀也。無量義經曰：「能捨一切諸難捨。」即此可證。

入山學道。

謂世尊出家後六年之苦行也。普賢菩薩證明功德經曰：「於檀德山苦行六年。」此為八相之一。

服乘白馬。

會疏曰：「服乘白馬者。服謂衣服。乃寶冠等。乘謂騎乘。即犍陟也。（大集經音釋曰。犍陟。馬名。犍音堅。陟音職。）」法顯傳曰：「從藍莫國涉彌伽藍。東行三由延。太子遣車匿及白馬還處。」

寶冠纓珞。

說文：「冠。綦也。所以綦髮。徐曰。取其在首。故從元。古亦謂冠為元服。」王仁煦云：「冠。首飾也。」白虎通：「冠者卷也。卷持其髮也。」釋名：「冠。貫也。所以貫韜髮也。」梵語勘文云：「梵云羅怛那。此云寶冠。」案。寶冠者。眾寶飾之。故云。

纓。別本皆作瓔。瓔珞。梵語枳由羅。編玉而懸於身者。印度邦俗貴人男女皆作之。法華經普門品曰：「解頸眾寶珠瓔珞。價值百千兩金而以與之。」同信解品曰：「即脫瓔珞細軟上服嚴飾之具。更著麤弊垢膩之衣。」玄應音義一曰：

「吉由羅。應云积由邏。此云瓔珞。」東宮切韻曰：「麻果曰。瓔珞。穿雜珠。上以飾於身頸。孫佑云。韻略。瓔珞。胡人穿雜寶飾身也。」會疏曰：「寶冠瓔珞者。依莊嚴經。太子誕生之後。父王及五百釋種所奉上也。」

遣之令還。

會疏曰：「遣之令還者。遣車匿白馬及寶衣瓔珞而送還宮。欲令眷屬知菩薩不貪在家名衣上服及諸寶瓔。又令諸人學之故。」

捨珍妙衣而著法服。

會疏曰：「如來會言。爾時太子已剃髮。而見所著衣是不如法。時淨居天化作獵師。身被袈裟。於其前立。太子既見。心大歡喜。而語之言。汝所著衣。是寂靜服。諸佛幪幪。云何著此。獵師答言。以誘羣鹿。羣鹿見此袈裟近我。我易得殺。太子語言。但為殺生。非求解脫。此大不可。我今持此珍妙寶衣與汝貿易。獵者答言。善哉。如告。即脫寶衣而與獵者。自被袈裟。」又曰：「法服。寶積

云。袈裟。或名道服。或名出世服。或名法衣。能應諸佛之法故。三衣之總名也。三衣有法制。如法製者。名法服。」法華經序品曰：「剃除鬚髮而被法服。」世以袍裳袍服作法服者非。

薙除鬚髮。

薙音替。周禮秋官薙氏鄭注：「薙讀如鬚。」說文云：「鬚。鬚髮也。大人曰髡。小兒曰鬢。盡及身毛曰鬚。又作剃。須。面毛也。俗作鬚。髮。頭上毛也。」莊嚴經云：「菩薩作是思維。若不剃除鬚髮。非出家法。乃取金刀。即自剃髮。而發願言。願斷一切煩惱。及以習障。」

端坐樹下。

端坐。正威儀而坐也。普賢觀經曰：「一切業障海。皆從妄想生。若欲懺悔者。端坐念實相。」

勤苦六年。

廣韻曰：「勤·勞也。苦·羸也。勤也·患也。」老子曰：「上士聞道·勤而行之。河上公章句云·上士聞道·自勤苦竭力。」普曜經云：「爾時太子日服一麻一麥。六年之中·修立難行勤苦之行。」

行如所應。

慧遠疏曰：「行如所應·翻邪學正。正道是其所應修學·順而行之。」

現五濁剎。

五濁又名五滓·五渾等。住劫中人壽二萬劫已後而有渾濁不淨之法五種。一劫濁·謂至二萬歲已後見等之四濁起時也。二見濁·身見邊見等之見惑也。劫濁時之眾生盛起之。三煩惱濁·貪瞋痴等一切修惑之煩惱·劫濁時之眾生盛起之。四眾生濁·劫濁時之眾生·為見濁煩惱濁之結果·人間之果報漸衰·心鈍體弱·苦多福少也。五命濁·此亦為前二濁之結果·壽命漸縮少·乃至至十歲也。此中以劫濁為總·以他四濁為別。劫濁中有四濁·以四濁之故·為劫濁也。又四濁中

以見濁煩惱濁二者為濁之自體·此二者成眾生濁與命濁之二者也。

文句四下曰：「劫濁無別體。劫是長時。剎那是短時。但約四濁·立此假名。眾生濁亦無別體。攬見慢果報上立此假名。煩惱濁指五鈍使為體。見濁指五利使為體。命濁指連持色心為體。」同文句記曰：「准悲華經。八萬至三萬亦不有濁。至二萬歲為五濁始。」行事鈔資持記上一之三曰：「言五濁者。一劫濁。劫濁無別體。但四濁聚於此時。悲華云。從滅劫人壽二萬歲時為劫濁。二見濁。五利使。三煩惱濁。五鈍使。四眾生濁。亦無別體。攬前利鈍果報立此假名。五命濁。連持色心。摧年促壽。」法華經方便品曰：「諸佛出於五濁惡世。所謂劫濁。煩惱濁。眾生濁。見濁。命濁。」阿彌陀經曰：「能於娑婆國土。五濁惡世。劫濁見濁煩惱濁眾生濁命濁中。得阿耨多羅三藐三菩提。」慧遠疏曰：「言五濁者。一命濁·報命短促。二眾生濁·人無善行。三煩惱濁·諸結增上。四者見濁·邪見熾盛。五者劫濁·饑饉疫病刀兵競起。穢土有此·名五濁剎。」

剎·梵語名掣多羅·差多羅·紇差怛羅·剎摩等。譯曰土田·國·處。大乘

義章十九曰：「剎者是其天竺人語。此方無翻。蓋乃處處之別名也。」玄應音義一曰：「剎又作擦。音察。梵云差多羅。此譯云土田。經中或言國。或言土者。同其義也。或作剎土者。存二音也。即剎帝利名守田主亦是也。」

隨順羣生。

隨順。信他之教。從他之意也。文句二曰：「供養諸佛者。只是隨順佛語。」羣生。許多之眾生也。維摩經佛國品曰：「法王法力超羣生。」法華經方便品曰：「又諸大聖主。知一切世間天人羣生類深心之所欲。」會疏曰：「唯應五濁惡世塵勞眾生。故云隨順羣生。」

示有塵垢。

塵垢。謂塵埃與垢污也。會疏曰：「菩薩身心本來清淨。無有塵垢。唯應五濁惡世塵勞眾生。故示有六年苦行之身垢。」

沐浴金流。

說文曰：「沐。濯髮也。浴。洒身也。」案沐浴者。洗身首之謂也。是以禮記云：「身有瘍則浴。首有創則沐。」是也。金流。連河之別名。述文贊上曰：「金流即尼連河。」慧遠疏曰：「金沙河中。沐湯形垢。名沐金流。」

天案樹枝。得攀出池。

廣韻曰：「攀。普斑反。引也。亦作扳。」東宮切韻曰：「曹憲云。攀。竦手也。（案竦手。謂引物也。）孫愔云。挽也。牽也。」釋迦譜三曰：「至尼連禪河。入水洗浴。洗浴既畢。身體羸瘦。不能自出。天神來下。為捺樹枝。得攀出池。」

靈禽翼從。

廣韻曰：「靈。神也。善也。二足羽者曰禽。」東宮切韻曰：「郭知玄云。禽。鳥也。一曰鳥獸未孕者。釋氏云。鳥之大者。孫愔云。能飛曰禽。能走曰獸。孫佑云。爾雅。二足而羽謂之禽。四足而毛謂之獸。走者飛者總曰禽。何以明之。」

春秋傳曰：鳩鵲來巢。非中國之禽。白虎通曰：禽者。鳥獸之總名也。」

新譯花嚴經音義曰：「翼從。孔安國注書曰：翼。輔也。毛詩傳曰：翼。敬也。」本行經云：「菩薩持草行時。空中忽有青雀。拘翅羅鳥。孔雀。白鶴。迦陵頻迦。共命之鳥。數各五百。右邊隨飛。」慧遠疏曰：「如經中說。五百青雀。隨從佛後。名禽翼從。此皆神鳥。故曰靈禽。」會疏曰：「靈謂神靈。禽謂飛禽。又通走獸。翼從者。恭敬隨從也。祥疏意言。靈禽翼從。表德被禽魚。」

往詣道場。

道場。梵語菩提曼拏羅。謂佛成聖道之處。中印度摩竭陀國尼連禪側。菩提樹下之金剛座是也。西域記八曰：「證聖道所。亦曰道場。」又得道之行法。謂為道場。維摩經菩薩品曰：「直心是道場。三十七品是道場。」又供養佛之處。謂為道場。輔行二曰：「嚴道場者。場者。俗中亦以為祭神處也。今以供佛之處。名為道場。」又學道之處。謂為道場。註維摩經四曰：「肇曰。閑宴修道之處。謂之道場也。」

吉祥感徵。表章功祚。哀受施草。敷佛樹下。

感。應動也。徵。明也。證也。祚。福也。慧琳音義：「敷。芳夫反。考聲。敷。施也。布也。小爾雅曰：敷。布散也。孔注尚書。敷。布也。又舒也。說文云。散也。」慧遠疏曰：「其吉祥者。是刈草人。經中亦名為吉安也。安祥義同。佛將成道。感見此人而為徵瑞。知己定當成吉祥果。是故名為吉祥感徵。即以此人。表己所成功果福祚。是故名為表章功祚。次從受草。佛心哀憐。身從受草。是故名為哀受施草。後敷而坐。依樹得佛。名為佛樹。」佛樹。菩提樹也。佛成佛於此樹下。故云佛樹。亦云道樹。菩提樹。止觀引淨名經曰：「始坐佛樹力降魔。得甘露滅覺道成。」輔行云：「佛樹者。亦曰元吉樹。亦曰道場樹。菩提樹等。佛從此得道故。」西域記曰：「金剛座菩提樹者。畢鉢羅之樹也。昔佛在世。高數百尺。屢經殘伐。猶高四五丈。佛坐其下。成等正覺。因而謂之菩提樹焉。」憬興述文贊曰：「寄樹成覺。故云佛樹。」

跏趺而坐。

釋迦譜三曰：「於是吉祥即便授草。菩薩受已。敷以為座。而於草上結跏趺坐。」結跏趺坐。佛陀之坐法也。結跏趺於左右腓上而坐也。（跏字添足者。所謂蛇足也。）跌者足背也。交結左右足背而置於左右腓上。謂之全跏坐。即結跏趺坐也。置左右之一足於左右之一腓。名為半跏坐。全跏坐有吉祥降魔之二。先以右足押左股。次以左足押右股。手亦上左。謂之降魔坐。反之謂之吉祥坐。釋尊於菩提樹下成正覺時之身為吉祥坐。而手作降魔印。

慧琳音義八曰：「結跏趺坐。略有二種。一曰吉祥。二曰降魔。凡坐皆先以右趾押左股。後以左趾押右股。此即左押右。手亦左在上。名曰降魔坐。諸禪宗多傳此坐。依持明藏教瑜伽法門即傳吉祥為上。降魔坐有時而用。其吉祥坐。先以左趾押右股。後以右趾押左股。令二足掌仰於二股之上。手亦右押左。安仰跏趺之上。名為吉祥坐。如來昔在菩提樹下。成正覺時。身安吉祥之坐。手作降魔之印。故如來常安此坐。轉妙法輪。」輔行二之一曰：「結跏者。先左後右。與

兩腓齊。」玄贊二曰：「坐有二相。一降伏坐。以左押右。二吉祥坐。以右押左。今將說法。作吉祥坐。加者重也。即交重足坐。有為跏者。不知所從。」

密家一義以上之吉祥坐名蓮華坐。以半跏坐為吉祥坐。大日經不思議疏下曰：「結跏坐者。凡坐法。聖善之寺三藏和上邊面受。左足先著右腓上。右足次著左腓上。名為蓮華坐。單足著左腓上。名為吉祥坐也。別此坐者。非聖坐也。若欲求菩提。學佛坐為得。」同次文曰：「住蓮華坐者結跏坐。是所謂先左腳著右腓上。後右腳著左腓上也。吉祥坐者。右腳著左腓上。亦言半跏坐也。」

蓋不思議疏之蓮華坐。即慧琳之所謂吉祥坐。不思議疏之所謂吉祥坐。即半跏坐也。智度論云：「問曰。多有坐法。佛何以故唯用結跏趺坐。答曰。諸坐法中。結跏趺坐。最安穩不疲極。此是坐禪人坐法。攝持手足。心亦不散。又於一切四種身儀中。最安穩。魔王見之。其心憂。而眾人見之。皆大歡喜。」

奮大光明。

廣韻曰：「奮。揚也。方問反。」慧遠疏曰：「奮。猶放也。」莊嚴經云：

「菩薩放大光明。徧照十方諸佛刹土。」

使魔知之。

魔·梵語魔羅之略。譯為能奪命·障礙·擾亂·破壞等。害人命·障礙人之善事者。欲界之第六天主為魔王。其眷屬為魔民魔人。智度論五曰：「奪慧命·壞道法功德善本·是故名為魔。」輔行云：「古譯經論·魔字從石。自梁武來謂魔能惱人·字宜從鬼。」慧遠疏曰「魔羅·胡語。此云殺者。害人善故。汎論有四。一煩惱魔。謂貪瞋等·能害善法。二者陰魔。謂五陰身·共相摧滅。三者死魔。能壞命根。四者天魔。好壞他善。」

魔率官屬而來逼試。

儀禮：「勛率以敬。鄭玄曰·率·導引之也。」東宮切韻曰：「祝尚丘云·官·位也。」廣雅曰：「官·眾也。」說文：「官·吏事君也。」屬·增韻：「隸也·系屬也·官寮也。」尚書周官曰：「六卿分職·各率其屬。孔曰·六卿各率

其屬官大夫士也。」周禮曰：「以八法治官府·一曰官屬。鄭司農曰·官屬謂六官·其屬各六十。」逼·說文：「近也。」試·增韻：「探也。」本行經云：「爾時魔王·即召四種兵眾·所謂象兵·馬兵·車兵·步兵。百千萬億·天神鬼兵·形容可畏。皆執弓箭·刀劍器仗·擎山持杵·作大威猛。魔王率領·向善提樹下。魔王軍眾遙見菩薩坐獅子座·不驚不怖·不搖不動·身體赫奕·猶如金山。放大光明·不可譬喻。魔王軍眾·悉皆退散。魔王見已·心大恐怖。猶懷我慢·不肯迴還。復告軍眾·莫驚莫怖·莫畏莫走·此乃是我試彼心。」

制以智力·皆令降伏。

智力·正智與神通力也。又正智之力用也。法華經普門品曰：「觀音妙智力·能救世間苦。」梵語阿毘遮嚕迦·譯曰降伏。以威力降伏他也。維摩經佛國品曰：「降伏魔怨。制諸外道。」慧遠疏曰：「智謂正智·知邪不從。力謂通力·神力伏魔。亦可慈力·慈心伏魔。伏法不同。今此所論·偏降天魔。違其自行·正智降之。違其利他·通力伏之。故云智力皆令降伏。」

得微妙法。

法體幽玄曰微。絕思議故曰妙。維摩經菩薩品曰：「微妙是菩提。諸法難知故。」長阿含經一曰：「如來大智。微妙獨尊。」法華經提婆品曰：「微妙淨法身。具相三十二。」會疏曰：「非因位所得法。故云得微妙法。」

成最正覺。

梵語三菩提。此譯正覺。如來之實智。名為正覺。證悟一切諸法之真正覺智也。故成佛曰成正覺。法華玄贊二曰：「三云正。菩提云覺。」釋迦譜四曰：「得無上正真之道。為最正覺。」會疏曰：「覺之中為最極。故云成最正覺。」

釋梵祈勸。請轉法輪。

廣韻曰：「祈。求也。報也。告也。渠希反。勸。去願反。獎勸也。勉也。助也。教也。」莊嚴經云：「爾時大梵天王與六十八拘胝梵眾。來詣佛所。頂禮佛足。白言。世尊。如來為諸眾生求無上覺。今得成佛。唯願世尊。轉於法輪。」

世尊默然。觀察世間。念言。我證寂靜涅槃之法。為人演說。彼等皆不能了知。是故默然。時大梵天王及帝釋天王。乃至三十三天眾。頂禮佛已。而請如來。轉於法輪。佛告梵王言。我證甚深微妙之法。最極寂靜。難見難悟。非分別思惟之所能解。唯有諸佛乃能知之。是故默然。時大梵天王。觀摩伽陀國。多諸外道等。於地水火風空。橫生計度。著於邪見。以為正道。而彼眾生雖修邪道。有應度者。今當度之。唯願世尊。為此等眾生故。轉於法輪。世尊以佛眼觀見諸眾生上中下根。起大悲心。轉於法輪。天王聞已。即於佛前。忽然不見。爾時地神告虛空神。唱言。如來今受梵王勸請。轉於法輪。虛空神聞。展轉傳至阿迦尼吒天。」

法輪者。佛之教法也。說教法。謂之轉法輪。輪者。轉輪聖王之輪寶。有迴轉與碾摧之二義。迴轉四天下。碾摧諸怨敵。佛之教法。亦迴轉一切眾生界。摧破諸煩惱。故譬之曰法輪。轉者。譬說教法。轉自心之法。而移他之心。恰如轉車輪也。止觀輔行一曰：「輪具二義。一者轉義。二摧破義。以四諦輪轉度與他。摧破結惑。如王輪寶。能壞能安。」嘉祥法華義疏曰：「流圓演通。不繫於一人。」

故稱為輪。無累不摧。亦是輪之義。」法華經方便品曰：「恭敬合掌。請我轉法輪。」法華文句五曰：「轉佛心中化他之法。度入他心。名轉法輪。」會疏曰：「輪是輪寶。方具二德。一運轉義。二摧碾義。謂如王輪寶。能運轉摧碾不平路。如來說法。能轉入眾生心中。摧破煩惱業苦故。是謂轉者。嘉祥云。自我至彼。故稱為轉。」

以佛遊步。

慧遠疏曰：「現佛威儀。遊行化物。名佛遊步。」

佛吼而吼。

佛吼。佛之師子吼也。佛之說法謂之師子吼。喻於大眾無所怖也。嘉祥疏曰：「舉師子王哮吼為譬耳。」慧遠疏曰：「一切聖教。是佛所吼。」會疏曰：「佛說法多云師子吼。依大論師子吼者。怖死苦。佛吼者。免死苦。師子吼者。麤惡。物不喜。佛吼者。其聲柔軟。聞者無厭心。」

扣法鼓。

玉篇曰：「扣。擊也。枯後切。」扣鼓誠兵進眾。以譬佛之說法為誠眾進善者。大集經五十六曰：「法幢當摧折。法鼓聲亦絕。」嘉祥疏曰：「扣鼓誠兵。合佛說法以集眾。欲進趣於善。」慧遠疏曰：「扣法鼓者。說聞慧法。益眾生也。嚴鼓誠兵。說教誡人。」

吹法螺。

法螺。梵語商佉。譯曰珂貝。即螺貝也。螺貝之聲遠聞。以喻佛之說法廣被大眾。又螺聲勇猛。以表大法之雄猛。又吹螺而號令三軍。以譬說法降魔。法華經序品曰：「吹大法螺。擊大法鼓。」鼓音經曰：「吹大戰螺。擊大戰鼓。」嘉祥法華經疏三曰：「螺鼓。遠聞之義。顯大法有廣被之能。」已上為顯教所說。法螺但譬佛之說法耳。

於佛事吹螺貝之說。今無行之者。惟密教徒用之。其說謂螺貝。乃無量音佛

頂尊之三昧耶形。佛之法音幟幟。吹之則諸天善神歡喜而影向。且聞之者滅諸罪障。千手觀音之一手持寶螺。大日經疏十六曰：「無量音佛頂以珂貝。謂商佉也。」不空羅索經十八曰：「若加持螺語高望處大聲吹者。四生眾生聞螺聲者滅諸重罪。」千手經曰：「若為招呼一切諸天善神者。當於寶螺手。」中國古時軍隊亦用法螺以示進退。本係軟體動物。產於海中。殼為螺旋狀。上部延長。形略似梭。故又稱梭尾螺。色黃白。有淡紫斑紋。肉可食。大者於螺頭穿孔吹之。發聲甚響而遠。俗謂之海嘯囉。慧遠疏曰：「吹法螺者。說思慧法。利眾生也。吹螺應時。說理應機。」

執法劍。

法劍者。佛之說法。能斷煩惱。故以劍為譬。嘉祥疏曰：「劍有斬斫之用。內合佛說法以生慧解。有斷結之用。」慧遠疏曰：「執法劍者。說修慧法。益眾生也。劍能破裂。修能斷結。」

建法幢。

法幢者。妙法高聳。如幢之上出。故曰法幢。又如猛將之建幢旗。以譬佛菩薩之說法。能伏魔軍而得勝也。涅槃經十九曰：「法殿欲崩。法幢欲倒。」慧遠疏曰：「建法幢者。宣說證法。證法高勝。如幢上出。」嘉祥疏曰：「建幢是戰勝之相。譬說法降魔得勝也。」祖庭事苑七曰：「諸佛菩薩建立法幢。猶如猛勝建諸幢幟。降伏一切諸魔軍。」

震法雷。

法雷者。佛之說法。能發動無明之識。如震雷之駭動物情也。又生眾生法芽。如春雷一動。草木生芽也。又法音之雄猛。如震雷也。嘉祥疏曰：「震雷能駭動物情。譬說法能動無明之識也。」慧遠疏曰：「震法雷者。法無礙智化眾生也。天雷一動。卉藝生芽。法音一聞。闡道快成。」如來會云：「震大法雷。開悟一切。」

曜法電。

法電者·說法照了·譬如電光。慧遠疏曰：「曜法電者·義無礙智益眾生也。電光一發·有物斯覩。義言一宣·諸義悉見。」嘉祥疏曰：「耀電·譬說法有照了之用也。」

澍法雨。

法雨者·妙法能滋潤眾生·故譬之為雨。法華經序品曰：「雨大法雨。吹大法螺。」同普門品曰：「澍甘露法雨。滅除煩惱焰。」涅槃經二曰：「無上法雨。雨汝身田。令生法芽。」嘉祥疏曰：「澍雨有潤澤之功。譬說法能沾利眾生也。」慧遠疏曰：「澍法雨者·辭無礙智化眾生也。以辭宣說·如雲注雨。」如來會云：「雨大法雨·澤潤含生。」

演法施。

法施為三施之一。說法使人聞之也。又云法供養。法施為對下之語·法供養

為對上之語。維摩經菩薩品曰：「夫大施會不當如汝所設。當為法施之會。」智度論十一曰：「以諸佛語妙善之法。為人演說。是為法施。」慧遠疏曰：「演法施者·樂說無礙利眾生也。隨人所樂·宣說授與·名演法施。」

常以法音覺諸世間。

法音·說法之音聲也。法華經譬喻品曰：「聞此法音。心懷踴躍。」世間者·世為遷流之義·破壞之義·覆真之義。間為中之義。墮於世中之事物·謂之世間。大要有二種。一有情世間·謂有生者。二器世間·謂國土也。楞嚴經四曰：「世為遷流。」唯識述記一本曰：「言世間者。可毀壞故。有對治故。隱真理故。名之為世。墮世中故。名為世間。」註維摩經不二品：「什曰。世間·三界也。」會疏曰：「如來法音周遍覺悟·故云覺諸世間。」

光明普照無量佛土。

光明者·自瑩謂之光·照物謂之明。有二用。一者破闇。二者現法。佛之光

明者·智慧之相也。探玄記三曰：「光明亦二義。一是照闇義。二是現法義。」往生論注下曰：「佛光明。是智慧相也。」會疏曰：「光明者·能照。無量佛土者·則所照。淨土·佛所王國·是名佛土。十方三世無有限量·故云無量。佛佛平等·光光相映·故云光明普照。」

一切世界六種震動。總攝魔界。

會疏曰：「一切世界者·通攝淨穢。明所感廣大·故云一切。佛光一照·則幹轉一切妄識之境·故能震動。是佛威力轉魔界為佛界義也。」魔界又云魔道。惡魔波旬之境界也。

動魔宮殿。

釋迦譜卷三曰：「爾時菩薩在於樹下。發大誓言。時天龍八部皆悉歡喜。於虛空中踊躍讚歎。時第六天魔王宮殿。自然動搖。於是魔王心大懊惱。精神躁擾。聲味不御。」

眾魔惛怖。

會疏曰：「惛·質涉反·同懾·怖也·心伏也·失氣也。」玉篇曰：「惛·之涉反·懼也·怖·普故反·惶也。」

莫不歸伏。擗裂邪網。

裂·破也。憬興述文讚曰：「擗·古惡反·亦裂也。」邪法如網絞絡而能羅人·故曰邪網。起信論曰：「遠離痴慢·出網邪故。」同義記上曰：「出邪魔羅網故。」擗又作𠂔。會疏曰：「六十華嚴音釋云·𠂔與擗同·爪持也·撲取也。裂音列·擘破也。網為教網。外道四毗陀等·總為邪網。」慧遠疏曰：「擗裂邪網·為破邪法。」

消滅諸見。

消滅者·謂消除而絕滅也。法華經曰：「病即消滅。」諸見·諸邪見也。總有六十二見。維摩經弟子品曰：「於諸見不動。」註曰：「肇曰·諸見者·六十

二諸妄見也。生曰。諸見者。邪見也。」慧遠疏曰：「消滅諸見。教斷邪心。」
散諸塵勞。

塵勞。煩惱之異名。貪瞋等之煩惱。空穢真性。勞亂身心。謂為塵勞。維摩
慧遠疏曰：「煩惱空污。名之為塵。彼能勞亂。說以為勞。」長水楞嚴疏一上曰：
「染污故名塵。擾惱故名勞。」慧遠疏曰：「散諸塵勞。為破欲境。五欲境界。
皆能塵空。勞亂眾生。名曰塵勞。說空破遣。目之為散。」

壞諸欲慳。

四聲字苑云：「慳。七膽反。遶城長水坑也。」慧遠疏曰：「壞諸欲慳。教
捨欲心。愛欲之心。深而難越。故說為慳。教斷名壞。」

洗濯垢汙。

垢汙。譬心性之妄惑也。嘉祥疏曰：「垢汙者。執相之惑。皆沾汙慧身。」
慧遠疏曰：「見愛煩惱。名為垢汙。教除名洗。」

顯明清白。

顯明。謂無惡之垢染也。清白。謂佛所顯之法。又總名無漏之善法。皆離煩
惱之垢染。故云清白。嘉祥疏曰：「是無漏明。故云清白。」慧遠疏曰：「除邪
顯正。故曰顯明。所顯之法。出離邪謗。名為清白。」

以諸法藥。治療三苦。

妙法能醫眾生之眾苦。故名藥。涅槃經四曰：「度眾生故。為說無上微妙法
藥。為斷一切煩惱樹故。種植無上法藥之樹。」藥師如來念誦儀軌曰：「淨妙瑠
璃尊。法藥救人天。」慧遠疏曰：「授法教斷。名法治療。」三苦者。一苦苦。
由苦事之成而生苦惱者。二壞苦。由樂事之去而生苦惱者。三行苦。行者遷流之
義。由一切法之遷流無常而生苦惱者。欲界有三苦。色界有壞苦行苦。無色界有
行苦。法華經信解品曰：「以三苦故。於生死中受諸熱惱。」會疏曰：「依涅槃
經。以三種法藥治三種病苦。一貪病。以不淨觀對治之。二瞋病。以慈悲觀對治

之。三愚癡病。以因緣觀對治之。今謂如來以三乘法藥能治大中小病。故無量義云醫王大醫王。又如法華藥草喻品說。一雨所潤。能生長三草。如來一音。能生三藥草。救療小中大病。是云救療三苦也。」

授菩薩記。

三藏法數曰：「梵語和伽羅。華言授記。謂如來為諸菩薩緣覺聲聞授作佛記。」又曰：「聖言說與曰授。果與心期曰記也。」慧遠疏曰：「授菩薩記。得果方便。行因剋果。如心記物。故名為記。聖說示人。目之為授。」

成等正覺。

滿菩薩之因行而成等正覺也。梵語三藐三菩提。譯曰等正覺。如來十號之第三。淨影疏曰：「等正覺者。餘經中亦名正徧知也。」資持記下三之二曰：「等正覺者。謂三世道同。正印簡異邪妄。」具足梵語云阿耨多羅三藐三菩提。舊譯曰無上正徧知。維摩經佛國品肇注曰：「阿耨多羅。秦言無上。三藐三菩提。秦

言正徧知。道莫之大。無上也。其道真正。無法不知。正徧知也。」新譯曰無上正等正覺。真正平等覺知一切真理之無上智慧也。法華玄贊二曰：「阿。云無。耨多羅。云上。三。云正。藐。云等。又三。云正。菩提。云覺。即是無上正等正覺。」

示現滅度。

滅度。指命終所證之果。法華經序品曰：「佛此夜滅度如薪火滅。」遺教經曰：「世尊滅度。一何疾哉。」涅槃經二十九曰：「滅生死故。名為滅度。」肇論曰：「滅度者。言其大患永滅。超度四流。」行願品鈔四曰：「言涅槃者。具云般涅槃那。古譯為入滅息。息即是滅。故但云入滅。或云滅度。即滅障度苦也。」會疏曰：「非滅現滅。故謂示現。梵。般涅槃。此云滅度。大患永滅。超度四流故。」

拯濟無極。

玉篇曰：「拚音蒸上聲·救助也。撻拯并同。」爾雅曰：「濟·渡也·成也·益也。郭璞曰·所以廣異訓·各隨事為義。」王弼注周易曰：「恢弘博施·無物不與·拯濟微滯·」是也。拯濟無極者·謂救度眾生無有窮極也。

消除諸漏。

漏者·煩惱之異名也。諸漏·諸煩惱也。總攝三界之諸煩惱為三漏。法華經方便品曰：「諸漏已盡。復無煩惱。」會疏曰：「諸煩惱能令眾生漏落生死·故云漏。總攝一切惑·故名諸漏。菩薩能現涅槃·出過三界·證法性身·故名消除諸漏。」

植眾德本。

植眾德本·積種種之功德也。法華經序品曰：「供養無量百千諸佛。於諸佛所。植眾德本。常為諸佛之所稱歎。」功德能生善果·故曰德本。

具足功德。

菩薩眾等第三

121

佛說無量壽經箋註

122

具足·具備滿足也。金剛經曰：「如來具足五眼。」法華經曰：「此大良藥。色香美味皆悉具足。」

微妙難量。遊諸佛國。

佛國·佛所住之國土·又佛所化之國土也。淨土固為佛國。穢土就佛之所化·亦可云佛國。如娑婆世界為釋迦如來之佛國。維摩經嘉祥疏一曰：「淨穢等土·無非佛國。若言淨土·但得淨不兼穢。」大乘義章十九曰：「言佛國者·攝人之所·目之為國。約佛辨國·故名佛國。」

普現道教。

道教·正道之教也。

其所修行。

修行乃四法之一。如理修習作行也。通於身語意之三業。法華經藥草喻品曰：「漸漸修行·皆得道果。」漢書儒林傳曰：「嚴彭祖曰·凡通經術·固當修行先

王之道。」淮南子詮言訓曰：「君子修行而使善無名。布施而使仁無章。」按。修行本土君子所共務。自晉書謂鳩摩羅什不拘小檢。修行者頗疑之。後人遂專以為釋氏言。如白居易長齋詩：「三春多放逸。五月暫修行。」蘇軾僧爽白雞詩：「斷尾雄鷄本畏烹。年來聽法伴修行。」

清淨無畏。

清淨者。身語意之三業。遠惡行離惑垢也。俱舍論十六曰：「諸身語意三種妙行。名身語意三種清淨。暫永遠離一切惡行煩惱垢故。名為清淨。」探玄記四曰：「三業無過云清淨。」

無畏又云無所畏。佛於大眾中說法。泰然無畏之德也。此有四種。稱曰四無畏。大乘義章十一末曰：「化心不怯。名為無畏。無畏不同。一門說四。」法華經方便品曰：「無量無礙。力無所畏。」四無畏者。一一切智無所畏。佛於大眾中明言我為一切智人而無畏心也。二漏盡無所畏。佛於大眾中明言我斷盡一切煩惱而無畏心也。三說障道無所畏。佛於大眾中說惑業等諸障法而無畏心也。四說

盡苦道無所畏。佛於大眾中說戒定慧等能盡諸苦之正道而無畏心也。見智度論二十五。法界次第下之下。

譬如幻師。現眾異像。為男為女。無所不變。

會疏曰：「比況為譬。曉訓為喻。所以託此比彼。寄近曉遠也。」幻師。作幻術之人也。楞伽經一曰：「如工幻師。依草木瓦石作種種幻。起一切眾生若干形色。」寶積經學幻太子說偈讚佛曰：「如幻師作幻。自於幻不迷。以知幻虛故。」**本學明了。在意所為。**

明了。完全明知其事理也。法華經法師功德品曰：「菩薩於淨身。皆見世所有。唯獨自明了。餘人所不見。」慧遠疏曰：「學為化本。故名為本。於佛法法。習之委善。名學明耳。在意所為。學成起用。成在於心。故名在意。任意為化。故曰所為。」會疏曰：「幻師本學諸幻法。通達明了。依修學成。縱起幻化。起幻由學。故云本學。由本學明。變現自在。故云在意。」

此諸菩薩亦復如是。

如是·梵語曰翳鑠。指物之詞也。

學一切法·貫綜縷練。

義寂述義云：「貫·通也。綜·括也。諸法雖眾·緣起無差·通括此理·故云貫綜也。縷者委也。練者精也。世出世等諸法·參差委精此義·故云縷練。」慧遠疏曰：「謂學一切化他之法。貫通綜習·知法委審·故曰縷練。」會疏曰：「一切法者·是則菩薩所證真俗二諦之法·貫謂貫通。綜謂綜習。經音釋曰·縷練者·精熟也。」憬興云：「通穿羣典·集括事理。詮表玄旨。陶委眾疑。意謂學則一切事理諸法·無不通習。故云貫綜。研則再三反覆·其猶練縷·隨練而增光·故云縷練。」

無數佛土·皆悉普現。

舊稱阿僧祇·譯曰無數·或作無央數。印度數目名。智度論曰：「僧祇·秦

言數。阿·秦言無。新稱阿僧企耶·譯曰無央數。」玄應音義二十四曰：「阿僧企耶·此云無央數。舊言阿僧祇·訛略也。」按阿僧祇為數之極。以萬萬為億·萬億為兆計之·一阿僧祇·凡一千萬萬萬萬萬萬萬兆。憬興云：「無數佛土者·所應之境。皆悉普現者·能應之身。」

名稱普至。道御十方。

道與導同。東宮切韻曰：「導·引也。曹憲云·通也。索引物使通之。薛峒云·凡所開引·皆謂導也。」孔安國注書曰：「御·治也。謂治理之法也。」鄭注禮云：「御·勸勵也。謂勸化也。」會疏曰：「召體為名。度德為稱。名而無實·則雖聞無益。實而無名·則虛潛高德。菩薩既有召德之名·必有稱名之實。名隨德廣·德共名高·故流通十方世界·化導統御一切眾生。」

無量諸佛咸共護念。

護念·保護憶念也。嘉祥法華義疏九曰：「令外惡不侵為護。內善得生為念。」

慧遠疏曰：「護使離惡。念令增善。」會疏曰：「護謂覆護。念謂記念。」
佛所住者皆已得住。

慧遠疏曰：「佛所住法。菩薩同住。亦可諸佛住於如行。菩薩同住。」會疏曰：「佛常住二諦而說法。菩薩亦得住之。」

大聖所立而皆已立。

慧遠疏曰：「大聖是佛。法界諸度是佛所立。菩薩同立。」會疏曰：「佛所建立淨佛國土。教化眾生事。菩薩亦立之。故久於佛道。心已純熟。故云已。大聖。佛之異稱。體周法界為大。無事不達故為聖。」

如來道化。

梵語多陀阿伽陀。亦云怛闍阿竭。譯言如來。佛十號之一。如者真如也。乘真如之道從因來果而成正覺之故。名為如來。是真身如來也。又。乘真如之道來三界垂化之故。謂之如來。是應身如來也。又。如諸佛而來。故名如來。此釋通

於二身。會疏曰：「如來義有三。謂法身報身應身也。金剛經云。無所從來。亦無所去。故名如來。此法身如來也。轉法輪論云。第一義諦名如。正覺名來。此報身如來也。成實論云。乘如實道。來成正覺。故名如來。此應身如來也。」道化。以道法而教化他也。

各能宣布。為諸菩薩者作大師。

大師。佛之尊號。瑜伽論曰：「能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事。故名大師。又能化導無量眾生。令苦寂滅。故名大師。又為摧滅邪穢外道出現世間。故名大師。」資持記上一之一曰：「大師者。所謂大人之師。即十號之一。以道訓人。故彰斯目。然以師通凡聖。加大簡之。是則三界獨尊。九道依學。唯佛師聖。得此嘉號。自餘凡鄙。安可僭稱。」四教儀集註上曰：「大師者。羣生模範。」會疏曰：「大師者。有大德大行。為眾所師。」
以甚深禪慧開導眾生。

甚深者·法之幽妙謂之深。深之極謂之甚。法華經方便品曰：「諸佛智慧。甚深無量。」又曰：「成就甚深未曾有法。隨宜所說。意趣難解。」探玄記十一曰：「超情曰深。深極曰甚。」華嚴疏曰：「深中之極。故云甚深。」禪慧者。禪定與智慧。此二者以攝一切之證行。淨影疏曰：「禪止慧觀。證行雖眾。要不出此。」止觀輔行一曰：「南山歎云。唯衡岳合崖。雙弘禪慧。」

開導者·開蒙而導之以佛道也。憬興云：「開令始學·導令終熟·故云開導。」眾生梵語薩埵·僕呼善那。新譯曰有情·舊譯曰眾生。經眾多之生死·故名眾生。不曰眾死者·以有生者必有死·有死者必有生故也。般若燈論曰：「有情者數數生·故名眾生。」大乘義章七曰：「多生相續。名曰眾生。」法華文句四曰：「若言處處受生·故名眾生者·此據業力五道流轉也。」俱舍光記一上曰：「受眾多生死·故名眾生。夫生必死·言生可以攝死·故言眾生。死不必生·如入涅槃·故不言眾死。」慧遠疏曰：「眾多生死·故曰眾生。眾法成生·亦名眾生。」會疏曰：「禪謂禪定。慧謂智慧。有禪而無慧·則墮二乘空。有慧而無禪·

則類凡夫識。菩薩必定慧相即·開化引導。以定故·不染生死。以慧故·不住涅槃。即止觀德也。是非凡小境界·故言甚深。」

通諸法性。達眾生相。

法性又名實相·真如·法界·涅槃等·異名同體也。性之為言體也·不改也。真如為萬法之體·在染在淨·在有情數·在非情數·其性不改不變·故曰法性。此法性小乘多不言之·大乘諸家則盛論之。

其論有四家之不同。第一法相慈恩家·言法性為三性中之圓成實性·是依他起性·一切有為萬法之所依也。為法所依之本體·故名法性。此萬法與法性·有為無為·畢竟隔別·以不許法性隨緣之義也。第二三論嘉祥家·不許彼圓成實性之實有·以真空為法性·法性即真空之異名也。諸法之性為真空·真空即妙有·妙有之性即真空·是即法性也。第三華嚴賢首家·謂真如有不變隨緣之二義·以隨緣之義·變造一切諸法。雖變造·而猶保真如不變·例如水變為波·猶不變水之性也。如是真如隨緣·變造萬法·故稱真如曰法性。然此法性之真如·淳善無

垢·更無染分之性。但所變之法有染淨之別者·由緣有染淨也。第四天台智者家·謂法性固具染淨·謂之性善性惡·因性具善惡·而生染淨之諸法也。

六波羅蜜經曰：「眾生無定性。猶如水波。願得智慧風。吹入法性海。」華嚴經昇須彌山品曰：「法性本空寂。無取亦無見。」智度論三十二曰：「法性者如前說。各法空。同為一空。是為法性。」又曰：「法性者。法名涅槃。不可壞。不可戲論。名本分種。如黃石中有金性。白石中有銀性。如是一切世間法中皆有涅槃性。」唯識述記二本曰：「性者體也。諸法真理。故名法性。」同九末曰：「性者體義。一切法體。故名法性。」嘉祥法華疏五曰：「法性即是實相。三乘得道。莫不由之。」大乘義章一曰：「言法性者·自體名法。法之體性·故云法性。」註維摩經二曰：「肇曰。如法性實際。此三空同一實耳。」起信論義記上曰：「法性者·明是真體普遍義。通與一切法為性。即顯真如遍於染淨。通情非情深廣之義。」止觀一曰：「法性自天而然。集不能染。苦不能惱。道不能通。滅不能淨。如雲籠月。不能妨害。卻煩惱已。乃見法性。」又曰：「法性名

為實相。尚非二乘境界。況復凡夫。」同五曰：「問。一念具十法界。為作念具。為任運具。答。法性自爾。非作所成。如一微塵具十方分。」圓覺經曰：「眾生國土·同一法性。地獄天宮·皆為淨土。」菩薩處胎經曰：「法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌。」

眾生相為我人四相之一。謂眾生於五蘊法中·妄計色受想行識·眾共而生此身·是名眾生相。見三藏法數。會疏曰：「菩薩有二種智·能為一切修行本。何者為二。一謂如理智·能照諸法本性·不一不異·不生不滅·是名通諸法性。二謂如量智·能照眾生殊相·迷悟凡聖各異·是名達眾生相。」

明了諸國。供養諸佛。

會疏曰：「如維摩佛國品及雜華經等中說·十方剎界體相·能明通達·名明了諸國也。」供養諸佛有多種。一財供養·供養香華飲食等財物也。二法供養·如說修行利益眾生也。是取於三寶·第一之供養也。見普賢行願品·三藏法數七。又三種供養。一利供養·奉香華飲食等也。二敬供養·讚嘆恭敬也。三行供養·

受持修行妙法也。見十地論三。

化現其身。

化現·謂佛菩薩為濟度眾生變化示現種種之形也。唯識論十曰：「神力難思。故能化現。」

猶如電光。

電光·譬事之迅速也。會元七保福章曰：「此事如擊石火。似閃電光。」慧遠疏曰：「化身如電·起行疾也。」會疏曰：「電光有四義。一速疾義·二破闇義·三不住義·四無分別義。菩薩一念一時·普至十方世界·上供養諸佛·下利益眾生·無有出沒前後相·如電速疾。菩薩能照諸佛會·能破眾生闇·如電破闇。菩薩能化無量身·應現微塵刹·無有住所·無有朕跡·如電激空中·無所從來·去無定蹤。菩薩平等·無有先彼後此等分別心·如電光照物·無彼此先後分別。」

善學無畏之網。

慧遠疏曰：「簡邪取正·名為善學。達正遏邪·所以無畏。以無畏智統攝諸法·故名為網。亦可學此擬用攝人·故說為網。」會疏曰：「如來經典號無畏者·夫恐畏之生·生於不足。無不足·故無所畏。能說而不能行·亦所以畏也。今能說而能行·故無畏也。佛以四無畏轉法輪·菩薩能受持學行·故言善學。」又曰：「網有二義。一覆蓋義·二救攝義。如來教法·能蔭大眾·普攝人天·故喻之。」

曉了幻化之法。

廣韻曰：「曉·明也·知也。」曉了猶言了解。淨住子曰：「深悟在別世。曉了因緣法。」幻與化即空法十喻之二。幻者幻人之所作。化者佛菩薩通力之變化。智度論六曰：「經云。解了諸法。如幻如化。」又·幻即化也。謂幻人之化作也。演密鈔四曰：「幻者化也。無而忽有之謂也。」會疏曰：「幻化之法者·大乘教所詮真空妙有理·不有不無·其猶幻化。」慧遠疏曰：「明見諸法離有無性·猶如幻化非有非無·名為曉了幻化法矣。」

壞裂魔網。

廣韻曰：「壞·自破也。裂·破也。」魔網·天魔網人之種種邪業也。智度論八曰：「有念墮魔網。無念則得出。」慧遠疏曰：「壞裂魔網·令離邪業。」會疏曰：「世間有漏法·總名魔網。覆蔽善法·纏縛眾生·猶如羅網。菩薩壞裂之以無畏網。」如來會言：「善學因陀羅網·能破魔網·壞諸見網。」

解諸纏縛。

廣韻曰：「纏·繞也。縛·繫也。」一切之煩惱·纏縛有情而繫於三界之獄者。光師曰：「纏縛有情·置生死獄·故名為纏。」淨影疏曰：「纏謂十纏。纏眾生故·纏縛心故·名之為纏。縛謂四縛。縛眾生故·繫縛心故·名之為縛。亦可一切諸煩惱結·通名纏縛。菩薩教人斷離·名解。」

超越聲聞緣覺之地。

凡出其上曰超。越·踰也。超越者·總謂勝而過之也。聲聞·梵語舍羅婆迦·

為佛之小乘法中弟子·聞佛之聲教·悟四諦之理·斷見思之惑·而入於涅槃者也。是為佛道中之最下根。勝鬘寶窟上末曰：「聲聞者下根。從教立名。聲者教也。」緣覺·梵語舊稱辟支佛。又曰辟支迦羅。新稱鉢刺翳伽佛陀。舊譯曰緣覺。新譯曰獨覺。緣覺者·一觀十二因緣之理而斷惑證理·一因飛花落葉之外緣而自覺悟無常·斷惑證理。獨覺者·彼於無佛之世·宿因所萌·或觀十二因緣·或觀飛花落葉·而獨自覺悟也。大乘義章十七末曰：「言緣覺者·外國正音名辟支佛。此翻辟支名曰因緣·佛名為覺。緣覺名義·解有兩種。一約所觀法門以釋。緣者是其十二緣法。始從無明。乃至老死。觀斯悟解。從緣得覺。故號緣覺。二就得到因緣以釋。如辟支佛得道因緣經中廣說。如拂迦沙見風動樹而得悟道。如是等皆藉現事緣而得覺悟。曰緣覺。」瑜伽倫記八上曰：「獨覺地。若依梵語。名鉢刺翳迦陀。舊云辟支。訛也。此云獨覺。初發心時。亦值佛世。聞法思惟。後得道身出無佛世。性樂寂靜。不欲雜居。修加行滿。無師友教。自然獨悟。永出世間。中行中果。故名獨覺。或觀待緣而悟聖果。亦名緣覺。」玄贊五曰：「樂獨善寂

者。是獨覺義。出無佛世。得能證道。獨自善證寂滅理故。又以此慧。深知諸法因緣者。是緣覺義。故瑜伽云。或觀待緣而證聖果。故名緣覺。觀十二緣起而證果故。」

然天台一家區分此二者。出於佛世。觀十二因緣而得悟者為緣覺。出於無佛世。觀飛花落葉之外緣而成道者為獨覺。四教儀三曰：「辟支迦羅。是天竺之言。此土翻為緣覺。此人宿世福德。神根勝利。學十二因緣以悟道也。大智度論云。緣覺有二種。一獨覺。二因緣覺。一明獨覺辟支迦羅者。若佛不出世。佛法已滅。是人先世因緣。能獨出智慧。不從他聞。自以智慧得道。故名獨覺。二明因緣覺者。因聞十二因緣覺悟。成辟支佛也。」四教儀集註中曰：「緣覺者。觀內因緣。稟佛教法。獨覺者。觀外因緣。無師自悟。」

會疏曰：「聞說法音聲。證四諦真理。是名聲聞。無師獨悟。知世因緣。是名緣覺。」又曰：「地者。位也。」此地字乃指聲聞乘十地及緣覺乘十地而言。聲聞乘十地者。一受三歸地。初受三歸戒之位也。二信地。信根成就之位也。三

信法地。信四諦理之位也。四內凡夫地。修五停心觀等之位也。五學信戒地。三學成就之位也。六八人地。見道之位也。七須陀洹地。預流果之位也。八須陀含地。一來果之位也。九阿那含地。不還果也。十阿羅漢地。無學果也。緣覺乘十地者。一苦行具足地。修戒行之位也。二自覺深甚十二因緣地。修十二因緣觀法之位也。三覺了四聖諦地。修四諦觀之位也。四甚深利智地。生甚深無相智之位也。五八聖道地。修八聖道之位也。六覺了法界虛空界眾生界地。覺了此三法界之位也。七證寂滅地。見道之位也。八六通地。得六神通之位也。九徹和密地。證無學果之位也。十習氣漸薄地。侵害習氣之位也。

得空無相無願三昧。

會疏曰：「觀一切法皆從因緣和合而生。自性本空。無我我所。是名空三昧。既知法空。故觀男女一異等相。實不可得。是名無相三昧。既知一切法無相。則於三界無所願求。故名無願三昧。無願求。故不造作生死之業。亦名無作。此三三昧能通入涅槃。故亦名三解脫門。」肇公曰：「空無相無作。三乘共行。而造

觀不同。二乘空觀·唯在無我。大乘空觀·無法不在。以無法不在·故空法亦空。空法既空·故能不證空。二乘無相·唯在盡諦。大乘無相·在一切法。二乘無作·不造生死。大乘無作·萬法不造也。三昧·此云調直定·又云正定·亦云正受。」圭峰曰：「不受諸受·名為正受。」

此三昧有有漏無漏二種。有漏定謂之三三昧。無漏定謂之三解脫門。解脫即涅槃·無漏為能入涅槃之門也。猶如有漏曰八背捨·無漏曰八解脫也。三三昧為舊稱。新稱云三三摩地。譯曰三定·三等持。就能修之行而名之。仁王經謂之三空。此就所觀之理而名之。十地論謂之三治。此就所斷之障而名之也。三三昧之義·一空三昧·與苦諦之空·無我·二行相應之三昧也。觀諸法為因緣生·無我無我所有。空此我我所二者·故名為空三昧。二無相三昧·是與滅諦之滅·靜·妙·離·四行相應之三昧也。涅槃離色聲香味觸五法·男女二相·及三有為相（除住相）之十相·故名為無相。以無相為緣·故名為無相三昧。三無願三昧·舊云無作三昧·又云無起三昧。是與苦諦之苦·無常·二行相·集諦之因·集·

生·緣·四行相應之三昧也。苦諦之苦·無常·及集諦可厭惡·又道諦之道·如·行·出·四行相·如船筏之必捨·故總不願樂之。故以之為緣·謂之無願三昧。又於諸法無所願樂·則無所造作·故謂為無·名為無起。但苦諦之空無我二行相與涅槃之相相似·非可厭捨·故無願三昧中·不取之也。

法華經信解品曰：「世尊往昔說法既久。我時在座身體疲懈。但念空無相無作。」智度論十九曰：「於三界中智慧不著。一切三界轉為空無相無作解脫門。」同二十曰：「涅槃城有三門。所謂空無相無作。乃至行此法得解脫。到無餘涅槃。以是故名解脫門。」俱舍論二十八曰：「空謂非我。無相謂滅四。無願謂餘十。諸行相相應。此通淨無漏無漏三脫門。」大乘義章二曰：「言無願者。經中或復名為無作。亦名無起。乃至此三經論名解脫門。亦名三治。亦名二空義。或復說為三三昧門。三脫·三昧·經論同說。三治一門·如地論說。言三空者·如仁王經。言三脫者·就果名也。三障對治·故名三治。言三空者·就理彰名。三三昧者·就行名也。」

善立方便。

淨影疏曰：「善立三業·巧便度物·故曰方便。」會疏曰：「涅槃經云·智度菩薩母·方便以為父·達空無相是大智·隨宜施設名方便·方便有二種·一深解空而不取相受證·二以實相理深·莫能信受·要須方便誘引羣生·令其漸悟·其德廣大·不二乘所能為·故言善立。」

顯示三乘。

顯者顯露·示者曉示。一切眾生之本性·具有因果理事等法。佛以言教顯示之。會疏曰：「十方佛土中·唯有一乘法·無二亦無三。但為眾生垢重·故於一佛乘分別說三。權謀不真實·故云顯示。」法華經方便品曰：「佛以方便力·示以三乘教。」佛教問答曰：「佛思古佛成規·乃復顯示丈六劣應之身·說三乘權巧之法。」

乘者·乘人而使各到其果地之教法·名為乘。有一乘乃至五乘之別。其中三

乘有三種。(一)大乘之三乘也。一聲聞乘·又云小乘。速則三生·遲則六十劫間修空法·終於現世聞如來之聲教·而悟四諦之理·以證阿羅漢者。二緣覺乘·又云中乘·辟支佛乘。速則四生·遲則百劫間修空法·於其最後之生·不依如來之聲教·感飛花落葉之外緣·而自覺十二因緣之理·以證辟支佛果者。三大乘·又云菩薩乘。三無數劫間修六度之行·更於百劫間植三十二相福因·以證無上菩提者。或以羊鹿牛三車譬之。或以象馬兔三獸比之。是為大乘之三乘·故不攝不愚法之二乘。(二乘有愚法不愚法二種)法華經譬喻品曰：「若有眾生·內有智性·從佛世尊聞法信受·慇懃精進·欲速出三界·自求涅槃·是名聲聞乘。乃至若有眾生·從佛世尊聞法信受·慇懃精進·求自然慧·獨樂善寂·深知諸法因緣·是名辟支佛乘。乃至若有眾生·從佛世尊聞法信受·勤修精進·求一切智·佛智·自然智·無師智·如來知見·力無所畏·愍念安樂無量眾生·利益天人·度脫一切·是名大乘。」

(二)小乘之聲緣菩三乘也。又稱小中大。皆灰身滅智。故此中之聲緣·即

是愚法。四教儀集註上曰：「三乘。乘以運載為義。聲聞以四諦為乘。緣覺以十二因緣為乘。菩薩以六度為乘。運出三界歸於涅槃。」五教章上二曰：「大乘中乘小乘為三乘。乃至如小論中自有聲聞緣覺法及佛法。」

(三) 大小合論之聲緣菩三乘也。又云小中大。此中之菩薩乘。攝一乘。聲緣二乘。攝愚法不愚法之二類。五教章上二曰：「融一乘同大乘。合愚法同小乘。唯三也。」

於此化終而現滅度。

佛教問答曰：「吾佛自說阿含以來。教化已周。乃昇忉利為母說法。返而示入涅槃。」法華經方便品曰：「鈍根樂小法。貪著於生死。於諸無量佛。不行深妙道。眾苦所惱亂。為是說涅槃。」淨影疏曰：「說有涅槃。名現滅度。」會疏曰：「菩薩遠期佛果。不求灰滅。但為應二乘。自現滅度。」

亦無所作。

身口意之三業為能作。其發動造作云所作。慧遠疏曰：「亦無所作。無因可作。」會疏曰：「無所施為。故云亦無所作。」

亦無所有。

所有。謂身有生死果報之所也。慧遠疏曰：「亦無所有。無果可有。」

不起不滅。

淨影疏曰：「不起者。無淨可起。不滅者。無染可滅。」會疏曰：「雖終日出假利生。無所起作。雖住無所作。不墮斷滅。」

得平等法。

平等法。一切眾生平等成佛之法也。法華經方便品曰：「自證無上道。大乘平等法。」淨影疏曰：「名前無作無所有等為平等法。證會名得。」會疏曰：「平等平等。言思路絕。以無得為得。故云得平等法。是中道第一義諦。菩薩所證也。」入佛境界經曰：「菩提名為平等。平等者。名為真如。乃至平等者即是入不二法

門。」

具足成就無量總持。

梵語陀羅尼·譯言總持。持善不散失·持惡不使起之義·以念與定慧為體。菩薩所修之念定慧具此功德也。註維摩經一曰：「肇曰。總持。謂持善不失。持惡不生。無所漏忘謂之持。」嘉祥法華疏二曰：「問。以何為持體。答。智度論云。或說念。或說定。或說慧。今明一正觀。隨義異名。」

菩薩總持之德無量·姑舉四種。一法總持·又名聞總持。於佛之教法聞持不忘也。二義總持·於諸法之義理總持不失也。三咒總持·菩薩依定起咒·持咒神驗·除眾生之災患也。四忍總持·菩薩之實智·忍持法之實相而不失也。真言陀羅尼者·此中之咒總持也。見大乘義章十一末。

會疏曰：「梵·陀羅尼·此云總持。大論曰·陀羅尼·秦言能持·或言能遮。能持者·集種種善法·能持令不散不失。譬如完器盛水·水不漏散。能遮者·惡不善根心生·能遮令不生。若欲作惡業·持令不作·是名陀羅尼。品類非一·故

菩薩眾等第三

145

佛說無量壽經箋註

146

名無量。故云略說五百陀羅尼門。若廣說則無量。聲聞法中無陀羅尼名·但大乘中有之。所以者何。聲聞不大慙懃集諸功德·但以智慧求脫老病死苦·不用陀羅尼持諸功德。譬如人渴·得一掬水則足·不須瓶器持水。若共大眾人民·則須瓶甕持水。菩薩以一切眾生故·須陀羅尼持諸功德。一切魔王不能動。或聞持不忘·或分別悉知·聞惡言不瞋·聞善言不喜·皆總持力也。(以上取意)無不所具滿足·故云具足。無不功成事遂·故云成就。」

百千三昧。

會疏曰：「大論曰·百千三昧者·菩薩禪定心調清淨智慧方便力·故能生種種諸三昧。何等為三昧。善心一處住不動·是名三昧。復有三種三昧·有覺有觀·無覺有觀·無覺無觀三昧。復有四種三昧·欲界繫·色界繫·無色界繫·不繫。眾生無量·心行不同·有利有鈍·於諸結使有厚有薄·是故菩薩行百千種三昧·斷其塵勞。譬如為諸貧人欲令大富·當備種種財物·一切備具·然後乃能濟諸貧者。又復如人欲廣治諸病·當備種種眾藥·然後能治。(以上取意)」

諸根智慧。

諸根者·即眼耳鼻舌聲意之六根也。又信勤念定慧之五根·及其他一切之善根也。慧遠疏曰：「信勤念等·名為諸根。若通論之。一切善法·悉名諸根。如涅槃說。」會疏曰：「夫凡聖雖懸隔·緣外境則必依六根。見聞覺知·在凡夫為識·在菩薩為智·故云諸根智慧。」

廣普寂定。

離妄心妄想云寂定。淨影疏曰：「一切法中不起妄想·名廣寂定。」會疏曰：「遍照法界是為廣。靈鑑無欠故謂普。寂定者·即三昧也。」

深入菩薩法藏。

會疏曰：「可軌為法。含攝為藏。一切六度等法·任持不失·是名菩薩法藏。深謂甚深。達解名入。」

得佛華嚴三昧。

菩薩眾等第三

147

佛說無量壽經箋註

148

佛華嚴三昧·略稱華嚴三昧。以一真法界無盡緣起為理趣。達此理趣而修萬行·莊嚴佛果·謂之華嚴·一心修之·謂之三昧。是華嚴大經及梵網經所說。六十華嚴經三十七曰：「普賢菩薩。正受三昧。其三昧名佛華嚴。」瓔珞經曰：「我先於第三禪中。集八禪眾。說一生補處菩薩入佛華嚴三昧定百千億偈。」淨影疏曰：「如華嚴說。彼一三昧統攝法界。一切佛法悉入其中。」嘉祥疏曰：「此三昧·皆飾法身·故云華嚴。」

宣揚演說一切經典。

宣·遍也·布也。揚·顯也·發也。演說·布演義理而說示也。法華經序品曰：「演說正法。」八十華嚴六曰：「依於一實理。演說諸法相。」經典者·佛說之·阿難結集之·初傳之於口·後書之於貝葉·其文句並書籍·謂為經典也。法華經序品曰：「聖主師子。演說經典。微妙第一。」

住深定門。

深妙之禪定曰深定。會疏曰：「深定者·所住三昧微遠幽玄·非二乘及初心菩薩所能為故。」

悉覩現在無量諸佛。

現在者·呈其事物正作用之位也。現今存在之義。俱舍論二十曰：「有作用時。名為現在。」

一念之頃·

一念·極短促之時刻也。文句八上曰：「一念·時節極促也。」教行信證文類三末曰：「一念者·斯顯信樂開發時尅之極促。」觀無量壽經曰：「如一念頃。即生彼國七寶池中。」然其時限·諸說不同。仁王般若經上：「九十剎那為一念。一念中之一剎那·經九百生滅。」往生論註上：「百一生滅名為一剎那。六十剎那名為一念。」摩訶僧祇律十七·則謂「二十念名為一瞬頃。二十瞬名為一彈指。二十彈指名為一羅豫。二十羅豫名為一須臾。日極長時·有十八須臾。夜極短時·

有十二須臾。夜極長時·有十八須臾。日極短時·有十二須臾。」此即一晝夜為三十須臾·一須臾二十分為一羅豫·一羅豫二十分為一彈指·一彈指二十分為一瞬·一瞬二十分即為一念之說也。又大智度論三十·引經論謂「一彈指頃有六十念。」華嚴探玄記十八·謂「剎那·茲云念頃。一彈指頃有六十剎那。」

無不周徧。分別顯示真實之際。

真實者·法離迷情·絕虛妄·云真實。大乘義章二曰：「法絕情妄為真實。」法華經寶塔品曰：「如所說者。皆是真實。」淨影疏曰：「理性真實·得處名際。授人名示。」會疏曰：「隨直接化為分別·謂應善惡定散眾機·分別一乘為三五乘·應病與藥故。開顯真實為顯示·謂會十界歸一乘·尅成菩提故。真實之際者·以一佛乘為法涯際故。」

得諸如來辨才之智。

辨與辯同。辨才者·善巧說法義之才能也。淨影疏曰：「言能辯了。語能才

巧。故曰辯才。」嘉祥法華疏二曰：「速疾應機名辯。言含文采曰才。」

會疏曰：「得諸如來辨才之智者。能示辨才也。言音開惑名辨。隨機巧妙為才。無不皆出於聖智。智即辨泉之本源。故云辨才之智。如來有四七辨。菩薩資成之。四辨者。一義無礙辨。謂了知一切諸法義理。通達無滯故。二法無礙辨。謂通達一切諸法名字。分別無滯故。三辭無礙辨。於諸法名字義理。隨順一切眾生殊方異語。為其演說。能令各各得解故。四樂說無礙辨。謂隨順一切眾生根性所樂聞法而為說之。圓融無滯故。七辨者。一捷辨。卒答不思。即言明故。二無斷辨。相續連環而無竭故。三迅辨。明於理事。心無癡闇。言音迅疾如懸河故。四隨應辨。應於時機。無差異故。五無踈謬辨。所說契理。無差失故。六豐義味辨。名數理事。皆無量故。七一切世間最上妙辨。此辨有五德。一甚深如雷。二清徹遠聞。三其聲哀雅。如迦陵頻伽。四能令眾生入心愛敬。五若有聞者。歡喜無厭。具此五者。名最上也。」

入眾言音。開化一切。

菩薩眾等第三

151

佛說無量壽經箋註

152

淨影疏曰：「入謂解也。謂解眾生種種言音。用之起說。」開化者。教人開蒙化惡也。法華經序品曰：「是諸八王子。妙光所開化。」會疏曰：「入眾言音。開化一切者。密迹經云。此三千大千世界有八十四億百千垓眾生之類。言辭各異。計是一切皆歸一義至真之惠。菩薩應殊唱異言。說法開化。如毗曇云。佛為四王作聖語說四諦。二解二不解。佛又作毗陀羅語說。一解一不解。佛又作梨車語說。四王俱解。此等類也。」

超過世間諸所有法。

大智度論四十四曰：「何等名世間法。世間法者。五眾。十二入。十八界。十善道。四禪。四無量心。四無色定。是名世間法。」淨影疏曰：「謂過分段。變易世間一切法也。」會疏曰：「三界虛妄。皆不常住。總名世間。眾生國土。臧否萬差。是名諸所有法。菩薩深以大智慧達性空無相。故云超過。」

心常諦住度世之道。

淨影疏曰：「諦謂安諦。謂常安住真實無為度世之道。」度者渡也。出也。如言出世。出過世間之謂也。述文贊中曰：「諦者安也。度者出也。即出世道之別名故。」會疏曰：「度世道者。彼經曰。於遠離樂不以為貴。不著己樂慶於彼樂。在諸禪定如地獄想。於生死中如園觀想。乃至觀於無生而以生法荷負一切。觀於無漏而不斷諸漏。觀無所行而以行法教化眾生。觀於空無而不捨大悲。悲智相即。以為棲神之宅。故云諦住。」

於一切萬物而隨意自在。

一切萬物與一切萬法同。進退無礙。謂之自在。又心離煩惱之繫縛。通達無礙。謂之自在。法華經序品曰：「盡諸有結。心得自在。」唯識演秘四末曰：「施為無擁。名為自在。」淨影疏曰：「由成勝通。於一切物變化隨意。故能利物。名為自在。」會疏曰：「於一切等者。明住度世泥洹道。故於一切世間出世間得自在。夫心有拘累。則於物不自在。故二乘耽無為。凡夫溺有海。皆由情執實有心隨物轉。菩薩通達一切世間所有法如電影。則物無定性。物無定性。則物隨心

轉。所以以須彌高廣納芥子至眇。以四大海入一毛孔。演七日為一劫。促一劫為七日。一切萬物隨意所轉。」

荷負羣生。為之重擔。

案：廣韻作荷何二形。同胡可反。負也。負。房九反。擔也。荷也。法華經音義云：「何。說文胡歌反。擔也。諸書胡可反。任也。今皆作荷也。」羣生即眾生也。重擔者。眾生以煩惱為重擔。菩薩以眾生為重擔。淨影疏曰：「聲聞捨物。不將眾生以為重擔。菩薩荷負。故用眾生而為重擔。」會疏曰：「在背為荷。在肩為擔。」大法炬陀羅尼經二曰：「如來教眾生入佛法。令不斷絕。以是為大重擔。無畏菩薩問言。何時當捨此擔。佛言眾生盡者。此擔方息。無畏復問。所言重擔。同世間頂戴背物不。佛言。如汝言。是謂世間愚夫力負。非菩薩擔。菩薩擔者。誓願荷負一切眾生出離世間。非頂背。無畏又問。以何義故。復名荷負。佛言。譬如長者家內豐饒。多諸珍寶。唯有一子。以愛念故。財寶樂具悉給與之。無有疲倦。菩薩亦復如是。一切樂具。盡皆與之。乃至令人無餘涅槃。是故名為

荷負重擔。」

護佛種性·常使不絕。

護者·擁全之也。佛種者·生佛果之種子也。菩薩之所行·名佛種。舊華嚴經三十二曰：「下佛種子於眾生田·生正覺芽。」探玄記十一曰：「菩薩所行·名為佛種。」

會疏曰：「佛種性者·於諸經中所指不同·今略舉四義。一稱眾生所具佛性。謂種是能生義·性則不改義。眾生心中具如來性·本來不變·能生過恒沙功德·由所無明隱蔽·雖有同無。菩薩為興教法·開發彼如來藏·是名紹隆佛種。故法華經曰·佛種從緣起。是故說一乘。文句曰·中道無性·即是佛種。迷此理者·由無明為緣·則有眾生起。解此理者·由教行為緣·則有正覺起。欲起佛種·須一乘教。又無性者·即正因佛性也。二指煩惱為佛種。維摩經曰·何等為如來種。言有身為種·無明有愛為種·乃至一切煩惱皆是佛種。譬如高原陸地·不生蓮花。卑濕淤泥·乃生此花。如是見無為法入正位者·終不復能生於佛法。煩惱

菩薩眾等第三

155

佛說無量壽經箋註

156

泥中乃有眾生起佛法耳。又如殖種於空·終不得生。糞壤之地乃能滋茂。生公曰·如來種是擬穀種為言也。夫大乘之悟·本不近捨生死·遠更求之也。斯為生死事中·即用其實為悟。三以菩提心為佛種。華手經曰·譬如無牛·則無醍醐。若無菩薩發心·則無佛種。若有牛則有醍醐。如是若有菩薩發心·則佛種不斷。四以稱為佛種。寶雲經曰·譬如種樹·有其種子·離於腐敗·具足生芽因緣。善男子·聞佛名者·得其種子具足因緣·便得受記。又菩薩念佛三昧經曰·一切諸佛之體性也。初約性德佛即是種性也。後三義約修起生佛果之種性也。雖三義不同·俱以能生佛果為種性義。」

思益經云：「菩薩有四法不斷佛種。何等為四。一者不退本願。二者言必施行。三者大欲精進。四者深心行於佛道。」什公曰：「我既化人·人亦化物。物我俱成·三寶彌隆。眾生無盡·故三寶亦不絕也。」淨影疏曰：「法界諸度·是佛種性。護使離障·起善無間·名常不絕。」

興大悲·

救他人苦之心謂之悲。佛菩薩之悲心廣大。故曰大悲。涅槃經十一曰：「三世諸世尊。大悲為根本。乃至若無大悲者。是則不名佛。」又曰：「佛隨世間如犢子。是故得號大悲牛。」大日經一曰：「菩提心為因。大悲為根本。」會疏曰：「拔苦為悲。乃至悲是真實平等之悲。故謂大悲。」

愍眾生。

慧琳音義曰：「愍·旻殞反。何休注公羊云·傷也。廣雅·愍·念也。說文·愍·痛也。」

演慈辨。

由慈心起說。謂為慈辨。淨影疏曰：「依慈起說·名演慈辨。」會疏曰：「慈心所吐辨才·是名慈辨。」

授法眼。

法眼為五眼之一。分明觀達緣生差別之法謂之法眼。會疏曰：「佛道正見·

名為法眼。」大集經五十六曰：「以一切法付囑天龍諸鬼神等。為令法眼久住熾然故。」慧遠疏曰：「智能照法·故名曰法眼。」又曰：「教法生解·名授法眼。」

杜三趣。

玉篇云：「杜·塞也。」漢書曰：「杜門不出。杜·塞也。」三趣即三途。一火途。地獄趣·猛火所燒之處。二血途。畜生趣·互相食之處。三刀途。餓鬼趣·以刀劍杖逼迫之處。會疏曰：「杜三趣者·大悲義。總杜五趣。今約極苦·故謂三趣。」淨影疏曰：「杜·塞也。教人離惡·故杜三趣。」

開善門。

大智度論六十五曰：「開者·如寶藏閉門·雖有好物而不能得。若開其門·則隨意所取。」會疏曰：「開善門者·大慈德也。善門則菩提涅槃之門也。」淨影疏曰：「教人修福·故開善門。」

以不請之法·

不請之法。謂非由彼請。而鑑其機為說利益之法也。會疏曰：「眾生背覺。沉迷漂流。生盲無目。無希出心。菩薩愍之。無疲厭念。常為不請之友。隨逐愛護。故喻之如彼門外長者。與不請之寶乘。淨精進菩薩度財功德王子。故涅槃偈曰。世救要求然後得。如來不請而為歸。」

施諸黎庶。

施。惠也。與也。周易：「德施普也。」廣韻曰：「諸。之也。於也。專於反。黎。眾也。良奚反。庶。又眾也。商署反。」李周翰注文選曰：「黎庶。眾民也。」嘉祥疏曰：「黎之言民。庶之言眾。」

如純孝之子。愛敬父母。

純孝者。左傳云：「穎考叔。純孝也。愛其母施及莊公。註云。純猶篤也。凡純孝純臣者。謂大孝大忠也。」愛敬者。孝經云：「愛敬盡於事親。」峻諦曰：「隨侍無厭為愛。言行遵禮為敬。夫孝子奉親。愛敬自因心。溫清定省。皆先志

而為之。豈待其令而後行之者乎。菩薩於眾生亦爾。」父母。梵語雜名曰：「父。比多。母。莽多。」梵網經下曰：「孝順父母。師僧三寶。」觀無量壽經曰：「孝養父母。奉事師長。」心地觀經三曰：「慈父悲母長養恩。一切男女皆安樂。慈父恩高如山王。悲母恩深如大海。」

於諸眾生。視若自己。

峻諦曰：「於諸眾生視若自己者。上以子與親譬能所。尚似有間。然未盡菩薩同體悲相。故重以自己為喻。古人云。名與身孰親。身與寶孰多。其至親無過己身也。」涅槃偈曰：「如來受苦不覺苦。見眾受苦如己苦。雖為眾生處地獄。不生苦想及悔心。一切眾生受異苦。悉是如來一人苦。」准之可知。

一切善本。

善本同於善根。植善堅固之意。又善為菩提之本也。法華經序品曰：「已於千萬佛所。植諸德本。」勝鬘經上末曰：「善本。本亦因也。欲以此善為菩提根。

故名爲本。」

皆度彼岸。

淨影疏曰：「度猶到也。涅槃彼岸·行因到之·故因成矣。」

悉獲諸佛無量功德。智慧聖明。不可思議。

非凡常曰聖。稱智德曰明。肇公曰：「智慧·體。聖明·用。無事不照謂之聖。菩薩權實靈照·不可以言思擬議其形容·故云不可思議。」大集經曰：「佛法如是不可思議。菩薩初發菩提心時·聞如是法·不驚不怖·不可思議。」不可思議·或為理之深妙·或為事之希奇·不可以心思之·不可以言議之也。法華玄義序曰：「所言妙者·妙名不可思議也。」維摩經慧遠疏曰：「不可思議者·經中亦名不思議也。通釋是一。於中分別·非無差異。據實望情·名不思議。據情望實·名不可思議。」又曰：「智慧深廣·情緣莫測·口量不及·名不思議。」嘉祥法華義疏三曰：「智度論云。小乘法中無不可思議事。唯大乘法中有之。如

六十小劫說法華經謂如食頃。」維摩經序曰：「罔知所釋然而能然者·不思議也。」同注一曰：「生曰。不可思議者。凡有二種。一曰理空。非感情所測。二曰神奇。非淺識所量。」

如是之等菩薩大士。不可稱計。一時來會。

如是之等菩薩大士者·謂上所列文殊普賢慈氏賢護等也。會疏曰：「不可稱計者·結數至人。應時如響應聲·啐啄同時·十方雲集·故云一時來會也。」淨影疏曰：「為法心同·故來一時。」會謂集會。如涅槃會·法華會·維摩會之類是也。

以上序分

彭際清曰·自我聞如是·至一時來會·總名序分。序中時處及聽法眾等·諸經疏廣明·不須更釋。特準經文·略標別義。他經次諸菩薩·或先文殊。或先普賢。先文殊者·為表智故。先普賢者·為

表行故。此經圓教所攝。以果起因。故先普賢。

自遵普賢大士之德以下。至不可思議。廣明菩薩隨順如來。修學普賢行願。所謂行權方便。入佛法藏。究竟彼岸。三句義中。全攝淨土法門。菩薩一切所行。不離方便。以方便故。取於淨土。得常見佛。以見佛故。聞法修行。入佛法藏。圓滿覺心。究竟彼岸。若無方便。無量行門終不成就。如大般若經云。是菩薩由與般若波羅蜜多相應故。從此處沒。生餘佛土。從一佛國。至一佛國。在在生處。常得值遇諸佛世尊。供養恭敬。尊重讚歎。乃至無上正等菩提。終不離佛。當知欲不離佛。須以念佛為因。如華嚴十地。始終不離念佛。故知此經。非二乘聲聞所能擔荷。為令大心凡夫。依教修行。生如來家。滿普賢願故。

處兜術天至拯濟無極。約本師化儀。以顯諸菩薩成佛度生。願王無盡。獨舉本師以概十方諸佛。以一即一切故。

次妙德。即文殊。不度文殊智海。難入普賢行門。以不能了知自心。一念頓圓。平等正性。凡聖共有。一際無差。以不了故。所有願行悉不具足。何以故。心外起修。即成有漏。以無邊功德。不外自心。隨順真如。修一切法。則能具足無邊功德。

消除諸漏以下。俱謂以文殊智。圓普賢行。故言。譬如幻師。現眾異像。為男為女。無所不變。又言。亦無所作。亦無所有。不起不滅。得平等法。世人聞說淨土。即計著於土。聞說往生。即計著於生。其或不然。又計著無生。撥置淨土。是等皆以生滅為因。終不能契不生滅性。殊不知如來藏中。妙明周圓。含裹十方一切國土。求於生死去來。了無所得。以無所得故。生滅一如。去來無礙。斯能入無畏之網。了幻化之法。悉見無量諸佛。嚴淨十方一切國土。次慈氏者。即彌勒。為欲此經久住世間。廣度羣品。非補處菩薩。不堪付囑。具如後文所說。

是三菩薩·普現十方教化眾生。而亦常在極樂世界·攝諸眾生歸於淨土。如行願品言·諸往生者·即見阿彌陀佛·文殊師利菩薩·普賢菩薩·觀自在菩薩·彌勒菩薩等·所共圍繞。餘諸菩薩·例此可知。何以故·皆遵普賢大士之德·是與普賢同一願故。

大教緣起第四

爾時世尊。

會疏曰：「爾時者·總指師資合會·時機純熟·願王神化·啟嘉運時。佛是世間極尊·故號世尊。」梵語曰路迦那他·或婆迦婆·譯為世尊。佛之尊號。以佛具萬德·世所尊重故也。又·於世獨尊也。阿含經及成實論以之為佛號中之第十·以具上之九號·故曰世尊。涅槃經及智度論置之於十號之外。智度論二曰：「路迦那他。秦言世尊。」淨影疏曰：「佛具眾德·為世欽仰·故號世尊。若論胡音·樓伽陀伽·此云世尊也。」探玄記九曰：「以佛具三德六義·於世獨尊·故名世尊。即梵名婆伽婆。」佛說十號經曰：「天人凡聖世出世間咸皆尊重·故曰世尊。」成實論一曰：「如是九種功德具足·於三世十方世界中尊·故名世尊。」○案·此世尊·與上一時佛住之佛·皆謂釋迦牟尼佛也。下同。

諸根悅豫。

會疏曰：「眼等五根·通現喜相·故云諸根。」爾雅：「悅豫·喜樂也。豫·亦安也。」淨影疏曰：「眼等五根·同現喜相·名之悅豫。」
姿色清淨。

東宮切韻曰：「曹憲云·姿·態也。案姿·美態也。郭知玄曰·儀容。」會疏曰：「姿謂姿容。色謂色相。」清淨者·例如寶積菩薩藏會曰：「如來身者·遠離一切不淨洩唾·痰癘膿血·大小便利。何以故。如來久已能脫一切骨肉筋脈故。如來身者·自性清徹。何以故。如來久已遠離一切煩惱諸垢穢故。如來身者·出過世間。何以故。不為世法之所染汙故。乃至如來身者·如淨鏡中微妙之像·如淨水中明滿之月。」淨影疏曰：「色無慘感·故曰清淨。」

光顏巍巍。

會疏曰：「光謂光明。顏謂容顏。」說文：「顏·眉目之間也。」佛之顏有光·故云光顏。東宮切韻曰：「陸法言云·顏·五姦反。王仁煦云·面前。孫愐

云·顏·額也·容色也。」今案國語：「天威不違顏。賈逵云·顏·額也。」史記曰：「漢高祖隆準而龍顏。註·顏·額額也。」論語曰：「巍巍乎唯天為大·唯堯則之。註曰·巍巍者·高大之稱也。美堯泥法天而行化也。」淨影疏曰：「巍巍是其尊勝之貌。」

尊者阿難承佛聖旨。

廣韻曰：「承·奉也·受也。」維摩經音義云：「聖旨·字體作旨。說文·旨·諸視切。意也。廣雅·志也。」會疏曰：「佛意冥被·令阿難問·故云承佛聖旨。」

即從座起。

曲禮曰：「請業則起·請益則起。鄭云·尊師重道也。起·若今摳衣前請也。」義寂述義云：「即從座起者·避席以表虔恭。」會疏曰：「不容已情擬議·故云即座起。弟子問師之禮·梵漢通儀·聽則咸坐。欲有言則從座而起。如禮請益則

起·更端則起。」

偏袒右肩·

新譯花嚴經音義云：「袒·唐宣反·露也。玉篇云·袒·脫衣也·肉袒也。」掛袈裟而偏袒右肩·是表比丘恭敬尊者之相也。法華經曰：「偏袒右肩。右膝著地。」會疏曰：「偏袒右肩·致敬之極。西方俗儀·見王者必肉袒·示非敢有犯。佛教亦隨此用·以表將荷大法之重擔耳。」

長跪合掌·

聲類：「跪·踞也。」釋名曰：「跪·危也。兩膝隱地·體危隍也。」寄歸傳一曰：「言長跪者·謂是雙膝踞地·豎兩足以支身。舊云胡跪者·非也。五天皆爾·何獨道胡也。」長跪·兩膝據地·兩脛上空·兩足指頭拄地·挺身而立。經文或曰胡跪。佛使丈夫互跪·使尼眾長跪。以女子體弱·長跪較互跪為易也。釋門歸敬儀下曰：「僧是丈夫。剛幹事立。故制互跪。尼是女弱。翹苦易勞。故

令長跪。兩膝據地。兩脛翹空。兩足指拄地。挺身而立者也。」釋氏要覽中曰：「長跪即兩膝著地。亦先下右膝為禮。」

合掌者·合左右掌之十指以表吾心專一之敬禮法。支那以拱手為敬·印度以合掌為敬。觀音義疏上曰：「合掌者。此方以拱手為恭。外國合掌為敬。手本二邊。今合為一。表不敢散誕。專至一心。一心相當。故以此表敬也。」法苑珠林二十曰：「律云。當令一心合十指爪掌。供養釋師子。或云叉手白佛言者。皆是歛容呈恭。制心不令馳散。然心使難防。故制掌合一心也。」會疏曰：「雙膝著地名長跪。兩掌相合為合掌。是一心專注·恭敬之儀也。」

而白佛言·

白為表白之義。謂有所表白於佛也。

今日世尊諸根悅豫。姿色清淨。光顏巍巍。如明鏡淨。影暢表裏。

鏡光照物謂明。鏡體絕塵謂淨。摩訶止觀曰：「譬如明鏡。明喻即空。像喻即假。鏡喻即中。不合不散宛然。」影謂光影。暢·通也·達也。影暢表裏者。言一切光影·通達於其內外也。嘉祥疏曰：「表語其形。裏明心悅。」淨影疏曰：「鏡光外照·名為影表。外照之光·明顯鏡內·名為影裏。佛身如是。光明外照所放之表·顯曜佛身·名影表裏。」會疏曰：「今謂人天有待之形·雖外明淨·內懷垢穢。或有三十六物不淨·或有煩惱業等垢·是比尋常鏡·表裏明暗各別。佛身內外清淨·身心平等·如兩面明鏡·萬像通暢表裏·故云影暢表裏。釋云·佛身圓滿無背相。十方來人皆對面。」

威容顯耀·超絕無量。

東宮切韻曰：「曹憲云·威·畏也。案威·物所畏。孫愐云·左傳有威可畏謂之威。有儀而可象謂之儀。王仁煦云·容·形儀。」左傳：「物有其容。杜預曰·容·貌也。」會疏曰：「威謂威德。容謂容貌。顯耀·光麗也。超絕餘時·不可限量。」

大教緣起第四

171

佛說無量壽經箋註

172

唯然大聖·

金剛般若經音義云：「說文·唯·諾也。謂膺之敬辭也。論語曰·參乎吾道·一以貫之。曾子曰唯。注云·直曉不問·故答曰唯也。」慈恩玄贊云：「唯·敬諾之詞。然·順從稱。」禮云：「父召無諾·先生召無諾·唯而起。鄭玄曰·唯·恭於諾也。」會疏曰：「然·如是義。唯然者·遵承稟命之謂。」淨影疏曰：「唯·是專義。彰已專念·故曰唯矣。然·謂爾也。彰已心中所念實爾·故曰唯然。啟佛令知·故云大聖。」

我心念言·

常一之體有主宰之用者為我。唯識論一曰：「我謂主宰。」心念·心識之思念也。淨影疏曰：「自宣己心·名我念言。」

今日世尊·住奇特之法。

會疏曰：「今日者·是非說聖道權假之日·開他力大道之時。此時至貴·故

各標其時。世尊等者。由所住法。成能住名。謂佛所住奇妙殊特。不可思議。故為世間極尊。佛名世尊。「淨影疏曰：「為簡餘佛。故云今日。住奇特者。佛所得法。超出餘人。在世所無。故云奇特。」梵語阿闍理貳。又作遏部多。譯曰奇特。獨一不偶也。西域記一曰：「何奢理貳伽藍。唐言奇特。」佛所行讚四曰：「知得未曾法。而起奇特想。」賢愚經八曰：「如來出世。實復奇特。」

今日世雄。住諸佛所住。

佛於世間最為雄猛。能斷盡一切之煩惱。故名世雄。淨影疏曰：「世雄。佛之異名。佛於世間最為雄猛。故曰世雄。」法華經方便品曰：「世雄不可量。」同授記品曰：「大雄猛世尊。諸釋之法王。」會疏曰：「佛所住。不二乘菩薩能所及。唯佛與佛住之。故為世間雄傑。佛名世雄。亦佛說三乘隨他教時。各住三乘法。今住佛隨自所住。故云住佛所住。世流布本。言諸佛所住。我宗所用本。無諸字。（藏本有諸字。又四句各有之字。）」

今日世眼。住導師之行。

世眼。佛之異名。佛為世人之眼。示導正道。又開世人之眼。使見正道。俱舍論二十九曰：「大師世眼久已閉。」導師。導人入佛道者。佛菩薩之通稱。釋氏要覽上曰：「十住斷結經云。號導師者。令眾人類示其正道故。華首經云。能為人說無生死道。故名導師。佛報恩經云。大導師者。以正路示涅槃經。使得無為常樂故。」法華經序品曰：「文殊師利。導師何故眉間白毫大光普照。」法華經涌出品曰：「是四菩薩於其眾中最高為上首唱導之師。」會疏曰：「佛所住。是一切世間大導師行。故為世間眼目。佛名世眼。」淨影疏曰：「能開世人眼。令見正道。故名世眼。住導師行者。四攝法等。是佛導師化人之行。今佛住之。由住此行。今欲導人令入佛法。」

今日世英。住最勝之道。

世英。佛之尊稱。佛在一切世間為最上之英勝也。淨影疏曰：「佛於世間最

為英勝。故云世英。住勝道者。無上菩提。是最勝道。」會疏曰：「佛所住。於一切世出世中無有倫匹。故為世間俊英。佛名世英。」

去來現在佛佛相念。

謂過去未來現在也。即去來今。圓覺經曰：「無起無滅去來今。」蘇軾詩曰：「一彈指頃去來今。」嘉祥疏曰：「去來現在佛佛相念者。明三世諸佛皆有化眾生之念。光光相照。又智智相照。故云相念也。」

得無今佛念諸佛耶。

淨影疏曰：「測此念餘。耶者。是其不定之辭。以理測度。未敢專決。是故言耶。」

何故威神光光乃爾。

威神。威勢勇猛不可測度也。勝鬘寶窟中本曰：「外使物畏。目之為威。內難測度。稱之曰神。」光光。盛貌。顯曜貌。憬興云：「光光者。即顯曜之狀也。」

於是世尊告阿難曰。云何阿難。諸天教汝來問佛耶。

會疏曰：「於是者。於阿難問已之時也。佛智無不照。豈不知其所由。知而故問。持褒來問故也。天有五種。人王名世天。三界諸天名生天。四果支佛名淨天。菩薩名義天。如來名第一義天。今別指生天。」生天即三界諸天也。三界諸天者。欲界有六天。謂之六欲天。色界之四禪有十八天。無色界之四處有四天。其他有日天月天韋馱天等諸種天神。即諸天部也。教。正字通：「諭告之詞。」玉篇：「教。令也。」

阿難白佛。無有諸天來教我者。自以所見問斯義耳。佛言。善哉阿難。所問甚快。

梵語娑度。義譯曰善哉。稱讚之辭也。法華經方便品曰：「梵音慰喻我。善哉釋迦文。」同譬喻品曰：「善哉善哉。如汝所言。」智度論曰：「歡喜讚言。善哉善哉。再言之者。喜之至也。」勝鬘寶窟中本曰：「善是好別稱。哉是助語。」

之辭。「法華玄贊四曰：「法爾隨熹·皆云善哉。」寄歸傳三曰：「娑度·義曰善哉。」會疏曰：「莊嚴言·善哉善哉·汝為利益一切眾生·懷慈愍心·能問如來微妙之義·若教他問·則不足讚·既言自問·則真可褒·故言善哉·深應聖心·故言甚快。」憬興云：「阿難所問·稱機及法而合時宜·故云甚快。」

如來以無盡大悲·

會疏曰：「三世無終盡·故云無盡。」普賢行願經曰：「大悲為身·大悲為門·大悲為首·以大悲法而為方便。」故知無盡大悲·即出世大本也。

矜哀三界·

矜者憐也·憐愍眾生之意·音義云：「矜哀·憐恤也。」三界者·凡夫生死往來之世界分為三·一欲界·有婬欲與食欲二欲之有情住所也·上自六欲天·中自人界之四大洲·下至無間地獄·謂之欲界·二色界·色為質礙之義·有形之物質也·此界在欲界之上·離婬食二欲之有情住所也·謂為身體·謂為宮殿·物質

的物·總殊妙精好·故名色界·此色界由禪定之淺深麤妙分四級·稱為四禪天·新曰靜慮·此中或立十六天·或立十七天·或立十八天·三無色界·此界無一色·無一物質的物·無身體·亦無宮殿國土·唯以心識住於深妙之禪定·故謂之無色界·此既為無物質之世界·則其方所非可定·但就果報勝之義·謂在色界之上·是有四天·名為四無色·又曰四空處·說出俱舍論世間品·三界義·

所以出興於世·

法華經云：「諸佛世尊唯以一大事因緣故·出現於世。」

光闡道教·

會疏曰：「光者廣也·闡者開也·始自寂場·終至鵠林·漸頓權實教門·所由進趣·總名道教。」嵩明教云：「惟心之謂道·闡道之謂教·教也者·聖人之垂迹也·道也者·生靈之大本也。」

欲拯濟羣萌·

羣萌如言羣生。喻眾生之盲昧也。法華經化城喻品曰：「普智天人尊。哀愍羣萌類。」花嚴經音義曰：「萌·芽也。案萌·冥昧貌也。言眾庶無知也。漢書·氓氓羣黎·是也。」新譯花嚴經音義曰：「萌·草木初生也。毛詩傳曰·羣·眾也。言童蒙凡夫·猶彼眾小草也。」會疏曰：「漸頓各稱所宜·隨緣皆蒙解脫·故云拯羣萌。戒度云·草木最初折甲曰萌。羣即多也。機緣道心初發·亦猶萌芽·故以喻焉。欲者即願也。指釋迦大悲所願。」

惠以真實之利。

會疏曰：「惠謂恩惠。真實略有四義。一謂教真實·即大無量壽經是也。不帶方便·隨他假說·專開本願圓頓一乘故。二謂行真實·不說難行自力法門·一教弘願他力大行故。三謂信真實·廢定散自力迷心·顯彰利他真實大信故。四謂證真實·斥疑城邊地·化土正授·自然化生妙果故。」淨影疏曰：「理是真實·教入名利。」

無量億劫。

無量億者·數目。劫·梵語劫簸之略。譯言分別時節。通常年月日時不能算之遠大時節也。故又譯大時。大論三十八曰：「劫簸·秦言分別時節。」又曰：「時中最小者六十念中之一念。大時名劫。」釋迦譜曰：「劫波·此土譯之名長時也。」慧苑音義上曰：「劫·梵言。具正云羯臘波。此翻為長時。」劫有二種。一名器世間。就世界成壞而立之數量也。如成劫壞劫增劫減劫等名。祖庭事苑曰：「日月歲數為之時。成住壞空為之劫。」二名歲數劫。算晝夜日月之數量者。法華論曰：「示現五種劫。一者夜。二者晝。三者月。四者時。五者年。」大論三十八曰：「有人言·時節歲數名為小劫。如法華經中舍利弗作佛時·正法住二十小劫·像法住二十小劫。」無量億劫者·總謂無可計量其數之長時也。

難值難見。

謂值見生身之如來難也。會疏曰：「佛法難聞·故云難值。佛身難覩·故言

難見。」賢劫經云：「人命難得。經道難值。佛世難遇。千佛過已。六十五劫。世無有佛。中間迴經過大稱劫。八十劫中亦復無佛。過星宿劫。經三百劫懸斷法教。佛不復興。至淨光劫乃當有佛。是故知之。佛世難值。」

猶靈瑞華。時時乃出。

梵語優曇華。又云優曇波羅華。一譯靈瑞華。大菩薩藏經音義云：「烏曇跋羅花。舊云優曇波羅花。或作優曇婆羅花。此葉似梨。菓大如拳。其味甘。無花而結子。亦有花而難值。故經中以喻希有者也。」新譯花嚴經音義云：「優曇。此云希有也。此花多時乃一開也。」法花文句曰：「優曇花者。此云靈瑞。三千年一現。現則金輪王出。」慈恩玄贊云：「梵云鄔曇鉢羅。此云瑞應。金輪王出。大海減少。金輪露現。其花乃主應金輪之御世。世名瑞應花也。」峻諦曰：「靈謂靈妙。瑞謂祥瑞。呈佛出祥瑞靈妙之花故。」憬興云：「如世間有優曇樹。但有實。無有花也。天下有佛。乃有花出耳。今言靈瑞者。即存震旦之名。時時者。希出之義。以善時出故。」

大教緣起第四

181

佛說無量壽經箋註

182

今所問者。多所饒益。

饒益。豐足利人也。法華經譬喻品曰：「饒益諸子。等與大車。」

開化一切諸天人民。阿難當知。如來正覺。

梵語三菩提。此譯正覺。如來之實智。名為正覺。證悟一切諸法之真正覺智也。故成佛曰成正覺。法華玄贊二曰：「三。云正。菩提。云覺。」會疏曰：「離邪曲為正。無無明為覺。」

其智難量。

梵語闍那。若那。譯言智。於事理決斷也。大乘義章九曰：「慧心安法。名之為忍。於境決斷。說之為智。」唯識述記九曰：「忍言智。以決斷故。」會疏曰：「靈鑑明朗為智。決斷是非為慧。如來智慧海。深廣無涯底。三賢十聖。弗測所窺。故云難量。」

多所導御。

會疏曰：「引迷歸悟為導。勸善懲惡為御。」

慧見無礙。

慧見者。以深妙之智慧。達觀諸法之識見也。無礙又云無閔。自在通達而無礙也。自在涉入而無礙也。自在融通而為一體也。如燈光互相涉入。是無礙之相也。維摩經佛國品曰：「心常安住無閔解脫。」往生論註下曰：「無礙者。謂知生死即涅槃。如是等入不二門無礙相也。」即身成佛義曰：「無礙者。涉入自在義。」往生要集中本曰：「我所有三道與彌陀佛萬德。本來空寂。一體無礙。」會疏曰：「佛眼種智於諸法中無有拘累。故云慧見無礙。」

以一食之力。能住壽命億百千劫。無數無量。復過於此。諸根悅豫。不以毀損。姿色不變。光顏無異。

飡。說文：「舖也。」壽命。梵語曰儻尾單。命根為體。壽煥識為相。活動為用。輔行七之三曰：「一期為壽。連續曰命。一期連持。息風不斷。名為壽命。」

億者有四等。瑜伽略纂二曰：「西方有四種億。一。十萬為億。二。百萬為億。三。千萬為億。四。萬萬為億。今瑜伽顯揚百萬為億。華嚴千萬為億。智度論十萬為億。」探玄記四曰：「西國數法。有三種億。一。百萬。二。千萬。三。萬萬。乃至此中據千萬一億。」劫。梵語長時之名也。清淨分衛經曰：「一切菩薩諸如來及賢聖等。唯以此食。升致無上正真覺道。便能住壽如恒沙劫。又能踰此復倍無數。而諸如來永無其勞。」又如如來七日入定。念於往昔諸佛。面色巍巍倍常。阿難問其所以。如來答。亦以一食住劫。見本行集經一。

所以者何。如來定慧。

定慧。禪定與智慧。三學中之二法也。攝亂意為定。觀照事理為慧。又名止觀。法華經序品曰：「佛子定慧具足。」六波羅蜜多經八曰：「佛果大菩薩。定慧為根本。」六祖壇經曰：「師示眾云。善知識。我此法門。以定慧為本。」會疏曰：「有定而無慧。則雖能住壽。如槁木死灰。有慧而無定。則雖現光顏。不能忘飢渴。如來定慧相即。故不起滅定。而現諸威儀。經無量劫。永無雜食想。」

而能姿色光悅也。」

究暢無極。

淨影疏曰：「定慧究竟。故名為究。通暢自在。故名為暢。寬廣無邊。稱曰無極。」會疏曰：「究謂究竟。暢謂通暢。簡異因位所得。故曰無極。」於一切法而得自在。

法華經譬喻品曰：「我為法王。於法自在。」淨影疏曰：「善入一切法界之門。法門之力無所不在。名為自在。」

阿難諦聽。

諦·說文：「審也。」書洪範孔傳：「必微諦。疏·聽當別彼是非·必微妙而審諦也。」聽·說文：「聆也。」釋名：「聽·靜也。靜然後所聞審也。」今為汝說。對曰·唯然·願樂欲聞。

廣韻：「樂·五教反。好也。」會疏曰：「如渴思冷水。如飢思飲食。如病

大教緣起第四

185

佛說無量壽經箋註

186

思良藥。如眾蜂依蜜。我等亦如是。願聞甘露法。」

古佛出興第五

佛告阿難·乃往過去久遠無量不可思議無央數劫。

新譯花嚴經音義云：「說文曰·乃·語辭也。廣雅曰·乃·往也。」過去者·有為之事物作用終滅之位也。三世之一。法花經音義云：「央·於良反。梵云阿僧祇·此云無央數。央·盡也。」會疏曰：「乃猶往。往猶昔。簡異現未·故云過去。其久遠積阿僧祇劫·無量不可思議·唯佛眼所照·故云久遠無量等。梵·阿僧祇·此云無央數。謂非算數所及。央·盡也。」無央數劫者·無盡數之劫也。記世界成壞極長之時節數目也。法華經見寶塔品曰：「此佛滅度無央數劫。」

錠光如來興出於世。

華嚴經音義云：「錠光·大徑切。又音殿。即然燈佛也。諸經中作提洹竭佛。是梵音。」翻譯名義集云：「提洹竭·或云提和竭羅·此云燃燈。大論云·太子

生時·一切身邊·光如燈故·故云燃燈。以至成佛·亦名燃燈。鐙字說文從金。徐鉉云·錠中置燭·故謂之鐙。聲類云·有足曰錠·無足曰鐙·故瑞應經翻為錠光。據華云·錠音定·燈屬也。古來翻譯·迴文不同·或云燃燈·或云錠光·語異義同·故須從金。釋尊修行名儒童時·二僧祇滿·遇燃燈佛得受記。「四教儀集解中曰：「亦名然燈。亦名錠光。有足名錠。無足名燈。錠字或作定字·非也。」法華經序品曰：「日月燈明佛八子皆師妙光·乃至皆成佛道。其最後成佛者名曰然燈。」賢劫經云：「過去無量施佛出世時·轉輪王名曰擇明·聞是三昧修學。其時王者錠光如來。」超日明三昧經云：「過去寶妙如來時·自在王轉輪王之千子·同時發菩提心·於佛前探策。爾時輪王者·錠光如來。千子則賢劫千佛也。」會疏曰：「或以彌陀發心·推此佛出以前。或標此佛久遠·為彌陀發心前。」

教化度脫無量眾生·

教化·又曰勸化。教人而化惡為善也。法華經方便品曰：「諸佛如來。但教化菩薩。」度脫·超度解脫生死之苦也。法華經序品曰：「諸仙之導師。度脫無

量眾。」

皆令得道·

道者·能通之義。大要有三種。一·有漏道·善業通人·使至善處。惡業通人·使趣惡處。故善惡二業謂之道。所至所趣之處亦名為道。如地獄等之六道是也。淨土論註上曰：「道者通也。以如此因·得如此果。以如是果·酬如是因。通因至果·通果酬因·故名為道。」大乘義章八末曰：「所言道者·從因名也。善惡兩業·通人至果·名之為道。地獄等報·為道所詣·故名為道。」二·無漏道·七覺八正等法·能通行人使至涅槃·故謂之道。又行體虛融無礙·故為通之義。以通故·名為道。如道諦·道品·聲聞道·佛道等。梵言菩提是也。大乘義章十六曰：「諸行同體·虛融無礙·名之為通。通故名道。」三論玄義曰：「至妙虛通·目之為道。」俱舍論二十五曰：「道義云何。謂涅槃路。乘此能往涅槃城故。」法界次第中之下曰：「道以能通為義。正道及助道·是二相扶·能通至涅槃·故名為道。」華嚴大疏十八曰：「通至佛果·故名道。」三·涅槃之體·

排除一切障礙。無礙自在。謂之道。涅槃無名論曰：「夫涅槃之名道也。寂寥虛曠。不可以形名得。微妙無相。不可以有心知。」淨土論註下曰：「道者。無礙道也。」

乃取滅度。次有如來。名曰光遠。次名月光。次名栴檀香。次名善山王。次名須彌天冠。次名須彌等曜。次名月色。次名正念。次名離垢。次名無著。次名龍天。次名夜光。次名安明頂。次名不動地。次名琉璃妙華。次名琉璃金色。次名金藏。次名炎光。次名炎根。次名地種。次名月像。次名日音。次名解脫華。次名莊嚴光明。次名海覺神通。次名水光。次名大香。次名離塵垢。次名捨厭意。次名寶炎。次名妙頂。次名勇立。次名功德持慧。次名蔽日月光。

次名日月琉璃光。次名無上琉璃光。次名最上首。次名菩提華。次名月明。次名日光。次名華色王。次名水月光。次名除癡冥。次名度蓋行。次名淨信。次名善宿。次名威神。次名法慧。次名鸞音。次名獅子音。次名龍音。次名處世。如此諸佛皆悉已過。

會疏曰：「此諸佛若據如來會及莊嚴經。為錠光以前出世。以世自在王佛為極最初佛。文曰：過阿僧祇無數大劫。有佛出現。號曰然燈。於彼佛前。極過數量。有苦行佛。乃至世主佛前無邊劫數。有佛出世。號世間自在王如來。前後亦難測。然此經及覺經。大阿彌陀。皆為順次後後出世佛。諸師皆依此。不可為異解。又大彌陀列三十三佛。覺經列三十六佛。如來會列四十一佛。莊嚴列三十七佛。或直標梵名。或譯舉漢號。則是譯家各例不同。」

爾時次有佛名世自在王。

世自在王又曰世饒王。饒即自在之義。阿彌陀佛在因位時。于此佛所出家。建四十八願。會疏曰：「世自在王。是一佛別號。異云樓夷亘羅。或云世間自在王。」本經鈔二曰：「義寂云。舊本名樓夷亘羅。此存梵音。翻之名為自在王。憬興云。於一切法得自在故。玄一曰。世間利益自在。故言世自在。亦言世饒。即自在義為王也。」覺經云：「後次有佛。名曰樓夷亘羅。在中教授四十二劫。皆已過去乃爾劫時作佛。天上天下人中之雄。經道法中勇猛之將。佛為諸天及世人民說經講道。莫能過者。」大彌陀云：「次復有佛。名樓夷亘羅。在世間教授。壽四十二劫。」如來會云：「有佛出世。號世間自在王如來。」莊嚴經云：「又彼佛前有佛出世。名世自在王如來。」

如來。

注見前。

應供。

古佛出興第五

191

佛說無量壽經箋註

192

應供。如來十號之一。梵語阿羅訶。譯曰應供。斷一切之惡。應受人天之供養者。智度論二十四曰：「應受一切世間供養。故名為應供人。」大乘義章二十末曰：「外國名為阿羅訶也。此云應供。如來諸過悉已斷盡。福田清淨。應受物供。故名應供。」淨影疏曰：「證滅相應。故名為應。又證滅故。合應供養。故云應供。」會疏曰：「謂萬行圓成。福慧具足。應受天上人間供養。饒益有情。故號應供。」

等正覺。

注見前。

明行足。

明行足。佛十號之一。梵名婢侈遮羅那三般那。依涅槃經之說。明者。阿耨多羅三藐三菩提也。行足者。腳足之義。指戒定慧言。佛依戒定慧之腳足而得阿耨多羅三藐三菩提。故名明行足。又依智度論之說。明者。宿命。天眼。漏盡之

三明也。行者·身口意之三業也。足者·滿足之義。三明者·滿足身口意之三業。故名明行足。涅槃經十八曰：「明者·名得無量善果。行名腳足。善果者·名阿耨多羅三藐三菩提。腳足者·名為戒慧。乘戒慧足·得阿耨多羅三藐三菩提·是故名明行足也。」智度論二曰：「婢修遮羅那三般那·秦言明行足。云何名明行足。宿命·天眼·漏盡·名為三明。行名身口意業。唯佛身口意具足·餘皆有失。是故名明行足。」淨影疏曰：「明是證行。證法顯了·故名為明。分別有三。如涅槃說。一菩薩明·所謂般若波羅蜜多。二諸佛明·所謂佛眼。三無明明·謂十空。又龍樹說。佛具宿命·天眼·漏盡·故曰三明。行是教行。如地持說·正觀名行。又龍樹說·戒空慧等·名之為行。此二圓具·故名為足。」會疏曰：「明即三明也。行足者·謂身口意業·真正清潔·於自願力一切之行·善修滿足·故號明行足。」

善逝·

梵名須伽陀。譯曰善逝。又曰好去。諸佛十號之一。十號之第一曰如來·第

古佛出興第五

193

佛說無量壽經箋註

194

五曰善逝。如來者·乘如實之道·而善來娑婆界之義。善逝者·如實去彼岸·不再退沒生死海之義。以此二名·顯來往自在之德。智度論二曰：「佛一切智為大車。八正道行入涅槃。是名好去。」菩薩持地經一曰：「第一上昇。永不復還。故名善逝。」（第一為涅槃）會疏曰：「善逝即妙往之義也。謂以無量智慧·能斷諸惑·妙出世間·能趣佛果故。」淨影疏曰：「善名為好。逝稱為去。如來好去·故曰善逝。佛德滿足·更何處去·而言好去。雖無去處·非不能去。如劫盡火·雖非所燒·非不能燒。故得云去。」

世間解·

世間解·佛十號之一。梵語曰路迦憊。或譯知世間。又譯世間解。知世間有情非情之事也。智度論二曰：「路迦憊。路迦·秦言世。憊·名知。是名知世間。知二種世間。一眾生。二非眾生。」淨影疏曰：「世間解者·是化他智。善解世間·名世間解。」會疏曰：「謂世間出世間因果諸法·無不解了·故名世間解。」

無上士。

無上士。佛十號之一。無上之士夫也。人中最勝無有過之者。故云無上士。涅槃經曰：「有所斷者。名有上士。無所斷者。名無上士。」又曰：「如來者。名無上士。譬如人身。頭最為上。非餘肢手足等也。佛亦如是。最為尊上。非法僧也。」智度論二曰：「涅槃法無上。佛自知之。如諸法中涅槃無上。眾生中亦無上。」大乘義章二十末曰：「士者。人之別稱。人中最勝。餘不能加。名無上士。」會疏曰：「業惑淨盡。更無所斷。於三界天人凡聖之中。第一最上無等。故號無上士。」

調御丈夫。

調御丈夫。佛十號之一。梵語富樓沙曇藐娑羅提。佛能調御一切可度之丈夫。使入修道也。佛雖亦化女人。今從尊而唯謂為丈夫。智度論二曰：「復名富樓沙曇藐娑羅提。富樓沙。秦言丈夫。曇藐。秦言可化。娑羅提。秦言調御師。是名

可化丈夫調御師。佛以大慈大悲故。有時軟美語。有時苦切語。有時雜語。以此調御。令不失道。問曰。女人佛亦化令得道。何以獨言丈夫。答曰。男尊女卑故。女從男故。男為事業主故。」淨影疏曰：「能善方便調伏眾生。名調御丈夫。」會疏曰：「謂具大丈夫力用而說種種諸法。調伏制御一切眾生。令離垢染。得大涅槃故。」

天人師。

天人師。如來十號之一。梵語曰。舍多提婆摩菟舍喃。為天與人之教師。故名天人師。智度論二曰：「復名舍多提婆摩菟舍喃。舍多。秦言教師。提婆。言天。摩菟舍喃。言人。是名天人教師。云何名天人教師。佛示導是應作。是不應作。是善是不善。是人依教行。不捨道法。得煩惱解脫報。是名天人師。問曰。佛能度龍神等墮餘道中生者。何獨言天人師。答曰。度餘道中生者少。度天人中生者多。」淨影疏曰：「能以正法近訓天人。名天人師。」會疏曰：「謂非獨與四眾為師。所有天上人間。魔王外道。釋梵天龍。悉皆歸命。依教奉行。俱作弟

子·故號天人師。」

佛·世尊。

依成實論則佛為十號中之第九號·世尊為第十號·合云佛世尊。依智度論則佛為第十號·世尊為具十號尊德之總號。世尊之梵名為薄伽梵。

彭際清曰·將明法藏成佛本因·特為推原從上諸佛。寶積本從錠光上溯往世·過五十三佛·方至世自在王·俱用逆數。於此全異。然他譯本多從順數。未知寶積別有據否。

法藏因地第六

時有國王聞佛說法·

會疏曰：「國王即是法藏菩薩在家位也。」國王者·為前世持十善戒今生得其果報者。得諸天之保護·故又云天子。仁王經教化品曰：「十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。中下品善粟散王。上品十善鐵輪王。」金光明王經三曰：「因

197

198

集業故·生於人中。王領國土·故稱人王。處在胎中·諸天守護。或先守護·然後入胎。雖在人中·生為人王。以天護故·復稱天子。「說法者·如來說大小偏圓之法·咸使眾生悟入佛之知見也。法華經曰：「眾聖之王·說法教化。」法華玄義六曰：「諸法不可說。言辭相寂滅。有因緣故亦可說。」說法能使聽者生五種之福德。一於當生得長者·以聽者不殺人故。二於當生得大富·以聽者不盜故。三於當生得端正·以聽者意和故。四於當生得名譽·以聽者歸依三寶故。五於當生得聰明·以聽者曉了妙慧故。見賢者五福德經。

心懷悅豫。

會疏曰：「悅豫即歡喜也。」

尋發無上真正道意。

尋·俄也·繼也。杜注左傳：「尋·續也。言續後去也。」發即發心也。無上真正道·梵語阿耨多羅三藐三菩提。意者·思量事物曰意。唯識論五曰：「薄

伽梵。處處經中說心意識三種別義。集起名心。思量名意。了別名識。是三別義。」俱舍論四曰：「集起故名心。思量故名意。了別故名識。心意識三名。所詮義雖異。而體是一如。」止觀二上曰：「對境覺知。異乎木石。名為心。次心籌量。名為意。」又以前念之心為所依。而生後念之心曰意。梁譯之攝論一曰：「以識生依止為意。釋曰。若心前滅後生。無間能生後心。說此名意。」起信論義記中末曰：「攝論云。意以能生依止為義也。」會疏曰：「梵·阿耨多羅三藐三菩提心。此云無上正真道意。佛所得法。云無上正真道。無上者。言此道窮理盡性。更無過者。正者·聖智也。如法相而知故。真謂真實·絕虛妄故。道者·無礙道也。知生死即是涅槃故。意者·能求之心·菩薩能窮未來際·求此道之意也。是名菩提心。亦名願作佛心。願作佛心·即度眾生心也。」

棄國捐王·

說文：「棄·捐也。捐·棄也。」會疏曰：「國是王者之大器。王是君子之大寶。今舉無二寶·顯捐諸欲·是以不堅法質三堅法故也。」

行作沙門。

沙門·又作娑門·桑門·喪門·沙門那。譯曰息·息心·靜志·淨志·乏道·貧道等。新作室摩那拏·舍囉磨拏·室羅磨拏·沙迦懣囊。譯曰功勞·勤息·勞劬修佛道之義也。又勤修息煩惱之義也。原不論外道佛徒·總為出家者之都名。

注維摩經：「肇曰。沙門出家之都名也。秦言義訓勤行。勤行趣涅槃也。什曰。佛法及外道。汎出家者皆名沙門。」慧遠疏曰：「沙門·此翻為息。息諸惡故。」法華玄贊二曰：「沙門息義。以得法故。暫爾寧息。亦息惡也。正言室羅磨拏。或室摩那拏。此云功勞。謂修道有多功勞也。」玄應音義六曰：「沙門舊云桑門。或云喪門。皆訛略也。正言室摩那拏。或言舍囉磨拏。此言功勞。言修道有多勞也。又云勤勞。言至誠也。義亦言息。以得法故。暫寧息也。舊譯言息心。或言靜志是也。」慧苑音義上曰：「沙門·正言沙迦懣囊·此云止息。謂止息一切諸不善法。又曰劬勞。謂修一切劬勞苦行。又曰聽聞。謂多聞熏習是常業也。」慧琳音義十八曰：「沙門·訛也。正音云室囉末拏。唐言勤懇也。」同二

十六曰：「此云勤勞。內道外道之總名也。皆據出家為言耳。古經為桑門。或為娑門。羅什法師以言非便。改為沙門也。」俱舍論二十四曰：「諸無漏道。是沙門性。懷此道者。名曰沙門。以能勤勞息煩惱故。」同光記曰：「沙門。此云勤息。」羯磨疏三上曰：「沙門舊翻桑門。音之互也。涅槃云沙門那者。是本音也。或言乏道貧道以譯之。皆謙虛自牧。不伐德也。今譯為息惡者。決誓斷惡。息本習也。」釋門歸敬儀上曰：「沙門或云桑門。沙門那者。並是天竺道士之佳號。俗中之常目也。亦是彼國修淨行者。此云淨志。以義目之。」百論疏一曰：「沙門者。云乏道。亦云息心。乏道者。以道斷於貧乏也。息心者。經云。息心達本源。故云沙門也。」四十二章經曰：「佛言。辭親出家。識心達本。解無為法。名曰沙門。」增一阿含經四十七曰：「沙門名息心。諸惡永已盡。梵志名清淨。除去諸亂想。」會疏曰：「沙門。出家都名。具云沙迦憊農。唐云勤息。此人勤修善法。息諸惡故。」

號曰法藏。

法藏因地第六

201

佛說無量壽經箋註

202

號。名號也。乃名稱之彰於外者。大乘義章二十末曰：「通釋義齊。隨相分別。顯體為名。樹德云稱。名稱外彰。號令天下。說之為號。」白虎通：「春秋傳曰。王者受命於王。必擇天下之美號以為號也。」周禮春官大祝掌辨六號註：「號為尊其名。更為美稱。」梵。曇摩迦。此云法藏。覺經作曇摩迦留。譯云法寶藏。寶積經作法處。莊嚴經作法。大論作法積。嘉祥疏曰：「在能蘊畜佛法。故曰法藏。」翻譯名義集云：「曇摩迦。此翻法藏比丘。乃無量壽佛行因時名。」

高才勇哲。

淨影疏曰：「才謂才巧。才德過人。故曰高才。志強名勇。心明稱哲。」會疏曰：「稱逸羣之能。故曰高才。能自勝勝他。故稱為勇。壞邪見之明。所以言哲。」陀羅尼經音義云：「哲。知列反。爾雅。智也。尚書。知人則哲。方言。齊宋之間謂智為哲。哲謂明了也。」

與世超異。

會疏曰：「不常人所及。故云與世超異。」

詣世自在王如來所。

詣·玉篇：「往也·到也。」增韻：「詣·造也。」倉頡篇：「詣·至也。」所·處所也。

稽首佛足。

梵語曰伴談·或曰伴題。譯曰稽首。下頭至地也。義林章四本曰：「若云伴談·或云伴題。此云稽首。訛名和南。」行宗記一上曰：「頭至地為稽首。」維摩經音義曰：「首·苦禮切。蒼頡篇云·稽首·頓首也。周禮大祝·辨九拜·一曰稽首。鄭玄曰·稽首至地·謂頭至地也。首·頭也。尚書曰·禹拜稽首·是也。又正法花作稽顙·謂額至地也。與稽首同。左傳注曰·稽首·首至地也。」淨影疏曰：「稽首·敬也。屈尊接卑·故用表敬。」會疏曰：「稽·留也。以頭至地·稽留少時故。」大論曰：「人身中第一貴者頭。五情所著而最在上故。足第一賤。」

履不淨處。最在下故。是故以所貴禮所賤·貴重供養故。」

右繞三匝。

右繞·敬禮之一。在尊者之傍·旋繞於右也。象器箋十曰：「四分律云·客比丘於塔邊·左行過·護塔神瞋。佛言·不應左行過·應右繞塔而過。薩婆多毘尼毘婆沙云·右繞者順佛法故。所以右繞。」然解右繞之古義甚多。依南山·義淨之意·則向尊者右手邊而旋·出於其左手邊·是為右繞。反之即為左繞。南山之歸敬儀曰：「右繞者·面西北轉·右肩袒侍·向佛而恭。比見有僧·非於此法·便東迴北轉·此為右繞。西竺梵僧·闡聚京邑·經行旋遶·目閱其蹤·並乃西迴而為右繞。以順天道·如日月焉。」是以尊者之左手為東·其右手為西者·義淨之寄歸傳三曰：「言旋右者·梵云鉢喇特崎拏·鉢喇字緣·乃有多義·此中意趣·事表旋行·特崎拏即是其右·總明尊便之目·故時人名右手為特崎拏·意是從其右邊·為尊為便·方合旋繞之儀。」又曰：「但可依其梵本·並須杜塞人情·向右邊·為右繞·向左邊為左繞·斯為聖制·勿致疑惑。」是亦以尊者之左手為左

邊·尊者之右手為右邊者。

然南山之感通傳曰：「戒壇之舉。住持之式相也。眾僧說戒受戒。盡往登之。事訖東迴左轉。南出而返也。」此左旋也。此相違者·元照解之曰·歸敬儀示繞佛之儀·感通傳示繞壇之儀者也。資持記下三之二曰：「然諸經論。皆令右繞。古今諍論。紛紛不息。都緣不曉繞佛繞壇。兩儀自別。繞佛者本乎致敬。繞壇者便於行事。致敬則必須右繞。表執持之恭勤。行事則必須左繞。使上下而倫序。」象器箋十曰：「忠按。禪林巡堂者。左繞而準繞壇儀。尋常行道者。右繞而準繞佛儀。」

又慧琳音義二十一示萬字形與白毫右旋之圖。右繞左繞由我以尊者之左右為標準也。淨影疏曰：「右繞·愛也。旋繞不捨·故用表愛。」會疏曰：「右繞·敬順之貌。三匝·周匝及三·禮儀之嚴也。」廣韻曰：「匝·徧也。」

長跪合掌。以頌讚曰。

頌·梵語伽陀。法華玄贊二曰：「梵云伽陀·此翻為頌。頌者·美也·歌也。」

法藏因地第六

205

佛說無量壽經箋註

206

頌中文句極美麗故·歌頌之故。訛略云偈。」西域記三曰：「舊曰偈·梵文略也。或曰偈陀·梵音訛也。今從正音·宜云伽陀。伽陀·唐言頌。頌·三十二言也。」玄應音義二十三曰：「伽陀·此方當頌·或言攝。言諸聖人所作·不問重頌字之多少·四句為頌者·皆名伽陀。案西國數經之法·皆以三十二字為一伽陀。或言伽他·訛也。舊言偈者·亦伽陀之訛也。」鄭氏注禮記曰：「頌謂將順其美也。」周禮曰：「教六詩。六曰頌。註云·頌之言誦也·容也。誦今之德·廣以美也。」文選序云：「頌者·取以游揚德業·褒讚成功。註·謂揚其德業·讚其成功也。」讚·梵語戍怛羅。以偈頌而讚嘆佛德者。梵語謂之梵讚·漢語謂之漢讚。

光顏巍巍。

淨影疏曰：「光巍巍·歎佛光勝。顏巍巍·歎佛身勝。」巍巍如上注。

威神無極。

謂威德神力無窮極也。淨影疏曰：「由佛威德神力無極·故能放光。」

如是炎明。

炎·說文曰：「火光上也。」炎明即光明也。淨影疏曰：「如是炎明·正舉光體。」

無與等者。

謂無有與之齊等也。淨影疏曰：「無與等者。對人顯勝。餘人身光無與齊等。」

日月摩尼。珠光燄耀。皆悉隱蔽。猶如聚墨。

摩尼·又作末尼。譯曰珠·寶·離垢·如意。珠之總名。玄應音義一曰：「摩尼。珠之總名也。」同二十三曰：「末尼。亦云摩尼。此云寶珠。謂珠之總名也。」慧苑音義上曰：「摩尼。正云末尼。末謂末羅。此云垢也。尼謂離也。謂此寶光淨。不為垢穢所染也。」仁王經良賁疏下三曰：「梵云摩尼。此翻為寶。順舊譯也。新云末尼。具足當云震踰摩尼。此云思惟寶。會意翻云如意寶珠。隨意所求。皆滿足故。」圓覺大鈔一下曰：「摩尼。此云如意。」涅槃經九曰：「摩尼珠。」

投之濁水。水即為清。」珠·希麟音義十曰：「字書云·蚌中之精也。」說文曰：「珠·蚌之陰精。」通雅曰：「古有辟塵珠·辟寒珠·夜光照乘·大者徑寸。或出於龍魚異物腹中·非獨出於蚌也。」沈懷遠南越志曰：「珠有九品·寸五分以上至寸八九分者·為大品。有光彩。」

燄耀·光耀也。悉亦皆也。隱·玉篇：「匿也·不見也。」蔽·廣韻曰：「掩也。」爾雅釋詁疏：「蔽者·覆障使微也。」莊嚴經曰：「如來微妙色端嚴。一切世間無有等。光明無量照十方。日月火珠皆曜。」如來會云：「如來無量無邊光。舉世無光可能喻。一切日月摩尼寶。佛之光威皆映蔽。」聚墨·以譬物之黑者。觀佛三昧海經三曰：「優婆夷中二十四人。見佛身色。猶如聚墨。」淨影疏曰：「此等諸光·若對佛光·皆悉隱蔽。猶如聚墨在珂貝邊。」會疏曰：「天下至明·無大於日月。萬品光耀·無過於摩尼。如輪王珠寶·照一由旬間·不異白晝。若映佛光·皆悉隱蔽。聚墨·極暗之喻。」

如來顏容。超世無比。

謂佛之顏貌儀容。超絕世間。無與比類也。

正覺大音。響流十方。

會疏曰：「正覺大音者。正覺者。音聲所出之本。謂佛既破不覺無明。覺了清淨真如。覺知廣大。彌綸十方三世。出於彼正覺之音聲。故能流布十方。普覺眾生迷也。」憬興云：「大音者。即語密之音。如來之聲。更無過此。故云大音。響者。即顯了之音。逐宜而有分限發故。亦可佛成正覺時。其響流十方。人天凡聖。皆悉雲集。如彼釋迦成道之唱。上至阿迦膩吒天。」

戒聞精進。

戒言戒德。謂如來滿足一切諸戒。莊嚴其心。聞者多聞。謂如來於無量劫。多聞成就故。精進者。謂如來能身心精進。成佛道故。

三昧智通。

三昧。謂如來具足成就無量百千諸三昧故。智謂成滿一切種智。無不照知故。

通謂具足成就一切神通。自在無礙故。

威德無侶。殊勝希有。

可畏為威。可愛為德。法華嘉祥疏七曰：「畏則為威。愛則為德。又折伏為威。攝受為德。」廣韻曰：「侶。伴侶。」殊勝者。超絕於世之謂也。希有。事之甚少者。無相類者。法華經序品曰：「是不思議。現希有事。」嘉祥法華疏三曰：「曠世所無。故言希有。」憬興云：「餘不能齊。故云無侶。侶亦匹也。佛德過餘。故云希有。」會疏曰：「如來威神功德。不餘乘所及。故云殊勝希有。」
深諦善念。諸佛法海。

會疏曰：「深諦善念者。能證智。諸佛法海者。所證理。諸佛法藏。廣大幽邃。故喻大海。能窮涯底。故云深。無一分惑。故云諦。離有無見。故云善。理智冥合。常念住是。故云念。」淨影疏曰：「諦謂審諦。深思諦觀。念佛法海。故能得證。如來藏性。是佛法海。」佛法廣大難測。故譬之以海。維摩經佛國品

曰：「當禮法海德無邊。」大集經五十六曰：「法山欲崩頽。法海當復竭。」
窮深盡奧。究其涯底。

廣韻曰：「奧·深也·藏也。」老子：「道者·萬物之奧。」究·極也·推尋也。會疏曰：「窮深盡奧·究其涯底者·真如實相·非心言所度·故云深。三賢十聖·不能見聞·故云奧。橫遍為涯·豎深為底。如來明了·無所不至·故言窮盡。」

無明欲怒。世尊永無。

無明·梵語阿尾儻也。謂闇鈍之心·無照了諸法事理之明。即癡之異名也。本業經上曰：「無明者·名不了一切法。」大乘義章二曰：「於法不了為無明。」同四曰：「言無明者·癡闇之心。體無慧明·故曰無明。」俱舍論十曰：「明所治無明。其相云何。謂不了知諦寶業果。」（四諦三寶業因果報）唯識論六曰：「云何為癡。於諸事理迷闇為性。能障無癡一切雜染所依為業。」會疏曰：「無

明欲怒者·即是三毒·為諸惑本。如來曠劫勤修·斷盡無餘·故云永無。」
人雄師子。神德無量。

人雄師子·佛之德號。佛於人中最雄健·故曰人雄與世雄。師子者·即譬其雄健也。會疏曰：「佛名人雄·謂於人中最雄傑故。大論云·佛為人中師子。師子獸中獨步無畏·能伏一切。佛亦如是·於九十六種外道人天中降伏一切·得無所畏故。十力·四無畏·十八不共·三身·四智等威神功德·不可稱數·故云無量。」

功勳廣大。智慧深妙。光明威相。震動大千。

廣大·賞美德大之稱。深妙者·甚深微妙也。大千·三千大千世界也。三藏法數曰：「大千世界者·一日一月繞一須彌山·照四天下·為一世界。一千世界為小千世界。一千小千世界為中千世界。一千中千世界為大千世界也。」義寂云：「積善之力·名之為功。破惡之用·稱以為勳。是指五波羅蜜功德。智慧·即般

若波羅蜜也。亦智慧是體。光明是相。智慧深妙。故光明無量。能震動大千也。」
願我作佛。齊聖法王。過度生死。靡不解脫。

願·誓願也。佛教指五蘊之和合為假我。非有實之我體。佛地論一曰：「我謂諸蘊世俗假者。」大論一曰：「佛弟子輩等。雖知無我。隨俗法說我。非實我也。」作佛·成佛也。菩薩之行終者。斷妄惑。開真覺之謂。法華經譬喻品曰：「具足菩薩所行之道。當得作佛。」齊·等也。佛於法自在。稱曰法王。同品曰：「我為法王。於法自在。」同藥王品曰：「如來是諸法之王。」維摩經佛國品曰：「已於諸法得自在。是故稽首此法王。」同慧遠疏曰：「佛於諸法得勝自在。故名法王。」釋迦方誌上曰：「凡人極位。名曰輪王。聖人極位。名曰法王。」

過度·謂自出生死。又使人出生死也。梵曰木底·木叉。又曰目帝羅。譯曰解脫。離縛而自在之義。解惑業之繫縛。脫三界之苦果也。注維摩經一曰：「肇曰·縱任無礙·塵累不能拘·解脫也。」唯識述記一本曰：「解謂離縛。脫謂自在。」華嚴大疏五曰：「言解脫者·謂作用自在。」頓悟入道要門論上曰：「問

欲修何法·即得解脫。答·唯有頓悟一門·即得解脫。云何頓悟。答·頓者·頓除妄念。悟者·悟無所得。」又曰：「但無愛憎心·即是二性空。二性空者·自然解脫也。」又曰：「云何解脫心。答·無解脫心·亦無無解脫心·即名真解脫也。」傳心法要下曰：「前際無去·今際無住·後際無來·安然端坐·任運不拘·方名解脫。」又涅槃之別稱。以涅槃之體·離一切之繫縛故也。唯識述記一本曰：「言解脫者·體即圓寂。由煩惱障·縛諸有情·恒處生死。證圓寂已·能離彼縛·立解脫名。」俱舍論十八曰：「解脫涅槃·亦名無上。」大乘義章二曰：「涅槃果德·絕縛名脫。」同十八曰：「言解脫者·自體無累·名為解脫。又免羈縛·亦曰解脫。」又禪定之別稱。如三解脫·八解脫·不思議解說。脫縛自在者·禪定之德也。大乘義章十三曰：「八解脫者·名為解脫。絕下縛故。」注維摩經一曰：「什曰·亦名三昧·亦名神足。或令脩短改度·或巨細相容·變化隨意·於法自在·故名解脫。」

黑谷圓光大師云：「一切諸佛·各有總別二種之願。總者·四弘誓願是也。」

別者·如釋迦五百大願·藥師十二上願等是也。然則此偈所願·亦是法藏菩薩如一切菩薩通發四弘誓願也。如下四十八願·正是別願也。於中今此一偈·當無上菩提誓願證。聖法王者·即世自在王如來也。不繫為解。自在為脫。二種生死俱過度。十纏四縛同解脫。故云靡不等。」

布施調意。戒忍精進。如是三昧。智慧為上。

梵語曰檀那·譯為布施。以福利施與人也。周語曰：「享祀時至·布施優裕。」文子自然篇曰：「為惠者·布施也。」莊子外物篇曰：「生不布施·死何含珠為。」荀子哀公篇曰：「富有天下而無怨財。布施天下而不病貧。」淮南子道應訓曰：「不義得之·又不能布施·患必至矣。」又齊俗訓曰：「為義者·布施而德。」論衡定賢篇曰：「使穀食如水火·雖貪悛之人越境而布施矣。」須賴經音義云：「布施·補故反。分布也。惠施也。」翻譯名義集云：「檀那·法界次第云·秦言布施。若內有信心·外有福田·有財物·三事和合·心生捨法·能破慳貪·是為檀那。」大乘義章十一曰：「言布施者·以己財物分布與他·名之為布。憊己

惠人·目之為施。」維摩經佛國品曰：「布施是菩薩淨土。」調意者·制伏意之惡也。淨影疏曰：「修施治慳·名為調意。」案此一偈·總言佛六度之德也。布施調意·是其施度。三藏法數曰：「施度有三種。一財施·謂以己所有財物·施與他人·令其安樂。二法施·謂以佛法為諸眾生演說·令其開悟。三無畏施·謂於諸眾生無殺害心·令其無所怖懼。是為施度三行。」

戒·梵名曰尸羅。戒者·防禁身心之過者。大乘義章一曰：「言尸羅者·此名清涼。亦名為戒。三業炎火·焚燒行人·事等如燒。戒能防息·故名清涼。清涼之名·正翻彼也。以能防禁·故名為戒。」瓔珞本業經下曰：「一切眾生·初入三寶海·以信為本。住在佛家·以戒為本。」玄應音義十四曰：「戒亦律之別義也。梵言三波羅·此譯云禁。戒亦禁義也。」涅槃經三十一曰：「戒是一切善法梯橙。」翻譯名義集四十四曰：「尸羅·此云清涼。大論云·秦言性善。好行善道·不自放逸·是名尸羅。經音義云·此義譯也。正翻止得。謂止惡得善也。又古師翻戒。戒以防止為義。能防惡律儀無作之非·止三業所起之惡·故名防止。」

大論曰：云何為戒。若惡止不更作。若心生。若口言。若從他受。息身口惡。是為戒。戒疏云：戒·義訓警也。警策三業·遠離緣非·明其因也。優婆塞戒經云：戒者·名制。能制一切不善法故。又戒是約義·訓義·勒義。「戒言戒度也。三藏法數曰：「戒度有三種。一攝律儀戒。謂持佛戒律·具眾威儀。二攝善法戒。謂身口意所作善法·皆悉攝持。三饒益有情戒。謂以慈悲喜捨之心·與眾生樂·拔眾生苦·平等利益。是為尸度三行。」

忍者·忍耐也。忍耐違逆之境而不起瞋心也。又安忍也。安住於道理而不動心也。瑜伽論曰：「云何名忍。自無憤勃·不報他怨·故名忍。」唯識論九曰：「忍·以無瞋精進審慧及彼所起三業處性。」大乘義章九曰：「慧心安法·名之為忍。」同十一曰：「於法實相安住為忍。」忍是忍度。三藏法數曰：「忍度有三種。一耐怨害忍。謂若遇怨憎毒害·安然忍耐·無返報心。二安受苦忍。謂若遇水火刀杖·眾苦所逼·恬然忍受。三諦察法忍。謂諦審諸法·體性虛幻·而本無生滅·安然忍可。是為忍度三行。」

精進又曰勤。小乘七十五法中大善地法之一。大乘百法中善心所之一。勇猛修善法·斷惡法之心之作用也。唯識論六曰：「勤謂精進。於善惡品修斷事中勇悍為性。對治懈怠滿善為業。」輔行二曰：「於法無染曰精。念念趣求曰進。」慈恩上生經疏下曰：「精謂精純·無惡雜故。進謂昇進·不懈怠故。」華嚴大疏五曰：「練心於法·名之為精。精心務達·目之為進。」維摩經佛國品曰：「精進是菩薩淨土。」精進·即進度也。三藏法數曰：「進度有三種。一被甲精進。謂起大誓願心·修諸勝行。二攝善精進。謂修方便行·進趣無上菩提。三利樂精進。謂勤化眾生·咸修於道。是為進度三行。」

三昧·梵音舊稱三摩提·三摩帝。譯言定·正受·調直定·正心行處·息慮凝心。心定于一處而不動·故曰定。正受所觀之法·故曰正受。調心之暴·直心之曲·定心之散·故曰調直定。正心之行動·使合于法之依處·故曰正心行處。息止緣慮·凝結心念·故曰息慮凝心。智度論二十八曰：「一切禪定。亦名定。亦名三昧。」同二十曰：「諸行和合。皆名為三昧。」同二十三曰：「一切禪定

攝心。皆名為三摩提。秦言正心行處。是心從無始世界來。常曲不端。得此正心行處。心則端直。譬如蛇行常曲。入竹筒中則直。」止觀二曰：「通稱三昧者。調直定也。大論云。善心一處住不動。是名三昧。」大乘義章十三曰：「定者當體為名。心住一緣。離於散動。故名為定。言三昧者。是外國語。此名正定。」同二曰：「以心合法。離邪亂。故曰三昧。」同九曰：「心體寂靜。離於邪亂。故曰三昧。」新稱三摩地。譯為定。或正受。等持。等念。又曰現法樂住。定與正受。其義同前。平等保持心。故曰等持。諸佛諸菩薩入有情界平等護念彼等。故曰等念。是就利他業而釋之也。又現定中法樂。故曰現法樂住。正受之異名也。唯識論五曰：「於所觀境令心專注不散為性。智依為業。」探玄記三曰：「三昧。此云等持。離沈浮故。定慧等故。名等也。心不散故。住一境故。名持也。」法華玄贊二曰：「梵云三摩地。此云等持。平等持心而至於境。即是定也。云三昧者。訛也。」玄應音義三曰：「三昧。或言三摩提。或云三摩帝。皆訛也。正言三摩地。此譯云等持。等者正也。正持心也。持謂持諸功德也。或云正定。謂住

緣一境。離諸邪亂也。」菩提心義一曰：「梵云三摩地。唐云等念。入有情界。平等攝受而護念之者。」三昧即禪度。三藏法數曰：「禪度有三種。一安住靜慮。謂亂想不起。深入禪定。二引發靜慮。謂智慧現前。生諸功德。三辦事靜慮。謂功行圓成。利益眾生。是為禪度三行。」

智慧。梵語若那。譯曰智。般若。譯曰慧。決斷曰智。簡擇曰慧。又知俗諦曰智。照真諦曰慧。通為一也。大乘義章九曰：「照見名智。解了稱慧。此二各別。知世諦者。名之為智。照第一義者。說以為慧。通則義齊。」法華經義疏二曰：「經論之中。多說慧門鑒空。智門照有。」瑜伽倫記九曰：「梵云般若。此名為慧。當知第六度。梵云若那。此名為智。當知第十度。」智慧。智度也。又曰慧度。三藏法數曰：「慧度有三種。一生空無分別慧。謂平等照了俗諦之法。無生滅相。二法空無分別慧。謂平等照了真諦之法。悟性本空。三俱空無分別慧。謂全照中道。超前二空。悉皆平等。是為慧度三行。」

會疏曰：「普布珍財。惠施來求。為布施。防非止惡為持戒。忍耐辱境為忍

辱。勤修不懈為精進。專心不散為三昧。決了無生為智慧。此六能到涅槃正因。故名婆羅蜜。上歎佛意業。具此等德。菩薩緣之。願求我亦得之。是則法門無量誓願知也。調意之言。雖屬布施。廣通六度。謂布施治慳貪。持戒治破戒。忍辱治瞋恚。精進治懈怠。三昧治散亂。智慧治愚癡故。是則煩惱無盡誓願斷也。」言智慧為上者。嘉祥疏曰：「明五度為行。不能出離生死。要須智慧達解本原。方皆過出。故云最上也。」玄一曰：「如是四度。以定慧為上首也。今謂上者。是最勝義。菩薩願成六度行。於一切為最勝也。」覺經曰：「檀施調伏意。戒忍及精進。如是三昧定。智慧為上最。」

吾誓得佛。普行此願。一切恐懼。為作大安。

誓。要約之言。會疏曰：「志求滿足為願。自制其名誓。一切恐懼者。總指九界迷情。內有煩惱怨賊。外望生死苦海。未得安身之宅。故為恐懼者。菩薩為之為歸為救為洲渚。故言為作大安。是眾生無邊誓願度也。一切時處。常依此願而行。故云普行。」

假令有佛。百千億萬。無量大聖。數如恒沙。供養一切。斯等諸佛。不如求道。堅正不卻。

假者。借之義。設辭也。恒沙。恒河沙之略。恒沙之數。譬物之多也。大論七曰：「問曰。如閻浮提中種種大河。亦有過恒河者。何故常言恒河沙等。答曰。恒河沙多。餘河不爾。復次。是恒河是佛生處。遊行處。弟子現見。故以為喻。」會疏曰：「假令者。縱奪之辭。求道即菩提心。令勵其心。確固不拔。是言堅。不墮二乘。故言正。卻者。退也。不如舍利弗六住退。故云不卻也。」憬興曰：「佛者所供養。大聖者能供養。無量大聖。雖供多佛。而有邊故。不如求佛。心不退還。以無邊故。」覺經曰：「假令有百千億萬那術佛。如是佛之數。使如恒河沙。計以沙等佛。一切皆供養。不如求正覺。堅勇而不怯。」

如是精進。

淨影疏曰：「佛於彼土勤現化事。名為精進。」會疏曰：「徹窮來際。無有

休止。故云精進。」

威神難量。

謂威德神力。難可計量也。淨影疏曰：「化事眾多。是故名為威神難量。」
會疏曰：「果上功德。不可思議。故云威神難量。」

令我作佛。國土第一。

國土。一切有情之住處。有淨土穢土之區別。淨影疏曰：「於前所舉國土中。諸相莊嚴最為第一。現今所成彌陀國是。」會疏曰：「國土優劣。必由法王。其猶如石韞玉而山暉。水懷珠而川媚。問。據如幻三昧經言。極樂界所有莊嚴。如一毛析為百分。其一分毛水普現妙樂世界莊嚴如餘大海。何言國土第一耶。答。如來說法。必赴機緣。隱顯抑揚。勸物欣求。豈守一隅。」覺經曰：「令我為世雄。國土最第一。」

其眾奇妙。

法藏因地第六

223

佛說無量壽經箋註

224

其眾奇妙者。謂極樂眾生。顏貌容色。奇特而微妙也。法華經囑累品曰：「容顏甚奇妙。」

道場超絕。

嘉祥疏曰：「道場超絕者。亦是道樹超勝。亦可是修道速疾成佛。故云超絕。此釋含二義。一約佛講堂道樹。即見道場樹願本也。佛道樹有神德。故其眾見色聞聲。皆得甚深法忍也。二約聖眾道場。即成佛義。皆住一生補處。故當來成佛。超絕他方薩埵。」

國如泥洹。

泥洹又作泥曰。同涅槃。淨影疏曰：「泥洹涅槃。本是一名。傳之音異。」
而無等雙。

謂獨一而無與齊等也。

我當愍哀。

當·玉篇：「任也。」正韻：「當猶合也。理合如是也。」愍哀即慈悲也。度脫一切。

會疏曰：「大小凡聖·定散善惡·齊接不餘·故云一切。」
十方來生。

會疏曰：「十方來生·即願文十方眾生也。總攝一切諸有羣生海。」淨影疏曰：「十方來生·生人多也。」

心悅清淨。

會疏曰：「心悅清淨者·心謂信心。悅謂歡喜。此心非凡夫雜染之心·如來清淨願心·故云清淨。釋云·眾生貪瞋煩惱中·能生清淨願往生心·即此義也。」淨影疏曰：「心悅清淨·歸心純也。」

已至我國。快樂安隱。

會疏曰：「已至我國等者·捨此穢身·即證彼法性之常樂。」快樂·心快身

樂也。安隱·通作安穩。身安心穩也。法華經譬喻品曰：「身意泰然。快得安穩。」文句十四曰：「不為五濁八苦所危。故名安。日倒暴風所不能動。故名穩。」宗鏡錄曰：「安隱快樂者·則寂靜妙常。」

幸佛明信。

嘉祥疏曰：「幸之言遇。遇自在王佛·今現而證。上但一往發大誓願·度眾生行。行甚難·人不信。意謂但有其言·未必堪行·都無仰學之心·故請佛為證除疑·使物同行。」會疏曰：「佛指世自在王佛。信謂信印。明謂證明。願心宏大·誰信任之。唯佛靈鑑無昧·幸照我丹誠也。」淨影疏曰：「幸猶願也。願佛信我所求不虛。明我當來定必得果。是故請言幸佛明信。」案明信·淨影疏本及會疏本皆作信明。

是我真證。

真證·真實不妄之證據也。如云明證。又真實之證悟也。教行信證信卷序曰：

「沈自心唯心。貶淨土真證。」會疏曰：「是我真證者。佛是三明圓滿。證明不虛故。我者。親之辭也。」淨影疏曰：「佛證不虛。故說言是我真證。」
發願於彼。力精所欲。

毛詩曰：「古訓是式。威儀是力。箋云。力猶勩。」東宮切韻曰：「薛岫云。力。務也。孫愔云。精。專意也。」淨影疏曰：「發願於彼所求之事。力勵精勤。修習所欲。」憬興曰：「所欲者。功德法身。快樂淨土。於彼二果。力勵精勤而修習。故云於彼力精。亦可彼者指佛之義。謂發願在如來之所。豈欺誑如來乎。若但有其願。無精進之行。則是欺誑如來也。故云力精等。力謂勤修。精謂精進。」

十方世尊。

十方。四方四維上下也。世尊。為世尊重也。

智慧無礙。

會疏曰：「五眼明朗。照察無礙。故云智慧無礙。」

常令此尊。知我心行。

心為念念遷流者。故曰心行。又善惡之所念。謂之心行。法華經方便品曰：「佛知彼心行。故為說大乘。」止觀五曰：「廣施法網之目。捕心行之鳥。」維摩經佛國品曰：「善知眾生往來所趣及心所行。」註：「肇曰。六趣往來。心行美惡。悉善知也。」覺經曰：「常念此尊雄。知我心所行。」會疏曰：「心謂願心。行即隨行。但有其願願即虛。但有其行行即虛。要須願行相扶。所為皆剋。故云心行。亦心在當時。行至未來。鑑現在至願。而明來際之勤行。由來際之修行。知今日之不虛。」

假使身止。諸苦毒中。我行精進。忍終不悔。

假使。權設之詞也。苦毒。苦身毒身者。法華經方便品曰：「以諸欲因緣。墜墮三惡道。輪回六趣中。備受諸苦毒。」悔。改也。會疏曰：「三惡道等一切劇苦。是名諸苦毒。夫君子固窮。小人窮斯濫。所以金論共爇。真偽忽辨。依霜

雪時·呈松柏貞·逢苦不轉·所以為真實願也。」楞嚴經曰：「舜若多性可銷亡·爍迦羅心無動轉。」利益童子曰：「縱使墮地獄·十劫受苦·而不作轉輪王·遠菩提。」

佛告阿難·法藏比丘說此頌已·

已·玉篇：「畢也·訖也。」類篇：「已·語已也。」增韻：「已·語終辭。」
而白佛言·唯然世尊·我發無上正覺之心·

無上正覺·為無上正等正覺之簡稱·謂佛之悟也·無過于此之悟·故云無上·離偏邪·故云正·悟真理·故云覺·梵語阿耨多羅三藐三菩提·此譯無上正等正覺·

願佛為我廣宣經法·

願·廣雅：「欲也。」為·增韻：「與也。」廣·玉篇：「大也。」宣·小雅：「示也·明也。」經法·金口之聖說·為萬世之常法者稱為經法·毘奈耶雜

事四曰：「善和苾芻·作吟諷聲·讚誦經法。」會疏曰：「百代不易是為經·羣聖軌則是為法。」

我當修行·攝取佛國清淨莊嚴無量妙土·

攝取·攝物而取之也·又佛以慈悲之光明攝救苦眾生也·觀無量壽經曰：「一光明·徧照十方世界念佛眾生·攝取不捨。」

莊嚴者·以善美飾國土或以功德飾依身云莊嚴·阿彌陀經曰：「功德莊嚴。」探玄記三曰：「莊嚴有二義·一是具德義·二交飾義。」天親之淨土論·觀察彌陀之淨土·明二十九種之莊嚴·其中淨土之依報·即器世間清淨·有十七種·淨土之正報·即眾生世間清淨·有十二種·依報十七種者·一清淨莊嚴·勝過三界有漏之穢土而無漏清淨也·二量莊嚴·究竟如虛空無邊際也·三性莊嚴·依正道之大慈悲無漏之善根·隨順法性而生起之淨土也·四形相莊嚴·淨土清淨·光明滿足·如明鏡日月輪也·五種種事莊嚴·備諸珍寶·具足妙莊嚴也·六妙色莊嚴·無垢光燄熾盛·明淨耀世間也·七觸莊嚴·莊嚴淨土之種種珍寶柔軟·觸之者生

勝樂也。八三種莊嚴。水上與地上及虛空之三處莊嚴也。九雨莊嚴。雨寶衣寶華。無量之妙香普薰也。十光明莊嚴。佛慧明淨之曰。除世之癡冥也。十一妙聲莊嚴。淨土妙聲深遠。善聞於十方也。十二主莊嚴。正覺之阿彌陀。為法王善住持也。十三眷屬莊嚴。諸菩薩眾由如來正覺之華化生也。十四受用莊嚴。受用大乘之法味。禪味。三昧味也。十五無諸難莊嚴。永離身心苦惱。受樂無間斷也。十六大義門莊嚴。淨土是大乘善根界。一切平等清淨。無譏嫌之名言。又無女人與六根不具者及二乘與一譏嫌實體。眾生普為大乘之薩埵。一味平等也。大義門者。謂淨土為通大乘義利之門戶也。十七一切所求滿足莊嚴。眾生之所願樂。一切能滿足也。正報之十二。分為二種。佛有八種。菩薩有四種。佛之八種者。一座莊嚴。無量之大寶王。微妙之淨華臺也。二身業莊嚴。相好之光一尋。超於色像羣生也。三口業莊嚴。如來微妙之梵響。聞於十方也。四心業莊嚴。同地水火風空於無分別也。五大眾莊嚴。彼土之人天聖乘。皆成就大乘善根。由如來清淨之智海而生也。六上首莊嚴。阿彌陀佛於淨土為上首。如須彌山王勝妙。無有超過者也。七

主莊嚴。阿彌陀佛為彼土之教主。天人丈夫之眾。恭敬瞻仰也。八不虛作莊嚴。佛之本願力非虛設。遇之無空過者。必能令速滿足功德之大寶海也。菩薩之四種莊嚴者。一不動本處。遍至十方供養化生莊嚴。二一念一時遍至佛會利益羣生莊嚴。三一切世界讚嘆諸佛莊嚴。四無三寶處示法莊嚴也。此二十九種。皆由彌陀之願心而莊嚴者。見淨土論。妙土。佛之報土殊妙者。讚阿彌陀佛偈曰：「妙土廣大超數限。」會疏曰：「我當修行者。是能修因。佛國清淨等。是所取土。遙要當來不可思議劫修行。故云我當。以修行故。攝取佛國。故云修行攝取。國土無穢。故云清淨。當往生論第一莊嚴依正綺飾。是云莊嚴。」

淨名經曰：「菩薩取於淨國。皆為饒益諸眾生故。」注：「肇曰。取淨國者。皆為彼耳。故隨其所應而取焉。」同經曰：「菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。」注：「肇曰。淨土蓋是心之影響耳。夫欲響順。必和其聲。欲影端。必正其形也。」

令我於世速成正覺。拔諸生死勤苦之本。

勤苦·勤而苦也。會疏曰：「三界苦果·名生死勤苦。見思等惑為之本。」淨影疏曰：「拔生死者·出生死果。拔勤苦本·離生死因。由因數受生死之苦·故名彼因為勤苦本。」

時世自在王佛·語法藏比丘·如所修行·莊嚴佛土·

解深密經云：「如來共有無量功德眾·莊嚴清淨佛土。」

汝自當知。

峻諦云：「汝自當知者·例如法華三止說·其義深廣·不容易說故。此含三意。一謂法藏菩薩宿殖深厚·高才勇哲·與世超異。淨佛國土之事·久既洞達·雖佛智無所加之·故如汝所知·汝自當行之也。二謂攝取佛國·各隨樂欲·或取穢濁·或求清淨·或攝三乘·或願一乘·故任菩薩意樂·宜攝取之·不用如來之指示也。三謂凡於淨土·有報有化·法報高妙·非菩薩之分。唯應自分·宜攝取之也。故云汝自當知。」

法藏因地第六

233

佛說無量壽經箋註

234

比丘白佛·斯義弘深·非我境界。

淨影曰：「斯謂此也。弘謂大也。」境界者·謂自家勢力所及之境土·又我得之果報界域也。入楞伽經九曰：「我棄內證智·妄覺非境界。」峻諦曰：「斯義弘深·非我境界者·亦有三意。一謂菩薩常途淨土之行·我已知之。今欲得諸佛土之中最勝淨土·斯義弘深·非我境界。二謂實雖隨各自樂欲·應攝取之。今欲五乘齊入報土·斯義弘深·非我境界。三謂雖法報高妙·非菩薩之分·我能經無量劫·當剋獲之·斯義弘深·非我境界也。雖有三義不同·拋卻己分·專歸佛力·斯乃法藏菩薩自開他力門也。廣大謂弘·幽邃謂深。」

惟願世尊廣為敷演諸佛如來淨土之行。

敷演又作敷衍·流播也。舊唐書：「敷衍德音。」淨土·聖者所住之國土也。

無五濁之垢染·故云淨土。梁譯之攝論八曰：「所居之土無於五濁。如彼玻璃珂等。名清淨土。」大乘義章十九曰：「經中或時名佛地。或稱佛界。或云佛國。」

或云佛土。或復說為淨刹。淨首。淨國。淨土。「元曉法師曰：「金剛以還菩薩所住。名果報土。不名淨土。未離苦諦之果患故。唯佛所居。乃名淨土。一切勞患。無餘滅故。」又曰：「八地以上菩薩住處。得名淨土。七地以還一切住處。未名淨土。」又曰：「三聚眾生苦生之地。是為穢土。唯正定聚所居之處。名為淨土。」又曰：「所說淨土。皆是如來願行所成。非生彼者自力所辦。不如穢土外器世界。唯由眾生共業所成。是故通名清淨土也。」仁王經云：「三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。一切眾生暫住報。登金剛源居淨土。」會疏曰：「諸佛如來者。約果上妙土也。亦可諸佛如來因中所修之行。」

我聞此已。當如說修行。成滿所願。爾時世自在王佛。知其高明。志願深廣。

廣韻曰：「高上也。崇也。遠也。古勞反。明。光也。照也。通也。武兵反。」會疏曰：「高明約具德。深廣約願心。謂持戒禪定。超勝世間。故謂高。方便般

若。照究諸法。故謂明。遠徹來際無撓。故謂深。周攝一切無遺。故謂廣也。」
即為法藏比丘而說經言。譬如大海。一人斗量。經歷劫數。尚可窮底。得其妙寶。

大法鼓經曰：「佛告迦葉。如以一毛滴大海水。能令盡不。迦葉。白佛言。唯然。能盡。」會疏曰：「大海。譬所願廣大。一人斗量。譬因行漸次。經歷劫數。譬時節長遠。窮底。譬剋果所願。得妙寶。譬成正覺。」
人有至心精進。

至心。至極之心也。

求道不止。會當剋果。何願不得。

剋果。謂得果也。文句三下曰：「果由因剋。」廣韻曰：「剋。必也。苦得反。果。定也。又剋也。古火反。」經音義云：「剋。口勒反。言必當也。言必定不虛也。」憬興述文贊中曰：「會亦必也。剋者。遂也。得也。」會疏曰：「求

索精進不休止。會當得心中所欲願耳。」

於是世自在王佛。即為廣說二百一十億諸佛刹土。

廣說見四分律四。有四種之廣說。刹者。梵語差多羅之訛略。譯曰土田。梵漢雙舉。云刹土。即國土之義。玄應音義一曰：「差多羅。此譯云土田。經中或云國。或云土者。同其義也。或作刹土者。存二音也。」二百一十億者。義寂云：「應其器量。廣說諸刹。此即通說受用。變化。及淨穢土。」會疏曰：「諸佛刹土。通攝淨穢。皆是佛所王國界。」

天人之善惡。國土之麤妙。

判善惡之性。經論諸師之說。種種不一。菩薩瓔珞經以順理為善。違理為惡。經下曰：「一切眾生識始起。一想住於緣。順第一義諦起名善。背第一義諦起為惡。」大乘義章七曰：「順名為善。違名為惡。」同十二曰：「順理名善。違理名惡。」法界次第上之下曰：「善順理為義。息倒歸真。故云順理。惡以乖理為

義。」

唯識論以順益此世他世之有漏無漏行法為善。于此世他世違損之有漏行法為惡。若夫如人天之樂果。於此世雖為順益。於他世不為順益。故非是善。無記性也。又如惡趣之苦果。於此世雖為違損。於他世不為違損。故非是惡。亦無記性也。論五曰：「能為此世他世順益。故名為善。人天樂果。雖於此世能為順益。非於他世。故不名善。能於此世他世違損。故名不善。惡趣苦果。雖於此世能為違損。非於他世。故非不善。」

淨影約五乘而判三種之善惡。一順益為善。違損為惡。若依此義。則上通佛菩薩。下極人天。其所修之行。名為善。招三途之因及人天中苦果之別報業。名為惡。二順理為善。違理為惡。理者。無相空性也。例如行布施。所施者能施者。施物之三輪物存于意中。是違於無相空性之理之有相行也。若不存三輪之相。是順於理之無相行也。因之順理為善。違理為惡。若依此義。則上從佛菩薩。下極二乘。其所修之善法名善。人天眾生所修之善法。總為有相行。名之為惡。三體

順為善。體違為惡。法界之真性。為己自體。體性緣起而成行德。所行自體。如心不緣理。所謂隨心之欲而不超軌之境界也。是名為善。若依此義。則凡夫二乘無論。即上至三乘。總其緣修之善行。齊為惡也。見大乘義章十二。

天台立六種。一人天之善。五戒十善之事善也。然人天之果報盡。則還墮於三途。故亦為惡。二二乘之善。二乘能離三界之苦。故名善。然但能自度。不能度他。故亦為惡。故大論謂寧起惡癩野干心。不生聲聞辟支佛意。當生死涅槃俱為惡也。三小乘菩薩之善。慈悲兼濟。故是善。然彼身中未斷一毫之煩惱。（小乘菩薩三大劫中不斷惑最後一坐成覺）如貯于毒器之食物。食者乃死。故亦為惡。四通教三乘之善。三乘同斷見思之煩惱。是善也。然墮於二邊。不見別教中道之理。未斷一分之無明。故亦為惡。五別教菩薩之善。見中道之理。是善。然猶為隔歷之中道。不能見圓教圓融之妙中。所行帶方便。不稱於理。亦是惡。故涅槃經自白。由此以前。我等皆為邪見人。邪豈非惡耶。六圓教菩薩之善。圓妙之理。是至極之善。然此有二義。一順實相之圓理為善。背之為惡。二達此圓理

為善。著之為惡。圓之著尚為惡。況復其餘。止觀二之三日：「唯圓法名為善。善順實相名為道。背實相名非道。若達諸惡非惡。皆是實相。名非道。若達諸惡非惡。皆是實相。即行非道。通達佛道。若於佛道生著。不消甘露。道成非道。」同輔行曰：「唯圓為善。復有二意。一者以順為善。以背為惡。次以著為惡。以達為善。」又曰：「以著為惡。以達為善。圓著尚惡。況復餘耶。」

以上諸說中。淨影第一順益之義。同於唯識論之說。第二順理與第三體順相兼。同於瓔珞經之說。天台別教之義。與淨影第二順理之義同。圓教中之第一義。與淨影體順之義及瓔珞經之說同。其第二義。以達著斷善惡之性。為天台獨特之發揮。生死即涅槃。煩惱即菩提。於是釋然也。

國土。天台所立有四種。一凡聖同居土。凡夫與聖者同居之國土也。此中有淨穢二種。如閻浮提為凡聖同居之穢土。如兜率之內宮。西方之極樂。為凡聖同居之淨土。二方便有餘土。此羅漢死後所生之國土。在三界之外。羅漢思死入無餘涅槃者誤。實則土生於方便有餘也。修小乘之方便。斷盡三界之煩惱。因而生

於其土。然尚餘障覆中道實相之無明根本惑。故云方便有餘土。三實報無障礙土。此為斷一分無明之菩薩所生之處。報真實之道之無礙自在國土。故云實報無障礙土。四常寂光土。為全斷根本無明之佛之依處。謂常住·寂滅·光明之佛土也。見天台觀經疏。

會疏曰：「人天善惡·（案會疏本·正文亦作天人。疏文作人天。）約有情世間。國土麤妙·約器世間。夫國土者·即眾生之影響耳。形修則影長·形短則影促·故知由人。人天善惡·故有國土麤妙而已。」淨影疏曰：「天人善惡·況說一切諸土之因。國土麤妙·汎宣一切諸土之果。麤·不精也。說惡說麤·令其捨遠。說善說妙·使其修習。」義寂曰：「穢土中有天人別。淨土之中有麤妙異。麤即變化。妙即受用。」

應其心願·悉現與之。

淨影疏曰：「於諸說中隨欲廣教·名應心願悉現與之。」

時彼比丘聞佛所說嚴淨國土·皆悉覩見。

嚴淨·國土之莊嚴清淨也。法華經序品曰：「示諸佛土眾寶嚴淨。」會疏曰：「問·如來所現·既通淨穢·今何但言嚴淨國土耶。答·雖所見淨穢·所願但在淨土·故云嚴淨。皆悉者·如所現歷觀故。覩亦見也。」

起發無上殊勝之願。

論語：「起予者·商也。疏·起猶發也。」事之超絕而世所希有者曰殊勝。會疏曰：「無有此上·故云無上。超勝諸願·故云殊勝。謂莊嚴無上故·受樂無上故·光壽無上故·名號無上故·生因無上故·利益無上故。是總四十八願大體。」

其心寂靜。

離煩惱曰寂·絕苦患云靜。即涅槃之理也。華嚴經一曰：「觀寂靜法。滅諸癡闇。」毘婆尸佛經下曰：「調御大丈夫。導引於羣生。令至寂靜道。」資持記下四之二曰：「寂靜即涅槃理也。」往生要集上末曰：「一切諸法本來寂靜。非

有非無。」案寂靜有二種。一身寂靜。捨家棄欲息眾緣務。閑居靜處。遠離憤鬧。身之惡行一切不作。是云身寂靜。二心寂靜。於貪瞋癡等悉皆遠離。修習禪定。而不散亂。意之諸惡行一切不作。是云心寂靜。見釋氏要覽下。會疏曰：「實夫所願不輕。散亂難成。制心一處。無事不辦。故入三昧。思惟攝受。絕離囂塵。故云寂靜。」

志無所著。

志·說文：「意也。」論語：「志於道。」詩序：「在心為志。」廣韻：「志·意慕也。」著·類篇：「附也。」淨影疏曰：「理絕眾相。故無所著。求入名志。」會疏曰：「不著五欲。故云無著。」

一切世間·無能及者。

淨影疏曰：「證深離相。故世無及。」會疏曰：「其心清淨真實。無能等者。故云一切世間無能及者。」

具足五劫·思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。

彌陀如來建立四十八願之前。五劫之間思惟之也。莊嚴經曰：「阿難·彼作法苾芻·聞佛所說八十四百千俱胝那由他佛刹功德莊嚴之事·明了通達·如一佛刹。即時會中頭面禮足·辭佛而退。往一靜處·獨坐思惟·修習功德·莊嚴佛刹。發大誓願·經於五劫。」

僧伽吒經曰：「一切勇菩薩白佛言·世尊·劫何以量。佛言·譬如大城·縱廣十二由旬·高三由旬·盛滿胡麻。有長壽人·過百歲已·取一而去。如是城中胡麻悉盡·劫猶不盡。一切勇。又如大山·縱廣二十五由旬·高十二由旬。有長壽人·過一百歲·以輕繒帛一往拂之。如是山盡·劫猶不盡。是名劫量。」

會疏曰：「然則今言五劫·積之至五·應知時節長遠。思惟即選擇義。總照羸妙·分別善惡·攝取別選·捨羸惡·擇取善妙也。佛國·所莊嚴。清淨行·能莊嚴。以福智清淨行·能莊嚴依正故。蓋夫菩薩建立淨土·猶如良匠建大城。先沉思圖畫之·而後大集良材·普調斧鉞。彌歲彫琢之·至材成器備·則千丈樓殿·

一時剋成。五劫思惟。如圖畫之。永劫修行。如大集良材。十劫正覺。如一朝成立也。」

阿難白佛。彼佛國土。壽量幾何。佛言。其佛壽命四十二劫。

淨影疏曰。「問曰。若彼得壽多劫。劫盡之時。居住何處。而得修行。釋言。餘人見其劫盡。其法藏等。見彼國土安隱不動。故得起修。與法華中。眾生見劫盡。大火所燒時。我此土安隱。天人常充滿。其義相似。」

彭際清曰。右明法藏發心。亦從機感而入。我等今日聞是經已。至心回向無量壽佛。求生彼國。即與法藏比丘爾日發心。無二無別。無量壽佛決定遙為授記。如世自在王所說。真實不虛故。法藏云。我發無上正覺之心。當知無上正覺。一切願王從此出生。一切淨土從此建立。纔發此心。極樂莊嚴一時具足。故曰至心求道。精進不止。會當剋果。何願不得。所以者何。一切法不離自心故。下云。

法藏因地第六

245

佛說無量壽經箋註

246

其心寂靜。志無所著。纔有所著。便有所著。便有分齊。便成狹小。不得名為殊勝之願。惟隨順覺心。攝諸佛國。一念圓明。十方清淨。此是一切眾生入道榜樣。決當隨學。莫生屈退。

佛前發願第七

時法藏比丘。攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。如是修已。詣彼佛所。稽首禮足。遶佛三匝。

遶佛。西天之法。旋遶長上。表恭敬愛慕之意也。西域記二曰。「隨所宗事。多有旋遶。或唯一周。或復三匝。」釋氏要覽中曰。「遶佛亦云旋遶。此方稱行道。歸敬至也。唯佛法右遶。」法華經曰。「頭面禮足。遶佛三匝。」

合掌而住。白佛言。世尊。我已攝取莊嚴佛土清淨之行。佛告比丘。汝今可說。宜知是時。發起悅可一切大眾。

物之初起曰發起。又發揚鼓動他人也。註維摩經二曰。「顯維摩詰辯才殊勝。」

發起眾會。」梵語摩訶僧伽·譯為大眾。多眾也。眾有三人四人之異義。智度論曰：「大眾者。除佛餘一切賢聖。」法華經序品曰：「世尊在大眾。敷演深法義。」會疏曰：「發起大眾·同心願求往生·亦令其生隨喜之心·故云發起悅可。」淨影疏曰：「法藏自說已願·令眾同喜願生其國·名發起悅可一切眾矣。」

菩薩聞已·修行此法·緣致滿足無量大願。

大願·願眾生成佛之心也。又佛願救眾生之心也。會疏曰：「菩薩聞之·自發勇猛心。彼既丈夫·我亦爾。彼發妙願·我不爾乎。故能緣之滿足大願也。緣·由緣也。此法者·法藏攝取之法也。」淨影疏曰：「法藏自說已願·令諸菩薩學之同發·故云聞已修行此法滿足大願。聞已修行·起願始也。緣致滿等·願心成也。」

比丘白佛·唯垂聽察。

唯·語辭。垂·上對下之辭也。說文：「聽·聆也。察·覆審也。」會疏曰：

「自上被下云垂。如來聽其說明·照察丹誠·故云聽察。」

如我所願·當具說之。

願·即以下四十八願也。具·廣韻：「備也。」會疏曰：「仰惟如來·誓願海廣。以諸有羣生海為所緣。以大悲大智為其體。以選擇攝取為宗旨。以要心希求為其義。開之則有無量願。攝之則六八無餘。所以一願能攝一切願。於佛前陳說之·雖願六八·所歸在三。一攝法身·二攝淨土·三攝眾生也。謂第十二第十三及第十七·為攝法身。第一第三十一二·為攝淨土。餘四十二願·是攝眾生。然願心無礙·故願事亦無礙。一多相融·身土相攝。以土攝身·則願願皆國土莊嚴·故釋云四十八願莊嚴淨土。亦以佛身攝餘·則願願皆佛身果德·故釋云四十八願酬因之身。亦以眾生攝餘·則願願皆為眾生·故釋云四十八願攝受眾生。又云一一誓願為眾生故·為廣略相入也。又若論其宗要·則唯歸念佛往生願。」淨影疏曰：「於中合有四十八願。義要唯三。文別有七。義要三者。一攝法身願。二攝淨土願。三攝眾生願。四十八中·十二·十三·及第十七·是攝法身。第三

十一·第三十二·是攝淨土。餘四十三·是攝眾生。文別七者。初十一願·為攝眾生。次有兩願·是其第二·為攝法身。次有三願·是其第三·重攝眾生。次有一願·是其第四·重攝法身。次有十三·是其第五·為攝眾生。次有兩願·是其第六·為攝淨土。下有十六·是其第七·重攝眾生。」

第一願·設我得佛·國有地獄餓鬼畜生者·不取正覺。

第一無三惡趣願。使極樂國土無有地獄餓鬼畜生之願也。地獄·界名。梵語曰那落迦·泥犁等。譯為不樂·可厭·苦具·苦器·無有等。其依處在地下·因謂之地獄·是義譯也。大乘義章八末曰：「言地獄者·如雜心釋不可樂·故名為地獄。地持中釋增上可厭·故為泥犁。泥犁·胡語·此云地獄。不樂可厭·其義一也。此兩釋·皆對厭心·以彰其過。非是當相·解其名義。若正解之。言地獄者·就處名也。地下牢獄·是其生處·故云地獄。」俱舍頌疏世間品一曰：「梵云那落迦。此云苦具。義翻為地獄。以地下有獄故。非正翻也。」法華文句四曰：「地獄此方語。胡稱泥犁者。秦云無有。無有喜樂。無氣味。無觀無利。故云無

有。」法花經音義曰：「地獄·梵語泥黎耶·或言泥囉夜·或云那落迦。此云不可樂。亦云非行·謂非法行處也。或在山間·或大海邊·非止地下。言地獄者·一義翻也。」又攝大乘論音義曰：「那落迦·亦言那羅柯。亦云泥囉夜。舊言泥犁邪。斯梵言楚夏耳。此譯有四義。一不可樂。二不可救濟。三闇冥。四地獄。經中言地獄者·一義也。所以仍置本名。或言非行·謂非法行也。」

總之地獄有三類。一根本地獄。八大地獄及八寒地獄也。二近邊地獄。十六遊增地獄也。（此依俱舍論。若依智度論·則以八寒冰八炎火為近邊地獄。）三孤獨地獄。在山間曠野樹下空中等。

梵語薛荔哆·譯曰餓鬼。三塗之一。又為六趣之一。婆沙論百七十二曰：「有說飢渴增故·名鬼。由彼積集·感飢渴業。經百千歲·不得聞水名·豈能得見·況復得觸。有說被驅役故·名鬼。恆為諸天處處驅役馳走故。有說多希望故·名鬼。謂五趣中·從他有情·多希望者·無過此故。」大乘義章八末曰：「言餓鬼者·如雜心釋·以從他求故·名餓鬼。又常飢虛·故名為餓。恐怯多畏·故名為

鬼。」

梵語底栗車·譯曰畜生·新譯曰傍生。為畜養之生類·故名畜生。一切之世人·或為噉食·或為驅使·畜養此生。傍生者·言為傍行之生類也。立世論曰：「由因諂曲業故·於中受生。復說此道眾生·多覆身行·故名底栗車。」婆沙論曰：「生謂眾生。畜謂畜養。謂彼橫生·稟性愚癡·不能自立·為他畜養·故名畜生。」問·若以畜養名畜生者·如諸龍水陸空行·豈可為人所養·名為畜生耶。答·養者義寬·且滿人世及以六天。不養者處狹·唯在人中山野澤內。又·古昔諸龍亦為人養·具在文史。今從畜養偏多·故名畜生。大乘義章八末曰：「言畜生者·從主畜養以為名也。」

會疏曰：「將解願文·通以二義。初述願意·次釋文義。述曰·佛本何故發此願耶。見或國土·以雜業所感·故國有三惡趣。獄火列底·而如蹈薄冰。鬼畜縱橫·而見聞寒心。明昧倚伏。苦樂反覆。為之發大悲心願言·若我成佛·國中長無如是苦難。上盡虛空·下窮地際·同一快樂·相忘有餘也。次釋文者·設我

得佛·遙期果上·是願也。不取正覺者·近勵因行·是誓也。設之言若也。故異譯言·若我得佛。我·自督之詞。是用流布語。所願廣大·不敢輕定·故置不定言。地獄等者·所選擇也。梵語捺落迦·又語泥梨·此翻苦具。而言地獄者·此處在地之下·故八寒八熱等大獄·各有眷屬·其類無數·其中受苦者隨其作業·各有輕重·經劫數等。其最重處·一日之中·八萬四千生死·經劫無量。作上品五逆十惡者·感此道身。四解脫經·名為火塗。二餓鬼道。梵語闍利哆。此道亦徧諸趣。有福德者·作山林塚廟神。無福德者·居不淨處·不得飲食·常受鞭打·填河塞海·受苦無量。諂誑心意·作下品五逆十惡·感此道身。四解脫經·稱為刀塗。三畜生道·亦云傍生。此道徧在諸處。披毛戴角·鱗甲羽毛·四足多足·有足無足·水陸空行·五相吞啖·受苦無量。愚癡貪欲·作中品五逆十惡者·感此道身。四解脫經·稱為血塗。」

第二願·設我得佛·國中天人壽終之後·復更三惡道者·

不取正覺。

第二不更惡趣願。使生彼國者不更墮於惡道之願也。三惡道者·依惡業可往來之處有三所。名為三惡道。一地獄道。二餓鬼道。三畜生道。法華經方便品曰：「以諸欲因緣。墜墮三惡道。」道即能通之義。謂一切眾生造作惡業而生其處。故名惡道也。又曰三惡趣。又曰三塗。會疏曰：「述曰·佛本何故發此願。見或國土·雖受人天善果·須臾退沒·復入三惡。所以轉王榮樂·忽懷白髮之感。天上妙果·終招豬腹之生。始終參差·蒼黃忽轉。故願言·國中天人·無衰無變·永無反復之憂也。釋曰·更猶反也。」

第三願·設我得佛·國中天人·不悉真金色者·不取正覺。

第三悉皆金色願。使往生彼國者身皆金色之願也。真金色者·如來之身色如真金也。法華經序品曰：「身色如金山。端嚴甚微妙。如淨瑠璃中內現真金像。」會疏曰：「述曰·佛本何故發此願。見或國土·雖所受果報·常住安樂。所得身

色·黑白不同。如正法念經說十種眾生·謂長短方圓三角·青黃赤白紫·是也。廣約六道·有如是異現。觀人界貧士·常帶菜色。富家自粧花顏。慶喜妙貌·卻招繫頸之禍。迦留黑光·頻起墮胎之謂。沉過黑太白·黑髮赤髮等·千差萬別。愛憎緣之懷火。是非由之起波。是故願言·我國人天·純一金色·無有好惡·彼我平等·情絕違順。釋曰·真金色者·彼土金色·光炎熾盛·第一無比。不如人天金色·能有奪者。所以者何。彼土金光從無垢清淨業所成就故。」

第四願·設我得佛·國中天人形色不同·有好醜者·不取正覺。

第四無有好醜願。使國中天人無有形色好醜之願也。形色者·形體與色相也。好·集韻：「美也。」醜·說文：「可惡也。」左傳：「醜類惡物。註·醜亦惡也。」釋名曰：「醜·臭也。如臭穢也。」會疏曰：「述曰·見或國土·雖色光一·形相不同。或有矬陋瘠瘦·或有大面長身。如彼勒畢國人·長三寸·有羽翼。

龍伯國人。長三十丈。持長命。目連妄逢人虫之鄙稱。偷羅枉傷浮瓠之譏嫌。好人高舉。醜婦深嫉。萬惑為之蜂起。百苦依之狼狽。是故興大悲。願我國中。形相平等。無有高下。情同水乳。絕彼我情。身光相映。法樂無窮也。釋曰。形色者。凡色有二種。一謂顯色。青赤白黑等。二謂形色。長短方圓等。好謂姝好。醜謂醜惡也。」

第五願。設我得佛。國中天人不識宿命。下至知百千億那由他諸劫事者。不取正覺。

第五宿命智通願。使往生之天人。皆得宿命智之誓願也。宿命。宿世之生命也。佛謂世人於過去世皆有生命。或為天。或為人。或為餓鬼畜生。展轉輪回。謂之宿命。能知宿命者。謂之宿命通。那由他。又作那庾多。那由多。那術。那述。數目名。當於此方之億。億有十萬。百萬。千萬三等。故諸師定那由多之數不同。本行經十二曰：「那由他。隋言數千萬。」玄應音義三曰：「那術。經文

作述。同食事反。或言那由他。正言那庾多。當中國十萬也。光讚經云。億那述劫。是也。」

會疏曰：「述曰。見或國土。雖身器端正。內無實德。諸根冥昧。觸事生惑。徒有瑤林瓊樹之標。虛無春風秋陽之德。尸位顛預。有何益耶。是故願言。國中人天。內外相應。外耀金色妙相。內具六通神德。色身神通。普度十方。又曰。一切眾生不識宿命。或以父母為奴婢。或養怨讎為妻子。刀俎宿世親屬。鞭打往昔骨肉。親死為家犬。不知愛育所緣。怨生為愛子。妄無辨宿債事。有海淼淼。業風頻扇。故興悲願。國中人天。朗然照徹過去。隨類接化。應宿世緣也。一切法功德莊嚴王經曰。善男子。譬如婦人。身懷重孕。乃至十月時。此婦人加諸病苦。支節痠疼。猶如刀解。不能飲食。欲產之時。受大劇苦。作如是念。我若免難。永不姪欲。常修梵行。纔產之後。還行惡法。便忘先時苦切之患。又如有入。多飲藥酒。飲已昏迷。不知家處。佛法僧寶。父母妻子。曾不憶念。無恭敬心。由昏醉故。遂往屍林險難之處。亦無怖畏惶懼之心。作如是念。豈有天龍夜叉之

類·能怖於我。如是醉人·雖於此時·委臥荊棘·便生樂想。醉醒之後·心懷追悔·自知非法。言我從今·乃至命盡·更不飲酒·作眾過失。後遇惡緣·還復耽飲。愚癡眾生·亦復如是·貪著俗情·樂世間事·不行二業清淨之因。此等眾生·墮於地獄·始生悔心·如懷孕婦人·身遭極苦·受苦惱已·從地獄出·既得人身·耽五欲樂·其地獄苦·不能記念·還造惡業云云。是不識宿命之禍也。然彼國聖眾·知過去事·如明鏡觀其面像。則於現在事不惑·自遊心於湛然之域·無適無莫。謂能知自身一世二世三世·乃至百千萬世宿命及所作之事。亦能知六道眾生各各宿命及所作之事·是名宿命通。如釋尊成道時。」

靜照云：「若識宿命·則不自高。憶念過去無諸功德·但依佛誓·得生此國。」澄憲云：「往生彼土者·先知宿命·深仰佛德·宿過去義命·便生也。」下至者·選擇集云：「從多至少·以下對上之義也。謂選擇有量·攝取無量也。」

第六願·設我得佛·國中天人不得天眼·下至見百千億那

由他諸佛國者·不取正覺。

第六天眼智通願。使極樂往生人得天眼通之願也。天眼·五眼之一。為天趣之眼·故名天眼。以色界四大所造清淨之眼根·前知麤細遠近一切之諸色·及眾生未來生死之相者。此有修得生得之二種。在人中依禪定於肉眼上修得彼淨眼者·謂為修得之天眼。生於色界諸天自得此淨眼者·謂為生得或報得之天眼。智度論五曰：「於眼得色界四大造清淨色·是名天眼。天眼所見自地及下地六道中眾生諸物·若近若遠·若麤若細諸色·莫不能照。是天眼有二種。一者從報得。二者從修得。」大乘義章二十本曰：「天趣之眼·故名天眼。」觀無量壽經曰：「未得天眼·不能遠觀。」

會疏曰：「述曰·見或國土·肉眼昧劣·不見一紙之外。但緣目前·思從於此。不見地獄重苦·勤修無勇。不見淨土勝樂·欣求念淡。常耽皮膚粉紅·不知革囊臭穢。徒叫死灰飄煙·無照幽魂冥途。況名山靈蹤·虛恨絕目之濱。知識良友·鎮懷望河之思。斷腸之事幾何耶。是故願言·我國人天·生得天眼·坐拜十

方諸佛嘉會·明照六趣昇沉。如明鏡無心·妍媸自鑑。若如是則何惡不滅·何善不成耶。釋曰·天眼通者·能見六道眾生·死此生彼·苦樂等相·及見一切障內障外·世出世間·種種形色·無有障礙也。」

第七願·設我得佛·國中天人不得天耳·下至聞百千億那由他諸佛所說·不悉受持者·不取正覺。

第七天耳智通願。使極樂之往生人皆得天耳通之願也。天耳·為色界諸天人所有之耳根·能聞六道眾生之語言及遠近麤細一切之音聲者。是由色界所屬清淨之四大而成也。受持者·受者領受·持者憶持。以信力故受。以念力故持。是法華五種法師行之一也。勝鬘寶窟土本曰：「始則領受在心曰受。終則憶而不忘曰持。」

會疏曰：「見或國土·雖見色如意·聞聲未自在。雖曰擊道存·不聞多疑慮。不聞惡道愁歎之聲·大悲未切。不聽正覺大音之響·慧解難開。猶如鷲峰月落·

戀法輪於曉嵐·龍華春遊·隔覺藥於永夜。嗟乎諸子·實可憐焉。是故願言·我國生得天耳·上聽法聲·皆悉受持·下聆苦聲·增大慈悲也。釋曰·天耳通者·能聞一切障內障外苦樂憂喜語言音聲無壅也。是云天者·若約此方·謂於定中發得色界四大清淨造色·住眼耳根上·而能見聞肉根障隔之外無礙故。彼國生得雖不同之·且假此方名·顯神通義也。下至聞者·謂天耳有限量·纔聞百千億·而不能聞其餘者·不取正覺也。不悉受持者·信力故受·念力故持。雖聞不持·則等牛羊之聞。故願聞而受持也。」

第八願·設我得佛·國中天人不得見他心智·下至知百千億那由他諸佛國中眾生心念者·不取正覺。

第八他心智通願。使極樂國中天人皆得他心通之願也。他心智·十智之一。知他人心念之智也。離欲惑而得色界之根本禪已上·得發無智·於六通中·謂之他心通。大乘義章十五曰：「他心智者·非己之慮·稱曰他心。照斯之解·名他

心智。」智度論二十三曰：「他心智·緣他心有漏無漏心數法。」

會疏曰：「述曰·見或國土·雖耳目·智鑑不靈·但緣外塵·不照心法·或以忠為佞·有枉殺范增之類·或以諂為信·有妄寵西施之惑·況見捕蜂疑孝情·嫉飲書戮愛妾·信浮石沉木之讒·昧不水不山之心·行路難·行路難·禍亂所至·不明維由·是故願言·我國聖眾·不藉修持·自知他心·應其意樂·接化無方也·釋曰·他心智通者·照一切眾生心中所念·如明鏡現萬像故。」

第九願·設我得佛·國中天人不得神足·於一念頃·下至不能超過百千億那由他諸佛國者·不取正覺。

第九神境智通願·使極樂國之天人皆得神境通之願也·神足·即神足通也·又曰神境智證通·略曰神境通·又云身如意通·又云身通·五通之一·變現不思議境界之通力·謂之神境通·遊涉往來自在之通力·謂之神足通·自身得變現自在之通力·謂之身如意通·各就一邊而與以名也·其中神境通名·最為通稱·

會疏曰：「述曰·見或國土·雖天眼徹視·天耳遠聽·身欲至時·或不如意·山川隔絕·海陸途塞·蒼蒼圓蓋·唯為瞻望·赫赫寶剎·虛仰嘉名·或託風帆·涉萬里之鯨波·楹傾軸摧·葬身於魚腹中·或駕車馬·跋千重之鬼關·途窮力盡·喪命於虎口間·鄉里妻孥·為之號叫·旅寓客魂·緣之斷腸·如是不快之事·亦幾許哉·是故願言·我國聖眾·運身自在·所至如意·一念之頃·不前不後·能飛行十方國·上供諸佛·下度苦界也·釋云·神足者·亦云如意足·此有三·一運身通·謂乘空行·猶如飛鳥·二勝解通·謂極遠方·作意思惟·便能速至·三意勢通·謂極遠方·舉心緣時·身即能至。」

第十願·設我得佛·國中天人若起想念·貪計身者·不取正覺。

第十速得漏盡願·使眾生速得六神通中漏盡通之願也·想念·思想念慮也·貪計身者·謂貪著計度而執有我也·會疏曰：「述曰·見或國土·雖得五通·

未斷漏結。暫雖如意。終歸墜落。其猶達多神變。失於飲唾。藍弗飛行。退於禮足。故願言。我土聖眾。雖神通如意。通忘通想。常無心應變。逍遙於無何有也。釋曰。於諸法妄取著。念念不斷。是名想念。是所謂法執也。於自身妄執。計愛憎違順。是名貪計。是所謂我執也。斷人法二執。是名漏盡。」悲華經曰：「人天無別。皆得六通。乃至解無我及無我所。」

第十一願。設我得佛。國中天人不住定聚。必滅度者。不取正覺。

第十一必至滅度願。亦名證大涅槃之願。使往生淨土者必到涅槃大果之願也。定聚。三聚之一。正定聚也。三乘之行人。各修其因。正得其果之位也。又名不退位。覺經曰：「我作佛時。我國中人民住止。盡般泥洹。不爾者。我不作佛。」如來會云：「若我成佛。國中有情。若不決定成等正覺。證大涅槃者。不取菩提。」

會疏曰：「述曰。所見土中或土眾生。雖修佛道。三聚不同。若夫無德而有位。民或墜塗炭之難。有德而無位。則如徒懷歸歎之歎。世法如此。矧佛道哉。所以願言。我土聖眾。德位相兼。福慧雙備。一一所得。速至菩提也。釋曰。定聚者。具云正定聚。亦言不退轉。便是菩薩阿鞞跋致也。云何名正定。凡一切眾生。雖根性萬差。以類聚之。不出三種。以必墮六趣為邪定。以昇沉隨緣為不定。以定至菩提名正定。滅度者。梵言大般涅槃。即佛果之名。必者。決定之義。」

第十二願。設我得佛。光明有限量。下至不照百千億那由他諸佛國者。不取正覺。

第十二光明無量願。亦名光明壽命願。佛誓光明無量。遍照十方諸佛國土之願也。覺經曰：「我作佛時。令我光明勝於日月諸佛之明百億萬倍。照無數天下窈冥之處。皆常大明。諸天人民蠕動之類。見我光明。莫不慈心作善。來生我國。不爾者。我不作佛。」如來會曰：「若我成佛。光明有限。下至不照億那由他百

千及筭數佛剎者。不取菩提。」

會疏曰：「佛本何故與此願耶。見或國土。雖教主至尊。光明有限量。如今日釋迦佛少。一丈也。光益不周。則利化有限。是故願言。我成佛時。光明無量。能盡生界。無所而不至。無時而不照也。釋曰。凡言光明者。即是智慧之相也。超日明三昧經下云。爾時有菩薩。名曰大光。白佛言。何謂為光。何謂為明。世尊告曰。解了慧明。心如虛空。覩見十方去來現在三世之事。無所罣礙。逮得權智。神通已達。坐觀一切眾生根源。無有去來因緣之想。不礙四大。不礙鐵圍。不礙大鐵圍寶山。於地水火風。出入無礙。所以者何。地皆空耳。人不解地。地不空者。水不得前。水不出入。以空之故。轉相開通。如人體中毛孔。九十九萬。以神通者。不見有身。察之虛空。無有罣礙。是謂為光。觀一切心已生未生。有志無志。道心欲心。漏心盡心。無漏之心。悉曉了見。而講義各令得所。是謂為明。是知大智發外。能照法界。名為光明。涅槃經云。光明名為智慧。智慧者。即是常住。光明者。即是念佛。明知現在十方眾生。正雜定散信疑等。所有念佛。

佛前發願第七

265

佛說無量壽經箋註

266

皆悉彌陀不可思議光之相也。

問。依大法炬陀羅尼經。諸佛有二種光明。一謂常光。二謂放光。今所願。正在何耶。答放光無量。佛佛同等。今所願。唯在常光。故悲華經云。常光照於無量無邊百千億那由他諸佛世界。稱讚淨土經曰。彼如來恒放無量無邊妙光。遍照一切十方佛土。施作佛事。是其證也。故古德云。常光一尋。雖常非遍。別緣遍照。雖遍非常。此佛光明。即不如是。經無量劫。遍照十方。實是諸佛不共德也。」

第十三願。設我得佛。壽命有限量。下至百千億那由他劫者。不取正覺。

第十三壽命無量願。佛誓壽命無有劫數限量之願也。法華經人記品曰：「佛有大威德。名聞滿十方。壽命無有量。以愍眾生故。正法倍壽命。像法復倍是。」同壽量品曰：「我智力如是。慧光照無量。壽命無數劫。久修業所得。」如來會

曰：「若我成佛·壽量有限·乃至俱胝那由他百千及筭數劫者·不取正覺。」覺經曰：「我作佛時·令八方上下無數佛國諸天人民顛動之類·令得緣一覺果證·弟子坐禪一心·欲共計知我年壽幾千萬億劫·令無能知壽崖底者·不爾者·我不作佛。」

會疏曰：「述曰·見或國土·雖佛化無方·在世不久·金容遠去·遺法忽滅·三種精氣日耗·眾魔邪風頻扇·人天鎮失眼目·苦海長絕舟楫·所以願言·佛壽無極·齊虛空界·三世往生·同入佛會。」

第十四願·設我得佛·國中聲聞有能計量·乃至三千大千世界眾生悉成緣覺·於百千劫悉共計校·知其數者·不取正覺。

第十四聲聞無數願·使國中聲聞無有能計校知其數之願也。阿彌陀讚曰：「超出三界獄·目如蓮華葉·聲聞眾無量·是故稽首禮。」三千大千世界者·須彌山

為中心·七山八海交互繞之·更以鐵圍山為外郭·是曰一小世界·合此小世界一千為小千世界·合此小千世界一千為中千世界·合此中千世界一千為大千世界·大千世界之數量為一〇〇〇〇〇〇〇〇也·大千世界之上有三千者·示此大千世界·成自小千中大千三種之千也·內容即一大千世界·以此一大千世界為一佛之化境·且此三千大千世界之廣·恰等於第四禪天·成壞必同時焉·見智度論七·佛地論六。

會疏曰：「述曰·此願於所見土中·雖教主最尊·徒眾太少·如今日世尊纔有千二百法筵·莊嚴未盡善美·所以願言·我成佛時·聖眾無量·圍繞瞻仰。」

第十五願·設我得佛·國中天人壽命·無限量·除其本願·修短自在·若不爾者·不取正覺。

第十五眷屬長壽願·使國中天人長時隨佛之願也·本願者·本為因之義·元於因地立此願·今日得其果·故對於果而曰本願·又本為根之義·根本之誓願也·

菩薩之心廣大。誓願亦無量也。唯以此願為根本。故曰本願。如阿彌陀如來之四十八願。藥師如來之十二願是也。往生論曰：「觀佛本願力。遇無空過者。能令速滿足。功德大寶海。」十住毘婆沙論三曰：「一切去來今佛。威力功德智慧無量深法。等無差別。但隨諸佛本願因緣。或有壽命無量。或有見者即得必定。聞名者亦得必定者。」法華經譬喻品曰：「以本願故。說三乘法。」廣韻曰：「修。長也。息流反。短。促也。不長也。都管反。」

會疏曰：「述曰。見或國土。雖佛壽長久。所化甚危脆。須與殂落。或蔽死魔。沉淪三有。所以願言。我土人天。與佛壽等。長時永劫。師資隨從也。釋曰。修短自在者。或有眾生。見佛速入滅。生難遭心。依之得道。應此機故。即現短命。如彼月面佛。壽一日一夜。或有眾生。依佛在長遠。聞法累功。漸次得道。應此機故。即示長壽。如彼日面佛。壽千八百歲。準此。菩薩長短。隨應變現自在。自其所願也。今雖得無量壽。而能不妨現量壽。故云除其。修。長也。」

第十六願。設我得佛。國中天人乃至聞有不善名者。不取

佛前發願第七

269

佛說無量壽經箋註

270

正覺。

第十六無諸不善願。使往生彼土者無有諸不善名之願也。不善者。違理而損害現世及未來世者。名為不善。五逆十惡是也。是在現在損害自他。在未來感苦果而損害己心身。故為不善。如三途之苦果。彼雖在現在損害身心。然更無為之招未來世之損害者。故非不善。唯識論五曰：「能為此世他世違損。故名不善。惡趣苦果。雖於此世能為違損。非於他世。故非不善。」大乘義章七曰：「惡法違損。稱曰不善。」勝鬘寶窟上末曰：「十惡破戒違理。名為不善。」

不善有四種。一勝義不善。由真諦之實義定不善之義也。依此義。則一切之有漏法即生死法。總為不善。以此中雖有善有不善。然皆以苦為自性。極不安穩。猶如痼疾故也。二自性不善。無慚無愧及貪瞋癡之三不善根也。以有漏法中。此五法自體不善。猶如毒藥故也。三相應不善。與彼相應同時俱生之一切心心所也。以他之心王及心所必與無慚無愧。三不善根相應。方成不善之性。若不相應。則不然。如雜毒藥之水故也。四等起不善。身業與語業也。以此為自性不善與相應

不善所引起之不善。(依善起善·依惡起惡。能起所起同等·謂之等起。)如飲毒藥汁而生之乳故也。見俱舍論十三。

會疏曰：「述曰·見或國土·多不善名。名雖實之實。名不正則言不順。言不順則事不成。且夫如來至德·稱以瞿曇。沙門高儀·輕呼禿頭。是皆雖招唾天之過。動苦鑠金之難。又如來在世·頗有譏嫌之聲。緣此故制諸戒律。浮囊易破。戒珠難護。所以願言·我成佛之國土·永絕三途苦難等名·及外道惡人所有譏嫌之名。唯有適意悅樂之聲·供佛敬法之聲也。讚云·歸去來·魔鄉不可停。曠劫來·流轉六道盡皆經。到處無餘樂。唯聞愁歎聲。畢此生平後。入彼涅槃城。實是此願證悟之緊要也。乃至等·從體至名義也。」

第十七願·設我得佛·十方世界無量諸佛·不悉咨嗟稱我名者·不取正覺。

第十七諸佛稱揚願。使十方諸佛各各稱讚頌揚阿彌陀佛名號之願也。亦名諸

佛咨嗟願·往相回向願·選擇稱名願也。新譯花嚴經音義云：「咨嗟·咨音諮。孔安國注書云·咨·嗟也。玉篇云·咨嗟·嗟嘆也。鄭箋詩曰·咨嗟·嘆美之深者也。」覺經曰：「我作佛時·令我名聞八方上下·無數佛國諸佛·各於弟子眾中·歎我功德國土之善。諸天人民顛動之類·聞我名字·皆悉踴躍·來生我國。不爾者·我不作佛。」如來會曰：「若我成佛·彼無量刹土中無數諸佛·不共咨嗟稱歎我國者·不取正覺。」

會疏曰：「述曰·此願於所見土中或土如來·雖功德殊勝·其名不傳。其名不傳·故信願往生甚少。是故願言·我正覺名·諸佛各各稱揚勸讚·聞者皆往生也。釋曰·十方世界者·所徧國界。無量諸佛者·能化教主。謂十方各有無量世界·皆有無量諸佛而為法王故。咨者·讚也。嗟者·嘆也。稱我名者·此有三義。一諸佛稱揚彼佛德號。二諸佛咨嗟稱名之人。如彼小經·六方諸佛·證誠護念稱名之人。三諸佛亦咨嗟·亦自稱念彼佛名。如釋言三世諸佛·依念彌陀三昧·成等正覺故。」

第十八願。設我得佛。十方眾生至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。唯除五逆誹謗正法。

第十八念佛往生願。使念佛之眾生往生西方淨土之願也。亦名選擇本願。本願三心願。至心信樂願。往相信心願也。至心。至誠之心也。又至極之心也。心源徹到也。晉書王嘉傳曰：「候之者。至心則見之。不至心則隱形不見。」按。道經云至心朝禮。本此。金光明經上曰：「至心念佛。」同文句二曰：「至心者。徹到心源。盡心實際。故言至心。」同文句記曰：「至猶極也。」

信樂。信順所聞之法而愛樂之。即信心歡喜也。至心信樂。欲生我國。其至心與欲生心之二。攝於信樂之一。此謂之一心。又云一念。蓋信喜心誠。即為至心。其心即為欲生淨土之欲生心也。教行信證信卷曰：「私闕三心字訓。三即合一。其意何者。至者。即是真也。實也。誠也。心者。即是種也。實也。言信樂者。信者。即是真也。實也。誠也。滿也。驗也。宣也。忠也。樂者。即是欲也。

願也。愛也。悅也。歡也。喜也。賀也。慶也。言欲生者。欲者。即是願也。樂也。覺也。知也。生者。即是成也。作也。為也。興也。明智至心。即是真實誠種之心。故疑蓋無雜也。信樂。即是真實誠滿之心。欲願愛悅之心。歡喜賀慶之心。故疑蓋無雜也。欲生。即是願樂覺知之心。成作為樂之心。故疑蓋無雜也。今案三心字訓。真實心而虛偽無雜。正直心而邪偽無雜。真知疑蓋無間雜故。是名信樂。信心即是一心也。一心即是真實信心也。是故論主建言一心也。「唯識論六曰：「二信有德者。謂於三寶真淨德中深信樂故。」

十念。念佛等之十念也。又十遍之稱名也。觀無量壽經曰：「具足十念。稱南無阿彌陀佛。」淨土宗如他宗之授三歸五戒等。以十遍之稱名授其信者。謂之授十念。

五逆又曰五無間業。罪惡極逆於理。故謂之逆。是為感無間地獄苦果之惡業。故謂之無間業。此有三乘通相之五逆。大乘別途之五逆。同類之五逆。提婆之五逆等。三乘通相五逆者。通於三乘所立之五逆。又曰小乘之五逆。常言之五逆是

也。一殺父。二殺母。三殺阿羅漢。四由佛身出血。五破和合僧。（由罪之輕重次第）破和合僧者。多數僧眾。和合而行法事。修佛道。以手段離間之。使之鬥亂。使之廢法事。五逆之中此罪最重。阿闍世王問五逆經曰：「有五逆罪。若族姓子族姓女。為此五不救罪者。必入地獄不疑。云何為五。謂殺父。殺母。害阿羅漢。鬥亂眾僧。起惡意於如來所。」俱舍論十七曰：「言無間業者。謂五無間業。其五者何。一者害母。二者害父。三者害阿羅漢。四者破和合僧。五者惡心出佛身血。」華嚴孔曰章三曰：「五逆。謂害父。害母。害阿羅漢。破僧。出佛身血。初二背恩養。次三壞福田。故名為逆。」最勝王經溜州疏曰：「五逆。一者故思殺父。二者故思殺母。三者故思殺羅漢。四者倒見破和合僧。五者惡心出佛身血。以背恩田違福田故。故名之為逆。執此逆者。身壞命終。必定墮無間地獄。一大劫中受無間苦。名無間業。」

誹謗者。法華經音義云：「誹。字林方味反。謗也。謗。毀也。廣雅。謗。惡也。國語。左史謗之。賈逵曰。對人道其惡曰謗也。」誹謗正法者。正法為佛

法。即誹謗佛法也。其罪最重。永不可成佛。故曰謗法闡提。（闡提為不成佛之義）淨土論上曰：「經云。五逆罪人墮阿鼻大地獄中。具受一切重罪。誹謗正法人墮阿鼻大地獄中。此劫若盡。復轉至他方阿鼻大地獄中。如是展轉經百千阿鼻大地獄。佛不記得出時節。以誹謗正法。罪極重故。又正法者即是佛法。」

會疏曰：「所謂至心者。是至誠心也。信樂者。是深心也。又信謂信心。簡疑慮心。樂謂愛樂。對不淳心。欲生我國者。是則欣慕淨土之思也。乃至十念者。則是口業稱名。下至十聲也。唯除五逆誹謗正法者。是則明釋迦如來應生濁世制遮暴惡也。」善導釋曰：「弘誓多門四十八。偏標念佛最為親。人能念佛佛還念。專心想佛佛知人。」故知四十八願之中。以此念佛往生之願。而為本願中之王也。

第十九願。設我得佛。十方眾生發菩提心。修諸功德。至心發願。欲生我國。臨壽終時。假令不與大眾圍繞現其人前者。不取正覺。

第十九臨終現前願。念佛行者臨終時。彌陀如來與諸聖眾共現其人之前之願也。復名現在導生願。來迎引接願。修諸功德願。至心發願願也。菩提者。無上正真道也。發求無上正真道之心。曰發菩提心。觀無量壽經曰：「三者發菩提心。深信因果。」觀經玄義分曰：「同發菩提心。往生安樂國。」大乘義章九曰：「發菩提心者。菩提。胡語。此翻名道。果德圓通。故曰菩提。於大菩提起意趣求。名發菩提心。」發願者。發起誓願也。阿彌陀經曰：「應當發願。生彼國土。」臨終。臨命終之時也。

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土。雖有往人。無佛迎接。譬如歸鄉無家人之勞。入戶亡倚門之人。歸家之者。豈不淒然哉。況臨命終時。業障一時現。缺外勝緣。則或墮魔網。是故願言。若有回萬行。願求往生人。雖非本願生因。於命終時。各隨其所應。現其人前。慈悲加祐。引接我國也。釋曰。言發菩提心者。菩提即是佛果之名。心者。即是眾生能求之心。故云發菩提心也。修諸功德者。總攝三輩九品。定善散善等。萬善萬行。於其中或有回一行。有回

多行。有修一觀。有修多觀。或世福。或戒福。或行福。根欲性殊。修善萬差。至心發願。則皆為往生因。故云修諸功德也。至心發願。欲生我國者。是則定散諸機。各別自力三心也。至心者。即至誠心。發願欲生者。即回向發願心。此中自含深心。謂深心無別體。但以決定深信。發餘二心故也。臨壽終時者。即明其時。靈芝曰。凡人臨終。識神無主。善惡業種。無不發現。或起惡念。或起邪見。或生繫戀。或發猖狂。惡相非一。皆名顛倒。因前誦佛。罪滅障除。淨業內薰。慈光外攝。脫苦得樂。一剎那間。凡命終位有三種。一明了心通。起善惡無記心。二自體愛。唯起有覆無記心。三最後不明了心。唯有異熟無記心。此中見佛來迎等事。即在第一明了位。故悲華經言。臨終之時。我當與大眾圍繞。現其人前。其人見我。即於我前得心歡喜。以見我故。離諸障閼。即便捨身來生我界。稱讚經言。慈悲加祐。令心不亂。隨應假現。故云假令。不與等者。大彌陀云。我即與諸菩薩阿羅漢。共飛行迎之。覺經云。我與不可計比丘眾。飛行迎之。共在前立。」

第二十願。設我得佛。十方眾生聞我名號。繫念我國。植眾德本。至心回向。欲生我國。不果遂者。不取正覺。

第二十繫念定生願。使十方眾生。聞名繫念。決定往生之願也。復名植諸德本願。不果遂者願。至心回向願也。名號者。顯體為名。名彰於外。而號令於天下為號。名與號其體一也。此名號之目。雖通於諸佛諸菩薩。然以指彌陀之名號。即南無阿彌陀佛為常。大乘義章二十末曰：「顯體為名。標德云稱。名稱外彰。號令天下。說之為號。」法華嘉祥疏三曰：「通即稱號。號令天下。顯化他之義。別即稱名。名以定體。即是自行。」

繫念者。念繫於一處而不思他也。寶積經四十七曰：「晝夜常繫念。勿思於欲境。」觀無量壽經曰：「汝及眾生。應當專心繫念一處。想於西方。」憬興云：「若諸眾生起願念佛。即生化土。故此文言繫念我國者。即往生之行也。」

植。廣韻曰：「種植也。立志也。職值。一音。」經音義云：「植謂根生之

屬也。」德本猶言善根。德者善也。本者根也。諸善萬行之功德。為佛果菩提之本者。法華經序品曰：「於諸佛所。植眾德本。」又德中之根本也。依是義而彌陀之名號。名為德本。教行信證六本曰：「德本者。如來德號。此德號者。一聲稱念。至德成滿。眾禍皆轉。十方三世德號之本。故曰德本也。」

回向或作迴向。回者回轉也。向者趣向也。回轉自己所修之功德而趣向於所期。謂之回向。期施自己之善根功德與於他者。回向於眾生也。以己之功德而期自他皆成佛果者。回向於佛道也。大乘義章九曰：「言回向者。回己善法有所趣向。故名回向。」往生論註下曰：「回向者。回己功德普施眾生。共見阿彌陀如來。生安樂國。」止觀七曰：「眾生無善。我以善施。施眾生已。正向菩提。如回聲入角。響聞則遠。回向為大利。」果遂者。希望果遂也。廣韻曰：「果。剋也。定也。遂。成也。從志也。徐醉反。」

如來會云：「若我成佛。無量國中所有眾生。聞說我名。以己善根。回向極樂。若不生者。不取菩提。」會疏曰：「述曰。見或國土眾生。聞其國嚴淨。雖

繫念欣慕。因行微劣。不果願志。長懷茫茫。虛涉生死。故興大悲願。不論心厚薄。不簡行輕重。於我國苟繫念者。皆悉令果遂也。峻諦按。凡此本願。開出小經所說。所謂言多善根。多福德者。正此願所詮植諸德本也。（案眾德本。會疏本作諸德本。）故聞我名號者。當聞說阿彌陀佛文。繫念我國。植諸德本者。彼經執持名號。一日七日也。至心回向。欲生我國者。彼經一心不亂也。不果遂者。則彼經心不顛倒。即得往生之因願也。回植諸德本之善。而趣向往生。故名回向。疑惑佛智之人。雖繫念彼國。有疑障故。生胎生邊地。不能見三寶。由此願力故。遂除疑障。得至佛所。是名果遂。」

第二十一願。設我得佛。國中天人。不悉成滿三十二大人相者。不取正覺。

第二十一具足諸相願。欲令往生極樂者悉皆滿足三十二相之願也。三十二相。具名三十二大人相。此三十二相。不限於佛。總為大人之相也。具此相者。

在家為輪王。出家則開無上覺。是為天竺國人相說。智度論八十八曰：「隨此間閻浮提中天竺國人所好。則為現三十二相。天竺國中人。于今故治肩膊。令厚大。頭上皆有結為好。如人相中說。五處長為好。眼耳鼻舌臂指髀手足相。若輪若蓮華。若貝若日月。是故佛手足有千輻輪。纖長指。鼻高好。舌廣長而薄。如是等。皆勝於先所貴。故起恭敬心。」佛感此相者。由于百劫之間。一一之相。積百種之福。

法界次第下之下曰：「此三十二。通云相者。相名有所表。發攬而可別。名之為相。如來應化之體。現此三十二相。以表法身眾德圓極。使見者愛敬。知有勝德可崇。人天中尊。眾聖之王。故現三十二相也。」三藏法數四十八謂一足安平相。足裏無凹處者。二千輻輪相。足下有輪形者。三手指纖長相。手指細長者。四手足柔軟相。手足之柔者。五手足縵網相。手指指與指間有縵網之纖緯。交互連絡如鵝鴨者。六足跟滿足相。跟是足踵。踵圓滿無凹處者。七足趺高好相。趺者足背也。足背高起而圓滿者。八踰如鹿王相。踰為股肉。佛之股肉纖圓如鹿王

者。九手過膝相。手長過膝者。十馬陰藏相。佛之男根。密藏體內。如馬陰也。十一身縱廣相。頭足之高。與張兩手之長相齊者。十二毛孔生青色相。一一毛孔。生青色之一毛而不雜亂者。十三身毛上靡相。身毛之頭右旋向上偃伏者。十四身金色相。身體之色如黃金也。十五常光一丈相。身放光明。四面各一丈者。十六皮膚細滑相。皮膚軟滑者。十七七處平滿相。七處為兩足下兩掌兩肩并頂中。此七處皆平滿無缺陷也。十八兩腋滿相。腋下充滿者。十九身如獅子相。身體平正。威儀嚴肅。如獅子王者。二十身端直相。身形端正。無偃曲者。二十一肩圓滿相。兩肩圓滿而豐腴者。二十二四十齒相。具足四十齒者。二十三齒白齊密相。四十齒皆白淨而堅密者。二十四四牙白淨相。四牙最白而大者。二十五頰重如獅子相。兩頰隆滿。如獅子之頰者。二十六咽中津液得上味相。佛之咽喉中。常有津液。凡食物因之得上味也。二十七廣長舌相。舌廣而長。柔軟細薄。展之則覆面而至于髮際者。二十八梵音深遠相。梵者清淨之義。佛之音聲清淨而遠聞也。二十九眼色如紺青相。眼睛之色如紺青者。三十眼睫如牛王相。眼毛殊勝如牛王也。三

十一眉間白毫相。兩眉之間有白毫。右旋常放光也。三十二頂成肉髻相。梵名烏瑟膩。譯作肉髻。頂上有肉。隆起為髻形者。亦名無見頂相。以一切有情皆不能見故也。此三十二相依法界次第。法界次第依智度論八十八。其他智度論四。涅槃經二十八。中阿含三十二相經所載。皆大同小異。

無量義經曰：一毫相如月旋。二淨眼如明鏡。三唇。四額廣。五獅子臆。六掌有合縵。七指直而纖。八馬陰藏。九頂有日光。十上下眇。十一舌赤好如丹菓。十二鼻修。十三手足柔軟。十四內外相握。十五皮膚細軟。十六細筋。十七旋髮紺青。十八眉睫紺而展。十九白齒。二十面門開。二十一具千輻輪。二十二臂修。二十三毛右旋。二十四鎖骨。二十五頂有肉髻。二十六方口頰。二十七四十齒。二十八胸表萬字。二十九腋滿。三十肘長。三十一踝膝露現。三十二鹿膺腸。」亦出優婆夷淨行出門經修學品。與諸本大體同。

會疏曰：「述曰。佛本何故與此願。見或國土。雖十方來生。頓難具相好。新往舊住。優劣千差。能化所化。相貌懸隔。如彼身子聰明。妄招尼犍蔑視。牛

主玄德·猶逢眾會輕賤。是緣雖逮得己利·果縛未脫。所以願言·我國人天·相好平等·無新舊殊。光顏相映·情無適莫。」

第二十二願·設我得佛·他方佛土諸菩薩眾來生我國·究竟必至一生補處。除其本願自在所化。為眾生故·被弘誓鎧。積累德本。度脫一切。遊諸佛國。修菩薩行。供養十方諸佛如來。開化恒沙無量眾生·使立無上正真之道。超出常倫諸地之行。現前修習普賢之德。若不爾者·不取正覺。

第二十二必至補處願。使欲往生淨土者·必至一生補處位之願也。亦名一生補處願·還相回向願也。一生補處者·依密教之釋義·一者一實之理。於初地菩薩之位先得淨菩提心·自此一實·出生無量之三昧總持門·乃至至於第十地·更有第十一地·即佛地之法·以一轉生補佛處·是名一生補處。大疏六曰：「今此

經宗。言一生者。謂從一而生也。初得淨菩提心時。從一實之地發生無量無邊三昧總持尼門。如是一一地中次第增長。當知亦爾。迄至第十地滿足。未至第十一地。爾時從一實境界。具足發生一切莊嚴。唯少如來一位。未得證知。更有一轉法性生。即補佛處。故名一生補處。」

弘誓鎧者·弘誓之心堅如鐵·可以此心奮進生死之陣頭。故比之於鎧。荷衣曰被也。積累德本者·積聚功德善根也。菩薩行者·求自利利他圓滿佛果之菩薩眾大行也。即布施等之六度是。法華經五百弟子品曰：「內秘菩薩行。外現是聲聞。」東宮切韻曰：「釋氏云·倫·匹配也·比類也。麻果云·禮云·擬人必於其倫。倫·類也。祝尚丘云·倫·輩也。」文選雜體詩曰：「遠想出宏域。高步超常倫。」現前者·在於現在目前也。

會疏曰：「述曰·佛本何故興此願。見或國土·雖修菩薩行·彌歷三大僧祇·巡行五十二位·證果難成·如蟻子登高山。所以發大悲願·來生薩埵·超越諸位·速至補處·位齊普賢·頓滿二利也。釋曰·一生補處者·是等覺位·尚有一生無

明未破。故曰一生。此品無明。其力最大。唯此後心。以金剛智破之。即補妙覺之處。故曰補處。法華云。餘有一生在。當得一切智。依寶網經。亦有二生補處。三生補處。四生五生十生。乃至千生而補佛處。今簡餘生。故言一生補處。除其本願自在所化者。明菩薩意樂不同。為眾生等者。具述二利德。自利全為利他。故云為眾生故。弘誓鎧者。是菩薩入生死場。魔怨軍具也。超出常倫等者。超出常途菩薩迂回行故。起信論云。或示超地速成正覺。以為怯弱眾生故。或說我於無量阿僧祇劫當成佛道。以為懈怠眾生故。能示如是無數方便。不可思議。而實菩薩種性根等。發心則等。所證亦等。無有超過之法。以一切菩薩皆經三阿僧祇劫故。今超出此例。故云超出常倫諸地之行也。普賢之德者。十大願王等。自利利他德也。圭峰云。一約自體。體性周徧曰普。隨緣成德曰賢。二約諸位。曲濟無遺曰普。鄰極亞聖曰賢。三約當位。德無不周曰普。調柔善順曰賢。然則一切菩薩功德圓滿之德號也。今由佛願力。故不經諸位而速至於此。故云現前修習也。」

第二十三願。設我得佛。國中菩薩承佛神力。供養諸佛。

佛前發願第七

287

佛說無量壽經箋註

288

一食之頃。不能徧至無數無量億那由他諸佛國者。不取正覺。

第二十三供養諸佛願。欲使國中菩薩。徧至無量國土。供養諸佛之願也。神力又曰神通力。神為妙用不測之義。通為通融自在之義。力為力用之義。謂不測之妙力神變。融通自在也。是在定慧。為定力所生屬於慧。在如來之四智五智。屬於成所作智。法華經序品偈曰：「諸佛神力。智慧希有。」

會疏曰：「述曰。佛本何故起此願。見有軟心菩薩。但樂有佛國土修行。無慈悲堅牢心。是故興願。願我成佛時。我土菩薩。皆慈悲勇猛。堅固志願。能捨清淨土。至他方無佛法僧處。住持莊嚴佛法僧寶。示如有佛。使佛種處處不斷。又見有佛土。但是小菩薩。不能於十方世界廣作佛事。或但聲聞人天。所利狹小。是故興願。願我國中有無量大菩薩眾。不動本處。徧至十方。種種應化。如實修行。常作佛事。又見有如來眷屬。欲供養他方無量諸佛。或欲教化無量眾生。此

沒彼出。先南後北。不能以一念一時。放光普照。遍至十方世界。教化眾生。有出沒相故。是故興願。願我佛土諸大菩薩。於一念時頃。遍至十方。作種種佛事。今文言一食之頃。不能遍至等。則此意也。今雖云一食之頃。或云每日於晨朝供養。即以食前還到本國。或云食未中則還等。皆不動而至之義也。釋曰。國中菩薩者。若依小經。莊嚴經。云眾生。應知通一切人天。承佛神力者。如諸經中他方佛土菩薩來此佛所時。承佛加祐。傳佛問訊。彼土例此焉。」

第二十四願。設我得佛。國中菩薩在諸佛前。現其德本。諸所求欲供養之具。若不如意者。不取正覺。

第二十四供具如意願。欲使菩薩供養諸佛之品具。如意所欲之願也。

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土菩薩。雖遍至佛前。不能現其德本。供具適意。如善惠仙人。懇懃求蓮花。常啼菩薩。賣肉覓供具。是故願言。我土菩薩。於所至處。各現大威神。一切供具。隨意現前。釋曰。現其德本者。

如大菩薩來現時。必感其德。呈諸瑞相。其猶海妙深持自在智通菩薩。欲來此娑婆佛剎時。大千界震動。猶如船舶在大海中。隨波動搖。一切臭穢悉除。金光普照。三苦消滅。饑者得食。裸者得衣。盲者見色。聾者聞聲。無有三毒心。各各生慈愛心。大地平正如掌。七寶池中。化出無量蓮花。雨大香雨。雨天妙花等。供養之具者。花香幢蓋寶臺寶樓等也。如虛空藏菩薩。自空中雨諸寶。故云如意。亦可現其德本者。財者末也。德者本也。德廣大。則供具自至。」

第二十五願。設我得佛。國中菩薩不能演說一切智者。不取正覺。

第二十五說一切智願。使往生極樂者。得說佛一切智境界之願也。梵語薩婆若。華言一切智。三藏法數曰：「謂於一切內法內名。能知能解。一切外法外名。亦能知能解。是名一切智。即聲聞緣覺之智也。」

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土菩薩。雖遍至十方。歷事供養。

不能演說一切智。開闡於佛法。但有財供養。闕少法供養。是故願言。我土大士。所至為上首。能為大眾開諸法義。勸請佛說法。如大惠菩薩以一百八義問佛。文殊菩薩。迦葉菩薩等。於佛會中為首讚揚佛經。又如過去功德藏如來。欲試菩薩。以百億事問諸菩薩眾中。或經月解之。或過半月。或過七日。或過一日一夜念意。菩薩不起其座。能解其義。菩薩智慧。有此殿最。故興此願也。亦不但遊諸佛國說法。至無佛國能說一切智也。釋曰。夫如來智。無法而不照。故名一切智。」

第二十六願。設我得佛。國中菩薩不得金剛那羅延身者。不取正覺。

第二十六得那羅延身願。使極樂之往生人。皆得那羅延之金剛堅固身之願也。金剛那羅延身。謂其體堅固如金剛。其力強如那羅延神之身也。那羅延。譯言勝力。或堅牢。天上力士之名。等集眾德三昧經音義云：「那羅延身。晉言鉤鎖力士也。」新譯花嚴經音義云：「那羅延。此云堅固。」翻譯名義集云：「維

摩經。云那羅延菩薩。涅槃經疏。翻為金剛。」義寂云：「金剛取其體堅。那羅延取其力固。」密迹力士經曰：「如來之身。或鉤鎖體。猶如金剛。鏗然堅絕。不可破壞。」

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土菩薩。雖心口業清淨。依身劣弱。於三業或不備足。是故願言。我土聖眾。三業莊嚴。內外淳淨也。今謂上願演說一切智者。口意二業。今願。其身業也。」

第二十七願。設我得佛。國中天人。一切萬物。嚴淨光麗。形色殊特。窮微極妙。無能稱量。其諸眾生。乃至逮得天眼。有能明了辨其名數者。不取正覺。

第二十七所須嚴淨願。令國中人物莊嚴清淨之願也。窮微極妙。謂精細美善之至極也。稱量者。廣韻曰：「稱知輕重。量合斗斛。」倭名曰：「知輕重謂之稱。知多少謂之量。」名數。名目之數也。

會疏曰：「述曰：佛本何故興此願。見或國土。雖有情殊勝。所須不妙。或以泥土為宮飾。以木石為花觀。或彫金鏤玉。意願不充。或營備百千。具受辛苦。以此故願言。我佛土中。必使珍寶具足。嚴麗自然。自得於佛道。此莊嚴事。縱使毘首羯磨。工稱妙絕。積思竭想。豈能取圖。釋曰：總指色聲香味觸之境。故云一切萬物。嚴謂莊嚴。淨謂清淨。光謂光華。麗謂美麗。嚴淨。明體離垢。光麗。表相奇特。以長短方圓大小等為形。以青赤白黑正不正為色。皆非世間所有。故云殊特。點事妙理相即。故謂窮微。無漏之相。實相之相。故謂極妙。廣略相入。不可思議。故謂無能稱量。言其諸眾生者。通指大小凡聖言。逮得天眼者。別指外道神仙及二乘得通之人。乃至者。是亦從上向下之言。謂淨土嚴麗。唯佛與佛之境界。上從等覺十地。下向得通之人。不能辨量其名與數量故。例如忉利諸天見夜摩天退沒之光明。失心忙然。不辨何相。夜摩天子見兜率天光。亦復如是。」

第二十八願。設我得佛。國中菩薩乃至少功德者。不能知

佛前發願第七

293

佛說無量壽經箋註

294

見其道場樹無量光色。高四百萬里者。不取正覺。

第二十八見道場樹願。國中菩薩。雖少功德者。亦令其知見道場樹光明形色之願也。知見者。就意識云知。就眼識曰見。又推求名見。覺了云知。又三智云知。五眼云見。皆為慧之作用。道場樹。即菩提樹也。此樹下有成佛之金剛座。故謂為道場樹。維摩經菩薩行品肇注曰：「佛於樹下成道。樹名菩提。此樹光無不照。香無不薰。形色微妙。隨所好而見。樹出法音。隨所好而聞。此如來報應樹也。眾生遇者。自然悟道。」

如來會曰：「國中有無量色樹。高百千由旬。諸菩薩中有善根劣者。若不能了知。不取正覺。」會疏曰：「述曰：佛本何故興此願。見或國土。雖所須萬物嚴淨。其所知見之境。或不勝妙。雖有道場樹。盛衰頻變。形量太微。見者不得益。況楊梅桃李。徒增愛染。松風蘿月。妄添塵勞。是故願言。我國菩薩人天。雖宿福劣。等見佛樹。見色聞香。各得勝益。釋曰：少功德者。約未得三法忍者。見此樹已。得三法忍故。言知見者。具舉六根益。今以目覩鼻知攝餘也。高四百

萬里者·悲華言一萬由旬·莊嚴言一千六百由旬·是蓋應少功德者故也。」
第二十九願·設我得佛·國中菩薩若受讀經法·諷誦持說·而不得辯才智慧者·不取正覺。

第二十九得辯才智願。令極樂往生人得辯才與智慧之願也。受者領受。讀者誦讀。經法·見前注。諷誦者·揚誦經文或偈頌·謂之諷誦。法花經音義云：「諷·不鳳切。謂誦讀也·背文也。周禮曰·教國子興道諷誦。鄭玄曰·倍文曰諷。以聲節之曰誦也。」持說者·憶持而宣說也。

如來會曰：「國中眾生·讀誦經典·教授敷演。若不獲得勝辯才者·不取正覺。」會疏曰：「述曰·見或國土菩薩·雖聞說經。所蔽業障故·速不得慧辯。其猶周利槃特魯鈍·為外道所難。所以興大悲願·我土薩埵·同誦經法·辯才無優降也。釋曰·言受讀等者·凡有五種。一受持·二讀·三諷誦·四解說·五書寫也。信力故受。念力故持。看文為讀。不忘為誦。宣傳為說。恭敬模書為書寫。」

今略書寫。發口為辯才。內照為智慧。蓋夫有智慧而無辯才·則為小人所欺。有辯才而無智慧·則蒙智人呵誡。智辯兼具·應為師範故也。言經法者·如彼海雲比丘·所聞諸佛所說經·以大海量墨·須彌聚筆·不得書一句。彼土之經例之。亦可諸佛所說·自有常法貫攝義·通名經典而已。」

第三十願·設我得佛·國中菩薩智慧辯才·若可限量者·不取正覺。

第三十智辯無窮願。令極樂往生人得智辯無窮之德之誓願也。

會疏曰：「述曰·見或國土菩薩大眾·雖有智慧辯才·於其所知·尚有限量。如彼維摩詰·難詰諸大聲聞及諸菩薩·各取於屈。又若無垢施女·纔十二歲·而能超過菩薩羅漢。雖至人之事難測·孰與無一場之恥。所以願言·我土大眾·智辯平等·無有窮盡也。」

第三十一願·設我得佛·國土清淨·皆悉照見十方一切無

量無數不可思議諸佛世界。猶如明鏡。覩其面像。若不爾者。不取正覺。

第三十一國土清淨願。令極樂國土清淨如明鏡之願也。會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土。以瓦礫為所依。以土石為邦域。嶮嶢峻嶺。枯木橫岑。岸峿崢嶸。菁莪盈壑。茫茫滄海。為絕目之川。蕪蕪廣沃。為無蹤之所。菩薩見此。興大悲願。願我國土。地平如掌。徹鑑無垢。鏡納十方。的無所屬。亦非不屬。寶樹寶欄。互為映飾也。釋曰。皆悉照見者。此亦有二意。一約能照。謂廣略相入。巨細無礙。故彼土之中。一塵一葉。皆悉影照十方剎界也。故云皆悉。二約所照。謂國界無邊。皆能照現。無有不照之土。故名皆悉。十方一切等者。上是能照。此舉所照世界。十方。約方處。普及為一。盡際為切。無有限量。故名無量。無有算數。故名無數。不可思議者。瓔珞經十五曰。五法不可思議。云何為五。一者諸佛神德不可思議。二者諸佛篋藏不可思議。三者行業受報不可思

議。四者諸佛剎土不可思議。五者演布道教不可思議。故名不可思議。諸佛世界者。通攝淨穢。猶如明鏡下。引喻明其相。以國土清淨喻明鏡。以十方世界喻面像。」

華嚴經曰：「譬如明淨發光。金玻璃鏡。與十世界等。於彼鏡中。見無量剎。一切山川。一切眾生。地獄餓鬼。若好若醜。形類若干。悉於中現。」十住斷結經曰：「猶如天上水精光殿舍。眾寶所成。若彼大自在梵天。昇此殿時。舉目觀見千世界。十千世界。百千世界。三千大千世界。其中所有天宮龍宮。乃至山川樹木。藥草花實。好醜清濁。三千大千所有形質。至虛空界微細之形。於彼宮殿。悉遙見之。光光相照。亦無微翳。尚如在此人間。服飾懸在架上。亦如明鏡。見其面像。彼天宮者。亦復如此。坐起往來。飲食睡眠。悉在目前。如觀掌珠。」

龍舒居士曰：「或者疑之曰。人此間念佛。西方七寶池中。如何便生蓮花一朵。予告曰。此不難知。譬如大明鏡。凡有物來。便現其影。鏡何嘗容心哉。以其明而自然耳。阿彌陀佛國清淨明潔。自然照見十方世界。猶如明鏡。覩其面像。

是故此間念佛。西方七寶池自然生蓮花一朵。無足疑也。」

第三十二願。設我得佛。自地以上至於虛空。宮殿樓觀。池流華樹。國土所有一切萬物。皆以無量雜寶百千種香而共合成。嚴飾奇妙。超諸天人。其香普熏十方世界。菩薩聞者。皆修佛行。若不如是。不取正覺。

第三十二國土嚴飾願。使國土所有萬物。嚴飾奇妙之願也。

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。謂雖大地皎潔。所依莊嚴未奇妙。則於佛土未為盡美。故興此願。國中所有。以眾寶合成。寶中發妙香。色香超勝也。如此界。則金銀雖發輝。無栴檀之香。沉麝雖薰馥。無珠玉之光。然彼土眾寶各具妙香。妙香亦發神光。柔軟也。過迦旃。光耀也。超日月。豈容思議哉。釋曰。自地等二句。舉所依。宮殿等。其能依。雖地下亦有金幢等莊嚴。今以地上攝之。言虛空者。如論虛空。莊嚴偈言。無量寶交絡。羅網遍虛空。種種鈴發響。宣吐

佛前發願第七

299

佛說無量壽經箋註

300

妙法音。宮謂宮室。殿謂大堂。重屋為樓。可遠觀為觀。是論地上莊嚴也。池流華樹者。池流即論水功德。華樹又下文所說諸樹因也。偈曰。寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動華葉。交錯光亂轉。總餘一切莊嚴。不可具述。故云國中所有一切萬物。皆以下明能嚴體。奇寶不一。故云無量。妙香無數。故云百千等。

且依華嚴所說。舉娑婆異寶神香。謂大海普集眾寶藥。此珠若在。一切眾寶常不散失。普集明光摩尼。映蔽一切莊嚴具。水清珠寶。澄清濁水。住水寶珠。繫其身上。入海中自在遊行。得龍寶珠。遊止龍宮。帝釋摩尼冠。映蔽一切諸餘天眾。得如意珠。除滅一切貧窮之苦。得日精珠。向日光生於火。得月愛珠。向月光生於水。龍王冠中摩尼寶。遠離一切怨敵怖畏。一切世間莊嚴藏寶。令一切所欲悉得充滿。轉輪王摩尼寶。破一切闇。帝青大摩尼寶。光明所觸。即同其色。瑠璃寶。於百千歲。處不淨中。不為臭穢之所染著。自在王寶珠。處閻浮提。去日月輪四萬由旬。日月宮中所有莊嚴。影現其中。海藏寶珠在海中。普現海中諸莊嚴事等。

又鬻香長者云：我能別知一切諸香。所謂一切香。一切燒香。一切塗香。一切末香。亦知調和如是香王。又善了知治諸病香。（白檀治熱。熏陸治冷。）斷諸惡香。（如安息香。能碎惡邪。）除憂惱香。（如牛頭栴檀。先陀婆等。）令於有為生樂著香。令於有為生厭離香。捨諸驕逸香。聞法歡喜香。發心念佛香。證解法門香。聖所受用香。一切菩薩差別香。一切菩薩地位香。乃至人間有香。名曰龍藏。因龍鬥生。若燒一丸。大如油麻。即能興起大香焰雲。猶如帝網。彌覆王都。於七日中。雨細香雨。若著身者。身即金色。若著衣服者。悉變成拘蘇摩花色。若因風吹入宮殿中。一切臺殿樓閣堂宇。皆悉變為拘蘇摩花色。眾生顛者。七日七夜。歡喜充滿。身心快樂。惑熱清涼。無有諸病。及諸煩惱不相侵害。離諸憂苦。不驚不怖。不迷不亂。慈心相向。志意清淨。摩羅耶山出栴檀香。名曰牛頭。若以塗身。設入火坑。火不能燒。海中有香。名無能勝。若以塗鼓及諸螺貝。其聲發時。一切敵軍。悉皆退散。阿那婆達多池邊出沉水香。名蓮花藏。若燒一丸。如麻子大。香氣普熏閻浮提界。眾生聞者。離一切罪。戒品清淨。雪

佛前發願第七

301

佛說無量壽經箋註

302

山有香。名具足明相。若有眾生顛此香者。其心決定離諸染著。羅刹界中有香。名海藏。其香但為轉輪王用。若燒一丸。香氣所熏。王及四軍。皆騰虛空。遊止自在。善法堂中有香。名香性莊嚴。若燒一丸。熏彼天眾。普令發起念佛之心。須夜摩天有香。名淨藏性。若燒一丸。熏彼天眾。莫不雲集彼天王所。恭敬聽聞王所說法。兜率天中有香。名信度嚩囉。於一生所繫菩薩座前。若燒一丸。興大香雲。徧覆法界。普雨一切諸供養具。供養一切如來道場菩薩眾會。妙變化天有香。名奪意性。若燒一丸。於七日中。普雨一切不可思議諸莊嚴具等云云。

娑婆三界。尚以如是。何況如來神力本願所現哉。超諸天人者。近取比校。實超諸佛刹。最為精也。其香普熏下。誓其德。選擇本願。妙熏能遍十方。自令發香光莊嚴之悟也。」

第三十三願。設我得佛。十方無量不可思議諸佛世界眾生之類。蒙我光明觸其身者。身心柔軟。超過天人。若不爾

者·不取正覺。

第三十三觸光柔軟願。觸於彌陀佛之光明者·得身心柔軟之願也。凡相感而心有所動曰觸。又物體相遇曰觸。身心者·有情之正報也。五蘊之中色蘊者身·受想行識之四蘊者·心也。柔軟者·謂心柔和而隨順於道也。

會疏曰：「述曰·佛本何故興此願。見或國土·佛光雖遍·照益維鈔。如日月眾星·雖照世界·不除癡暗。是故興願·佛光周流·觸者柔軟。釋曰·十方無量等四句·是所照境。蒙我光明等四句·能照益。總攝有識類·故云眾生之類。執受為身。覺知為心。身為苦器。心為惱端。然今遇阿彌陀如來·平等光照·則業累消滅·信心清淨·故云柔軟。超過人天者·既蒙觸光照益·發清淨信心·則預分陀嘉譽·為菩薩勝友。雖形混塵累·心自遊淨域。雖業纏名利·果自榜金蓮。橫超五趣八難之道。超過人天·抑是近言。」

第三十四願·設我得佛·十方無量不可思議諸佛世界眾生

之類·聞我名字·不得菩薩無生法忍·諸深總持者·不取正覺。

第三十四聞名得忍願。使聞彌陀名者·皆得無生法忍之願也。無生法忍·略云無生忍。無生法者·遠離生滅之真如實相理體也。真智安住於此理而不動·謂之無生法忍。於初地或七八九地可得之悟也。寶積經二十六曰：「無生法忍者。一切諸法無生無滅忍故。」註維摩經一曰：「肇曰。無生法忍。同上不起法忍。即慧性耳。以見法不生。心智寂滅。堪受不退故。名無生法忍也。」智度論七十三曰：「無生忍者。乃至微細法不可得。何況大。是名無生。得此無生法。不起諸業行。是名得無生法忍。得無生法忍菩薩。是名阿鞞跋致。」深總持·深妙之總持也。梵語陀羅尼·譯作總持。

會疏曰：「述曰·佛本何故興此願。見或國土·雖佛號高遠·聞者寡益。雖下佛種·行業迂回。故願言·聞我名者·頓結大乘·成佛種子。法忍總持·不假

方便·自得心開也。十方等四句·所化境。聞我等四句·能化德也。無生法·所證理·常自寂滅義也。忍即能證·菩薩斷無明·證中道·常忍住諸法無生理·是名無生法忍。寶積八十七曰·無生者·非先有生·後說無生。本自不生·故名無生。非先有起·後說無起。本來不起·故名無起。云何為忍。如是忍可一切眾生·一切剎土·本來不生·是名為忍。如是忍可一切聲聞辟支佛菩薩諸佛·本來不生·是名為忍。菩薩是能證人·故云菩薩無生等。亦可菩薩之言·簡異聲聞無生智也。諸深總持者·陀羅尼·此翻總持。謂持善不失·持惡不生故。又諸修多羅·能持無盡義·亦名總持。多字一字無字等陀羅尼無量·故言諸深總持。」

第三十五願·設我得佛·十方無量不可思議諸佛世界·其有女人聞我名字·歡喜信樂·發菩提心·厭惡女身·壽終之後·復為女像者·不取正覺。

第三十五女人往生願。使世界女人·聞彌陀之名號·發心往生之願也。歡喜·

梵語波牟提陀。接于順情之境而身心喜悅也。法華經譬喻品曰：「歡喜踊躍。」厭·心所名。對欣而言。正韻：「惡也。」惡音汙。廣雅：「憎也·憎也。」

會疏曰：「述曰·佛本何故興此願。見或國土·女人之類·雖厭惡穢質。業障根深·不得速轉。長纏三從之難。常懷五障之恨。或於大乘經典·雖往往有轉女益·皆是宿殖深厚·上根利智之機也。如彼釋迦菩薩·積一大阿僧祇勤修·漸離女身。凡夫女人豈敢哉。所以願言·無量女人·不論利鈍·不簡賢愚·聞名歡喜者·頓成變成男子益·往生成佛·自然登假也。釋曰·十方無量等·是所化境。聞我等四句·明往生因。壽終等二句·正誓得益。斯乃第十八願所開也。就生因中·聞我名號者·發心勝緣。歡喜信樂等·是本願三信也。謂女人聞本願由來·無有疑心·故喜溢身心·是名歡喜信樂。發菩提心者·是欲生我國之心也。菩提心有自他異。今他力大信也。」

厭惡女身者·轉女身經曰·若有女人·能如實觀女人身過者·生厭離心·速離女身·疾成男子。女人身過者·所謂欲瞋癡心·并餘煩惱·重於男子。又此身

中一百戶蟲·恆為患愁惱因緣·是故女人煩惱偏重·應當善思·觀察此身·便為不淨之器·臭穢充滿·亦如枯井·空城·破村·難可愛樂·是故於身應生厭離·又觀此身·猶如婢使·不得自在·恆為男女衣服飲食家業之所苦惱·必除垢穢·唾不淨·於九月中懷子在身·眾患非一·及其生時·受大苦痛·命不自保·是故女人應生厭離·又復女人雖生在王宮·必當屬他·盡其形壽·猶如婢使隨逐大家·亦如弟子奉事於師·又為種種刀杖瓦石手拳打擲·惡言罵辱·如是等苦·不得自在·是故女人應於此身生厭離心·又此女身·常被繫閉·猶如蛇鼠同在穴中·不得妄出·又女人法制·不由身常於他邊稟受飲食衣服花香種種瓔珞嚴身之具·象馬車乘·是故應當厭離女身·又此女身·為他所使·不得自在·執作甚多·搗藥舂米·若炒若磨大小豆麥·抽毳紡氈·如是種種·苦役無量·是故應患此身·欲求永離如是眾苦·當以此法教示餘人·常念如來誠實·讚歎出家·能報佛恩·當發此心·願離女身·速成男子·於佛法中出家修道·不復貪求花鬘瓔珞·遊戲園林·衣服飲食嚴身之具·當觀自身及侍立眷屬·猶如機關木人·筋牽屈伸舉下而

已·此身虛偽血肉所成·不久壞滅·此身如廁·九孔流出種種不淨·乃至此身無主·從父母生·復以行業而嚴飾之·此身不淨·純盛臭穢·此身即是屎尿之器·不久棄捐·無可貪處·此身歸死·出息入息·必當斷故·此身無我·如草木瓦石·此身無作者·從因緣生·此身是眾鳥狼狗野干之食·棄塚間故·此身是苦聚·四百四病之所困故·此身恆為風寒冷熱等分·眾病之所壞散·恆以藥力得存立故·此身不知恩·以飲食養之·無止足故·此身無知·內無作者故·此身是後邊必當死故·是故女人應當如是觀察此身·生厭離心·修行善法云云·

壽終之後者·問曰·轉女之益·為局命終之後·將亦通現生乎·答·約理·則一念發起時·即為轉女身·所以者何·以善為男·以惡為女·若發得聞名歡喜念·則頓成轉惡成善之身·雖色相女人·心既入佛·心豈言實業女身乎·若約事·則捨此穢身·得彼大人相·是名轉女成男也·」

第三十六願·設我得佛·十方無量不可思議諸佛世界諸菩

薩眾·聞我名字·壽終之後·常修梵行·至成佛道。若不爾者·不取正覺。

第三十六常修梵行願。使十方世界諸菩薩眾·聞彌陀名號·常修清淨之行·至成佛道之願也。梵者清淨之義。斷婬欲之法為梵行·即梵天之行法也。修梵行則生梵天。智度論曰：「斷婬欲天·皆名為梵天。說梵皆攝色界。以是故·斷婬行法·名為梵行。離欲亦名梵。若說梵則攝四禪四無色定。」同八曰：「有人行十善業道不斷婬。今更讚此行。梵天行斷除婬欲。故言淨修梵行。」維摩經方便品曰：「示有妻子·常修梵行。」註曰：「肇曰。梵行·清淨無欲行也。」法華嘉祥疏七曰：「有人言。通取一切戒為梵行。別名斷婬為梵行。故大品云。婬欲障生梵天。何況菩提。」又涅槃名梵。證涅槃之萬行·云梵行。法華經序品曰：「具足清白梵行之相。」法華嘉祥疏三曰：「梵行之相者。梵名涅槃。即根本法輪大涅槃也。行即萬行。到大涅槃也。」大日經疏十七曰：「梵謂涅槃。梵行謂

修梵行者名。具大涅槃名為梵。」又涅槃五行之一。梵者清淨之義·菩薩利他之行·能為一切不善之對治·離過清淨·故名梵行。

佛道者·梵語菩提·新譯曰覺·舊翻曰道。道者通之義。佛智圓通無壅·故名之為道。道有三種。一聲聞之所得·二緣覺之所得·三佛之所得。今為佛所得之無上菩提·故云佛道。法華經序品曰：「恒沙菩薩。種種因緣。而求佛道。」同方便品曰：「是諸世尊。皆說一乘法。化無量眾生。令入於佛道。」同信解品曰：「我等今者真是聲聞。以佛道聲。令一切聞。」大乘義章十八曰：「菩提·胡語·此翻為道。果德圓通·名之為道。」又曰：「菩提偏在果故。證成佛道·名得佛道。」又因行名道。佛道者·到於佛之萬行也。大乘義章十八曰：「地論言。道者是因。修行此道·能到聖處·名為聖道。」如來會曰：「聞我名已·得離生法。若不修行殊勝梵行·乃至到於大菩提者·不取正覺。」

會疏曰：「述曰·所見土中或土菩薩·雖修梵行·隔生即忘·難可相續。或為幻夢之身·營士農工商之業。或為恩愛之奴·造晝夜朝暮之惡。三業四儀·常

積穢惡。所作衣食住宅。悉成三塗業因。是故興願。聞我名者。速脫屍雜穢身。常具足淨善德。身絕穢惡之業。口無羸雜之言。梵行相續。速至佛果也。釋曰。梵行者。論注曰。天竺國稱淨行為梵行。稱妙辭為梵言。彼國貴重梵天。多以梵為讚。又雖混穢濁。而常清淨。是名梵行。謂聞名之人。得彼此三業。不相捨離益。身為禮敬。口稱寶號。是名常修也。」

第三十七願。設我得佛。十方無量不可思議諸佛世界諸天人民。聞我名字。五體投地。稽首作禮。歡喜信樂。修菩薩行。諸天世人莫不致敬。若不爾者。不取正覺。

第三十七人天致敬願。使人天恭敬念佛行者之願也。五體投地。又曰五輪投地。投五處於地。為敬禮之最上者。行事鈔下之三曰：「地持當五輪至地作禮。阿含云。二肘。二膝。頂。名輪也。亦云五體投地。先正立已。合掌。右手褰衣。屈二膝已。次屈兩手。以手承足。然後頂禮。起頂頭。次肘次膝。以為次第。」

楞嚴經曰：「阿難聞已。重復悲淚。五體投地。長跪合掌。而白佛言。」今亦用為傾倒備至之意。作禮。作敬禮也。佛說阿彌陀經曰：「一切世間天人阿修羅等。聞佛所說。歡喜信受。作禮而去。」世人。世間之人。對於出世間之人而言。心地觀經報恩品曰：「世人為子造諸罪。墮三途長受苦。」

會疏曰：「述曰。於所見土中。有雖修菩薩行。人天不敬。還致輕毀。梵行緣此退轉。道心由茲亡失。所以願言。聞名歡喜者。諸天及世人。敬禮擁護。自成佛道也。釋曰。菩薩行者。通言則是菩薩六度萬行也。若別約願意。念佛三昧也。古謂一心念佛。萬緣自捨。即布施波羅蜜。一心念佛。諸惡自止。即持戒波羅蜜。一心念佛。心自柔軟。即忍辱波羅蜜。一心念佛。永不退墮。即精進波羅蜜。一心念佛。餘想不生。即禪定波羅蜜。一心念佛。正念分明。即般若波羅蜜。是故以念佛三昧。通名菩薩行。」

第三十八願。設我得佛。國中天人欲得衣服。隨念即至。

如佛所讚應法妙服。自然在身。有求裁縫擣染浣濯者。不取正覺。

第三十八衣服隨念願。使諸天人欲得衣服。隨念即至之願也。應法妙服者。如法之三衣。即袈裟也。自然又曰自爾。亦曰法爾。任運。天然。言離人為之造作。法之自性自然也。法華釋籤曰：「言自然者。此言通用。何必外計。即任運之異名耳。」裁縫擣染浣濯者。廣韻曰：「裁。昨代反。制也。縫。符容反。又音俸。紕也。」說文云：「擣。丁道反。手推也。一曰築也。」玉篇云：「染。如琰反。色也。」唐韻：「浣。胡玩反。音換。濯衣垢也。一曰滌也。」博雅：「濯。直教反。浣衣也。」

如來會曰：「若我成佛。國中眾生所須衣服。隨念即至。如佛命善來比丘。法服自然在體。若不爾者。不取菩提。」會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土。為衣食故。苦役萬般。四時不寧處。一生疲貪求。何況禾下喪數千生命。

鑊中殺無量蠶子。依之沉迷無涯。受苦無窮。是故願言。我土聖眾。衣食住宅。隨意現前。著衣喫飯。皆助道法也。釋曰。袈裟名應法妙服者。僧祇云。三衣是賢聖沙門標識。大論云。佛弟子住中道。故著三衣。寶積寶梁聚會云。未得沙門果者。應以八法敬重袈裟。擣。舂也。謂練絹布等時。擣之舂之。潔白其色。染色也。裁。刀尺事。縫。針縫勞。皆制衣相也。再洗塵膩名浣濯。」

第三十九願。設我得佛。國中天人所受快樂。不如漏盡比丘者。不取正覺。

第三十九受樂無染願。使國中諸天人受樂而無染著之願也。漏盡比丘者。煩惱斷盡之比丘。即阿羅漢也。

會疏曰：「述曰。所見土中。有雖衣食自然。受樂勝絕。生惑著故。還招重苦。如色無色諸天。是故願言。我土天人。（案願文中凡是天人句。會疏本皆作天人。）樂無樂想。無染清淨。如大涅槃也。如來會言。皆獲資具。心淨安樂。

如得漏盡比丘。釋曰：無學聖者。入無餘涅槃。湛然常寂。是名漏盡比丘。然彼人天。證大乘妙果。不盡有為。不住無為。不全同彼。今但假而喻無著無為耳。故云如也。」

第四十願。設我得佛。國中菩薩隨意欲見十方無量嚴淨佛土。應時如願。於寶樹中悉皆照見。猶如明鏡。覩見面像。若不爾者。不取正覺。

第四十見諸佛土願。使諸人見淨土莊嚴之願也。寶樹。珍寶之樹林也。謂淨土之草木。法華經壽量品曰：「寶樹多華樹。眾生所遊樂。」觀經詳說寶樹觀。如來會曰：「國中羣生隨心欲見諸佛淨國殊勝莊嚴。於寶樹間悉皆出現。」會疏曰：「述曰。所見土中。雖國土清淨。映現十方。聖眾德微。不能照見。如彼釋迦尊。顯現佛第二地時。會大眾唯見大光。望河之懷。豈少耶。所以願言。縱令雖法報高妙。隨念應心。悉現寶樹。照見了了。如明鏡中。覩自面像也。釋

曰：嚴謂莊嚴。淨謂清淨。不隔時節。不違志願。故云應時如願。」

第四十一願。設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。至於得佛。諸根缺陋。不具足者。不取正覺。

第四十一具足諸根願。令他方國土菩薩。聞名以至得佛。具足六根之願也。諸根。即眼耳鼻舌身意之六根也。缺陋者。玉篇曰：「缺。虧也。破也。陋。醜猥也。」

如來會曰：「諸根有闕。德用非廣者。不取菩提。」會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土。雖修菩薩行。諸根不具。常懷憂惱。如過百大劫。創得五勝。亦雖具足。醜陋不美。人不欲見。故化導不普。是故願言。聞名之力。頓除多生業累。六根完具。清淨殊妙也。釋曰：諸根即六根。不具為缺。麤惡謂陋。」

第四十二願。設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。皆悉速得清淨解脫三昧。住是三昧。一發意頃。供養無量

不可思議諸佛世尊。而不失定意。若不爾者。不取正覺。

第四十二住定供佛願。使他方國土菩薩眾。皆住於三昧。得供養十方諸佛之願也。清淨解脫三昧者。所住之三昧無垢清淨。離一切之繫縛而自在。名曰清淨解脫三昧。發意同於發心。頃。俄頃也。定意與定心同。

會疏曰：「述曰。見或國土菩薩。雖住三昧。止觀不相融。入出有罣礙。謂入則心智虛寂。出則身行散動。若離昏沉。即為掉舉。動靜不同。難成菩提。是故願言。縱雖新發意菩薩。聞名字人。能得定慧相即。真俗相照。頓得等上地菩薩也。釋曰。清淨解脫三昧。莊嚴言。寂靜三摩地。無縛無著。故名清淨。止觀無礙。故名解脫。住是以下。明其相。此三昧若約願意。則念佛三昧。能除一切煩惱。能解脫生死。故須名清淨解脫三昧。文殊般若云。念一佛功德無量無邊。亦與無量諸佛功德無二。不思議佛法等無差別。皆乘一如。成最正覺。悉具無量功德無量辯才。如是入一行三昧者。盡知恒沙諸佛法界差別相云云。是住定供佛之義也。一發意頃。明能供速疾。無量諸佛。明所供廣大。而平等者。明止觀相

佛前發願第七

317

佛說無量壽經箋註

318

融德。」

第四十三願。設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。壽終之後。生尊貴家。若不爾者。不取正覺。

第四十三生尊貴家願。使他方國土菩薩。以聞名力。得生尊貴家之願也。

會疏曰：「述曰。所見土中。有菩薩大悲熏心。欲遊三界度眾生。宿業未盡。動生下賤家。受世輕慢。利濟不廣。弘化難流。是故願言。聞名之力。速除業障。世世生生託豪貴家也。」大論曰：「問曰。若生人中。何以故。正生剎利等大家。不生餘處。答曰。生剎利為有勢力。生婆羅門家為有智慧。生居士家為大富。故能利益眾生。貧窮中自不能利。何能益人。」

第四十四願。設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。歡喜踴躍。修菩薩行。具足德本。若不爾者。不取正覺。

第四十四具足德本願。令他方國土菩薩。踴躍修行。具足萬德之願也。

如來會曰：「若我成佛·餘佛剎中所有菩薩·聞我名已。若不應時修菩薩行·清淨歡喜·得平等住·具諸善根者·不取正覺。」會疏曰：「述曰·所見土中·有菩薩久積勤修·不能一行具萬德·所以發心多如魚子菴羅·成遂難得似恒沙金粟·是以興大悲願·聞我名者·一稱成萬德·片言超僧祇·不為苦行·不歷多劫·令愚夫頓坐金臺·無德忽具萬德也。釋曰·德本者·解有二義·一菩薩六度·一切功德之本·故名德本·二選擇攝取果號·能流出六度萬行·為眾德本原·故名德本·聞我名字者·明知識聞熏·適悅在心·名歡喜·法喜發形·曰踴躍·是至心信樂之相也·此心行即是菩薩行·而具足萬德·故言修菩薩行具足德本。」

第四十五願·設我得佛·他方國土諸菩薩眾·聞我名字·皆悉速得普等三昧·住是三昧·至於成佛·常見無量不可思議一切諸佛·若不爾者·不取正覺。

第四十五住定見佛願·使他方之菩薩得於定中見佛之願也·普等三昧者·普

者普遍·等者齊等也·住此三昧·則普見一切諸佛·故名普等三昧·悲華經謂之遍至三昧·分陀利經謂之普至三昧·莊嚴經謂之普遍三摩地·成佛者·菩薩因位之萬行究竟·而成辦阿耨多羅三藐三菩提·謂為成佛·真言立三種之即身成佛·天台立四種之成佛·占察經說四滿成佛·

會疏曰：「述曰·所見土中菩薩·欲見諸佛·機緣淺薄·針芥難投·或雖得見·須臾入滅·或雖常隨·不是多佛·或雖見諸佛·有出沒前後·或雖一時見·有其限量·或見應化·不見法報·有如是不快之事·不剋其願·普賢行願經曰·無量億千劫·佛名難得聞·況復於現前·見佛除疑惑·師子吼菩薩言·我等無數百千劫·修四無量三解脫·今見大聖牟尼尊·猶如盲龜直浮木·其難如是·所以願言·聞名念我·不簡品位·不論利鈍·皆悉得三昧而常見十方無量諸佛·任運流入薩菩若海也·釋曰·言普等三昧者·寶積言平等三摩地門·莊嚴言普徧菩薩三摩地·解有三義·若依諸師·但是菩薩所得三昧名也·憬興云·普者即普遍義·等者即齊等義·所見普廣·佛佛皆見·故所住定·名為普等·玄一云·由此三昧

力·普見諸佛世尊·故言為普。平等現無所不見·故言普等。若約選擇本願正意·則是念佛三昧德號也。普謂普遍·凡聖通入之義。等謂平等·念一佛功德·等同一切佛之義。菩薩念佛三昧經曰·譬如眾生·若依須彌金色之邊·其身即與彼山同色。所以然者·山勢力故。又如諸水悉入大海·同其一味。所以然者·以海力故。若人得念佛三昧·亦復如是。是普遍義也。文殊般若云·念一佛功德無量無邊·亦與無量諸佛無二。讚阿彌陀佛偈云·我以一心歸一佛。願遍十方無礙人。是平等義也。所以勢至圓通曰·若眾生心·憶佛念佛·現前當來·必定見佛·去佛不遠。今佛願力·令聞名人即時得念佛三昧·故言聞我名字·皆悉逮得也。」

第四十六願·設我得佛·國中菩薩隨其志願·所欲聞法·自然得聞。若不爾者·不取正覺。

第四十六隨意聞法願·使極樂之眾生·隨意聞妙法之願也。聞法·聞教法也。法華經安樂行品曰·「合掌讚佛。聞法歡喜。」

會疏曰·「述曰·佛本何故起此願。所見土中·有菩薩雖常見佛·聞法不自在。雖目擊道存·滄受心跡。是故燃千燈於一偈。投一身於兩句。飢渴之念·無飽足時。是以願言·我土聖眾·聞法適意·不勞負笈破鞋之行。疑滯忽解·逍遙夢覺蓮開之曉也。釋曰·自然者·性不藉施作故。」

第四十七願·設我得佛·他方國土諸菩薩眾·聞我名字·不即得至不退轉者·不取正覺。

第四十七得不退轉願·誓令他方國土之菩薩·聞彌陀之名號·即住於不退轉之位也。

會疏曰·「述曰·佛本何故興此願。所見土中有菩薩·雖勇猛精進·如拂頭然·障緣競來·屢為退轉。十住斷結經言·時舍利弗告來會菩薩·我曩昔在坏器時·或從一住進至五住·還復退墮而在初住。復從初住至五六住·如是經六十劫中·竟復不能到不退轉。上智尚爾·況乎軟心。所以學者如牛毛。得者似鱗角。」

是以起大弘誓。我威神力。令聞名者即時得阿惟越致。其猶如以不朽藥塗種子。在水不爛。在火不焦也。」不退轉者。所修之功德善根愈增愈進。不更退失轉變也。略云不退。即梵語之阿毘跋致也。十住毘婆沙論曰：「若人疾欲至不退轉地者。應以恭敬心執持稱名號。」法華經序品曰：「此於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。」小經曰：「若有人已發願。今發願。當發願。欲生阿彌陀佛國者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」

第四十八願。設我得佛。他方國土諸菩薩眾。聞我名字。不即得至第一忍第二第三法忍。於諸佛法。不能即得不退轉者。不取正覺。

第四十八得三法忍願。使十方諸菩薩得三種法忍之願也。法忍為證悟之異名。法為所證之理。心安於法為忍。忍有淺深之差別。仁王經明伏忍順忍信忍生忍寂滅忍之五忍。本經之下明音響忍柔順忍無生忍之三忍。此三忍或言是仁王經

五忍中之前三忍。或言是本經所說之三忍。

月燈三昧經廣明其相云：「菩薩摩訶薩。應善巧知。入三法忍。謂第一忍。第二忍。第三忍。於是忍中應善巧知。復於其智亦善巧知。何以故。若菩薩摩訶薩。於忍智中善巧知者。彼菩薩摩訶薩。速得阿耨多羅三藐三菩提。是故童子菩薩摩訶薩。若欲速求阿耨多羅三藐三菩提者。於此三忍法門。應當受持。持已。為他廣分別說。利益安樂無量眾生。救濟世間。利益安樂諸天及人。爾時世尊。為彼月光童子。即以偈句頌此入三忍法門。頌曰。於諸眾生無違諍。口不宣說非益言。常能安住饒益法。是初說名為初忍。知一切法猶如幻。即於此相不取著。能於智中無增減。是故名為初勝忍。諸修多羅已修學。智與善說恒相應。於佛無量智不疑。是則名為初勝忍。若聞一切善說法。猶如佛說無有疑。能信一切諸佛法。是則名為初勝忍。於了義經常宣暢。如佛所說而演說。若說我人及眾生。即如方便為引接。種種外道諸異說。菩薩於彼心無擾。轉於彼人深悲愍。是名第二勝忍相。諸陀羅尼來現前。於總持門無疑惑。所說語言皆真實。是名第二勝忍相。

假使四大相轉變。所謂地水火風等。於佛菩提永不退。是名第二勝忍相。世間所有諸工巧。菩薩悉能善修學。不見更有勝己者。是名第三勝忍相。奢摩他力得調伏。毘婆舍那山不動。一切眾生莫能欺。是名第三勝忍相。所有言說常在定。行住坐臥恒三昧。三摩堅固到彼岸。是名第三勝忍相。住於正定獲神通。於多佛刹往說法。智者神足勢無減。是名第三勝忍相。若修如是寂定時。諸餘一切羣生類。不能知彼心分齊。是名第三勝忍相。假使世界諸眾生。一時作佛演說法。是人悉能具領受。是名第三勝忍相。東西南北及四維。上下二方亦如是。於諸方中悉見佛。是名第三勝忍相。悉能變現無量身。一切皆作真金色。於無量刹往說法。是名第三勝忍相。此佛世界諸閻浮。一切皆觀菩薩形。諸天及人咸識知。是名第三勝忍相。於諸佛法佛行處。導師所有諸威儀。智者悉能善修學。是名第三勝忍相。世界所有諸眾生。悉來讚歎是菩薩。菩薩於彼欣悅者。則於佛智未修學。世界所有諸眾生。罵詈毀謗是菩薩。於此若起瞋恨心。當知佛智未修學。若得利養心不喜。於違失時無憂感。其心安住猶如山。是名第三勝忍相。一名隨順音聲忍。二

佛前發願第七

325

佛說無量壽經箋註

326

名思惟隨順忍。三名修習無生忍。學此三忍得菩提。若於如是三勝忍。菩薩其有能得者。善逝見彼菩薩時。即授無上菩提記。乃至若於如是三勝忍。其有菩薩能得者。悉不復見有生死。於彼起滅亦復然。」

又善導所說之三忍。一喜忍。念彌陀佛而生歡喜心者。二悟忍。念彌陀佛而悟解真理者。三信忍。念彌陀佛而住於正信者。善導解觀經中。韋提希夫人所得之無生法忍為此三忍。觀經序分義二曰：「因此喜故。即得無生之忍。亦名喜忍。亦名悟忍。亦名信忍。」淨土文類行卷曰：「慶喜一念相應後。與韋提等獲三忍。」

又三種之忍波羅蜜也。一耐怨害忍。能耐忍有情怨敵之惱害者。二安受苦忍。能安受非情寒熱等之苦楚者。三諦察法忍。又云無生法忍。不起忍等。諦觀真理而安住於無生之理者。前二者為耐忍之忍。後一者為信忍之忍。似稍異。然決定而不動心之義則同。唯識論九曰：「忍有三種。謂耐怨害忍。安受苦忍。諦察法忍。」

佛法·佛所說之法。八萬四千之法藏是也。勝鬘經曰：「一切佛法。攝八萬

四千法門。」法華經序品曰：「照明佛法。開悟眾生。」又佛所得之法。法界之真理是也。止觀二曰：「法界法是佛真法。」又佛所知之法名佛法。一切諸法即佛法也。大寶積經四曰：「如來嘗說一切諸法皆是佛法。以於諸法能善了知。名為佛法。」俱舍頌疏界品一曰：「佛法者。佛所知法。即極遠時等是也。」金剛經曰：「如來說一切法皆是佛法。」大集經九曰：「佛法者。名一切法。」大寶積經四曰：「諸法本性與佛法等。是故諸法皆是佛法。」

會疏曰：「述曰。佛本何故興此願。見或國土有菩薩。雖得不退。不能頓證三忍。彌歷階級。復經多劫。法藏菩薩憐勤苦相。發此悲願。我威德力。令聞名人即得不退。得不退時。即得三忍。不藉進趣。不隔時節也。釋曰。凡於此願中有二種即得。是正宗體也。謂難思願力。一得一切得。不退與三忍同一時具足故也。亦可體不二故。故名為即。謂三忍不退。悉攝在名號中。稱名時。名義不離。自得此等德。即名之得。故為即得也。」

佛告阿難。爾時法藏比丘說此願已。以偈頌曰。

佛前發願第七

327

佛說無量壽經箋註

328

偈。梵語具曰偈陀。正音應云伽陀。此譯為頌。定字數結四句者。不問三言四言乃至多言。要必四句者曰偈也。偈訓為竭。竭也。攝盡其義之意。天台仁王經疏中曰：「偈者。竭也。攝義盡。故名為偈。」伽陀者。聯美辭而歌頌之者。故譯曰頌。頌者。美歌也。

我建超世願。

建。立也。超者卓出之意。世者普通之意。為卓越三世諸佛願之大悲本願。故稱超世願。指普通四十八願而云。或特名攝身（攝法身也。第十二。十三。十七之三願。）攝土（即攝淨土也。第三十一。與三十二之二願。）之五願。本經註曰：「超世流布諸佛本願。是名超世。」淨影疏曰：「前所發中。求法身願。求淨土願。名超世願。興心名建。」

必至無上道。

無上道者。如來所得之道。更無過上。故名無上道。法華經方便品曰：「正

直捨方便。俱說無上道。」同壽量品曰：「每自作是念。以何令眾生得入無上道。速成就佛身。」同勸持品曰：「我不愛身命。但惜無上道。」法華嘉祥疏二曰：「菩提云道。無上正徧知果道也。」淨影疏曰：「得果決定。故云必至無上道矣。」**斯願不滿足。誓不成等覺。**

誓不成等覺者。彌陀如來為菩薩時立四十八願已。更立誓。斯願不滿足。則我成佛也。

我於無量劫。

無量劫者。經劫無量也。劫者。梵語謂世界成敗之一期也。

不為大施主。

大施主。於一切之人行大施者。

普濟諸窮苦。誓不成等覺。我至成佛道。名聲超十方。究竟有不聞。誓不成等覺。

淨影疏曰：「我成佛時。名聞十方。有人究竟於我名字無所聞者。不取正覺。」以上自我建超世願至此。謂之三誓偈。會疏曰：「此三誓中。初誓發願成就。次誓因中勝益。後誓果成德號。古謂四十八願必定滿足。（初行頌意）以此本願濟眾生苦。（第二行意）此本願名超聞十方。（第三行意）如此三事。若不成者。誓不成佛也。初中超世願者。總指上諸願。故如來會言。今對如來發弘誓。當證無上菩提日。若不滿足諸上願。不取十方無等尊。蓋以其願超出世間之常情。諸佛未發之事故也。願心既決然。剋果豈有誤。故言必至。成佛。正斯願成之時。故言斯願等。次一行中。因行長遠。故云無量。以財濟世貧。以法調無福。故名大施主。」

離欲深正念。

離欲。離貪欲。婬欲也。法華經普門品曰：「若有眾生多於婬欲。常念恭敬觀世音菩薩。便得離欲。」四十二章經曰：「離欲寂靜。是最為勝。」正念。八聖道之一。離邪分別。而念法之實性也。起信論曰：「心若馳散。即當攝來住於

正念。「慧遠觀經疏曰：「捨相入實。名為正念。」會疏曰：「欲是諸苦之因。施戒能離之。正念是善護助。如著鎧入城。忍定能為之。」

淨慧修梵行。

會疏曰：「淨慧則是般若波羅蜜。不人天小乘等不淨之慧。故名淨慧。精進一度。總通五故。是則菩薩六度也。能離貪瞋癡等濁惡。故名梵行。」

志求無上尊。

注見前。

為諸天人師。

為。王肅注論語云：「作也。」諸。正韻：「凡眾也。」會疏曰：「行願雙運。所求成滿。則能天能人。非天非人。而為天人之中模範。故云天人師。」

神力演大光。普照無際土。

案此二句。明所化之廣大。法華玄讚曰：「妙用無方曰神。威勢能摧曰力。」

佛前發願第七

331

佛說無量壽經箋註

332

會疏曰：「神謂威神。幹用為力。大光者。即無量光。神力所發用。又大光者。能照。無際土者。即所照國界。無所不照。故言普照。」淨影疏曰：「神力演光。照無際土。身業化也。」

消除三垢冥。明濟眾厄難。開彼智慧眼。滅此昏盲暗。閉塞諸惡道。通達善趣門。

三垢。三毒之異名。貪瞋癡也。冥者。無知之異名。無知有二。一染污無知。二不染污無知。俱舍論一曰：「以諸無知能覆實義及障真見。故為冥。」厄難。猶困難也。智慧眼者。智慧能見事物。故名眼。智慧即眼也。又曰智眼。智之眼也。謂非肉眼也。唐華嚴經六十一曰：「善知識者。則是趣向一切智眼。」成實論十九曰：「智慧現在前。猶明眼見色。」昏盲暗者。總謂昏昧盲冥而暗無所見也。法華經曰：「盲冥無所見。」喻愚癡也。閉。慧琳音義曰：「必計反。廣雅云。閉。塞也。說文。閉。闔門也。」左傳曰：「潛師閉塗。」惡道。乘惡行而

往之道途。地獄·畜生等是也。與惡趣同。大乘義章八末曰：「地獄等報。為道所詣。故名為道。故地持言。乘惡行往。名為惡道。」通達者·通於事理而無壅也。金剛經曰：「若菩薩通達無我法音。如來說名真是菩薩。」善趣者·六道之中·地獄·餓鬼·畜生·修羅為四惡趣。人天為二善趣。又地獄餓鬼畜生為三惡道。修羅人天為三善趣。門者·具差別與趣入之兩義。於法有種種之差別。能使人趣入涅槃·故指經中法為門。淨土論註下曰：「門者·入出義也。」大乘義章一曰：「門別不同·故名為門。又能通人趣入·名門。」四教儀一曰：「門者·以能通為義。佛教所詮正四句法·通行入至真性實相之理·故名為門。」案以上六句·明化益之相。

會疏曰：「化益相中·自有三對。一因果對。謂三垢是貪瞋癡。此三垢染心性·故名垢。令眾生盲冥·故云冥。是流轉因。眾厄難·是其果。謂六趣四生也。佛光普流清淨歡喜智慧之德。消除三垢重障之冥。集因既滅·苦果盡止·故云廣濟等。」(案明濟·會疏本作廣濟。)厄難無量·故云眾。二智愚對。智慧眼·即

智慧。昏盲暗·是即愚癡。彼無礙光·破此無明暗·故云開彼滅此。佛智如眼。無明如盲。如來神力·能除眾生膜翳·普令開佛智明眼故。又盲冥如暗。智慧如日。杲日破眾暗·佛慧破無明·故喻暗。亦可彼此共約眾生。謂眾生心中本具智慧眼·由無明幻翳·妄為昏盲。住昏盲中故·以佛眼為彼·認盲為自。佛光普照·開眾生心中慧眼·滅無始時來盲冥·故言開彼也。三善惡對。六道者·則流轉所由·故言惡道。菩提者·則上善所入·故言善趣門。神光德澤·橫截五惡趣·昇道無究極·故云閉塞諸惡道·通達善趣門也。」

淨影疏曰：「消除已下·口業化也。消除三垢·濟眾厄難·小乘法化。教斷三毒·名除三垢。開彼慧眼·滅昏盲暗·大乘法化。閉塞惡道·通善趣門·人天法化。」

功祚成滿足。

淨影疏曰：「功果福祚·皆悉成滿。」會疏曰：「積功累德洪勳·感成福智莊嚴位·是謂功祚成。成謂成就因行·究竟義。滿足·即果德無欠故。」

威耀朗十方。

淨影疏曰：「威曜十方·光之廣也。」會疏曰：「見聞信伏為威。德光獨曜為曜。十方·約橫。亦自可攝三世。」

日月戢重輝。天光隱不現。為眾開法藏。廣施功德寶。常於大眾中。說法獅子吼。

淨影疏曰：「日月戢輝·天光不現·光之勝也。佛光映蔽·日月攝光·不能外照·名戢重輝。」會疏曰：「人間大明·無過於日月·故云重暉。自欲天至四禪·各有光明·展轉增勝。佛光一照·則悉隱蔽·猶如聚墨·故云隱不現。戢·藏也·斂也。斂其光而不能放·故云戢。嘉祥曰·戢之言集。明日月光雜耀·皆入如來德之內·是亦一義。眾·謂所化眾生。法藏·能化教法。一切眾生貧窮無福慧·為開佛法藏·大與功德寶·賑濟窮子·故謂廣施。佛化無間斷·故謂常。」獅子吼·又作師子吼。佛在大眾中為決定之說而無所畏·謂為師子吼。涅槃

經二十七曰：「師子吼者·名決定說。」維摩經佛國品曰：「演法無畏·猶如師子吼。」同注曰：「肇曰·師子吼·無畏音也。凡所言說·不畏羣邪異學·喻師子吼·眾獸下之。」勝鬘寶窟中末曰：「所言不怯·名師子吼。」臨濟錄曰：「師子一吼·野干腦裂。」

供養一切佛。具足眾德本。

德本猶言善根。德者善也。本者根也。諸善萬行之功德·為佛果菩提之本者。又德中之根本也。依是義而彌陀之名號名為德本。教行信證六本曰：「德本者·如來德號。此德號者一聲稱念·至德成滿·眾禍皆轉·十方三世德號之本·故曰德本也。」淨影疏曰：「供一切佛·具眾德本·福因成也。」會疏曰：「眾德本者·本·因也。菩薩因中萬行·全是果上萬德之因也。故謂眾德本。」

願慧悉成滿。得為三界雄。

願慧者·誓願與智慧也。三界雄·佛之德稱。佛為三界中之大雄。伏一切之

魔障。淨影疏曰：「願慧悉滿·智因成也。為三界雄·明因得果。」會疏曰：「願是萬行之先導。慧即佛道之眼目。願以導因行。慧以照佛道。願慧成滿·即名如來·故謂得為三界雄。」

如佛無礙智。通達靡不照。願我功德力。等此最勝尊。

無礙智·謂佛智之通達自在也。法華經化城喻品曰：「如來無礙智。知彼佛滅度。」涅槃經八曰：「如來不爾。悉知自地及以他地。是故如來名無礙智。」大集經一曰：「無礙智慧無有邊。善解眾生三世事。」勝鬘寶窟上末曰：「無礙智者·於世諦法·知之自在也。」靡·爾雅釋言：「無也。」最勝尊·尊中之至極。稱佛。淨影疏曰：「佛無礙智·達無不照。願我功德等此勝等·功是福因。慧是智因。願我以此福智之力·等佛如來最勝之尊。」會疏曰：「如佛等者·法藏菩薩所成正覺·如今日現在世自在王如來也。」案功德·淨影疏本·正文同·疏文作功慧。

斯願若剋果。大千應感動。虛空諸天神。當雨珍妙華。

會疏曰：「剋謂剋成。果謂果遂。蓋夫至誠之道·可以前知。故國家將興·德星現天。仁德將至·瑞草生庭。斯乃天地與人同其道·通其體也。菩薩誓願·非為己身·一一選擇·皆為眾生·是至誠之極也。是至德之歸也。成不自一任法性·豈無其應乎。」應感動者·神佛之感應。勝鬘寶窟中本曰：「應迹為論。應感既彰。」天神·梵語曰泥縛多。為梵天·帝釋等一切天眾之總稱。雨珍妙華者·降下珍奇殊妙之華也。淨影疏曰：「斯願一偈·請證要瑞。若定剋果·大千應動·空雨妙華。」

佛語阿難·法藏比丘說此頌已·應時普地六種震動。天雨妙華以散其上。自然音樂空中讚言·決定必成無上正覺。

天雨妙華者·自天雨殊妙之華也。法華經序品曰：「是時天雨曼陀羅華·摩訶曼陀羅華·曼殊沙華·摩訶曼殊沙華·而散佛上及諸大眾。」自然·天然也。

淮南子：「因天地之自然。」音樂者·對舉之·音與樂有別。渾言之·則謂樂曰音樂也。讚·類篇：「稱也。」決定·謂事定而無動也。勝鬘經寶窟上末曰：「決定為信也。」

會疏曰：「應立誓說偈時·故云應時。普地已下·正現瑞應其請。於中有四種。所謂地動·雨華·音樂·讚嘆也。初二種器世間瑞應。後二種眾生世間瑞應。斯乃表本願成就莊嚴二種清淨也。凡法華六瑞·開實相法。今經靈應·證淨土門。天地感動·非為少事。十方世界普震動·故云普地。是應大千應感動之誓。天雨妙華者·若依如來會等·亦雨栴檀細末等妙香。此華難思議·故言妙華。是酬當雨珍妙華之誓。無鼓者·無令然·故云自然。天地垂象·未盡其感·加以讚言·倍決其志。是應虛空諸天人之言。（案上天神·會疏本作天人。）剋果無疑·故云決定。決定中之決定·故言必成。無上正覺·即佛果。無有此上·故名無上。亦諸佛中之法王·故號無上正覺。」嘉祥疏曰：「地動表皆行因。雨華明必得果。自然音樂·證妙樂之土·說法化物也。」

於是法藏比丘·具足脩滿如是大願。誠諦不虛。超出世間深樂寂滅。

會疏曰：「於是者·正指感應之時。得聽察而陳願意。請證誠而得瑞應。願成得果·無毫髮疑·故言於是等。修是修立義。謂修飾建立心中所願。滿謂滿足義。謂以六八願·其所求無餘故。願心真實·無虛假念·故云誠諦不虛。一切世間無能及者·故云超出世間。其心寂靜·志無所著·故云深樂寂滅也。」寂滅為梵名涅槃之譯語。其體寂靜·離一切之相·故云寂滅。法華經序品曰：「或有菩薩見寂滅法。」維摩經佛國品曰：「知一切法·皆悉寂滅。」註曰：「肇曰·去相·故言寂滅。」同弟子品曰：「法本不然。今則無滅。是寂滅義。」智度論五十五曰：「滅三毒及諸戲論·故名寂滅。」

彭際清曰·右明法藏為一切眾生而建大願。當知諸佛國土·不離眾生一念清淨心而得成立。一切眾生性本清淨。本無生死。本來常

住無餘涅槃。祇因瞥爾情生。遂成流浪。頭出頭沒。無有了期。菩薩憫之。發斯宏誓。為諸眾生破除妄執。昭廓心量。現自在力。顯大威光。法性如然。非從外得。何以故。自性空寂。離諸惡趣。當知菩薩順空寂心而嚴佛土。自性妙圓。具諸相好。當知菩薩順妙圓心而嚴佛土。自性無礙。現六神通。當知菩薩順無礙心而嚴佛土。自性無住。不可斷滅。當知菩薩順無住心而嚴佛土。自性無作。無有限量。當知菩薩順無作心而嚴佛土。自性無外。譬如春風廣被萬物。當知菩薩順無外心而嚴佛土。自性無內。譬如水鏡悉現眾像。當知菩薩順無內心而嚴佛土。自性光明。如日普照。當知菩薩順光明心而嚴佛土。自性平等。如香普熏。當知菩薩順平等心而嚴佛土。故知四十八願。無一願而非眾生本具之心。即以自心還嚴自土。如水赴海。如響應聲。故法藏曰。若不爾者不取正覺。空中即讚言。決定必成無上正覺。以不可思議之因。起不可思議之果。當知不可

佛前發願第七

341

佛說無量壽經箋註

342

思議之因。即不可思議之果。有志淨土者。須從此信入。

積植德行第八

阿難·法藏比丘於其佛所·諸天魔梵龍神八部大眾之中。

諸天·見前注。魔梵者·欲界第六天之魔王與色界之梵天王也。法華嘉祥疏曰：「欲天主為魔。色天主為梵。」俱舍光記三曰：「魔謂他化自在天魔。梵謂梵王。」龍·梵語那伽。長身·無足·蛇屬之長也。八部眾之一。有神力。變化雲雨。智度論曰：「那伽·秦言龍。」梵語雜名曰：「龍·梵名曩誡。」善見論十七曰：「龍者·長身無足。」慈雲之天竺別集上曰：「天龍一鱗蟲耳。得一滌之水·散六虛以為洪流。」輔行四曰：「龍得小水以降大雨。」五不思議之中有龍之不思議。孔雀王經·大雲經等·說諸龍王之護持佛法。神·有靈妙不測之德者之通稱。通名八部眾。天神乃至阿修羅等。

八部眾者·有二說。一為舍利弗問經之說·通常用之。一天眾。欲界之六天·

色界之四禪天·無色界之四空處天也。身具光明·故名為天。又自然之果報殊妙·故名為天。二龍眾·為畜類·水屬之王也。如法華經之聽眾·列八大龍王。三夜叉·新云藥叉。飛行空中之鬼神也。四乾闥婆·譯作香陰。陰者·五陰之色身也。彼五陰唯嗅香臭而長養·故名香陰。帝釋天之樂神也。法華經之聽眾·列四乾闥婆。五阿修羅·舊作無酒·新作非天。又作無端正。此果報雖類天·而非天部·故云非天。又容貌醜惡·故云無端正。彼之果報·有美女而無酒·故云無酒。常與帝釋戰鬥之神也。六迦樓羅·譯作金翅鳥。兩翅相去·有三百三十六萬里·撮龍為食。七緊那羅·譯作非人·新譯作歌神。似人而頭上有角·故云人非人。為帝釋天之樂神·故云歌神。帝釋有二種之樂神。前之乾闥婆為奏俗樂者·此則為奏法樂者之天神也。八摩睺羅伽·譯作大蟒神·大腹行。地龍也。見名義集二。此八部總為以人眼不能見者·故謂之冥眾八部。八部中天龍之神驗殊勝·故曰天龍八部·又名龍神八部。

會疏曰：「其佛者·即世饒王。諸天等·舉時會列眾。魔·逆發佛化。梵·

勸請之首。逆順相會·聖化維揚·故列之。即諸天攝。亦可魔·欲界主。梵·色界主。故別舉之·總括諸天。龍謂難陀·跋難陀等諸龍。神謂密迹等鬼神。即八部攝。總別兼舉·故言天龍八部·猶如言四禪八定。天龍·夜叉·乾闥婆·阿修羅·迦樓羅·緊那羅·摩睺羅伽·人非人·為八部。部即部伍·部署之義。大眾者·菩薩聲聞四部眾也。」

發斯宏誓·建此願已。

宏誓又作弘誓。具曰弘誓願。謂佛菩薩弘大之誓也。法華經普門品曰：「弘誓深如海。」文句十下釋之曰：「弘·廣也。廣制要心·故言弘誓。」輔行一之三曰：「僧那·西音。此云弘誓。」法界次第下之上曰：「廣普之緣·謂之為弘。自制其心·名之曰誓。志求滿足·故云願也。」會疏曰：「斯弘誓者·總指上六八三誓等。建此願者·躡上起後之辭。」

一向專志莊嚴妙土。

向·昔也。專志者·謂專意於一事而心不外騖也。會疏曰：「制心一處·無事不辦·故言一向專志。不思議之土·故言妙土。妙土·所莊嚴。因行·能莊嚴。以萬行嚴出剎土·是謂莊嚴妙土也。」

所修佛國·開廓廣大。

開·說文：「張也。」廓·廣韻：「空也·大也·虛也。」會疏曰：「菩薩·能修人。佛國·其所修當來成佛所居。故云所修佛國。恢廓·（案開廓·會疏本作恢廓。淨影疏本·正文作開廓·疏文亦作恢廓。）空闊貌。即廣大相。究竟如虛空·廣大無邊際·故謂恢廓。肇公曰·佛土者·即眾生之影響耳。故隨所化眾生之多少·而取佛土之廣狹也。是以或以四天下·或以三千·或以恒沙為一國者也。今菩薩以十方無量不可思議諸佛世界善惡凡聖為所化·豈以牛跡容大海乎。故所修土·亦無量無邊不可思議。十方眾生往生者·若已生·若今生·若當生·雖無數無限·畢竟如太虛空。」淨影疏曰：「所修佛國·恢廓廣大·明土廣也。」

超勝獨妙。

妙·梵語曰曼乳·薩·蘇。不可思議之義。絕待之義。無比之義也。法華玄義一曰：「妙者·褒美不可思議之法也。」法華遊意曰：「妙是精微深遠之稱。」大日經疏一曰：「妙名更無等比。更無過上義。」法華玄贊一曰：「薩者·正妙之義。」梵語雜名曰：「妙·曼乳。」秘藏記末曰：「蘇者·妙也。」慧遠疏曰：「超勝獨妙·明土勝也。」

會疏曰：「超勝獨妙者·明非特廣大·其中莊嚴之事·身土依正·皆悉第一無比·超諸佛剎·最為精·故謂超勝。唯此一土·最不思議·故言獨妙。謂法報應化·所出本國故。佛身光壽·超過諸佛故。名號利益·獨出難思故。令五乘齊入報土故。二乘根缺女人類·頓轉一乘故。往生正因·易修易獲故。生後得果·太頓太高故。是故稱獨妙也。」

建立常然·無衰無變。

建立·設法門也。常·玉篇：「恆也。然·如是也。」衰·類篇：「浸微也。」韻會：「衰·弱也。」變·說文：「更也。」小爾雅：「變·易也。」建立常然·無衰無變者·謂一設立恆常如是·無有衰微而變易也。會疏曰：「仁王疏曰·初起曰建·終成為立·今謂從佛佛平等·淨土中新構出別願·不共妙土·是謂初起·兆載功終·十劫遂成·是為終成·一立古今然·故稱常然·久而如初·故言無衰·無有改易·故言無變·釋言·極樂無為涅槃界·又言·無衰無變湛然常·此義也。」於不可思議兆載永劫·積植菩薩無量德行。

兆載·數法名也。慧琳音義曰：「黃帝九章算法·數有一十五等·所謂一百千萬億兆京垓秭壤溝澗正載。」此當第七及第十五數名也。義寂述義曰：「兆即當於六十數中第七類底洛叉·載即當於第十二那由他·法花經云·成佛已來·無量無邊百千萬億那由他阿僧祇劫·偈云·自我得佛來·所經諸劫數·無量百千萬·億載阿僧祇·故知載當那庾他也。」兆載永劫者·謂歷兆載之劫數·故云永·極長之一時期·謂之劫·梵語也。德行者·所成之善謂為德·能成之道謂為行。

積植德行第八

347

佛說無量壽經箋註

348

即功德與行法也。又具足功德之行法也。三學六度是也。仁王經上曰：「有十億七賢居士·德行具足。」

會疏曰：「名義集曰·算經黃帝為數法·有十等·億兆京秭垓壤溝澗正載·風俗通曰·千生萬·萬生億·億生兆·兆生京·京生秭·秭生垓·垓生壤·壤生溝·溝生澗·澗生正·正生載·載·地不載也·今寄極數·標無量劫·實不可量·故云不可思議·行謂行業·三業所作·德謂福德·行之所感也·非人天二乘事·故云菩薩·德行難思·故云無量·非朝夕所得·故云積植。」

不生欲覺瞋覺害覺。不起欲想瞋想害想。

欲覺瞋覺害覺·名三惡覺。涅槃經曰：「一切凡夫雖善護身心·猶故生於三種惡覺·」是也。瞋覺又名恚覺。三藏法數釋三惡覺曰：「一欲覺·欲即貪欲·謂一切凡夫之人·不了五塵過患·而於順情之境·種種貪求而生惡覺·故名欲覺·二恚覺·恚即瞋恚·謂一切凡夫之人·不了五塵過患·而於違情之境·種種忿怒而生惡覺·故名恚覺·三害覺·謂一切凡夫之人·常為覺觀怨賊之所侵害·故名

害覺。」欲想瞋想害想。謂之三惡想。又曰三想。欲想。起貪欲之思想也。瞋想。起瞋恚之思想也。害想。起害人之思想也。

淨影疏曰：「覺有八種。如地持說。一是欲覺。思財思色。二是瞋覺。亦名恚覺。思欲瞋他。三者害覺。亦名惱覺。於他人所。念欲加害。四者親覺。追憶親緣。五國土覺。念世安危。六不死覺。謂身不死。廣集資生。七族姓覺。念氏族高下。八輕誣覺。念陵他人。此八種。初三過重。為是偏舉。又曰。不起欲想。名離欲覺。不起瞋想。名離瞋覺。不起害想。名離害覺。亦可前言不生三覺。就始彰離。不起欲想瞋想害想。據終明離。未對境界。預起邪思。名之為覺。對緣生心。說為三想。此皆離之。」

會疏曰：「依郁迦羅越問經。并十住毘婆沙。菩薩行布施時。對治此三想。彼經曰。若見乞者。當起三念。何等為三。一善知識想。二令得佛道想。三令後世大富想。又有三想。一離欲想。二修慈想。三無癡想。今所說。即後三想也。謂菩薩因來求者令三毒折薄。捨所施物。生離欲想。於求者與樂因緣。故瞋恨心

薄。名修慈想。是布施回向無上道。則癡心薄。是名不癡想。又見來求者生眷屬想。故不生害覺也。然此三想。亦於自妻子常應生起。所以彼曰。於妻子起三想者。菩薩於妻所。應生三三想。妻是無常想。失想。壞想。又有三想。是戲笑伴。非後世伴。是共食伴。非受業果報伴。是樂時伴。非苦時伴。又有三想。是不淨想。臭穢想。可厭想。乃至又有三想。欲覺處想。瞋覺處想。惱覺處想等。又於子應生三想。一於我為賊。佛說等慈。令破不等。愛心偏多故。二為賊害。因是子故。破諸善根。遮正智命。三我因是子。逆道中行。不行順道。乃至應作是念。子從餘處來。我亦從餘處來。子至異處。我去異處。我不知彼去處。彼不知我去處。彼不知我來處。我不知彼來處。是子非我所有。何為無故橫生愛縛等。（已上抄要）然則菩薩於己妻子。生此三想。勤起厭離。於來求者遠離此想。專行布施。故云不生等。覺謂覺知。令心念遽。羸心而轉。想謂思想。細念分別之義。」

不著色聲香味觸法。

不著。謂不貪著也。色聲香味觸法者。六塵之境也。三藏法數二十八釋六塵

曰：「一色塵。謂青黃赤白之色。及男女形貌色等。是名色塵。二聲塵。謂絲竹環佩之聲。及男女歌詠聲等。是名聲塵。三香塵。謂栴檀沉水飲食之香。及男女身分所有香等。是名香塵。四味塵。謂種種飲食肴膳美味等。是名味塵。五觸塵。觸即著也。謂男女身分柔軟細滑。及妙衣上服等。是名觸塵。六法塵。謂意根對前五塵分別好醜。而起善惡諸法。是名法塵。」

會疏曰：「色聲等。則六塵境。色謂男女形貌端嚴。修目高眉。丹唇皓齒。及世間寶物。玄黃朱紫。種種妙色等。是如熱金丸。若也執之。決定燒手。聲謂絲竹環佩之聲。及男女歌詠聲等。是如毒鼓。聞之則死。香謂男女身香。及世間飲食香等。是如龍氣。嗅之必病。味謂種種飲食肴膳美味等。是如沸蜜。湯舌必爛。觸謂男女身分。柔軟細滑。寒時體溫。熱時體涼。及諸好觸等。是如師子。近必被齧。法謂意根對前五塵分別好醜而起善惡諸法。是如惡賊窟殺人。菩薩持戒清淨。則不著之。」

忍力成就。不計眾苦。

忍力。忍辱之力也。法華經序品曰：「又見佛子住忍辱力。增上慢人惡罵捶打。皆悉能忍。以求佛道。」眾苦。諸苦難也。智度論十一曰：「人身無常。眾苦之藪。」淨影疏曰：「忍力成就。不計眾苦。能忍違緣。故離三覺不起三想。」

會疏曰：「忍之為德。持戒苦行所不及。能行忍者。可名為有力大人。然忍辱正治瞋恚。通斷三毒。寶雲經於菩薩所修法。各說十法。中說忍言。菩薩有十法。能淨於忍。何等為十。內忍。外忍。法忍。隨佛教忍。無方所忍。修處處忍。非所為忍。不逼惱忍。悲心忍。誓願忍也。」

云何名菩薩內忍。菩薩饑渴寒熱。憂悲疼痛。身心楚切。能自忍受。不為苦惱。是名內忍。

云何名菩薩外忍。菩薩從他聞惡言罵詈。毀辱誹謗。或毀辱父母兄弟姊妹眷屬。和尚阿闍黎師徒同學。或聞毀佛法僧。有如是種種毀訾。菩薩忍辱。不生瞋恚。是名外忍。

云何名菩薩法忍。佛於諸經說微妙義。諸法寂靜。諸法寂滅如涅槃相。不驚

不怖。作是念言。我若不解是經。不知是法。終不得菩提。是故菩薩勤求諮問讀誦。是名法忍。

云何名菩薩隨佛教忍。菩薩瞋惱毒心起時。作是思惟。此身從何而生。從何而滅。從我生者。何者是我。從彼生者。何者是彼。法相如是。從何因緣起。菩薩作是思惟時。不見所從生。亦不見所緣起。亦不見從我生。亦不見從彼起。亦不見從因緣生。作是思惟。亦不瞋。亦不惱。亦不毒。瞋怒之心。即便減少。是名隨佛教忍。

云何名菩薩無方所忍。或有夜忍晝不忍。或晝忍夜不忍。或彼方忍。此方不忍。或此方忍。彼方不忍。或知識邊忍。不知識邊不忍。菩薩不爾。一切時。一切方。常生忍心。是名無方所忍。

云何名菩薩修處處忍。有人於父母師長夫妻男女大小內外如是中生忍。餘則不忍。菩薩忍者。則不如是。如父母邊生忍。旃陀羅邊生忍。是名修處處忍。

云何名菩薩非所為忍。不以事故生忍。不以利故生忍。不以畏故生忍。不以

受他恩故生忍。不以相親友故生忍。不以愧赧故生忍。菩薩常修於忍。是名菩薩非所為忍。

云何名菩薩不逼惱忍。若瞋因緣。煩惱未起。不名為忍。若遇瞋因緣時。拳打刀杖。手腳蹴蹋。惡口罵詈。於如是中。心不動者。則名為忍。菩薩若有人來起發瞋恚亦忍。不起發瞋恚亦忍。是名菩薩不逼惱忍。

云何名菩薩悲心忍。爾時菩薩若作王若王等。有大功業。為苦眾生而作其主。是苦眾生。若來罵辱觸惱之時。菩薩不以我是主故。而生瞋恚。如是眾生。我當拔濟。常為擁護。云何而得生於瞋惱。是故我今悲心憐愍。不生忿恚。是名菩薩悲心忍。

云何名菩薩誓願忍。菩薩作是念。我先於諸佛前。曾作師子吼。發誓願言。我當成佛。於一切生死淤泥中。為拔諸苦眾生。我今欲拔。不應瞋恚而惱於彼。若我不忍。尚不自度。況利眾生等。（已上抄要）

亦有安受苦忍。耐怨害忍。對察法忍等。法藏菩薩滿足諸忍。故云忍力成就。

不計眾苦者·計謂執計。達一切諸苦·畢竟不可得故·於內外等苦境能忍·不生憎恨。」

少欲知足。

少欲知足者·不多求曰少欲。少不懊惱曰知足。法華經勸發品曰：「是人少欲知足。能修普賢之行。」涅槃經曰：「獅子吼菩薩問云·少欲知足·有何差別。佛言·少欲者·不求不取。知足者·得少不悔恨。」法位曰：「於未來不多求·名少欲。於現在希望滿·名知足。謂忍力成就·故能於現未法不生貪求也。」遺教經曰：「少欲之人·則無諂曲以求人意·亦復不為諸根所牽行。少欲者·心則坦然·無所憂畏。觸事有餘·常無不足。有少欲者·則有涅槃·是名少欲。汝等比丘·若欲脫諸苦惱·當觀知足。知足之法·即是富樂安穩之處。知足之人·雖臥地上·猶為安樂。不知足者·雖處天堂·亦不稱意。不知足者·雖富而貧。知足之人·雖貧而富。」淨影疏曰：「少欲知足·能忍順緣·故離色聲香味觸等。」

無染恚癡。

染恚癡·又曰姪怒癡·貪瞋癡。染者貪欲·恚者瞋恚·癡者愚癡。即三毒之煩惱也。淨影疏曰：「染猶貪也。」會疏曰：「染恚癡·即是貪瞋癡也。菩薩忍力成就·故自不生三毒也。」

三昧常寂。

常寂者·真體離無滅之相謂之常。絕煩惱之相謂之寂。唯識述記一本曰：「不生不滅·絕名相於常寂之津。」會疏曰：「寶雲經曰·菩薩復有十法·名具禪波羅蜜。何等為十。多集福德·深厭諸惡·能勤精進·具於多聞·不顛倒解·解法向法·利根聰明·有純善心·能解定智·不著禪相。遺教經曰·譬如惜水之家·善治堤塘。行者亦爾。為智慧水·故修禪定。今菩薩具足此等諸德·故云三昧常寂。」淨影疏曰：「三昧常寂·止行深也。」

智慧無礙。

會疏曰：「寶雲經曰：菩薩復有十法。名為智慧滿足。何等為十。具無我善。善解業報。善知有為法。善解生死相續不絕。善解生死出要之法。善解聲聞辟支二乘之法。善解摩訶衍。善解遮魔業智慧。不顛倒智慧。無礙智慧。遺教經曰。實智慧者。則是度老病海堅牢船也。亦是無明黑暗大明燈也。今菩薩能成滿一切勝智。照諸法無有礙。故云智慧無礙。」淨影疏曰：「智慧無礙。觀行深也。」
無有虛偽諂曲之心。

虛偽。虛妄而不真實也。楞伽經三曰：「無垢虛偽妄想習氣。」諂曲。玉篇曰：「諂。佞也。曲。枉也。不直也。」翻譯名義集曰：「奢陁。此云諂曲。罔冒他故。矯說異義。曲順時人。」十住毘婆沙曰：「諂者。心佞媚。曲者。身行業現有所作。又云在家出家菩薩。應遠離四諂曲法。」維摩經佛國品曰：「直心是菩薩淨土。」注：「肇曰。土無滂曲。乃出於心直。故云直心是菩薩淨土也。乃至直心者。謂質直無諂。此心乃是萬行之本也。」會疏曰：「虛謂虛妄。非真實。偽謂詐偽。假現實相。諂曲者。希他意而道其言曰諂。其心邪曲。是曰曲。」

積植德行第八

357

佛說無量壽經箋註

358

通世出世間不正直之心也。今菩薩無虛偽諂曲之心。有正直誠實之心。故云無有等。」淨影疏曰：「無有虛偽諂曲之心。明離心過。」

和顏愛語。先意承問。

和顏。柔和之顏色也。愛語。四攝法之一。謂隨眾生根性而善言慰喻。使因是生親愛之心。依附我受道也。會疏曰：「內離妄染。故外常溫良。故云和顏。勝天王般若經曰。菩薩行般若波羅蜜。如是隨順佛清淨教。視諸眾生。面門先笑。曾無嘖蹙。所以然者。心離穢濁。諸根清淨。不染離垢。心不瞋恚。內無恨結。愛語者。能隨順眾生。善言慰喻。聞者愛樂其語。故勝天王言。下聲細語軟美之言。順彼意語故。先意承問者。禮記曰。君子之謂孝者。先意承志。諭父母於道。孔穎達云。先意。謂父母將欲發意。孝子預前達知父母之意而為之。是先意也。承志。謂父母已有志。已當奉承而行之。菩薩於一切眾生為父母想。親近師僧。多聞寡聞。有知無知。持戒破戒。但生佛想。故先意承問也。」淨影疏曰：「言和顏者。明離身過。愛語先問。明離口過。」

勇猛精進。志願無倦。

勇猛精進·勇猛進修難行也。法華經序品曰：「又見菩薩勇猛精進·入於深山。」倦·廣韻：「疲也·厭也。」會疏曰：「無雜謂精。無怠為進。假令身止阿鼻獄中·確固不撓·故謂勇猛。斯乃剋成發願於彼·力精所欲之發心也。如彼功德吉王子時·七萬歲中不睡等。十住毘婆沙曰·一切菩薩發十大願。謂眾生都盡滅·我願便應息。如是世性·虛空性·法性·涅槃·佛生性·諸佛智性·一切眾生·心所緣·諸佛行處智·世間法智轉·是名十究竟。是十事實不盡·我是福德善根亦不盡不息·故云志願無倦。」

專求清白之法·以惠利羣生。

惠利·如言惠施·以利濟他也。會疏曰：「肇公曰·乘八萬行兼載天下·不遺一人。大乘心也。大乘法·名為清白·純一無雜·清淨無垢·故以之惠施·以之利濟·故云以惠利羣生。」

恭敬三寶。奉事師長。

恭敬者·謙退云恭。推尊其德云敬。法華經嘉祥疏二曰：「謙遜畏難為恭。推其智德為敬。」釋氏要覽中曰：「四分律云·汝等比丘。於我法中出家·更相恭敬。佛法可得流布。戒本云·若比丘不恭敬·犯波逸提罪。」三寶者·一切之佛陀·佛寶也。佛陀所說之教法·法寶也。隨其教法而修業者·僧寶也。佛者覺知之義。法者法軌之義。僧者和合之義也。寶性論三·舉所以名寶者有六義。「偈言·真寶世希有。明淨及勢力。能莊嚴世間。最上不變等。」觀無量壽經曰：「恭敬三寶。奉事師長。」

奉事·見前奉侍注。師·梵語烏波爾也。教以道者之通稱也。禮記曰：「師也者·教之以事而喻諸德者也。」若出家律中分得戒師與受業師之二。釋氏要覽上曰：「師有二種。一親教師·即是依之出家。二依止師·即是依之稟受三學。」長者·行輩尊者也。如長上·長老。又齒高也。孟子曰：「鄉人長於伯兄一歲。」會疏曰：「佛法僧三·於世間希有義·離垢義·勢力義·莊嚴義·最勝義·

不改義。故名為寶。恭敬三寶。欽仰其德也。師者。授道解惑所以。長者。德勝臘高之類。若約出世。和尚闍黎之類。若約世俗。教仁義禮節等。名師。伯叔君兄等。名長。此中含攝孝養父母之句。師者。出世大本。父母。世間福田。菩薩必須恭敬奉侍故。」

以大莊嚴。具足眾行。

會疏曰：「大莊嚴者。通指菩薩萬行。能莊嚴身土依正故。如大集經第十五。列二十種莊嚴曰。以自莊嚴已。能乘大乘。又如寶篋經。菩薩大莊嚴有三十二。菩薩攝取無量生死。發大莊嚴。如夢空性故。菩薩滅度無量眾生。發大莊嚴。無我想故。乃至知諸法性無生。得不退轉地。莊嚴道場。是名大莊嚴。彼經設譬言。如大健夫。以諸鎧杖善自莊嚴。執持利刀。又如十住毗婆沙。得菩提。說十事莊嚴。是等總名大莊嚴。故言具足眾行也。」淨影疏曰：「以大嚴者。謂以福智二種莊嚴而自嚴也。具眾行者。具檀等一切行也。」

令諸眾生功德成就。

會疏曰：「勵行於佛體。而讓功於無善凡夫。故菩薩功德成就。一一回施十方三世一切羣生。為彼功果。所以云令諸等。」淨影疏曰：「以行教他。故令眾生功德成就。」

住空無相無願之法。無作無起。觀法如化。

空。無相。無願。是三三昧名。見上注。無作無起者。無作。心無造作之念也。無因生果。名為無起。又作無生。觀法如化者。觀諸法如幻化也。小品經一曰：「解了諸法。如幻如化。」

會疏曰：「住空等。是菩薩所住三三昧。其義如上解。是亦能觀。無作無起等。所觀法也。無作者。生死涅槃無造作者故。無起者。推求自他共無因。實無從所生故。是則空諦。法之一字。即指一切有情非情。生死涅槃諸法。是則假諦。如化者。非空非假。而空而假之譬。是則中諦也。觀之字。即三觀也。蓋夫三諦

三觀者·萬行之要樞·菩薩之肝腑。法藏菩薩常住三三昧·觀三諦理而不取寂滅·能教化眾生·故云住空等。」

淨影疏曰：「人法無性·名之為空。假人假法·相亦不有·名為無相。於此二中·無有希求願樂之心·名為無願。又離妄想·亦名無願。於此之中·無果可為·名為無作。故維摩云·雖行無作而現受身。故知無作約果以論。於前三中·無因可生·名為無起。故維摩云·雖行無起而起善行。故知無起約因以說。於此理法證會·名為觀法如化。」

遠離麤言·自害害彼·彼此俱害·修習善語·自利利人·人我兼利。

麤言·麤惡之言。涅槃經二十曰：「麤言及軟語。皆歸第一義。是故我今者。歸依於世尊。」自害害彼·即自損損他意。般舟讚曰：「縱此貪瞋火·自損損他。」羣疑論曰：「毀其正見·自損損他。」善語·美善之語也。自利利人·與自利利

他同。聲聞緣覺之行為自利·諸佛菩薩之行為自利利他。遺教經曰：「自利利人。法皆具足。若我久住。更無所益。」人我兼利·猶自他兼利也。止觀五上曰：「自匠匠他。兼利具足。」會疏曰：「麤言者·則麤惡之言·妄語·綺語·惡口·兩舌等也。善語翻之。正法念經曰·甘露及毒藥。皆在人舌中。實語謂甘露。妄語則謂毒。妄語不自利。亦不益他人。故言自害等。又麤語有自害不害他·如外道罵辱世尊·猶如仰睡於空。亦有自他俱害·如念經說·自招拔舌報·令他係厄難。如握火而投人·自他共燒。又善語有自利不利人·如燭處念誦。亦有利人不自利。如不淨說法。亦有人我兼利·如菩薩弘化。」

棄國捐王·絕去財色。

財色·財寶與女色也。四十二章經曰：「財色施人·人之不捨·譬如刀刃有蜜。」「淨心誠觀法上曰：「一切苦因果·財色為本。」會疏曰：「棄國等·明白絕離世塵。財謂財寶。色謂色欲。」

自行六波羅蜜。教人令行。

六波羅蜜者。菩薩之大行。謂為波羅蜜。有六種。一檀波羅蜜。檀者檀那之略。譯曰布施。財施。無畏施。法施之大行也。二尸羅波羅蜜。尸羅。譯曰戒。在家。出家。小乘。大乘等之一切戒行也。三羶提波羅蜜。羶提。譯曰忍辱。忍受一切有情罵辱擊打等。及非情寒熱飢渴等之大行也。四毘梨耶波羅蜜。毘梨耶。譯曰精進。精勵身心。進修前後之五波羅蜜也。五禪波羅蜜。禪者禪那之略。譯思惟修。新曰靜慮。又名三昧。譯曰定。思惟真理。定止散亂之心之要法也。有四禪八定。乃至百八三昧等之別。六般若波羅蜜。般若。譯曰智慧。通達諸法之智。及斷惑證理之慧也。菩薩修此六法。究竟自利利他之大行。到涅槃之彼岸。故稱六波羅蜜。見法界次第下之上。教人令行者。謂菩薩自修行此六法。教人亦行之。結自他二利之行也。

無央數劫積功累德。

會疏曰：「破惡勳謂功。生善用謂德。無央數。則超異常途。」

隨其生處。在意所欲。無量寶藏自然發應。

淨影疏曰：「在猶任也。」寶藏。累積珍寶之庫藏也。妙法能濟眾生之苦厄。故以為喻。法華經信解品曰：「今此寶藏自然而至。」發應。廣韻曰：「發。起也。方伐反。」經音義云：「應。如響應聲也。」麻果云：「相感應也。」會疏曰：「菩薩於多劫積布施持戒功。故自感寶藏涌出應其德。」

教化安立無數眾生。住於無上正真之道。

會疏曰：「以道授他為教。轉惡成善為化。引導眾生安住正道。建立大心。故云安立。」

或為長者居士。

長者。梵語曰疑叻賀鉢底。積財具德者之通稱。如須達長者等。法華玄贊十曰：「心平性直。語實行敦。齒邁財盈。名為長者。」維摩經音義云：「長者。

案天竺國俗·多以商賈為業。遊方履險·不憚艱辛。彌積年歲·必獲珍異。上者奉王·餘皆入己。財盈一億·德行又高·便稱長者。為王輔佐。彼土數法·萬萬為一億也。」新譯花嚴經音義云：「長者·風俗通云·春秋之末·鄭有賢人著書一篇·號鄭長者。謂年長德艾·事長於人·以之為長者故也。」

居士·梵語曰迦羅越。居財之士。居家之士。在家志佛道者。注維摩經一：「什曰。外國白衣多財富樂者。名為居士。」天台觀音義疏曰：「居士者。多積賄貨。居業豐盈。以此為名也。」發真鈔曰：「居士者·外國居財一億·稱下居士。乃至百億·名上居士。」慧遠維摩經疏一曰：「居士有二。一廣積資財·居財之士·名為居士。二在家修道·居家道士·名為居士。」嘉祥法華義疏十二曰：「居士有二種。一居舍之士·故名居士。二居財一億·故名居士。」法華玄贊十曰：「守道自恬。寡欲蘊德。名為居士。」十誦律六曰：「居士者·除王王臣及婆羅門種。餘在家白衣·是名居士。」會疏曰：「姓貴位高·大富年耆·是名長者。多積財寶·深歸佛乘·居家豐盈·名居士。」

豪姓尊貴。

會疏曰：「豪姓者·婆羅門於四姓中最豪英故。尊貴者·是宰官。羽儀朝野·官領百姓故。」

或為刹利國君。

刹利·具云刹帝利。印度四姓之第二。譯言田主。王種也。西域記二曰：「二曰刹帝利。王種也。舊曰刹利·略也。」智度論三十二曰：「刹利者·王及大臣也。」翻譯名義集云：「刹帝利·肇曰·王種也。秦言田主。劫初人食地味·轉食自然粳米。後人情漸偽·各有封殖。遂立有德·處平分田。此王者之始也。故相承為名。為其尊貴自在·強暴快意·不能忍和也。什曰·梵音中含二義。一言忍辱。二言能瞋。言此人有大力勢·能大瞋恚·忍受苦痛·剛強難伏·因以為姓。」國君者·一國之主。如諸侯。周禮曰：「國君夫人世子過市。鄭玄曰·謂諸侯及夫人世子過其國市。又曰·諸侯謂王及王子弟封於畿內者也。」

轉輪聖帝。

梵·斫迦羅伐辣底曷羅闍·又作遮迦越羅。此云轉輪聖王·轉輪聖帝·轉輪王·輪王。此王身具三十二相。即位時由天感得輪寶·轉其輪寶而降伏四方·故曰轉輪王。又飛行空中·故曰飛行皇帝。在增劫·人壽至二萬歲以上·則出世。在減劫·人壽自無量歲至八萬歲時乃出世。其輪寶有金銀銅鐵四種。如其次第領四三二一之大洲·即金輪王為四洲·銀輪王為東西南之三洲·銅輪王為東南之二洲·鐵輪為南閻浮提之一洲也。

十住斷結經音義云：「遮迦越羅·此譯云轉輪聖王。正言斫迦羅伐刺底·此云轉輪王。順此方語。」翻譯名義集云：「斫迦羅伐辣底曷羅闍·或遮迦越羅·此云轉輪王。俱舍云·從此洲人壽無量歲·乃至八萬歲有轉輪王生。減八萬時·有情富樂·壽量損減·眾惡漸盛·非大人器·故無輪王。由輪旋轉應導·威伏一切·名轉輪王。施設足中·說有四種。金銀銅鐵輪應別。故如其次第勝·上中下逆次·能王領一二三四洲。契經云·勸化令修十善業道。故輪王死·定得生天。

積植德行第八

369

佛說無量壽經箋註

370

慈恩云·金輪望風順化。銀輪遣使方降。銅輪震威乃服。鐵輪奮戈始定。」會疏曰：「轉輪王者·四洲之主·由輪旋轉·威伏一切故。」
或為六欲天主·

欲界有六重之天·謂之六欲天。一四王天·有持國·廣目·增長·多聞之四王·故名四王天。二忉利天·譯言三十三天。帝釋天為中央·四方各有八天·故從天數而名三十三天。三夜摩天·譯言時分。彼天時時唱快哉·故名。四兜率天·譯言喜足。於五欲之樂生喜足之心·故名。五樂變化天·於五欲之境·自樂變化·故名。六他化自在天·於五欲之境·使他自在變化·故名。此中四王天在須彌山之半腹·忉利天在須彌山之頂上·故謂之地居天。兜率天已上·住在空中·故謂空居天。見智度論九·俱舍論八。

乃至梵王。

梵王·大梵天王之異稱也。又總稱色界之諸天。法華經方便品曰：「諸梵王

及諸天帝釋。」毘奈耶雜事二十曰：「梵王捧傘。天帝持拂。」會疏曰：「梵王。色界之主。無色無形質故。」

常以四事供養恭敬一切諸佛。

四事·衣服·飲食·臥具·湯藥也。或房舍·衣服·飲食·湯藥也。法華經安樂行品曰：「衣服臥具·飲食醫藥。」孟蘭盆經疏上曰：「年年僧自恣日·四事供養三尊。」會疏曰：「身業歸敬名供養。意口信伏為恭敬。」

如是功德不可稱說。口氣香潔。如優益羅華。

益與鉢同。優鉢羅·又作烏鉢羅·漚鉢羅·優鉢刺。花名。譯曰青蓮花·黛花·紅蓮花。慧苑音義上曰：「優鉢羅·具正云尼羅烏鉢羅。尼羅者·此云青。烏鉢羅者·花號也。其葉狹長。近下小圓。向上漸尖。佛眼似之。經多為喻。其花莖似藕·稍有刺也。」玄應音義三曰：「優鉢刺·又作漚鉢羅。此譯云黛花也。」法華玄贊一曰：「優鉢羅者。此云紅蓮花。」大日經疏十五曰：「優鉢羅花。有

赤白二色。又有不赤不白者。形如泥盧鉢羅花。」會疏曰：「芬馥為香。清淨為潔。優鉢羅·此云青蓮華。是則遠離麤言·修習善語之華報也。」

身諸毛孔出栴檀香。

毛孔·身上之毛穴也。栴檀·具名栴檀娜。香木名。譯曰與樂。出自南印度摩羅耶山·其山形似牛頭·故名牛頭栴檀。慧苑音義上曰：「栴檀·此云與樂。謂白檀能治熱病·赤檀能去風腫·皆是除疾身安之藥·故名與樂。」玄應音義二十三曰：「栴彈那。或作栴檀那。此外國香木也。有赤白紫等諸種。」會疏曰：「毛孔出香·持戒禪定之所感也。」

其香普熏無量世界。容色端正。相好殊妙。

容色猶儀貌也。會疏曰：「容色端正·忍力精進·和顏愛語之所感也。」相好·就佛之身體而言。微妙之相狀·可了別者·是謂之相。細相之可愛樂者·謂之好。相者大相。好者更為莊嚴大相之小相也。就丈六之化身而言·則相有三十

二·好有八十。就報身而言·則有八萬四千乃至無量之相與好。

觀無量壽經曰：「心想佛時·是心即是三十二相·八十隨形好。」又曰：「無量壽佛有八萬四千相。一一相各有八萬四千隨形好。」法界次第下曰：「相好乃同是色法。皆為莊嚴顯發佛身。但相總而好別。相若無好·則不圓滿。輪王釋梵亦有相。以無好故·相不微妙。故次相而辨好也。」輔行六曰：「相·大莊嚴身。好·小莊嚴身。若說大者則說小。」智度論二十九曰：「若須八十隨形好·何不皆名為相·而別為好。答曰·相·大嚴身。若說大則已攝小。復次相麤而好細。眾生見佛則具相。好則難見故。又相者餘人共得。好者或共或不共。以是故·相好別說。」大乘義章二十末曰：「福狀外彰·名之為相。又表內德·亦名為相。姿媚可愛·愜悅人情·說之為好。」莊嚴經曰：「色相端嚴·三十二相·八十種好·悉皆具足。」

其手常出無盡之寶·衣服飲食·珍妙華香·繒蓋幢幡·莊

嚴之具。

華香·華與香也。供養佛者。繒蓋·張帛為蓋也。幢幡·皆為旌旗之屬。梵語馱縛若·譯曰幢。梵語波吒迦·譯曰幡。竿柱高秀·頭安寶珠·以種種之綵帛莊嚴之者曰幢。長帛下垂者曰幡。又自幢竿垂幢曰幢幡。瑜祇經拾古鈔上曰：「幡者·懸於龍頭之幢也。旗竿頭安寶珠云幢旗。幡竿頭置龍頭云金剛幡也。」如來會曰：「諸寶香華·幢幡繒蓋·衣服飲食湯藥·及諸伏藏珍玩所須·皆從菩薩掌中自然流出。」

如是等事·超諸天人。

會疏曰：「因行既滿·功德悉備·故云超諸天人。」

於一切法而得自在。

會疏曰：「今言於一切法而得自在·成就世自在王之果故也。言一切法者·即四十八願之法也。謂莊嚴淨土法·攝取眾生法·莊嚴法身法等也。」

彭際清曰：右明法藏以無量心。發無量願。起無量行。無不一一稱真如法界。眾生無量。國土無量。菩薩隨順眾生。經不可說不可說那由他劫。入不可說不可說恒河沙佛土。悉以無量行海而嚴淨之。所以者何。以法界本無量故。如是嚴淨無量佛土。度脫無量眾生。而實無佛土可嚴。亦無眾生可度。所以者何。以法界即非法界故。故云。以大莊嚴具足眾行。又云。住空無相無願之法。無作無起。觀法如化。斯則悲智雙融。理事無礙。故能於一切法而得自在。一向出生菩薩經。佛言。我念過去廣大無量無邊阿僧祇劫。有佛號寶功德威宿劫王。彼佛將入涅槃。為眾廣說法本陀羅尼。時有輪王。名曰持火。王有太子。名曰不思議勝功德。生年十六。從彼如來聞是法本。即於七萬歲中精勤修習。未曾睡眠。亦不偃側。端坐一處。不貪財寶。及以王位。不樂自身。得值九十億百千那由他佛。諸佛說法。盡能聞持修習。厭家薙髮而作沙門。作已。復於九萬歲中修

習此陀羅尼。復為眾生分別顯示。一生之中。力精教化。令八十億百千那由他眾生。得發道心。積功累德。至不退地。爾時不思議勝功德比丘。豈異人乎。即阿彌陀如來是也。此明法藏所修本行。足與經文互證。一生尚爾。多生可知。一劫尚爾。多劫可知。

法藏成佛第九

阿難白佛。法藏菩薩為已成佛而取減度。為未成佛。為今現在。佛告阿難。法藏菩薩今已成佛。現在西方。去此十萬億剎。其佛世界名曰安樂。

西方十萬億者。彌陀之極樂國土在自此西方過十萬億之佛土也。安樂。身安心樂也。文句八下曰：「身無危險故安。心無憂惱故樂。」阿彌陀經曰：「從是西方過十萬億佛土。有世界名曰極樂。」

會疏曰：「今已者。定其時。非過去。故云今。非未來。故言已。亦可今者。」

世尊在世時。已者。先佛而既成正覺故。言現在有二種。如釋迦言現在。僅八十年耳。今已歸過去。彌陀現在。後後無盡。更無過去。故非三世遷流現在。雲棲云。釋迦現在之過去。彌陀現在之現在。蓋此謂也。言西方者。定其方。依安樂集意。所以日月星辰西行者。令眾生傾彼國也。是故構土於西方。實入道要門。去此等者。定其處。若依諸經。異說不同。覺經。大彌陀。云千億萬須彌山佛國。莊嚴云百千俱胝那由他佛剎。稱揚諸佛經。如來會。小經。與今經同。但羅什是七佛以來譯主。以舌根不壞。證其愜佛意。僧鎧者。諸譯拔萃。古今諸德崇尚之。何不信哉。其佛以下。定其名。大彌陀言須摩題。覺經言須摩提。如來會。莊嚴。言極樂。亦言安樂。亦言安養。清泰。好意等。雖其名殊。共是彼剎之妙稱也。」

阿難又問。其佛成道以來。為經幾時。佛言。成佛以來。凡歷十劫。

十劫。阿彌陀佛往昔為法藏比丘時。立四十八願。以期成佛。自成就而為阿

彌陀佛。至今已歷十劫。然言十劫者。不過舉其為眾生濟度而成就四十八願之時而止。其實為久遠之古佛。故彌陀為法華經化城喻品所說十六王子之第九王子。釋迦其第十六王子也。於壽量品釋迦自顯其本地。說為久遠實成之古佛。以是可知彌陀佛之本地。亦為久遠之古佛。但因欲度眾生。自本地示現為法藏比丘。建四十八願。以五劫之思惟與兆載永劫之修行。於十劫之昔。現正覺也。又依真宗之教意。則西方之阿彌陀。於胎藏界主證菩提之德。於金剛界主大智慧門。妙觀察智之所成也。然則大日如來成道之年劫。不可說不可思議。彌陀之成道。亦不可說不可思議也。

彭際清曰。右明成佛時處。曰現在西方者。不惟爾時名為現在。乃至於今。以及後後無盡。同名現在。以佛壽無量故。

國土寶嚴第十

其佛國土。自然七寶。金銀琉璃珊瑚琥珀磔磔瑪瑙。合成

為地。

七寶·諸經論所說少異。法華經授記品曰：「金·銀·琉璃·砮磬·碼瑙·真珠·玫瑰七寶合成。」智度論十曰：「有七種寶。金·銀·毗琉璃·頗梨·車渠·馬瑙·赤真珠。（此珠極貴·非珊瑚也。）」阿彌陀經曰：「亦以金·銀·琉璃·玻璃·砮磬·赤珠·碼瑙·而嚴飾之。」般若經以金·銀·琉璃·砮磬·瑪瑙·琥珀·珊瑚·為七寶。

三藏法數釋七寶曰：「梵語蘇伐羅·華言金。大智度論云·金出山石赤銅中·而有四義。一者色無變。二者體無染。三者轉作無礙。四者令人富。以是等義·故名為寶。梵語阿路巴·華言銀。大智度論云·銀出燒石中。世名白金。亦有四義·與前金同·故名為寶。梵語琉璃·華言青色寶。觀經疏又云吠琉璃耶·華言不遠。謂西域有山·去波羅奈城不遠。山出此寶·故以名之。此寶青色·一切眾寶皆不能壞。色體堅瑩·世所希有·故名為寶。梵語鉢羅娑·華言珊瑚。大智度論云·海中石樹也。謂西南漲海中·去七八里許·有珊瑚洲。洲底有磐石。此寶

生其上。人以鐵網取之。世所希有·故名為寶。梵語阿濕摩揭婆·華言琥珀。其色紅瑩。世所希有·故名為寶。梵語牟婆洛揭拉婆·華言青白色寶·即砮磬也。其狀如車之渠·車之牙輞也。因以名焉。以其體堅色明·世所希有·故名為寶。梵語摩羅伽隸·華言碼瑙。其色赤白·如馬之腦·因以名焉。以其可琢成器·世所希有·故名為寶。」

會疏曰：「娑婆穢國·雜業所感·故以泥土瓦礫為地體。彼土專以無漏淨心所現·故以七寶為其體。是布施持戒所攝取也。性不造作·故云自然。七寶者·皆是色光勝絕·加以妙香以為依地·故云合成為地。」

恢廓廣蕩·不可限極。悉相雜次。轉相間入。光赫煜爍。微妙奇麗。清淨莊嚴·超踰十方一切世界。眾寶中精。其寶猶如第六天寶。

會疏曰：「恢廓曠蕩·（案廣蕩·會疏本作曠蕩。）俱廣遠貌。究竟如虛空·

故云不可限極。盡地際而間錯。故云悉相廁。（案雜次·會疏本作雜廁。）又雜也。間也。其一寶中·展轉有七寶色·故云轉相入間。（案間入·會疏本作入間。）其一寶中·發無量色光明·超百千日月·故云光赫焜耀。赫·明盛貌。焜耀·火光盛也。（案焜爍·會疏本作焜耀。焜爍與焜耀·音字雖別而義則同也。）窮微極妙·奇特美麗·故云微妙奇麗。無漏所感·絕穢濁相·故云清淨莊嚴。大彌陀言·阿彌陀佛國為最快·八方上下無央數諸佛國中眾善之王。乃至所以者何·阿彌陀佛本為菩薩時所願·勇猛精進不懈·累德所致·故能爾耳。故云超踰十方。眾寶中精·小補韻會云·凡物之純至曰精。猶下·比較。猶如第六者·義寂云·且舉世間欲界中勝·非淨土寶唯如彼。今言此·喻自然相也。第六天·名他化自在。五欲境適意自然現前。彼土妙寶·亦復如是·故喻彼天。大彌陀言·欲有所得·即自然在前。所不用者即自然去。比如第六天上自然之物故。」案·自其佛國土已下至此·是第三十二之願成就也。

又其國土無須彌山·

國土寶藏第十

381

佛說無量壽經箋註

382

謂彼土佛心平等·故地皆平正·無有須彌山·及已下一切諸山大小海等之高下相也。須彌山·新稱曰蘇迷盧山。譯曰妙高山。西域記曰：「唐言妙高。舊曰須彌·又曰須彌樓·皆訛。四寶合成·在大海中·據金輪上。日月之所迴泊。諸天之所游舍。七山七海·環峙環列。四面各有一色。東黃金·南瑠璃·西白銀·北頗梨。隨其方面·水同山色。」俱舍論曰：「妙高·七寶所成·故名妙。出七金山·故名高。」

及金剛圍一切諸山。

金剛山·又曰金剛圍山·金剛輪山。周繞世界之鐵圍山也。起世經二曰：「諸餘大山·及須彌山王之外·別有一山·名斫迦羅。（前代舊譯云鐵圍山）高六百萬由旬。縱橫亦六百八十萬由旬。彌密牢固。金剛所成。難可破壞。」亦無大海小海溪渠井谷。

會疏曰：「外海名大。內海名小。有水為溪。無水云谷。渠·小瀆也。以瓶

汲水謂之井。」

佛神力故·欲見則見。

謂已上諸山海等·眾生意欲見者·佛神力令見。會疏曰：「佛神力故等者·若眾生意樂欲有之·則佛威神力·令現之見也。」案·自又其國土已下至此·是第三十一之願成就·因中無有虛偽諂曲之心所感也。

亦無地獄餓鬼畜生諸難之趣。

諸難即八難也。謂見佛聞法有障難八處也。又名八無暇。謂修道業無閒暇也。一地獄。二餓鬼。三畜生。四鬱單越。(新作北拘盧洲)以樂報殊勝·而總無苦故也。五長壽天。色界無色界長壽安穩之處。六盲聾瘖瘂。七世智辯聰。八佛前佛後。二佛中間無佛法之處。維摩經天台疏三曰：「言八難者。三惡道為三。四北鬱單越。五長壽天。六盲聾瘖瘂。七世智辯聰。八佛前佛後。」又准超日月三昧經·以邊地·外道·貧賤·下賤·短命·醜陋·人所憎惡·夷人不解法者·為

八難也。趣者·眾生所往之國土·名為趣。俱舍論八曰：「趣謂所往。」大乘義章八末曰：「趣者·蓋乃對因以名是也。因能向果·果為因趣·故名為趣。」法華文句記曰：「從一至一·故名趣。」案此·是第一之願成就。因中無染恚癡之所感也。

亦無四時春夏秋冬。不寒不熱·常和調適。

言極樂國無四時之序·故無寒暑之煩。無寒暑之煩·故無身心之恨。無身心之恨·故人天安樂。人天安樂·身故進退諧意·行住隨思·故曰調適。會疏曰：「春·蠢也。物蠢生乃動故。夏·假也。假火而宣平也。秋·擘也。物擘斂乃成熟也。冬·終也。萬物所以終成也。夫有為諸法·由妄心而生。內有四相·故外有四時·陰陽交替·涼燠轉變。彼土無為涅槃界·故唯有常樂我淨四德·無有元亨利貞遷流。彼土不寒不熱·勝境常住。」案此·是三昧常寂·智慧無礙所感。第三十一願成就也。

爾時阿難白佛言·世尊·若彼國土無須彌山·其四天王及
忉利天·依何而住？

四天王·為帝釋之外將·須彌山之半腹有一山·名由鞞陀羅·山有四頭·四
王各居之·各護一天下·因之稱為護世四天王·其所居云四王天·是六欲天之第
一·天處之最初也·法花文句云·「四大天王者·帝釋外臣如武將也·居四寶山·
高半須彌·廣二十四萬里·東提頭賴吒·此云持國·亦云安民·居黃金山·領二
鬼·犍闥婆·富單那·南毗留勒叉·此云增長·亦云免難·居瑠璃山·領二鬼·
薜荔多·鳩槃荼·西毗留博叉·此云非好報·亦云惡眼·亦云雜語·居白銀山·
領二鬼·毒龍·毗舍闍·北毗沙門·此云種種聞·亦云多聞·居水精山·領二鬼·
羅刹·夜叉·各領二鬼·不令惱人·故名護也·」

忉利天·正作怛唎耶怛唎奢天·多羅夜登陵舍天·譯言三十三天·欲界六天
中之第二·在須彌山之頂·閻浮提之上·八萬由旬之處·此天之有情·身長一由

旬·衣重六銖·壽一千歲·(以世間百年為一日一夜)城廓八萬由旬·名喜見城·
帝釋居之·巔之四方有峰·各廣五百由旬·每峰有八天·善法堂天·山峰天·山
頂天·喜見城天·鉢私他天·俱吒天·雜殿天·歡喜園天·光明天·波利耶多天·
離險岸天·谷崖岸天·摩尼藏天·施行天·金殿天·鬘形天·柔輦天·雜莊嚴天·
如意天·微細行天·歌音喜樂天·威德輪天·日行天·閻摩那娑羅天·速行天·
影照天·智慧行天·眾分天·曼陀羅天·上行天·威德顏天·威德燄輪光天·清
淨天·是為三十三天·新譯花嚴經音義云·「忉利·梵言正云怛唎耶怛唎奢·言
怛唎耶者·三也·怛唎奢者·十三也·謂須彌山頂四方各有八天城·當中有一天
城·帝釋所居·總數有三十三處·故從處立名也·」翻譯名義集曰·「忉利·應
法師云·此應訛略也·正言多羅夜登陵舍·此譯云三十三天·」依者·言依止或
依憑也·

佛語阿難·第三炎天乃至色究竟天·皆依何住？

炎天·梵名須夜摩天·翻譯名義集曰·「須夜摩·此云善時分·又翻妙善·

新云須燄摩。此云時分。時時唱快樂故。或云受五欲境知時分故。」色究竟天。梵名阿迦尼吒天。色界十八天之一。為色界天之最頂。故名色究竟。新譯花嚴經音義曰：「阿迦尼吒天。具云阿迦尼瑟吒。言阿迦者。色。尼瑟吒。究竟。言其色界十八天中。此最終極也。又云。阿。無也。尼瑟吒。小也。謂色界十八天中。最下一天。唯小無大。餘十六天。上下互望。亦大亦小。此之一天。唯大無小。故以名之也。」

阿難白佛。行業果報不可思議。

行業。身口意之所作。法華經提婆品曰：「善知眾生諸根行業。」又善惡之所作。可感苦樂之果報者。果報。新曰異熟。舊曰果報。果報者。吾人今日之境界。為對於過去世業因之結果。故曰果。又為應於其業因而報者。故曰報。然則曰果曰報。其體為一。總括一切眾生自生至死之間。自己所感受之吉凶事而謂為果報。但分別果報二字。則法華方便品明十如是中。有因緣果報之四。對於因而言果。對於緣而言報也。正可生果之物曰因。助其因而使取果者曰緣。譬如米麥

之種。因也。農夫之力或雨露之潤等。緣也。然則當年米麥之成熟時。對於去年之米麥而言。則是果。對於去年之農夫雨露而言。則為報也。如是吾等原具可生夫夫三界之果之種。是曰因。然為惡業。則助地獄界之因。使感地獄之果。為善業。則助人間天上界之因。使招人間天上界之果。蓋善惡之業。對於三界之果。則非為因而為緣。因而望此緣於三界之果。更與以報之名也。但此分因緣果報。而詳論義理。果報之物體。二者非異。果報之狀態。雖有苦樂好醜等差別。而其性質則非善性。亦非惡性。無記性（善不可記。惡亦不可記者。）也。法華經方便品曰：「如是因。如是緣。如是果。如是報。」

會疏曰：「大集經曰。眾生之行不可思議。眾生境界不可思議。夫業理綿邈。十聖難議。無形無朕。能現形相。或空或地。曲成無差。罔知所以然而能然者。不思議也。故云業與報皆不可思議。」

佛語阿難。行業果報不可思議。諸佛世界亦不可思議。其

諸眾生功德善力。住行業之地。故能爾耳。

善力·修善之力用。由善所得之力。淨影疏曰：「依法正修·名為善力。」會疏曰：「此中佛土不可思議·有二種力。一者業力·謂法藏菩薩出世善根大願業力所成。二者正覺阿彌陀法王善持住力所攝。眾生功德善力者·若約諸行往生·則定散等善力。若約本願相應機·則大信大行也。行業之地者·是則彌陀如來大願大行大業成就之地也。因淨·故果亦淨。雖無須彌等·自住也。」

阿難白佛·我不疑此法。但為將來眾生·欲除其疑惑·故問斯義。

疑惑·迷於事理不能決定是非者。法華經譬喻品曰：「今於世尊前。聞所未聞。皆墮疑惑。」大品般若經三次第行品曰：「須菩提言·我於是法·不敢有疑。但為當來世破正見·墮三惡者·故問耳。」亦此意也。

彭際清曰·右明國土殊勝。即前文無三惡道及國土嚴淨等願所攝。

光明無量第十一

佛告阿難·無量壽佛威神光明最尊第一。諸佛光明所不能及。

覺經曰：「佛言·阿彌陀佛光明最尊第一無比。諸佛光明皆所不及也。」會疏曰：「如寶積經菩薩藏會言·如世間中燈油之光·於螢火光為廣為大。燭炬之光·超勝燈光。庭燎火聚·又勝燭炬。藥草發光·踰於火聚。星宿之光·倍過藥草。滿月流光·又過星耀。炎盛日光·踰超於月。乃至究竟天所有光明·比於如來正徧知光·而超過於彼。微妙顯照·最勝明淨·廣大第一·不可為喻。然彌陀光明·亦超勝彼正徧知·豈非最尊第一乎。」案此·是第十二願成就·智慧無礙之所發也。

或照百佛世界。或千佛世界。取要言之·乃照東方恒沙佛剎。南西北方四維上下·亦復如是。

佛世界·佛所住之國土。有穢土·有淨土。刹者·土之義。佛刹與佛世界義同。四維者·東西南北四方之中間也。如來會曰：「阿難·彼佛光明·普照佛刹·無量無數·不可思議。我今略說·光照東方如恒河沙等國土。南西北方四維上下·亦復如是。」會疏曰：「照百佛刹等·乃是報身佛常光量。」

或有佛光照於七尺。或一由旬·二三四五由旬。如是轉倍·乃至照一切佛刹。

佛光·佛之光明也。讚阿彌陀佛偈曰：「佛光照耀最第一。」由旬·又作俞旬·掬旬·由延·或踰闍那。新稱踰繕那。為計里程之數目。帝王一日行軍之里程也。或云四十里·或云三十里。西域記二曰：「夫數量之稱。謂踰繕那。舊曰由旬。又曰踰闍那。又曰由延。皆訛略也。踰繕那者。自古聖王一日軍行也。舊傳一踰繕那四十里矣。印度國俗乃三十里。聖教所載惟十六里。窮微之數。分一踰繕那為八拘盧舍。拘盧舍者。謂大牛鳴聲所極聞。

稱拘盧舍。分一拘盧舍為五百弓。分一弓為四肘。分一肘為二十四指。分一指節為七宿麥。」玄應音義二曰：「俞旬。又作由旬。或作由延。又作踰闍那。皆訛也。正言踰繕那。此譯云合也。應也。計合應爾許度量。同此方驛邏也。」

有部百一羯磨三曰：「言踰繕那者。既無正翻。義當東夏一驛可三十餘里。舊云由旬者。訛略。若准西國俗法。四俱盧舍為一踰繕那。計一俱盧舍可有八里。即是當其三十二里。若准內教。八俱盧舍為一踰繕那。一俱盧舍有五百弓。弓有一步數。准其步數纔一里半餘。將八倍之當十二里。此乃不充一驛。親驗當今西方踰繕那。可有一驛。故今皆作一驛翻之。遮無遠滯。」

註維摩經六：「肇曰。由旬。天竺里數名也。上由旬六十里。中由旬五十里。下由旬四十里也。」一肘者·自肘之本端至中指之末也。惠運之俱舍記曰：「一肘者·自肘本端至中指末也。一尺八寸。」俱舍論十二曰：「瞻部洲人身。多長十三肘半。於中少分有長四肘。」一指節者·橫大母指而取

其厚量也。智證之雜記曰：「橫大母指而取其厚。以為一指也。」積算此指節之量可知由旬之度。

會疏曰：「照於七尺等。應身佛之量。如今日世尊圓光一尋。彌勒佛照一由旬故。若准大彌陀等。自七丈至二百萬佛國倍增。廣說皆有限量。不名無量光。」

是故·無量壽佛·號無量光佛。

無量光佛·十二光佛之一。楞嚴經五曰：「大勢至法王子·與其同倫五十二菩薩·即從座起。頂禮佛足·而白佛言。我憶往昔恒河沙劫·有佛出世·名無量光。十二如來·相繼一劫·其最後佛·名超日月光佛。彼佛教我念佛三昧。」讚阿彌陀佛偈曰：「智慧光明不可量。故佛又號無量光。」淨影疏曰：「無量·多也。」

無邊光佛。

無邊光佛·十二光佛之一。讚阿彌陀佛偈曰：「解脫光輪無限齊。故佛又號無邊光。」淨影疏曰：「無邊·廣也。」

無礙光佛。

經云無礙光佛·論云無礙光如來。阿彌陀如來十二異名之一。往生論曰：「歸命盡十方。無礙光如來。」讚阿彌陀佛偈曰：「光雲無礙如虛空。故佛又號無礙光。」淨影疏曰：「無礙·自在也。」

無對光佛。

無對光佛·十二光佛之一。讚阿彌陀佛偈曰：「清淨光明無有對。故佛又號無對光。」淨影疏曰：「他光不敵·名無對光。」

炎王光佛。

炎王光佛·又作焰王光佛·光焰王佛。十二光佛之一。淨影疏曰：「此光勝餘·名炎王光。」讚阿彌陀佛偈曰：「佛光焰曜最第一。故佛又號光焰王。」

清淨光佛。

清淨光佛·十二光佛之一。讚阿彌陀佛偈曰：「道光明朗色超絕。故佛又號清淨光。」淨影疏曰：「離垢稱淨。」

歡喜光佛。

歡喜光佛·十二光佛之一。阿彌陀佛之異名。讚阿彌陀佛偈曰：「慈光遐被施安樂。故佛又號歡喜光。」淨影疏曰：「能令見者心悅·名喜。」

智慧光佛。

智慧光佛·十二光佛之一。阿彌陀佛之異名。以彼佛具智慧之光明故也。讚阿彌陀佛偈曰：「佛光能破無明暗。故佛又號智慧光。」淨影疏曰：「於法善照·名智慧光。」

不斷光佛。

不斷光佛·十二光佛之一。讚阿彌陀佛偈曰：「光明一切時普照。故佛又號

光明無量第十一

395

佛說無量壽經箋註

396

不斷光。」淨影疏曰：「常照不絕·名不斷光。」

難思光佛。

難思光佛·十二光佛之一。讚阿彌陀佛偈曰：「其光除佛莫能測。故佛又號難思光。」淨影疏曰：「過世心想·故曰難思。」

無稱光佛。

無稱光佛·十二光佛之一。無量壽佛之異名。其光明無稱量之者·故名無稱光。讚阿彌陀佛偈曰：「神光離相不可名。故佛又號無稱光。」淨影疏曰：「過世言相·名無稱光。」

超日月光佛。

超日月光佛·十二光佛之一。以無量壽佛之光明·超越日月·故亦名超日月光佛。讚阿彌陀佛偈曰：「光明炤曜過日月。故佛號超日月光。」淨影疏曰：「過世色相·名超日月。」超日明三昧經曰：「日之光明·照現在事。人物蠕動·百

穀藥木·諸天龍神·皆因日成·普得茂活。日不能照二鐵圍間·亦不能照人心本·令開達也。但照有形·不照無形。超日明三昧·所以勝者何·殊照十方·無邊無際·三界五道·靡不徹暢。何況彌陀光明。故名超日月光。」已上十二佛·名十二光佛·皆阿彌陀佛之異名。九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經曰：「是內坐十二曼陀羅大圓鏡智寶像。其名曰一切三達無量光佛。遍覺三明無邊光佛。智道三明無礙光佛。六真理智三明無對光佛。色善三明光燄王佛。一覺三明清淨光佛。普門三明歡喜光佛。入慧三明智慧光佛。光色三明不斷光佛。明達三明難思光佛。五德三明無稱光佛。智力三明超日月光佛。」

其有眾生遇斯光者·三垢消滅。身意柔軟。歡喜踴躍·善心生焉。

以慚愧之二法及無貪等之三根為善之自性·與之相應而起之一切心心所·名曰善心。會疏曰：「歡喜者·世間諸有姪洙瞋怒愚癡者·見阿彌陀佛光明·莫不

作善也。佛光本來無量不斷·而隨眾生根性·遇否不同。言遇斯光者·指有緣機也。三垢即三毒也。身意即三業也。言善心者·若約諸行·定散諸善也。若約本願·則真實信心也。是則觸光柔軟願成就也。」

若在三塗極苦之處·見此光明·皆得休息。無復苦惱。壽終之後·皆蒙解脫。

三塗·四解脫經之說。塗者·途之義。一火途。二血途。三刀途。輔行一曰：「四解脫經以三途名火血刀也。途·道也。作此塗者誤。小獄通寒熱。大獄唯在熱。且從熱說·故云火途。從相瞰邊·故云血途。從被馳逼為名·故名刀途。」（四解脫經·經目無之。）又直謂地獄餓鬼畜生三者·與三惡趣·三惡道同。玄應音義四曰：「三塗·又作途廷二形·同達胡切。言三塗者·俗書春秋有三塗危險之處。借此為名。塗猶道也。非謂塗炭之義。若依梵本·則云阿波那伽低·此云惡趣。」休息者·謂休止而安息也。苦惱·謂生死海之法·總為苦我惱我者·

一無安穩之自性。無復苦惱者。謂無再有痛苦煩惱也。大彌陀曰：「諸在泥犁禽獸薜荔拷掠勤苦之處。見阿彌陀佛光明至。皆休止不復治。死後莫不得解脫憂苦者也。」

無量壽佛。光明顯赫。照耀十方。諸佛國土莫不聞焉。不但我今稱其光明。一切諸佛聲聞緣覺諸菩薩眾。咸共歎譽。亦復如是。

光明顯赫者。謂光明顯著而盛大也。歎譽。玉篇云：「歎。美也。譽。稱也。」孔安國註尚書曰：「當使臣下各嚮就有官。明為有功。厚大成寬裕之德。則汝長有歎譽之辭於後世。」是也。大彌陀曰：「阿彌陀佛光明。名聞八方上下。無窮無極。無央數諸佛國諸天人民。莫不聞知。乃至佛言。不獨我稱譽阿彌陀佛光明也。八方上下。無央數佛。辟支佛。菩薩。阿羅漢所稱譽。皆如是。」會疏曰：「是即第十七願所成就也。引已例他。故名亦復如是。」

若有眾生聞其光明威神功德。日夜稱說。至心不斷。隨意所願。得生其國。為諸菩薩聲聞之眾所共歎譽。稱其功德。

不斷。謂日日不間斷相續勤修也。如不斷讀經。不斷念佛等。大彌陀曰：「佛言。其有人民善男子善女人。聞阿彌陀佛聲。稱譽光明。朝暮常稱譽其光明好。至心不斷絕。在心所願。往生阿彌陀佛國。可得為眾菩薩阿羅漢所尊敬。」會疏曰：「日夜稱說。至心不斷。是則生因也。稱彼如來名。如彼如來光明智相。如彼名義。如實修行相應故。然則稱彼名號。至心信樂。是日夜稱說義也。」憬興曰：「即投報體禮喜。人天致敬願之所成也。」

至其最後得佛道時。普為十方諸佛菩薩歎其光明。亦如今也。

大彌陀曰：「若其然後作佛者。亦當復為八方上下諸無央數佛。辟支佛。菩薩。阿羅漢所稱譽如是也。」會疏曰：「謂行者因時稱說佛光。故成佛後。亦其

光明如彌陀尊。為一切聖眾所讚。得如今日世尊歎彌陀也。」

我說無量壽佛光明威神。巍巍殊妙。晝夜一劫。尚未能盡。

晝夜一劫者。謂於歲數劫中計算晝夜之一劫也。會疏曰：「一劫時量太長遠。而言未能盡。明其德不可思議也。光明。體也。威神。用也。巍巍。明其德廣大。殊妙。明其用殊勝微妙。」

彭際清曰：右明光明殊勝。即前文光明有限量蒙我光明等願所攝。

壽命無量第十二

佛語阿難。又無量壽佛。壽命長久。不可稱計。汝寧知乎。

會疏曰：「連持色身是謂命。一期相續是謂壽。光明。智慧相。壽命。三昧德。因則定慧相應。能成萬行。果則光壽雙運。以開萬德。故本願第十二十三相續攝法身。今其第十三願成就也。汝寧知乎。激發阿難意。」

假使十方世界無量眾生。皆得人身。悉令成就聲聞緣覺。

都共集會。禪思一心。竭其智力。於百千萬劫悉共推算。計其壽命長遠之數。不能窮盡。知其限極。

人身。人界之生也。梵網經序曰：「一失人身。萬劫不復。」涅槃經二十三曰：「人身難得。如優曇花。」集會。僧俗集會於法會之席也。禪思者。禪為梵語禪那之略。寂靜之義。思惟寂靜。謂之禪思。即禪定也。一心者。謂專一其心也。止觀四下曰：「一心者。修此法時。一心專志。更不餘緣。」探玄記三曰：「一心者。心無異念故。」

會疏曰：「假設校量。明無量義。故云假使。眾生。總攝有識之類。一方眾生。尚不可量。況乎十方剎界眾生。除佛智不可知其數。故云無量。十住斷結經曰。猶如辟方八肘虛空。上下俱等。無空缺處。算數其中無形眾生。與四天王眾生共等。欲知數者。從一數至億。以億為一。復從一至億。還數億為一。如是數至七。欲知無形眾生限者。其數如是。乃至於中人身難得。如爪上土。餘眾生如

大地土。今言皆得人身者。無量人身也。聲聞緣覺。皆得無漏智。能鑑幽深事。無量之人皆成此聖果。則智亦無量也。都共集會者。俱會一處也。禪思一心者。深入三昧也。禪謂禪那。思即思惟義。憬興云。禪思者。專思之別言也。此亦通。然依大彌陀等言。坐禪一心。合其智慧。故以上義為佳矣。竭其智力者。智鑑專精也。百千萬劫者。觀之長遠也。然而不知佛壽限極者。何哉。本無窮盡也。凡三千大千世界所有智慧。不及羅漢一人智慧百千萬分之一。然無量眾生成羅漢智。悉共推算於百千萬劫。則其智鑑廣大。豈容思議乎。雖然如是此智。尚有限量。佛壽實無限量。以有量智。欲量無量壽。何其可得乎。是故不能窮盡也。是亦一往設譬而已。佛壽實不可譬也。」

聲聞菩薩天人之眾壽命長短。亦復如是。非算數譬喻所能知也。

譬喻。梵云阿波陀那。以了知之法。顯未了知之法也。法華文句五曰：「譬

者比況也。喻者曉訓也。託此比彼。寄淺訓深。動樹訓風。舉扇喻月。故言譬喻。」涅槃經二十九說八種之喻法。一順喻。隨順世諦次第。自小向大而喻者也。天降大雨。則小坑滿。小坑滿故大坑滿。大坑滿故乃至大海滿。如來法雨亦如是。眾生戒滿乃至解脫滿。解脫滿故涅槃滿。是名順喻。二逆喻。逆於世諦次第。自大向小為喻也。大海本為大河。大河本為小河。乃至溝澮本為大雨。如是如來涅槃本為解脫。乃至持戒本為法雨。是名逆喻。三現喻。以現前事為喻也。如說眾生心性。猶如獼猴。四非喻。假設非實事之事為喻也。如說佛告波斯匿王。有大山自四方來。欲害人民。則王如何。是假設四山譬老病生死也。五先喻。先設譬喻。後以法合也。如說有人貪著妙花。而採取之時。為水漂流。眾生如是貪愛五欲。為生死之水漂沒。六後喻。先說法。後設喻而顯之也。如經云。勿輕小罪以為無殃。水滴雖微。漸滿大海。是也。七先後喻。先後所說皆是譬喻之意。如經云。譬如芭蕉。生果則死。愚人得養。亦復如是。如驟懷妊。命不久全。是也。八徧喻。始末皆假喻而顯之也。如具說忉利天質多羅樹生長之狀。而徧喻佛弟子等。

會疏曰：「佛壽無量。故徒眾亦無量壽。其猶堯舜天下。無窮民乎。此即第十五願所成也。」

彭際清曰：右明壽命長久。即前文壽命有限量及壽命無能限量等願所攝。

聖眾無量第十三

又聲聞菩薩。其數難量。不可稱說。

不可稱說者。謂聖眾無數。不可以稱量言說也。憬興曰：「即願聲聞無邊之所成也。」

神智洞達。威力自在。能於掌中持一切世界。

神智者。自在徹見事理之知慧也。會疏曰：「神謂神通。略述上六通願成就。智謂智辯。略述上第二十五九三十願成就。是則令諸眾生功德成就之所感也。能於掌中等者。是不思議解脫德也。淨名經曰：又舍利弗。住不可思議解脫。菩薩

斷取三千大千世界。如陶家輪。著右掌中。擲過恒沙世界之外。其中眾生。不覺不知己之所住。又復還置本處。都不使人有往來想。而此世界本相如故。又菩薩以一佛土眾生。置之右掌。飛到十方。徧示一切。而不動本處。又如方等陀羅尼經說。華聚菩薩即以右手接取西方妙樂世界。舉著虛空。猶如大士取阿摩勒果。著於右掌。無所妨礙。爾時大眾歡喜踴躍。至心禮敬無量壽佛。是其事也。」

彼佛初會。聲聞眾數不可稱計。菩薩亦然。如大目犍連百千萬億無量無數。於阿僧祇那由他劫。乃至滅度。悉共計校。不能究了多少之數。

初會。法會之初度也。此云彼佛初會。即彌陀佛之初會也。阿僧祇。舊稱也。譯曰無數。印度數目名。新稱阿僧企耶。譯曰無央數。智度論曰：「問曰。幾時名阿僧祇。答曰。天人中能知等數者。極數不能知。是名一阿僧祇。如一一名二。二二名四。三三名九。十名百。十百名千。十千名萬。十萬名億。千萬億名那

由他·千萬那由他名頻婆·千萬頻婆名迦他·過迦他名阿僧祇。」

會疏曰：「成道最初法會·名初會。彌陀說法·無有中後·唯舉初會·示無盡相。是因中結緣·最初成熟者也。凡說法開筵之始·機根尚生·故會眾尠·如釋尊最初法輪·唯有五比丘。彼佛初會·既不可計。況後後無窮·大會眾乎。憬興云·初會者·偏舉不盡之言·顯無數故。先舉聲聞者·親從佛所威儀齊整故也。如眾成就中初舉聲聞。如今大目犍連等者·（案會疏本·如下有今字。）目連者·佛右面弟子·神通第一·能達算計。故大彌陀言·如我第二弟子·摩訶目犍連·飛上天上·一晝一夜·徧數知星有幾枚。此四天下星甚眾多·不可得計。莊嚴言·彼大目乾連·神通第一。三千大千世界所有童男童女·於一晝夜·悉知其數等·百千萬億等者·亦如上文十方無量眾生·令悉如目犍連故。於阿僧祇等·時量長遠也。悉共計校者·亦如上文都共集會·禪思一心·竭其智力也。不能下·結其無量。」

譬如大海·深廣無量。假使有人析其一毛以為百分·以一

分毛沾取一滴·於意云何·其所滴者·於彼大海·何所為多。阿難白佛·彼所滴水·比於大海·多少之量·非巧歷算數言辭譬類所能知也。

一毛·言其微也。更析為百分者·喻微之極也。沾·濡也。巧歷者·謂精於術數之人也。莊子曰：「一與言為二。二與一為三。自此以往·巧歷不能得·而況其凡乎。注曰·自千而萬·自萬而兆·直至巧於歷者·亦算不盡·而矧凡常人乎。」錢起詩曰：「浮生竟何窮·巧歷不能算。」

佛語阿難·如目連等·於百千萬億那由他劫·計彼初會聲聞菩薩·所知數者·猶如一滴。其所不知·如大海水。

目連·又曰目犍連。大目犍連之略。具足梵語應云摩訶目犍連。莊嚴曰：「知數者·如毛塵之水。未盡者·如海中水。」

彭際清曰·右明聖眾無量。即前文國中聲聞有能計量等願所攝。

七寶諸樹第十四

又其國土七寶諸樹。周滿世界。金樹。銀樹。琉璃樹。玻璃樹。珊瑚樹。瑪瑙樹。碑磔之樹。或有二寶三寶。乃至七寶。轉共合成。

七寶諸樹者。淨土莊嚴中。七寶合成之眾寶樹也。玻璃。又作頗梨。頗黎。新譯曰頗胝迦。頗置迦。娑波致迦。塞頗致迦。颯破檄迦。窣坡致迦。當於此方之水精。有紫白紅碧四色。玄應音義二曰：「頗梨。力私切。又作黎。力奚切。西國寶名也。梵言塞頗胝迦。又言頗胝。此云水玉。或云白珠。大論云。此寶出山石窟中。過千年冰。化為頗梨珠。此或有也。胝音竹戶切。」同二十四曰：「頗胝迦。陟尸切。亦言娑波致迦。西國寶名也。舊云頗黎者。訛略也。」慧琳音義四十一曰：「頗胝迦。古譯或云頗黎。或云頗胝。皆訛轉也。正梵音云颯破柵檄迦。形如水精。光瑩精妙於水精。有黃碧紫白四色差別。」慧苑音義上曰：「頗

梨色。正云窣坡致迦。其狀少似此方水精。然有赤有白等也。」智度論十曰：「若法沒盡時。諸舍利皆變為如意珠。譬如過千歲冰。化為頗梨珠。」梵語雜名曰：「頗梨。薩頗置迦。」會疏曰：「自下悉是第三十二願成就也。」

或有金樹。銀葉華果。或有銀樹。金葉華果。或琉璃樹。玻璃為葉。華果亦然。或水晶樹。瑠璃為葉。華果亦然。或珊瑚樹。瑪瑙為葉。華果亦然。或瑪瑙樹。瑠璃為葉。華果亦然。或碑磔樹。眾寶為葉。華果亦然。

水晶與水精同。梵語頗梨。塞頗胝迦。譯言水精。名義集三曰：「頗梨。或云塞頗胝迦。此云水玉。即蒼玉也。或云水精。」無垢稱經音義云：「迦遮末尼。舊言迦柘。柘。之夜反。此云水精。」倭名曰：「兼名苑云。水玉。一名月珠。水精也。」會疏曰：「眾寶者。攝從三寶至六寶合成。」

或有寶樹。紫金為本。白銀為莖。瑠璃為枝。水晶為條。

珊瑚為葉。瑪瑙為華。碑磔為實。

紫金即紫磨金也。又曰：紫磨黃金。紫者紫色也。磨者無垢濁也。涅槃論曰：「閻浮檀金有四種。一青二黃三赤四紫磨。紫磨金具有眾色。」本是漢名。孔融聖人優劣論曰：「金之精者，名為紫磨，猶人之有聖也。」續博物志曰：「華俗謂上金為紫磨金。夷俗謂上金為陽邁金。」本：草木根也。說文曰：「木下曰本。」莖：草木主幹也。慧琳音義五曰：「集訓云：莖，草木幹也。」同二十八曰：「字林·莖·枝主也。」枝·柯也。慧琳音義三曰：「集訓云：枝·條也。」同三十七曰：「毛詩·惟柞之枝·其葉蓬蓬。說文云：枝·木別生也。」條·小枝也。倭名曰：「纂要云·大枝曰幹。細枝曰條。廣韻云·條·木細枝也。」實·草木之子也。即果實也。爾雅釋草：「果羸之實栝樓。」

或有寶樹·白銀為本。瑠璃為莖。水晶為枝。珊瑚為條。瑪瑙為葉。碑磔為華。紫金為實。或有寶樹·瑠璃為本。

水晶為莖。珊瑚為枝。瑪瑙為條。碑磔為葉。紫金為華。白銀為實。或有寶樹·水晶為本。珊瑚為莖。瑪瑙為枝。瑠璃為實。或有寶樹·碑磔為條。紫金為葉。白銀為華。瑠璃為實。或有寶樹·珊瑚為本。瑪瑙為莖。碑磔為枝。紫金為條。白銀為葉。瑠璃為華。水晶為實。或有寶樹·瑪瑙為本。碑磔為莖。紫金為枝。白銀為條。瑠璃為葉。水晶為華。珊瑚為實。或有寶樹·碑磔為本。紫金為莖。白銀為枝。瑠璃為條。水晶為葉。珊瑚為華。瑪瑙為實。

會疏曰：「若准莊嚴言·根身枝梢葉花菓·今以梢為條。彼經亦有寶柱莊嚴。今略之。定善義云·諸寶林樹·皆從彌陀無漏心中流出。由佛心是無漏故·其樹亦是無漏也。乃至亦無老死者·亦無小生者·亦無初生漸長者。起即同時頓起。」

量數等齊。何意然者。彼界位是無漏無生之界。豈有生死漸長之義也。」
行行相值。莖莖相望。枝枝相準。葉葉相向。華華相順。實實相當。榮色光曜。不可勝視。

行·集韻：「寒岡反·音杭。」類篇：「行·列也。」定善義曰：「言行者。彼國林樹雖多·行行整直而無雜亂也。」值·通作直。準·廣韻曰：「均也·平也。」賢劫經音義云：「曜·餘照反。廣雅·曜·照明也。」會疏曰：「如來會云·復有無量摩尼珠等·寶莊嚴樹·周徧其國。是諸寶樹·光輝赫奕·世無能比。以七寶羅網而覆其上。其網柔軟·如兜羅綿·夫至誠摩頂·青松應誓·愛情徹骨·梓木交枝。何況世澆則稻禾荒蕪·人清則螽蟲出域·雖草木無心·感通一因人。是知此土品物·曲直乖角·乃是眾生人我不平之感也。淨土寶林·相當相準·則是佛心平等善根之相焉。行謂行列·不相齟齬·故云相值。實謂果實·不差其處·故云相當。榮色·繁榮之氣色也。」

清風時發·出五音聲·微妙宮商·自然相和。

清風·廣韻曰：「釋名云·清·靜也·澄也·潔也。河圖曰·風者·天地之使。元命包云·陰陽怒而為風。」五音·又曰五聲·或五調子。即宮商角徵羽也。宮者土聲·最濁·為君·為壹越調·配於中央。商者金聲·次濁·為臣·為平調·配於西方。角者木聲·半清半濁·為民·為雙調·配於東方。徵者火聲·微清·為人事·為黃鍾調·配於南方。羽者水聲·最清·為萬物·為盤涉調·配於北方。即倭名阿於宇伊衣之五音也。說文曰：「音·聲也。生於心有節於外·謂之音。宮商角徵羽·聲也。絲竹金石匏土草木·音也。」禮樂記曰：「凡音之起·由人心生也。人心之動·物使之然也。感於物而動·故形於聲。注云·宮商角徵羽雜比曰音。單者曰聲。又曰宮為君·商為臣·角為民·徵為事·羽為物。凡聲濁者尊·清者卑。怙滯敝敗·不和貌也。」月令曰：「春其音角。夏其音徵。其音宮。秋其音商。冬其音羽。」左傳曰：「天有六氣·降生五味·發為五色·徵為五聲。杜預曰·白聲商·青聲角·黑聲羽·赤聲徵·黃聲宮也。」晉書樂志曰：「宮·

中也。中和之道。無往而不理。商。強也。謂金性之堅強。角。觸也。象諸陽氣觸動而生。徵。止也。言物盛則止。羽。舒也。陽氣將復。萬物孳育而舒生。」爾雅曰：「宮謂之重。商謂之敏。角謂之經。徵謂之送。羽謂之柳。注曰。皆五音別名。其義未詳。」位法師曰：「五音聲者。一諦了。二易解。三不散。四無厭。五悅耳。」

相和者。摩訶般若波羅蜜經音義云：「相和。相應也。詩曰。唱予和女。周易。鳴鶴在陰。其子和之。老子曰。音聲相和。注曰。上唱下必和。是也。」

會疏曰：「夫聖主立朝。則風雨和響。佞臣執政。則終風且暴。故謂治世之音安以樂。其政和也。亂世之音怨以怒。其政乖也。彼至治國。豈不和哉。無漏清淨風。故云清風。應時而吹。故云時發。宮商角徵羽為五音。雜比曰音。單出曰聲。願力所成。不藉鼓吹。故云自然相和。」憬興曰：「清風者。即別本云非天之風。亦非人之風也。觀經所謂八種清風也。五音者。即詩云宮商角徵羽。擬五行之音。今言宮商者。即略舉初二也。宮者麤。商者細也。和者應也。不違冒

音。故云自然和。」

道場寶樹第十五

又無量壽佛。其道場樹高四百萬里。其本周圍五千由旬。枝葉四布二十萬里。一切眾寶自然合成。以月光摩尼持海輪寶眾寶之王而莊嚴之。周匝條間。垂寶瓔珞。百千萬色。種種異變。無量光炎照曜無極。珍妙寶網。羅覆其上。一切莊嚴隨應而現。

月光摩尼。寶珠名。摩尼之光如月者。持海輪寶。摩尼珠之名。寶網。珍寶之羅網也。羅覆。廣韻曰：「覆。蓋也。敷救反。」案羅覆。猶列蓋矣。

會疏曰：「又無至二十萬里。明道樹體量。一切眾寶下。次明其莊嚴。是正第二十八願成就也。樹量義如上解。興云。一里三百步。故四百萬里。即十二萬由旬。二十萬里者。六千由旬。應不稱其本量。故又有本云二百萬里。蓋是正也。」

自然合成者·亦明願力所以。月光摩尼等者·梵語摩尼·此翻為寶。探玄記云·摩尼是珠寶通名。月光即寶別名。千手陀羅尼經云月精摩尼。又行願經言月愛珠。此其類也。持海輪寶者·華嚴經云·大海有四種寶珠·能生海中一切眾寶。若無此寶·悉皆滅失。又有四種大寶·能消竭大海無極之水。若無此·則四天下金剛圍山·乃至非非想天·皆悉漂沒。又如大法炬陀羅尼經言·大海水須彌山王等·依威花寶及勝摩尼力得安住。是其類歟。言眾寶之王者·總攝眾寶之中最上寶。種種異變者·色色相映·變出無量異光也。一切莊嚴隨應而現者·如來慈悲善報所現·故應眾機·現大小長短·一寶二寶·乃至眾寶等·無不適意故也。」

微風徐動·吹諸寶樹·演出無量妙法音聲。其聲流布·徧諸佛國。聞其音者·得深法忍。住不退轉。至成佛道·耳根清徹·不遭苦患。

妙法·梵語曰薩達磨·薩達刺摩。第一最勝之法不可思議·曰妙法。法華玄

義序曰：「妙者·褒美不可思議之法也。」妙法音聲者·謂風吹寶樹·所出之音聲·演無可計量之妙法也。深法忍·甚深之法忍也。法忍有三忍五忍十忍等種種淺深差別。耳根·六根之一。對於聲境而生耳識者·即耳官也。苦·梵語豆佉·逼惱身心之謂也。佛地經五曰：「逼惱身心·名苦。」大乘義章二曰：「逼惱名苦。」會疏曰：「微風等者·莊嚴言·每於辰時·香風自起。今不指時節·以此應為正。其聲流布者·如來會言千世界。今不立限量·應依之。其聞下·（案聞其音者·會疏本作其聞音者。）明其益。耳根無垢為清。徹聽眾音云徹。不遭苦患·乃至成佛·離一切耳中身心憂惱也。」

目覩其色·鼻知其香·口嘗其味·身觸其光·心以法緣·皆得甚深法忍。住不退轉。至成佛道·六根清徹·無諸惱患。

法緣者·心法緣五塵之境也。六根·眼耳鼻舌身意之六官也。根為能生之義。

眼根對於色境而生眼識。乃至意根對於法境而生意識。故名為根。大乘義章四曰：「六根者。對色名眼。乃至第六對法名意。此之六。能生六識。故名為根。」六根中前五根為四大所成之色法。意根之一為心法。但小乘以前念之意識為意根。大乘以八識中之第七末那識為意根。惱。心所名。小煩惱地法之一。謂自己因自身知惡事為惡事而不改。執著至飽。不用他人之諫言。但自懊惱煩悶也。又為二十隨煩惱之一。謂追想過去之行事。或由現在之事物不滿於意。自懊惱之精神作用也。

會疏曰：「上別舉耳聞益。下別舉見色益。見色聞聲。其益著故。今通明六根益者。明其德不但色聲也。是亦應第四十一願成就也。法緣者。意根所對境。以五識所緣五塵法通為境。故六根各發勝智。故云一切皆得也。（案會疏本。皆得上有一切二字。）問。今此不退。與三忍有何異乎。答。月燈三昧經曰。云何而得名為忍。云何復名為隨順。云何得名不退轉。云何復名為菩薩欣樂自性無我法。以無我想無煩惱。能知諸法悉盡滅。是因緣故名為忍。諸佛所學隨順學。智

者如法常修行。知諸佛法無疑惑。是故得名為隨順。若修行時有世魔。現作佛身說是言。佛道難得作聲聞。不肯信受名不退等。例此可知。雖逢障難不退名不退。智行增進名法忍也。是亦第四十七願成就也。」

阿難·若彼國土天人·見此樹者·得三法忍。一者音響忍。二者柔順忍。三者無生法忍。

音響忍者。就樹林之音聲而悟非有而有之真理也。三法忍之一。柔順忍者。心柔智順。於實相之理不乖角。故云柔順。堪安住於其位地。故云忍。維摩經法供養品曰：「聞如是法。得柔順忍。」注：「肇曰。心柔智順。堪受實相。未及無生。名柔順忍。」無生法忍。詳見前注。

淨影疏曰：「慧心安法。名之為忍。忍隨淺深差別為三。尋聲悟解。知聲如響。名音響忍。三地已還。捨詮趣實。名柔順忍。四五六地。證實離相。名無生忍。七地已上。」

會疏曰：「是則第四十八願成就也。仰惟道場樹者。正是正覺果滿之標幟也。名號者。即是本願成就之實體也。故願以聞名為得忍因。成就以見樹明其相。彼聞名。即道場樹之妙聲。此見樹。即阿彌陀之果德也。以此況彼。聞名得忍。益彌著明也。三忍名義如上解。又大集月藏經七曰。發大乘者。未得柔順忍來。心常猶豫。動轉不定。得順忍已。於大乘中修六婆羅蜜。心不疲倦。又賢劫經二曰。十住本末。從初發心。見者喜悅。莫不發意。從一住起。行菩薩道。布施救窮。乃至篤信三寶。入無極慈。立無蓋哀。具四等心。四等已具。成就五通。五通已成。備悉六度。六度已達。得柔順忍。以逮斯忍。名曰第三。第三音響忍。解一切響。本悉空寂。三界之音。皆虛無實。無一真諦。已了是義。因斯漸入無所從生法忍。悉暢三界皆無根本。五趣無原。了斯慧者。乃逮無所從生法忍。入諸所生。心無所生。猶如虛空。無憎無愛。因便受決。以得受決。致現在定見十方佛。此等經以順忍為初。今經以音響為初。若依華嚴十忍品。及如來興顯經第四等。與今經同。」

此皆無量壽佛威神力故。本願力故。滿足願故。明了願故。堅固願故。究竟願故。

往生論曰：「言本願力者。示大菩薩於法身中常在三昧而現種種身。種種神通。種種說法。皆以本願力起。譬如阿修羅琴。雖無鼓者。而音曲自然。注曰。依本法藏菩薩四十八願。今日阿彌陀如來自在神力。願以成力。力以就願。願不徒然。力不虛設。力願相符。畢竟不差。故曰成就皆依於此歟。」滿足願者。希求者總求成就。圓滿具足一切願之本願也。明了願者。謂彌陀之本願非虛設。賴其救濟無間斷。確實明了也。堅固願者。如樹之根株不能拔者云堅。從他物不變原態者云固。謂心願之不變不動也。究竟願者。願心不退而遂成就也。

淨影疏曰：「皆無量壽佛威神力者。由彼如來現在威力。故獲三忍。本願力等。由其過去本願之力。故獲三忍。本願是總。餘四是別。滿足願者。願心圓備。明了願者。求心顯著。堅固願者。緣不能壞。究竟願者。終成不退。以此願故。」

生彼國者悉得三忍。」

佛告阿難·世間帝王有百千音樂。自轉輪聖王·乃至第六天上。伎樂音聲·輾轉相勝千億萬倍。第六天上萬種樂音·不如無量壽國諸七寶樹一種音聲千億倍也。

帝王·千字文曰：「乞剎怛哩也·此云帝。囉惹·此云王。」翻譯名義集帝王篇曰：「帝王論云·夫帝王者·必立德立功·可大可久。經之以仁義。緯之以文武。深根固蒂。貽厥子孫。一言一行·以為軌範。垂之萬代·為不可易。所以域中四大·王居其一。帝力可以鎮萬邦。王威可以伏兆庶。故金口之遺囑。鶴林之顧命。慮四眾以微弱。恐三寶而變墜。託國之威風。藉王之勢力。故委寄於帝王。仗勅以流通也。」白虎通曰：「德合天地稱帝。仁義合者稱王。別優劣也。」禮謚法曰：「德象天地稱帝。仁義所生稱王。帝者天號。王者五行之稱也。皇·何謂也。亦號也。皇·君也·美也·大也。天人之總。美大之稱也。時質·故總

之也。號為皇者·煌煌人莫違也。煩一夫·擾一士·以勞天下·不為皇。不擾匹夫匹婦·故為皇。故黃金弃於山·珠玉捐於淵·巖居穴處·衣皮毛·飲泉液·吮露英·虛無寥廓·與天地通靈也。號言為帝者·何。帝者諦也。象可承也。王者往也。天下所歸往。「音樂者·禮記疏曰：「審聲以知音·審音以知樂·則聲音樂三者不同。以聲變成音·音和乃成樂。樂者·乃音聲之花實也。謂以金石絲竹·屈曲高下·和樂人心·是名音樂。」

轉輪聖王·略曰轉輪王·又曰輪王。見上轉輪聖帝注。第六天者·欲界之天有六重·他化自在天位於第六·因而謂為第六天。是欲界之頂上也。伎·通作妓。新譯花嚴經音義曰：「妓樂·渠倚反。切韻稱·妓·女樂也。埤蒼曰·妓·美女也。因以美女為樂·謂之妓樂也。」南山業疏曰：「妓通男女·即奏樂者。金石八音之所奏也。」云輾轉者·如車輪之循環也。

大彌陀經曰：「如世間帝王有百種妓樂音聲·不如遮迦越王諸妓樂音聲好百千億萬倍。如遮迦越王萬種妓樂音聲·尚復不如第二忉利天上諸妓樂一音聲百千

億萬倍。如忉利天上萬種妓樂之聲。尚復不如第六天上。一音聲好百千億萬倍。如第六天上萬種音樂之聲。尚復不如阿彌陀佛國中七寶樹一音聲好百千億萬倍。」亦有自然萬種伎樂。又其樂聲無非法音。清暢哀亮。微妙和雅。十方世界音聲之中。最為第一。

法音。說法之音也。十方世界者。東西南北四維上下十方。有有情世界無量無邊。故曰十方世界。會疏曰：「上舉樹聲。今廣明眾樂。故云亦有。憬興云。於虛空。不從樹風而有。故云自然。今謂亦是明願力令然也。無非佛法音聲。故云無非法音。清揚等者。（案清暢。會疏本作清揚。）義寂云。清者清靜。聞者不生濁染心故。揚者宣揚。由能宣揚實相法故。哀者悲哀。聞者能生大悲心故。亮者明亮。由能開發智慧明故。微者微密。其音微密如梵響故。妙者妙善。其音妙善似鸞聲故。和者調和。音韻剋調。宮商和故。雅者雅正。其音雅正。順佛法故。非但於欲界六天中為殊特。亦於十方佛土中為第一。故云十方等。」

堂舍樓觀第十六

其講堂精舍宮殿樓觀。皆七寶莊嚴。自然化成。

講堂。說法講經之堂舍。精舍。寺院之異名。為精行者所居。故曰精舍。非精妙之謂。此名自祇園精舍而來。釋迦譜八曰：「息心所棲。故曰精舍。」名義集七曰：「靈祐寺誥曰。非羸暴者所居。故云精舍。」新譯花嚴經音義曰：「藝文類聚云。精舍者。非以舍之精妙。名為精舍。由其精練行者之所居。謂之精舍也。」學林新編曰：「晉孝武幼奉佛法。立靜舍於殿門。引沙門居之。因此俗謂佛寺曰靜舍。亦曰精舍。」按。漢儒者教授生徒。其所居悉稱精舍。范書包咸傳。咸住東海。立精舍講授。黨錮傳。劉淑。檀敷。俱立精舍教授。姜肱傳。盜就精廬求見。注云。精廬即精舍也。以此觀之。精舍本為儒士設。晉時別居沙門。乃襲用其名焉耳。三國志注引江表傳曰。于吉來吳。立精舍。燒香讀道書。製作符水。以療病。晉武以前道士。亦嘗襲精舍名矣。

會疏曰：「說法之堂。名講堂。講者和解也。精舍。總名菩薩大眾閑晏修道

伽藍·非羸暴者所居·故云精舍。住處中最。如佛讚迦蘭陀精舍言·今此竹園精舍·成就無量功德·餘處不爾。宮殿樓觀·通人天大眾·眾樂寶筵也。解釋如上。」皆七寶等者·大彌陀經曰：「阿彌陀佛所·可教授講堂精舍·皆復自然七寶·金銀水精瑠璃白玉琥珀磲磔·自共相成。」

復以真珠明月摩尼眾寶以為交絡·覆蓋其上。

真珠·蚌及珠母或魚蛇異物之所生也。翻譯名義曰：「智論云·真珠出魚腹中蛇腦中。漢書云·珠·蚌中陰精·隨月盈虛。」圖經曰：「廉州邊海中有洲島·島上有大池·謂之珠池。入池採老蚌·割取珠。」明月摩尼者·摩尼·寶珠之總名·明月其別名也。其光如明月故名。六要鈔六本曰：「明月珠者·摩尼也。摩尼之中有明月珠。明月珠者·即上所言月光摩尼。千手經說曰精摩尼·月精摩尼。其月精者·此珠也。」司馬長卿上林賦曰：「明月珠子·的皪江靡。善曰·明月珠·蚌子珠。為蚌所懷也。」今案真珠明月·同實而兩名·共為蚌所懷故·蓋通古今之異語。又有一種明月珠·謂是鯨目所化。裴氏廣州記曰：「鯨鯢目·明月

珠。」潘岳西征賦注曰：「鯨魚死·其目化為明月珠云。」

交絡·謂交互網絡也。會疏本作交露。以珠交錯造幔·其形如垂露者。法華經序品曰：「珠交露幔。」經音義曰：「露幔·莫半反。說文·幔·幕也。在傍曰帷。在上曰幕。幕·覆也。露·覆露也。案諸經中珠交露蓋·珠交露車·同其事也。」補注曰：「寶交露幔·以寶交飾於幔而承露也。又幔或覆或露也。又顯露之幔也。又以寶交雜覆露於幔也。」守倫曰：「寶交露幔者·以眾寶交錯而為帳。既依空陳設·上無遮蔽·故云露耳。」憬興曰：「交露者·幔也。字林·幔幕泫泫似垂露故。」會疏曰：「真珠·明月·摩尼·是珠別名。總等諸寶·名眾寶·交露者·幔幕名。」

七寶浴池第十七

內外左右有諸浴池。或十由旬。或二十三十乃至百千由旬。
縱廣深淺·皆各一等。

浴池。謂阿彌陀佛國自然流泉浴池。即八功德池也。法華經曰：「流泉浴池。施佛及僧。」縱廣者。新譯花嚴經音義曰：「縱。紫容反。孟康注史記曰。南北為縱。東西為橫。橫。廣也。」一等。一樣平等也。會疏曰：「言有諸浴池者。浴謂沐浴。佛及聖眾入其中浴故。例如正法念經中廣說天上浴池。謂彼土人天。非水穀身。清淨成就。不須洗濯。何須水耶。唯是為隨意受樂。蕩除心垢故也。方圓長短。大小淺深。其池非一。故言有諸。應機化現。相量無定。故云或十等。東西為縱。南北為橫。如其大小。淺深亦等。故云一等。」

八功德水。湛然盈滿。清淨香潔。味如甘露。

八功德水者。極樂之池中及須彌山與七金山之內海。皆盈滿八功德水。稱讚淨土經曰：「何等名為八功德水。一者澄淨。二者清冷。三者甘美。四者輕軟。五者潤澤。六者安和。七者飲時除飢渴等無量過患。八者飲已定能長養諸根。四大增益。」俱舍論十一曰：「妙高為初。輪圍最後。中間八海。前七名內。七中皆具八功德水。一甘。二冷。三軟。四輕。五清淨。六不臭。七飲時不損喉。八

飲已不傷腹。」又定善義曰：「一者清淨潤澤。即是色入攝。二者不臭。即是香入攝。三者輕。四者冷。五者軟。即是觸入攝。六者美。是味入攝。七者飲時調適。八者飲已無患。是法入攝。」又正法念經曰：「一者具味。二者清淨。三者香潔。四者除渴。五者涼冷。六者飲之無厭。七者無垢。八者飲之無患。」

湛然。唯識論音義曰：「上宅減反。澄寂也。」甘露。梵語阿密哩多。譯言甘露。異名天酒。美露。味甘如蜜。天人所食。光明文句五曰：「甘露是諸天不死之藥。食者命長身安。力大體光。」註維摩經七曰：「什曰。諸天以種種名藥著海中。以寶山摩之。令成甘露。食之得仙。名不死藥。生曰。天食為甘露味也。食之長壽。遂號為不死藥也。」玄應音義二十二曰：「蘇陀味。舊經中作須陀飲。此云天甘露食也。」瑞應圖曰：「甘露者。美露也。神靈之精。仁瑞之澤。其凝如脂。其甘如飴。一名膏露。一名天酒。」宋書曰：「文帝元嘉年中甘露降。狀如細雪。」東方朔神異經曰：「西北海外有人。長二千里。兩腳中間相去千里。但日飲天酒五斗。張華云。天酒。甘露也。」山海經曰：「諸沃之野。搖山之民。

甘露是飲。不壽者八百歲。」論衡曰：「甘露味如蜜。王者大平之應。」晉中興書曰：「王者敬養耆老。則甘露降松柏。尊賢容眾。則竹葦受之。甘露者。仁澤也。其凝如脂。其美如飴。」拾遺記曰：「崑崙甘露。其味如飴。人君聖德則下。」會疏曰：「無風波。故云湛然。無乾減。故云盈滿。徹底無垢。故云清淨。水光含香。故云香潔。甘露者。天上妙味也。若準觀經。此水從如意珠王生。」

淨影疏曰：「清淨。不臭。輕。冷。軟。美。飲時調適。飲已無患。是其八也。此八是其水家功能。故名為功。水家之德。故名為德。言清淨者。八中淨也。言香潔者。八中香也。味如甘露。八中美也。」

黃金池者。底白銀沙。白銀池者。底黃金沙。水精池者。底琉璃沙。琉璃池者。底水精沙。珊瑚池者。底琥珀沙。琥珀池者。底珊瑚沙。碑磔池者。底瑪瑙沙。瑪瑙池者。底碑磔沙。白玉池者。底紫金沙。紫金池者。底白玉沙。

或有二寶三寶乃至七寶。轉共合成。

水精與水晶同。見上注。大彌陀曰：「淳金池者。其水底沙。白銀也。淳白銀池者。其水底沙。黃金也。乃至中復有兩寶共作一池者。其水底沙。金銀也。中復有三寶共作一池者。其水底沙。金銀水精也等。」會疏曰：「上皆明純一寶池。或二寶下。略明眾寶也。」

其池岸上有旃檀樹。華葉垂布。香氣普熏。

旃檀又作栴檀。見前栴檀香注。

天優益羅華。益曇摩華。拘牟頭華。芬陀利華。雜色光茂。彌覆水上。

優益羅。見前注。益曇摩。又作鉢曇摩。鉢頭摩。鉢特忙。鉢弩摩。波頭摩。鉢納摩。波曇。波曇摩。赤蓮華也。玄應音義三曰：「波曇。又云波頭暮。或云波頭摩。正言鉢特摩。此譯云赤蓮華也。」慧苑音義上曰：「波頭摩。正云鉢特

忙。此曰赤蓮花也。其花莖有刺也。」大疏七曰：「鉢頭摩。是紅蓮華。」同十五曰：「鉢頭摩。復有二種。一者赤色。即此間蓮華也。二者白色。今此間有白蓮花是也。非芬陀利。」慧琳音義三曰：「鉢弩摩。正云鉢納摩。此人間紅蓮華之上者。或云赤黃色花。」

拘牟頭·又作拘物頭·拘勿頭·俱勿頭·句文羅·拘物陀·拘母陀·拘買頭·拘某頭·拘牟那·屈摩羅·究牟陀·拘物度·拘勿投等。花名。譯曰地喜花·赤蓮花·白蓮花·青蓮花·黃色花等。又蓮花之未敷者。玄應音義三曰：「句文羅。又作拘物陀。又作拘牟頭。(牟或作買)或作拘物頭。此譯云。拘者地。物陀者喜。名地喜花。」慧琳音義三曰：「拘某陀花。古作拘勿頭。正音拘牟那。此即赤蓮花。深朱色。」法華玄義七曰：「叡師序云。未敷名屈摩羅。將落名迦摩羅。處中盛時名分陀利。」慧苑音義上曰：「拘物頭花。其花莖有刺。色或赤白。以其花莖稍短。未開敷時。狀即蹴然故。亦或名小白花也。」續高僧傳二曰：「究牟陀。此云黃色華。」大日經疏十五曰：「俱物頭。有赤及青二種。」又曰：「俱

物頭。是蓮花青色者。」俱舍光記十一曰：「拘物陀。此云白蓮花。」可洪音義一曰：「拘母陀。亦云俱物頭。亦云俱牟陀。此云紅蓮花也。」四阿含暮鈔下曰：「拘勿度。此云白華。」名義集三曰：「拘勿投。此云黃蓮華。」

芬陀利·又作分陀利·分陀利迦·分荼利迦·分荼利華·奔荼利迦。正開敷之白色蓮華也。西土之蓮·有青黃赤白四種。又隨未敷·開·落之三時而異名。分陀利為白蓮華之正開敷者。又此華最大·花瓣數百。一名百葉華。妙法蓮華經之蓮華·即此白蓮華百葉之分陀利華也。又此華多出於阿耨達池·人間無有·故稱為人中好華·希有華等。玄應音義三曰：「分陀利·又作芬。此云白蓮華。」慧苑音義上曰：「芬陀利·此云白蓮華。亦曰百葉華也。」慧琳音義三曰：「奔陀利迦·古云芬陀利。正音本拏哩迦花。唐云白蓮花。其色如雪如銀。光奪人目。甚香亦大。多出彼池。(無熱)人間無有。」華嚴疏鈔八曰：「芬陀利者·即白蓮華。亦是正敷榮時也。」大疏十五曰：「分陀利迦花。可有百葉。葉葉相承。圓整可愛。」觀經散善義曰：「言分陀利者·名人中好華。亦名希有華。亦名人

中上上華。亦名人中妙好華。此華相傳名蔡華是。」

光茂者·廣韻曰：「光·明也。茂·卉木盛也。」言眾花交色·明耀蕃蕪矣。言彌覆者·新譯花嚴經音義曰：「漢書音義曰·彌·滿也。言遍滿覆廕也。」

會疏曰：「天優鉢（鉢同益）等者·天竺國法·名諸好物皆為天物。以妙好華褒為天華故也。優鉢羅·此云青蓮華。鉢曇摩·此云紅蓮華。拘物頭·此云黃蓮華。分陀利·此云白蓮華。小本所謂四色華也。雜光繁茂·故云光茂。論言交錯光亂轉·此謂矣。」

彼諸菩薩及聲聞眾·若入寶池·意欲令水沒足·水即沒足。欲令至膝·即至於膝。欲令至腰·水即至腰。欲令至頸·水即至頸。欲令灌身·自然灌身。欲令還復·水輒還復。

寶池·淨土之八功德池也。觀無量壽經曰：「極樂世界寶樹寶地寶池。」還復·廣韻曰：「還·反也·復也·退也。復·返也·往來也。」爾雅曰：「還復·

返也。」莊嚴經曰：「若彼眾生·過此水時。要至足者·要至膝者·乃至要至項者·或要冷者·溫者·急流者·慢流者·其水一一隨眾生意·令受快樂。」會疏曰：「如人間水·流下而不登高。逝者竟不還復。如彼土則上下無礙·往還適心·是神力本願所感也。」

調和冷暖·自然隨意。開神悅體·蕩除心垢。

心垢者·煩惱為心之垢穢·故曰心垢。憬興疏曰：「心垢者·煩惱之名。」會疏曰：「寒熱得中·故云調和。欲冷則冷·欲煖則煖·故云隨意。身安則神開·體胖則心寬·故云開神悅體。心垢者·即塵勞。蕩亦除也。」

清明澄潔·淨若無形。寶沙映徹·無深不照。

會疏曰：「清謂清靜。明謂光明。鑑照為澄。無濁為潔。無形者·至清貌。七寶底沙·八德池水·相徹相映·至底無昏·故云無深不照。」

微瀾迴流·轉相灌注。安詳徐逝·不遲不疾。波揚無量自

然妙聲。隨其所應。莫不聞者。

瀾·爾雅曰：「大波為瀾。小波為淪。」安詳者·安穩微妙之貌。法華經方便品曰：「爾時世尊。從三昧安詳而起。」嘉祥之義疏曰：「安詳者。示大人之相。又安詳者。動寂無礙也。」慈恩之玄贊曰：「安者徐也。詳者審也。」會疏曰：「微瀾等四句·水流貌也。波揚以下·標水聲德。字書曰·水生細紋曰波。大波曰瀾。今謂細波曰微瀾。迴流·漣漪貌也。水波往復·互相擊揚·展轉生波·故云轉相灌注。安詳·優優舒緩貌。其波瀾相·長短高下·種種不同·故云波揚無量。願力所致·非七處觸突發聲之類·故云自然。所應者·聖眾意樂不同·或欲聞音樂聲·或欲聞說經聲等也。」

或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。或寂靜聲。空無我聲。
大慈悲聲。波羅蜜聲。或十力無畏不共法聲。諸通慧聲。
無所作聲。不起滅聲。無生忍聲。乃至甘露灌頂眾妙法聲。

佛法僧·三寶也。寂靜見上注。空無我聲·極樂八功德池之波聲·說空無我之妙法。大慈悲·大慈大悲也。觀無量壽經曰：「佛心者·大慈悲是。以無緣慈·攝諸眾生。」

波羅蜜·又作波羅蜜多·播囉弭多。譯言究竟·到彼岸·度無極。又單譯曰度。以名菩薩之大行者。菩薩之大行·能究竟一切自行化他之事·故名事究竟。乘此大行能由生死之此岸到涅槃之彼岸·故名到彼岸。因此大行能度諸法之廣遠·故名度無極。法華次第下之上曰：「此六通云波羅蜜者·並是西土之言。秦翻經論多不同。今略出三翻。或翻云事究竟·或翻云到彼岸·或翻云度無極。菩薩修此六法·能究竟通別二種因果一切自行化他之事·故云事究竟。乘此六法·能從二種生死此岸·到二種涅槃彼岸·謂之到彼岸。因此六法·能度通別二種事理諸法之廣遠·故云度無極也。若依別釋·三翻各有所主。若依通釋·則三翻雖異·意同無別也。」大乘義章十二曰：「波羅蜜者·是外國語。此翻為度。亦名到彼岸。波羅者岸。蜜者是到。」俱舍光記十八曰：「波羅·此云彼岸。蜜多·

此云到。菩薩能到自乘所往圓滿功德彼岸處故。」慧琳音義一曰：「播囉弭多。唐云彼岸到。今迴文云到彼岸。」仁王經良賁疏上一曰：「言波羅者。梵語也。此云彼岸。對彼說此。彼岸者何。於四諦中已起苦集而為此岸。未起苦集而為中流。涅槃菩提即滅道諦而為彼岸。言蜜多者。梵語也。此具二義。離義到義。於生死中離此到彼。」

十力者。如來證得實相之智。了達一切。無能壞。無能勝。故名力也。一知是處非處智力。二知三世業報智力。三知諸禪解脫三昧智力。四知諸根勝劣智力。五知種種解智力。六知種種界智力。七知一切至處道智力。八知天眼無礙智力。九知宿命無漏智力。十知永斷習氣智力也。無畏見前注。不共法。如來之功德與他不同。故名不共法。通論之。則一切之功德。悉名不共。故地持論中說百四十二之不共法。今依一門說十八之不共法。而大小乘之法各異。

諸通。諸種之神通也。有五通六通等。慧遠疏曰：「諸通。六通也。」慧者。分別事理。決斷疑念之作用也。又通達事理之作用也。又。智與慧雖為通名。然

二者實相對。達於有為之事相為智。達於無為之空理為慧。唯識論九曰：「云何為慧。於所觀境簡擇為性。斷疑為業。謂觀得失俱非境中。由慧推求。得決定故。」俱舍論四曰：「慧謂於法有簡擇。」大乘義章二曰：「於緣決定為慧。」同十曰：「觀達為慧。」同二十本曰：「慧者。據行方便觀達名慧。就實以論。真心體明。自性無闇。目之為慧。」

無所作見前注。起滅。事物之生與滅也。因緣和合則生起。因緣離散。則滅謝。維摩經問疾品曰：「應作是念。但以眾法合成此身。起但法起。滅但法滅。」圓覺經曰：「生死涅槃同於起滅。妙覺圓照離華翳。」

無生忍。安住於無生無滅之理而不動也。仁王經說五忍。此為第四。或為初地之證名。或為七八九地之悟名。智度論五十曰：「無生忍法者。於無生滅諸法實相中。信受通達。無礙不退。是名無生忍。」同八十六曰：「乃至作佛不生惡心。是故名無生忍。」大乘義章十二曰：「理寂不起。稱曰無生。慧安此理。名無生忍。」仁王經良賁疏曰：「言無生者。謂即真理。智證真理。名無生忍。」

楞嚴經長水疏一下曰：「了法無生。印可決定。名無生忍。」同八上曰：「真如實相。名無生法。無漏真智。名之為忍。得此智時。忍可印持法無生理。決定不謬。境智相冥。名無生忍。」大乘義章十二曰：「如龍樹說。初地已上。亦得無生。若依仁王及與地經。無生在七八九地。」天台觀經疏曰：「無生忍是初地初住。」

乃至。超越中間之辭。攝多少之辭。窮邊際之辭也。乃至之義有二。一為最少之語。善導所謂下至者也。二為中略之義。勝鬘經寶窟中本曰：「乃至者。還是窮到之辭。」輔行二之三曰：「越卻中間。故云乃至。」教行信證行卷曰：「乃至者。一多包容之言。」同信卷末曰：「言乃至者。攝多少之言也。」灌頂者。謂等覺菩薩。將入妙覺之位。如轉輪王太子受王位時。以四海水灌其頂也。

會疏曰：「列水聲中初三句。標三寶。或寂以下別列。謂初四句是法聲。或十力等二句是佛聲。諸通慧以下是僧聲。初中寂靜空無我。是真諦。大慈悲波羅蜜。是俗諦法。寂靜是法性寂滅義。因緣體空。無有主宰。是名空無我。大慈悲

等。一切權實自利利他之法。故為俗諦。十力無畏不共法。是如來所具之德。故為佛聲。諸通慧等。具舉三乘德。通謂神通。慧謂智慧。通有六通。慧有三智。三乘所得。各自不同。故云諸。無所作等。菩薩十地也。初地得真覺智。都無所得。是名無所作。二地真智倍明。得平等不起滅法。是名不起滅。越隔中間七地。故云乃至。甘露灌頂。即第十地也。一切十方佛。以智水灌是菩薩頂。是名受職灌頂。譬如轉輪聖王。取四大海水灌太子頂。即名灌頂。眾妙法聲者。通攝一切佛法音聲。亦可法謂諸法。妙謂實相。是指諸法實相音聲。」

如是等聲。稱其所聞。歡喜無量。隨順清淨離欲寂滅真實之義。隨順三寶力無所畏不共之法。隨順通慧菩薩聲聞所行之道。

會疏曰：「如是等三句。結前生後。稱其所聞者。水聲本一。異音稱心。其猶如佛以一音演說法。眾生隨類各得解。隨順下。明其得益。隨順者。如來會云。

相應是證入義也。清淨離欲·寂滅真實者·是真諦義·大乘所詮理也。體離妄念·故云清淨。無我人眾生壽者之相·故云離欲。離言說相·離心念相·平等寂滅·故云寂滅。體離虛妄·無有變異·故云真實。是甚深所以·故云義。是對法聲利益·三寶力下·是對上佛聲。此通舉三寶·以佛為宗故。隨順通慧等·是對僧寶。通慧三乘共有·故云菩薩聲聞。道謂進趣為義。因位行雖廣·多以定慧為要。通則定也。謂隨所聞音聲·能順入其理·故云隨順也。第四十六願成就是也。」

無有三塗苦難之名。但有自然快樂之音。是故其國名曰安樂。

如來會曰：「不聞諸惡趣名。邊無障礙煩惱覆蔽名。無有地獄琰摩畜生名。邊無八難名。亦無苦受不苦不樂受名。尚無假設。何況實苦。是故彼國·名為極樂。」義寂曰：「身無危險曰安。心無憂惱曰樂。是第十六無諸不善願成就也。」

阿難·彼佛國土諸往生者·具足如是清淨色身·諸妙音聲

神通功德。

往生者·去娑婆世界往彌陀如來之極樂淨土·謂之往。化生於彼土蓮華中·謂之生。往生之言·雖通於諸受生·而諸教所勸之行·偏在極樂·故常以為對於極樂之別名·是淨土門之至要骨目也。法華經藥草喻品曰：「即往安樂世界阿彌陀佛大菩薩眾圍繞住處。生蓮華中寶座之上。」觀無量壽經曰：「願生彼國者·發三種心。即便往生。」色身·三種身之一。自四大五塵等色法而成之身·謂之色身。楞嚴經十曰：「由汝念慮·使汝色身。」

會疏曰：「諸往生者·如來會言·或已生·或現生·或當生·皆悉金色·故名色清淨。具足相好·故云身清淨。是身業勝。得辯才智·智辯無窮·能說一切智·故云諸妙音聲。是口業勝。具足六神通·總得一切功德·故云神通功德。是意業勝。具舉三業德·括攝攝生願也。」

彭際清曰·右第十四分至此·明寶樹音聲宮觀浴池種種莊嚴。諸見聞者種種法樂。即前文不聞不善之名·人物嚴淨·悉見十方宮殿

池流無量嚴飾等願所攝。

衣食自然第十八

所處宮殿衣服飲食眾妙華香莊嚴之具。猶第六天自然之物。

會疏曰：「所處宮殿等。是標依報勝相。猶第六天者。准上可知。」

若欲食時。七寶盃器自然在前。金銀瑠璃碑磔瑪瑙珊瑚。珀明月真珠。如是諸盃。隨意而至。百味飲食。自然盈滿。雖有此食。實無食者。但見色聞香。意以為食。自然飽足。身心柔軟。無所味著。事已化去。時至復現。

盃亦作鉢。鉢器者。鉢為梵語鉢多羅之略。譯曰應器。或應量器。比丘之飯器也。世云鐵鉢是也。百味。百種之好味也。百者。就大數而言。梵網經下曰：「日日三時供養三兩金。百味飲食。」味著者。謂執著食味也。會疏曰：「鉢多羅。此云應器。謂體色量三。皆須應法故。娑婆戒法。唯用泥鐵。簡外道故。彼

衣食自然第十八

445

佛說無量壽經箋註

446

土則純一大乘界。故不簡其體。百味者。大論云。有人言。能以百種羹供養。是名百味。有人言。餅種數五百。其味有百。是名百味。有人言。百種藥草藥菓。作歡喜丸。人飲食。故百味。天食則百千種味。菩薩福德。生果報食及神通變化食。則有無量味。彼土甘露味飯。大悲所熏。豈容思議。夫欲食是不淨之物。彼土以無欲為懷。豈容實食。故云實無食者。大彌陀云。阿彌陀佛及諸菩薩阿羅漢欲食時。即自然七寶几。劫波育鬪氈以為座。佛及菩薩皆坐前。悉有自然七寶鉢。鉢中有百味飲食。乃至諸菩薩阿羅漢皆食。食亦不多。亦不少。悉平等。亦不言美惡。亦不以美故喜。食訖。諸飯具鉢几座。自然化去。欲食時乃復化生耳。是第三十八願成就。謂衣食互顯故。」

彼佛國土。清淨安隱。微妙快樂。次於無為泥洹之道。

無為泥洹者。泥洹為涅槃之變音。涅槃離一切之有為造作。故曰無為。會疏曰：「無五濁。故云清淨。無變易。故云安穩。（案。穩與隱古通用。）塵塵不思議。故云微妙。永離身心惱。故云快樂。涅槃亦云泥洹。梵音楚夏。無為即涅

槃理。虛靜恬淡。無有為作。故云無為。是則法性理物所證。今彼土相。次同法性。故云次於。何故爾乎。一涅槃有四德。淨土次同之。謂無衰無變。是常德。但受諸樂。是樂德。廣略相入。自在無礙。是我德。清淨無雜。是淨德故。二如來出世善根。清淨真如海顯故。點事妙理相即。性相互融故也。次是不次第優劣之義。正是次同之義。」憬興曰：「次者近也。如下云次如彌勒故。」

彭際清曰。右明衣食諸具隨心化現。即前文衣服隨念所受快樂等願所攝。

顏貌端正第十九

其諸聲聞菩薩天人。智慧高明。神通洞達。咸同一類。形無異狀。

一類。彼此相似也。唯識述記七末曰：「一類者。是相似義。」會疏曰：「智慧高明者。智辯無窮願成就故。神通洞達者。六通願成就故。咸同一類者。無有

顏貌端正第十九

447

佛說無量壽經箋註

448

好醜願成就故。形無異狀者。悉皆金色。具足諸相願成就故。」

但因順餘方。故有天人之名。

會疏曰：「但因順餘方。故有天人之名。因謂依因。順謂順從。例如此界國濁。故分一為五。在家白衣。名人天。出家比丘。名聲聞菩薩。通道俗。順此機。故暫有人天名。彼土實無有三乘也。」義寂曰：「問。人天雖無別。因餘方故有。亦可男女雖無異。順餘方亦有。答。女必為穢器五礙。故彼無。人天更互勝。因餘。彼並有。因順餘方。有其二義。一隨本業。謂往生者或有資人業生。或有資天業生。雖生彼時無異狀。因順本業。有人天名。二因居處。彼土中或有依地居。或有依空居。雖彼果報無異狀。隨其所在處。有人天名。」

顏貌端正。超世希有。容色微妙。非天非人。皆受自然虛無之身。無極之體。

佛身通融自在。而離一切如光影。謂之虛無之身。李周翰文選注曰：「虛無。

空也。」河上公老子章句曰：「虛無制有形。」賈公彥述義曰：「君平云·虛無者·道德之身。道德者·虛無之神。」無極之體者·極樂淨土眾生之身體·達悟涅槃無極之理之身也。嘉祥疏曰：「以神通無所不至·故云無極之體。色如光影·故云虛無之身。」述文贊中曰：「虛無無極者·無障礙故。希有故。」會疏曰：「眉目之間·名顏貌。謂容貌端正·美容之義。非有漏生滅身·故云超世。法性清淨身體·故云希有。具足諸相·有大光明·是名容色。無五衰相·故云非天。無八苦相·故云非人。亦可受樂無極·故非人。受樂無染·故非天。是非妄業所感·佛願令然·故謂自然。有而若無·縱任無礙·故名虛無之身。一得受生·無有終期·故名無極之體。」義寂曰：「非胎藏所育·故自然。非飲食所長養·故虛無。非老死所殞沒·故無極。」

佛告阿難·譬如世間貧窮乞人在帝王邊·形貌容狀·寧可類乎。

貧窮·毛詩曰：「終窶且貧。傳曰·窶·無禮也。貧者·困於財也。」玉篇云：「乏財言貧。皮旻反。窮·極也。渠躬反。」形貌容狀四字·訓皆同。蓋所以通古今之異語矣。會疏曰：「上雖直歎·未盡其善。所以權設校量·明其相耳。實彼土聖眾·不比校所及。骨立痺皴·襪纒僅蔽·為乞人。玉體光儀·富有四海·為帝王。雖同為人·尊卑天淵·豈容類乎。」

阿難白佛·假令此人在帝王邊·羸陋醜惡·無以為喻。百千萬億不可計倍。

會疏曰：「實無乞人容在帝邊·故云假令。羸·羸劣。陋·卑陋也。」此以乞人比粟散王。

佛告阿難·汝言是也。

會疏曰：「阿難答·深契聖心·故印定之。是則如是印可之辭。」

計如帝王雖人中尊貴·形色端正·比之轉輪聖王·甚為鄙

陋。猶彼乞人在帝王邊也。

鄙亦陋也。老子道德經曰：「眾人皆有以我獨頑且鄙。」此以粟散王比輪王。轉輪聖王威相殊妙。天下第一。比之忉利天王。又復醜惡。不得相喻萬億倍也。

此以輪王比天帝。

假令天帝比第六天王。百千億倍不相類也。

天帝·忉利天之帝主·姓釋迦氏·謂之天帝釋·又云帝釋天。淨影維摩經疏曰：「帝猶主也。忉利天主·名為天帝。」第六天王·即他化自在天王也。詳前第六天上注。此以天帝比他化。

設第六天王比無量壽佛國菩薩聲聞·光顏容色不相及逮·百千萬億不可計倍。

此以他化比彼國聖眾。已上六重相對·展轉相勝。他化自在天王·比無量壽

顏貌端正第十九

451

佛說無量壽經箋註

452

一切天人·畢竟不及·然皆非容實比較·故曰計如·曰假令·曰設也。

彭際清曰·右明色身殊妙。即前文悉真金色無有好醜等願所攝。

總讚莊嚴第二十

佛告阿難·無量壽國·其諸天人·衣服飲食·華香瓔珞·繒蓋幢幡·微妙音聲·所居舍宅宮殿樓閣·稱其形色高下大小。或一寶二寶·乃至無量眾寶·隨意所欲·應念即至。又以眾寶妙衣·徧布其地。一切天人踐之而行。

會疏曰：「大彌陀言·諸菩薩阿羅漢·所居七寶舍宅·中有在虛空中者·有在地者·中有欲令舍宅最高者·舍宅即高。中有欲令舍宅在虛空中者·舍宅即在虛空中。皆自然隨意·在所作為等。衣服飲食皆同之。故云隨意。稱其形色者·形·其身大小。色·青黃等色。是論種種事功德也。亦第二十七願成就也。」
無量寶網·彌覆佛土。皆以金縷真珠·百千雜寶·奇妙珍

異·莊嚴校飾。周匝四面·垂以寶鈴。光色晃曜·盡極嚴麗。

金縷·魏略曰：「大秦國有金縷繡雜色之綾。」西域記曰：「迦毘羅衛國·尼拘盧陀僧伽藍不遠·有窣堵婆·是如來在大樹下東面坐受姨母金縷袈裟。」案縷·力主反·線也。金縷此方無·故聞名未覩狀。識者詳審之。校飾·宋書禮志·第六品以下·不得服金鎖及以金校飾之器物。齊書輿服志·皇太子象輅校飾·如御旂九旒降龍。又漆畫輪車·金塗校飾如輦·微有減降。佛國記·昔天帝釋試菩薩·化作鷹鴿。割肉貿鴿處·佛即成道。與諸弟子遊行·語云·此本是吾割肉貿鴿處。國人由是得知。於此處起塔·金銀校飾。案校飾·慧琳音義作絞飾。絞·交效反。謂繪黑黃間色也。禮玉藻注·絞·蒼黃之色也。飾·裝飾也。寶鈴·珍寶之風鈴·又鈴子也。晃曜·華嚴經修慈分音義曰：「上黃廣反。下遙照反。廣雅·晃·暉也。光也。曜·照也。」嚴麗·新譯花嚴經音義曰：「王逸注楚辭曰·

嚴·莊也。麗·美好也。」

會疏曰：「縷與線同。奇妙珍異·讚寶殊勝。校飾·相交莊飾。鈴·離呈切。似鐘而小。又有為圓形者·半裂以出聲·錮銅珠於內以鳴之。晃者暉也。麗者美也。」

自然得風·徐起微動。其風調和·不寒不暑。溫涼柔軟·不遲不疾。

會疏曰：「徐起·不遲不駛·適得中宜。願力靈籟·性不造作·故云自然。」大彌陀經曰：「亦非世間之風·亦非天上之風·都八方上下·眾風中精·自然合會化生耳。不寒不熱·常和調中適·甚清涼好無比也。」

吹諸羅網及眾寶樹·演發無量微妙法音。流布萬種溫雅德香。其有聞者·塵勞垢習自然不起。

羅網·連綴寶珠為網·以作莊嚴之具者。帝釋殿前之羅網·謂之帝網。法華

經曰：「真珠羅網。張設其上。」淨土論曰：「寶欄遍圍繞。無量寶交絡。羅網遍虛空。種種鈴發響。」溫雅·廣韻曰：「溫·和也·善也·良也。烏渾反。雅·正也·嫺也。五下反。」憬興述文贊曰：「溫雅者·得中之狀。」德香·謂德之馨如香也。無量義經曰：「道風德香熏一切。」塵勞·詳前注。垢習·煩惱之習氣也。垢者·煩惱之穢。習者習性也。

會疏曰：「溫謂溫和。雅謂雅正。香氣適意為溫。簡愛染香為雅。塵勞·正使煩惱垢污心性·驅役眾生故。垢習·是習氣。聞法音·聞德香·正使習氣自然消滅也。」

風觸其身·皆得快樂。譬如比丘得滅盡三昧。

滅盡三昧·又曰滅盡定。滅盡六識心心所之禪定也。

又風吹散華·徧滿佛土。隨色次第而不雜亂。柔軟光澤。馨香芬烈。足履其上·蹈下四寸。隨舉足已還復如故。華

用已訖·地輒開裂以次化沒·清淨無遺。隨其時節·風吹散華·如是六反。

馨香·杜預注左傳曰：「馨·香之遠聞也。」詩箋曰：「苾苾芬芬有馨香·是也。」芬烈·涅槃經音義曰：「芬·敷雲反。方言·芬·和也。郭璞曰·芳香和調也。司馬長卿上林賦曰·吐芳揚烈。善曰·烈·酷烈。香氣盛也。」履·廣韻：「力几反。踐也。又踏也。」蹈下或作陷下。玉篇：「陷·沒也·下也。」會疏曰：「隨色等者·四色敷地·不雜不亂也。柔軟·觸勝。光澤·色勝。馨音興·香之遠聞也。芬烈·玄一云·上音敷雲反·香和。下音力哲反·光也·美也。陷·切韻云·墜入也。六返者·(案六反·會疏本作六返。)約六時·花用有三。(案華用·會疏本作花用。)一供佛。二嚴地。三散香。此用訖·則化沒。不如此方落花為塵埃。」

彭際清曰·右復廣明依報及諸法樂·以盡前意。

花光出佛第二十一

又眾寶蓮華周滿世界。一一寶華百千億葉。其華光明。無量種色。青色青光。白色白光。玄黃朱紫。光色赫然。燁燁煥爛。明曜日月。一一華中。出三十六百千億光。一一光中。出三十六百千億佛。身色紫金。相好殊特。一一諸佛。又放百千光明。普為十方說微妙法。如是諸佛各各安立無量眾生於佛正道。

蓮華。天竺有四種。一優鉢羅華。二拘物頭華。三波頭摩華。四芬陀利華。如其次第青黃赤白之四色也。又加泥盧鉢羅為五種。總譯為蓮華。但通常稱為蓮華者。指芬陀利之白蓮華。此華有三時。未敷之時名屈摩羅。敷而將落之時名迦摩羅。處中盛時稱為芬陀利。一一猶言逐一也。寶華。至寶之妙華也。法華經譬喻品曰：「寶華承足。」焯燁。玄應音義曰：「上於鬼反。下為獵反。說文。

花光出佛第二十一

457

佛說無量壽經箋註

458

焯。盛明兒也。方言。燁。盛也。「煥爛。慧琳音義曰：「上歡貫反。下闌旦反。論語。煥乎其有文章也。方言。火熟曰爛。考聲云。煥爛。並光明也。」又曰：「煥爛。猶暉赫之盛也。」正道。謂正真之佛道也。

會疏曰：「凡西方淨土。以蓮華為佛事。故亦名蓮華藏世界。小本觀經盛說之。今經亦以此結依正莊嚴。當知上諸莊嚴中。亦可有此不思議事。於中有六段。一明蓮華周徧國中。二明華葉量。三明華光珍異。四明華中所出光。五明華出佛身。六明所出佛化道。於華光中。玄黃朱青白。是正色。綠紅碧紫聊黃。是間色。今舉紫一攝餘。玄。黑色。曄。盛明貌。曄。華光盛也。（案焯燁。會疏本作曄曄。）煥者明也。爛者文章鮮明也。三十六百等者。如來會言三十六億那由他百千。實是無數量上之數量也。仰惟華現佛身。佛化十方。是依正互融。事事無礙。重重無盡相也。」

彭際清曰。右明佛身普現一切。隨方接引。為後文往生緣起。如上種種莊嚴。種種佛事。無所從來。亦無所去。如空中雲。如水中

月。如畫所現像。如幻所化人。皆以佛神力故。隨眾生心而出現故。當知一切眾生所有神力。本與如來無二無別。特無大願大行發起勝因。不覺不知。沈淪永劫。若能一念回光。方知家業具在。如入寶山。取之無盡。如游香國。觸處蒙熏。要須親到方休。慎勿半塗而廢。

三輩往生第二十二

佛告阿難。其有眾生。生彼國者。皆悉住於正定之聚。所以者何。彼佛國中無諸邪聚。及不定聚。

正定聚。邪聚。不定聚為三聚。以三聚該收一切眾生也。正定聚。必定證悟者。邪聚又曰邪定聚。畢竟不證悟者。不定聚。在二者中間。有緣證悟。無緣不證悟也。此三聚之義。通於大小乘。小乘之俱舍論十曰：「正邪不定聚。聖造無間餘。」預流向已上之聖者為正定聚。造五無間業者為邪定聚。在此二者中間修

七方便之行者為不定聚。大乘之三聚有多義。智度論八十四曰：「能破顛倒者名正定。必不能破顛倒者是邪定。得因緣能破。不得則不能破。是名不定。」是通相說三聚。未判其位也。依起信論之說。則十信已前之凡夫。不信因果。為邪定。十住已上為正定。十信之人為不定性。元曉法師曰：「決定不退墮斷善根。如是名為正定聚義。其二乘性。及不定性。得作五逆。及斷善根。斷善根時。墮邪定聚。善根相續後。未趣入。為不定聚。」此為實大乘之義。權大乘之相宗。則依智度論之說意。不因位而制之。依彼宗所立之五性而立之。即無種性之人為邪定。不定種性之人為不定性。菩薩定性之人為正定。又依釋摩訶衍論之一說。則十聖為正定聚。三賢為不定聚。自餘之凡夫為邪定聚。是亦權大乘之意也。圭峰之起信論筆削記三曰：「權教以無種性人為邪。以菩薩為正。以不定性人為不定。終教以一切異性為邪。三賢為正。十信為不定。」

淨影疏曰：「人有三聚。一者邪定。二者正定。三者不定。小乘法中論說不同。若依毗曇。外凡常沒。名為邪定。五停心觀。總別念處。軟頂二心。名為不

定。此等有退。故名不定。忍心已上。堅固不退。名為正定。若依成實。外凡常沒。名為邪定。聞思二慧。行有退轉。說為不定。五停心觀。名為聞慧。總別念處。名為思慧。軟頂已上。說名修慧。現見法空。永不退轉。悉為正定。大乘法中。善趣已前。名為邪定。善趣位中。數進數退。說為不定。習種已去。位分不退。說為正定。莫問大乘小乘眾生。生彼國者皆住正定。所以下。釋彼無邪定及不定聚。故皆正定。」

會疏曰：「此正是第十一願成就也。決定流轉。名邪定。決定證果。名正定。隨緣不定。名不定。聚者類聚義。諸師異解。勿敢是非。皆一途故。興師破諸師解了云。今即餘教所說三乘。皆是穢土有此三乘故。若生淨土。不問凡聖。定向涅槃。定趣善行。定生善道。定行六度。定得解脫。故唯有正定聚而無餘二也。」

十方恒沙諸佛如來。皆共讚歎無量壽佛威神功德不可思議。

如來會曰：「東方如恒沙界。一一界中如恒沙佛。各各稱歎阿彌陀佛無量功德。南西北方四維上下諸佛稱讚。亦復如是。」會疏曰：「上二句。能讚人。皆

共以下。所讚人。雖諸佛所證。平等是一。念佛往生利益。彌陀不共妙法。故諸佛讓德。而令歸一佛。是第十七願成就也。」憬興曰：「第二舉諸佛歎。令增物生去心也。諸佛說既共歎。聞名欲生。必得往生故。」

諸有眾生聞其名號。信心歡喜。乃至一念至心迴向。願生彼國。即得往生。住不退轉。唯除五逆。誹謗正法。

信心。信受所聞所解之法而無疑心也。會疏曰：「是則第十八願成就。一部宗歸。唯在于斯。所以者何。雖四十八願皆殊勝。以念佛往生為最要。雖一一成就皆難思。以今此成就為不共。故以諸佛讚歎歸之。聞其名號者。信心發起因緣也。召體曰名。表德曰號。是即立念佛往生願誓。若不生者。不取正覺。法藏比丘成等正覺之果號。南無阿彌陀佛功德利益也。所以得聞。由諸佛讚歎也。信心歡喜者。即至心信樂也。乃至一念者。即乃至十念也。又私存一義。信心歡喜。乃至一念者。是願信樂也。信謂信心。樂即歡喜。乃至一念者。信心無二心。義

亦可。是正因成滿。時剋極促也。上通言信樂。未顯其相。所以釋迦慇懃開示。明往生正因。唯在信一念。不依念多少故。至心迴向者。是願至心也。此則明是信。不迷情所起發。於佛至心迴向願。從本生末。故云至心信樂。今攝末歸本。故云信心至心。凡就迴向。有自力迴向。有他力迴向。如迴自因行。趣向來果。是為自力。專投佛願。不用自策勵。是名他力。是非凡情迴向。故亦名不迴向。大品般若云。菩薩如是迴向。則不墮想顛倒。見顛倒。心顛倒。何以故。是菩薩不貪著迴向故。是名無上迴向。願生彼國者。即欲生我國也。即得往生者。橫超金剛大益也。願誓若不生者。遂成就即得往生。信心歡喜一念之時。橫截五惡趣。超入彌陀海。故云即得往生也。」

教行信證信卷曰：「言聞者。眾生聞佛願生起本末。無有疑心。是曰聞也。言信心者。則本願力迴向之信心也。言歡喜者。形身心悅豫之貌也。言乃至者。攝多少之言也。言一念者。信心無二心。故曰一念。是名一心。一心則清淨報土真因也。獲得金剛真心者。橫超五趣八難道。必獲現生十種益。何者為十。一者

冥眾護持益。乃至十者入正定聚益也。」義寂曰：「言一念者。以事究竟為一念。非唯生滅剎那等。謂聞佛名。歡喜迴向願生。此事得成。以為一念。又異譯言。聞名號。乃至能發一念淨信故。」憬興曰：「而前十念此言一念者。最少極多互綺舉。故不相違。至心迴向。願生彼國者。迴信行而趣向往生。是即欲生我國也。願文誓我國。是彌陀招喚。成就勸彼國。是釋迦發遣也。」

淨影疏曰：「唯除五逆誹謗正法。餘皆得生。言五逆者。殺父。殺母。殺阿羅漢。破和合僧。出佛身血。此是其五也。此五皆恩。及違福田。故名為逆。前二皆恩。後之三種。違於福田。立邪毀正。名為謗法。此等障重。所以除之。問曰。於彼觀經之中。說五逆等皆得往生。今此經中言不得生。此言何論。釋有兩義。一約人分別。人有二種。一者久發大乘心人。遇緣造逆。如闍王等。此雖造逆。必有重悔。發心求出。能滅重罪。為是得生。觀經據此。二者先來不發大心。現造逆罪。多無重悔。不能決定發菩提心。為是不生。此經據此。二約行分別。行有定散。有人雖復造作逆罪。能修十六正觀善根。深觀佛德。除滅重罪。則得

往生。觀經據此。若人造逆。不能修習觀佛三昧。雖作餘善。不能滅罪。故不往生。此經據此。」

佛告阿難。十方世界諸天人民。其有至心願生彼國。凡有三輩。

三輩。無量壽經說。往生彌陀淨土之人。其行業之淺深。有上中下之三類。一上輩。捨家棄欲而為沙門。發菩提心。一向念無量壽佛者。二中輩。身不能為沙門。修大功德。而能發菩提心。一向念無量壽佛。起立塔像。飯食沙門等。多少修善者。三下輩。但發菩提心。一向念無量壽佛。乃至十念者。此三輩與觀經所說之九品。各有同異之諸釋。曇鸞。淨影。嘉祥。法位。龍興。憬興。源清之七師。以此為同。天台。義寂。孤山。靈芝之四家。以此為別。淨土一家。從鸞師之說。但視為開合之異耳。曇鸞之略論曰：「無量壽經中。唯有三輩上中下。無量壽觀經中。一品分為上中下。三三而九。合為九品。」

三輩往生第二十二

465

佛說無量壽經箋註

466

會疏曰：「是第十九願成就也。凡有大凡大略之義也。於萬品中略舉三故。問。此經三輩。與觀經九品。為同為異。答。雖異解紊亂。正據黑谷。但是開合異也。」迦才淨土論曰：「眾生起行。既有千殊。往生見土。亦有萬別。然於無量機類中暫分上中下輩。於三輩中亦各開三品。辨立其強弱。故為開合異耳。」
其上輩者。捨家棄欲而作沙門。發菩提心。一向專念無量壽佛修諸功德。願生彼國。此等眾生臨壽終時。無量壽佛與諸大眾。現其人前。即隨彼佛往生其國。便於七寶華中自然化生。住不退轉。智慧勇猛。神通自在。

上輩。三輩之一。與上品同。捨家棄欲。出家沙門之行法也。即離妻子眷屬之愛著。五欲之色味。而出家發心也。專念者。專注念於一境也。七寶華。七寶所成之華也。自然化生者。謂任運天然化生於七寶華中也。元曉法師曰：「上輩之因。說有五句。一者。捨家棄欲而作沙門。此顯發起正因方便。二者。發菩提

心。是明正因。三者。專念彼佛。是明修觀。四者。作諸功德。是明起行。此觀及行為助滿業。五者。願生彼國。此一是願。前四是行。行願和合。乃得生故。」

會疏曰：「依興意。從其上至彼國。第一本有修因。從此等至人前。第二死有相顯。從即隨至其國。第三中有逐物。從便於至自在。第四生有獲利。於因行中有五因緣。一出家。二發心。三念佛。四諸行。五發願也。初出家者。玄暉師曰：出家造惡極難。如陸地行船。在家起過即易。如海中汎舟。又出家修道易為。如海中汎舟。在家修福甚難。如陸地行船。然有心出家而身不出家。身出家而心不出家等。今身心俱出家。故云捨家棄欲。二發菩提心者。謂行者修因發心。具其三種。一者要須識達有無。從本已來自性清淨。二者緣修萬行。八萬四千諸波羅蜜門等。三者大慈悲為本。恒擬運度為懷。此之三因。能與大菩提相應。故名發菩提心。三一向專念無量壽佛者。觀念法門云。又此經下卷初云。佛說一切眾生根性不同。有上中下。隨其根性。佛皆勸專念無量壽佛名。問。五種因緣。皆是淨業。何特於念佛行。通置一向之言耶。答。此有三義。謂一諸行為廢而說。

念佛為立而說。二為助念佛之正業。而說諸行之助業。三以念佛而為正。以諸行而為傍。故云一向也。四修諸功德者。大彌陀等言。奉行六波羅蜜。不虧經戒。慈心精進。不當瞋怒。不當與女人交通。齋戒清淨。心無貪慕。是總攝觀經上三品中深信因果。讀誦大乘等諸行也。亦宜攝定善行也。十九願廣攝定散故。五願生彼國者。正當迴向發願心。自可含至誠深心。是觀經所說三心故。自然化生者。如法華文句云。胎經云蓮華生者。非胎卵濕化之化生也。非化而言化耳。實不如四生中之化生也。准大彌陀等。上輩人於今世於其臥止中。夢見阿彌陀佛及諸菩薩阿羅漢。壽終時佛與聖眾飛行迎之。如彼遠法師自覺法師等。」

是故阿難。其有眾生。欲於今世見無量壽佛。應發無上菩提之心。修行功德。願生彼國。

菩提有三等。聲聞。緣覺。佛。是也。此中言應發佛菩提之心。佛菩提無有過者。故云無上。寶積經二十八曰：「於無上菩提。堅固不退轉。」

其中輩者。十方世界諸天人民。其有至心願生彼國。雖不能行作沙門。大修功德。當發無上菩提之心。一向專念無量壽佛。多少修善。

中輩。見上三輩注。修善。斷惡行善也。元曉法師曰：「中輩之中。說有四句。一者。雖不能作沙門。當發無上菩提之心。是明正因。二者。專念彼佛。三者。多少修善。此觀及行為助滿業。四者。願生彼國。前行此願。和合為因也。」准會疏。中輩因行中有七因緣。一發心。二念佛。三多少修善。奉持齋戒。四起立塔像。五飯食沙門。六懸繒然燈。散花燒香。七迴向願生。斯乃廣列大小人天道俗男女行業。以為往生因也。第一第二如上解。第三中多少修善者。於諸善中隨其力能多少修也。餘解如下。

奉持齋戒。

齋戒。清心之不淨謂之齋。禁身之過非謂之戒。大乘義章十二曰：「防禁故

名為戒。潔清故名為齋。」雜阿毘曇心論音義曰：「戒。古薤反。易云。以此齋戒。韓康伯曰。灑心曰齋。防患曰戒。字林。齋戒。潔也。齋亦齊也。」又四分律音義曰：「戒亦律之別義也。梵言三婆羅。此譯云禁。戒者亦禁義也。」南山業疏曰。初名云戒。云齋云關者。眾名乃異。莫不攝淨歸心也。言八戒者。即所防之境。戒則能治之業。言八齋者。齋謂齊也。齊一其心。或言清也。靜攝其慮。如世閑室。亦號齋也。言閑齋者。即禁閑非逸。靜定身心也。」會疏曰：「齋戒即八齋戒及攝大小諸戒。蓋夫戒是人師。道俗咸奉。心為業主。凡聖俱制。正法住滅。皆一由之。明比日月。尊譬寶珠。寧當抱渴而死。弗飲水蟲。乃可被繫。而終無傷草葉。」

起立塔像。

塔像。塔與佛像也。法華經音義曰：「塔。他盍反。諸經論中或作藪斗波。或作塔婆。或云兜婆。或言偷婆。或言蘇偷波。或言脂帝浮都。亦言支提浮圖。皆訛略也。正言窣覩波。此譯云廟。或云方墳。此義翻也。或云大聚。或云聚相。

謂累石等高以為相也。案塔字·諸字書所無。唯葛洪字苑云·塔·佛堂也。音他合切。」又新華嚴經音義曰：「塔·具云窣堵波。謂置佛舍利處也。」倭名曰：「孫愔切韻云·齊楚曰塔。楊越曰龕。」

會疏曰：「起立塔像者·塔·具云塔婆·此云方墳。或云支提·翻云滅惡生善處。或云斗藪波·此云護讚。讚歎擁護故。西梵正音名為窣堵波·此云廟。廟者貌也。即是靈廟也。安塔有其三意。一表人勝·二令他信·三為報恩。法華經曰·諸佛滅度已。供養舍利者。起萬億種塔。金銀及頗梨。乃至或有起石廟。栴檀及沉水。木檣并餘材。甄瓦泥土等。若於曠野中。積土成佛廟。乃至童子戲。聚沙為佛塔。如是諸人等。皆已成佛道。所云像·即是佛像。然造像之始·各有緣興。故增一阿含云·佛升忉利·以神足力·制諸弟子·不令知處。二王憶佛·因成大患。大臣白王·應當造像供養。於是優填王用牛頭栴檀雕佛像·高五尺。此雕像始也。時波斯匿王聞優填王用香雕像·彼乃用紫磨黃金鑄佛像·亦高五尺。此鑄像始也。又依薩婆多律·影勝王為仙道王圖畫佛像·并書偈文送之。蓋是畫

像始乎。內典錄云·後漢明帝永平七年·使秦景往月支國。得優填王雕像。尋至洛陽。敕圖聖相於西陽城門·與眾景仰·以為法式。即漢土畫像始也。」

法華經曰：「若人為佛故。建立諸形像。刻彫成眾相。皆已成佛道。」造像功德經曰：「造像有十一種功德。一者世世眼目清潔。二者生處無惡。三者常生貴家。四者身如紫磨金色。五者豐饒珍玩。六者生賢善家。七者生得為王。八者作金輪王。九者生於梵天。壽命一劫。十者不墮惡道。十一者後生還能敬重三寶。」又曰：「若人臨終發言造像·乃至如麩麥·能除三世八十億劫生死之罪。」

飯食沙門。

會疏曰：「飯食沙門者·經云·正令得滿四天下寶·其利不如請一清淨沙門詣舍供養·得利殊倍。」六波羅蜜多經曰：「以食施者·當施五事。云何為五。一者施命·若人無食·難以濟命。二者施色·因得食故·顏色和悅。三者施力·以是食故·增益氣力。四者施樂·以此食故·身心安樂。五者施辯·若饑餓者·身心怯弱·言說謬訥·不能辯了。飲食充足·身心勇銳·得大辯才·智慧無礙云

云。」

懸繒然燈。

懸繒·廣韻曰：「懸音玄。說文·繫也。下疾陵反。布帛總名也。」經音義曰：「繒·在陵反。小爾雅·通五色皆曰繒。三蒼·雜帛曰繒也。」案言懸繒者·以繒造彩旛懸於佛殿也。會疏曰：「異譯言·懸雜繒綵·如垂旛蓋·敷妙衣等。如百緣經云·佛在世時·有婆多迦·過去曾作一長旛於婆尸佛塔上。從是已來·九十一劫·天上人中·常有大旛覆陰其上。受福快樂。於後出家·得羅漢果。」然燈·燃燈燭也。廣韻曰：「說文曰·然·燒也。俗作燃·同如延反。燈·火也。都滕反。」施燈功德經曰：「佛告舍利弗·或有人於佛塔廟諸形像而設供養故·奉施燈明。乃至以少燈炬或酥油塗然·持以奉施。其明唯照一道一階。舍利弗·如此福德·非是一切聲聞緣覺所能可知·唯佛如來乃能知也。」

散華燒香。

三輩往生第二十二

473

佛說無量壽經箋註

474

散華與散花同。謂供養佛而散布花也。魏書·世祖即位·每引高德沙門共談。於四月八日·輿諸佛像行於廣衢。帝親御門樓臨觀·散花以致敬禮。燒香·五種供養及六種供養之一。世諦所釋·則為拂邪氣。請神靈。第一義諦所釋·則為使所修之功德·周遍一切處。大日經疏八曰：「燒香是遍至法界義。如天樹王開敷時·香氣逆風順風·自然遍布。菩提香亦爾。隨一一功德·即為慧火所燒·解脫風所吹·隨悲願力自在而轉·普熏一切·故曰燒香。」陔餘叢考三十三曰：「李相之賢已集·因謂燒香始於佛圖澄。襄國城塹水源暴竭。石勒問澄。澄曰·今當勅龍取水。乃燒安息香·咒數百言。水大至云。然燒香實不自此始。三國志孫策謂張津著絳帕頭燒香讀道書。又江表傳·道士于吉來吳會立精舍。燒香讀道書。則漢末道家已用之。又按漢武故事·昆邪王殺休屠王。以其眾來降。得其金人之神。其祭不用牛羊。惟燒香禮拜。則燒香之始於佛家可知。」

會疏曰：「散花者·花開清淨·妙色妙香·散諸佛剎。若有花開·諸佛來坐·是故下界中以花為淨土。見色聞香·諸鬼神等嫌之·猶如糞穢色香故。陀羅尼集

經曰：若四部眾。以眾花散阿彌陀佛。發願誦咒者。得十種功德。何者為十。一者自發善心。二者令他發善心。三者諸天歡喜。四者自身端正。六根具足。無有損壞。五者死生寶池。六者生生世世生於中國及貴姓中。生值佛聞法。不生邊地及下姓中。七者成轉輪王。王四天下。八者生生世世常得男身。九者得生彌陀佛國。七寶花上結跏趺坐。成阿毘跋致。十者成阿耨菩提。坐於七寶師子座上。放大光明。與阿彌陀佛等無有異也。是名十種散花功德。燒香者。若人燒美香。魔倫趣他方。佛神歡喜守。修善必成就。如那乾訶羅國大王。遙向佛生國燒香作禮。香煙直至佛精舍。如白瑠璃雲。繞佛七眾。化作金臺。具如觀佛經說。」

以此迴向。願生彼國。其人臨終。無量壽佛化現其身。光明相好。具如真佛。與諸大眾現其人前。即隨化佛往生其國。住不退轉。功德智慧。次如上輩者也。

真佛。報身佛對於化身佛謂之真佛。化佛者。以神通力化作之佛形也。觀無

量壽經曰：「無量壽佛身。如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。彼佛圓光。如百億三千大千世界。於圓光中。有百萬億那由他恒河沙化佛。」會疏曰：「迴向願生者。如上諸善迴向。則必作生因。若不迴向。則不作因故。具如真佛者。如觀經中上輩三人臨終時。皆言阿彌陀佛及與化佛來迎此人。故知真佛。指上輩所見佛也。餘例上可知。」

其下輩者。十方世界諸天人民。其有至心欲生彼國。假使不能作諸功德。當發無上菩提之心。一向專意。乃至十念念無量壽佛。願生其國。若聞深法。歡喜信樂。不生疑惑。乃至一念念於彼佛。以至誠心願生其國。此人臨終。夢見彼佛。亦得往生。功德智慧。次如中輩者也。

下輩。詳上三輩注。專意與專念義同。會疏曰：「於因行中有三因緣。一發心。二念佛。三至誠願生。亦於念佛中。有十念一念。斯乃下輩人其機極惡。無

餘善加。但一念十念稱名。得往生。故知所言菩提心者。自力三心。通九品故。歡喜信樂。不生疑惑。是即深心也。以至誠心。是即至誠心。願生其國。是即迴向發願也。又十念者。當下下品十聲稱佛。乃至一念。當下上品一聲稱佛。若聞深法。不生疑惑。當下中品。為說阿彌陀佛十力威德。觀經長明一生造罪相。今經但明其生因。故似善人。又十念往生者。此本願乃至十念之意也。一念者。成就文意也。明知至極惡機。發極善用。例如彼無明淵源之病。非中道府藏之藥。即不能治。夢見彼佛者。如觀經下三品人。命促剎那。獄火來現。雖佛來迎。髣髴不明。猶如夢中故。若不爾者。何至臨終得安閑神遊乎。問。若聞深法者。指何法乎。若是大乘甚深法。則於上中兩輩。應置此言。何至下輩初有此言耶。答。知空師云。是匪指自力聖道之法。正稱他力弘願之術。且上中兩輩尚帶餘行。猶如天台言兼帶教。故無此言。於下輩者。全無雜善。專開他力極善之德。猶如言純圓一實。故到此機。正有此言。是同言聞其名號。彰他力不共之益也云云。依大彌陀等。其人願欲往生。不作如上諸善。但斷愛欲。無貪慕。慈心精進。不當

瞋怒。齋戒清淨。一心念欲往生。晝夜十日不斷絕。命終生彌陀國。」

元曉法師曰：「下輩之內。說二種人。二人之中。各有三句。初人三者。一者。假使不能作諸功德。當發無上菩提之心。是明正因。二者。乃至十念。專念彼佛。是助滿業。三者願生彼國。此願前行和合為因。是明不定性人也。第二人中有三句者。一者。聞甚深法。歡喜信樂。此句兼顯發心正因。但為異前人舉其深信耳。二者。乃至一念念於彼佛。是助滿業。為顯前人無深信故。必須十念。此人有深信故。未必具足十念。三者。以至誠心。願生彼國。此願前行和合為因。此就菩薩種性人也。經說如是。今略辨其生相。於中有二。先明正因。後顯助因。經所言正因。謂菩提心。言發無上菩提心者。不顧世間富樂。及與二乘涅槃。一向志願三身菩提。是名無上菩提之心。次明助因。助因多種。今且明其下輩十念。此經中說下輩十念。一言之內。含有二義。謂顯了義。及隱密義。

隱密義者。望第三對純淨土果。以說下輩十念功德。此如彌勒發問經言。爾時彌勒菩薩白佛言。如佛所說阿彌陀佛功德利益。若能十念相續不斷念彼佛者。

即得往生。當云何念。佛言·非凡夫念·非不善念·非雜結使念。具足如是念·即得往生安養國土。凡有十念。何等為十。一者·於一切眾生常生慈心·於一切眾生不毀其行。若毀其行·終不往生。二者·於一切眾生深起悲心·除殘害意。三者·發護法心·不惜身命。於一切法不生誹謗。四者·於忍辱中生決定心。五者·深心清淨·不染利養。六者·發一切種智心。日日常念·無有廢忘。七者·於一切眾生·起尊重心。除我慢意·謙下言說。八者·於世談話·不生味著心。九者·近於覺意·深起種種善根因緣·遠離憤鬧散亂之心。十者·正念觀佛·除去諸根。解云·如是十念·既非凡夫。當知初地以上菩薩·乃能具足十念。於純淨土·為下輩因。是為隱密義之十念。

言顯了義十念相者·望第四對淨土而說。如觀經言·下品下生者·或有眾生·作不善業·五逆十惡·具諸不善。臨命終時·遇善知識·為說妙法·教令念佛。若不能念者·應稱無量壽佛。如是至心·令聲不絕·具足十念·稱南無佛。稱佛名故·於念念中·除八十億劫生死罪。命終之後·即得往生。乃至廣說。以何等

心名為至心·云何名為十念相續者。什公說言·譬如有人於曠野中·值遇惡賊·揮戈拔劍·直來欲殺。其人勤走·視渡一河。若不渡河·首領難全。爾時但念渡河方便·我至河岸·為著衣渡·為脫衣度。若著衣衲·恐不得過。若脫衣衲·恐不得暇。但有此念·更無他意。當念渡河·即是一念。此等十念·不雜餘念。行者亦爾。若念佛名·若念佛相等·無間念佛·乃至十念。如是至心·名為十念。此是顯了十念相也。

今此兩卷經說十念·具此隱密顯了二義。然於其中·顯了十念·與觀經意·少有不同。彼觀經中·不除五逆·唯除誹謗方等之罪。今此兩卷經中說言·除其五逆·誹謗正法。如是相違·云何通者。彼經說其雖作五逆·依大乘教·得懺悔者。此經中說不懺悔者。由此義故·不相違也。因緣之相·略說如是。」

彭際清曰·右明往生正因。即前文十方眾生信樂發願迴向等願所攝。首言一念至心迴向·即得往生。行者誠能於一念信入·何須更論種種功勳。一切眾生流浪生死·惟此一念·更無二念。乃至發真

歸元·成等正覺·惟此一念·亦無二念。大智度論云·行般若波羅蜜者·一念中能散十方一切如恒河沙等三千大千世界大地諸山微塵。一念之力·不可思議。如是念佛·即佛是佛。即佛是心。非內非外。無縛無脫。盡山河大地十方虛空·無一芥子許不是無量壽佛現身說法處。乃至離即離非。頓入如來大光明藏。

經中略說等差者·為方便接引故。其上輩專屬沙門。一切眾生由愛渴故·因有幻身。由幻身故·因有國土。捨家棄欲·愛渴淨故·幻身亦淨。幻身淨故·國土亦淨。大般若經云·菩薩摩訶薩志性好遊諸佛國土·應遠離居家。故知出家為淨土正因·以能遠離不淨故。

次言發菩提心。大般若經善現言·如來常說菩提·以何義故名為菩提。佛言·證法空義。證真如義。證實際義。證法性義。證法界義。假立名相。施設言說。能真實覺·最上勝妙。故名菩提。不可破壞。不可分別。故名菩提。是知菩提心者·諸佛之本源。眾生之

慧命。纔發此心·已成佛道。以與佛智·不思議智·不可稱智·大乘廣智·無等無倫最上勝智·相應故。如舍利子白佛言·頗有初心勝後心不。世尊告曰·阿羅漢獨覺諸無漏心·雖離自心一切煩惱·而不能化無量有情·皆令發心捨諸煩惱。菩薩初發大菩提心·雖於自身煩惱未斷·而能普化無量有情·皆令發心捨諸煩惱·輾轉饒益無量有情。是為初心勝後心義。

次言一向專念無量壽佛。念佛有二。一觀相。如觀經云·諸佛如來是法界身·入一切眾生心想中。心想佛時·是心即是三十二相·八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海·從心想生。是故應當一心諦觀彼佛。想彼佛者·先當想像。閉目開目·見一寶像·如閻浮檀金色。坐彼華上。見像坐已·心眼得開。了了分明·見極樂國七寶莊嚴。寶地寶池。寶樹行列。諸天寶幔彌覆其上。眾寶羅網滿虛空中。具如經說。

問·既是心是佛·何須更立他佛。執相而求。翻成邪道。答·此為初機權示方便。假彼勝緣·成我淨土。然即相非相·同歸寂滅。妙觀自在·現量無餘。所以大集經云·若欲成就諸佛現前三昧。隨所念處即見如來。如取清油淨水水晶明鏡·用是四物·觀己面像。善惡好醜·影現分明。而彼現像·不從四物出。亦非餘處來。非自然有。非人造作。當知彼像無所從來。亦無所去。無生無滅。無有住所。菩薩亦爾。即復思惟。今此佛者·從何所來。而我是身·復從何出。觀彼如來。竟無來處·及以去處。我身亦爾。本無出處·豈有轉還。如是窮盡細微。情忘分別。豁然無寄。頓徹本來。是為觀佛中道了義。

一持名。如阿彌陀經云·若有善男子·善女人·聞說阿彌陀佛。執持名號。若一日·若二日·若三日·若四日·若五日·若六日·若七日·一心不亂。其人臨命終時·阿彌陀佛與諸聖眾·現在其前。

是人終時·心不顛倒·即得往生阿彌陀佛極樂國土。須知持名一法·最為簡要。行者初發心時·貴有定課。每日或千聲。或萬聲。或十萬聲。從少至多。由散入定。隨其念力·俱可往生。

問·名字性空·云何持者即得往生。答·以性空故·故得往生。若有所得·便成繫縛。眾生以有所得心·輪轉無盡。今此佛名·不從想生。非和合有。即是諸法實相。故知持名功德不可思議。然念佛不難·一心為難。直須念念分明。心心絕待。如是四威儀中·乃至上床下床·大小便利·俱不得捨。一切是非得失愛憎喜怒關頭·惟一佛名·了然超越。久久成熟·見思自落·三昧現前。是為念佛究竟了義。

次言修諸功德願生彼國者·行者既發菩提心·當修菩薩行。於世出世間·所有一毫之善·乃至無邊功德·悉以深心至誠心·回向極樂。亦得名為一向專念。不必棄捨有為·乃名專念。以佛性徧一切

處·有棄有捨·不名念佛故。如觀經言·欲生彼國者·當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三歸。具足眾戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。如此三事。名為淨業。此兼五眾而言。上中二輩所修功德·足以攝之。

昔袁中郎晚歲專修淨業。著西方合論。既卒·其弟小修夢遊淨土。見中郎在焉。語之曰·我淨願雖深·情染未盡·初生此間邊地·今居淨土矣。終以乘急戒緩·僅地居·不得與大士升虛空寶閣。幸夙生智慧猛利·又曾作論·讚嘆如來不可思議度生之力·感得飛行自在。遊諸剎土·聽佛說法。此實為勝。使吾生時嚴持戒律·尚不止此。大都乘戒俱急生品最高。次戒急生最穩。若有乘無戒·多為業力所牽·流入天龍八部去。予所親見多矣。語具珂雪齋外集中。故知淨土資糧·全憑功德。功德之基·莫先持戒。以戒淨則心淨。心

淨則土淨故。

復明發願者·須早晚向西禮拜。如朝帝主·日近日親。發深重誓。願命終時決定往生。慈照宗主有勸人發願偈·最為深切。偈云：「萬法從心生。萬法從心滅。我佛大沙門。常作如是說。持戒無信願·不得生淨土。唯得人天福·福盡受輪回·輾轉難脫離。看經無慧眼·不識佛深意·後世得聰明·亂心難出離。不如念佛好。現世無名利。行坐不多羅·則是阿彌陀。發願持戒力·回向生樂國。如是各行持。千中不失一。釋迦金口說。彌陀親攝受。諸佛皆護念。諸天善護持。見此念佛人·與佛不相遠。應當坐道場·轉於大法輪。普度無邊眾。譬如貧家女·腹孕轉輪王·諸天常愛護。貧女自不知·腹中有貴子。今此念佛人·其意亦如是。憶佛常念佛·不久當成佛。諸佛善護持。其人自不知·我當生淨土·卻要求後世·再得生人中。譬如貧人家·地內有伏藏·藏神常守護·不令其有失。貧人自不知·家內有寶藏·

逐日趁客作·求衣食自濟。今此念佛人·其意亦如是。不知念佛人·具足如來藏。自說我無分·反要生人中。譬如病人家·自有真妙藥。不知妙藥性·不能自治病。每日床枕邊·痛苦受無量。今此念佛人·其意亦如是。不知念佛心·能滅貪瞋癡。能為大醫王·能為大寶藏·利濟一切人。能為大法王·覆護一切眾。將為是凡夫·不得生淨土。且自持齋戒·後世願為人·輾轉更修行·方可生彼國。多見修行人·常作如是說。不稱彌陀願。不合淨土經。邪見障覆心·畢竟難出離。非是他人障·皆是自障心。今世不得生·一蹉是百蹉。勸汝修行人·信我如來說。佛無不實語·豈是虛誑言。但當自精勤·一心求淨土。因風吹於火·用力不消多。幸有念佛心·回願超三界。逢寶不取寶·遇食苦長飢。咄哉大丈夫·不見真實意。我今略勸讚·輾轉傳與人。代我廣流通。作於如來使。真是諸佛子。真名報佛恩。普願如說行·同生極樂國。」如是誠言·可謂披肝露膽。諸修行人並應信受。

中下二輩功德有殊·而同發菩提·同一念佛·同願往生·故臨終見佛往生·等無差別。維摩詰語長者子云·汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心·是即出家。是名具足。當知念佛之人·亦復如是。是故·不發菩提·一切願行·無從發起。有願無行·如瘠土之材·不成普蔭。有行無願·如馱駕之馬·無所適歸。行願相資·導以念力·則如草木之滋·更逢甘雨。騏驥之馭·重遇王良。疾滿菩提。徑登極樂。

問·臨終見佛·為是自佛。為是他佛。若他佛者·心外取佛·即成魔業。若自佛者·想力所成·虛妄不實·云何往生。答·自佛他佛·總成戲論。人我相忘·自他不異。諸佛法身·湛然常寂。以本願故·感應道交。即自即他。無虛無實。唯一真如。周徧法界。眾生依於業緣·幻有分段。如居屋下。不見天日。念力誠堅·幻緣斯淨。如撤屋蔕·天日豁然。任運往生·還同本得。首楞嚴經云·一

切世間生死相續。生從順習。死從變流。純想即飛。必生天上。若飛心中兼福兼慧。及與淨願。自然心開。見十方佛。一切淨土。隨願往生。故知眾生想力不可思議。

問·前發願言·但得聞名·便獲利益·此何獨約往生而論。答·聞名雖獲利益·然未得往生·終非究竟·以生死未斷故。何如一念往生。直超三界。其為利益·孰可比倫。

問·觀經下品·俱係生時積惡·末後回心·此云惟除五逆謗法·何以不同。答·如實回心·一念念佛·無不往生。以佛本願力故。但恐障深罪重·善友難逢·信願難發。日光皓皓·不照生盲。恒河滔滔·難消渴鬼。是可懼也。

十方稱嘆第二十三

佛告阿難·無量壽佛威神無極。十方世界無量無邊不可思議諸佛如來·莫不稱嘆。

十方稱嘆第二十三

489

佛說無量壽經箋註

490

無邊·廣大而無邊際也。起信論曰：「虛空無邊。故世界無邊。世界無邊。故眾生無邊。眾生無邊。故心行差別亦復無邊。」會疏曰：「此亦第十七願成就也。於中初三句·釋迦勸讚。十方世界下·諸佛稱揚。」

於彼東方恒河沙佛國·無量無數諸菩薩眾·皆悉往詣無量壽佛所·恭敬供養·及諸菩薩聲聞之眾·聽受經法。宣布道化。南西北方四維上下亦復如是。

會疏曰：「初標東方者·四方初故。亦西方正對故。亦教主處故。及諸菩薩等·是上首同伴也。聽受經法·宣布道化者·聽聞受持彌陀所說經法·宣傳流布其道德化益也。」

爾時世尊而說頌曰·東方諸佛國·其數如恒沙。彼土菩薩眾·往觀無量覺。

觀·玉篇曰：「見也。奇斬反。」新譯華嚴音義云：「觀·渠恹反。珠叢曰·

觀·就見尊老也。」無量覺·無量壽佛之略號。平等覺經曰：「無量覺授其決。我前世有本願。一切人聞說法。皆悉來生我國。」會疏曰：「言往觀無量覺者·觀·見也。諸侯見天子曰觀。如來無上法王。菩薩是為法臣。故謂觀無量者·即阿彌陀具無量功德故。又大集經曰·凡有數法·則有限量。凡有限量·則是有為。今號涅槃無為尊·名無量覺也。」淨影疏曰：「至彼禮敬無量壽佛。是故名觀無量覺矣。」

南西北四維。上下亦復然。彼土菩薩眾。往觀無量覺。一切諸菩薩。各齋天妙華。寶香無價衣。供養無量覺。

齋·廣韻曰：「持也·遺也·付也。相稽反。」會疏曰：「妙華·是謂天者最勝義。寶謂珠寶。香謂妙香。」無價·價直之至極也。如言極數為無數。淨影疏曰：「妙華·華供養也。寶者·寶供。香者·香供。無價衣者·以衣供養。」咸然奏天樂。暢發和雅音。歌嘆最勝尊。供養無量覺。

廣韻曰：「咸·皆也·同也·悉也。奏·進也。」小爾雅曰：「奏·進也。為也。」天樂·天人之伎樂也。法華經化城喻品曰：「四王諸天為供養佛·常擊天鼓。其餘諸天作天伎樂。」歌嘆·釋名曰：「人聲曰歌·歌·柯也。以聲吟詠·有上下·如草木之有柯葉。充冀言歌·聲如柯也。」詩曰：「我歌且謠。傳曰·曲合樂曰歌。徒歌曰謠。」詩序曰：「情動於中而形於言。言之不足·故嗟歎之。嗟歎之不足·故詠歌之。詠歌之不足·故不知手之舞之·足之蹈之。」嘆·本亦作歎。會疏曰：「凡為樂音·皆稱為奏。五音相和·諷聲不邪·故云和雅。歌謂歌詠。歎謂讚歎也。」淨影疏曰：「奏天樂等·伎樂供養。伎樂音中·歌歎佛德。」
究達神通慧。遊入深法門。

會疏曰：「神通慧者·定慧二德。菩薩能定慧雙運·入諸法實相故。又六波羅蜜經言·彌勒白佛云·何名為神通智慧。佛言·神通者·能以通力見極微色·是名神通。以淨法眼·知色性空·亦不取著·是名智慧。復次·聞諸世間極微小聲·是名神通。於諸音聲·悟無言說·離諸譬喻·是名智慧。復次·能知一切有

情心行。是名神通。了諸有情妄心非心。是名智慧。復次。於過未際悉皆憶念。是名神通。了佛土空。是名智慧。復次。了知根性差別之相。是名神通。了勝義空。是名智慧。復次。能知諸法。是名神通。了俗如幻。是名智慧。究。究竟。達。洞達。入出無礙名遊。能徹奧域為入。」

深法門。諸法之深義。有無量之門。故云深法門。淨影疏曰：「究達通慧。遊入深法。歎佛智通二種德也。智是通本。通是智用。是二相須。故并歎之。通慧究滿。究竟名究。洞達名達。此通與慧。皆依法成故。復明其遊入深法。倚觀曰遊。窮本稱入。證入法界緣起通門。能現勝通。證入法界緣起智門。能起勝慧。」

具足功德藏。妙智無等倫。

功德藏。功德之寶藏也。新譯仁王經下曰：「滿功德藏。住如來位。」妙智者。稱佛智之不可思議也。會疏曰：「包蘊功德無闕少。故名功德藏。智慧叵思議。故名妙智。往覲大士。皆住極位。故云無等倫。」淨影疏曰：「具功德藏。妙智無等。歎佛福智二種行也。福是慧資。慧是福導。是二相須。故并歎之。福

行圓備。名具功德。慧行殊勝。名智無等。倫謂匹倫。役伴之謂。佛無倫匹。名無等倫。」

慧日朗世間。消除生死雲。

慧日者。佛智能照世之盲冥。故比之於日。法華經方便品曰：「慧日大聖尊。久乃說是法。」同普門品曰：「慧日破諸闇。能伏災風火。」慧日亦作惠日。王簡栖頭陀寺碑文云：「曜惠日於康衢。則重昏夜曉。」生死雲者。生死之盲昧。比之於雲霧。會疏曰：「惑業苦障。常覆真空。比如雲。聖智能照破。猶如日。普賢觀曰。眾罪如霜露。惠日能消除。此意也。」淨影疏曰：「慧日朗世。化人生智。慧能開曉。照世如日。教人生解。名朗世間。消除生死。化人離障。生死覆障。從喻名雲。」

恭敬遶三匝。稽首無上尊。

會疏曰：「敬禮無上尊。是名真法供養。身業中。禮有多種。今非我慢唱和

禮·故云恭敬。」

見彼嚴淨土。微妙難思議。因發無量心。願我國亦然。

難思議者·謂見彼土之嚴淨微妙而難可思議也·發無量心者·發願我國亦如彼莊嚴清淨之土之心無量也。會疏曰：「見土發願者·菩薩見安樂淨土莊嚴清淨相·各願我國未來成佛土如是也。如維摩經云·以諸淨國嚴飾之事·成已佛土。蓋此義也。」

應時無量尊。動容發欣笑。口出無數光。徧照十方國。迴光圍繞身。三匝從頂入。一切天人眾。踊躍皆歡喜。

無量尊·無量壽佛之異稱。欣笑·廣韻曰：「欣·喜也。許斤反。笑·欣也。喜也。私妙反。」徧照·法身之光明·遍照世界也。迴光者·返照之光也。會疏曰：「應時·應菩薩發願時。動容·說法之相。欣笑·授記之相。如來常住三昧·將欲說法·安詳而動·故佛心湛然·無喜無憂。若將授記時·現欣笑。舌相薄淨·

如赤銅色。舌上五畫·如印文。笑時動舌·出五色光。寶積經曰·諸佛常法·若授地獄眾生記時·爾時光明兩足下沒。乃至若授菩提記·爾時光明從頂上沒。彼國純一大乘故·更無餘乘記·故云從頂入。夫有奇特相·則必有奇特說。故時會大眾·見此靈相·莫不雀踊。」

大士觀世音。整服稽首問。白佛何緣笑。唯然願說意。

觀世音·又云光世音·舊稱也。略云觀音。新稱觀世自在·觀自在。觀世音者·觀世人稱彼菩薩名之音而垂救·故云觀世音。觀世自在者·觀世界而自在拔苦與樂。觀音有六觀音·七觀音·乃至三十三觀音。但常稱之觀音·指六觀音中之聖觀音。如法華普門品之觀音·觀無量壽經之觀音是也。此為觀音之總體。是與西方彌陀四菩薩之最初法菩薩同體。顯教以為阿彌陀之弟子·密教以為阿彌陀之化身·與大勢至菩薩皆在阿彌陀佛之左右（觀音左勢至右）而贊其教化。故稱彌陀之二脇士。依梵號禮懺·則阿彌陀佛之本名為觀自在王·故依其本師之名·而自稱觀自在王。猶如今之釋迦牟尼·依久遠本師釋迦牟尼而得其稱也。日本安

然之菩提心義十曰：「此佛亦名無量壽佛。彼佛壽命無量。光明無量。眷屬無量。一切皆無量。故以立謚號。而本名曰觀自在王如來。眼如四大海。遍觀法界眾生。隨其機緣。拔苦與樂。故為名也。」

依密教三輪身。則阿彌陀為自性輪身。觀音為正法輪身。馬頭明王為教令輪身。（仁王經儀軌意）依二輪身。則阿彌陀觀音皆為自性輪身。馬頭明王為教令輪身。（秘藏記）大日經一曰：「北方大精進。觀世自在者。光色如皓月。商佉軍那色。微笑坐白蓮。髻現無量壽。」

案觀音本作觀世音。唐人諱世字。故但稱觀音。後世遂沿用之。唐龍朔二年。洛陽龍門佛弟子彌偈造尊像一龕。即世尊像。避世字。與此例同。見陶齋藏石記。又莊岳委談曰：「今塑畫觀音者。無不作婦人相。攷宣和畫譜。唐宋名手寫觀音像甚多。俱不飾婦人冠服。太平廣記載一仕宦妻。為神所攝。因作觀音像奉焉。其妻尋夢一僧救之。得甦。則唐以前塑像亦不作婦人也。」元僧譚陋無識。以為妙莊王女。可一笑也。整服。廣韻曰：「整。正也。齊也。之郢反。服。衣也。」

十方稱嘆第二十三

497

佛說無量壽經箋註

498

會疏曰：「佛常儀現笑光時。必有上首問其所以。如寶積經出現光明會。彌勒菩薩廣說偈頌請問其由。整服者。齊整衣服也。」

梵聲猶雷震。

梵聲。如來之梵音也。會疏曰：「大論曰。如梵天王五種聲從口出。一甚深如雷。二清徹遠聞。聞者悅樂。三人心敬愛。四諦了易解。五聽者無厭。故比梵聲。雷震遠聞。能發蟄氣。佛音周遍。齊開羣萌。故比雷震。」

八音暢妙響。

八音。如來所得八種之音聲也。一極好音。佛德廣大之故。使皆入於好道。二柔軟音。佛德慈善之故。使之喜悅。皆捨剛強之心。而自然入於律行。三和適音。佛居中道之理。故音聲能調和。使皆和融。自會於理。四尊慧音。佛德尊高。故聞者尊重。智解開明。五不女音。佛住首楞嚴定。有世欲之德。其音聲使一切敬異。天魔外道無不歸服。六不誤音。佛智圓明。照了無謬。使聞者各各得正見。

離九十五種之邪非。七深遠音。佛智窮如實際。行位極高。其音聲由臍而起。徹至十方。使近聞非大。遠聞非小。皆證甚深之理。八不竭音。如來極果。願行無盡。以住於無盡之法藏。故其音聲滔滔無盡。其響不竭。使能尋其語義。得無盡常住之果。見法界次第下之下。

又八音者。梵摩喻經曰：「一最好聲。其聲哀妙。二易了聲。言辭辨了。三調和聲。大小得中。四柔軟聲。其聲柔軟。五不誤聲。言無錯失。六不女聲。其聲雄朗。七尊惠聲。言有威肅。如世尊重有惠人聲。八深遠聲。其聲深遠。猶雷震。」十住斷結經曰：「如來八種音聲。不男音。不女音。不強音。不軟音。不清音。不濁音。不雄音。不雌音。」

當授菩薩記。今說仁諦聽。

會疏曰：「當授等者。答欣笑因緣。今說仁諦聽。令時會聽也。」

十方來正士。吾悉知彼願。志求嚴淨土。受決當作佛。

受決。同受記。謂決定受之記別也。會疏曰：「十方來等一偈。標菩薩志願聖智。無知無不照。故云吾悉等。志求等二句。正其志願也。」

覺了一切法。猶如夢幻響。

覺了。覺悟了知事理也。一切法。又名一切萬法。一切諸法。為總該萬有之稱。智度論二曰：「一切法。略說有三種。一者有為法。二者無為法。三者不可說法。此三已攝一切法。」

如夢幻響者。譬世法無實體如夢。屬因緣如幻。無自性如響也。維摩經方便品曰：「是身如夢。為虛妄見。」又曰：「諸法如幻相。無自性。無他性。」智度論六曰：「如夢者。如夢中無實事。謂之為實。覺已知無。而還自笑。人亦如是。諸結使眠中實無而著。得道覺時。乃知無實。亦復自笑。以是故言如夢。」又曰：「一切諸行。如幻欺誑小兒。屬因緣。不自在。不久住。是故說諸菩薩。知諸法如幻。」又曰：「若深山狹谷中。若深絕澗中。空大舍中。若語聲。若打聲。從聲有聲。名為響。無智人謂為有人語聲。智者心念。是聲無人作。但以聲

觸故。名為響。響事空能誑耳根。乃至菩薩知諸法如響。」

會疏曰：「如夢者。如夢所見。雖有種種事。畢竟不可得。諸法亦復如是。如幻者。如幻所現。雖似實化現。其體本寂滅。諸法亦復如是。如響者。如空谷響。雖因聲擊發。自性無所有。諸法亦復如是。」

滿足諸妙願。必成如是剎。

淨影疏曰：「滿足諸願。是舉願也。成如是剎。記得土也。」會疏曰：「是則無量尊因時其心寂靜。志無所著。故雖經塵劫。猶如一念。雖在生死。猶如園觀。遂則滿足妙願。建立妙土。」

知法如電影。究竟菩薩道。具諸功德本。受決當作佛。

知法者。了知一切諸法也。如電者。言世之有為。轉變無常。如電光之速疾也。金剛般若經曰：「如露亦如電。」如影者。影自實體生。而無實性。故以譬因緣生之諸法而無實之自性也。維摩經方便品曰：「是身如影。從業緣生。」金

剛經曰：「一切有為法。如夢幻泡影。」

菩薩道。圓滿自利利他二利。而成佛果之菩薩道也。法華經藥草喻品曰：「汝等所行。是菩薩道。」會疏曰：「如電者。譬如電光。忽輝忽滅。雖性空而非空。諸法亦復如是。如影者。譬如影像。形障光明影。此現雖有去來相。自性空。諸法亦復如是。菩薩如是體達。故速得無生法忍。淨佛國受授記也。」

通達諸法性。一切空無我。專求淨佛土。必成如是剎。

空。無我。苦諦四行相中之二。五蘊之法。無確實之一相異相曰空。無我我所曰無我。法界次第中之下曰：「空行者。觀五受陰。一相異相無故。無我者。觀五受陰中。我我所法不可得故。」又無我所曰空。無我見曰無我。俱舍論二十六曰：「違我所見故空。違我見故非我。」又空與無我。異名同義。大乘義章一曰：「空與無我。眼目異名。」

會疏曰：「一切有情非情。淨穢凡聖。名為諸法。性者不改義。其理體也。因緣合成。假名諸法。自性寂滅。體不可得。故云空無我。我即常一主宰義也。」

雖自性空。萬法歷然。迷則即淨而穢。九界相起。悟則即穢而淨。涅槃常樂。所以菩薩雖洞達三空。志無所著。而能大悲薰心。發願淨土。雖淨佛土。而常寂靜。是則即一法句而二十九種。即二十九種而一法句之義也。專求者。是誓願義。如四十八願。如是剎。指極樂。勸希求也。」

諸佛告菩薩。令覲安養佛。聞法樂受行。疾得清淨處。

安養。西方極樂國之異名。義寂疏曰：「安心養身。故曰安養。」會疏曰：「聞法樂受行者。聞彌陀所說法。受持奉行也。上所謂覺了一切法等說也。清淨處。即是淨土也。上所謂必成如是剎義也。」淨影疏曰：「自於當來得妙淨土。名得淨處。」

至彼嚴淨國。便速得神通。必於無量尊。受記成等覺。其佛本願力。聞名欲往生。皆悉到彼國。自致不退轉。

聞名。聞佛之名號也。會疏曰：「速得神通者。六神通願成就。故至彼不藉

修功。自得神通故。必得受記者。必至補處願成就。故至彼不經階級。自成等覺故。等覺即是一生補處也。自致不退者。得三法忍等願成。故至彼自然得阿惟越致也。聞名者。第十七願意。皆悉到彼國者。第十八願成就也。故云其佛本願力。」

菩薩興至願。願己國無異。普念度一切。名顯滿十方。

至願。至誠之誓願也。度。渡也。生死譬海。自渡生死海又渡人謂之度。會疏曰：「至願者。彌陀尊攝土攝生攝身願。本是至極難思。菩薩願同於此。普念者。平等大悲也。度一切者。同第十八十方眾生也。名顯等者。同第十七願也。」淨影疏曰：「願已得土同彌陀佛。名國無異。普度一切。化眾生願。名顯十方。求佛身願。願得佛時名達十方。」

奉事億如來。飛化徧諸剎。恭敬歡喜去。還到安養國。

飛化。飛行遊化也。化謂神出鬼沒之變化。覺經曰：「其奉事億萬佛。飛徧化徧諸國。恭敬已歡喜去。便還於須摩提。」

若人無善心。不得聞此經。清淨有戒者。乃獲聞正法。

會疏曰：「善本者。（案善心·會疏本作善本。）過去修善·是為聞法本緣故。清淨有戒者·戒是萬行之本·見佛聞法皆由之·故舉一攝諸善·亦戒者·止惡作善之義。一切善法通名戒。非局指五八十具也。」

曾更見世尊。則能信此事。謙敬聞奉行。踊躍大歡喜。

曾·過去也。更·經也。文殊般若曰：「譬如有人·先所經見城邑聚落。復聞人讚歎彼城所有園苑·人民皆可愛樂。是人聞已·即大歡喜。如是之人·皆曾見故。若不曾見人·縱雖聞如不聞。若善男子·善女人·有聞般若波羅蜜·信心聽受·能生歡喜·樂聞不厭·而更勸說。當知此輩·已從文殊師利曾聞如是深般若故。」謙敬·廣韻云：「謙·敬也·讓也。苦兼反。敬·恭也·肅也。居慶反。」奉行者·奉承行持教命也。仁王經末曰：「一切大眾聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。」勝鬘經末曰：「聞佛所說·歡喜奉行。」維摩經末曰：「皆大歡喜。信

受奉行。」往生論註下曰：「經始稱如是。彰信為能入。末言奉行。表服膺事已。」會疏曰：「謙敬者·謙謂謙讓。卑退為義。屈已下物也。敬謂恭敬。敬重知識義也。亦可謙約自身。敬約佛願。深信自身現是罪惡生死凡夫。曠劫已來·常沒常流轉·無有出離之緣。是名謙。即翻僑過。深信彼阿彌陀佛四十八願·攝受眾生·無疑無慮。乘彼願力·定得往生。是名敬。翻下慢過也。聞便聞信也。奉行歡喜·離弊懈怠故也。」

聲聞或菩薩。莫能究聖心。如來智慧海。深廣無涯底。

聖心·佛心也。智慧海·如來智慧之深廣·譬如海也。

假使一切人。具足皆得道。淨慧知本空。億劫思佛智。窮力極講說。盡壽猶不知。

本空者·諸法本來性空。非始於今·名為本空。佛智·佛陀之智慧也。梵云阿耨多羅三藐三菩提。舊翻無上正等覺。又云薩般若。舊譯一切種智。是佛智之

別號也。其真智正而無有過者。故云無上正智。於法無有不知故云一切種智。智度論四十六曰：「佛智慧有二種。一者無上正智。名阿耨多羅三藐三菩提。二者一切種智。名薩般若。」同八十五曰：「唯佛一人智慧。名阿耨多羅三藐三菩提。」宗鏡錄三十三曰：「佛智者。即無障礙解脫智。此是果智。約圓明決斷為智。」十住毘婆沙論十五曰：「佛智是一切功德住處。」法華經方便品曰：「諸佛智慧。甚深無量。其智慧門。難解難入。」盡壽。謂盡其形壽也。會疏曰：「淨慧。能證智。令成羅漢無漏智也。本空。所證理。所謂空無相無願也。億劫。時量長遠。窮力。思惟不疏。極講說。猶言悉共推算計。」淨影疏曰：「假使一切。人之多也。具皆得道。行德勝也。淨慧達本。空解深也。億劫思佛。觀之久也。窮力講說。言之極也。雖復如此。盡壽不知。」

佛慧無邊際。壽命甚難得。佛世亦難值。人有信慧難。

佛慧。諸佛平等之大慧。即一切種智。無上正覺也。法華經方便品曰：「如來所以出。為說佛慧故。」維摩經菩薩品曰：「趣向佛慧。起於宴坐。」壽命難

得者。處胎經曰：「盲龜浮木孔。時時猶可值。人一失命根。億劫復難是。海水深廣大。三百三十六。一針投海中。求之尚可得。一失人身命。難得過於是。」心地觀經曰：「眾寶之中。命寶為最。若存其命。是無價寶。」

佛世。佛在生之時也。難值。見前注。信慧。五根中之信根與慧根也。信以破邪見。慧以斷無明。教行信證行卷曰：「佛在世甚難值。有信慧不可致。」會疏曰：「人有信慧難者。信謂信心。慧謂智慧。於諸難中。此難尤難也。亦可信心即智慧信德。能決斷疑網。是名智慧。」

若聞精進求。聞法能不忘。則我善親友。是故當發意。

善親友。稱聞佛法信受者曰善親友。觀無量壽經曰：「聞法能不忘。見敬得大慶。則我善親友。」發意猶發心也。會疏曰：「法者。是彌陀弘願妙法。得知識聞熏。憶持不失。故云聞法能不忘。善親友者。觀經云。觀音勢至。為其勝友。友有三義。一謂同志為友。念佛行者。契當佛心故。二謂親昵為友。念佛行者。有親緣。近緣。增上緣義故。三謂互往來為友。念佛行者。諸佛如來入心想中。

行者稱念·流入佛海故。」

設滿世界火。必過要聞法。會當成佛道。廣度生死流。

設滿世界火·必過要聞法者·思益經曰：「若無量世界·大火悉充滿·要當從中過·往聽如是經。」生死流·生死能使人漂沒故名為流。會疏曰：「會當成佛道·是自利滿足。廣濟生死流·（案廣度·會疏本作廣濟。）是利他滿足也。會·必也。」

彭際清曰·右明諸佛稱歎·及十方菩薩往修供養·受記作佛。即前文無量諸佛悉稱我名·及他方菩薩聞名得忍·諸願所攝。覺了一切法下十二句·是為淨土正修行路。先達法性·本來無我·則一切空寂·不與佛土而生障礙。次建妙願·具諸功德·則一切圓成·不於自心而生限量。有志淨土者·須從此證入。世有執心是土·不信淨土者·不知由心穢故·斯現穢土。由心淨故·斯現淨土。若無淨土·應無淨心。既不疑心·何復疑土。亦有執心是佛·不肯念佛者·

十方稱嘆第二十三

509

佛說無量壽經箋註

510

不知未了之心·終不成佛。未成之佛·何由了心。惟了心者·方名成佛。必念佛者·方能了心。是諸菩薩·若已授記·今授記·當授記·尚乃從一佛國·至一佛國。承事如來。嚴淨國土。爾是何人·敢逃化外。更有雖聞經法·而自生鄙劣·絕意往生者·不知一稱佛名·除八十億劫生死之罪。具足無上功德。佛有誠言·安可不信。當知疑根未斷·即是罪根。信力圓時·全成福力。故云·若人無善心·不得聞此經。又云·曾更見世尊·則能信此事。大眾珍重·莫負提撕。

補處菩薩第二十四

佛告阿難·彼國菩薩·皆當究竟一生補處。除其本願為眾生故·以弘誓功德而自莊嚴·普欲度脫一切眾生。

此是第二十二願成就。文義如上解。

阿難·彼佛國中諸聲聞眾·身光一尋。菩薩光明照百由旬。

身光·佛菩薩身所發之光明也。一尋·尺度名。八尺曰尋。廣韻曰：「尋·長也。又尋常。八尺云尋。倍尋曰常。徐林反。」新譯華嚴經音義曰：「何承天纂要云·八尺曰咫。三尺曰武。五尺曰墨。六尺曰步。七尺曰仞。八尺曰尋。十尺曰丈。丈六曰常。小爾雅曰·四尺曰仞。倍仞曰尋。倍尋曰常。」鸞師曰：「里舍間人不簡縱橫長短·咸謂橫舒兩手臂為尋。」義寂曰：「隨彼身量·面各一尋。」
有二菩薩最尊第一。威神光明·普照三千大千世界。阿難白佛·彼二菩薩其號云何。佛言·一名觀世音。二名大勢至。

大勢至·略稱勢至·大勢。又作得大勢。梵語摩訶那鉢。阿彌陀三尊之一。侍於阿彌陀之右脇·主佛之智門者。菩薩之大智至一切處·故名大勢至。真言以為胎藏界觀音院之一尊。觀無量壽經曰：「以智慧光·普照一切·令離三塗·得

無上力·是故號此菩薩名大勢至。」思益經曰：「我投足之處·震動三千大千世界及魔宮殿·故名大勢至。」悲華經曰：「由汝願取大千世界故·今字汝為大勢至。」隋煬帝文曰：「踵武觀音·連衡大勢。」大日經疏五曰：「如世國王大臣·威勢自在·名為大勢。言此聖者·以至得如是大悲自在之位·故以為名。」觀世音菩薩受記經曰：「得大勢。」

此二菩薩於是國土修菩薩行。命終轉化·生彼佛國。

轉化·與遷化同。為遷轉變化之義·謂命終之變也。

阿難·其有眾生生彼國者·皆悉具足三十二相。

大彌陀經曰：「阿惟越致菩薩·皆當三十二相·紫磨金色·八十種好。」此是第二十一願成就也。

智慧成滿。深入諸法。究暢要妙。神通無礙。諸根明利。

要妙·諸法之要處·真理之妙旨也。明利·聰明銳利也。會疏曰：「諸法要

妙者。諸法實相之妙理也。六通。是六根勝用。故云諸根明利。是則六神通願成就也。亦可諸根明利者。第四十一願成就也。」淨影疏曰：「智慧成滿。深入諸法。證會法性。究暢要妙。窮達教詮。」又曰：「窮究通暢。得其宗要。知其妙旨。故曰究暢要妙。」

其鈍根者。成就二忍。其利根者。得不可計無生法忍。

鈍根。愚鈍之根機。不堪成就佛道者。法華經藥草喻品曰：「正見邪見。利根鈍根。」利根者。利者銳利。根者信等之五根。又眼等之五根也。又根為根器。即天性也。又利者速疾之義。根者能生之義。速疾生妙解也。法華經方便品曰：「有佛子。心淨柔軟亦利根。」般舟讚曰：「地前地上元無二。隨根利鈍超增位。」淨影疏曰：「二忍。謂音響忍及柔順忍。」會疏曰：「是則第四十八願成就也。有利鈍異者。三輩九品往生也。如觀經上上品。即悟無生。上中品經於七日。二忍者。即是第一第二法忍也。菩薩得無生忍。則無一法可執計。故云不可計。」

又彼菩薩乃至成佛。不受惡趣。神通自在。常識宿命。除生他方五濁惡世。示現同彼。如我國也。

惡趣。眾生以惡業之因而趣之所。俱舍論世間品曰：「趣謂所往。」即地獄畜生等。五濁見前注。惡世。惡事盛之世。阿彌陀經曰：「娑婆國土。五濁惡世。」會疏曰：「於此中又彼等三句。正明是第二願成就也。神通以下。明所除。言神通自在。常識宿命者。生濁世之所以也。謂能識宿命。故憶過去父母眷屬。現在穢域。以神通自在。故處處現身。攝化無方。釋云。三明六通皆具足。憶我閻浮同行者。今此除字。應在神通之上歟。如我國也者。如釋迦牟尼如來。應現娑婆世界。同彼濁惡眾生。具現生老病死之相也。」論曰：「何等世界無佛法功德寶。我願皆往生示佛法。」佛讚曰：「示現同如大牟尼。」

彭際清曰。右明菩薩聲聞究竟成佛。即前文諸菩薩天人種種殊勝。及不更惡道諸願所攝。觀音勢至二菩薩。常侍無量壽側。亦從

本師轉輪。故知東西二土。交相造化。娑婆為華。極樂為果。果必因華。華不異果。何以故。諸佛菩薩依於眾生而起菩提。依於菩提而成淨土。若無穢者。淨亦不成。以菩提心不自起故。是則不離眾生有淨土。不離淨土有眾生。淨土眾生。心心作佛。眾生淨土。念念往生。故觀音云誦持大悲神咒。若不生諸佛國土者。我誓不成正覺。勢至云。攝念佛人。歸於淨土。皆與無量壽同一願故。

菩薩出供第二十五

佛語阿難。彼國菩薩承佛威神。一食之頃。往詣十方無量世界。恭敬供養諸佛世尊。

會疏曰：「是第二十三願成就也。一食之頃。速疾義。往詣十方。所往廣遠義也。」

隨心所念。華香伎樂衣蓋幢幡。無數無量供養之具。自然

化生。應念即至。珍妙殊特。非世所有。輒以奉散諸佛。及諸菩薩聲聞之眾。在虛空中。化成華蓋。

華蓋。以華而飾之傘蓋也。法華經音義曰：「古今註曰。黃帝與蚩尤戰於涿鹿之野。常有五色雲氣。金枝玉葉。止於帝上。有華蔭之像。故因而作華蓋焉。」法華玄贊二曰：「西域暑熱。人多持蓋。皆以華飾之。名為華蓋。」

光色昱爍。

昱爍或作煜爍。不空羅索經音義曰：「上融宿反。下羊灼反。廣雅云。煜爍。火光熾也。」又大論音義曰：「說文。煜。光耀也。爍。火光也。埤蒼。煜。盛兒也。」又作爍同。摯虞思遊賦曰：「要華電之煜爍。」

香氣普薰。其華周圍四百里者。如是轉倍。乃覆三千大千世界。隨其前後。以次化沒。

已上自隨心所念至非世所有。正明供具如意相。輒以至以次化沒。示散花神

變。即第二十四願成就也。會疏曰：「隨其前後者。前來大士所散花沒。後來散花乃覆也。」

其諸菩薩僉然欣悅。

僉然·仁王經音義曰：「僉·七廉反。小爾雅·僉·同也。爾雅·僉·咸·胥·皆也。方言·自關而東五國之郊·謂皆曰僉。東齊曰胥。」會疏曰：「僉·謂皆也。眾皆喜躍·名僉欣悅。」

於虛空中共奏天樂。以微妙音歌歎佛德。

佛德·如來所具之功德也。俱舍論二十七曰：「佛德者·諸有智者思惟如來三種圓德。深生愛敬。其三者何。一因圓德。二果圓德。三恩圓德。」

聽受經法。歡喜無量。供養佛已。未食之前。忽然輕舉。還其本國。

忽然·東宮切韻曰：「陸法言曰·忽·呼骨反。郭知玄云·忽·事不意而至

菩薩出供第二十五

517

佛說無量壽經箋註

518

也。麻果云·倏忽俄頃也。」詩傳曰：「忽·滅也。」左氏傳曰：「其亡也忽焉。杜預曰·忽·速兒。」會疏曰：「如來會云·於晨朝時·供養恭敬·即於晨朝還到本國。此皆由無量壽佛本願加威·及曾供養如來·善根相續·無缺滅故。善修習故。善攝取故。善成就故。」

彭際清曰·右明菩薩出諸供具·普供諸佛。即前文供養諸佛·及所欲如意諸願所攝。

無量說法第二十六

佛語阿難·無量壽佛為諸聲聞菩薩天人頌宣法時·都悉集會七寶講堂。廣宣道教。演暢妙法。莫不歡喜·心解得道。

頌宣·一作班宣。涅槃經音義曰：「班宣字·古書或作頌·同補姦反。頌·遍也。爾雅云·班·賦也。郭璞云·謂布與也。」得道·三乘各斷惑證理之智慧·名為道。行三學而發此智·云得道。法華經方便品曰：「修行得道。」會疏曰：

「是則第二十八及第四十六願成就也。班宣者。班之言布。亦云次也。宣即宣說也。」大彌陀經曰：「阿彌陀佛為諸菩薩阿羅漢說經時。都悉大會講堂上。諸菩薩阿羅漢及諸天人人民。無央數。都不可復計。皆飛到阿彌陀佛所。為佛作禮。卻坐聽經。其佛廣說道智大經。皆悉聞知。莫不歡喜踊躍。心開解者。」

即時四方自然風起。吹七寶樹。出五音聲。無量妙華隨風四散。自然供養。如是不絕。一切諸天。皆齋天上百千華香。萬種伎樂。供養其佛。及諸菩薩聲聞之眾。普散華香。奏諸音樂。

四方·東西南北也。會疏曰：「自然供養。不有為法故。一切諸天下。諸天供養。」

前後來往·更相開避。當斯之時·熙怡快樂·不可勝言。

開避·玉篇曰：「開·闢也。口該反。」廣韻曰：「開·解也。避·婢致反。」

違也·迴也。」東宮切韻曰：「曹憲云·避·迴也。」案·迴轉而去·謂之避也。會疏曰：「更相開避者·進退不絕之義。謂前來天供養竟·退避而開其席。後來天踵武供敬也。」熙怡·摩訶般若經音義曰：「熙·虛之反。下與之反。說文·熙怡·和悅也。方言·怡·喜也。湘潭之間曰紛怡·或云熙怡。」

彭際清曰·右明無量壽佛為眾說法。即前文隨願聞法諸願所攝。問·無量說法·為是純說一乘。為是兼說三乘。若純說一乘者·何得尚有聲聞眾等。若兼說三乘者·何云二乘不生彼國。答·純是一乘。別無三乘。豈獨佛在七寶講堂·純是一乘。乃至一一花中·一光中·風聲水聲·諸音樂聲·亦純說一乘。更無三乘。如妙法蓮華經云·十方世界中尚無二乘·何況有三。特以眾生根智有差·所聞各異。所證不同。故前文言·或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。或寂靜聲。空無我聲。乃至甘露灌頂等聲。其得聞者·或證須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢果。乃至不退轉地菩薩。具如他

譯本說。是即順餘佛土。寄四果名。實則決定成佛。不取有餘涅槃。以能回小向大故。佛本願故。

菩薩功德第二十七

佛告阿難。生彼佛國諸菩薩等。所可講說。常宣正法。隨順智慧。無違無失。

會疏曰：「所可講說等。標辯才德。隨順等二句。標智慧德。說不邪僻。故言正法。無背佛意。故云無違。無失眾機。故云無失。是則第二十五願成就也。智慧。即所謂一切智也。」

於其國土。所有萬物。無我所心。無染著心。去來進止。情無所係。隨意自在。無所適莫。無彼無我。無競無訟。

我所者。謂身外之事物。是為我所有。故名我所。大論三十一曰：「我是一切諸煩惱根本。先著五眾（五蘊之身）為我。然後著外物為我所。」慧遠維摩經

疏一末曰：「約報名我。外境是其我家所有。名為我所。」注維摩經五：「肇曰。我為萬物主。萬物為我所。生曰。有我之情。自外諸法。皆以為我之所有。是對我之法。」今言無我所心者。謂離實有我所有之事物之心也。同二：「什曰。離我。眾生空。離我所。法空也。」

染著。謂愛欲之心。於外物浸染執著而不離也。新譯仁王經中曰：「愚夫垢識。染著虛妄。為相所縛。」今言無染著心者。謂離染污執著之心也。進。前也。止。居也。係。縛也。適莫。適者。適我意也。莫者。不適也。慧苑新譯花嚴經音義曰：「適。丁歷反。蜀志。諸葛亮曰。事以覆踈易奪為益。無適無莫為平。人情苦親親而踈踈。故適莫之道廢。人皆樂人從己。不樂己從人。故易奪之義廢也。論語云。子曰。君子之於天下。無適無莫也。漢書集注曰。適。主也。爾雅曰。莫。定也。謂普於一切。無偏主親。無偏定踈。」東宮切韻曰：「孫佺云。適莫。厚薄之辭也。」淨影疏曰：「於眾生所。無適適之親。無莫莫之疏。名無適莫。」無競無訟者。廣韻曰：「競。爭也。逐也。渠敬反。爭財曰訟。似用反

也。」

會疏曰：「所有萬物者。所謂宮殿樓觀池流花樹及飲食衣服花香等也。肇公曰：我·身之妙主也。我所·自我之外·身及國財妻子萬物·盡我所有。菩薩達法空故·無我所心。夫有所心·則有自他親疎。認一所而為住宅·執一方而為家鄉·故去來進止·必所罣礙。今離之·則逍遙無係。去者·徧至十方也。來者·還來西方也。進者·往詣佛所。止者·往止閑處也。隨意自在·無所適莫者·如供養諸佛時·供具如意。現菩薩達如夢幻·無適莫情·一切皆然故。謝氏曰·適·可也。莫·不可也。對我為彼。對彼為我。既無我想·豈有彼乎。既亡彼我·則是非情盡矣。故無競無訟也。訟·爭財也。競·爭也。」

於諸眾生·得大慈悲饒益之心。柔潤調伏·無忿恨心。離蓋清淨·無厭怠心。等心。勝心。深心。定心。愛法樂法喜法之心。滅諸煩惱·離惡趣心。

調伏·調伏身口意三業而制伏諸惡行也。又調理惡魔使降伏我也。又柔者以法調之·剛者以勢伏之。唐華嚴經五曰：「調伏眾生·令究竟出離。」探玄記四曰：「調者調和。伏者制伏。謂調和控御身口意業。制伏除滅諸惡行故。」維摩經淨影疏曰：「調令離惡。離過順法。故名調伏。」嘉祥疏曰：「柔者以法調之。剛者以勢伏之。」

忿·恨·俱心所名。各為小煩惱地法之一。二十隨煩惱之一。忿乃向有情非情之心·令自心憤怒之精神作用也。恨則結怨煩惱之精神作用也。俱舍論二十一曰：「恨者謂於忿所緣事中·數數尋思·結怨不捨。」成唯識論六曰：「云何為恨。由忿為先·懷惡不捨·結怨為性。能障不恨·熱惱為業。謂結恨者·不能含忍·恒熱惱故。」順正理論五十四·辨忿與恨之差別曰：「如樺皮火·其相猛利·而餘勢弱·名為忿。如冬室熱·其相輕微·而餘勢強·名為恨。」

蓋者五蓋也。五種之煩惱·覆蓋心者。新譯華嚴音義曰：「蓋謂五蓋。貪蓋·恚蓋·昏沉睡眠蓋·掉舉惡心蓋·疑蓋也。」離蓋者·脫離五蓋也。厭怠·廣韻

曰：「論語云·食不厭精。於豔反。下徒亥反。懈也。」

等心者·於一切眾生怨親平等之心。又諸行等修之心也。智度論八曰：「等心者·是於一切眾生中·無怨無恚。」探玄記二曰：「無思益物·故云等心。」

勝心·修殊勝之行之心也。高僧傳六曰：「發勝心於曠劫。」深心·三心之一。求法之心深重·云深心。又求深高佛果之心·云深心。又於深因種德難拔·云深心。觀無量壽經曰：「二者深心。」天台疏曰：「深者·佛果深高。以心往求。故曰深心。」維摩經佛國品曰：「深心即是淨土。」註曰：「肇曰。樹心眾德深固。故難拔。深心也。」同菩薩品曰：「深心即是道場。增長功德故。」又謂凡夫迷之深固也。法華經方便品曰：「知諸眾生有種種欲·深心所著。隨其本性·以種種因緣·方便力故·而為說法。」

定心·修禪行而遠離亂意也。智度論二十六曰：「定心者。定名一心不亂。亂心中不能得見實事。如水波盪不得見面。如風中燈不得能點。」愛法·愛樂執著於法之心也。止觀五之六曰：「愛法即無明。」樂法·樂求妙法也。喜法·得

法歡喜之心也。

煩惱·梵語吉隸舍。貪欲瞋恚愚痴等諸惑·煩心惱身·謂為煩惱。智度論七曰：「煩惱者·能令心煩·能作惱故·名為煩惱。」同二十七曰：「煩惱名·略說則三毒·廣說則三界九十八使·是名煩惱。」註維摩經二曰：「肇曰·七使九結·惱亂眾生·故名為煩惱。」止觀八曰：「煩惱是昏煩之法·惱亂心神。又與心作煩·令心得惱·即是見思利鈍。」大乘義章五曰：「勞亂之義·名曰煩惱。」唯識述記一本曰：「煩是擾義。惱是亂義。擾亂有情·故名煩惱。」梵語雜名曰：「煩惱·吉隸舍。」

慧遠疏曰：「求善不息·名無厭怠。諸行齊修·故曰等心。所修務上·名為勝心。求心殷重·故曰深心。遠離亂意·故曰定心。得法愛著·名為愛法。聞時耳樂·名為樂法。求時心喜·名為喜法。滅諸煩惱·離煩惱也。離惡趣心·除惡業也。」

會疏曰：「菩薩心相·廣如寶雲經及十住毘婆沙等說。今但略舉之。於諸眾

生者·所化境。得大慈悲等者·能度心。哀愍眾生如一子·常為拔苦與樂之事·故名大慈悲饒益之心。於瞋怒人常生慈心·柔和善順·無恨戾心·故名柔軟調伏（案柔潤·會疏本作柔軟。）無忿恨心。離五蓋惑·其心清淨·經無量劫·無疲厭想·故名離蓋清淨無厭怠心。其心平等·不別怨親·故名等心。不發二乘下劣之心·故名勝心。深求大乘·其心不撓·故名深心。深心堅固·由若金剛·故名定心。愛諸佛正法·如好好色·故名愛法。懇求佛法·不顧身命·故名樂法。所得正法·歡喜不忘·故名喜法。三毒十纏·能感惡趣。今斷此心·故名離惡趣心。是則達眾生空·亡彼我想故也。」

究竟一切菩薩所行。具足成就無量功德。

會疏曰：「行是修行·行成為德。故云究竟所行成就功德。」

得深禪定。諸通明慧。

深禪定·深妙之禪定也。禪定有種種。先於世間禪·總有未至·中間·四禪·

四無色之十種。上地之禪望於下地謂之深禪定。明慧·三明與三慧也。慧遠疏曰：「禪謂四禪。定者·所謂四空定等。諸通·六通。明謂三明。宿命·天眼·及漏盡。慧謂三慧。聞思修等。」會疏曰：「出世間上上禪定·非凡夫二乘所及·故云深。通謂六通。明則三明。皆慧性也。世間出世一切智慧悉滿足·故云諸。夫有定而無慧·則同二乘沈空。有慧而無定·則同外道邪智。故雙舉之。」

遊志七覺。修心佛法。

遊志者·往還其心之所之也。七覺即七覺分。又曰七菩提分·七覺支。俱舍論謂之七等覺支。七科道品中之第六也。覺有覺了覺察之義。此為使定慧均等之法·故名等覺。覺法分七種·故曰支·或曰分。一擇法覺支·以簡擇智慧法之真偽。二精進覺支·以勇猛之心離邪行·行真法。三喜覺支·心得善法·即生歡喜。四輕安覺支·止觀及法界次第名為除覺分·斷除身心羸重·使身心輕利安適。五念覺支·常明記定慧而不忘·使之均等。六定覺支·使心住於一境而不散亂。七行捨覺支·捨諸妄謬·捨一切法·平心坦懷·更不追憶·是行蘊所攝之捨之心所。

故名行捨。此七法。若行者之心浮動時。可用除捨定之三覺支攝之。若心沈沒時。可用擇法精進喜之三覺支起之。念覺支。常念定慧。不可廢退。是故除念覺外。他六覺隨行人之要而用之。以此七事。得證無學果。止觀七曰：「心浮動時。以除覺除身口之麤。以捨覺捨觀智。以定心入禪。若心沈時。以精進擇喜起之。念。通緣兩處。」同輔行曰：「定慧各二。隨用一。得益便止。無假遍修。若全無益。方趣後品。念能通持定慧六分。是故念品通於兩處。」

修心。修治其心也。佛法。佛所說之法。八萬四千之法藏是也。勝鬘經曰：「一切佛法。攝八萬四千法門。」法華經序品曰：「照明佛法。開悟眾生。」又佛所得之法。法界之真理是也。止觀二曰：「法界法是佛真法。」又佛所知之法。名佛法。一切諸法即佛法也。大寶積經四曰：「如來嘗說一切諸法皆是佛法。以於諸法能善了知。名為佛法。乃至諸法。本性與佛法等。是故諸法皆是佛法。」會疏曰：「七覺支者。一擇法覺分。智慧觀諸法時。善能簡別真偽。不謬取諸虛偽法。故名擇法。二精進覺分。精進修諸道法時。善能覺了。不謬行於無益

之苦行。常勤心在真法中行。故名精進。三喜覺分。若心得法喜。善能覺了此喜。不依顛倒之法而生歡喜。住真法。故名喜。四除覺分。若斷除諸見煩惱之時。善能覺了。除諸虛偽。不損真正善根。故名除。五捨覺分。若捨所見念著之境時。善能覺了所捨之境。虛偽不實。永不追憶。是為捨。六定覺分。若發諸禪定之時。善能覺了諸禪虛假。不生見愛妄想。是為定。七念覺分。若修出世道時。善能覺了。常使定慧均平。若心沈沒。當念用擇法精進喜等三覺分察起。若心浮動時。當念用除捨定等三覺分攝。故念覺常在兩楹之間。調和中適。是名念。此七通名覺分者。能到菩提之分故。心之所趣謂之志。菩薩常以之為所趣故。修心佛法者。總攝餘念處。正勤。神足。根。力。及聖道。名佛法。常以之為棲神之宅。修心整身。故名修心。」

肉眼清徹。靡不分了。天眼通達。無量無限。法眼觀察。究竟諸道。慧眼見真。能度彼岸。佛眼具足。覺了法性。

肉眼·人間肉身之眼也。涅槃經曰：「天眼通非礙。肉眼礙非通。」王建詩曰：「爭將肉眼看雲天。」清徹分了者·清淨洞徹·分明了然也。天眼·為天趣之眼·故名天眼。以色界四大所造清淨之眼根·前知麤細遠近一切之諸色·及眾生未來生死之相者。此有修得生得之二種。在人中依禪定於肉眼上彼修得淨眼者·謂為修得之天眼。生於色界諸天自得之淨眼者·謂為生得或報得之天眼。大論五曰：「於眼得色界四大造清淨色·是名天眼。天眼所見·自地及下地六道中眾生諸物·若近若遠·若麤若細諸色·莫不能照。是天眼有二種。一者從報得。二者從修得。」大乘義章二十本曰：「天趣之眼·故名天眼。」

法眼·分明觀達緣生差別之法·謂之法眼。三藏法數曰：「法眼者·菩薩為度眾生·以清淨法眼·徧觀一切諸法·能知能行。謂因行是法·得證是道。亦知一切眾生種種方便門·令修令證也。」觀察·俱舍光記云：「伊利尼·此云觀察也。」廣韻曰：「說文云·觀·諦視也。古玩反。察·監也·諦也·審也。初八反。」

慧眼·慧能觀照·故名眼。照諸法皆空真理之空慧名之。思益經三曰：「慧眼為見何法。答言。若有所見。不名慧眼。慧眼·不見有為法。不見無為法。」智度論三十三曰：「為實相故·求慧眼。得慧眼·不見眾生盡滅一異相。捨離諸著·不受一切法。智慧自內滅。是名慧眼。」大乘義章二十本曰：「言慧眼者·觀達名慧。慧能照矚·故名慧眼。」又曰：「法眼了見一切法相。慧眼了見破相空理及見真空。」見真·以空慧徹見真諦之理也。

佛眼·佛名覺者。覺者之眼云佛眼。照了諸法實相之眼也。又別於前之四眼。四眼至佛·則總名為佛眼。法華文句四曰：「佛眼圓通。本勝兼劣。四眼入佛眼。皆名佛眼。」毗尼止持音義曰：「謂具肉天慧法四眼之用·無不見知。如人見極遠處·佛見則為至近。人見幽暗處·佛見則為明顯。乃至無事不見·無事不知·無事不聞。聞見互用·無所思惟·一切皆見也。」

覺了法性者·菩薩發大願心·誓欲了解無量無邊不可窮盡之一切微妙法門·而不使有遺餘也。會疏曰：「彼土肉眼·無漏清淨無垢穢·洞然照十方·故云清

徹。所見明審。故云分了。天眼通達無量無限者。凡夫二乘。所得天眼。皆有限量。菩薩不然故。」

憬興曰：「照矚現在色像。名為肉眼。能見眾生死此生彼。故名天眼。法眼者。能與俗諦智相應。普知三乘道法差別。故云究竟諸道。慧眼者。能與真諦智相應。達到平等無相彼岸。名度彼岸。度者至也。佛眼者。能與佛一切種智相應。覺了中道第一義諦。故云覺了法性。」

慧遠疏曰：「形膚曰肉。淨肉之根。能有照矚。目之為眼。於彼國中。報得肉眼。徹見無數世界之事。名為清徹。所見明審。故無不了。斯乃照矚現在色像。名為肉眼。一切禪定。名為天住。依禪得眼。故名天眼。能見眾生死此生彼。故名天眼。所見寬多。故曰無量。所見長遠。故曰無限。智能照法。故名法眼。能見一切眾生根欲性心。辨知一切化眾生法。所知窮極。名為究竟。了知三乘道法差別。名究竟諸道。照空實慧。見理名眼。能見真空。故名見真。除捨有相。達到平等無相彼岸。名度彼岸。前四是別。佛眼是總。見境周盡。故云具足。又復

佛眼能見真實如來藏中不空實性。名了法性。」

以無礙智。為人演說。等觀三界。空無所有。志求佛法。具諸辯才。除滅眾生煩惱之患。從如來生。解法如如。善知集滅音聲方便。不欣世語。樂在正論。

等觀。一切平等觀念事理也。涅槃經一曰：「等觀眾生。如視一子。」空。因緣所生之法。究竟而無實體曰空。又謂理體之空寂。維摩經弟子品曰：「諸法究竟無所有。是空義。」大乘義章二曰：「空者就理彰名。理寂名空。」萬善同歸集五曰：「教所明空。以不可得故。無實性故。是不斷之無。」無所有。又言無所得。空之異名也。楞嚴經上曰：「安然得無所有。」仁王經中曰：「是故陰入界無我。無所有相。」

如如。楞伽經所說五法之一。法性之理體。不二平等。故云如。彼此之諸法皆如。故云如如。是正智所契之理體也。智度論一曰：「人等。世界故有。第一

義·故無。如如·法性實際。世界故無。第一義·故有。」大乘義章三曰：「言如如者·是前正智所契之理。諸法體同·故名為如。就一如中體備法界恒沙佛法·隨法辨如如義非一·彼此皆如·故曰如如。如非虛妄·故復經中亦名真如。」玄應音義二十三曰：「如如·歷法非一·故曰如如。」佛性論二曰：「如者·有二義。一如如智。二如如境。並不倒·故名如如。」

集謂集諦。滅即滅諦也。世語·世間之言語論說。此對於世間之正法而言。正論·正者·對邪而言。正法之論議也。

慧遠疏曰：「從如來生·解法如如·是其理解。解由如來教化出生·是故說之從如來生。空同曰如。解知一切萬法皆如·名解如如。善知習等·（案集滅·慧遠疏本及會疏本皆作習滅。）是其教解。習善之教·名習音聲。滅惡之教·名滅音聲。菩薩於此悉能善解·故名善知。於中巧知·故曰方便。由於聖教能善知故·不欣世語樂在正論。」

會疏曰：「三界者所度境。空無者·能觀智。雖知眾生國土·畢竟空寂。而

能以三乘道·說法利人·故云志求等。菩薩四無礙辯才·無不具足·故云具諸辯才。能破邪顯正·令得妙果·故云除滅等。從如來生者·能證人。解法如如者·所證法。菩薩則佛法王子·從佛口生·從法化來·故云從如來生。法如如者·法即一切諸法。如如·是不一不異·不空不有之義。正是中道第一義諦相也。善知習滅音聲方便者·習即集諦·意亦兼苦。滅即滅諦·含道之言。因果相涉·故說四諦之教·即音聲方便。不欣世語樂在正論者·明其離過。謂非世間無益之論等·專樂說出世大乘究竟了義故。」

修諸善本。志崇佛道。知一切法皆悉寂滅。生身煩惱·二餘俱盡。聞甚深法·心不疑懼。常能修行。

生身·二餘之一。菩薩變易生死之身也。二餘·生身之苦果與煩惱之餘殘也。

疑懼·廣韻曰：「疑·不定也·惑也·嫌也。語其反。懼·怖也。其遇反。」王弼註周易曰：「內懷疑懼·是也。」

會疏曰：「萬行具修·不求餘乘·故云修諸善本志崇佛道。若配四諦·是當道諦。般若妙慧·證寂滅平等·故云知一切法皆悉寂滅。生身者·是苦果依身。正是苦諦。煩惱·見思等惑。正是集諦。二餘者·即苦集餘殘也。菩薩能斷正使·及以習氣·無有餘殘·出過三界·離父母生身·有漏果縛悉斷盡·故云俱盡。是即滅諦也。憬興云·生身·在報·煩惱·苦因·因果二餘·皆已盡故。甚深法者·大乘法門諸佛行處也。文殊般若云·若信一切法悉是佛法·不生驚怖·亦不疑惑。如是忍者·速得阿耨菩提·故云心不疑懼常能修行。」

淨影疏曰：「修諸善本·志崇佛道·趣菩提行。知一切法皆悉寂滅·生身煩惱二餘俱盡·滅生死行。知一切法皆悉寂滅·觀空修治。生身煩惱二餘俱盡·治成離障。生身·苦報·煩惱·惑因。此二殘餘·皆悉滅盡。聞甚深法不疑懼者·於深能解·所以不疑。於深能入·為是不懼。常能修者·於佛深法行不息也。」
其大悲者·深遠微妙·靡不覆載·究竟一乘·至於彼岸。

決斷疑網。慧由心出。於佛教法·該羅無外。

覆載·廣韻曰：「覆·蓋也。」載·承也。易：「君子以厚德載物。」莊子曰：「夫子曰·夫道·覆載萬物者也。」一乘·成佛唯一之教也。乘為車乘·以譬之佛之教法。教法能載人運於涅槃之岸·故謂之乘。法華經專說此一乘之理。法華經方便品曰：「唯此一事實。餘二則非真。」文句四上曰：「圓頓之教。為一佛乘。」勝鬘寶窟上本曰：「一乘者。至道無二。故稱為一。運用自在。目之為乘。」起信論義記上曰：「乘者就喻為稱。運載為功。」決斷·廣韻曰：「決·斷也·破也。」玉篇：「決·判也。斷·決斷也。」該羅·兼攝物而不漏也。

會疏曰：「深遠微妙等者·徹窮來際·故云深。普度六趣·故云遠。不二乘所及·能發無緣悲·故云微妙。夫覆而無外者·天也。載而無棄者·地也。菩薩大悲法之·故云靡不覆載。一乘·能載法。彼岸·所運處。十方佛土中·唯一佛乘·無二亦無三。猶如等一火車。是則究竟了義。故云究竟一乘。彼岸·涅槃妙果也。疑網則智慧對。斷除疑網·則智慧自生。由心者·無師自然智·而不由

他悟故。」

嘉祥曰：「該羅者·該之言及。羅之言攝。明解佛法·弘廣萬法。無外·盡也。」慧遠疏曰：「深遠微妙·悲心深也。靡不覆載·悲物廣也。乘是行用·行能運通·故名為乘。隨化多乘·就實不殊·是以言一。於此一乘·窮名究竟。至於彼岸·涅槃果極。除妄顯真·名斷疑網。真解發中·名慧心出。於佛教法·窮解無餘·名該無外。」

智慧如大海。

如大海·喻其深廣。

三昧如山王。

山王·謂山之最高者。在諸山中為王也。法華經法師功德品曰：「彌樓山·摩訶彌樓山等諸山王。」如山王·喻其不動。

慧光明淨·超踰日月。

菩薩功德第二十七

539

佛說無量壽經箋註

540

慧光·智慧之光也。會疏曰：「超踰日月者·日月有虧盈·慧光不然。日月有出沒·慧光常明。日月不照心內·慧光能照。日月不周·慧光周遍故。」

清白之法·具足圓滿。猶如雪山·照諸功德·等一淨故。

圓滿·謂滿足而無欠缺也。會疏曰：「以戒德喻雪山。戒德清淨·如大雪山·常潔白·能照眾生·令清涼故。」淨影疏曰：「雪山顯其定淨。諸德皆淨·名等一淨。」

猶如大地·淨穢好惡無異心故。

異心·謂二心。移於他之心也。

猶如淨水·洗除塵勞諸垢染故。

垢染·以染身之垢·喻煩惱之心也。

猶如火王·燒滅一切煩惱薪故。

火王·譬火之猛曰王。煩惱薪·煩惱燒於智慧之火·故譬以薪。

猶如大風·行諸世界·無障礙故。

此喻菩薩自在無礙·如風行空。

猶如虛空·於一切有·無所著故。

謂菩薩於一切所謂有者·悉無執著·喻如虛空之不著塵染·行事鈔資持記曰：「無所著者·離塵染故。」

猶如蓮華·於諸世間·無染汙故。

喻菩薩離垢清淨如世蓮華。

猶如大乘·運載羣萌·出生死故。

大乘·大車也。如來會曰：「荷載眾生·猶如良乘。」生死·一切眾生惑業所招·生者死·死者生也。楞嚴經三曰：「生死死死·生生死死·如旋火輪。」秘藏寶鑰上曰：「生生生生暗生始·死死死死冥死終。」僧伽吒經四曰：「佛言·善男子·識滅名死·福德因緣·識起名生。」成實論七曰：「現在世中·初得諸

陰·名生。亦說·五陰退沒·名生。」翻譯名義集曰：「闍提闍·此云生死。又云乞那·或繕摩。翻生。瑜伽云·五蘊初起·名之為生。末刺謫·此云死。勝鬘云·生者新諸根生。死者故諸根滅。」莊子曰：「人之生·氣之聚也。聚則為生。散則為死。又曰·人生天地之間·若白駒之過隙·忽然而已。已化而生。又化而死。」孫卿子曰：「生·人之始也。死·人之終也。」是也。淨影疏曰：「名世大車以為大乘。彼諸菩薩利他之德·如世大車·名為大乘運載羣萌出生死矣。」猶如重雲·振大法雷·覺未覺故。猶如大雨·雨甘露法·潤眾生故。如金剛山·眾魔外道·不能動故。如梵天王·於諸善法·最上首故。

甘露法者·如來之教法·能令眾生得涅槃·斷生死·故譬之甘露。法華經藥草喻品曰：「我為世尊·無能及者·安穩眾生·故現於世。為大眾說甘露淨法。其法一味·解說涅槃。」佛地論三曰：「如來聖教·於諸外道·一切世間邪劣教

中。最為真實。殊勝清淨。猶如醍醐。亦如甘露。令得涅槃。永不死故。」註維摩經七：「什曰。佛法中以涅槃甘露。令生死永斷。是真不死藥也。」

外道。於佛教外立道者。為邪法而在真理之外者。資持記上一之一曰：「言外道者。不受佛化。別行邪法。」天台淨名疏一本曰：「法外妄解。斯稱外道。」三論玄義上曰：「至妙虛通。目之為道。心遊道外。故名外道。」圓覺經集註中曰：「心行理外。故名外道。」梵網經上曰：「天魔外道。相視如父母。」法華經譬喻品曰：「未曾念外道典籍。」圓覺經曰：「汝善男子。當護末世是修行者。無令惡魔及諸外道惱身心。」外道之種類不一。百論有「二天三仙。」四宗及入大乘論有「四外道。」維摩經。涅槃經等有「六師。」唯識論有「十三外道。」瑜伽論有「十六外論師。」外道小乘涅槃論有「二十種。」大日經有「三十種。」涅槃經。僧祇律等有「九十五種。」華嚴經。智度論等有「九十六種。」梵語勘文曰：「底體迦。此云外道。」翻譯名義集外道篇曰：「俱舍玄義曰。學乖諦理。隨自妄情。不返內覺。稱為外道。均聖論云。蔽理之徒。封著外教。辨正論云。」

九十五種。騰翥於西戎。三十六部。淆亂於東國。垂裕云。準九十六種外道經。於中一道是正。即佛也。九十五皆邪。華嚴大論。九十六皆邪者。以大斥小故。百論云。順聲聞道者。皆悉是邪。」大莊嚴法門經曰：「文殊師利問金色女。誰是外道。女言。於他邪說。隨順忍受。是名外道。」

梵天王。色界之初禪天有梵眾。梵輔。大梵之三天。其大梵天。稱梵天王。名為尸棄。法華經序品曰：「娑婆世界主。梵天王。尸棄。大梵。」善法者。五戒十善。為世間之善法。三學六度。為出世間之善法。淺深雖異。而皆為順理益己之法。故謂之善法。會疏曰：「重雲大雨者。喻說法德。長阿含云。南洲有金剛山。今喻不壞德。梵天王者。大千界中最上首故。喻菩薩上首德。」

如尼拘類樹。普覆一切故。

尼拘類樹。又作尼瞿陀。尼俱陀。尼拘律。尼拘尼陀。尼拘盧陀。尼俱類。尼拘類陀。尼拘婁陀。尼拘屢陀。諾瞿陀等。樹名。原語有生長於下之樹之意味。即榕樹也。以下諸釋中。以縱廣樹為最當。玄應音義三曰：「尼拘尼陀。應云尼

拘盧陀。此譯云無節。亦云縱廣樹也。」同二十四曰：「尼拘尼陀。作尼拘陀。或尼拘類陀。或尼拘屢陀。」同二十二曰：「諾瞿陀。舊經中作尼拘陀。或言尼俱盧陀。亦作尼俱律。又作尼俱類。皆訛也。舊譯云無節。或言縱廣也。」慧琳音義十五曰：「尼拘陀。此樹端直無節。圓滿可愛。去地三文餘。方有枝葉。其子微細。如柳花子。唐國無此樹。言是柳樹者。訛也。」罪福應報經音義曰：「尼拘陀樹。高二十里。枝布方圓。覆六十里。其樹上子數萬斛。」阿惟越致遮經曰：「能蔭五百車。」

如優曇盞華。希有難遇故。如金翅鳥。威伏外道故。

金翅鳥。又曰妙翅鳥。梵語迦樓羅。藥嚕拏。羯路荼等。八部眾之一。翅翮金色。故名金翅鳥。兩翅廣三百三十六萬里。住於須彌山下層。常取龍為食。梵語勘文曰：「伽樓荼。此云金翅鳥。」俱舍光記曰：「揭路荼。此云頂瘦。或名蘇鉢刺尼。此云妙翅。翅殊妙也。」會疏曰：「法華文句云。迦樓羅。此云金翅。翅翮金色。居四天下大樹上。兩翅相去三百三十六萬里。一切龍王大恐怖。菩薩

降伏邪外。亦復如是。」

如眾遊禽。無所藏積故。

如來會曰：「無所聚積。猶如飛鳥。」護國菩薩會曰：「乞食支身常知足。猶如飛禽無儲積。」

猶如牛王。無能勝故。猶如象王。善調伏故。如獅子王。無所畏故。曠若虛空。大慈等故。

牛王。牛中勝者。以譬菩薩之德。勝鬘經曰：「如牛王。形色無比。勝一切牛。」大毘婆沙一百七十七釋迦菩薩讚底沙佛之偈曰：「丈夫牛王大沙門。尋地山林遍無等。」象王。象中之王。亦喻菩薩之德也。名義集曰：「伽耶。或那伽。或那先。此云象。異物誌。象之為獸。形體特詭。身倍數牛。目不踰豕。鼻為口役。望頭若尾。馴良承教。聽言則跪。素牙玉潔。載籍所美。服重致遠。」謂菩薩調御身口意。制伏諸惡行。馴良猶如象王。故以為喻。獅子。猛獸名。產非洲

及南美之巴西國。身長至七八尺。頭圓而大。尾細長。毛黃褐色。雄者有鬣。雌者似虎。吼聲達數里。羣獸聞之。無不懾服。故稱獸中之王。菩薩於大眾中說法。無畏。猶如獅子之吼。故喻如獅子王。古亦作師子。

會疏曰：「牛中之王。是名牛王。一切牛類。無能勝者。莊嚴言。如牛王聲。異眾牛故。大集經云。人中牛王斷二際。是喻佛德也。猶如象王者。如伊羅鉢那象王。能隨天帝心。現種種事。亦降伏阿修羅王。如師子者。大論云。又如師子。四足獸中。獨步無畏。能伏一切。佛亦如是。於九十六種外道中。一切降伏無畏。故名人師子。曠若虛空者。重舉空喻。結歎菩薩平等慈德也。」

摧滅嫉心。不忌勝故。專樂求法。心無厭足。

嫉心。東宮切韻曰：「孫佑云。玉篇。害賢曰嫉。秦悉反。害色曰妒。知故反。」楚辭：「各興心嫉妒。」是也。求法。志求正法也。厭足。廣韻曰：「厭。一豔反。飽也。足。滿也。止也。即玉反。」會疏曰：「菩薩住平等心。故不嫉他利養。廣求知識。積聚法財。不顧身命。心無厭足。」

常欲廣說。志無疲倦。擊法鼓。建法幢。曜慧日。除癡闇。

疲倦。廣韻曰：「疲。勞也。又乏也。符羈反。倦。疲厭也。懈也。」癡闇。無明之闇惑也。唐華嚴經二曰：「如來智慧無邊緣。一切世間莫能測。永滅眾生癡闇心。」金光王童子經曰：「遠離諸煩惱。癡闇雲翳除。」會疏曰：「菩薩求法。一為利他故。所得法。必為他說。為一切眾生。經無量劫而無疲倦。法音高響。猶如鼓聲。威德摧邪。猶如勝幢。慧光照迷。猶如杲日。」慧遠疏曰：「言擊法鼓。喻聞慧法。教聲遠被。名擊法鼓。建法幢者。喻思慧法。立義稱建。義出名幢。言曜慧日除癡闇者。說修慧法。開眾生也。」

修六和敬。常行法施。志勇精進。心不退弱。

六和敬者。僧以和合為義。和合有二義。一理和。同證滅理也。是在見道以上之聖者。二事和。此有六種。即六種敬具也。屬於見道以前之凡僧。一身和敬。同禮拜等之身業也。二口和敬。同讚詠等之口業也。三意和敬。同信心等之意業。

也。四戒和敬。同戒法也。五見和敬。同空等之見解也。六利和敬。同衣食等之利也。或名行和敬。同修行也。或名學和敬。共行和敬言別意同。或名施和敬。同布施之行法也。舊譯仁王經下曰：「住在佛家。修六和敬。所謂三業。同戒。同見。同學。」本業瓔珞經上曰：「所謂六和敬。三業。同戒。同見。同行。」嘉祥仁王經疏下曰：「餘經以同利為六也。」法界次第下之下曰：「此六通名和敬者。外同他善。謂之為和。內自謙卑。名之為敬。一同戒和敬。二同見和敬。三同行和敬。四身慈和敬。五口慈和敬。六意慈和敬。」大乘義章十二曰：「六名是何。一身業同。二口業同。三意業同。四同戒。五同施。六同見。」行事鈔上一之四曰：「和者有六。戒見利三。名體和。身口意三。名相和。又初果已去。名理和。所證同故。內凡已還。名事和。即六和也。」祖庭事苑五曰：「六和。一身和。共住。二口和。無諍。三意和。同事。四戒和。同修。五見和。同解。六利和。同均。」淨影疏曰：「行成同他。情無乖異。名六和敬。身口意同。是其三和。同戒同施同見。是其六和。此六和同。便相親敬。名六和敬。」

會疏曰：「言六和敬者。十住毘婆沙曰。身和同事。語和同默。意和同忍。戒和同修。見和同解。利和同均也。是名和敬者。外同他善。故名為和。共相敬重。名之為敬。常論法義。令眾悅伏。故云常行法施。其心勇銳。無有懶墮。不退轉。不怯弱。故云志勇精進。心不退弱。」

為世燈明。最勝福田。常為導師。等無憎愛。唯樂正道。無餘欣戚。拔諸欲刺以安羣生。功慧殊勝。莫不尊敬。

燈明。以譬菩薩之智慧。能照破世界之昏暗也。福田者。田以生長為義。於應供養者供養之。則能受諸福報。猶如農夫播種於田畝。有秋收之利。故名福田。探玄記六曰：「生我福故。名福田。」憎愛。憎怨愛親也。圓覺經曰：「認四顛倒為實我體。由此便生憎愛二境。」無餘。無餘殘無餘蘊也。欣戚。廣韻曰：「欣喜也。許斤反。戚。憂也。懼也。倉歷反。」言欲刺者。五欲惱眾生。譬如吞針久。身心共不安。拔者。菩薩教化出苦界故也。淨影疏曰：「自具智慧。能生物

解·名世燈明。能生物善·名勝福田。以慧開人·名為導師。福善濟潤·故無憎愛。樂道·修善。無餘·離過。拔諸欲刺以安羣生·化人離過。功慧殊勝莫不尊敬·化人從善。」

會疏曰：「照世間迷暗·故云為世燈明。為種福之田·故云最勝福田。為失道者示其正路·故云導師。不為八風所動·心存公道·故云等無憎愛。涅槃經曰·佛有一人·以刀害佛。復有一人·以梅檀塗佛。於此二人·自生等心。菩薩亦然·以佛道為樂·以眾生為苦·無私欣戚·故云無餘欣戚。拔諸等者·寶雲經云·欲如利戟。欲如劍刃。菩薩拔除之。故行願經曰·菩提心者·猶如鉗鑷·能拔一切身見刺。諸欲惱人·如刺貫心·拔除之·故云以安羣生。下二句·結其德也。」

滅三垢障。遊諸神通。因力。緣力。意力。願力。方便之力。常力。善力。定力。慧力。多聞之力。施戒忍辱精進禪定智慧之力。正念止觀諸通明力。如法調伏諸眾生力。

如是等力。一切具足。

因力者·宿世之善根力也。緣力·善知識之教誨力也。意力·如理作意之力也。求正覺之意思。願力·求菩提之力也。方便力·依法巧修之力也。常力·常依法而修之力也。善力·正修之善根力也。定力·修止成就之力也。慧力·修觀成就之力也。多聞力·多聞信正法之力也。施戒忍進定慧力者·成就六度之力也。正念正觀（案止觀·會疏本及淨影疏本·皆作正觀。）諸通明力·成就正念正觀六通三明之力也。如法調伏諸眾生力·如法調伏剛強眾生之力也。西方淨土之菩薩·具足此十三力·能自利利他。

會疏曰：「力者·幹用為體。摧破為用。菩薩摧破三垢·大遊神通·以是為力。三垢則三毒也。是亦第二十六願成就也。因力者·菩提心正是佛道本因。能貫十方三世·令眾魔大懼怖故。緣力者·廣求知識·大聚諸善。此緣有轉凡入聖·大威力故。意力者·大士如理作意·發毛海芥山之神力故。願力者·四弘誓願能淨佛國土·成就眾生故。方便力者·善巧方便能不沒生死·不住涅槃故。常力者·

常·不斷義。謂經微塵劫·不屈不撓故。善力者·十善力能伏煩惱怨敵故。定力者·禪定力能現無量佛事故。慧力者·慧光周流·能破迷闇故。多聞力者·博綜萬法·擱裂疑網故。施戒等者·六度之力能截生死流·自利利他故。正念力者·念力住持·聚集法門故。正觀力者·觀智普照·威伏邪魔故。興云·有本云正定止觀·故位法師解·止是定。觀是慧。正觀應是。通即六通。明即三明。自在無礙為力。如法調伏諸眾生力者·柔者以法調之。剛者以勢伏之。如是等·結歎諸力也。」

身色相好·功德辯才·具足莊嚴·無與等者。恭敬供養無量諸佛。常為諸佛所共稱歎。究竟菩薩諸波羅蜜。修空無相無願三昧。不生不滅諸三昧門。遠離聲聞緣覺之地。

諸波羅蜜·布施持戒等之六波羅蜜·十波羅蜜也。不生不滅者·對生滅之語·常住之異名也。小乘獨就涅槃之理而觀不生不滅。大乘於有為之事相上論不生不

滅之義。維摩經不二門品曰：「法本不生。今則無滅。」涅槃經曰：「涅言不生。槃言不滅。不生不滅。名大涅槃。」般若波羅蜜經曰：「不生不滅。不垢不淨。」中論曰：「不生亦不滅。不常亦不斷。不一亦不異。不來亦不去。能說是因緣。善滅諸戲論。我稽首禮佛。諸說中第一。」三昧門·為種種三昧之差別·故曰門。菩薩所得之三昧·為入於佛所具無量三昧之門戶·故曰門。見智度論二十八。
會疏曰：「身色相好·結具足諸相。功德辯才·結說一切智及以智辯無礙。恭敬供養等四句·結供養諸佛及供具如意德。究竟菩薩以下·結餘諸德也。修空無相無願·即三三昧。不生不滅·大乘大般涅槃三昧門。究竟一乘·至於彼岸·故云遠離聲聞等。」

**阿難·彼諸菩薩成就如是無量功德。我但為汝略言之耳。
若廣說者·百千萬劫不能窮盡。**

如來會曰：「阿難·略說彼極樂界所生菩薩摩訶薩眾·真實功德·悉皆如是。」

阿難·假令我身·住壽百千億那由他劫·以無礙辯·欲具稱揚彼諸菩薩摩訶薩等
真實功德·不可窮盡。」會疏曰：「阿難彼諸等三句·結菩薩德·我但等者·一
結菩薩德無量·不可具說。二總結上來所說依正莊嚴·重重無盡·不可說也。」

彭際清曰·右總明菩薩所有行業以盡前意。如是功德·如是願力·
如是智慧·如是神通·不離諸佛·普度羣生。為欲嚴淨一切佛土故。
為欲成就普賢大願故。是諸菩薩·莫非十地位中一生補處。五濁眾
生·名且不聞·況乃得遇。今以念佛因緣·生彼國已·徧參知識。
同覲法王。不歷僧祇·頓階不退。如斯方便·希有難逢。粉骨碎身·
莫酬罔極。問·諸佛各有四土。謂凡聖同居土。方便有餘土。實報
莊嚴土。常寂光土。今往生者當居何土。答·藕益法師云·若執持
名號·未斷見思。隨其或散或定·於同居土·分三輩九品。若持至
事一心不亂·見思任運先落·則生方便有餘淨土。若至理一心不亂·
豁破無明一品乃至四十九品·則生實報莊嚴淨土。若無明斷盡·則

是上上實報。究竟寂光。據此約現果而論。既生彼國·即同居淨土·
亦具上三淨土。因無量壽佛勝願所攝故。無量壽佛勝願·國土嚴淨
故。所以超出十方同居·百分不及一。千分不及一。乃至優波尼沙
陀分亦不及一。

勸進往生第二十八

佛告彌勒菩薩·諸天人等·無量壽國聲聞菩薩·功德智慧
不可稱說。又其國土微妙安樂清淨若此。

彌勒·見前慈氏注。會疏曰：「莊嚴超絕·故云微妙。無有苦惱·故云安樂。
無漏相·實相相故·故云清淨。」

何不力為善。念道之自然。著於無上下。洞達無邊際。

慧遠疏曰：「何不力勵為善求生·名力為善。念道之者·自然往生·名念自
然。但能念道·行德顯著。不簡上下·同得往生。故言著於無上下也。若得生彼·

神通洞達。無有邊際。故云洞達無邊際耳。」

會疏曰：「上一句半。勸修因。下二句。勸得果。何不二字。激勸之辭。即通二義。善有二種。一稱名念佛。是名善本。二萬行諸善。回向得生。今通二種。念謂能念。道謂所念。道亦有二。一彌陀本願。是名他力大道。不藉自力修善。一超直入。故名自然。二三乘所證道。無為自然。性不造作。故亦名自然。雖互二義。正在初義。無上下。無邊際者。所證理是法平等。無有高下。故名無上下。豎深橫廣。無有邊際。故名無邊際。是則佛智所照也。著。明也。洞達。證入義也。」嘉祥曰：「證果。無有形色上下好醜之異。洞達。是智。無邊際。是真諦境。」

宜各勤精進。努力自求之。必得超絕去。往生安樂國。橫截五惡道。惡道自然閉。昇道無窮極。

勤。心所名。七十五法之一。百法之一。令心勇悍之精神作用也。與精進同

義。俱舍論四所謂「勤謂令心勇悍為性。」成唯識論六所謂「勤謂精進。」是也。努力。廣韻曰：「努。力也。奴古反。」東宮切韻曰：「郭知玄云。努。竭力也。武玄之云。努力。勤勉也。」橫截者。橫截三界五趣生死之流。而往生於極樂也。五惡道。即五惡趣。又曰五趣。五道等。地獄。餓鬼。畜生。人。天五種之境界。此中自天趣別開阿修羅為六趣。對於彌陀之淨土。悉以之為惡趣。地獄鬼畜三者。為純惡之所趣。故名為惡趣。人天為善惡雜業之所趣。故亦名為惡趣。

淨影疏曰：「三途人天。是其五趣。於此分別。下三惡道。名為惡趣。人天二道。名為善趣。今此約對彌陀淨刹。娑婆五道。齊名惡趣。地獄餓鬼畜生。是其純惡所向。名為惡趣。娑婆人天。雜惡所向。亦名惡趣。若依此方修習斷除。先斷見惑。離三途因。滅三途果。後斷修惑。離人天因。絕人天果。漸除不名橫截。若得往生彌陀淨土。娑婆五道。一時頓捨。故名橫截。截五惡趣。截其果也。惡趣自閉。閉其因也。此明所離。昇道無極。彰其所得。得道深廣。故無窮極。」會疏曰：「竭力為努力。不簡男女賢愚。故云各勤。欣求在己。己。自心。故云

自求。勤精進等。亦含自力他力意。係念決定生。故云必得。一時頓超三界。斷絕曠劫繫業。故云超絕。亦絕則超也。鑰聞云。必超絕去。非次第斷。故云橫截。更不作意。故云自然。凡夫生彼。速升果地。故云無極。」

易往而無人。何不棄世事。勤行求道德。可得極長生。壽樂無有極。

淨影疏曰：「修因即去。名為易往。無人修因。往生者尠。故曰無人。」勤行。勤行善法也。六波羅蜜中之精進波羅蜜也。道德者。正法名為道。得道而不失。謂為德。長生。極樂之壽命也。教行信證信卷曰：「信心者。則是長生不死之神方。」壽樂。長壽與安樂也。

然世人薄俗。共諍不急之事。

義寂曰：「薄俗者。謂習俗澆薄也。」吉藏曰：「薄俗者。心愚少智。故云薄俗。」會疏曰：「薄。卑薄義。俗謂風俗。世間無始沈迷不知返。上下雷同。」

勸進往生第二十八

559

佛說無量壽經箋註

560

徒馳名利。故言薄俗。共諍等者。夫物有本末。事有緩急。以辨了一大事為急先務。譬如人入大城中。必先覓安下處。而後卻出幹事。抵暮昏黑。則有投宿之地。先覓安下處者。修淨土之謂也。抵暮昏黑者。大限到來之謂也。有投宿之地者。生蓮花中。不落惡趣之謂也。然諸人緩於火急之事。走不急之經營。大命將盡。雖悔何益。其猶問橋而後時。訂箭而抵死。故云共諍等。」

於此劇惡極苦之中。勤身營務。以自給濟。無尊無卑。無貧無富。少長男女。共憂錢財。有無同然。憂思適等。屏營愁苦。累念積慮。為心走使。無有安時。

給濟。東宮切韻曰：「曹憲云。給。相足也。以物饒足為給。濟。度也。」案。言給濟者。愚人奔富。贏利相足。自度幻世。錢財。梵語勘文曰：「俱舍光記云。鉢拏。此云錢。玄應曰。鉢拏。此云銅錢。」經音義曰：「錢。自連反。貨財也。唐虞夏殷皆有錢。鄭玄注周禮曰。錢。泉也。其藏曰泉。其行曰布。取

名於水泉。其流行無所不遍也。」屏營。平等覺經音義曰：「屏營。謂惶遽也。廣雅。屏營。征佞也。」

會疏曰：「人世炎炎。猶如火聚。故云劇惡極苦。營謂經營。專力於事云務。以是勤勞其身。故云勤身。士農工商。為給自身。故云以自給濟。給。供給也。濟。調濟也。尊卑貧富。少長男女。通舉能求人。錢財。所求之物。衣食住宅等。諸資身具。同為財。於中貪求。錢寶最深。故通別並舉。無則欲富有。有則憂不足。雖有無不同。憂思一等。故云同然。屏營者。恐懼不安之貌。」義寂曰：「累念於既往。積慮於未至。故云累念積慮。常為欲心所駭役。嘈雜奔波。故云為心走使。亦可以心為形之役。是為走使也。」

有田憂田。有宅憂宅。

田則田地。宅則舍宅。

牛馬六畜奴婢錢財衣食什物。復共憂之。

六畜。玉篇曰：「六畜者。牛馬羊犬雞豕也。養之曰畜。用之曰牲。敕又反。」翻譯名義集曰：「底栗車。此云畜生。畜。褚六反。即六畜也。禮記注云。牛馬羊犬豕雞。又許六反。」奴婢。奴隸之男女也。印度土著之蕃人。為征伏者所使役者。亦為一種之財產。經中諸所有「奴婢錢財」之語。梵語勘文曰：「娜娑娜臬。此云奴婢。」翻譯名義集曰：「馱索迦。此云奴。說文云。男入罪曰奴。女入罪曰婢。風俗通云。古制無奴婢。即犯事臧者。被臧罪。沒入官為奴婢。獲者。逃亡獲得為奴婢。」由此觀之。今之奴婢。古之罪人也。什物者。什為雜之義。聚之義。寺院所藏種種之器財曰什物。涅槃經六曰：「經書什物。」玄應音義二曰：「什物。什者十也。聚也。雜也。亦會數之名也。又資生之物也。今人謂家產器物猶云什物。」

會疏曰：「六畜。家所畜養。以牛馬犬羊豕雞為六。牛馬其中大者。故通別並舉。奴婢所駭使人。男為奴。女為婢。錢財衣食。總攝資身之具。什物。供家雜物也。是皆所憂境。」

重思累息。憂念愁怖。

累息·廣韻曰：「累·增也。力委反。息·歎也。思力反。」潘岳射雉賦曰：「屏發布而累息。」會疏曰：「重思者·沈重思慮·亦疊重萬慮也。累息同歎息。憂思積內·則氣息不調。故謂至人之息以踵。眾人之息以喉。愁謂愁憂。怖謂怖懼。愁現在所得·怖未來喪失也。田宅大·則憂惱隨大。什物多·則愁怖隨多。有無萬端·苦毒無量。」

橫為非常水火盜賊怨家債主。

盜賊·梵語勘文曰：「照哩也制羅·此云盜賊。」廣韻曰：「盜·賊也。徒到反。賊·盜也。昨則反。」案·重訓也。怨家·與我結怨之人也。遺教經曰：「諸煩惱賊·常伺殺人。甚於怨家。」債主者·債·說文：「負也。」債主·借負財貨而不辨債時致譴之者也。後漢書曰：「債主日至·詭求不已。」

會疏曰：「不意發為橫。亦非理義。雖財性非常·妄為常想。忽遇失緣·周

勸進往生第二十八

563

佛說無量壽經箋註

564

章彷徨。故約財主意·云橫非常也。竊取名偷。顯奪名劫。盜通二怨家。或過去怨生·奪取其財。或如現在讎敵財兵難。徵負為債。亦通過現二。」

焚漂劫奪。消散磨滅。

焚漂劫奪者·廣韻曰：「焚·燒也。符分反。漂·流也。撫招反。劫·強取也。」奪·唐韻·與劫義同。會疏曰：「焚漂等者·焚謂焚燒。兵火失火等難。漂謂漂沒。洪水風波等難。劫奪·盜賊難。為怨家所消散·為債主所磨滅也。」
憂毒忪忪·無有解時。

廣韻曰：「憂·愁也。於求反。毒·痛也·害也·苦也·憎也。徒沃反。」玉篇：「忪·心動不定貌。解·釋也。」謂常動憂愁毒痛之心·而無有解釋時也。
結憤心中·不離憂惱。心堅意固·適無縱捨。

結憤·華嚴經音義曰：「憤·扶粉反。說文·憤·懣也。方言·憤·盈也。謂憤怒氣盈滿也。」縱捨·廣韻曰：「縱捨·猶放去耳。」會疏曰：「憤謂憤恨。

約怨家盜賊。怨心不忘。云適無縱捨。」

或坐摧碎。身亡命終。棄捐之去。莫誰隨者。

摧碎。廣韻曰：「摧。折也。昨迴反。碎。細破也。蘇內反。」會疏曰：「坐者由也。又被罪也。凡有財處。必刑相倚。或由得罪非理。或坐官家貪求。或違王法禁令。伏刑罹戮。摧滅其家。放碎其財。」

世間人民父子兄弟夫婦家室中外親屬。當相敬愛。無相憎嫉。有無相通。無得貪惜。言色常和。莫相違戾。

白虎通曰：「父子者。何謂也。父者。矩也。以法度教子。子者。孳孳無已。」又曰：「男稱兄弟。女稱姊妹何。男女異姓。故別其稱也。何以言之。禮親屬記曰。男子先生稱兄。後生稱弟。女子先生為姊。後生為妹。謂之兄弟何。兄者。況也。況父法也。弟者。悌也。心順行篤也。」夫婦。梵語勤文曰：「建馱嚩囉婆哩野。此云夫婦。」翻譯名義集曰：「波帝。此云夫主。大論云。一切女身。」

無所繫屬。則受惡名。女人之體。幼則從父母。少則從夫。老則從子。婆梨耶。此云婦。說文。婦與已齊者。婦。服也。從女持帚洒掃也。」白虎通曰：「夫婦云者。何謂也。夫者。扶也。以道扶接也。婦者。服也。以禮屈服。」

家室。攝大乘論室家音義曰：「書逸反。禮記云。三十曰壯有室。鄭玄云。有室。有妻也。妻稱室。按室。戶內房中也。家。居也。」孟子曰：「女子生而願為之有家。」憬興曰：「家室者。夫稱於婦曰家。婦稱於夫曰室。」毛詩曰：「之子于歸。宜其室家。又下云。之子于歸。宜其家室。傳云。家室。猶室家也。」按室家。家室。言雖上下。其義是同。

中外。猶言中表。內外。一義也。義寂曰：「父族為內。母族名外。」顏氏家訓曰：「父母中外姊妹。」類書纂要曰：「是姑表。曰與某中外屬。」敬愛。恭敬而慈愛也。憎嫉者。憎惡嫉妒也。相通。指財物言。謂以己之有。通彼之無也。貪惜者。謂貪惜財物。無施與之心也。言色。言語與顏色也。違戾。廣韻曰：「違。背也。雨非反。戾。乖也。罪也。很戾也。郎計反。」會疏曰：「怡聲下

氣·言不違戾。溫良恭謙·面無鬻蹙·是謂常和。」
或時心諍·有所恚怒。今世恨意·微相憎嫉。後世轉劇·
至成大怨。皆當對生·更相報復。

諍·通作爭。恚怒·瞋恚忿怒也。於三毒之中謂之瞋毒。維摩經方便品曰：
「以忍調攝諸恚怒。」廣韻曰：「恚·怒恨也。於避反。怒·恚也。奴古反。重
訓也。」今世·現在世。恨·說文：「怨也。」後世·未來世也。劇·玉篇：「甚
也。」怨·增韻：「仇也·讎也。」對生·謂世世當對而生也。報復·復仇也。
徐彥伯詩曰：「報復一何迅。」

會疏曰：「人情平生雖無憤恨。違境忽生·不時鬥諍·故云或時。今世恨意
等者·古曰焰焰不滅·炎炎若何。涓涓不壅·終為江河。綿綿不絕·或成網羅。
毫末不扎·將尋斧柯。蓋此謂也。如彼流離王害釋種·故云至成大怨。世世同時
生·怨憎相會·互相殺害·故云皆當對生更相報復。」

勸進往生第二十八

567

佛說無量壽經箋註

568

人在世間愛欲之中·

愛欲·愛者貪愛·親愛。欲者貪欲·樂欲。謂被妻子等之愛欲所纏裹於其中
也。

獨生獨死。獨去獨來。苦樂之地·身自當之。無有代者。

獨生獨死獨去獨來者·謂死生之際·唯有自己一身也。會疏曰：「獨生等者·
生死·約現在始終。去來·約三世流轉。謂生時雖受極苦·更無代者。死時雖列
眷屬·無分微苦。何況三世去來·誰伴我者。故云獨生死去來。」字書曰：「當·
都良反。敵也·承也。」憬興曰：「自當者·即自受也。」

善惡變化·殃福異處。

變化猶言改易。殃福·廣韻曰：「殃·於良反。禍也·咎也·罰也。福·德
也·祐也·備也。方六反。」周易曰：「積善之家·必有餘慶。積不善之家·必
有餘殃。」是也。會疏曰：「善惡變化殃福異處者·善惡·業因。殃福·果報。

善惡今世成。殃福異地熟。故云異處。亦可今世雖善果。業因惡。則來世變招殃過。現在雖惡報。所作善。則後生化享福報。千變萬化。不可具述。」

生死常道。轉相嗣立。或父哭子。或子哭父。兄弟夫婦。更相哭泣。顛倒上下。無常根本。皆當過去。不可常保。

常道。尋常之道理也。嗣立。廣韻曰：「嗣。繼也。祥吏反。立。成也。力入反。」哭泣。東宮切韻曰：「麻果云。有聲曰哭。孫恂云。哀號。」泣。說文：「無聲出涕也。」徐鉉曰：「泣。哭之細也。」顛倒。令上者在下也。此謂父哭子。曰顛倒上下也。無常。梵語阿儂怛也。世間一切之法。生滅遷流。剎那不住。謂之無常。涅槃經一曰：「是身無常。念念不住。猶如電光暴水幻炎。」智度論二十三曰：「一切有為法無常者。新新生滅故。屬因緣故。」六祖壇經曰：「生死事大。無常迅速。」無常經曰：「未曾有一事。不被無常吞。」翻譯名義集曰：「薩迦耶薩。此云無常。荀卿曰。趨舍無定。謂之無常。唐因明正理論云。本無

今有。暫有還無。故名無常。淨住法云。生不可保。唯欲營生。死必定至。不知顧死。況此危命。凶變無常。俄頃之間。不覺奄死。」

會疏曰：「老者先死。少人後死。是為常道。故宜應父去子嗣立。展轉相承。雖然。人世命數。先後難期。故云或父等。兄弟夫婦亦復然。嗣。繼也。哀亡者之聲曰哭。無聲出涕曰泣。父哭子。云顛倒。子哭父。云上下。雖有老少順逆。無不皆歸無常。故云無常根本。皆當等者。明父子兄弟。皆虛妄也。」

如此之人。蒙冥抵突。不信經法。心無遠慮。各欲快意。

抵突或作牴突。廣韻曰：「牴。角觸也。亦作觝。同都禮反。突。陀骨反。觸也。說文曰。犬自穴中暫出也。」東宮切韻曰：「郭知玄曰。牴。獸以角觸物。孫恂云。突。衝也。欺也。」經音義曰：「觝突。上音底。下徒骨反。牴突。觸也。」遠慮。論語曰：「人而無遠慮。必有近憂。」是也。會疏曰：「蒙冥亦作矇冥。矇。有眸子而無見也。冥。闇昧無知也。抵突。所作無思察貌。遠慮者。謂不慮後世。但求現樂。故云各欲快意。」

癡惑愛欲。不達於道德。迷沒於瞋怒。貪狼於財色。

迷沒·言迷情沒在非理也。貪狼·別本作貪狼。言貪欲之深如狼也。義寂疏曰：「狼性多貪·故多貪者謂之狼。如狐性疑·謂之狐疑。」前漢書曰：「猛如虎·狼如羊·貪如狼。」河上公老子章句曰：「下士貪狼多欲也。」

坐之不得道。當更惡趣苦。生死無窮已。哀哉甚可傷。

會疏曰：「坐之一句·結不得道所以。當更等二句·上感報也。哀哉一句·結明佛大悲為之悲傷·故云甚可傷。」

佛告彌勒菩薩諸天人等·我今語汝·世間之事·人用是故·坐不得道。

慧遠疏曰：「世間事者·牒舉向前三毒之事。用是以也。坐是由也。世人以是三毒事故·由不得道。」

當熟思計·遠離眾惡。擇其善者·勤而行之。

勸進往生第二十八

571

佛說無量壽經箋註

572

會疏曰：「熟思者·純熟思忖也。」擇其善者·論語曰：「三人行·必有我師焉。擇其善者而從之。其不善者而改之。」

愛欲榮華·不可常保。皆當別離·無可樂者。遇佛在世·當勤精進。

榮華·富而榮也。會疏曰：「愛欲等勸·有二由。一榮華不可保·會者定離故。愛欲不可常·盛者必衰故。顛倒妄樂·故無可樂者。二佛世不可失故。」嘉祥曰：「及佛在世·有諮請之也。」

其有至願生安樂國者·可得智慧明達。功德殊勝。

明達·明者·明了之義。達者·通達之義也。

勿得隨心所欲·虧負經戒·在人後也。

虧負·廣韻曰：「虧·缺也。去為反。背恩忘德曰負。房九反。」經戒·經義與戒行。又·經中所說之戒法。又·戒為萬世之常經·故曰經戒。會疏曰：「勿

得等者。別勸持戒。戒即萬行洪基。故涅槃經云。常為心師。不為師心。故云勿得隨心。諸經所說尸羅。是名經戒。虧。缺也。負。孤負也。」在人後者。史記曰：「不為人後。不在人後也。」謂彼既丈夫。我亦爾。不應自輕而退屈也。

儻有疑意。不解經者。可具問佛。當為說之。

會疏曰：「儻。他浪反。若也。」嘉祥曰：「儻之意沈沈。有疑心不解。可問佛也。」

彌勒菩薩長跪白言。佛威神尊重。所說快善。

會疏曰：「佛威神。信能說人。所說快善。領所說法。解脫疑惑為快。獲得善利為善。」

聽佛經語。貫心思之。世人實爾。

淨影疏曰：「貫謂通也。通心思之。世人實隨三毒之事。坐不得道。名為實爾。」

今佛慈愍。顯示大道。諸天人民蠕動之類。皆蒙慈恩。解脫憂苦。

慈愍。慈悲哀愍也。大道。猶大路也。蠕動。總稱無足而動之蟲。即腹行之蟲也。大智度論音義曰：「蠕。如兗如允二反。說文。蠕。蟲動也。淮南子。蠃蟲蠕動。」是也。史記匈奴傳。蠕動之類注：「三蒼云。蠕蠕。動貌。」慈恩。慈悲之恩德也。會疏曰：「解脫憂苦者。得聞要津。絕流浪憂。飽耽法樂。脫生死苦也。」

佛語教戒。甚深甚善。

教戒。淨影疏本及會疏本。皆作教誡。教之誡之也。廣韻曰：「教。訓也。語也。」元命包曰：「天垂文象。人行其事。謂之教。教之言倣也。古孝反。誠。古拜反。言警也。」會疏曰：「教。上人被下之言。誠。誠約也。言徹實理。故云甚深。轉凡成聖。故云甚善。」

智慧明見八方上下去來今事·莫不究暢。

八方上下·謂四方·四維·上下之十方也。去來今·即過去未來現在也。究暢·究竟通暢也。

佛為法王·尊超眾聖。

眾聖·謂小乘初果已上·大乘初地已上之斷惑證理諸聖人也。唯識樞要上本曰：「道超羣典。譽光眾聖。」行宗記上之一曰：「眾聖·非一。」

普為一切天人之師。隨心所願·皆令得道。今得值佛。復聞無量壽聲。靡不歡喜。心得開明。

會疏曰：「扣之者·應洪纖而效響。酌之者·隨淺深而皆盈。故云隨心等。開發佛智·斷滅無明·故云開明。」

佛告彌勒·汝言是也。

大彌陀曰：「若言是實當爾。」是·所謂若稱佛意·即印可言如是如是也。

勸進往生第二十八

575

佛說無量壽經箋註

576

若有慈敬於佛者·實為大善。天下久久乃復有佛。

慈敬·以慈愛之心而敬崇之也。會疏曰：「慈謂慈愛。敬謂恭敬。猶云愛敬相兼。謂愛樂相好莊嚴·愛樂內外功德·是為慈。三業敬奉·是為敬·佛如善見藥·見聞悉得益·故為大善。」

今我於此世作佛·演說經法。宣布道教。斷諸疑網。拔愛欲之本。杜眾惡之源。游步三界·無所罣礙。典攬智慧·眾道之要。執持綱維·昭然分明。開示五趣·度未度者。決正生死泥洹之道。

典攬·典者·經典也。攬者·撮要也。撮經典之要義曰典攬。綱維·玉篇曰：「綱·大繩也。古郎反。維·繫也。翼佳反。」五趣·又曰五惡趣·五惡道·五道等。一地獄·二餓鬼·三畜生·四人·五天。文句十二曰：「從一至一。故名為趣。」

會疏曰：「所說經法。能詮。道教。眾聖所軌為道。善巧開示為教。是為所詮。疑者萬惑所由生。是即愚癡。纏縛眾生。猶如網羅。諸苦所因。貪欲為本。故為之本。諸煩惱中。瞋恚為最。故云之源。亦指無明為之源。佛悉斷盡。更無餘殘。故云拔杜。拘謂拘累。（案罣礙。淨影疏本及會疏本。皆作拘礙。）礙謂罣礙。無謀神化。常體性空。故為遊步。智慧。能照。眾道要。所照。摩訶衍法。為眾道要。佛具足理智德。故云典攬。網中大綱曰綱維。是亦要領義。佛所得法。即是一切諸法中最要。轉迷開悟之正道。比之餘道。如網中大綱。亦可執持綱維。上所說真實之利。於理無惑。能破眾生昏惑。故謂照然分明。（案昭然。會疏本作照然。淨影疏本正文作昭然。疏文亦作照然。）開示等者。戒度曰：「良以生死涅槃本無二法。迷之則涅槃即生死。悟之則生死即涅槃。眾生邪見。妄認涅槃而為生死。今為決了使復正道。」法位曰：「能決生死眾流。正涅槃之道。」

憬興曰：「此後申已化益。即樹王成道。捺菴轉法輪也。有說創斷陳如之疑。故云斷諸疑網者。非也。佛決物疑。非局陳如。故今即斷疑。拔欲者。令離煩惱。

勸進往生第二十八

577

佛說無量壽經箋註

578

杜眾惡源者。令離惡業。杜者塞也。疑愛是利鈍惑之所由。故言本也。惡業為總別苦之所流。故云源。即口業化也。天上人間。唯佛獨尊。故遊步三界。化之縱任。故無所拘礙。即身業化也。善闡經典。要攬眾善。故典攬智慧。備解三乘所行之道。故眾道之要。即意業化也。綱維者。猶綱紀之屬。制戒御眾。故云執持。顯正以簡邪。故照然分明。廣化羣品。故開示五道。令越苦海。故度未度。決生死而令出。正涅槃而令入。即教之弘化也。」

彌勒當知。汝從無數劫來。修菩薩行。欲度眾生。其已久遠。從汝得道。至於泥洹。不可稱數。

會疏曰：「如彌勒所問經。彌勒發意。先釋迦四十二劫。又如大論說。如釋迦牟尼佛與彌勒菩薩等諸菩薩同時發心。釋迦佛精進力故。超越九劫。故云久遠。自發心來。修慈心三昧。化度一切眾生。無量無數。故云不可稱數。」

汝及十方諸天人民一切四眾。永劫已來。輾轉五道。憂畏

勤苦·不可具言。乃至今世·生死不絕。

一切四眾者·一發起眾·如法華經會座·因舍利弗三請·而發起本經之說法·擊揚發動·令如來有所說·是曰發起眾。二當機眾·正當座之機眾也。如諸聲聞正聞本經得證悟之益者。三影向眾·如文殊觀音來自他力·助佛化莊嚴法座者。四結緣眾·薄福眾生·今無證悟之益·而結見佛聞法之因緣·作未來得道之因緣者。見法華文句二。又有僧伽之四眾。一比丘。二比丘尼。三優婆塞。四優婆夷。藥師經曰：「若有四眾·苾芻·苾芻尼·鄔波素迦·鄔波斯迦。」見法華玄贊一。又·一比丘。二比丘尼。三沙彌。四沙彌尼。即出家之四眾也。光宅法華疏一曰：「雖有天龍八部·莫過四類。出家四眾也。」又·一龍象眾·大天之流也。二邊鄙眾·大天門徒也。三多聞眾·凡夫隨順學人聖者而多聞法者。四大德眾·即四果之聖眾也。見宗輪論述記。

永劫·永久之長時也·劫者·梵語算世界成壞相之名也。五道·為有情往來之所·故曰道。有五處。一地獄道·二餓鬼道·三畜生道·四人道·五天道。與

勸進往生第二十八

579

佛說無量壽經箋註

580

五趣同。慧遠疏曰：「憂畏勤苦不可具言·勤苦多也。」會疏曰：「是則明遠劫以來·雖值多佛·發大心聖道·修行難成就·故常沒常流轉·乃至今日未出生死也。」

與佛相值·聽受經法。又復得聞無量壽佛。快哉甚善·吾助爾喜。

淨影疏曰：「今得值佛·聞無量壽·是為可慶。」

汝今亦可自厭生死。老病痛苦·惡露不淨。無可樂者。

生死老病者·果報始起為生。五蘊壞離為死。身體衰變為老。四大增損為病。痛苦·即總攝生死老病諸苦也。惡露不淨·謂身上不淨之津液也。如膿血屎尿等。惡者·憎厭之義。露者·津液也。心地觀經曰：「自見己身·三十六物·惡露不淨。」本起經曰：「惡露自出·坐臥其上。」無量壽經鈔六曰：「醫心方云·惡露者·血也。」

宜自決斷。端身正行。益作諸善。

端身·廣韻曰：「端·正也·直也·多官反。」正行·真正之行業也。或對邪行而言。或對雜行而言。

修己潔淨。洗除心垢。

會疏曰：「修己者·修己心也。潔體者·（案潔淨·淨影疏本及會疏本·皆作潔體。）心修則體自潔淨故。貪瞋癡為心垢。反之名三善。洗謂洗濯。除謂遣除。」

言行忠信。表裏相應。

言行者·口業為言。身業為行。忠信者·如言而行·如行而言·是為忠信。張思叔座右銘曰：「凡語必忠信。凡行必篤敬。」淨影疏曰：「言表心裏·語不違心·故名相應。」

人能自度。轉相拯濟。精明求願。積累善本。

勸進往生第二十八

581

佛說無量壽經箋註

582

自度·度自身也。轉相拯濟者·謂展轉救度於他也。精明·精良明白也。謂心意之清潔。會疏曰：「精即專精。明即明信。求願者·願往生心也。善本·通名諸善。別指稱名念佛。」

雖一世勤苦·亦須臾之間。

須臾·俱舍論十二曰：「百二十剎那為怛剎那量。臘縛此六十。此三十須臾。此三十晝夜。」又曰：「三十臘縛為一牟呼栗多。」瑜伽論記四曰：「牟呼栗多。此云須臾。」梵語雜名曰：「須臾。乞沙拏。剎那也。」猶言暫時。時量也。後生無量壽國·快樂無極。長與道德合明。永拔生死根本。無復貪恚愚癡苦惱之患。欲壽一劫百劫千億萬劫·自在隨意·皆可得之。無為自然。次於泥洹之道。

道德合明者·淨影疏曰：「身與福俱·名道德合。心與智俱·名為合明。」貪恚愚癡·即貪瞋癡·三毒之煩惱也。無為·為者造作之義。無因緣造作·曰無

為。又無生住異滅四相之造作曰無為。即真理之異名也。此無為法有三種六種之別。三無為中之擇滅無為。六無為中之真如無為。是正為聖智所證之真理。曰涅槃。曰法性。曰實相。曰法界。皆無為之異名也。會疏曰：「至明無過。道德真智。獨合其明。故云合明。生死根本。即無明也。欲壽等。明修短自在義。性無造作。是曰無為。不期而然。是曰自然。又永拔生死。離惡業。無復貪恚。離煩惱。無苦惱患。離苦道。」

汝等宜各精進。求心所願。無得疑惑中悔。自為過咎。生彼邊地七寶宮殿。五百歲中受諸厄也。

悔者·追返也。大乘義章二曰：「追返名悔。」過咎者·過·罪愆也。周禮：「八柄·八曰誅·以馭其過。」咎·廣韻曰：「愆也·惡也·災也。從人各者·相違也。其九反。」邊地者·彌陀之淨土有邊地·五百歲中不得見聞三寶·名為懈慢界·亦曰胎宮。略論曰：「五百歲中常不見聞三寶安樂國土·謂之邊地。亦

曰胎生。」厄·當作屨。艱也。周禮地官：「調萬民之艱屨。」又增韻：「困也。」會疏曰：「始終不退·名精進。求心所願·願求往生也。疑惑者·不了佛智故。悔是惡作。初信後疑·悔前信修·半途而廢。自為過咎者·彼國不逆違·自甘生邊地故。諸厄者·不見三寶·不聞經法故。」

彌勒白言·受佛重誨·專精修學·如教奉行·不敢有疑。

重誨·重教也。專精·心專一而精進於道也。修學·修習研學佛道也。法華經藥草喻品曰：「漸漸習學·悉當成佛。」

彭際清曰·右明世人以欲因緣·受苦無量。為令行者心生厭離·速求出苦故。如大涅槃經言·菩薩摩訶薩觀諸眾生·為色聲香味觸故·從昔無量無數劫來·常受苦惱。一一眾生。一劫之中·所積身骨·如王舍城毗富羅山。所飲乳汁·如四海水。身所出血·多四海水·父母兄弟妻子眷屬·命終哭泣·所出目淚·多四大海。盡地草木為四寸籌·以數父母·亦不能盡。無量劫來·或在地獄畜生餓鬼·

所受苦行·不可稱計。搏此大地猶如棗等易可窮極·生死難盡。原其所自·皆由不能一心念佛·求生無欲國土。遂至從迷入迷·愈趨愈下。如來大慈悲憫·為說此經。教人斷欲因緣·一心念佛·直往西方。橫截惡道。一切世人以欲為樂·不知是苦。智者觀之·唯苦無樂。所以者何·以有為樂·無即是苦。不知有者無所因故。以得為樂·失即是苦。不知得者失所因故。以聚為樂·散即是苦。不知聚者散所因故。以生為樂·滅即是苦。不知生者滅所因故。是知無有即無無。無得即無失。無聚即無散。無生即無滅。是名極樂。是名淨土。斯二法者·孰真孰妄。何去何從。定應自決。莫更因循。一失人身·萬劫淪墮。

五惡五善第二十九

佛告彌勒·汝等能於此世·端心正意·不作眾惡·甚為至德。十方世界最無倫匹。

五惡五善第二十九

585

佛說無量壽經箋註

586

端心正意·制止貪瞋癡之三毒而不作諸惡也。至德·謂德之至也。倫匹·新譯花嚴經慧苑音義曰：「玉篇曰·倫·類也。匹·比也。」會疏曰：「端心正意者·心·眾生本性。諸識之所由生。意·心所發動喜怒哀憎之情識也。故正其意·則本心自端·不趣惡境。」義寂曰：「其趣菩提名端心。不求餘事名正意。至德者·德之至·無以加者也。匹·偶對義。」

所以者何·諸佛國土天人之類·自然作善。不大為惡。易可開化。

嘉祥疏曰：「他土中多有勝緣·又復善報強勝·作善為易。此土無此二緣·修善即難。開化·即佛開導教化也。」

今我於此世間作佛。處於五惡五痛五燒之中。為最劇苦。教化羣生·令捨五惡。令去五痛。令離五燒。降化其意。令持五善。獲其福德。度世長壽泥洹之道。何等五惡。何

等五痛。何等五燒。何等消化五惡。令持五善。獲其福德。度世長壽泥洹之道。

五惡·即殺生·偷盜·邪淫·妄語·飲酒。反於五戒者。五痛五燒·造殺·盜·姪·妄·酒之五惡者·生時遭王法之逼害·死入於惡道·名為五痛。苦痛切身·如火之燒·故喻為五燒。五善·即五戒也。福德者·以名一切之善行。又以名善行所得之福利。度世泥洹道者·濟度世間之人之道也。維摩經佛國品曰：「能度諸世間。」

慧遠疏曰：「殺·盜·邪淫·妄語·飲酒·是其五惡。造此五惡·於現世中·王法治罪·身遭惡難·名為五痛。以此五惡·於未來世·三途受報·說為五燒。降化其意·伏令從法。令持五善·所謂五戒·翻前五惡。獲其福者·由持五戒·於現在世·身安無苦·翻前五痛。度世長壽泥洹道者·後生彌陀·終得涅槃·翻上五燒。」

會疏曰：「五惡者·所造業因。五痛·現在花報。五燒·死後果報也。五惡體·諸師不同。如嘉祥·淨影·憬興·是為五戒。又如義寂存二義。一義如上。一義云·身業三惡·以為初三。口業四惡·合為第四。意業三惡·合為第五。乃至此五中·非但攝彼根本業道。亦取眷屬加行·後起諸不善法。又法位意·五攝七支。身三為三。口四為一及飲酒。福德度世者·現在花報·令去五痛之益。泥洹之道者·未來果證·令離五燒之益也。」

其一惡者·諸天人民蠕動之類·欲為眾惡·莫不皆然。強者伏弱。轉相剋賊。殘害殺戮·迭相吞噬。

會疏曰：「強者伏弱者·能殺者為強。所殺者為弱。人畜皆然。轉相剋賊者·剋謂剋對。賊謂賊害。如雀取螻蛄。人亦取雀。故云轉相。殘害殺戮者·魏都賦·人物以殘害為藝。良曰·人物以殘忍殺害為能也。戮者殺也。迭相吞噬者·如蝮吞蚯蚓。蝮亦噬蝮。故云迭相。」義寂曰：「轉相剋賊者·以下侵上也。殘害殺

戮者·以上刑下也。迭相吞噬者·等倫相伐也。「仲長統赦覈性賦曰：「君子朋友·志乖怨結·鄰國鄉黨·務相吞噬。」類書纂要曰：「互相吞噬·噬·咬也。猶更相毒害也。」

不知修善。惡逆無道。後受殃罰。自然趣向。

會疏曰：「人心起於善·善雖未為·而吉神已隨之。或心起於惡·惡雖未為·而凶神已隨之。高飛遠走也難免。人不知此理·妄違逆天地·悖戾本性·故云惡逆無道也。後受殃罰等者·廣韻·殃·禍也。罰·罪也。因果必應·故云自然趣向。」

神明記識·犯者不赦。

嘉祥曰：「神明記識者·名籍先定·不蹉跌也。一切眾生皆有神。一名同生·二名同名。同生女在右肩上書其作惡。同名男在左肩上書其作善。四天善神·一月六反·錄其名籍·奏上天王。地獄亦然。一月六齋。(八日·十四·十五·二月六反)·錄其名籍·奏上天王。地獄亦然。一月六齋。(八日·十四·十五·二

十三·二十九·三十。)一歲三覆。(正五九月各一日。)一載八披。(立春·春分·立夏·夏至·立秋·秋分·立冬·冬至。是名八王日。)使不差錯。故犯者不赦也。」

故有貧窮下賤·乞丐孤獨。

乞丐·貧困乞物於人者。丐·正作勾。亦乞也。涅槃經音義曰：「勾·古賴切。蒼頡篇云·勾·乞行請求也。通俗文·求顧曰勾。言人有亡失則行求勾也。」孤獨·玉篇曰：「孤·特也。少無父也。古胡反。」廣韻曰：「獨·單也。」經音義曰：「無父曰孤。無子曰獨。」會疏曰：「貧窮乞丐·是慳貪報。下賤是僞慢報。孤獨即殺生報。」

聾盲瘖症·

聾盲·左傳曰：「不聽五聲之和曰聾。杜預曰·聾·暗也。」釋名曰：「聾·籠也。如在朦朧之內·聽不察也。」四聲字苑曰：「聾·耳不聽聲也。」盲·廣

韻曰：「目無眸子也。」玉篇：「盲·目無童子也。」瘖瘖·法華經音義曰：「瘖·一金反。瘖·乙下反。瘖·不能言。埤蒼·瘖亦瘖也。說文云·瘖瘖·不能言也。」法位曰：「瘖·無聲不言。瘖者有聲無詮表。」會疏曰：「聾盲瘖瘖·不見聞佛法·或誹謗正法·毀訾賢聖報也。如人中短舌者·於屏處毀訾上人之報。」
愚癡弊惡。

愚癡·三毒之一。弊惡·廣韻云：「弊·困也·惡也。惡·不善也。」會疏曰：「愚癡弊惡·是三塗餘習也。」

至有尫狂不逮之屬。

尫狂不逮者·尫·說文作尫：「弱也。烏光反。狂·病也。」韓子曰：「心不能審得失之地·則謂之狂。巨王反。」通俗文曰：「短小曰尫羸也。」憬興曰：「狂·變性意也。又亂也。」義寂述義曰：「觸事在人後·名不逮。謂才德不及人故。」法位疏曰：「不逮之屬者·逮之言及。身既多病·觸徒無所及之。」

世有常道·王法牢獄·不肯畏慎。為惡入罪。受其殃罰。求望解脫·難得免出。

王法·帝王當執持之正法也。佛為優填國王說王法正論經·為舍衛國王說王法經。會疏曰：「賞善罰惡·世間常法·古往今來皆相同·故云常道。劫初人清·各修十善。及五濁時·形法漸次起。若依震旦·三王始有獄。殷曰羸里。周曰圜圉。狴犴曰牢。又牢籠也。制定五刑·罰輕重罪·豈不畏慎。愚惡之人·為惡入罪·其猶燒蛾爛蠶·自甘入殃·是為痛苦。」

壽終後世·尤深尤劇。入其幽冥轉生受身。

幽冥·為三惡道無真理光之處。(即冥土)會疏曰：「一日無常至。萬般不隨身。唯有所作業。少因感大果。故云尤深尤劇。其猶涓涓不竭·遂為大河。幽冥·所謂冥途黃泉也。脫人身·受鬼畜等身·故云轉生受身。」

故有自然三塗·無量苦惱。轉質其身·改形易道。所受壽

命·或長或短。當獨值向·相共從生。更相報復。無有止已。殃惡未盡·不得相離。展轉其中·無有出期。難得解脫·痛不可言。

轉貿·經音義曰：「貿·莫候反。三蒼·貿·換易也。」會疏曰：「故有承上之辭·三世事同。現在既爾·未來豈不然也。苦樂無實·唯人自招·故云自然。貿亡候反。換易也。四生轉變·云改形。六道生死·云易道。如八大地獄·及長壽鬼等·云或長。如飛蛾蜉蝣等·云或短。又如地獄罪人·剎那生死·名或短。受苦長遠·名或長。當獨以下·總結殺生等人·生生同出·彼此互害·報其怨恨也。」

是為一大惡一痛一燒。勤苦如是。譬如大火焚燒人身。

大火·喻極苦相也。三界無安·猶如火宅。焚燒·法華經音義曰：「焚·扶雲反。廣雅·焚·燒也。說文·焚亦燒也。」集韻曰：「焚·火灼物也。」玉篇

曰：「焚·燒也。燒·燔也。」此結痛苦燒苦。

人能於中·一心制意·端身正行。獨作諸善·不為眾惡者。身獨度脫。獲其福德。度世上天泥洹之道。是為一大善也。

會疏曰：「一心制意·制意三。端身正行·制身三口四。舉世皆濁·吾不供彼·故云獨作。獲其福德者·現在報·反上痛苦。度世等·未來報·反上燒苦。於中度世·上天有為善果。泥洹之道·出世妙果。」

其二惡者·世間人民父子兄弟室家夫婦·都無義理。不順法度。奢淫驕縱·各欲快意。

義理·適於理之道也。廣韻曰：「義·仁義也。理·義理也。」法度·法者法規。度者度量也。奢淫·說文：「奢·張也。淫·私逸也。」等不等觀雜錄一曰：「經中姪字多從女旁·專指男女事也。今人欲依說文改從彡旁。書中淫字訓義甚多。放也·溢也。甚也·邪也。經中專指男女事·故從女為妥。」驕縱·左

傳曰：「驕奢淫泆。疏。驕謂恃己陵物。」縱。玉篇曰：「縱。恣也。放也。」驕。通作僑。

會疏曰：「人於世間。父嚴母慈。子致敬愛。兄愛弟順。夫婦禮義。是為世間通義。是為人心天理。不姪他婦。不掠他物。是為王法規度。此偷盜人背五倫道。不懼罪譴。故云都無義理不順法度。奢謂奢侈。姪行無節。故云奢姪。僑謂僑慢。縱謂放縱。男女相共。快人欲意。悖逆人理。不顧天心。故云各欲快意。此攝殺盜也。」

任心自恣。更相欺惑。佞諂不忠。巧言諛媚。嫉賢謗善。陷入冤枉。

恣。說文：「縱也。」欺惑。廣韻曰：「欺。詐也。去其反。惑。迷也。」佞諂。佞。巧諂捷給也。諂。諛也。經音義曰：「佞。奴定反。諂。媚也。論語。是故惡夫佞者。三蒼。佞言曰諂。是也。」忠者。敬事直行。忘私奉事。不忠。

反之。巧言。巧。能也。善也。詩：「巧言如簧。」論語：「巧言令色。鮮矣仁。」諛媚。玉篇曰：「諛。諂也。」媚亦諂也。又蠱也。書罔命：「便辟側媚。」嫉賢。嫉。妒也。賢。有善行也。真證謂之聖。鄰聖謂之賢。玄義四下曰：「鄰聖曰賢。」謗善者。謗。毀也。善。良也。陷。墜入也。冤枉通作冤枉。冤。屈也。枉。邪曲也。

會疏曰：「子欺父。父惑子等。云更相欺惑。但逞私意。無有慚懼。故云任心自恣。心懷惡計為佞。外求惡寵云諂。為行無信。是為不忠。巧言令色。諂諛曲媚。故云巧言諛媚。謂嫵媚。又可悅也。古謂莫之顧而進之謂之佞。希意道言謂之諂。不擇是非而言謂之諛。此二句。當綺語。嫉妒賢良。誹謗善人。橫結怨害。枉陷非道。故云嫉賢謗善陷入冤枉。是即惡口兩舌也。」

主上不明。任用臣下。臣下自在。機偽多端。

主上。東宮切韻曰：「祝尚丘云。主。君上也。」臣下。孔安國曰：「臣下者。則君之所用也。」孔子曰：「仕於公曰臣。仕於家曰僕也。」文字集略云：

「臣·在下之稱也。」嘉祥曰：「主上不明任用臣下者·宰相之官·縱放臣下·用取萬民賄·枉取人物。」憬興曰：「機者機關·即巧言令色·曲取君意·能行機偽。」

臣欺其君。子欺其父。兄弟夫婦·中外知識·更相欺誑。

知識·朋友之異名。如云知人。我知其心識其貌之人也。又所知我之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是大阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云。會疏曰：「知識·親友也。」

各懷貪欲。瞋恚愚癡。欲自厚己。

貪欲·瞋恚·愚癡·即三毒也。略云貪瞋癡。貪欲·引取順情之塵境而無厭。謂之貪欲。即貪愛世間之色欲財寶等而無厭也。法界次第上之上曰：「引取心無厭足為貪欲。」法華經譬喻品曰：「諸苦所因。貪欲為本。若滅貪欲。無所依止。」會疏曰：「三毒相資·熾發邪欲·吸引他財·欲積自己·故云欲自厚己也。」

**欲貪多有。尊卑上下·心俱同然。破家亡身·不顧前後。
天神剋識·別其名籍。**

欲貪·同於貪欲。所願無厭足之煩惱也。維摩經觀眾生品曰：「身孰為本。欲貪為本。」楞嚴經四曰：「想愛固結。愛不能離。則諸世間父母子孫相生不斷。是等則以欲貪為本。」天神·鄭玄注周禮曰：「天神則主北辰。地祇則主崑崙。」周易曰：「天神曰神。地神曰祇。」剋識·廣韻曰：「剋·必也。」應法師曰：「剋·必當也。口勒反。」韻略曰：「識·職吏反。記也。」謂有天神必記識人之善惡也。名籍·書名之簿籍。地獄冥官·書惡人之名·而不使有漏罰也。玉篇曰：「籍·書也。」說文曰：「籍·簿書也。」

會疏曰：「欲海深廣·不知厭足·無尊無卑·無富無貧·唯求收積·嘈雜奔波·故云欲貪等。不顧前後者·前不顧是非·後不顧譏嫌。亦前不顧明哲昭察·後不恐鬼神冥記。或亦前不顧過業·後不慮來報故。天神等·顯有王法。幽有天

神。識其科條。無毫釐差。故云剋識。識音誌。即記也。名籍者。世所謂鬼錄也。籍音寂。簿書也。手版也。記罪人名。分明不亂也。此二句即燒苦之因也。」
壽終神逝。下入惡道。故有自然三塗。無量苦惱。展轉其中。世世累劫。無有出期。難得解脫。痛不可言。

累劫。累疊數多之劫量也。世界成壞之時期云劫。法華經譬喻品曰：「汝等累劫眾苦所燒。」

是為二大惡二痛二燒。勤苦如是。譬如大火焚燒人身。

此第二結痛苦燒苦。

人能於中。一心制意。端身正行。獨作諸善。不為眾惡者。身得度脫。獲其福德。度世上天泥洹之道。是為二大善也。其三惡者。世間人民相因寄生。

寄生。廣韻曰：「寄。附也。說文。託也。居義反。」李善註文選曰：「老

五惡五善第二十九

599

佛說無量壽經箋註

600

萊子曰：人生於天地之間。寄也者。同歸也。」會疏曰：「世界安立。單陽不成。獨陰不育。夫婦相因相成。又父子相因。君臣相資。凡天地之間。無獨立義。故云相因寄生。」

處年壽命。無能幾何。

義寂曰：「處世間年及壽命。不能久住。今時壽命雖復百歲。於中死緣多現前。故今日雖保。至明出息。安期還入。故云無能幾何。」

不善之人。常懷邪惡。但念婬泆。煩滿胸中。愛欲交亂。坐起不安。

婬。十惡之一。沙彌律曰：「在家五戒。惟制邪婬。出家十戒。全斷婬欲。但干犯世間一切男女。悉名破戒。楞嚴載寶蓮香比丘尼私行婬欲。自言婬欲非殺非偷。無有罪報。遂感身出猛火。生陷地獄。世人因欲。殺身亡家。出俗為僧。豈得更犯。生死根本。欲為第一。故經云。婬泆而生。不如貞潔而死。」婬泆。

或作媼佚。媼。東宮切韻曰：「陸法言曰：媼。蕩。釋氏云：私逸。男女不以禮交。韓知十云：邪僻之行。薛昫云：私通也。謂姦私也。孫愐云：貪色也。戲也。」國語：「淫佚。樂也。」涅槃經音義曰：「媼佚。今作媼。同與一反。廣雅。佚。樂也。又蒼頡篇云。佚。蕩佚也。媼亦媼也。」

會疏曰：「邪謂邪曲。惡謂罪惡。媼。左傳。貪色也。法藏曰。染情逸蕩。耽滯專固。謂之媼。媼。蕩也。媼也。世人所念常在之。故云但念。媼火內燃。胸熱心狂。故云煩滿胸中。愛謂愛著其色。欲謂希取從我。愛彼色。欲彼情。心中相交。亂動不安。故坐起倉卒。不得閑坐。是云愛欲等。」

盼睐細色。邪態外逸。

盼睐。正韻曰：「盼。顧也。視也。」說文曰：「睐。目童子不正也。」義寂曰：「細色。即男女好色也。邪態外逸者。邪媼狀態發外。威儀蕩逸。其相具如大威德經說。」

自妻厭憎。私妄出入。費損家財。事為非法。恣心快意。極身作樂。

費損。玉篇曰：「費。耗也。」說文曰：「損。減也。」會疏曰：「自妻厭憎等者。妻厭薄自夫。夫輕蔑自妻。門家由之喪滅。恥辱自及先祖。恐人見故。窺暗偷間。入出往來。如賊盜行。人間私語。天聞如雷。暗室虧心。神目如電。須臾罰來。費財損家。甘陷非法。恣心者。縱惡心。快意者。以行媼欲為快意。是則疲極身心之事。愚夫卻為樂。故云極身作樂。」

或於親屬不避尊卑。家室中外。患而苦之。

謂耽湎媼欲。不知厭故。或犯六親。或穢尊貴。或交卑賤。故家室中外親屬咸憂患而厭苦之也。

亦復不畏王法禁令。如是之惡。著於人鬼。日月照見。神明記識。

禁令·廣韻曰：「禁·制也·止也。令·命也·律也·法也。」人鬼·人間與鬼類也。義寂曰：「謂顯中作者著於人。隱中作者著於鬼。」日月·劉向洪範傳曰：「日者·照明之大表·光景之大紀·羣陽之精也。」淮南子曰：「月者·大陰之精。」會疏曰：「不避尊卑親疏·亦不畏國王制禁法令·故云亦復。人謂人間·官吏刑罰。鬼謂鬼神·冥官照見。」文選陳孔璋檄曰：「毒施人鬼·日月常照·神明幽記·故坐罪喪其身也。」

故有自然三塗·無量苦惱·展轉其中·世世累劫·無有出期·難得解脫·痛不可言。是為三大惡三痛三燒。勤苦如是。譬如大火焚燒人身。

此第三結痛苦燒苦。

人能於中·一心制意·端身正行。獨作諸善·不為眾惡者。身獨度脫。獲其福德。度世上天泥洹之道。是為三大善也。

五惡五善第二十九

603

佛說無量壽經箋註

604

其四惡者·世間人民不念修善·轉相教令·共為眾惡。兩舌惡口妄言綺語。

兩舌·十惡業之一。新譯曰離間語·大乘義章七曰：「言乖彼此·謂之為兩。兩朋之言依於舌·故曰兩舌。」謂言語反覆·掉弄是非也。惡口·罵詈惱人之言。法界次第上之上曰：「惡言加彼·令他受惱·名為惡口。」亦十惡之一。新云麤惡語。法華經不輕品曰：「若有惡口罵詈誹謗·獲大罪報。」大乘義章七曰：「言辭麤野·目之為惡。惡從口生·故名惡口。」妄言·亦十惡之一。以欺他之意·作不實之言者。普賢行願品曰：「妄言麤惡多離間。」與妄語同。新譯曰虛誑語。智度論十四曰：「妄語者·不淨心·欲誑他·覆隱實·出異語·生口業·是名妄語。」大乘義章七曰：「言不當實·故稱為妄。妄有所談·故名妄語。」淨影疏曰：「不應法故·通名妄語。」綺語·一切含姪意不正之言詞也。舊譯綺語。新譯曰雜穢語。亦十惡之一。後世騷人積習·多喜以美人香草寓言·凡涉於閨閣者·

皆謂之綺語。大乘義章七曰：「邪言不正·其猶綺色。從喻立稱·故名綺語。」俱舍論十六曰：「一切染心所發諸語·名雜穢語。」成實論曰：「語雖實語·以非時故·即名綺語。」

讒賊鬥亂。憎嫉善人。

讒賊·玉篇曰：「讒·佞也。」廣韻曰：「讒·諂也。士咸反。」莊子曰：「好言人之惡謂之讒。析交離親謂之賊。」會疏曰：「傷良曰讒。害正為賊。」東宮切韻曰：「郭知玄云·讒·邪言害正。孫愐云·妄言·謂奸臣也。麻果云·害物曰賊。釋氏云·殘害也。祝尚丘云·賊·殺人不忌也。」鬥亂·謂爭鬥而擾亂也。天台曰：「遭扇彼此乖和合也。」善人·信因果之理·行善事之人也。

不孝二親。輕慢師長。

二親·父母也。輕慢·輕人之慢也。法華經不輕菩薩品曰：「我深敬汝等·不敢輕慢。」

朋友無信。難得誠實。

朋友·白虎通曰：「朋友者·何謂也。朋·黨也。友者有也。」禮記曰：「同門曰朋。同志曰友。」無信·廣韻曰：「信·驗也·誠也。又忠信也。息晉反。」論語曰：「人而無信·不知其可也。」孔子言·人而無信·其餘終無可也。誠實·真摯篤實也。

尊貴自大。謂己有道。

自大·自居尊大也。尊貴自大謂己有道者·即僑慢貢高之相也。會疏曰：「自恃為貴·故云自大。恃己少知·不求問他·故云謂己有道。」

不畏天地神明日月。自用偃蹇。謂可常爾。

偃蹇·離騷曰：「望瑤臺之偃蹇。注偃蹇·高貌。」左傳曰：「彼皆偃蹇。注·偃蹇·驕傲也。」會疏曰：「謂可常爾者·如彼秦皇·謂二世乃至萬世可為君·灰燼詩書·殘滅禮儀也。」

如是眾惡。天神記識。壽命終盡。諸惡所歸。自然迫促。共趣奪之。

迫促。玉篇曰：「逼迫也。急也。音伯。促。速也。迫也。音足。」會疏曰：「諸惡所歸自然迫促者。迫。逼迫義。促則催促。諸惡聚集歸一身。故來報日日催促也。」淵明詩曰：「日月不肯遲。四時相催促。」是也。共趣奪之者。趣亦催促也。又疾也。謂共促疾而奪取其壽命也。

又其名籍。記在神明。殃咎牽引。無從捨離。但得前行。入於火鑊。身心摧碎。精神痛苦。當斯之時。悔復何及。

精神。有情之心識也。精微曰精。不測曰神。會疏曰：「名則名字。籍謂記罪簡牘也。殃咎牽引者。無能他人牽我者。唯縛自業。自入惡趣故。火鑊者。則獄火及鑊湯也。」

故有自然三塗。無量苦惱。展轉其中。世世累劫。無有出

期。難得解脫。痛不可言。是為四大惡四痛四燒。勤苦如是。譬如大火焚燒人身。

此第四結痛苦燒苦。

人能於中。一心制意。端身正行。獨作諸善。不為眾惡。身獨度脫。獲其福德。度世上天泥洹之道。是為四大善也。其五惡者。世間人民徙倚懈惰。不肯作善。治身修業。

徙倚。東宮切韻曰：「麻果云。徙倚。猶徘徊也。祝尚丘云。徙倚。少迴步也。」文選洛神賦曰：「徙倚徬徨。」是也。魏曹植詩曰：「徙倚拾蕙若。注。良曰。徙倚。移行貌。」類書纂要曰：「徙倚。欲往不往之狀。」懈惰。玉篇曰：「上古賣反。倦怠也。下徒果反。怠也。」會疏曰：「懈謂懈怠。惰謂懶惰。」
家室眷屬。飢寒困苦。

眷屬。梵語雜名曰：「眷屬。梵語跋爾嚩羅。」東宮切韻曰：「麻果云。眷。

親也。王仁煦云·反顧戀愛也。屬·親。下從玄·上至高祖。大玄經·九屬。一為玄孫·二為曾孫·三為孫·四為子·五為身·六為父·七為祖·八為曾祖·九為高祖。」按眷屬者·施恩愛·使終性命之親類也。宗密曰·「眷屬·一切姻戚。通於表裏。」飢·餓也。寒·窮窘也。史記·「范叔一寒至此哉。」又冷之甚者曰寒。謂內外親屬共受飢餓寒冷之困苦也。

父母教誨·瞋目怒應。言令不和·違戾反逆。譬如怨家·不如無子。

教誨·玉篇曰·「教誨不倦曰長。」杜預曰·「教誨·長人之道也。」怒應·應通作鷹。廣韻曰·「怒·恚也。乃故反。鷹·以言對也。於證反。」言令·命令也。不和違戾等·謂違背乖忤而不順也。會疏曰·「孝經云·謹身節用以養父母。今反之也。凡父母有命·則唯而不諾。手執業則投之。食在口則吐之。走而不趨。父母愛之·喜而勿忘。父母惡之·懼而無怨。下氣怡色·柔聲給事·是為

人倫通儀。今背之·名為反逆。鷹·以言對也。言令·父母命旨也。不和·不和睦也。」

耽酒嗜美·飲食無度。

耽酒嗜美·耽正作酖。說文曰·「酖·樂酒也。嗜·欲喜之也。美·甘也。」酖酒嗜美飲食無度者·謂耽樂於酒·嗜好甘美·而無節度也。孔安國注孝經曰·「度者·其禮法也。」左傳曰·「子皮之族·飲酒無度。」

肆心蕩逸·魯扈抵突。

肆心·玉篇曰·「肆·放也·恣也。」蕩逸·孔安國注論語曰·「蕩·無所適守也。」薛綜注文選曰·「蕩·動也。」廣韻曰·「逸·縱也。」會疏曰·「蕩逸·放蕩縱逸無檢束也。」魯扈·經音義曰·「上郎古反。下胡古反。謂魯扈自大也。亦縱橫行也。漢書音義曰·扈·跋扈也。謂自縱恣也。經中言僇慢·或作貢高是也。」義寂述義曰·「魯者魯鈍·謂無所識知也。扈者跋扈·謂縱恣自大

也。」抵突·或作牴突。止觀曰：「魯扈牴突·不畏惡道。」輔行曰：「魯扈等者·無慚不順之貌。」

不識人情·強欲抑制。

抑·逼也。禮學記曰：「強而弗抑。」制·廣韻曰：「禁制也。」會疏曰：「人自有喜怒哀樂之情·不可抑制。今將抑制他善業·同己之不善·故云強欲抑制。」

見人有善·妒嫉惡之。無義無禮。無所顧難。

無義無禮者·大論曰：「阿陀·秦言義。」千字文曰：「你底·此云禮。」廣韻曰：「義·仁義。禮·履也。」釋名曰：「義·宜也。裁制事物·使合宜也。禮·體也。得其事體也。」劉子曰：「桀紂唯重利而輕道。是以亡人而無義。唯食而已。是雞狗也矣。」曲禮曰：「今人而無禮。雖能言。不亦禽獸之心乎。」又曰：「人有禮則安。無禮則危。」

會疏曰：「善通二種。謂內具善德·外備福善也。惡人必見他有善事·嫉之如毒箭入胸。決斷是非·資宜而行·是為義。甄辨尊卑·不失其節·是名禮。今翻之·故云無義無禮。冥有神祇·顯有人君·必罰非道。不顧之·無難之·故云無所顧難。難·畏憚也。」

心常念惡。口常言惡。身常行惡。曾無一善。

貪瞋邪見為心惡。妄言綺語惡口兩舌為口惡。殺盜婬為身惡。惡無間斷·故云常。曾無一善者·全無修善也。

不信先聖諸佛經法。不信行道可得度世。不信死後神明更生。不信作善得善。為惡得惡。

人之精神曰神明。會疏曰：「先聖是僧。諸佛是佛。經法是法。是則不信三寶也。不信行道等者·不信出世因果也。不信死後等·不信三世也。不信作善者·不信世間因果也。」

欲殺真人。鬥亂眾僧。欲害父母兄弟眷屬。

真人·總稱阿羅漢。亦稱佛。以是為證真理之人故也。法華文句一曰：「瑞應·云真人。」同疏記曰：「真是所證。證真之人。故曰真人。」玄應音義九曰：「真人是阿羅漢也。或言阿羅訶。經中或言應真。或言應儀。亦言無著果。皆是一也。」中本起經上曰：「方身丈六。華色紫金。明曜於世。身正修德履道。忽榮棄利。義曰真人。凡有千二百五十人俱。」莊子曰：「古之真人·不知悅生·不知惡死。其出不訢·其入不距·翛然而來而已矣。不忘其所始·不求其所終·是之謂真人。」眾僧·三人以上和合之比丘。梵云僧伽·譯曰眾。眾僧為梵漢雙舉之目。案·欲殺真人等·真人中亦含出佛身血·言五逆也。

六親憎惡。願令其死。

六親·父母妻子兄弟也。行事鈔二之二曰：「厭三界之無常。辭六親之至愛。」同資持記曰：「六親·謂父母兄弟妻子。」華嚴經六親音義曰：「漢書·以事六

親。應劭曰·六親者父母兄弟妻子也。蒼頡篇·親·愛也。釋名云·親·襯也。言相隱襯也。」顯揚大戒論曰：「六親者·為身上三代。謂父母·祖父母·曾父母。身下三代。身謂男女。孫男女·曾孫男女·玄孫男女·是六親也。」

大命將終·悔懼交至。不豫修善·臨窮方悔。悔之於後·將何及乎。

大命·死生為大於運命者·故曰大命。不豫·廣韻曰：「豫·備先也·早也。羊沕反。」會疏曰：「念念生滅為小命。一期相續為大命。死逼剎那·前路渺茫·或悔生前造罪·或懼死後受報·識神交亂·不得正念·故云悔懼交至。豫·先也·早也。事豫備來者·是謂豫修。所謂閑時做下急時用·免得臨期手脚忙。臨窮方悔者·其猶臨渴掘井·豈容及乎。」

天地之間·五道分明。恢廓窈冥。浩浩茫茫。善惡報應·禍福相承。身自當之·無誰代者。

恢廓·文選·趙景真書：「恢廓宇宙。銑曰：恢·大也。廓·空也。」窈冥·慧琳大方等頂王經音義曰：「上羊皎反。下覓瓶反。考聲云·窈冥·深邃兒也。郭注方言·窈·幽靜也。說文·深遠也。」浩浩·尚書堯典曰：「浩浩滔天。孔安國曰·浩浩·盛大如漫天。」是也。茫茫·陸士衡漢高祖功臣頌曰：「茫茫宇宙。周翰云·茫茫·廣遠兒。」報應者·佛家謂有施必報·有感必應也。故現在之所得·無論禍福·皆有報應。

會疏曰：「天地則所依器界·總標三界。五道則能依有情·善惡通舉。苦樂因果·人人常見·故云分明。恢廓·廣博貌。橫徧十方無涯際故。窈窕·幽深貌。（案窈冥·會疏本作窈窕。）豎通三世無窮極故。浩浩·廣大貌。受報萬差·果相無量故。茫茫·冥昧貌。業理綿邈·不可思議故。善惡約因。報應約果。因有善惡·果感苦樂。形聲影響·毫釐不差。禍福相承者·承·受也·繼也。先樂後苦·先苦後樂·雜業紛亂·禍福相倚·順現生後·昇沈不定·故云相承。自業自得·無有他受·故云身自等。」

五惡五善第二十九

615

佛說無量壽經箋註

616

善人行善·從樂入樂。從明入明。惡人行惡·從苦入苦。
從冥入冥。

從樂入樂從明入明者·生富貴之家·或刹帝利·婆羅門長者之家·受身端正·多財多智·是為明。遇好緣好境而身心適悅·是為樂。復於此中身口意行善業·勤修福德·而生於天上·故曰從樂入樂從明入明也。從苦入苦從冥入冥者·世人生於卑賤之家·旃陀羅之家·及種種下賤之家·貧窮活命·形體憔悴·作卑賤之業者·是名為冥。遇違緣違境逼惱身心·是名為苦。復於此中身口意行惡業·死而墮於惡趣·故曰從苦入苦從冥入冥也。見雜阿含經。

誰能知者·獨佛知耳。教語開示·信用者少。生死不休。
惡道不絕。如是世人·難可具盡。

義寂曰：「如是因果·理趣幽邃·九十六術皆迷其端·唯我世尊獨知其原。」
教語·佛教眾生之語言。會疏曰：「除佛以還·不能了五道生死因果報性相·

故云誰能等。教語下。責不信聖誨。」

故有自然三塗。無量苦惱。展轉其中。世世累劫。無有出期。難得解脫。痛不可言。是為五大惡五痛五燒。勤苦如是。譬如大火焚燒人身。

此第五結痛苦燒苦。

人能於中。一心制意。端身正念。言行相副。所作至誠。所語如語。心口不轉。獨作諸善。不為眾惡。身獨度脫。獲其福德。度世上天泥洹之道。是為五大善也。

會疏曰：「尋言起行。以行踐言。是名言行相副。副。助也。稱也。」如語。如實之語。如法之語也。謂真實不虛之言說。金剛經曰：「如來是真語者。實語者。如語者。」

彭際清曰：「右明善惡報應。如影隨形。即觀無量壽經教人深信

五惡五善第二十九

617

佛說無量壽經箋註

618

因果之旨。多有愚人不信因果。諺云。種粟得糧。種蘭得香。凡事盡然。況於善惡。乃至念天得天。念佛得佛。即以一念為因。還以一念為果。何以故。十世古今不離當念故。五惡之義。特準他經。配以十惡。其一惡者。殺業所攝。其二惡者。盜貪所攝。其三惡者。婬業所攝。其四惡者。妄語兩舌惡口綺語所攝。其五惡者。瞋恚邪見所攝。反是即為五善。亦名十善。如他譯本云。諸欲往生阿彌陀佛國者。雖不能大精進。禪定。持經戒。大要當作善。一者不得殺生。二者不得盜竊。三者不得婬泆。四者不得調欺。五者不得飲酒。六者不得兩舌。七者不得惡口。八者不得妄言。九者不得嫉妒。十者不得貪饕。不得慳惜。不得瞋怨。不得愚癡。不得隨心嗜欲。不得中悔。不得狐疑。當作孝順。當作至誠忠信。當信受佛經。當信作善。後世得福。奉持如是之法。不虧失者。在心所願。可得往生阿彌陀佛國。十善本為天業。今以念佛因緣。迴向極樂。即轉天業

而成淨業。何以故。念佛之人能轉惡業。何有天業而不能轉。

重重誨勉第二十

佛告彌勒。吾語汝等。是世五惡。勤苦若此。五痛五燒。展轉相生。

會疏曰：「五惡是因。勤苦是果。依果誠因。展轉相生。現痛後燒。相因而生故。」

但作眾惡。不修善本。皆悉自然入諸惡趣。或其現世先被殃病。求死不得。求生不得。罪惡所招。示眾見之。身死隨行。入三惡道。苦毒無量。自相焦然。

現世。現在之世。人有生命之間也。罪惡。涉於身口意三業。總背於理者。焦然。廣韻曰：「焦。傷火。」然。語助。會疏曰：「皆悉自然等者。對因果。五惡通入。故云皆悉。因果法爾。故云自然。殃謂殃禍。王法痛苦等。病謂疾病。

重重誨勉第三十

619

佛說無量壽經箋註

620

諸業病也。生死不自由。故云求死等。陰造罪惡。必感陽殃。令知其積惡。故云示眾見之。身死隨行者。行謂業行。今指惡業。焦然。獄火劇貌。自者。自業所感也。」

皆由貪著財色。不能施惠。

貪著。多求而無厭足為貪。貪心固著而不離云著。寶積經七十八堅牢比丘壁上偈曰：「邪念生貪著。貪著生煩惱。」遺教經曰：「若有智慧。則無貪著。」施惠。以物施與他也。會疏曰：「貪欲雖多。以財色為大。故偏舉。不能施惠。慳悋之相也。」

癡欲所迫。隨心思想。煩惱結縛。無有解已。

結縛。煩惱之異名。繫縛心身不使解脫出離之義。維摩經佛國品曰：「稽首能斷眾結縛。」會疏曰：「愛欲逼迫。常想欲境。黏著無解。」

厚己諍利。無所省錄。

省錄·廣韻曰：「省·察也。」錄·取也。集韻：「記也。」公羊成九年傳：「錄伯姬也。注·錄·取也。」義寂述義曰：「無所省錄者·謂於惡事無所省察。於善法無所攝錄。」

富貴榮華·當時快意。不能忍辱。不務修善。威勢無幾。隨以磨滅。身坐勞苦·久後大劇。

會疏曰：「身坐勞苦·現在痛苦。久後大劇·未來燒苦也。坐·由也·受也。」慧遠疏曰：「身受勞苦·苦增不息·名久大劇。」

天道施張·自然糾舉。

天道·自然之道·法爾之理·謂之天道。與儒言天道同。施張·玉篇曰：「施·張也。張·施弓弦也。」嘉祥曰：「天道施張·明諸天記·閻羅又識。」糾舉·玄應音義曰：「糾·經西反。孔注尚書·糾·正也。鄭注周禮·糾·察也。杜注左傳·糾亦舉也。」淨影疏曰：「凡在世間·天下諸理·自然施立·是故名為天

道施張·造惡必彰·名自糾舉。」

會疏曰：「老子曰·天之道·其猶張弓乎。高者抑之。下者舉之。有餘者損之。不足者補之。今文似之。雖然·今所言天道者·但是因果報應之道·非彼所指也。施·舒移反。施·張也。張·陳良反。施弓弦也。糾·吉西反。舉其非·事已發者依法斷割之·事未發者審察之·是云糾舉·舉·示也。」

網維羅網·上下相應。

義寂曰：「引業招其報主·如綱紀也。（案綱維·淨影疏本及會疏本·皆作綱紀。）滿業辨其苦樂·猶羅網也。隨因強弱·報有優劣·故云上下相應。」峻諦曰：「綱·網之大綱。如引業·隨其善惡·感總報。網·綱中綱目。如滿業·隨其強弱·感別報也。上天下地·各應其業·無纖毫差·故云上下相應。是所謂天網恢恢之義也。」淨影疏曰：「身當法網·是故名為綱紀羅網。貴賤上下·莫不從法·是故名為上下相應。」

熒熒忪忪。當其入中。古今有是。痛哉可傷。

瑩瑩·華嚴經音義曰：「瑩·渠營反。無父曰孤。無子曰獨。無兄弟曰瑩。瑩·單也。瑩瑩·無所依也。」忪忪·廣韻曰：「忪·心動兒。職容反。」玉篇曰：「忪·心動不定·驚也。怔忪遑遽。」麻果曰：「忪忪·懼兒。」會疏曰：「瑩瑩者·單獨貌。獨生獨死故。宋玉神女賦·魂瑩瑩以無端。忪忪者·心動也。驚惶貌。輪回無間故。其中者·五道之中也。」慧遠疏曰：「罪者歸之·無人伴匹·故云瑩忪當入其中。」

世間如是·佛皆哀之。以威神力·摧滅眾惡·悉令就善。棄捐所思·奉持經戒。受行道法·無所違失。終得度世泥洹之道。

會疏曰：「世間·所哀境。佛·能哀人。令去五惡五痛五燒·令就五善·故云摧滅等。所思·即妄想也。奉經戒·受道法·是因。泥洹是果。是究竟所歸。」

故云終得。」

佛言。汝今諸天人民及後世人·得佛經語·當熟思之。能於其中端心正行。

於其中者·謂在惡痛燒之中也。

主上為善·率化其下。轉相敕令。

率化·四分律音義曰：「率·所律反。謂將領行也。儀禮·勸率以敬。鄭玄曰·率·導引之也。」東宮切韻曰：「化·教化也。按教成於上·俗易於下曰化。」孔安國注孝經曰：「上率下以正·下順上而不違·故德教成而政令行。」是也。敕令·會疏曰：「敕謂詔敕。令謂命令。自天子及諸侯·卿·大夫·士·庶人·展轉教令·故云轉相。」

各自端守。尊聖敬善。仁慈博愛。

憬興曰：「端守者·匡邪守正故。聖·通佛僧。善·世出世法。是無上寶。」

故敬之。此則三寶也。仁愛慈悲·博濟眾民·故云仁慈博愛。所謂博愛濟眾是也。」廣韻曰：「博·廣也。愛·憐也。」孝經曰：「先之以博愛。孔曰·博愛·汎愛眾也。」

佛語教誨·無敢虧負。當求度世·拔斷生死眾惡之本。當離三塗無量憂怖苦痛之道。

佛語·佛之言語也。金剛經曰：「如來是真語者·實語者·不誑語者·不異語者。」會疏曰：「虧·缺也。負·背也。佛語教誨者·通指廢惡修善法門·別指彌陀本願妙法也。當求等·勸其志願離苦得樂。」

汝等於是廣植德本。布恩施惠。勿犯道禁。忍辱精進。一心智慧。轉相教化。為德立善。

自初至智慧·是自利。轉相二句·是利他。德本·是總標。於中布恩至智慧·是別舉六波羅蜜也。道禁·為佛道禁止諸惡者。即戒波羅蜜也。會疏曰：「恩·

慈因也。惠·惠賜也。大小諸戒·悉稱道禁。成就功德·樹立善本·云為德立善。」
正心正意·齋戒清淨·一日一夜·勝在無量壽國為善百歲。

正心·正直之心·離諂曲也。正意·意無邪念也。思益經曰：「若人於淨國·持戒滿一劫。此土須臾間·行慈為最勝。淨土多億劫·受持法解脫。於此娑婆界·從旦至食勝。我見喜樂國·及見安樂土。此中無苦惱·亦無苦惱名。於彼作功德·未足以為奇。於此煩惱處·能忍不可事。亦教他此法。其福為最勝。」寶積經文殊師利授記會曰：「北方常莊嚴世界娑羅起王佛言·東北方有世界·名妙莊嚴忍。彼現有佛·號大自在王。其土眾生·皆悉具足·一向安樂。乃至若有眾生·於彼佛土·億百千歲修諸梵行。不如於此娑婆世界一彈指頃·於諸眾生起慈悲心·所獲功德·尚多於彼。何況能於一日一夜住清淨心。」憬興曰：「此修難成·故於一日勝西方國百年之善。」

所以者何·彼佛國土無為自然。皆積眾善。無毫髮之惡。

會疏曰：「逍遙安樂·相忘道術·是謂無為。不勤而成·不求而至·是謂然自。毛髮者·（案毫髮·淨影疏本及會疏本·皆作毛髮。）至微之義。」於此修善十日十夜·勝於他方諸佛國中為善千歲。

十日十夜·十日十夜念佛之行也。平等覺經曰：「佛言·要當齋戒·一心清淨·晝夜常念·欲生無量清淨佛國·十日十夜不斷絕。」普超三昧經曰：「十方照曜世界光明王佛曰·在此佛土精修禪行·至於十劫·不如忍界從明晨旦至早食頃·興發慈心·哀念眾生。此之功德·最勝無倫·難可逮及。」

所以者何·他方佛國為善者多。為惡者少。福德自然·無造惡之地。唯此間多惡·無有自然。勤苦求欲·轉相欺給。

欺給·廣韻曰：「欺·詐也。」玉篇曰：「欺·妄也。去其反。給·疑也。欺也。徒愷反。」漢書音義：「師古曰·給·誑也。」會疏曰：「眾生蔽惡·彼此相欺·嫉賢妨善故。」

心勞形困。飲苦食毒。如是惡務·未嘗寧息。

義寂曰：「心勞形困者·謂心攀緣於六塵·故勞。形馳走於四方·故困。飲苦食毒者·謂既飲八苦水·復食三毒味。亦可苦毒者·喻受苦極也。寧·安也。息·止也。」

吾哀汝等天人之類·苦心誨喻·教令修善。隨宜開導·授與經法·莫不承用。在意所願·皆令得道。

誨喻·玉篇曰：「誨·教示也。喻·曉也。上呼續反。下俞句反。」隨宜·隨眾生根機之所宜也。法華經方便品曰：「隨宜所說。意趣難解。」會疏曰：「吾哀·如來大慈。汝等·所哀之機。五時調機·半滿垂教·故云苦心誨喻等。此由國濁故。漸頓則各稱所宜。隨緣則皆蒙解脫。故云隨器等。（案隨宜·會疏本作隨器。）承謂承受。用謂信用。」

佛所遊履·國邑丘聚靡不蒙化。

遊履·遊·往來也。履·慧琳大般若經音義曰：「力几反。鄭注禮云·蹈也。孔注論語云·踐循也。毛詩傳云·行貌也。」國邑丘聚者·說文：「國·邦也。邑·國也。」釋名曰：「邑·人聚會之稱也。」經音義曰：「廣雅·五里為邑。左傳·凡邑有宗廟先君之主曰都·無曰邑。」丘·周禮曰：「四井為邑。四邑為丘。鄭注曰·邑方二里。丘方四里。」孔注尚書曰：「地之高曰丘也。」又序曰：「丘亦聚也。」聚·居也·邑落也。史記五帝紀：「一年而所居成聚。注·聚謂村落也。」前漢平帝紀：「鄉曰庠。聚曰序。注·張晏曰·聚·邑落名也。師古曰·聚小於鄉。」

會疏曰：「佛·能應之主。國邑·所遊之境。小曰邦。大曰國。邑則鄉里。丘·通指山丘。聚則聚落。謂如來所遊行履踐·惡鬼退散·毒龍降伏·天鬼擁護·依正吉祥·故云靡不蒙化也。」

天下和順。

和順·平和柔順也。

重重誨勉第三十

629

佛說無量壽經箋註

630

日月清明。

清明·清淨之光明也。又日月清明者·無日月星宿失度及薄蝕變怪也。

風雨以時。

風雨以時者·無雨水變異·惡風亢陽·非時風雨·過時不雨也。尚書舜典曰：「納于大麓·烈風雷雨弗迷。孔曰·陰陽和而風雨時。各以其節。不有迷錯愆伏。明舜之德合於天。」西京雜記曰：「董仲舒云·太平之時·風不搖條·雨不破塊。」

災厲不起。

災厲不起者·無災火難·疾疫難也。廣韻曰：「天火曰災。」弘決曰：「凡有害者皆名為災。厲謂疫厲。」釋名曰：「厲·病氣流行中人也。」

國豐民安。

國豐民安者·國境豐熟·人民安寧也。

丘戈無用。

兵戈無用者·無惡賊難·自他叛逆難也。廣韻曰：「兵·戎也。」世本曰：「蚩尤以金作兵器。」東宮切韻曰：「祝尚丘云·軍器金刃者曰兵。」楊雄方言曰：「戟·或謂之干·或謂之戈矣。」說文曰：「戈·平頭戟也。」

崇德興仁。

崇德興仁者·謂尊崇道德·興起仁義也。

務修禮讓。

禮讓·廣韻曰：「讓·退讓。人樣反。」東宮切韻曰：「郭知玄云·讓·推賢之言也。長孫訥言云·孫心也。王仁煦云·推善於人。孫愐云·推不受也。」論語曰：「夫子何哂由也。子曰·為國以禮·其言不讓·是故哂之。包氏曰·為國以禮。禮貴讓。子路言不讓·故笑也。」又曰：「子曰·能以禮讓為國乎·何有·不能以禮讓為國·如禮何。」會疏曰：「尊卑有序·是為禮。先人後己·是為讓。」

我哀愍汝等諸天人民·甚於父母念子。今我於此世作佛·降化五惡·消除五痛·絕滅五燒·以善攻惡·拔生死之苦·令獲五德·升無為之安。

會疏曰：「父母限一世。佛於無量劫。父母不平等。佛常平等。父母惡不孝。佛愍惡逆。父母養色身。佛於內心。故云甚於。改惡之改·一作攻·專治也。拔生等·斷苦果。無為即與樂果也。五德·謂五大善德也。如世教以五常為五德也。」
吾去世後·經道漸滅。人民諂偽·復為眾惡。五燒五痛·還如前法。久後轉劇。不可悉說。我但為汝略言之耳。

經道·經典所說之道。偽·廣韻曰：「偽·疑也·詐也。危睡反。」會疏曰：「經道漸滅者·首楞嚴等諸經漸次泯滅·具如法滅盡經。還如前法者·如佛未出前也。久後轉劇者·正像末法展轉劇惡故。」

汝等各善思之。轉相教誡·如佛經法·無得犯也。

轉相教誡者·謂展轉教化禁誡也。

於是彌勒菩薩合掌白言·佛所說甚善·世人實爾。如來普
慈哀愍·悉令度脫。受佛重誨·不敢違失。

哀愍·哀者悲哀。愍者憐愍。見人苦而起之慈悲情也。勝鬘經曰：「哀愍覆
護我。」寶窟上末曰：「哀者悲也。愍者慈也。」

彭際清曰·右復引申前意·教人為善去惡·精心求度。世出世間·
法法不同·莫不以為善去惡為基本。淨土·即至善之地。求生淨土·
乃止於至善之功。不入淨土之門·善不可得而圓。惡不可得而盡。
何以故·眾生無始積習·熏染識田·結成五濁。如不淨器·糞蛆滿
中·少加蕩滌·便成美食·臭穢如故。生淨土已·見佛聞法·證無
生忍。既杜惡源·斯獲善本。然後回入塵勞·宏宣正教·攝諸眾生·
往生極樂。是為善與人同。是謂明明德於天下。問·禪者恒言無善。
儒言至善。何以不同。答·有善之善·對惡而名。惡既不立·善亦

重重誨勉第三十

633

佛說無量壽經箋註

634

不居。唯一真心·徧周法界。恒沙萬德·寂爾周圍。聖不可知。所
過者化。無善之善·斯為至善。至如口但說空·行在有中·惡業熾
然·妄稱無善。是行尸肉。是地獄渣。吾末如何。佛所不度。

禮佛現光第三十一

佛告阿難·汝起更整衣服·合掌恭敬·禮無量壽佛。於是
阿難起整衣服。正身西面·恭敬合掌·五體投地·禮無量
壽佛。白言·世尊·願見彼佛安樂國土。及諸菩薩聲聞大
眾。說是語已·即時無量壽佛放大光明·普照一切諸佛世
界。金剛圍山·須彌山王·大小諸山·一切所有·皆同一
色。

金剛圍山·即鐵圍山也。略名金剛山。鐵性堅固·乃云金剛。須彌山王·具

稱須彌盧山王。梵語須彌盧。華言妙高。十山王之一。此山純寶所成。大威德天咸住其中。見華嚴大疏四十四。金剛經曰：「譬如有人。身如須彌山王。」會疏曰：「恭敬即意業。白言是口業。餘皆身業也。禮佛者。遙向心於彼也。又白言世尊者。近憑釋迦威神也。語已即時者。明現土速疾。蓋夫土無定相。淨穢因心。譬如諸天共寶器食。隨其福德。飯色有異。故業垢蔽心。則金容同穢灰。足指按地。則瓦礫化寶玉。豈身土令之然哉。是知西方非遙。迷心為隔。若能一念歸真。則往生見土。亦何隔念與時乎。」

譬如劫水彌滿世界。其中萬物沈沒不現。混養浩瀚。唯見大水。

劫水：大三災之一。壞劫時所起之大水災。由地下水輪水湧沸。大雨如車軸。第二禪天以下。盡為水所浸潤而破壞也。會疏曰：「劫水。謂劫末水災也。」彌滿。謂徧滿也。孫興公天台賦曰：「結根彌於華岱。善曰。劉瓛周易義曰。彌。

廣。又漢書音義曰。彌。滿也。「混養。東宮切韻曰：「薛岫云。混養。水無涯際。麻果云。混養。水滿。又混養。水兒。孫佑云。混養。大波兒。」浩瀚或作浩汗。廣韻曰：「浩汗。大水貌。上胡老反。下胡安反。」木玄虛海賦曰：「漚瀉浩汗。翰曰。浩汗。廣大貌。」七佛神咒經一曰：「其中所有一切萬物。皆作金色。浩汗混養。悉不復現。唯見金色。更無餘色。」如來會曰：「譬如大地。洪水盈滿。樹林山河。皆沒不現。唯有大水。」

彼佛光明。亦復如是。聲聞菩薩一切光明。皆悉隱蔽。唯見佛光。明耀顯赫。爾時阿難即見無量壽佛。威德巍巍。如須彌山王。高出一切諸世界上。相好光明。靡不照耀。此會四眾一時悉見。彼見此土。亦復如是。爾時佛告阿難及慈氏菩薩。汝見彼國從地已上至淨居天。其中所有微妙嚴淨自然之物。為悉見不。阿難對曰。唯然。已見。

淨居天。色界第四禪。證不還果之聖者所生之處也。有五地。一無煩天。無一切煩雜之處。二無熱天。無一切熱惱之處。三善現天。能現勝法之處。四善見天。能見勝法之處。五色究竟天。色天最勝之處。俱舍頌疏世間品一曰：「此五名淨居天。唯聖人居。無異生雜。故名淨居。」憬興曰：「彌勒是影響眾之主。阿難為當機宜之首。故唯對此二大聖勸物令修淨土之因。」

會疏曰：「汝見彼國者。證定第一及第三十一二之願成就相。願力所成之莊嚴。是名自然之物。」

汝寧復聞無量壽佛大音宣布一切世界。化眾生不。阿難對曰。唯然。已聞。

會疏曰：「證定第十二三及第十七之願成就相。大音宣布。一往解。則當班宣法時音聲。再往言。則是正覺名聲。周徧十方諸世界也。」

彼國人民。乘百千由旬七寶宮殿。無所障礙。徧至十方供

養諸佛。汝復見不。對曰。已見。

是則證定餘四十二種攝眾生願成就之相。人民。總攝自他凡聖也。

彼國人民有胎生者。汝復見不。對曰。已見。

胎生。極樂有胎生化生二類。或生邊地。或生蓮內而花不開。為不能見聞三寶。恰如胎生之人在胎內。故名胎生。疑佛之他力而自力修行之人。受此報云。略論曰：「於五百歲中常不見聞三寶。安樂國土謂之邊地。亦曰胎生。」

會疏曰：「是則證定上所誠生彼邊地七寶宮殿。五百歲中受諸厄也之義。胎生者。譬如胎生人初生之時。人法未成。胎言其闇。借此況彼耳。非胞胎中胎生。何以知之。安樂國土一向化生故。故知非實胎生。」

其胎生者所處宮殿。或百由旬。或五百由旬。各於其中受諸快樂。如忉利天上。亦皆自然。

憬興曰：「百由旬。下輩疑生。五百由旬。中輩疑生。」會疏曰：「受諸快

樂者·大眾聞說受諸厄·疑受患苦·故令知雖處胎·實無諸苦也。如忉利者·近設喻·明自然義。」

彭際清曰·右明無量光明徧照一切。極樂娑婆·同一法界。本無彼此·安有東西。山河大地·皆是眾生目眚所成。若能一念入佛境界者·無量光明普周塵刹。三塗六道同時解脫。不獨阿難以佛威加被·得見佛身·及諸依正·即今末法眾生·但能入此法門·不離當念·疾得見佛。華嚴經云·諸佛一似大圓鏡。我身猶若摩尼珠。諸佛法身入我體。我身常入諸佛軀。是知諸佛眾生·本來不二。名為見佛·實無見者。何以故·不可於一體中互相見故。胎生者·謂處蓮胎中·經久乃開。不如化生者·即得見佛聞法故。

疑惑胎生第三十二

爾時慈氏菩薩白佛言·世尊。何因何緣·彼國人民胎生化

疑惑胎生第三十二

639

佛說無量壽經箋註

640

生。

因·造果者。即原因也。婆娑論百二十七曰：「造是因義。」大乘義章二曰：「親生義。目之為因。」緣者緣助。又由藉之義。因此而生彼·謂之因。如因種子而生果是也。此物緣彼物而成·謂之緣。如瓶緣泥而成是也。又一物之生·親與強力者為因。疏添弱力者為緣。例如種子為因。雨露農夫等為緣。此因緣和合而生米。大乘入楞伽經二曰：「一切法因緣生。」楞嚴經二曰：「彼外道等·常說自然。我說因緣。」同長水疏一之上曰：「佛教因緣為宗。以佛聖教自淺至深·說一切法·不出因緣二字。」注維摩經佛國品曰：「什曰·力強為因。力弱為緣。肇曰·前後相生·因也。現相助成·緣也。諸法要因緣相假·然後成立。」止觀五下曰：「招果為因。緣名緣由。」輔行一之三曰：「親生為因。疏助為緣。」會疏曰：「親生為因。助發為緣。胎化皆藉因緣·故對其果·問其所由也。」

佛告慈氏·若有眾生以疑惑心·修諸功德·願生彼國。不

了佛智。不思議智。不可稱智。大乘廣智。無等無倫最上勝智。於此諸智疑惑不信。然猶信罪福。修習善本。願生其國。

會疏曰：「疑惑心者。定散諸機。各別自力之心也。修諸功德者。三輩九品及定善諸觀之行也。願生彼國者。即回向發願心也。」

不了佛智者。蓋疑佛智之不可思議。不悟如來之所以為大也。念佛往生。為佛智所建。疑是故。為不了佛智。不思議智者。佛之智慧。深廣而不可思議。故云不思議智。念佛往生。為不思議智所立。疑是故。名不了不思議智。不可稱智者。謂佛之智慧。眾多無量而稱說不能盡。故名不可稱智。念佛往生。為不可稱智所成。疑是故。名不了不可稱智。大乘廣智者。於諸法門。知之窮盡。故名大乘廣智。念佛往生。為大乘廣智所感。疑是故。名不了大乘廣智。無等無倫最上勝智者。位分高出。名無等倫最上勝智。今此念佛往生。為無等無倫最上勝智所

發。疑是故。云不了無等無倫最上勝智。

罪福。五逆十惡等為罪。五戒十善等為福。罪有苦報。福有樂果。百論疏上之上曰：「罪以摧折為義。造不善業。感彼三塗。得於苦報摧折行人。目之為罪。福是富饒為義。起於善業。招人天樂果。故稱為福。」贊寧曰：「罪也者。下三塗之階陞也。福也者。上諸聖之階陞也。」

此諸眾生。生彼宮殿。壽五百歲。常不見佛。不聞經法。不見菩薩聲聞聖眾。

見佛。見報應之佛身也。以凡夫二乘分別之識所見者為應身。以菩薩無分別之心所見者為報身。無宿緣者亦不能見應身也。起信論曰：「凡夫二乘。心所見者。名為應身。諸菩薩從初發意。乃至菩薩究竟地。心所見者。名為報身。」智度論九曰：「舍衛城中九億家。三億家眼見佛。三億家耳聞有佛。而眼不見。三億家不聞不見。」觀佛三昧經三曰：「若生垢惡不善心者。若有毀犯佛禁戒者。」

見像純黑。猶如炭人。釋子眾中五百釋子。見佛色身猶如炭人。比丘眾中有一千人。見佛色身如赤土人。優婆塞眾中有十六人。見佛色身如黑象腳。優婆夷眾中二十四人。見佛色身猶如聚墨。如是四眾。各各異見。」聖眾。聲聞緣覺菩薩佛之聖者眾也。

會疏曰：「生彼宮殿者。示非胞胎生故。常不等者。不見聞三寶也。」憬興曰：「五百歲。即此方年數。故餘本皆云於是間五百歲也。」

是故於彼國土。謂之胎生。若有眾生。明信佛智乃至勝智。作諸功德。信心迴向。

明信佛智乃至勝智者。不了佛智等之反對。此言明信佛智之不思議。深賴如來之救濟。不更疑自己之往生也。會疏曰：「明信等者。明對惑。信對疑。佛智等。所信之法。即選擇本願也。作諸功德者。信上之大行也。信心迴向者。他力迴向。是即不迴向之迴向。若配願文。明信佛智等。至心信樂也。作諸功德者。

乃至十念一念也。今此大行。攝諸善本。具諸德本。故云功德。信心迴向者。欲生我國也。」

此諸眾生。於七寶華中自然化生。跏趺而坐。須臾之頃。身相光明。智慧功德。如諸菩薩。具足成就。

身相：身之相貌也。會疏曰：「跏趺而坐者。絕胎生之苦勞也。須臾之頃者。明證果速疾。身相光明者。贊曰。安樂聲聞菩薩眾。人天智慧咸洞達。身相莊嚴無殊異。但順他方故列名。如諸菩薩者。是則即見彼佛未證淨心菩薩。畢竟得證平等法身。與淨心菩薩與上地諸菩薩。畢竟同得寂滅平等之義也。」

復次慈氏。他方諸大菩薩。發心欲見無量壽佛。恭敬供養。及諸菩薩聲聞聖眾。

發心：發菩提心也。無上菩提之心也。涅槃經三十八曰：「發心畢竟二不別。如是二心前心難。」華嚴經曰：「初發心時。便成正覺。」維摩經慧遠疏曰：「期

求正直道。名為發心。」會疏曰：「此明攝聖人願成就相。言他方。對西方通指十方。菩薩。通攝地前地上居家出家等。若依念佛三昧經。念佛行者。亦皆名菩薩。發心者。亦發明信佛智心也。」

彼菩薩等。命終得生無量壽國。於七寶華中自然化生。彌勒當知。彼化生者。智慧勝故。其胎生者。皆無智慧。於五百歲中。常不見佛。不聞經法。不見菩薩諸聲聞眾。無由供養於佛。不知菩薩法式。不得修習功德。當知此人宿世之時。無有智慧。疑惑所致。

法式者。法謂法則。式謂儀式。維摩經問疾品曰：「一切菩薩法式悉知。」
佛告彌勒。譬如轉輪聖王。有七寶牢獄。

七寶牢獄。疑惑佛智。以自力之善本。胎生於西方極樂之邊地懈慢界者。五百歲間。不見三寶。不能得法樂。故譬之繫於七寶所成之牢獄也。

疑惑胎生第三十二

645

種種莊嚴。張設床帳。

張設。廣雅曰：「張。施也。」玉篇曰：「設。置也。陳也。」床帳。易剝卦剝床以足注：「床者。人所以安也。」釋名曰：「人所坐臥曰床。床。裝也。所以自裝載也。帳。張也。張施於床上也。」

懸諸繒蓋。若有諸小王子得罪於王。輒內彼獄中。繫以金鎖。供養飯食。

供養。別本作供給。廣韻曰：「供。奉也。具也。設也。給也。進也。九容。居用二反。給。供給。居立反。」

衣服床蓐。

蓐。臥蓐也。今亦作褥。沙門清徹曰：「蓐。席也。」唐韻曰：「褥。氈褥也。」會疏曰：「褥。而六反。藉也。」增韻曰：「褥。裊褥也。」

華香妓樂。如轉輪王。無所乏少。於意云何。此諸王子寧

樂彼處不。對曰。不也。但種種方便。求諸大力。欲自勉出。

會疏曰：「心有憂念。故不娛妓樂。求諸大力者。求外威力也。」

佛告彌勒。此諸眾生亦復如是。以疑惑佛智故。生彼七寶宮殿。無有刑罰。

刑罰。白虎通曰：「設刑罰者。明有所懼也。」孔安國注尚書曰：「刑罰所以懲過非殺人。欲使惡人極於病苦莫敢犯。」會疏曰：「無有刑罰者。不如世罪。人係刑責也。」

乃至一念惡事。但於五百歲中。不見三寶。不得供養。修諸善本。以此為苦。雖有餘樂。猶不樂彼處。

義寂曰：「但望勝樂。劣樂為苦。如欣上者。厭下劣定為羸苦等。雖名為苦。非苦受也。」

疑惑胎生第三十二

647

佛說無量壽經箋註

648

若此眾生識其本罪。深自悔責。求離彼處。即得如意。往詣無量壽所。恭敬供養。亦得徧至無數無量諸餘佛所。修諸功德。

會疏曰：「本罪者。疑惑罪也。」義寂曰：「言悔責者。此省察心。名為悔耳。責。呵責其迷心也。」嘉祥曰：「深自悔責者。明不必一種。若能悔。即出不悔。必滿五百歲用不隨意。即得者。不隔時義。」

彌勒當知。其有菩薩生疑惑者。為失大利。是故應當明信諸佛無上智慧。

如來會曰：「汝阿逸多。當知疑惑。與諸菩薩為大損害。」千手經曰：「若於此陀羅尼生疑不信者。當知其人永失大利。」大利。廣大之利益也。會疏曰：「明信諸佛者。言總意別。謂所勸正在彌陀故。亦可以諸佛智慧。終歸此本願。誠疑勸信之義。」

彭際清曰：右明發願求生。須了佛智乃至勝智。方名真信。方得見佛。以一切智不離自心。無我無我所。凡聖一如。共同此智。全信自心具一切智。本來成佛。不於心外。別有信佛之心。如是回向。是名唯心淨土。疾得見佛。若於自心諸智。猶滯疑情。不免心外見佛。雖修眾善。乘願往生。不得見佛。以不契佛智故。所以如來不思議境界經云。三世一切諸佛。皆無所有。惟依自心。菩薩若能了知諸佛及一切法。皆唯心量。得隨順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。或生極樂淨佛土中。是則了知心量。不涉程途。一切功德。具足成就。又如寶積經。佛告淨飯王言。一切諸法。皆是佛法。於此一切法。無動無搖。無取無捨。是名陀羅尼門。何以故。一切諸法離自性故。大王。今可於此法中而安其心。勿信於他。時淨飯王等七萬釋種。得無生法忍。世尊現微笑而說偈曰。釋種決定智。是故於佛法。決定心安住。依於無所得。當得上菩提。曉知一切法。

疑惑胎生第三十二

649

佛說無量壽經箋註

650

人中命終已。得生安樂國。面奉無量壽。無畏成菩提。故知有決定智。方能決定信。有決定信。方能決定生。慎勿以疑惑而失大利。

菩薩往生第三十三

彌勒菩薩。白佛言。世尊。於此世界有幾所不退菩薩。生彼佛國。

會疏曰：「此世界者。指娑婆言。唯是釋迦一代所化。不論已生。問今當生也。」不退菩薩。阿毘跋致之菩薩也。阿毘跋致。譯曰不退。於無上菩提不退轉也。分別之有三種四種之異。法華經序品曰：「不退諸菩薩。其數如恒沙。」同譬喻品曰：「緣覺。不退菩薩。」

佛告彌勒。於此世界六十七億不退菩薩。往生彼國。一一菩薩已曾供養無數諸佛。次如彌勒者也。

會疏曰：「次如彌勒者。次。鄰次義。次同義。住不退轉故。順次成佛故。」

與如來等故。具佛功德故。觀音勢至為其勝友故。云如彌勒也。」

諸小行菩薩及修習少功德者。不可稱計。皆當往生。

小行。對於大乘行法而謂小乘行法之言。會疏曰：「小行者。一言十信菩薩名為小行。今言不然。以念佛為多善報。多福德。則以自餘定散二善三福九品等行為小行故。是以化土往生人為小行菩薩也。」化身土卷曰：「大經言。諸少行菩薩及修習少功德者。不可稱計。皆當往生。」

不但我刹諸菩薩等往生彼國。他方佛土亦復如是。其第一佛名曰遠照。彼有百八十億菩薩皆當往生。其第二佛名曰寶藏。彼有九十億菩薩皆當往生。其第三佛名曰無量音。彼有二百二十億菩薩皆當往生。其第四佛名曰甘露味。彼有二百五十億菩薩皆當往生。其第五佛名曰龍勝。彼有十

四億菩薩皆當往生。其第六佛名曰勝力。彼有萬四千菩薩皆當往生。其第七佛名曰師子。彼有五百菩薩皆當往生。其第八佛名曰離垢光。彼有八十億菩薩皆當往生。其第九佛名曰德首。彼有六十億菩薩皆當往生。其第十佛名曰妙德山。彼有六十億菩薩皆當往生。其第十一佛名曰人王。彼有十億菩薩皆當往生。其第十二佛名曰無上華。彼有無數不可稱計諸菩薩眾皆不退轉。智慧勇猛。已曾供養無量諸佛。於七日中。即能攝取百千億劫大士所修堅固之法。斯等菩薩皆當往生。其第十三佛名曰無畏。彼有七百九十億大菩薩眾諸小菩薩及比丘等不可稱計。皆當往生。不但此十四佛國中諸菩薩等當往生也。

會疏曰：「此佛號及菩薩數·諸譯不同。大彌陀專存梵名。覺經寶積等全為漢語。又十三次序·為出世前後·為約方所·其義未明。若準如來會·初標難忍世界。次言東北方。今經亦標他方佛土。下言十方佛國·亦復如是。蓋是指東方世界歟。不退轉法·是名堅固之法。」

十方世界無量佛國·其往生者·亦復如是·甚多無數。我但說十方諸佛名號·及菩薩比丘生彼國者·晝夜一劫尚未能盡。我今為汝略說之耳。

如來會曰：「阿逸多·我若具說諸方菩薩生極樂界·若已到今到當到·為供養禮拜瞻仰無量壽佛等者·但說其名·窮劫不盡。」會疏曰：「我但已下·明十方諸有願成就相。凡四十八願·本非為己身。二十九種·全為眾生設。所以此文近結一章·通結一部正宗也。」

彭際清曰·右明往生菩薩不可計數。皆是如來願力所持。光明所

攝。所以智者大師臨終·令門人唱無量壽佛·及觀經題目。合掌讚曰·四十八願·莊嚴淨土。華池寶樹·易往無人。火車相現·一念改悔·尚得往生·況戒定熏修·聖行道力·實不唐捐。言訖。稱三寶名。奄然而逝。

唐法照上五臺。入大聖竹林寺。見文殊普賢二大菩薩·問修行之要。文殊曰·諸修行門無如念佛。我於過去劫中·因念佛故·得一切種智。是故一切諸法·般若波羅蜜多·甚深禪定·乃至諸佛正徧知海·皆從念佛而生。照云·當云何念。文殊曰·此世界西有阿彌陀佛。彼佛願力不可思議。汝當繼念·令無間斷。命終之時·決定往生。二大菩薩因與授記曰·汝以念佛不思議故·畢竟證無上覺。若善男女願疾出離·應當念佛。

慧日泛舶渡海。達天竺。至健馱羅國。東北大山有觀音像。日乃七日叩頭。又斷食畢命為期。至七日夜·忽見觀音現紫金身。坐寶

蓮華。垂手摩頂曰。汝欲傳法。自利利他。惟念西方極樂世界阿彌陀佛。當知淨土法門。勝過諸行。

他如天親無量壽論。馬鳴起信論。智者十疑論。以及永明天如楚石蓮池諸大德。所有述作。莫不殷勤讚歎。導往西方。決無欺世誤人之事。何況我等生當像季。法弱魔強。獨力修行。豈無錯路。若復徘徊不信。深戀塵勞。如蛾赴燈。如魚處涸。曾不需時。大苦隨後。各宜猛省。無待他求。

以上正宗分

彭際清釋曰。正宗者。將開殊勝法門。特示顯耀。復明如來出世之因。起教之本。為令聞者生希有想。生難遭想。斷疑起信故。勸生極樂。不獨此經。特準本文。更標勝義。一。首明法藏廣大誓願。為令行者生擔荷心。發起悲智。具普賢願故。一。次明法藏廣大功德。為令行者生真實心。廣行方便。滿普賢行故。一。次明極樂依

正種種莊嚴。為令行者生決定心。至誠迴向。入佛境界。不墮疑城故。一。次明往生正因。及世間果報。為令行者生精進心。一念念佛。成就三昧。決生彼國故。

問。圓頓諸經。具說本師放光表相。此經何獨不爾。答。此經以無量壽為主。本師為伴。後文無量壽放光。普照一切諸佛世界。本師特與十方諸佛。讚歎證明。不復放光者。為令眾生一心歸敬故。

獨留此經第三十四

佛告彌勒。其有得聞彼佛名號。歡喜踴躍。乃至一念。當知此人為得大利。則是具足無上功德。

會疏曰。一聞者聞信。稱名即稱德。德能滅罪生福。名亦如是。若信佛名。能生善滅惡。決定無疑。歡喜踴躍者。謂喜愛在內為歡喜。發動身口云踴躍。一選擇集曰。一今此言一念者。是指上念佛願成就之中所言一念。與下輩之中所明

一念也。此大利者。是對小利之言也。然則以菩提心等諸行而為小利。以乃至一念而為大利也。又無上功德者。是對有上之言也。以餘行而為有上。以念佛而為無上也。」

是故彌勒。設有大火充滿三千大千世界。要當過此。聞是經法。歡喜信樂。受持讀誦。如說修行。

讀誦。就文字曰讀。離文字曰誦。法華經法師品曰：「受持讀誦解說書寫妙法華經。乃至一偈。」如說。如佛說。如經說也。如如說修行。如說往生等。會疏曰：「設有等。舉其難。歡喜等者。往生安心。受持等者。持能詮教。即是讀誦正行。如說等者。修所詮行。即是稱名正定之業。」

所以者何。多有菩薩欲聞此經而不能得。若有眾生聞此經者。於無上道終不退轉。是故應當專心信受。持誦說行。

專心。謂心專一不雜餘念也。教行信證二曰：「云專心者。即一心。形無二

心也。」持誦。言受持讀誦也。說行。謂如受而說。如說而行也。

吾今為諸眾生說此經法。令見無量壽佛。及其國土一切所有。所當為者。皆可求之。無得以我滅度之後。復生疑惑。

大彌陀曰：「佛言。我語若曹。若曹所當作善法。皆當奉行信之。無得狐疑。我般泥洹去後。汝曹及後世人。無得復言。我不信有阿彌陀佛國。我故令若曹悉見阿彌陀佛國土所當為者。各求之。」會疏曰：「一切所有者。總指有緣眾生。所當為者。當為往生願行者也。皆可求之。能順佛經可求之也。無得等者。佛說顯了。金口不虛。況現彼土。相應所說。縱雖滅後。何容疑慮乎。」

當來之世。經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留此經止住百歲。其有眾生值斯經者。隨意所願。皆可得度。

當來世。謂應來之世。即來世也。淨影疏曰：「經道滅者。舉彼未來法滅盡事。釋迦正法有五百年。像法千歲。末法萬歲。一切皆過。名為滅盡。」得度者。

生死比海。涅槃比彼岸。超生死而到涅槃云度。謂得渡生死之海也。增一阿含經十四曰：「佛在菩提樹下初得佛。作是念。羅勒迦藍。諸根純熟。應先得度。」遺教經曰：「應可度者。若天上人間皆悉已度。其未度者。皆亦已作得度因緣。」如來興世。難值難見。諸佛經道。難得難聞。菩薩勝法諸波羅蜜。得聞亦難。遇善知識。聞法能行。此亦為難。

興世。佛之出世也。行持鈔上之一曰：「至人興世。」資持記上之一曰：「佛身充滿。隨物現形。示生唱滅。拯接羣品。今此且據娑婆所見。誕育王宮。厭世修行。降魔成佛。故云興世。」

善知識。知識者。知其心。識其形之義。知人乃朋友之義。非博知博識之謂。善者。於我為益。導我於善道者。法華文句四曰：「聞名為知。見形為識。是人益我菩提之道。名善知識。」法華經妙莊嚴王品曰：「善知識者。是大因緣。所謂化導令得見佛。發阿耨多羅三藐三菩提心。」有部毘奈耶雜事曰：「阿難陀言。

諸修行者。由善友力。方能成辦。得善友故。遠離惡友。以是義故。方知善友是半梵行。佛言。阿難陀。勿作是言。善知識者是半梵行。何以故。善知識者是全梵行。由此便能離惡知識。不造諸惡。常修眾善。純一清白。具足圓滿梵行之相。由是因緣。若得善伴。與其同住。乃至涅槃。事無不辦。故名全梵行。」

淨影疏曰：「如來興世難值難見。明值佛難。生當佛時。名之為值。目覩稱見。此皆難也。諸佛經道難得聞等。明法難聞。於中先明經教難聞。手得經卷。名之為得。耳聽曰聞。亦可領誦名之為得。耳餐稱聞。此等皆難。菩薩勝下。明其行法聞之甚難。遇善知識能行亦難。明修行難。」

若聞斯經。信樂受持。難中之難。無過此難。

會疏曰：「若聞斯經者。知識聞熏也。信樂受持者。往生正因。謂信樂本願。受持名號。此法超異諸教故。得益卓出諸善故。眾機通入報土故。一生成辦故。必依多劫宿善。超過諸難之事。故云難中等。」慧遠疏曰：「若聞斯經信樂受持難中之難。明此經中修學最難。餘義餘法。處處宣說。開顯淨土教人往生。獨此

一經為是最難。」

是故·我法如是。作如是說。如是教。應當信順·如法修行。

我法者·是釋尊出世本意·故云我法。如是·資持記上一之一曰：「如是者·指示之辭。」勝鬘寶窟上本曰：「法稱合道理·故言如是。」如法修行·謂如佛所說之教法而修行也。

聞經獲益第二十五

爾時世尊說此經法·無量眾生皆發無上正覺之心。

淨影疏曰：「聞彌陀佛發願修行·得佛淨土攝化眾生·願與同之·名正覺心。」
萬二千那由他人得清淨法眼。

清淨法眼·為五眼之一。小乘之聲聞於見道觀見四聖諦·大乘之菩薩於初地觀見二空之理之智也。慧遠曰：「成須陀洹·見四真諦·名淨法眼。」

聞經獲益第三十五

661

佛說無量壽經箋註

662

二十二億諸天人民得阿那含果。

阿那含果·小乘四果中之第三果·得阿那含果報之位名。

八十萬比丘漏盡意解。

漏盡意解·一切煩惱斷盡而心意解脫也。是為小乘阿羅漢之證果。維摩經佛國品曰：「八千比丘不受諸法。漏盡意解。」同注曰：「肇曰·漏盡者·九十八結漏既盡故·意得解脫·成阿羅漢也。」

四十億菩薩得不退轉。以弘誓功德而自莊嚴。於將來世當成正覺。

慧遠疏曰：「大乘眾生·聞彌陀佛威德廣度·堅心願求·故得不退。聞此多益·誓欲濟度·名誓自莊。由斯剋果·故於將來當成正覺。」

爾時三千大千世界六種震動。大光普照十方國土。百千音樂自然而作。無量妙華紛紛而降。佛說經已·彌勒菩薩及

十方來諸菩薩眾。長老阿難。諸大聲聞。一切大眾。靡不歡喜。

長老·通稱道高臘長之比丘。如長老舍利弗·長老須菩提等。漢書外戚傳曰：「近世之事·語尚在長老之耳。」增一阿含經曰：「阿難白世尊·如何比丘當云何自稱名號。世尊告曰·若小比丘向大比丘稱長老。大比丘稱小比丘稱名字。」十誦律曰：「律言·從今下座比丘喚上座·言長老。爾時但喚長老不便。佛言·從今喚長老某甲。如喚長老舍利弗·長老曰健連。」金剛經纂要上曰：「長者·德長年老。唐譯曰具壽。壽即是命。魏譯曰慧命。以慧為命。」行事鈔下二之二曰：「毗尼母云·五十夏已去·一切沙門國王之所尊敬。是耆宿長老。」

彭際清曰·聞經之益·如是不可思議。皆是無量壽本願力故。亦以本師威神加被故。凡有眾生遇斯經者·其所獲益亦當如是。如云發無上菩提之心·乃至於將來世當成正覺·各在當人·非為分外。

即今靈山一會·不異曩時。無量法音·熾然常說。但能深信·決定往生。化導有情·普成正覺。

以上流通分

彭際清釋曰·流通分者·此經具無量壽全身。亦具一切諸佛全身。於此信入·即具一切佛智。故曰聞此經者·於無上道永不退轉。至經藏滅盡·此經獨留。眾生遇者·皆可得度。是知三乘十二分教·一網全收。更無餘法。所以佛慈加被·殊異餘經。奉勸後賢·普同信受。

又曰·釋經已竟·教旨粗明。普與羣生·回向極樂。繫以偈曰·

覺海周圓徧十虛 諸佛國土從中現

如影如響亦如電 畢竟安住常寂光

歸命西方大導師 我此身心不可得

平等清淨絕思議
一一華中一一佛
佛身無量眾無邊
願我命終正智彰
七寶堂前擊法鼓
奏諸天樂散天華
於諸佛前受記已
還入娑婆度眾生
我今念佛佛念我
須彌可碎海可塵
幻出光中一一華
普現一切眾生前
交參寶網惟心見
上品蓮華生彼國
聞中獲盡陀羅尼
供養百億恒沙佛
疾滿普賢大願王
一彈指頃成極樂
我佛一體非去來
我此願王無動轉

佛說無量壽經箋註終

釋元曉撰

無量壽經宗要

財團法人佛陀教育基金會印贈

無量壽經宗要

釋 元曉 撰

原夫經旨欲明。略啟四門分別。初述教之大意。次簡經之宗致。三者舉人分別。四者就文解釋。

言大意者。

然夫眾生心性。融通無礙。泰若虛空。湛猶巨海。若虛空故。其體平等。無別相而可得。何有淨穢之處。猶巨海故。其性潤滑。能隨緣而不逆。豈無動靜之時。爾乃或因塵風。淪五濁而隨轉。沈苦浪而長流。或承善根。截四流而不還。至彼岸而永寂。若斯動寂。皆是大夢。以覺言之。無此無彼。穢土淨國。本來一心。生死涅槃。終無二際。然歸原大覺。積功乃得。隨流長夢。不可頓開。所以聖人垂迹。有遯有邇。所設言教。或褒或貶。至如牟尼世尊。現此娑婆。誠五惡而勸善。彌陀如來。御彼安養。引三輩而導生。斯

無量壽經宗要

669

無量壽經宗要

670

等權迹。不可具陳矣。

今此經者。蓋是菩薩藏教之格言。佛土因果之真典也。明願行之密深。現果德之長遠。十八圓淨。越三界而迢絕。五根相好。侔六天而不嗣。珍著法味。遂養身心。誰有朝餓夜渴之苦。玉林芳風。溫涼常適。本無冬寒夏熱之煩。羣仙共會。時浴八德蓮池。由是長別偏可厭之皜皜。勝侶相從。數遊十方佛土。於茲遠送以難慰之憂勞。況復聞法響入無相。見佛光悟無生。悟無生故。無所不生。入無相故。無所不相。極淨極樂。非心意之所度。無際無限。豈言說之能盡。但以能說五人之中。佛為上首。依正二報之內。長命為主。故言佛說無量壽經。設其一軸。不足開心。若至其三。有餘兩掌。今此經者。有上有下。無缺無餘。適為掌珍。言之卷上。故言導佛說無量壽經卷上。

第二簡宗致者。

此經正以淨土因果為其宗體。攝物往生以為意致。總標雖然。於中分別者。先明果德。後顯因行。果德之內。略有四門。一淨不淨門。二色無色門。三共不共門。四漏無漏門。

第一明淨不淨門者。略以四對顯其階降。謂因與果相對故。一向與不一向相對故。純與雜相對故。正定與非正定相對故。

所言因與果相對門者。謂金剛以還菩薩所住。名果報土。不名淨土。未離苦諦之果患故。唯佛所居。乃名淨土。一切勞患。無餘滅故。依此義故。仁王經云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。一切眾生暫住報。登金剛源居淨土。

第二一向與不一向相對門者。謂八地以上菩薩住處。得名淨土。以一向出三界事故。亦具四句一向義故。七地以還一切住處。未名淨土。以非一向出三界故。或乘願力出三界者。一向四句不具足故。謂一向淨。一向樂。一

向無失。一向自在。七地以還出觀之時。或時生起報無記心。未那四惑於時現行。故非一向淨。非一向無失。八地以上即不如是。依此義故。攝大乘云。出出世善法。功能所生起。釋曰。二乘善名出世。從八地以上。乃至佛地名出出世。出世法。名世法對治。出出世法。為出世法對治。功能以四緣為相。從出出世善法功能。生起此淨土故。不以集諦為因。乃至廣說故。

第三純與雜相對門者。凡夫二乘雜居之處。不得名為清淨世界。唯入大地菩薩生處。乃得名為清淨世界。彼非純淨。此純淨故。依此義故。瑜伽論言。世界無量。有其二種。謂淨不淨。清淨世界中。無那落迦。傍生餓鬼。亦無欲界色無色界。純菩薩眾於中止住。是故說名清淨世界。已入第三地菩薩。由願力故。於彼受生。無有異生及非異生聲聞獨覺。若非異生菩薩得生於彼。解云。此第三地是歡喜地。以就七種菩薩地門。第三淨勝意樂地故。攝十三位。立七種地。具如彼論之所說故。

第四正定與非正定相對門者。三聚眾生苦生之地。是為穢土。唯正定聚所居之處。名為淨土。於中亦有四果聲聞。乃至復有四疑凡夫。唯無邪定及不定聚耳。

今此經說無量壽國。就第四門說為淨土。所以然者。為欲普容大小。兼引凡聖。並生勝處。同趣大道故。如下文言。設我得佛。國中人民。不住正定聚必至滅度者。不取正覺。又言。設我得佛。國中聲聞。有能計量知其數者。不取正覺。乃至廣說。又觀經中說。生彼國已。得羅漢果等。乃至廣說故。論說云。女人及根缺。二乘種不生者。是說決定種性二乘。非謂不定根性聲聞。為簡此故。名二乘種。由是義故。不相違也。又言女人及根缺者。謂生彼時。非女非根缺耳。非此女等不得往生。如韋提希而得生故。然鼓音王陀羅尼經云。阿彌陀佛。父名月上轉輪聖王。其母名曰殊勝妙眼等。乃至廣說者。是說化佛所居化土。論所說者。是受用土。由是道理。故不相違。

上來四門。所說淨土。皆是如來願行所成。非生彼者自力所辦。不如穢土外器世界。唯由眾生共業所成。是故通名清淨土也。

次第二。明有色無色門者。如前所說四種門中。初一門。顯自受用土。後三門。說他受用土。三門有色。不待言論。自受用土。說者不同。或有說者。自受用身。遠離色形。法性淨土。為所住處。是故都無色相可得。如本業經說。佛子果體圓滿。德無不備。理無不周。居中道第一義諦。清淨國土。無極無名無相。非一切法可得。非有體。非無體。乃至廣說。起信論云。諸佛如來。唯是法身智相之身。第一義諦。無有世諦境界。離於施作。但隨眾生見聞皆得益。故說為用。此用有二種。一者凡夫二乘心所見者。名為應身。二者諸菩薩從初發意。乃至菩薩究竟地。心所見者。名為報身。依此等文。當知所見有色相等。皆得他受用身。說自受用中。無色無相也。

或有說者。自受用身。有無障礙微妙之色。其所依土。具有六塵殊勝境

界。如薩遮尼乾子經云。瞿曇法性身。妙色常湛然。如是法性身。眾生等無邊。華嚴經云。如來正覺成菩提時。得一切眾生等身。得一切法等身。乃至得一切行界等身。得寂靜涅槃界等身。佛子。隨如來所得身。當知音聲及無礙心。亦復如是。如來具足如是三種清淨無量。攝大乘云。若淨土中。無諸怖畏。六根所受用法悉具有。又非唯是有。一切所受用具。最勝無等。是如來福德智慧。行圓滿因。感如來勝報依止處。是故最勝。依此等文。當知圓滿因之所感。自受用身。依止六塵也。

或有說者。二師所說。皆有道理。等有經論。不可違故。如來法門無障礙故。所以然者。報佛身土。略有二門。若就正相歸源之門。如初師說。若依從性成德之門。如後師說。所引經論。隨門而說。故不相違。此是第二色無色門也。

次第三。明共不共門者。通相而言。土有二種。一者內土。二者外土。

言外土者。是共果。言內土者。是不共果。內土之中。亦有二種。一者眾生五陰。為正報土。人所依住。故名為土。二者出世聖智。名實智土。以能住持後得智故。依根本智。離顛倒故。如本業經云。土名一切賢聖所居之處。是故一切眾生賢聖。各自居果報之土。若凡夫眾生住五陰中。為正報之土。山林大地共有。為依報之土。初地聖人。亦有二土。一實智土。前智住後智為土。二變化淨穢。逕劫數量。應現之土。乃至無垢地土。亦復如是。一切眾生。乃至無垢地。盡非淨土。住果報故。

總說雖然。於中分別者。正報之土。不共果義。更無異說。依報之土。為共果者。諸說不同。或有說者。如山河等。非是極微合成。實有一體。多因共感。直是有情異成各變。同處相似。不相障礙。如眾燈明。如多因所夢。因類是同。果相相似。處所無別。假名為共。實各有異。諸佛淨土。當知亦爾。若別識變。皆遍法界。同處相似。說名為共。實非共也。若有一土。非

隨識別者。即成心外。非唯識理。如解深密經云。我說識所緣。唯識所現故。唯識論云。業熏習識內。執果生於外。何因熏習處。於中不說果。

或有說者。淨土依果。雖不離識。而識是別。土相是一。由彼別識共所成故。如攬四塵以成一柱。一柱之相。不離四微。非隨四微成四柱故。當知此中道理亦爾。於中若就自受用土。佛與諸佛共有一土。猶如法身。諸佛共依故。若論他受用土相者。佛與諸菩薩等共有。如王與臣共有一國故。又二受用土。亦非別體。如觀行者。觀石為玉。無通慧者。猶見是石。石玉相異。而非別體。二土同處。當知亦爾。如解深密經云。如來所行如來境界。此何差別。佛言。如來所行謂一切種。如來共有無量功德眾。莊嚴清淨佛土。如來境界。謂一切種。五界差別。所謂有情界。世界。法界。調伏界。調伏方便界。解云。此說自受用土。諸佛共有。非各別也。瑜伽論云。相等諸物。或由不共分別為因。或復由共分別為因。若共分別之所起者。分別雖無。由

他分別所住持故。而不永滅。若不爾者。他之分別應無其果。彼雖不滅。得清淨者。於彼事中。正見清淨。譬如眾多修觀行者。於一事中。由定心故。種種異見可得。彼亦如是。解云。此說依報。不隨識別。若執共果隨識異者。我果雖滅他果猶存。即他分別。不應無異。故彼不能通此文也。攝大乘論云。復次。受用如是淨土。一向淨。一向樂。一向無失。一向自在。釋曰。恆無雜穢。故言一向淨。但受妙樂。無苦無捨。故言一向樂。唯是實善。無惡無記。故言一向無失。一切事悉不觀餘緣。皆由自心成。故言一向自在。復次。依大淨說一向淨。依大樂說一向樂。依大常說一向無失。依大我說一向自在。解云。此中初復次。顯他受用義。後復次。顯自受用義。義雖不同。而無別土。所以本論。唯作一說。故知二土。亦非別體也。

問。如是二說。何得何失。答曰。如若言取。但不成立。以義會之。皆有道理。此是第三共不共門也。

次第四。明漏無漏門者。略有二句。一者通就諸法。顯漏無漏義。二者別約淨土。明漏無漏相。

初通門者。瑜伽論說。有漏無漏。各有五門。有漏五者。一由事故。二隨眠故。三相應故。四所緣故。五生起故。無漏五者。一離諸纏故。二隨眠斷故。三是斷滅故。四見所斷之對治自性相續解脫故。五修所斷之對治自性相續解脫故。於中委悉。如彼廣說。今作四句。略顯其相。一者有法。一向有漏。謂諸染污心心所法等。由相應義。是有漏故。而無五種無漏相故。二者有法。一向無漏。謂見道時。心心所法等。由有自性解脫義故。而無五種有漏相故。三者有法。亦有漏。亦無漏。謂報無記心心所法等。隨眠所縛故。諸纏所離故。雖復無漏。而是苦諦。由業煩惱所生起故。四者有法。非有漏非無漏。謂甚深法不墮數故。

次別明中。亦有二門。一有分際門。二無障礙門。

有分際門者。若就諸佛所居淨土。於四句中唯有二句。依有色有心門。即一向是無漏。自性相續解脫義故。遠離五種有漏相故。若就非色非心門者。即非有漏。亦非無漏。非有非無故。離相離性故。若就菩薩。亦有二句。恰論二智。所顯淨土。一向無漏。道諦所攝。如攝論說。菩薩及如來唯識智。無相無功用。故言清淨。離一切障。無有退失。故言自在。此唯識智。為淨土體故。不以苦諦為體。乃至廣說故。若就本識所變之門。亦是無漏。以非三界有漏所起。樂無漏界。故是無漏。無明住地為緣出故。名果報土。故是有漏。雖亦無漏而是世間。故於無作四諦門內。苦諦果報之所攝也。如經言。三賢十聖住果報故。寶性論云。依無漏界中。有三種意生身。應知彼因無漏善根所作。名為世間。以離有漏諸業煩惱所作世間法故。亦名涅槃。依此義故。勝鬘經言。世尊。有有為世間。有無為世間。有有為涅槃。有無為涅槃。故此中說意生身。乃是梨耶所變正報。正報既爾。依報亦然。同是本識所變

作故。然此黎耶所變之土。及與二智所現淨土。雖為苦道二諦所攝。而無別體隨義異攝耳。如他分別所持穢土。得清淨者。即見為淨。淨穢雖異。而無別體。當知此中二義亦爾。此約有分際門說也。

次就無障礙門說者。應作四句。一者諸佛身土。皆是有漏。不離一切諸漏故。如經說言。諸佛安住三毒四漏等。一切煩惱中。得阿耨菩提。乃至廣說故。二者。凡夫身土皆是無漏。以離一切諸漏性故。如經說言。色無漏無繫。受想行識。無漏無繫。乃至廣說故。三者。一切凡聖穢土淨土。亦是有漏。亦是無漏。以前二門不相離故。四者。一切凡聖穢土淨土。非有漏。非無漏。以無縛性及脫性故。如經說言。色無縛無脫。受想行識。無縛無脫。乃至廣說故。此是第四有漏無漏門也。上來四門合為第一淨土果竟。

次第二明淨土因者。淨土之因。有其二途。一成辦因。二往生因。成辦因者。說者不同。或有說者。本來無漏法爾種子。三無數劫修令增

廣。為此淨土變現生因。如瑜珈論說。生那落迦。三無漏根種子成就。以此准知。亦有無漏淨土種子。或有說者。二智所熏新生種子。為彼淨土而作生因。如攝論說。從出出世善法功能。生起淨土。何者為出出世善法。無分別智。無分別後得。所生善根。為出出世善法。是本有即非所生。既是所生。當知新成。問。如是二說。何者為實。答。皆依聖典。有何不實。於中委悉。如楞伽經料簡中說。

次明往生因者。凡諸所說往生之因。非直能感正報莊嚴。亦得感具依報淨土。但承如來本願力故。隨感受用。非自業因力之所成辦。是故說為往生因。此因之相。經論不同。若依觀經說十六觀。往生論中說五門行。今依此經。說三輩因。

上輩之因。說有五句。一者。捨家棄欲而作沙門。此顯發起正因方便。二者。發菩提心。是明正因。三者。專念彼佛。是明修觀。四者。作諸功德。

是明起行。此觀及行為助滿業。五者。願生彼國。此一願。前四是行。行願和合。乃得生故。

中輩之中。說有四句。一者。雖不能作沙門。當發無上菩提之心。是明正因。二者。專念彼佛。三者。多少修善。此觀及行為助滿業。四者。願生彼國。前行此願。和合為因也。

下輩之內。說二種人。二人之中。各有三句。初人三者。一者。假使不能作諸功德。當發無上菩提之心。是明正因。二者。乃至十念。專念彼佛。是助滿業。三者。願生彼國。此願前行和合為因。是明不定性人也。第二人中有三句者。一者。聞甚深法。歡喜信樂。此句兼顯發心正因。但為異前人舉其深信耳。二者。乃至一念念於彼佛。是助滿業。為顯前人無深信故。必須十念。此人有深信故。未必具足十念。三者。以至誠心。願生彼國。此願前行和合為因。此就菩薩種性人也。經說如是。

今此文略辨其生相。於中有二。先明正因。後顯助因。

經所言正因。謂菩提心。言發無上菩提心者。不顧世間富樂。及與二乘涅槃。一向志願三身菩提。是名無上菩提之心。總標雖然。於中有二。一者。隨事發心。二者。順理發心。

言隨事者。煩惱無數。願悉斷之。善法無量。願悉修之。眾生無邊。願悉度之。於此三事。決定期願。初是如來斷德正因。次是如來智德正因。第三心者。恩德正因。三德合為無上菩提之果。即是三心。總為無上菩提之因。因果雖異。廣長量齊。等無所遺。無不苞故。如經言。發心畢竟二無別。如是二心前心難。自未得度先度他。是故我禮初發心。此因果報。雖是菩提。而其華報。在於淨土。所以然者。菩提心量。廣大無邊。長遠無限。故能感得廣大無際依報淨土。長遠無量正報壽命。除菩提心。無能當彼。故說此心。為彼正因。是明隨事發心相也。

所言順理而發心者。信解諸法皆如幻夢。非有非無。離言絕慮。依此信解。發廣大心。雖不見有煩惱善法。而不撥無可斷可修。是故雖願悉斷悉修。而不違於無願三昧。雖願皆度無量有情。而不存能度所度。故能順隨於空無相。如經言。如是滅度無量眾生。實無眾生得滅度者。乃至廣說故。如是發心。不可思議。是明順理發心相也。

隨事發心。有可退義。不定性人。亦得能發。順理發心。即無退轉。菩薩性人。乃能得發。如是發心。功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德。猶不能盡。正因之相略說如是。

次明助因。助因多種。今且明其下輩十念。此經中說下輩十念。一言之內。含有二義。謂顯了義。及隱密義。

隱密義者。望第二對純淨土果。以說下輩十念功德。此如彌勒發問經言。爾時彌勒菩薩白佛言。如佛所說阿彌陀佛功德利益。若能十念相續不斷念彼

佛者。即得往生。當云何念。佛言。非凡夫念。非不善念。非雜結使念。具足如是念。即得往生安養國土。凡有十念。何等為十。一者。於一切眾生常生慈心。於一切眾生不毀其行。若毀其行。終不往生。二者。於一切眾生深起悲心。除殘害意。三者。發護法心。不惜身命。於一切法不生誹謗。四者。於忍辱中生決定心。五者。深心清淨。不染利養。六者。發一切種智心。日常常念。無有廢忘。七者。於一切眾生。起尊重心。除我慢意。謙下言說。八者。於世談話。不生味著心。九者。近於覺意。深起種種善根因緣。遠離憤鬧散亂之心。十者。正念觀佛。除去諸根。解云。如是十念。既非凡夫。當知初地以上菩薩。乃能具足十念。於純淨土。為下輩因。是為隱密義之十念。

言顯了義十念相者。望第四對淨土而說。如觀經言。下品下生者。或有眾生。作不善業。五逆十惡。具諸不善。臨命終時。遇善知識。為說妙法。

教令念佛。若不能念者。應稱無量壽佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無佛。稱佛名故。於念念中。除八十億劫生死罪。命終之後。即得往生。乃至廣說。

以何等心名為至心。云何名為十念相續者。什公說言。譬如有人於曠野中。值遇惡賊。揮戈拔劍。直來欲殺。其人勤走。視渡一河。若不渡河。首領難全。爾時但念渡河方便。我至河岸。為著衣渡。為脫衣渡。若著衣衲。恐不得過。若脫衣衲。恐不得暇。但有此念。更無他意。當念渡河。即是一念。此等十念。不雜餘念。行者亦爾。若念佛名。若念佛相等。無間念佛。乃至十念。如是至心。名為十念。此是顯了十念相也。

今此兩卷經說十念。具此隱密顯了二義。然於其中。顯了十念。與觀經意。少有不同。彼觀經中。不除五逆。唯除誹謗方等之罪。今此兩卷經中說言。除其五逆。誹謗正法。如是相違。云何通者。彼經說其雖作五逆。依大

乘教。得懺悔者。此經中說不懺悔者。由此義故。不相違也。因緣之相。略說如是。

上來所說。因果二門。合為第二簡宗體竟。

第三約人分別。

於中有二。初約三聚眾生分別。後就四疑眾生分別。

初三聚者。如下經云。其有眾生。生彼國者。皆悉住於正定之聚。所以者何。彼佛土中。無諸邪聚。及不定聚。如是三聚。其相云何。此義具如寶性論說。彼云。略說一切眾生界中。有三種眾生。何等為三。一者求有。二者遠離求有。三者不求彼二。

求有有二種。一者。謗解脫道。無涅槃性。常求住世間。不求證涅槃。二者。於佛法中。闡提同位。謗大乘故。是故不增不減經言。若有比丘。乃至優婆夷。若起一見。若起二見。諸佛如來。非彼世尊。如是等人。非我弟

子。

遠離求有者。亦有二種。一者無求道方便。二者有求道方便。無方便者。亦有二種。一者。多種外道種種邪計。二者。於佛法中。同外道行。雖信佛法。而顛倒取。如犢子等。乃至廣說。有方便者。亦有二種。所謂二乘。

不求彼二者。所謂第一利根眾生諸菩薩等。

又彼求有眾生一闡提人。及佛法中。同一闡提位。名為邪定聚眾生。又遠離求有眾生中。墮無方便求道眾生。名為不定聚眾生。聲聞辟支佛。及不求彼二。名為正定聚眾生。論說如是。此中總判二乘菩薩為正定聚。而未分別位地分齊。齊何等位入正定聚。依何等義名正定聚。決定不退墮斷善根。如是名為正定聚義。論其位而依瑜伽說。正定聚有二種。一者本性正定聚。二者習成正定聚。若依此而說。五種種性中。菩薩種性人。從無始時來。不作五逆及斷善根。是名本性正定聚也。其二乘性。及不定性。得作五逆。及

斷善根。斷善根時。墮邪定聚。善根相續後。未趣入。為不定聚。已趣入時。即當分別三品。若其本來下品善根而趣入者。乃至燻法。猶為不定。入頂法位。方為正定。論說頂不斷善根故。若其本來中品善根而趣入者。至燻法時。名為正定。若其本來上品善根而趣入者。始趣入時。便作正定。如瑜伽說。若有安住下品善根而趣入者。當知下品。名有間隙。未能無間。未善清淨。若有安住中品善根而趣入者。當知中品。若有安住上品善根而趣入者。當知上品。名無間隙。已能無間。已善清淨。如是為已趣入相。又彼論云。依此下品。順解脫分善根。婆伽梵說。若具世間上品正見。雖歷千生。不墮惡道。此文正明本來安住上品善根而趣入者。始入下品。順解脫分善之時。便得不退。無間隙故。又彼論說。若時安住下成熟者。猶往惡趣。若中若上。不往惡趣。此文正明本來安住下品善根而趣入者。雖至燻法。下成熟位。未得不退。故往惡趣。是約二乘位地分別。若是不定種性人。直向大乘而趣入時。

至種性位。方為正定。如起信論說。依何等人。修何等行。得信成就。堪能發心。所謂依不定聚眾生。有熏習善根力故。信業果報。能起十善。厭生死苦。欲求無上菩提。得值遇佛。親承供養。修行信心。逕一萬劫。信心成就故。諸佛菩薩教令發心。或以大悲故。能自發心。或因正法欲滅。以護法因緣。能自發心。如是信心成就。得發心者。入正定聚。畢竟不退。名住如來種中。正因相應。此言名住如來種者。名已入習種性位。即是十解初發心住。上來所說。皆明習成之正定聚。若其本來菩薩種性。直向大乘而趣入者。始趣入時。永得不退。不由業力墮於惡趣。依此而言。入十信位。便得不退。不同前說不定性人。如是等說。皆就穢土。若就得生彼淨土者。定性二乘。即不往生。不定性中三品之人。發大乘心者。皆得生彼。生彼之時。即入正定。由外緣力所住持故。三聚分別略義如是。

次明有四疑惑眾生。於中先明所疑境界。然後顯其疑惑之相。

所疑境者。如下文言。若有眾生以疑惑心。修諸功德。願生彼國。不了佛智。不思議智。不可稱智。大乘廣智。無等無倫最上勝智。於此諸智。疑惑不信。然猶信罪福。修習善本。願生彼國。此諸眾生。生彼宮殿。五百歲中。不聞三寶。故說邊地。乃至廣說。

此言佛智。是總標句。下之四句。別顯四智。不思議智者。是成所作智。此智能作不思議事。謂如不過丈六之身。而無能見頂者。不增毛孔之量。而遍十方世界。一念稱名。永滅多劫重罪。十念念德。能生界外勝報。如是等事。非下智所測。是故名為不思議智。

不可稱智者。是妙觀察智。此智觀察不可稱境。謂一切法。皆如幻夢。非有非無。離言絕慮。非逐言者所能稱量。是故名為不可稱智。

大乘廣智者。是平等性智。此智廣度。不向小乘。謂遊無我故無不我。無不我故。無不等攝。以此同體智力。普載無邊有情。皆令同至無上菩提。

是故名為大乘廣智。

無等無倫最上勝智者。正是如來大圓鏡智。始轉本識。方歸心原。一切種境。無不圓照。是故名為大圓鏡智。此一智中。有五殊勝。如解脫身。二乘同得。如是鏡智。正是法身。非彼所共。故名無等。是一勝也。如前三智。菩薩漸得。大圓鏡智唯佛頓證。更無餘類。故名無倫。是二勝也。過於不思議智為最。踰於不可稱智為上。寬於大乘廣智為勝。是為第三四五勝也。是故名為無等無倫最上勝智。是顯四疑所迷境也。

次明四種疑惑相者。謂如有一性非質直。邪聰我慢。薄道心人。不了四智。而起四疑。

一者。疑成作事智。所作之事。謂聞經說十念念佛。得生彼國。由不了故。生疑而言。如佛經說善惡業道。罪福無極。重者先牽。理數無差。如何一生無惡不造。但以十念能滅諸罪。使得生彼。入正定聚。遠離三途。畢竟

不退耶。又無始來。起諸煩惱。繫屬三界而相纏縛。如何不斷二輪煩惱。直以十念出三界外耶。為治如是邪思惟疑。是故說名不思議智。欲顯佛智有大勢力故。能以近為遠。以遠為近。以重為輕。以輕為重。雖實有是事。而非思量境。所以直應仰信。經說不可以自淺識思惟。若欲生信。應以事況。譬如千年積薪。其高百里。豆許火燒。一日都盡。可言千年之積薪。如何一日盡耶。又如躉者。自力勤行。要逕多日至一由旬。若寄他舩。因風颺勢。一日之間。能至千里。可言躉者之身。云何一日至千里耶。世間舩師之身。尚作如是絕慮之事。何況如來法王之勢。而不能作不思議事耶。是為對治第一疑也。

第二疑者。謂疑妙觀察智。所觀之境。如同經中歎佛智云。妙觀察諸法。非有非無。遠離二邊。而不著中。由不了故。生疑而言。如今現見稱物之時。物重即低。物輕必舉。若言輕而不舉。重而不低。如是說者。有言無義。因

緣生法。當知亦爾。若實非無。便墮於有。如其非有。即當於無。若言非無而不得有。非有而不墮無。即同重而不低。輕而不舉。故知是說。有言無實。如是稱量。即墮諸邊。或執依他實有不空。墮增益邊。或執緣生空無所有。墮損減邊。或計俗有真空。雙負二邊。墮相違論。或計非有非無。著一中邊。墮愚癡論。如釋論云。非有非無。是愚癡論故。為治此等邪稱量執。是故安立不可稱智。欲顯諸法甚深。離言絕慮。不可尋思稱量。如言取義。如瑜伽說。云何甚深難見法。謂一切法。何以故。第一甚深難見法者。所謂諸法自性。皆絕戲論。過言語道。然由言說為依止故。方乃可取可觀可覺。是故諸法甚深難見。是為對治第二疑也。

第三疑者。謂疑平等性智。等。齊度之意。如聞經說。一切眾生。悉皆有心。凡有心者。當得菩提。由不了故。生疑而言。若如來眾生。皆有佛性。悉度一切有情。令得無上菩提者。是即眾生雖多。必有終盡。其最後佛。無

利他德。所化無故。即無成佛。功德闕故。無化有功。不應道理。闕功成佛。亦無是處。作是邪計。誹謗大乘。不信平等廣度之意。為治如是狹小疑執。是故安立大乘廣智。欲明佛智。無所不運無所不載。一切皆入無餘。故言大乘。其所運載。無始無際。故名廣智。所以然者。虛空無邊故。眾生無數量。三世無際故。生死無始終。眾生既無始終。諸佛亦無始終。若使諸佛有始成者。其前無佛。即無聖教。無教無聞。無言無習。而成佛者。即無因有果。但有言無實。由是道理。諸佛無始。雖實無始。而無一佛本不作凡。雖皆本作凡。而展轉無始。以是准知眾生無終。雖實無終。而無一人後不作佛。雖悉後作佛。而展轉無終。是故應信平等性智。無所不度。而非有限。所以安立大乘廣智。是為對治第三疑也。

第四疑者。謂疑大圓鏡智。遍照一切境義。云何生疑。謂作是言。虛空無邊故。世界亦無邊。世界無邊故。眾生亦無邊。眾生無邊故。心行差別。

根欲性等。皆是無邊際。云何於此。能得盡知。為當漸漸修習而知。為當不修。忽然頓照。若不修習而頓照者。一切凡夫皆應等照。等不修故。無異因故。若便漸修。終漸得盡知者。即一切境非無邊際。無邊有盡。不應理故。如是進退。皆不成立。云何得普照。名一切種智。為治如是兩關疑難故。安立無等無倫最上勝智。欲明如是大圓鏡智。超過三智。而無等類。二諦之外。獨在無二。兩關二表。迢然無關。只應仰信。不可比量。故名無等無倫最上勝智。云何於此起仰信者。譬如世界無邊。不出虛空之外。如是萬境無限。咸入一心之內。佛智離相。歸於心原。智與一心。渾同無二。以始覺者。即同本覺。故無一境。出此智外。由是道理。無境不盡。而非有限。以無限智。照無邊境故。如起信論云。一切境界。本來一心。離於想念。以眾生妄見境界故。心有分齊。以妄起想念。不稱法性故。不能決了。諸佛如來離於見相。無所不遍。心真實故。即是諸法之性。自體顯照一切妄法。有大智用。無量

方便。隨諸眾生所應得解。悉能開示一切法義。是故得名一切種智。是為無等無倫最上勝智。無所見故。無所不見。如是對治第四疑也。

然若不得意。如言取義。有邊無邊。皆不離過。依非有邊門。假說無邊義耳。若人不決如是四疑。雖生彼國而在邊地。如其有人。雖未明解如前所說四智之境。而能自謙。心眼未開。仰惟如來。一向伏信。如是等人。隨其行品往生彼土。不在邊地。生著邊者。別是一類。非九品攝。是故不應妄生疑惑也。