

丁福保居士作

六祖壇經箋註

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

六祖壇經箋註序

攷唐書方伎傳、後魏之末、有僧號達磨者、本天竺國王之子、以護國出家、入南海、得禪宗妙法、自釋迦文佛相傳、有衣鉢爲記、以世相付受。達磨賣衣鉢、航海而來、至梁、詣武帝。帝問以有爲之事。達磨不悅。乃之魏、隱於嵩山少林寺。以其法傳慧可。可傳僧璨。璨傳道信。信傳弘忍。忍傳慧能。能於達磨。在中國爲六世。故天下謂之六祖。後閱全唐文、見六祖自撰之金剛經註序、及其嗣法法海所撰之壇經序、王摩詰所撰之六祖碑銘、柳子厚所撰之六祖第一碑、劉夢得所撰之六祖第二碑。余因此而於六祖所傳之禪宗、遂心向往之矣。夫所謂禪宗者、非六度中第五度之坐禪、乃第六度之般若波羅蜜也。六祖示不識文字相。故平生無著作。惟法海紀述其說法之語、名曰法寶壇經。在宋時明教大師有校刊本、題名曰法寶記。明教大師曰、法寶記者、蓋六祖之所說其法也。（見鐔津文集十一）稱經者、後人尊其法耳。而非六祖之意也。（見鐔津文集二）余謂宗教家各自尊其教、無不名其所崇奉者曰經。如墨翟之書、初不名經。而其徒苦獲鄧陵之屬、乃尊之爲經。（墨經見莊子天下篇）揚子太玄、其本傳及漢志、並未稱經。而當

時侯芭之徒、亦尊之爲經。此外如老子之稱道德真經、莊子之稱南華真經、列子之稱冲虛真經、以及耶教之聖經、回教之可蘭經、皆其例也。余於壇經、研精覃思者既久。始知與孔子之十翼、子思之中庸、孟氏莊氏之書、灑然多有會通之處。爰撮其大要、而爲學者告焉。壇經所謂佛性、實性、真如、自本心、自本性、明心見性、禪定解脫、般若三昧、菩提涅槃、解脫知見、諸佛之本源、不思善、不思惡、即自己本來面目、皆自性之異名也。又謂自性本不生滅、本無去來、本來清淨、本自具足、本不動搖、如如不動、第一義不動、無有一法可得、皆言自性之體也。即象傳所云艮其止、止其所也。即繫辭所云无思也、无爲也、寂然不動也。即洗心退藏於密也。即天下何思何慮也。即中庸所云天命之謂性也。即喜怒哀樂之未發、謂之中也。即孟子之萬物之皆備於我也。(即釋氏之自性本自具足) 即莊子所述孔顏授受之心齋也。即爲善無近名、爲惡無近刑。緣督以爲經也。即莊子所述之遊心於物之初、及不以生生死、不以死死生也。論自性之體、三教之相同者如此。壇經又謂自性真空、能生萬法也。真如有性、所以起念也。用即了了分明、應用便知一切也。引維詰經之能善分別諸法相也。引金剛經之應無所住而生其心也。皆言自性之用也。即象傳所云時止則止、時行則行、動靜不失其時也。即繫辭所云

感而遂通天下之故也。卽中庸所云發而皆中節謂之和也。卽孔子之母意母必母固毋我也。卽七十而從心所欲不踰矩也。卽莊子所云至人之用心若鏡，不將不迎，應而不藏也。亦卽庖丁遊刃解牛，及得其環中以應無窮也。壇經又謂衆生是佛，佛性本無差別。但用此心直了成佛，離心無別佛。所以自性自度，自識自見，自淨自定，自悟自解，自修自行，自開心中之佛知見，不假外求，歸依自性天真佛。一悟卽見心地上覺性如來。此卽孟子性善之說，及人皆可以爲堯舜也。亦言性之用也。論自性之用，三教之相同者又如此。自性之體用既已證明，然後再讀壇經，以自本性證乎了義。則天機利者，一悟卽入大圓覺海。天機鈍者，亦能得其深處。故謂之圓頓教，謂之最上乘，謂之如來清淨禪，謂之菩薩藏之正宗也。是則六祖者，乃三界之慈父，諸佛之善嗣歟。若夫壇經所載，有何須往生之說，則蓮池大師辯之詳矣。蓮池言壇經皆他人記錄，故多訛誤。其十萬八千東方西方等說，久已辯明。中又云但修十善，何須更願往生。夫十善生天之因也，無佛出世，輪王乃以十善化度衆生。六祖不教人生西方見佛，而使生天可乎。其不足信明矣。故知執壇經而非淨土者，謬之甚者也。蓮池之說如此。余恐學者因壇經而疑淨土，故錄其言於簡首，使閱者開卷卽知，逆防其趨向之或誤。蓋以修淨與參

禪、正不相妨。古德所謂有禪有淨土、萬修萬人去。六祖蓮池、各各隨機說法、相需爲用、參禪不礙念佛、念佛不礙參禪、在學者之善於圓融耳。此余所以既註十六觀經、阿彌陀經、而又爲此經之箋註也。箋註時遇十萬八千十善淨土等說、則引蓮池之言以訂正之。非如效唐人之非國語、宋人之糾謬唐書、明人之正楊正錢、出己意以詆訛古人也。卽六祖答西方之問、其主要在使人淨心則淨土。亦未嘗言無西方也。余之箋註是經也、折衷衆說、擇善而從。或別書於冊、或書於片紙、或飲行跳格、而書於本經字句之旁、及書眉之上。久之得數萬言。乃使人錄出、分疏於每句之下、仿王逸註騷、李善註選之例也。其音訓卽於每字之下註之、俾學者易於成誦、仿朱晦庵詩傳例也。其註作雙行小字、則仿宋本十三經註疏之例也。唯是能薄材謏、讀書未廣、豐干饒舌、未免扞言。然區區掇拾餽飭、容亦有爲初學所未知者。則余敢效宋人之獻曝、曝寧足貴、惟獻焉者之愚誠、有欲已而不能自己者耳。矻矻訂誤、尙有望於後之君子。中華人民建國之八年十月無錫丁福保仲祐序。

六祖壇經箋註後序

吾儒言經文錯簡者，起於劉向之校尙書（見漢書藝文志），猶有古文可據也。疑經文脫簡者，始於鄭玄之註玉藻（見禮記註），然尤不敢移其次第也。至北宋以後，始各以己意改古書，有所不通，輒言錯簡。六經幾無完本。餘波所漸，遂及叢林。於是六祖壇經，有言其錯簡者，則移其次第。有言其脫簡者，則以他書補入。余以正德舊刻本校之，其竄亂之迹，尙未盡泯也。大凡古書之傳於今者，類如此，不獨壇經爲然。而余又考壇經之所傳述者，卽釋迦佛在靈山會上付與初祖大迦葉之正法眼藏也。由初祖傳至二十八祖達磨大師，始來中國。是爲東土初祖。又傳五代至弘忍大師，凡三十有二祖，皆密密相傳，以一傳一，餘人不能得其法。自忍大師傳法於六祖，六祖遂廣傳其法於天下。其門人又詳叙之而爲壇經。卽今之所傳者是也。其淵源遠有端緒如此。余獨怪壇經爲宗門切要之書，自唐以來，于二百餘年間，未見有人爲之註者，何也。豈視爲淺近易曉，人人可以盡解耶。抑道在心悟，不在文字。我宗門下客，不必求知求解耶。夫以指指月，指本非月。非馬喻馬，馬非非馬。指與非馬，猶之文字。借指可以見月，借非馬可以明馬。猶之借文字可以通經義。通經義可以明心見性。故文字爲傳道之器，得道則其器可投。文字如渡海之筏，到岸則其筏可捨。若未到岸未得道之時，文字究不可以不求甚解。此壇經之所以不可無箋註也。雖然，註書之難，自古言之。漢儒註經，必引會

己原本誤作
己。按原本
己己已多互
誤。俱經改
正。

數經，勸契密合，而後下筆。不第時代近古，多得遺聞而已。魏晉以降，儒者不遵師說，意主穿鑿附會，漢學於是浸廢矣。其後如杜征南之註左氏傳，顏秘書之註兩漢書，雖贍博絕世，猶有摘其舛駁者。徐無黨註五代史，寥寥數語，其於大義，毫無補益勿論矣。惟裴松之之註三國志，劉孝標之註世說新語，酈道元之註水經，皆能補原書所不載，其辭又雅馴，頗見魏晉風軌。李善之註文選，止引經史，不釋述作意義。東坡嘗稱之，而詆五臣註爲荒陋。凡此皆可爲箋註家之鑑戒者也。後世之註佛經者，皆宜據事徵典，不妄加義。不可如王輔嗣之註易，郭子玄之註莊，屏實驚華，唯在發揮一己之意。蓋佛氏之微言奧義，惟佛與佛能知其究竟。卽二乘菩薩亦不可空談妙悟，妄爲度量也。善夫蓮池大師之言曰：如經所言，有諸盲人，羣手摸象。其摸鼻者，云象如箕。其摸股者，云象如柱。其摸尾者，云象如箒。其摸腹者，云象如石。乃至摸眼，則云如鼓風橐。摸耳，則云如倒垂葉。摸蹄，則云如覆地杯。人執所摸，互相是非，觀者捧腹。今日談經，何以異是。佛已涅槃，咨詢無繇，出情識手，爲想像摸。彼此角力，如盲譏盲，予實慨焉。蓮池之說，可爲經疏家空譚之藥石也。昔李商隱爲文，多檢閱書冊，左右鱗次，時號獮祭魚。毛西河作試帖，陳書滿几案，其夫人亦詆爲獮祭。余謂註佛經者，獨宜多檢書冊，以期多得考證。惟不可太涉泛濫，以失說經家謹嚴之體焉耳。若但爲簡單之經註，宜仿廖瑩中世綵堂本韓文註（徐氏翻刻本名東雅堂韓文）朱子諸集傳例，及離騷集註例，悉削去諸家姓氏，彙輯羣說，自爲一書，然已不能免宋元人說經之窠臼矣。此余所以遠祖漢儒經註，近法三國志世說文

選等註、而爲壇經之箋註也。箋與註、本是不同。箋之云者、說文云、表識書也。謂書所未盡、待我而表識之也。康成詩箋、昔人謂所以表明毛意、記識其事、故特稱之爲箋。今壇經中之各偈、大抵用箋者爲多、因非箋不能達其意也。註之云者、稽典故、考輿地、詳姓字、明訓詁、識鳥獸草木之名也。註法之中、又分三端。一曰正註、宜引本事以解之者也。今壇經中所註之寶林、衣法、菩提樹下開東山法門、（以上見第一品）知解宗、顯宗記、（第八品）卓錫泉、（第七品）水晶鉢、（第八品）六祖舊居、（第九品）嗣法四十三人、（第十品）等是其例也。一曰互註、宜沿波討源、博採衆說、以爲佐證者也。今壇經中所註之此心成佛、生死事大、生死苦海、福何可救、識自本心、見自本性、（以上見第一品）用卽了了分明、一切卽一、一卽一切、八萬四千智慧、（第二品）有把茆蓋頭、（第八品）及他心通、（第九品）等是其例也。一曰訓詁、解釋其音義、而無害其文者也。今壇經中所註之獼猴、偈頌、確羅、（以上見第一品）等字是其例也。司馬遷之言曰、好學深思、心知其意。此精思之謂也。班固之言曰、篤學好古、實事求是。此詳考之謂也。詳考始可言註、深思始可言箋。余學殖荒落、何敢插齒牙於著作之林、而爲此經之箋註。蓋欲於佛經箋解中自闢一徑而行、一以援古德之言、示人以不蹈空疏之弊。一以便利根初學、閱之頓悟如來上乘、而爲假諸文字爲其筌蹄也。校勘既竣、復以釋迦佛像及列代祖師像三十三尊冠諸首簡。昔武梁祠、魯靈光殿、皆圖偉人事蹟、而未刻本列女傳、亦有顧凱之之畫像、借圖像爲感發興起、由來舊矣。今此三十有三尊者、卽佛祖傳授大法之次第。學者既讀

斯文。則必想見其人。見其人而不得。則見其像如見其人也。如見其人之口口相傳。心心相印也。附圖之意。蓋在於斯。中華人民建國之八年十一月無錫丁福保識

吾友邱菽園先生寄我劉世馨粵屑所載之六祖鉢一條。謂「六祖葬曹溪。故其真身衣鉢在焉。建塔事之。白光衝天三日。後黃巢至曹溪。雲霧晝晦。軍人失道。致恭乞哀而去。南漢王劉銀使迎衣鉢。鉢墮地。因捨田數十頃贖罪。肉身香燭如漆。其衣二。一乃達摩所傳。西域屈昫布緝綿花心織成者。一爲唐元宗所賜。織成淡山水者。其鉢非銅鐵木石。人莫能識。明魏莊渠爲廣東提學。慨然欲闢佛。毀佛寺無數。至南華。擊六祖相傳之鉢。又欲毀其寺。焚其衣。見鉢現委鬼二字。驚而止。」菽園先生又曰。「古今方言。有以孝子一名詞。專指身服衰絰之人而言者。試証之後漢書。桓帝旣薨。民士往哭陵者。計千百人。當時均喚作孝子。又証之三國志。有妄男子。惘惘然誤入諸葛恪府內。時以其人實着孝服。故亦喚之爲孝子。今廣東俗語。猶存古意。凡衰絰在躬者。皆喚是孝子。六祖本廣東人。應作廣東諺矣。」附錄於此。皆可爲壇經補注之資料。且以誌良友之益我於不忘也。民國十一年二月丁福保識

箋經雜記十四

余書藏中所收壇經不下十餘種。其最佳者爲明正統四年黑口刻本。每半葉八行，行十六字。字大悅目。元奩本典型尙存。氣象靜穆可敬。其次則爲嘉靖間五臺山房刻本。每半葉九行，行十八字。古意猶存，尙爲佳帙。茲以兩刻本校勘其異同。正統本之優點，爲法海所撰壇經略序，尙未改爲六祖大師緣起外紀。其序文亦未爲後人所竄亂。正統本有無名氏跋一首。嘉靖本則摘錄跋中之語，名曰歷朝崇奉事蹟，而刪其跋。正統本共分九品。曰悟法傳衣第一。嘉靖本改爲行由第一，分其後半爲般若第二。正統本曰釋功德淨土第二。嘉靖本改爲疑問第三。正統本曰定慧一體第三。嘉靖本改爲定慧第四。正統本曰教授坐禪第四。嘉靖本改爲坐禪第五。正統本曰傳香懺悔第五。嘉靖本改爲懺悔第六。正統本曰參請機緣第六。嘉靖本改爲機緣第七。正統本曰南頓北漸第七。嘉靖本改爲頓漸第八。正統本曰唐朝徵詔第八。嘉靖本改爲宣詔第九。近刻本又改爲護法。正統本曰法門對示第九。嘉靖本改爲付囑第十。其間字句之不同者尤不勝枚舉。於以知壇經之竄亂，其在正德嘉靖間乎。明人好竄改古書，已成爲風俗。不獨於佛經爲然也。余尙有嘉靖小字刻本，及閔刻朱墨本，亦爲壇經中之佳品。此

外則有福建鼓山刻本、長沙刻本、金陵刻本、如皋刻本等、皆近時普通單行本也。壇經最要之宗旨、在於示明一切萬法、皆從自性生。自性卽是自心。自心卽是真佛。故不必捨自佛而求他佛、但覓自心佛可也。其重要之下手處、在於依法修行。修須自修、行須實行。其所修所行者、先去殺生偷盜邪婬妄語兩舌惡口綺語貪欲瞋恚癡愚等十惡、再去邪見邪思邪語邪業邪命邪方便邪念邪定等八邪。去十惡八邪、卽是除自性中不善心嫉妒心諂曲心吾我心誑妄心輕人心慢他心貢高心、及一切時中不善之行。常自見己過、不見他人之是非善惡。是之謂歸依自性天真佛。故六祖謂慈悲卽是觀音、喜捨名爲勢至、能淨卽釋迦、平直卽彌陀也。若不能依法實行、口善心不善、雖誦經念佛奚益。南轅而北其轍、其去真佛也遠矣。

學者之於壇經皆宜誦讀之、講貫之、思索之、體認之。以反求諸夙夜飲食男女衣服動靜語默應事接物之間。六祖之所謂心平何勞持戒、吾則求吾心之如何能平。六祖之所謂行直何用修禪、吾則求吾行之如何能直。六祖謂恩則孝養父母、吾則求孝養父母之所以盡其恩。六祖謂義則上下相憐、吾則求上下相憐之所以盡其義。六祖謂讓則尊卑和睦、吾則於尊卑思所以行其讓。六祖謂忍則衆惡無喧、吾則於衆惡思所以

致其忍。於此六者，無一不致其精微曲折之詳，無一不能貼向自家身心上做工夫。以截斷其舊習，以變化其氣質，雖讀此一經，而已入聖賢仙佛之境界矣。嗚乎！獨處不能謹，口誦不能實行，徒以經典梵唄，嚴飾乎外，僞也。欲以虛僞之善，蓋真實之惡，自可欺人，不受欺。人可欺，佛其可欺乎。

禪家所有語言，皆機鋒相對，因病與藥，使參問者捨去執見，直入中道而已。故圭峯禪師曰：性不易悟，多由執相。故欲顯性，先須破執。其所謂破執者，試以金剛經證之。經曰：如來所說身相，卽非身相。又曰：是福德卽非福德性，是故如來說福德多。又曰：所謂佛法者，卽非佛法。又曰：莊嚴佛土者，卽非莊嚴，是名莊嚴。又曰：佛說非身，是名大身。又曰：佛說般若波羅蜜，卽非般若波羅蜜。又曰：諸微塵，如來說非微塵，是名微塵。如來說世界，非世界，是名世界。又曰：如來說三十二相，卽是非相，是名三十二相。又曰：是實相者，卽是非相，是故如來說名實相。又曰：如來說一切諸相，卽是非相。又說一切衆生，卽非衆生。又曰：所言一切法者，卽非一切法，是故名一切法。又曰：若福德有實，如來說不得福德多。以福德無故，如來說得福德多。又曰：如來說具足色身，卽非具足色身，是名具足色身。又曰：如來說諸相具足，卽非具足，是名諸相具足。又曰：彼非衆生，非不衆生。

一切法，
應作一切法。

何以故。須菩提。衆生衆生者。如來說非衆生。是名衆生。又曰。所言善法者。如來說卽非善法。是名善法。又曰。凡夫者。如來說卽非凡夫。此等句。不及備錄。錄此以見談般若者。隨說隨掃。以破人之執着之相也。後世之談禪者。其法皆出於般若部。所以問者曰。是則答曰非。問者曰非。則答曰是。問者曰有。則答曰無。問者曰無。則答曰有。且卽毀卽讚。卽讚卽毀。卽立卽破。卽破卽立。卽體卽用。卽用卽體。卽言語非言語。非言語卽言語。一時權宜相當。故有與甲相宜者。未必與乙相宜。與乙相宜者。未必與丙相宜。隨機說法。無有定法。如來可說。故六祖爲志道曰。汝勿隨言解。許汝知少分。

雖然。立教皆爲對機。對機者。除病除執也。若本無此病。卽無庸服藥。本無此執。亦更不必破。無病而藥。無執而破。則無益而有損矣。善夫蓮池大師之言曰。看經須是周徧廣博。方得融貫。不致偏執。蓋經有此處建立。彼處掃蕩。此處掃蕩。彼處建立。隨時逐機。無定法故。假使只看楞嚴。見勢至不入圓通。而不廣覽稱讚淨土諸經。便謂念佛不足尙矣。只看達磨對梁帝語。見功德不在作福。而不廣覽六度萬行諸經。便謂有爲福德皆可廢矣。反而觀之。執淨土非禪宗。執有爲非無爲。亦復如是。喻如讀醫書不廣者。但見治寒用桂附而斥芩連。治虛用參耆而斥枳朴。不知芩連枳朴亦有時當用。而桂附參

書亦有時當斥也。是故執醫之一方者誤色身。執經之一義者誤慧命。予嘗謂六祖壇經不可使無智人觀之。正慮其執此而廢彼也。

心性二字。空宗與性宗等解說各不相同。惟禪宗則毫無區別。所以黃檗禪師云。心性不異。卽性卽心。心不異性。名之爲祖。又云。諸佛菩薩與一切蠢動含靈。同此大涅槃性。性卽是心。心卽是佛。（見傳心法要）南陽慧忠國師語錄曰。未審心之與性。爲別不別。師曰。迷則別。悟則不別。曰。經云。佛性是常。心是無常。今云不別何也。師曰。汝但依語而不依義。譬如寒月。水結爲冰。及至煖時。冰釋爲水。衆生迷時。結性成心。衆生悟時。釋心成性。學者據以上數則。既知心性非異。可以讀壇經矣。

六祖之碑銘及壇經序中有最難箋註者三處。王摩詰所撰六祖碑銘中之泉館二字。余註曰。泉館卽淵館也。築館於重淵之下。猶言穴居也。唐人避高祖諱。故改淵爲泉。當時頗以未得確證爲憾。後偶閱袁褰仿宋本六臣註文選中郭璞江賦。淵客築室於巖底。蛟人構館於懸流。原註曰。淵客蛟人。皆水中居。故築室構舍於巖流之下。此卽泉館之出處也。他日當爲補入註中。又法海壇經畧序中之此地乃生龍白象來脈。只可平天。不可平地三句。又德異壇經序中之末上二字。此三處皆不易箋註。學者慎勿滑過。

刺史，原本
誤作刺史。
下同。

達摩或作達磨。惠能或作慧能。皆可通用。第七品中之羊鹿牛車。近時新刻本改爲羊鹿之車。大謬。萬不可用。不知法華經中共分四車。曰羊車、鹿車、牛車、白牛車耶。此畧舉之。其說詳載註中。

數年前有客問余曰。壇經第一品中。章刺史與官僚入山。請師出。此山何名也。又問第七品中。師振錫卓地。泉應手而出。此泉何名也。第十品中。嗣法四十三人。其名詳於何書。何名也。余於時不能答。旁有座客代余答曰。此乃考據文字。於明心見性毫無交涉也。然余終以不知此答爲憾。近來閱書稍稍留意。積久則此山與泉及四十三人皆確知其名。已詳載壇經註中矣。

註中偶有重複之處。因經中往往有極機警極爽利之話頭。與極確實之理解。非仍引前註不能了然者。故又重複而用之。非若專門名辭。前已註過者。則每用註見前。或詳見前註。可以了之。若理論則反不如徑將前註仍註一番。學者既省檢查之勞。又獲熟讀之益。故註者不避重複之誚也。

說鈴爲說部叢書。內有現果隨錄一種。其九十一則。載江北沈生。幼廁鬻宮。恃才妄作。讀書蕭寺中。見六祖壇經。妄舉硃筆塗抹。回家暴亡。示夢於父曰。吾以塗抹壇經。現在

地獄。身帶火枷。苦楚難忍。父爲我到寺讀書處。尋出壇經。洗去塗痕。庶可脫苦。父悲痛不勝。入寺搜訪。果見原本。急洗去舊痕。併發心重刻一部流通。爲子懺罪。

唐釋法才。光孝寺瘞髮塔記。佛祖興世。信非偶然。昔宋朝求那跋陀三藏。建茲戒壇。豫讖曰。後當有肉身菩薩。受戒於此。梁天監元年。又有梵僧智藥三藏。航海而至。自西竺持來菩提樹一株。植於戒壇前。立碑云。吾過後一百六十年。當有肉身菩薩來此樹下。開演上乘。度無量衆。眞傳佛心印之法王也。今慧能禪師。正月八日抵此。因論風幡語。而與宗法師說無上道。宗踴躍忻慶。昔所未聞。遂詰得法。端由於十五日。普會四衆。爲師祝髮。二月八日。集諸名德。受具足戒。既而於菩提樹下。開單傳宗旨。一如昔讖。法才遂募衆緣。建茲浮屠。瘞禪師髮。一旦落成。八面嚴潔。騰空七層。端如湧出。偉歟禪師。法力之厚。彈指卽遂。萬古嘉猷。巍然不磨。聊叙梗概。以紀歲月云。儀鳳元年。歲次丙子。吾佛生日。法性寺住持法才謹識。

肇慶府志曰。永寧寺在縣(新興縣)南鄉村旁。相傳爲六祖辭母處。旁有辭母石。又曰。六祖菴在縣(四會縣)東扶廬山下。六祖嘗避難隱於此。後人因建菴祀之。

廣東通志曰。光孝寺在南海縣西北一里。相傳六祖祝髮於此。圖經云。本乾明法性二

寺後併爲一。劉宋永初間、陀羅三藏飛錫至此。指訶子樹曰、此西番訶梨勒果之林。宜曰訶林。遂創戒壇。預讚曰、後當有肉身菩薩、於此受戒。梁天監元年、智藥三藏、自西竺國持菩提一株、植於壇前。唐儀鳳元年、六祖慧能、祝髮樹下。因論風幡、建風幡堂。宋太祖改爲乾明禪院。紹興二十年、改爲報恩廣孝寺。後易今名。咸淳五年、重修。元明屢經修建。有睡佛閣。國朝順治六年、僧今盥修。康熙十一年、東莞人蔡元真、以寺頽廢、請平靖兩藩重新之。有牌記。寺又名法性寺。有米元章書三世佛名。稍北爲六祖殿。前爲菩提壇。壇側爲髮塔。其東南爲達摩井。西爲五祖殿。循廊而東、爲風幡堂。堂前有池泓然。壇經正統刻本卷尾有無名氏跋語一則。近世已無傳本。語頗詳實。故附錄於下。其辭曰、宋太祖開國之初、王師平南海。劉氏殘兵作梗、師之塔廟、鞠爲煨燼。而真身爲守塔僧保護、一無所損。尋有制興修、功未竟。會宋太宗卽位、留心禪門、詔新師塔七層。加謚大鑑真空禪師。太平興國之塔。宋仁宗天聖十年、具安輿、迎師真身及衣鉢入大內供養。加謚大鑑真空普覺禪師。宋神宗加謚大鑑真空普覺圓明禪師。本州復興梵刹、事蹟元獻公晏殊所作碑記具載。六祖禪師、自唐開元元年癸丑歲示寂、至大元至元二十七年庚寅歲、已得五百七十八年矣。自大元至元二十七年庚寅歲、至大明正統四

年、已得六百八十年矣。時正統四年歲次己未仲秋八月中元日重刊。
蓮池大師曰、大鑑能禪師、世稱南宗、大通秀禪師、世稱北宗、然黃梅衣鉢、不付時時勤
拂拭之大通、而獨付本來無一物之大鑑、何宗鏡錄謂大鑑止具一隻眼、大通則雙眼
圓明、信如是、何以不得衣鉢、夫曹溪親接黃梅、遠承達磨、又遠之承迦葉、又遠之承釋
迦、乃永明傳道於天台韶國師、而爲此說者、何也、抑隨時救弊之說也、昔人言晉宋以
來、競以禪觀相高、而不復知直指人心、見性成佛之旨、故初祖西來、至永明時、又或以
爲一悟卽了、故宗鏡及萬善同歸等書、力贊修持、則似乎南宗專於頓悟、而北宗頓悟
漸修、智行雙備、故有隻眼雙眼之喻、高松老人獨奮筆曰、此一隻眼、是之謂盡大地是
沙門一隻眼也、是之謂把定乾坤眼也、是之謂頂門金剛眼也、儻新學輩、諸淺見者、執
宗鏡所云、作實法會、則大鑑止是空諦、而大通方始是中道第一義諦可乎、或曰、曹溪
六代傳衣、舉世靡不知之、而當是時、何爲惟見兩京法主二帝門師、北宗大著於天下、
而不及曹溪者、又何也、曰、曹溪既承印記、秘其衣鉢、爲獵人守網、潛光匿彩、至於一十
六年、大通之道盛行、曹溪之名未顯也、迨風旛之對、而後道播萬世矣、曹溪潛龍深淵、
不自炫耀、大通見龍在田、不自滿盈、其言曰、彼親傳吾師衣鉢者也、蓋善知識之相與

以有成也如是。(竹窗三筆)

唐圭峰禪師曰。此方迷心執文。以名爲體。故達摩善巧。揀文傳心。標舉其名。(心是名也)默示其體。(知是心也)喻以壁觀。(如上所叙)令絕諸緣。問諸緣絕時。有斷滅否。答。雖絕諸念。亦不斷滅。問。以何證驗。云。不斷滅。答。了了自知。言不可及。師卽印云。只此是自性清淨心。更勿疑也。若所答不契。卽但遮諸非。更令觀達。畢竟不與他先言知字。直待自悟。方驗實是親證其體。然後印之。令絕餘疑。故云默傳心印。所言默者。唯默知字。非總不言。六代相傳。皆如此也。至荷澤時。他宗競播。欲求默契。不遇機緣。又思惟達摩懸絲之記。(達摩云。我法第六代後。命如懸絲)恐宗旨滅絕。遂明言知之一字。衆妙之門。任學者悟之淺深。且務圖宗教不斷。亦是此國大法運數所至。一類道俗合得普聞。故感應如是。

又曰。認名認體異者。謂佛法世法。一一皆有名體。設有人問。每聞諸經云。迷之卽垢。悟之卽淨。縱之卽凡。修之卽聖。能生世間出世間一切諸法。此是何物。答云。是心。愚者認名。便謂已識。智者應更問。何者是心。答。知卽是心。知之一字。亦貫於貪瞋慈忍善惡苦樂。萬用萬義之處。今時學禪人多疑云。達摩但說心。荷澤何以說知。如此疑者。豈不似

疑云、比只聞井中有水、云何今日忽覺井中濕耶。思之思之、直須悟得水、是名、不是濕、濕是水、不是名。卽清濁水波凝流無義不通也。以例心是名、不是知、知是心、不是名。卽真妄垢淨善惡、無義不通也。

斷際禪師傳心法要上、問、六祖不會經書、何得傳衣爲祖。秀上座是五百人首座、爲教授師、講得三十二本經論。云何不傳衣。師云、爲他有心、是有爲法。所修所證、將爲是也。所以五祖付六祖。六祖當時祇是默契、得密授如來甚深意。所以付法與他。汝不見道。法本法無法。無法法爲法。今付無法時。法法何曾法。若會此意。方名出家兒。方好修行。若不信。云何明上座走來大庾嶺頭尋六祖。六祖便問、汝來求何事。爲求衣、爲求法。明上座云、不爲衣來、但爲法來。六祖云、汝且暫時斂念。善惡都莫思量。明乃稟語。六祖云、不思善、不思惡。正當與麼時、還我明上座父母未生時面目來。明於言下忽然默契。便禮拜云、如人飲水、冷暖自知。某甲在五祖會中、枉用三十年功夫。今日方省前非。六祖云、如是。到此之時、方知祖師西來、直指人心、見性成佛、不在言說。豈不見阿難問迦葉云、世尊傳金襴外、別傳何物。迦葉召阿難。阿難應諾。迦葉云、倒卻門前刹竿著。此便是祖師之標榜也。甚深阿難三十年爲侍者。祇爲多聞智慧。被佛訶云、汝千日學慧、不如

一日學道。若不學道。滴水難消。

尤侗曰。神秀偈云。身是菩提樹。心如明鏡臺。時時勤拂拭。莫使惹塵埃。六祖和云。菩提本無樹。明鏡亦非臺。本來無一物。何處惹塵埃。臥輪偈云。臥輪有伎倆。能斷百思想。對境心不起。菩提日日長。六祖和云。惠能沒伎倆。不斷百思想。對鏡心數起。菩提作麼長。二偈俱是翻一層法。以意推之。似乎相反。然救病則同。譬如醫家用藥。飽瀉之後。宜以查枳消之。疴怯之餘。宜以參朮補之也。予亦和云。樹邊難着樹。臺上莫安臺。本來不是物。一任惹塵埃。又問君何伎倆。有想還無想。心起心自滅。菩提長不長。以此拈古。聊供一喝。(良齋雜說)

少室山房筆叢卷四十八。六祖風幡語。世所盛傳。然西土已有之。十八祖伽耶舍多。侍師伽難提尊者。次聞風吹殿鈴聲。師問曰。鈴鳴耶。風鳴耶。祖答非風鈴。我心鳴耳。六祖豈拾前人唾涕者。非一時偶合。則記者必有一譌耶。

民國十九年十一月。讀胡適之先生校敦煌唐寫本神會和尚遺集。對於壇經。頗多新發明。略述如左。以續箋經雜記。

敦煌本壇經。於六祖涅槃時。有一段云。上座法海向前言。大師大師去後。衣法當付何

人。大師言、法卽付了、汝不須問、吾滅後二十餘年、邪法撩亂、惑我宗旨、有人出來、不惜身命、第佛教是非、豎立宗旨、卽是吾正法。衣不合傳。此段爲後世各本所刪。

宗密禪門師資承襲圖云、和尚(六祖)將入涅槃、默授密語於神會。語云、從上已來、相承准的、只付一人。內傳法印、以印自心、外傳袈裟、標定宗旨。然我爲此衣、幾失身命。達摩大師懸記云、至六代之後、命如懸絲、卽汝是也。是以此衣宜留鎮山。汝機緣在北、卽須過嶺。二十年前、當弘此法、廣渡衆生。又云、能和尙滅度後、北宗漸教大行、因成頓門弘傳之障。曹溪傳授碑文、已被磨換。故二十年中、宗教沈隱。

宗密所撰略傳云、能大師滅後二十年中、曹溪頓旨、沉廢於荆吳。嵩嶽漸門、熾盛於秦洛。普寂禪師、秀弟子也、謬稱七祖。二京法主、三帝門師、朝臣歸崇、敕使監衛。雄雄若是、誰敢當衝。嶺南宗徒、甘從毀滅。案宗密云云、正與敦煌本壇經相合。

據敦煌本南宗定是非論、及神會語錄第三殘卷、摘其大致如下。

唐開元二十二年、正月十五日、神會在滑臺大雲寺演說。謂達摩傳一領袈裟、以爲法信、授與惠可。惠可傳僧璨、璨傳道信、道信傳弘忍、弘忍傳惠能。六代相承、連綿不絕。又云、神會今設無遮大會、兼莊嚴道場、不爲功德、爲天下學者定宗旨、爲天下學道者定

是非。又云、秀禪師在日、指第六代傳法袈裟、在韶州、口不自稱爲第六代、今普寂禪師、自稱第七代、安豎和尚（神秀）爲第六代、所以不許。案神會攻擊北宗、分爲二層、一則攻擊北宗之法統、同時建立南宗之法統、一則攻擊北宗之漸修方法、同時建立頓悟法門。於是曹溪了義、乃大播於洛陽。至天寶十二年、北宗運動御史盧奕、劾奏神會、乃敕黜弋陽郡、又移武當郡。至十三年、量移襄州。至七月、又敕移荊州開元寺。皆北宗門下之所致也。是時神會已八十五六歲矣。天寶十四年、安祿山反、神會籌餉有功。迨事平、肅宗詔神會入內府供養。於是六祖之宗風大振、北宗之門庭寂寞矣。至上元元年五月十三日、滅度、壽九十三歲。歿後越三十六年、德宗詔立神會爲第七祖。攷神會一生事實、與敦煌本壇經六祖涅槃時之懸記頗相符。後人不解六祖滅度後南北兩宗互相攻擊之情形、又不知神會實爲中興南宗之第七祖、故貿然將此段刪去。胡適之先生曰、神會費畢生之精力、打倒北宗、建立南宗爲禪門正統、居然成了第七祖。但後來之禪宗大師、都出於懷讓及行思兩支門下、而神會之嫡嗣、除靈坦宗密之外、絕少大師。所以臨濟雲門兩宗風行以後、更無人追憶當日出死力建立南宗之神會和尚。在景德傳燈錄等書內、神會只佔一個極不重要之地位。他的歷史及著述、埋

沒在敦煌石室裏。一千多年中，幾乎無有一人能知神會在禪宗史上之地位。歷史上最不公平之事，莫有過於此事者矣。然而神會之影響，始終還是最偉大最永久的。他之勢力，在此一千二百年中，始終沒有隱沒。因為後世所奉為禪宗唯一經典之六祖壇經，便是神會之傑作。壇經存在一日，便是神會之思想勢力存在一日。

神會託王維作六祖碑文，其末段云：弟子曰神會，遇師於晚景，聞道於中年。此文作於神會生時，最爲可信。然據壇經，神會於十三歲時，卽來參禮六祖，不得云中年。是時六祖三十餘歲，不得云晚景。因蓄疑數年，不得確解。後讀宗密圓覺大疏鈔卷三下之神會傳略，謂神會北遊，廣其聞見，於西京受戒。景龍年中，却歸曹溪。大師知其純熟，遂默授密語。據此，知神會未在六祖處受戒。北遊多年，至景龍年中，始歸曹溪，是時離六祖歿時，僅六七年，故曰遇師於晚景。又據宋僧傳，神會死於上元元年，年九十三歲。回溯至景龍年中，神會已四十餘歲，故曰聞道於中年。又據付囑品，六祖稱神會曰小師。夫小師者，受具足戒未滿十夏之稱也。與聞道於中年之說相合。

壇經般若品中有云：如漂棗葉，據敦煌本棗乃草字之誤。又云：不從天有。據敦煌本天乃无字之誤。又坐禪品云：此門坐禪，元不著心，亦不著淨，亦不是不動。若言著心，心原

無錫原本誤
作無錫。

是妄。知心如幻，故無所著也。若言著淨，人性本淨，由妄念故，蓋覆真如，但無妄想，性自清淨，起心著淨，却生淨妄。妄無處所，著者是妄。又云若著心著淨，卽障道也。凡九個著字，據敦煌本，乃看字之誤。宜據改。又今本定慧品云，又有人教坐，看心觀靜，不動不起。如此置功，迷人不會，便執成顛云云。此皆指斥北宗之語。敦煌本觀靜作觀淨。唐人寫經，淨靜不分，故可互用。又敦煌本神會語錄曰，問何者是大乘禪定。答大乘定者，不用心，不看心，不看靜，不觀空，不住心，不澄心。問云何不用心。答用心卽有，有卽生滅。无用卽无。无生无滅。問何不看心。答看卽是妄。无妄卽无看。問何不看淨。答无垢卽无淨。淨亦是相。是以不看。問云何不住心。答住心卽假施設，是以不住。心无處所。據此段語錄，旣可爲淨靜通用之證，又可爲改著爲看之證。

宋蘇文忠公論六祖壇經曰，近讀六祖壇經，指說法報化三身，使人心開目明。然尙少一喻，試以喻眼。見是法身，能見是報身，所見是化身。何謂見是法身。眼之見性，非有非無。無眼之人，不免見黑。眼枯睛亡，見性不滅。則是見性，不緣眼有無。無來無去，無起無滅。故云見是法身。何謂能見是報身。見性雖存，眼根不具，則不能見。若能養其根，不爲物障，常使光明洞徹，見性乃全。故云能見是報身。何謂所見是化身。根性俱全，一彈指

頃所見千萬縱橫變化俱是妙用。故云所見是化身。此喻既立。三身愈明。如此是否。慈山大師於萬歷間遣戍雷州。居粵五年。乃克住錫曹溪。歸侵田。斥僦舍屠門酒肆。蔚爲寶坊。緇白坳集。攝折互用。六祖之道場。勃焉中興。師苦心十年。擬去此而隱居南嶽。乃示禪堂諸弟子曰。老人臨行。特爲汝等說梵網經。誦此戒經。如從佛親聞作法羯磨。毋令毀犯。令三業六根。念念檢點觀察。不許暗生罪過。不得毀犯戒根。卽此便是眞實修行。衆等戒經習熟。則當背誦四十二章經。佛遺教經。楞嚴法華楞伽諸經。以爲佛種。其參禪一着。當遵六祖開示慧明。不思善。不思惡。如何是當人本來面目。公案蘊在胸中。時時參究。久之自有發明時節。如此方是續佛祖慧命之大事因緣也。汝等能遵此語。則如老人常住曹溪。汝等亦不必參方行脚矣。

慈山大師又示曹溪諸沙彌曰。今示沙彌。若思念老人。不若思念佛。思念六祖也。若思念佛。當來必有見佛之時。若得見佛。便是出生死時也。思念六祖。當初一賣柴漢耳。如何得今日人天供養。再思今日供養。乃從母親拋却恩愛。走向黃梅會下。負石舂米。辛苦中來。再思六祖三更入黃梅方丈。得受衣鉢。憑何知見。向五百衆中獨自得之。日人入一箇臭皮袋。死了三五日。便臭爛不堪。爲何六祖一具肉身。千年以來。如生一般。此

是何等修行。得如此堅固不爛。沙彌如此細細一一思想。思想不透。但將壇經熟讀。細參。參之又參。全部不能。但只將本來無一物。何處惹塵埃一句。蘊在胸中。行住坐臥。喫茶喫飯。搬柴運水。迎賓待客。二六時中一切處。頭頭提撕。直使現前。定要見本來無一物。是箇甚麼。如何是不惹塵埃的光景。若能如此用心。是名參禪。若參到自信不疑之地。則能真見六祖面目。方知老人鼻孔。方是沙彌真真出家。了得生死時節也。若不肯向己心中苦求本分事。空思老人。有何利益。

明屠隆曰。佛者覺也。覺。悟也。悟。本性也。本性之中。妙湛圓寂。本自無迷。又焉有悟。衆生染着塵瀾。播弄識神。昭昭靈靈。精光外走。六根四大。不悟假合。于是有形骸障。飲食男女。妄生貪着。于是有嗜慾障。豪華癡智力。以營世務。于是有功名障。才士騁聰穎。而工藻績。于是有文字障。拘常隨俗。縛而不解。則有事障。窮玄參妙。悟而轉迷。則有理障。種種顛倒。總屬無明。沉淪諸趣。輪轉生死。實由于此。初祖西來。盡掃文字見解。單提性宗。頓悟成佛。是故迷情未盡。則歷萬劫而不超凡。自性若明。則一刹那而立證聖。既曰自性。本自如如。迷時謂之衆生。自性非滅。佛是衆生。譬之水結爲冰。不離此水。悟時謂之佛。自性非增。衆生是佛。譬之水消爲水。本自無水。迷則有縛。有解。愈解愈縛。悟則無縛。

無解。并解縛而兩忘。迷則以藥治病。藥卽是病。悟則無病無藥。合病藥而雙遣。當其久在迷塗。千生萬劫。無限轆轤。及其豁然大悟。一了百了。有何階級。故悟惟一頓。安得有漸。分頓漸二門。不悟者之言也。何以故。六祖一樵採獼獠。聞無所住而生其心。言下立悟。遂傳諸佛心印。神秀之徒。時時定攝。時時拂拭。而爭祖爭衣。貪嗔不除。故知悟必以頓。漸則未悟。悟之法門。有一無二。六祖之法寶壇經。蓋言悟也。言頓也。其言迷時師度。悟時自度。心悟轉法華。心迷法華轉。悟之謂也。其言凡夫卽佛。煩惱卽菩提。前念迷卽凡夫。後念悟卽佛。頓之謂也。打迷網于一空。耀心珠于獨朗。布寶筏于苦海。秉慧炬于昏衢。未有若此經之明白直截者也。六祖未嘗讀書識字。而吐語爲經。符契千聖。乃知般若之中。何物不照。何義不了。

明憨山大師曰。或謂吾佛四十九年。末後拈花。且道未談一字單傳。達磨西來。直指人心。見性成佛。不立文字。目爲單傳。此經豈非文字乎。然殊不知此事人人本來具足。不欠一法。不立一法。既本具足。是則佛未出世。塵塵刹刹。未嘗不熾然常說。祖未西來。物物頭頭。未嘗不分明直指。如是觀之。世尊終日直指。達磨九年說法。又何有教外教內。單傳雙傳耶。若人頓見自心者。則說與不說。皆戲論矣。此壇經者。人人皆知出于曹溪。

而不知曹溪出於人人自性。人人皆知經爲文字，而不知文字直指人心。心外無法，法外無心。一味平等，原無纖毫迴避處。悲哉！人者靦面不知，知則諦信不疑，本來無事，無事則又何計佛祖出世不出世，說法不說法耶。則此刻，刻空中鳥跡耳。

證道歌曰：宗亦通，說亦通，定慧圓明不滯空。宏德禪師注曰：宗通者，卽悟諸佛之心宗也。乃達磨大師單傳直指之道，不可以智知，不可以識識，唯在當人自證自悟，到無證無悟之地。所以從上諸老遞相出興，向千聖頂額上提持者一着子，俾學者盡得單傳直指之妙。方謂宗通也。然後命掌藏輪，按閱一代聖教，備知頓漸祕密不定之方，藏通別圓之味。方謂說通也。宗說旣通，定慧均等。方謂圓明不滯空也。案此條可作般若品末說通及心通之注。心通卽宗通也。

問北宗之提倡看心看淨，如何解釋。答曰：宋鄒志完云：於十二時中，看自家一念，從何處起，卽檢點不放過，便見工夫。此卽看心之說也。神秀偈：時時勤拂拭，此句屬於看心。不使惹塵埃，此句屬於看淨。問除坐禪品外，尙有看心看淨見於別品中否。答曰：見於定慧品，有人教坐，看心觀靜，觀之與看，靜之與淨，皆通借字。又見於頓漸品，師曰：住心觀淨，是病非禪。看心則心有所住，觀淨卽看淨。又付囑品，汝等慎勿觀靜。凡三見。

六祖大師法寶壇經畧序

案後人增刪此文名為六祖大師緣起外紀其所增之事實間有穿鑿附會之處且文筆亦陋今

從全唐文錄出存其舊也。

唐釋法海撰

全唐文九百十五、法海字文九。俗姓張氏。丹陽人。一云曲江人。出家鶴林寺。為六祖弟子。天寶中預揚州法慎律師講席。

大師名惠能。父盧氏。諱行瑫。

瑫音叨。○生日名。死曰諱。○左傳、諱名自周人始也。母李氏。誕

詩誕彌厥月。

師於唐貞觀

貞觀、唐太宗之年號。

十二年戊戌歲二月八日子時。

二月八日、佛誕日也。

○長阿含經、二月八日佛出生。

時毫光騰空。

法華科註一、白毫者、具種種功德。其毫中表俱空。狀如白瑠璃。內外清淨。

異香滿室。黎

明。明暗相接之時、天猶帶黑暗。故云黎明。

有二異僧造謁。

請見日謁。

謂師之父曰、夜來生兒、專

為安名。

二僧言專為安兒名而來。

可上惠下能也。父曰、何名惠能。僧曰、惠者、以法

惠施衆生。能者、能作佛事。言畢而出。不知所之。師不飲乳。夜遇神

人灌以甘露。灌、注也。○光明文句五、甘露是諸天不死之藥。既長年二十有四、聞經悟道。事見壇經。

往黃梅。黃梅、山名。在湖北黃梅縣西北。五祖弘忍居此。後人因稱五祖為黃梅。求印可。印可、認可也。○論語皇侃義疏、皆被孔子印可也。○印可者、證明

弟子之所得而讚美許可之也。五祖器之。器之者、重視其人、與以相當之職、稱其才也。○論語、及其使人也、器之。付衣法。以遺摩傳來之衣鉢及一

脈單傳正法眼藏。令嗣祖位。令繼五祖之位而為六祖。時龍朔。龍朔、唐高宗之年號。元年辛酉歲也。

南歸隱遯一十六年。至儀鳳。儀鳳、亦唐高宗年號。元年丙子正月八日、會印宗

法師。傳燈錄。廣州法性寺印宗和尚、吳郡人也。姓印氏、從師出家、精涅槃大部。唐咸亨元年、抵京師、勅居大敬愛寺。固辭。往蘄州、謁忍大師。後於法性寺、講涅槃經、遇六祖

能大師。始悟玄理、以能為傳法師。詰論玄奧。玄奧、深遠奧妙之旨也。印宗悟契師旨。事見

壇經。是月十五日、普會四眾。比丘、比丘尼、出家二眾。優婆塞、優婆夷、在家二眾。合云四眾。或云、四方之眾徒也。為師薙

髮。薙、音替、薙髮、即剃髮也。二月八日、集諸名德。名德、有名稱德行。授具足戒。比丘以二百五十戒為具足戒。西

京。漢時長安之稱。自後漢都洛陽、始稱長安為西京。智光律師為授戒師。行事鈔下三、佛言善解一字名律師。一字者、律字也。○寶雲經六、

具足十法、名律師。○凡授戒師、有三人。**蘇州** 皇興考三、蘇州府、陳云吳州、唐云蘇州。**慧靜** 律師為羯

磨 要覽上、羯摩。此云辦事。○為羯磨、即為授戒時之辦事人。**荊州** 皇興考六、荊州府、宋南平。陳荊州。**通**

應律師為教授 教授、指教授師言。教授師為五種阿闍梨之一。**中天** 中天竺也。**耆多羅** 律師為說戒。說戒

指說戒師言。說戒日**西國** 法海就唐國而指西竺為西國。**蜜多三藏** 為證戒。宋高僧傳二、為人天

讀戒本之長老也。之義者、則內為戒定慧。外為經律論。以陀羅**其戒壇** 要覽上、西天比丘樓至、請佛立壇、

尼總攝之也。○案以上授戒師等皆舉其名德。**求那跋陀羅三藏創建** 求那跋陀羅、此云功德

壇。此為**乃宋朝** 劉裕篡晉國號。宋。故云宋朝。**求那跋陀羅三藏創建** 賢。中天竺人。本婆羅門

始也。種。幼學五明諸論。天文書算醫方咒術、**立碑日** 記識言之碑。**後當有肉身菩薩** 肉身

躋不該博。見高僧傳三。○創建、始造也。**又梁天監** 天監、梁武帝年號。**元年** 智

者、以父母所生之人身。而**於此受戒** 具足戒於身也。**又梁天監** 元年、智

藥三藏 智藥三藏、傳燈會元佛祖統紀等、俱作梁真諦。其預誌皆曰一百二十年。正宗紀則曰後四代。**自西竺國航海而來** 將

彼土菩提樹一株 酉陽雜俎、菩提樹出在摩迦陀國。在摩訶菩提寺。蓋釋迦如來成道時樹也。**植此壇畔** 亦預誌

曰、後一百七十年、有肉身菩薩於此樹下開演上乘、上乘者、大乘之異名。度無

量衆、眞傳佛心印、以心印心、故名心印。之法主也。法主、法門之主也。○雜阿含經一、佛爲說法主。○案後世以說法知法之僧爲法主。

師至是祝髮受戒。祝髮、斷髮也。○尙書註疏卷十一、秦誓曰、上帝弗順、祝降時喪。傳曰、祝、斷也。○列子湯問第五、南國之人、祝髮而裸。

及與四衆開示單傳之法旨。祖庭事苑、傳法諸祖、初以三乘教乘兼行。後達磨祖師、單傳心印、破執顯宗。所謂教外別傳、不立文字。

一如昔識。識、差謬切。音寸。說文、驗也。凡識、緯皆言將來之驗、即預言也。○原註、梁天監元年壬午歲、至唐儀鳳元年丙子、得一百七十五年。

次年春、師辭衆歸寶林、印宗與緇白、緇白、猶云緇素。緇衣、僧服也。白衣、俗人所服也。送者千

餘人、直至曹溪。曹溪在韶州府城東南三十里。時荊州通應律師、與學者數百人、依

師而住。師至曹溪寶林、觀堂宇湫隘、湫、音秋。隘、烏懈切。讀如約。○左傳昭公三年、初景公欲更晏子之宅。曰子之

不足容衆、欲廣之、遂謁里人陳亞仙曰、老僧欲就

檀越、祖庭事苑五、檀越、檀那也。此云施主。越謂度越彼岸也。求坐具地、坐具地者、置坐具之地也。○坐具長佛之二搥手、廣佛之一搥手半。新坐具必貼故

宅、近市、湫隘囂塵。注、湫下隘小也。

衣於其上面之中央，謂之揲故。○四分律十九，坐具，一為護身。二為護衣。三為護衆人之牀席臥具。案禮拜之時，先敷坐具。於其上作之。得不。不，讀否。○

可以也。仙日和尙。名義集一，梵本名郎波遮迦。傳至於闍，翻為和尙。○親可以也。坐具幾許。教師為和尙。在家人稱出家人為和尙者，尊敬之意也。

闊。祖出坐具示之。亞仙唯然。金剛經，唯然世尊。祖以坐具一展。盡罩

曹溪四境。以籠覆物，俗謂之罩。此言一展坐具，如籠之罩物，罩曹溪四境也。四天王現身。四天王者，東方持國天

廣目天王。北方多聞天王。各領二鬼。其所居為六欲天之第一天，在須彌山腹，即最初一層天也。四天王為帝釋之外將。其天名曰四王天。坐鎮四方。今寺

境有天王王嶺，因茲而名。仙曰：知和尚法力廣大，但吾高祖墳墓。高

曾祖之父也。言最高在上也。並坐此地。他日造塔，幸望存留。餘願盡捨，永

為寶坊。寶坊，寺院之美稱也。○大集經一，爾時如來示現無量神通力，漸漸至彼七寶坊中。然此地乃生龍白象來脈，

此地指南華山而言。在曲江縣南六十里。白象指象嶺而言。在南華山之上方。慈山大師曰：觀此曹溪主山，儼然象形，而四足六牙鼻口俱備。其寶林初開時，山勢完密，故寺坐嶺中，左大

牙包裹，與右牙連合，唇內為龍潭，即如象口。其寶林右壁，儼然象鼻。其口為龍潭。滴水於內，有龍居之。案此即所謂生龍也。見曹溪通志。只可平天。不可

平地。平天者、山勢有低下、凡屋之起於高處者低之、屋之起於低處者高之。使屋頂彼此均平也。若使地平、鑿鑿其山石、恐傷山之來脈、故云不可平地。寺後營

建。一依其言師遊境內。寺境之內。山水勝處輒憩止。憩音器。遂成蘭若一十

三所。蘭若於四分律一、謂之空靜處。於薩婆多論二、謂之閑靜處。於智度論六十八、謂之遠離處。○案蘭若為阿蘭若之略稱、又云蘭室。佛寺之異名也。今日花

果院。據大明一統志、華果院即南華寺。○或云、一十三所蘭若。今皆敗壞。唯華果院存在耳。隸籍寺門。隸、說文附著也。○隸籍寺門、謂花果院即附屬於

寶林寺也。其寶林道場。佛成聖道之處、謂之道場。又供養佛像之處也。○註維摩經四、肇曰、閑宴修道之處、謂之道場也。○案隋大業九年勅天下寺院改稱道場、自南海經曹

道場之目也。亦先是西國智藥三藏。韶州府南華寺、天竺僧智藥開山。智藥事今略。

溪口掬水而飲。兩手捧之曰掬。○禮記曲禮、受珠玉者以掬。香美異之。謂其徒曰、此水與西

天。此方指天竺曰西天。之水無別。溪源上必有勝地。勝地、地較他處為佳者。堪為蘭若、隨流

至源上、四顧山水回環。峯巒。巒、音鸞。山巒、音鸞。山頭相聚也。奇秀歎曰、宛如西天寶林

山也。乃謂曹侯村居民曰、可於此山建一梵刹。梵刹、伽藍之美稱、寺院也。一百七

十年後，當有無上法寶。

法寶，本指佛所說之妙法。佛所說法，無有能上之者，故云無上法寶也。○案此云無上法寶，則指六祖言也。

於

此演化。

演化，演說而揚化也。

得道者如林。

平土有木叢生曰林。

宜號寶林。時韶州牧侯敬中。

漢帝元封五年，初置部刺史十三人。秩六百石。成帝安和元年，更名牧。○侯敬中，無考。

以其言具表聞奏。

表，章奏之屬。聞，聞之於主上。奏，進也。慶餘詩，流水離經閣。

上可其請。

可，許可也。○史記秦始皇本表紀，制曰可。

賜額為寶林。遂成梵宮。

梵宮謂佛寺也。○朱

間雲入梵宮。

蓋始於梁天監三年也。寺殿前有潭一所。

潭，深水也。

龍常出沒其

間。觸撓林木。

一日，現形。

示色相於人曰現形。

甚巨。波浪洶湧，雲霧陰翳。徒衆皆

懼。師叱之曰。

叱，音出。

你只能現大身，不能現小身。若為神龍，當能變

化。

文選，西京賦曰：若神龍之變化。註，龍出則昇天。潛則泥蟠。故云變化。以小現大，以大現小也。其龍忽沒。俄

頃復現小身。

俄頃，少時也。

躍出潭面。師展鉢試之。

要覽中曰：梵語鉢多羅。此云應器。今畧云鉢也。

曰：你

且不敢入老僧鉢孟裏。龍乃游揚至前。

前漢書季布傳，使僕游揚。足下名於天下。顧不美乎。

師以鉢

百之。

百、香杳。挹彼注此曰百。

龍不能動。師持鉢歸堂上。與龍說法。

處胎經一、佛告阿難。吾於海中、與龍

說法、無數諸龍龍子得道。

龍遂蛻骨而去。

蛻、音稅。蟲類所脫之皮曰蛻。

其骨長可七寸。首尾角足皆

具。留傳寺門。師後以土石堙

堙、音因。塞也。

其潭。今殿前左側有鐵塔處

是也。

原注、龍骨於至正己卯、寺罹兵火。因失。未知所之。

壇經序

此序共分五段。見性成佛以上，述佛祖傳付至達磨。為第一段。法寶壇經以上，述二祖至六祖，以明壇經緣起。為第二段。盡出壇經以上，述大師之子孫皆從此經出。為第三段。與諸佛等以上，述此經之勝妙為第四段。以後述流通此經之緣由，為第五段。

古筠比邱德異撰

古筠、德異生長之地名。德異為示陽高安盧氏。示陽即江南瑞州之瑞陽。瑞與示、音相邇。故曰示陽。高安其郡名也。瑞陽、明曰瑞州府。元曰、瑞陽。唐曰、筠州。從唐故稱古筠。今江西之高安縣也。○釋氏要覽上、梵語比丘、秦言乞士。上於諸佛乞法、資益慧命。下於施主乞食、資益色身。故云比丘。○德異、別號絕牧叟。鼓山皖山凝禪師之法嗣。六祖二十一世孫、休休禪庵之開山。元朝人也。○增集續傳燈錄四、松江澱山蒙山德異禪師、示陽高安盧氏。參蘇之承天孤蟾。傳詳元寶燈錄三。

妙道

妙者絕妙之言。故宗鏡錄九曰、只喚妙為絕。絕是妙之異名也。○莊子、夫子以為孟浪之言、而我以為妙道之行也。

虛玄

虛玄、寂靜貌。

不可思議

議。理之深妙、不可以心思、不可以言議也。○忘言得旨、莊子、言者所以在意、得意而忘言。○陶潛詩、此中有真意、欲辨

已忘

言。法華玄義序、所言妙者、妙名不可思議也。

端可悟明

端、始也。故世尊分座於多子塔前、多子塔、為辟支佛之古蹟、而世尊嘗於此處顧視迦葉尊者

分半座

使坐者。拈華於靈山會上。

宗門雜錄上、王荆公問蔣山佛惠泉禪師曰、禪家所謂世尊拈華、出自何典。泉曰、大藏經所不載。王云、余頃在翰苑。

偶見大梵王問決經三卷、因開之。經中所載甚詳。云、梵王至靈山會上。以金色波羅苑獻佛。捨身為牀坐。請為羣生說法。世尊登座、拈華示衆。人天百萬、悉皆罔措。獨有金色頭陀破顏微笑。世尊曰、吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相無相、吩咐摩訶迦葉。此經多談帝王事。所以秘藏。世無聞者。佛惠嘆其博究。○法華科註一曰、耆闍崛山。此云靈鷲山。以山峯似鷲。故名其山。又前佛今佛。皆居此山。佛滅後、羅漢支佛常居。為聖所居。故呼為靈。

似火與火

會元十、天台詔國師謁龍牙。問雄羅漢支佛常居。為聖所居。故呼為靈。

與火。師曰、忽遇水來。又作廢生。牙曰、去、汝不會我語。○案火與火、是火傳火、燈燈不斷之義也。

以心印心

祖庭事苑八、達磨西來、不立文字。單傳心印、直指人心、見性成佛。○傳心法要上、自如來付法迦葉已來、以心印心、心心不異。印著空、即印不成文。印著物、即印不成法。故以心印心、心心不異。

西傳四七

四七、

葉至達磨二十八代也。

至菩提達摩

稽古畧二、達磨尊者、南天竺國香至王第三子。既達磨又為震旦之初祖。而念震旦緣熟、行化時至。辭於姪王。王為具大舟、

實以珍寶、汎重溟、三周寒暑、達於南海。當梁普通元年九月二十一日也。

東來此土

按自西印度來東震旦、故曰東來此土。

直指人心

宗鏡錄、釋

迦文佛、開衆生心、成佛知見。達磨初祖、直指人心、見性成佛。

見性成佛

悟性論、佛者、覺也。人在覺、心得菩提。故名為佛也。○頓悟入道要門上、若自了了知心

不住一切處、即名了了見本心也。亦名了了見性也。只個不住一切處心者、即是佛心。

有可大師者

瑜伽論、推滅邪穢外道、出現世間、故號大師。○稽古畧一、

慧可大師、洛京武牢姬氏子、初名神光、博涉詩書、尤精玄微。幼年抵洛陽龍門香山。依寶靜禪師出家。受具永穆寺。

首於言下悟入

二祖慧可開初祖達磨曰、

諸佛法印、可得闡乎。祖曰、諸佛法印、匪從人得。可曰我心未寧、乞師與安。祖曰將心來與汝安。可良久曰、覓心了不可得。祖曰我與汝安心竟。見五燈會元一、案此即於言下悟入也。又見末後東土五祖第二祖註中。**末上**末者、最後之一次。末上、猶云在最後也。○傳燈錄十、僧問趙州從入地獄。師云、若不入、阿誰教化汝。○案世間流通本、末上多誤作未上。今據大藏經中之壇經及傳燈錄更正之。**三拜**釋氏要覽中、今釋氏以

隨指月錄四、初祖欲返天竺。命門人曰、時將至矣。汝等盍言所得乎。有道副對曰。如我所見。不執文字。不離文字。而為道用。祖曰、汝得吾皮。尼總持曰、我今所解。如慶喜見阿閼佛國。一見更不再見。祖曰、汝得吾肉。道育曰、四大本空。五陰非有。而我見處。無一法可得。祖曰、汝得吾骨。最後慧可禮拜。依位而立。祖曰、汝得吾髓。**受衣紹祖**指月錄四、初祖乃顧慧可而告之曰、昔如來以正法眼。付迦葉大士。展轉囑累而至於我。我今付汝。汝當護持。并授汝袈裟。以為法信。各有所表。宜可知矣。可曰、請師指陳。祖曰、內傳法印。以契證心。外付袈裟。以定宗旨。

開闢正宗法華經提婆品、演暢實相義。開闢一乘法。○正宗記序、正宗者、必以親相師承為其效也。韻會、流派所出為宗。

三傳而至黃梅三傳者、自一祖以下三傳也。○大明一統志六十一、黃州府黃梅山。在黃梅縣西四十里。其山多梅、故名黃梅。指五祖忍大師也。會

中高僧七百高僧者、德高之僧。對於出家者之尊稱也。**惟負春居士**事苑四、凡具四德、乃稱居士。一、大富。四、守道自悟。○案居士後為在家崇信佛道者之通稱。六祖慧

能本姓羅。後投五祖忍大師於黃梅、嘗腰石舂米、故云負春居士。**一偈**見本經。**傳衣為**

六代祖南遷十餘年。按自龍朔元年傳衣，至儀鳳元年，實得十六年。本經所謂於四會避難獵人隊中，凡經一十五載是也。 **一目以**

非風旛動之機。大明錄，忘言獨契者，謂之機。○事見本經。 **觸開印宗正眼。**傳燈錄卷五，廣州法性寺印宗和尚者，吳郡人。姓印

氏。從師出家，精涅槃大部。唐咸亨元年抵京師。敕居大敬愛寺。固辭。往新春謁忍大師。後於廣州法性寺，講涅槃經。遇六祖能大師，始悟法理。以能為傳法師。○正眼者，即正法眼藏。見上靈山會上註中。

居士由是祝髮登壇。祝，斷也。祝髮，即斷髮也。○穀梁傳哀公十三年曰，吳夷狄之國，祝髮文身。○登壇，登戒壇受具戒也。○法海序曰，二月八日，就法性寺智光律師。受滿分

戒。其所登之壇，即宋朝求那跋陀三藏之所置也。○祝髮登壇，事見本經。 **應跋陀羅**跋陀羅梵語，此云功德賢。中天竺人。即求那跋陀羅三藏記曰，後當有肉身

藏也。跋陀羅於齊之建元初至京師，譯百喻經等。 **懸記。**求那跋陀羅三藏記曰，後當有肉身懸記者，懸先記未來之人，未來之事之讖語也。

開東山法門。開，開示也。○佛祖通載十一，忍（弘忍）姓周氏，黃梅人。與信（道信）並住東山寺。世謂其法，為

東山法門。 **韋使君。**韋使君，即韶州刺史，名璩。 **命海禪者。**海禪者，六祖法嗣韶州法海禪師也。○案壇

之後。衣法當付何人。師曰，吾於大梵寺說法，以至於今。抄錄流行。目曰法寶壇經。汝等守護遞相傳授。度諸羣生。但依此說。是名正法。此言韋使君命法海禪師錄出者。蓋因師之遺

囑也。詳見 **錄其語。**錄，韻會曰總也。收拾也。 **目之曰法寶壇經。**大師始於五羊。五羊城，即廣東

正宗記六。

省城。昔高固爲楚相，五羊銜穀萃於楚庭，故廣州廳事梁上畫五羊之像，又作五穀壘。○廣州記，其城舊曰稱羊城，亦稱穗垣。 **終至曹溪**，一統志七十九，韶州府曹溪，在府城東。

說法三十七年。按自儀鳳元年，至先天二年，實得三十八年。曰三十七年者，或云除示寂之年計也。 **霑甘露味**，

白虎通，甘露者，美露也。降則物無不盛。○ **入聖超凡者**，俱舍論，證理曰聖。○凡，謂凡維摩經佛國品註，什曰，甘露即實相法也。夫，即平常之人也。○法華經，

凡夫淺識，**莫記其數**。 **悟佛心宗**，佛心宗即禪宗也。又簡稱心宗。○ **行解相應**，行者，遊行於心識所對之境而解了之也。○俱舍光記一之餘，言行解者，唯是心等作用差別。深著五欲。

爲大知識者，大涅槃經，能教衆生，遠離煩惱。修行作用名行解。○相應者，契合之義。○淨土論註上，相應者，譬如函蓋相稱也。○演密鈔七，

相應者，汎指契合義。○傳燈錄三， **爲大知識者**，大涅槃經，能教衆生，遠離煩惱。修行達磨大師，傳佛心宗，行解相應。

名載傳燈。傳燈錄共三十卷，吳僧道原纂。其第五卷，傳六祖大師法嗣。四十三人中十有九人錄在傳。餘二十四人則有名無傳。○四十三人名具本經末頁註中。

惟南嶽青原。南嶽讓禪師，青原思禪師。 **執侍最久**。執侍，執器物而奉事也。 **盡得無巴鼻故**。巴者把也。

也。○宗門方語，巴鼻之巴，如鼻準之可拿撮也。○ **出馬祖**。道一禪師，南嶽讓禪師之法嗣，案無把鼻，言無鼻準之不可把持。即得無所得之意。

石頭。姓馬氏，故人稱爲馬祖。唐元和 **中證大寂**。○傳燈錄六，六祖能和尙謂讓曰，向後佛法，從 **石頭**，希遷禪師，居衡山之南

汝邊出一馬駒，踏殺天下人。案所云馬駒，即指馬祖之預言。 **寺**。有石在寺之東，狀如

臺。結菴於其上。時人號之爲石頭和尚。**機智圓明、玄風大震。**玄風、玄妙之風化也。○文選三十乃有

臨濟 鎮州臨濟義元禪師初參黃檗、三度被打。後參大愚、於言下大悟。咸通八年四月十日示滅。諡慧照。其後宗之者稱謂臨濟宗。**滌仰** 潭州滌山靈祐禪師、百丈

之人室弟子也。敷揚宗教四十餘年。大中七年正月示寂。諡大圓禪師。袁**曹洞** 第一祖洞山

州仰山慧寂通智禪師、即滌山之法嗣。後宗其師弟之學者謂之滌仰宗。**雲門** 韶州雲門山文偃禪師、每顧見僧、卽曰鑿、僧欲酬

第二祖曹山本寂禪師、後謂之曹洞宗、不曰洞曹宗者、取便爲言故也。**雲門** 之、卽曰咦。常以此顧鑿咦三字、接學者。後謂之

法眼 金陵清涼院文益禪師、嗣羅漢琛、周顯德五年諡宗。諸公巍然而出。巍然、高

道德超羣、門庭險峻。周禮、闈人掌掃門庭。**啓迪英靈** 啓、開也。迪、導也。○書經太甲上、

曰英靈。○隋書李德林傳、陳使江**衲子** 智度論、比丘曰、佛當著何等衣。佛、應著衲衣。故宗門中呼佛子曰衲子。**奮志衝關**

總目送之曰、此河朔之英靈也。就法門而言。○慈靈法師遵式居天竺日、有貴宦註楞嚴、求師

印可。師烹烈燄謂之曰、今先申三問、若答之契理、當爲流通。若其不合、當付此火。宦許之。

師曰真精妙元、性淨明心、不知如何註釋。三四四三、宛轉十二。流變三疊、一百百千。爲是何義。二十五聖所證圓通、既云實無優劣、文殊何得取觀音。其人無措。師卽舉付火中。見佛

祖統紀十慈雲傳。此卽楞嚴三關也。○黃龍常以三問楞人。曰、人個個有生緣、如何是汝之

生緣。曰、我手何似佛手。曰、我脚何似驢脚。無人契其旨者、天下叢林目爲三關。○案此奮

志衝關之關、指禪關而言。雖非楞嚴之三關黃龍一門深入、謂於禪之一門深入也。五派同源。

五派指上之臨濟、沩、仰曹洞雲門法眼。歷徧鑪錘、莊子、皆在鑪錘之間耳。規模廣大、規、所以為圓之器。原其五

家綱要、五家即前所云之五派。註見臨濟等五宗下。盡出壇經。夫壇經者、言

簡義豐、豐、足也。理明事備、具足諸佛無量法門。一一法門、具足無量

妙義。一一妙義、發揮諸佛無量妙理。即彌勒樓閣中。彌勒為紹釋迦佛

佛入滅。生兜率天之內院。人壽四千歲時、彌勒來為賢劫千佛之第五佛。從今經歷五十六億

七千萬年、出世於第十之滅劫。於華林園中金剛座處龍華菩提樹下以三會之說法、化一切

之人天。說詳一切智光明仙慈心因緣不食肉經、菩薩處胎經、華嚴經七十七、於此南方有

國名海岸、有園名大莊嚴。其中有一廣大樓閣、名毘盧遮那莊嚴藏。從菩薩善根果報生。同七十九、爾時善財童子、恭敬右繞彌勒菩薩摩訶薩已、而白之言、唯願大聖開樓閣門、令

我得入。時彌勒菩薩前詣樓閣、彈指出聲、其門即開。命善財入。善財心喜。入已還閉。見其樓閣、廣博無量、同於虛空。即普賢毛孔中。觀普賢菩薩行法經、有一菩薩結跏趺坐、名曰普賢。身

流出金光。其金光端無量化佛、諸化菩薩、以為眷屬。安詳徐步。善入者即同善財。此句承上彌勒樓閣中句。於一念間圓

滿功德與普賢等與諸佛等。

此句承上普賢毛孔中句。

惜乎壇經為後人節略太

多不見六祖大全之旨。

莊子田子方篇、吾不知天地之大全也。

德異幼年嘗見古本。

古本。古時所刻

之書本。

指壇經。自後徧求三十餘載近得通

未詳

上人

僧人之尊稱。內有德智、外有勝行、在人之上、故名上人。尋

到全文遂刊於吳中

以木板刻字謂之刊。吳中、江蘇之吳縣也。春秋時為吳國之都、故名。

休休禪庵

庵、與菴通。○續傳燈

四德異傳、素軒蔡公、施蓮湖橋庵。請居之、曰休休菴。釋氏要覽上、釋名曰、草為圓屋曰菴。○禪庵、參禪道人所居之庵也。

與諸勝士

勝士、持戒者之尊稱也。○月燈

三昧經、能淨持戒名勝士。

同一受用。

受用、享受之意。○朱子語錄、不曾經歷許多、事過便去、看易也、卒未得他受用。

惟願開卷舉目、

謂開壇經。直入大圓覺海。

圓覺經註、大者、大外有小可陳、猶是分限。豈為至大。今以圓覺體無邊際、絕諸分限。強名大也。圓者、滿足周滿外、更

無一法。覺者、虛明靈照、無諸分別念想。○海者、譬喻也。譬大圓覺如海之無邊際、故云大圓覺海。

續佛祖慧命無窮。

古今集嗣法論、參禪學道。貴在

乎續佛祖慧命。非榮身之事也。○智慧為法身之壽。智慧之命夭傷、則法身之體亡失。故云慧命。

斯余志願滿矣。至元

元始祖年號。即民

國前六百四十八年也。

二十七年庚寅歲中春日。

中春二月也。○書堯典、日中星鳥、以應中春。

釋迦牟尼文佛



六祖壇經

佛像

一

初祖摩訶迦葉尊者

列代祖師像



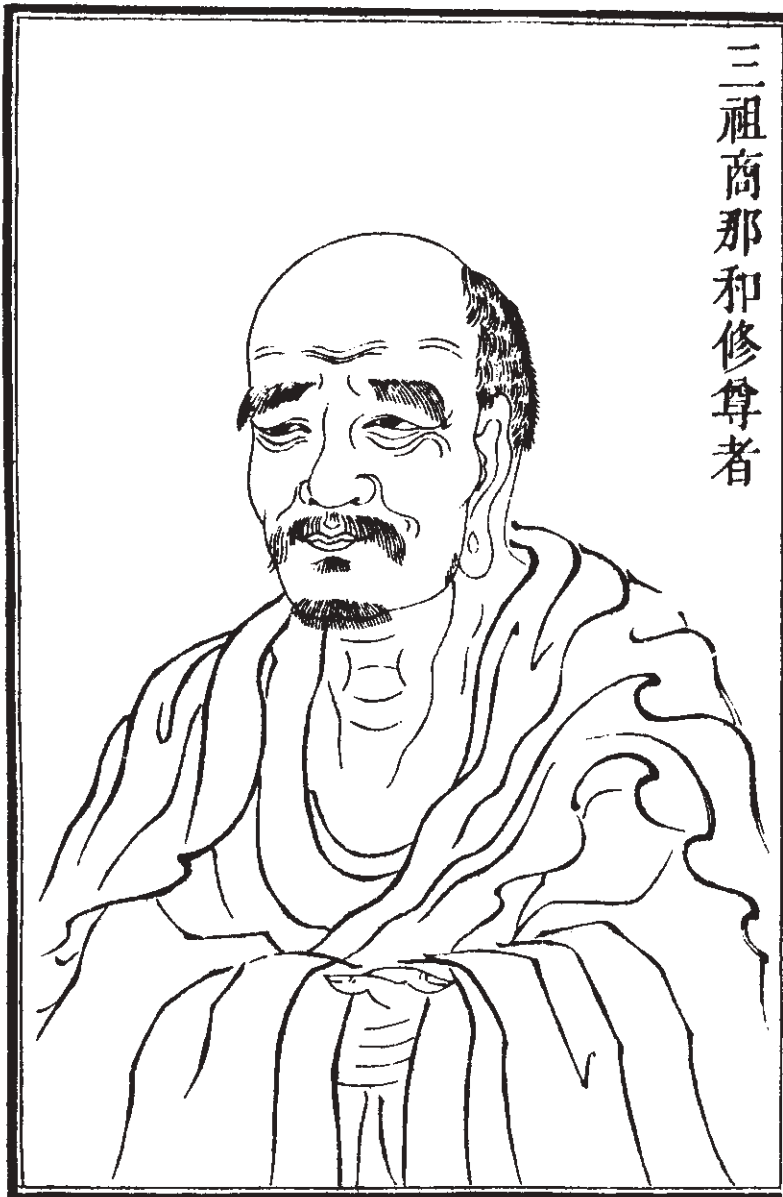
二祖阿難陀尊者



六祖壇經

列代祖師像

三祖商那和修尊者



四祖優婆塞多尊者



六祖壇經

列代祖師像

三

五祖提多迦尊者



六祖彌遮迦尊者



六祖壇經

列代祖師像

四

七祖婆須密尊者



八祖佛陀難提尊者



六祖壇經

列代祖師像

五

九祖伏馱密多尊者



十祖脇尊者



六祖壇經

列代祖師像

六

十一祖富那夜奢尊者



十二祖馬鳴大士



六祖壇經

列代祖師像

七

十三祖迦毘摩羅尊者



十四祖龍樹尊者



六祖壇經

列代祖師像

十五祖迦那提婆尊者



十六祖羅睺羅多尊者



六祖壇經

列代祖師像

九

十七祖僧伽難提尊者



十八祖伽耶耶舍多尊者



六祖壇經

列代祖師像

十

十九祖鳩摩羅多尊者



二十祖闍夜多尊者



六祖壇經

列代祖師像

十一

二十一 祖婆修盤頭尊者



二十二祖摩拏羅尊者



六祖壇經

列代祖師像

十一

二十三祖鶴勒那尊者



二十四祖師子尊者



六祖壇經

列代祖師像

十三

二十五祖婆舍斯多尊者



二十六祖不如密多尊者



六祖壇經

列代祖師像

十四

二十七祖般若多羅尊者



二十八祖菩提達磨大師



六祖壇經

列代祖師像

十五

二十九祖慧可大師



三十祖僧璨大師



六祖壇經

列代祖師像

十六

三十一 祖道信大師



三十二祖弘忍大師



六祖壇經

列代祖師像

十七

三十三祖慧能大師



六祖慧能大師肉身



慧能大師銅像



像在廣州北城六榕寺前清末季廣東巡撫游智開派委員至寺取像以改鑄銅圓委員乃焚香默祝謂此來係不得已非其本意方禮拜而此像忽無故傾倒有聲如雷屋瓦皆震委員大驚伏地不能起左右掖之出以狀報游游亦驚駭像乃得保存至今

溧陽狄葆賢

六祖慧能大師法像



六祖大師法寶增經箋註

行事爲後世所宗仰者稱祖。天竺初祖摩訶迦葉，傳至二十八祖達磨大師。達磨於梁武帝時

來中國，卽爲中國禪宗之初祖。二祖名慧可。三祖名僧璨。四祖名道信。五祖名弘忍。六祖名惠能。○春秋正義曰：三傳之義，本皆口傳，後之學者，乃著竹帛，而以祖師之目題之。○漢書外戚傳曰：定陶丁姬，易祖師丁將軍之玄孫。師古注：祖，始也。丁寬易之始師。○凡創立宗派之人，無論釋家道家，皆曰祖師。○指月錄四：有期城太守楊銜之，早慕佛乘。問初祖達磨大師曰：西天五印，師承爲祖，其道如何。祖曰：明佛心宗，行解相應，名之曰祖。又問：此外如何。祖曰：須明他心，知其今古。不厭有無。於法無取，不賢不愚，無迷無悟。若能解，故稱爲祖。又曰：願師慈悲，開示宗旨。祖知懇到，卽說偈曰：亦不覩惡而生嫌，亦不觀善而勤措。亦不捨智而近愚，亦不拋迷而就悟。達大道兮過量，通佛心兮出度。不與凡聖同躋。超然名之曰祖。○瑜伽論：能善教誡聲聞弟子一切應作不應作事。故名大師。又曰：能化導無量衆生，令苦集滅，故名大師。又曰：爲摧滅邪穢外道，世出世間，故名大師。○資持記上一之一、大師者，所謂天人之師，卽十號之一。○四教儀集註上：大師者，羣生楷範。○正宗記：六祖惠能大師，姓盧氏，新興人。辭母直造黃梅東山。既得法，回南海法性寺，開東山法門。後歸寶林寺。一日謂衆曰：吾於忍大師處受法要并及衣鉢。今汝等信根純熟，但說法要，衣鉢不須傳也。次年坐化。塔於曹溪。今南華寺是也。○法寶、爲三寶之一。諸佛所說之妙法。可以珍重如世之財寶者然，故名。○維摩經佛國品，集衆法寶。如海導師。○翻譯名義集五，引光明玄曰：至理可尊，名曰法寶。○漢書音義，封土而高曰壇。除地平坦曰場。○經、常也。凡戰道義法制之至當不可易之書謂之經。○增經者，其壇爲宋朝求那跋陀羅三藏創建。立碑謂

後當有肉身菩薩於此受戒。而智樂三藏於梁天監元年植菩提樹一株於此壇畔。預誌謂後一百七十年有肉身菩薩於此樹下開演上乘、度無量衆、眞傳佛心印之法主云云。故雖六祖隨緣赴說、不皆在於此壇畔說法、而門弟子歸重肉身菩薩於此壇畔樹下轉上乘法輪之讖、而云壇經也。

唐釋門人法海錄

無錫丁福保仲祐箋註

在民國前一千二百九十四年、唐高祖李淵受隋禪有天下、國號唐。○避暑錄話下、晉宋間佛學初行。其徒猶未有僧稱。通曰道人。其姓則皆從所授學。如支遁本姓關。學於支謙爲支。帛道猷本姓馮。學於帛尸梨密爲帛是也。至道安始言佛氏釋迦。今爲弟子。宜從佛氏。乃請皆姓釋。○四朝聞見錄附錄、晉王大令保母帖考。王畿云、或又謂佛之徒稱釋。起於道安。大令時未慮有釋老之稱。此又不稽古之甚者。阿含經云、四河入海。與海同流。四姓出家。與佛同姓。釋、佛姓也。此土謂佛謂釋久矣。志稱釋老。以佛對老。非謂佛之徒也。晉書云、何充性好釋典。崇脩佛寺、是也。然道安以前比丘。各稱其姓。道安欲令皆從佛姓。初不之信。後得阿含經。始信之。爾後此土比丘皆姓釋。如釋慧遠是也。○門人、門弟子也。○法海、韶州曲江人。傳燈錄五、五燈會元二、禪宗正宗一、指月錄四、皆錄本經機緣品中一則。此外事迹無考。惟全唐文卷九百十五、載法海、字

文允，俗姓張氏。丹陽人。一云曲江人。出家鶴林寺。爲六祖弟子。天寶中，預揚州法慎律師講席。○錄，鈔寫也。宋史選舉志集書吏錄本。

行由品第一

述六祖一代之行狀
由來，故曰行由。

時大師至寶林

時六祖自廣州法性寺至寶林寺。即曹溪南華寺是也。○法海壇經序，先是西國智樂三藏。自南海經曹溪口，掬水而飲。香美。異之。謂其徒曰：

此水與西天之水無別。溪源上必有勝地，堪爲蘭若。隨流至源上四顧。山水回環，峯巒奇秀。嘆曰：宛如西天寶林山也。乃謂曹侯村居民曰：可於此山建一梵刹。一百七十年後，當有無上法寶於此演化。得道者如林。宜號寶林。時韶州牧侯敬中以其言具表聞奏。上可其請。賜寶林爲額。遂成梵宮。落成於梁天監三年。○傳燈錄五，中宗神龍元年十一月十九日，敕改古寶林爲中興寺。三年十一月十八日，又敕爲法泉寺。○宋高僧傳八，太平興國三年，勅建塔。改爲南華寺。又改曰華果寺。○廣東通志二百二十九，南華寺在縣（韶州府曲江縣）南六十里。梁天監元年，天竺國僧智藥建。後爲六祖演法道場。唐萬歲通天初，則天皇后錫賚宣詔。元和間，賜塔曰靈照之塔。其寺爲嶺外禪林之冠。按指月錄，曹溪寶林，堂宇湫隘。六祖謁里人陳亞仙，捨宅廣之。即此寺也。六祖傳黃梅衣鉢，居此。今衣鉢與真身俱存。開寶二年，賜名南華。塔毀。明成化六年建復。國朝康熙五年平藩重建。有降龍塔、伏虎亭、卓錫亭、避難石、曹溪水、十一景。化六年建復。國朝康熙五年平藩重建。有降龍塔、伏虎亭、卓錫亭、避難石、曹溪水、十一景。

韶州

府名。隋置州，尋廢。唐復置。元爲路。明改府。屬廣東。清因之。今廢。曲江縣其舊治也。○傳燈錄五，宋

知府及直隸州知州。○傳燈錄五，宋高僧傳八，會元一，章據皆作章據。

與官僚

官與僚屬也。

入山

此山指南華山而言。在曲江縣南六十里。寶林寺即在此山。

政和，原本誤作致和。班宣，原本作班定。別本無量壽經作頌宣。按班頌古通，今改定爲宣。廣宣，原本誤作廣定。

請師出於城中大梵寺

廣東通志二百二十九，韶州府曲江縣，報恩光孝寺，在河西。唐開元二年，僧宗錫建，名開元寺。又更名大梵寺。刺史章

街，請六祖說壇經處。宋崇寧二年，詔諸州建崇寧寺。政和，原本誤作致和。班宣，原本作班定。別本無量壽經作頌宣。按班頌古通，今改定爲宣。廣宣，原本誤作廣定。

中改天寧寺。紹興二年，專奉徽宗香火，賜額曰報恩光孝寺。講堂，講經說法之堂舍也。爲諸聲聞菩薩大衆班宣法時，都悉。爲衆，法華義疏二，四人以上，乃至集會七寶講堂，廣宣教道。演暢妙法。爲衆，法華義疏二，四人以上，乃至

人之因緣而爲說妙法也。○法華玄義六，諸師升座次。座次，所坐之處也。刺史官僚三十餘人，儒宗，儒者之師也。○史記，叔孫通希世度務，制禮進退。學士，學者也。與時變化。卒爲漢家儒宗。○漢書，董仲舒爲世儒宗。學士，學者也。

之學士。靡然鄉風矣。三十餘人，僧者，僧伽之簡稱。皈依佛教之人也。○行事尼，出家之女僧也。俗謂道，崇奉道教之士也。此教奉元始天尊太上老君爲教祖。俗，在家未奉佛也。尼姑，創於東漢張道陵。至晉時稱天師道。後遂名之爲道教。俗，法者之稱也。一千餘

人同時作禮，作禮，作敬禮也。○佛說阿彌陀經，一切世間。天願聞法要，簡約而樞要。○梵網經法藏疏一，無非妙軌云法。孝經注，以一管衆爲要。大師告衆曰，善知識，法華文句四，聞名爲知，見形爲識。是人益我菩提之道，名善知識。○涅槃經二十五，能教衆生，遠離十惡，修行十善。謂之善知識。菩提，覺悟之義。○名義集五，道之極者稱之曰菩提。自

要。○梵網經法藏疏一，無非妙軌云法。孝經注，以一管衆爲要。大師告衆曰，善知識，法華文句四，聞名爲知，見形爲識。是人益我菩提之道，名善知識。○涅槃經二十五，能教衆生，遠離十惡，修行十善。謂之善知識。菩提，覺悟之義。○名義集五，道之極者稱之曰菩提。自

識。○涅槃經二十五，能教衆生，遠離十惡，修行十善。謂之善知識。菩提，覺悟之義。○名義集五，道之極者稱之曰菩提。自

離十惡，修行十善。謂之善知識。菩提，覺悟之義。○名義集五，道之極者稱之曰菩提。自

識。○涅槃經二十五，能教衆生，遠離十惡，修行十善。謂之善知識。菩提，覺悟之義。○名義集五，道之極者稱之曰菩提。自

性。諸法各自不變不改之性也。○唯識論十、本來自性、清淨涅槃。○六祖金剛經口訣、一切衆生自無始來不能離生滅者、皆爲此心所累故。諸佛惟教人了此心。此心了、即見自性。見自性、即是菩提也。**本來**。無始以來、**清淨**。遠離身口意三業惡行之過失、煩惱之垢染、**但用此心**。名清淨。○探玄記四、三業無過云清淨。

直了成佛

起信論義記下、衆生真心與諸佛體、平等無二。又、衆生真心、即諸佛體、更無差別。故華嚴云、若人欲求知三世一切佛、應當如是觀、心造如來。又云、衆生心

佛、還是教化衆生。○華嚴經五十二、應知念念常有佛成正覺。何以故。諸佛如來、不離此心成正覺故。○傳心法要、唯此一心即是佛。佛與衆生更無別異。但是衆生著相外求。求之轉失。使佛覓佛。將心捉心。窮劫盡形。終不能得。不知息念忘慮。佛自現前。此心即是佛。佛即是衆生。爲衆生時此心不滅。爲諸佛時此心不添。乃至六度萬行河沙功德。本自具足、不假修添。遇緣即施。緣息即寂。若不決定信此是佛、而欲著相修行以求功用。皆是妄想、與道相乖。此心即是佛。更無別佛。亦無別心。此心明淨、猶如虛空、無一點相貌。舉心動念、即乖法體、即爲著相。無始已來、無著相佛。修六度萬行欲求成佛、即是次第。無善知識、且聽惠能行由得始已來、無次第佛。但悟一心、更無少法可得、此即真佛。

法事意。且、助語辭。有寬緩說來之意。**惠能嚴父**。父嚴母慈、故稱父曰嚴父。又尊其父云嚴父也。○孝焉。父母之謂也。**本貫范陽**。貫、籍貫也。本貫猶云本籍。○范陽、地名、唐郡。今直隸大興宛平昌平房山寶坻等縣之地。○正宗記六、其本籍范陽。父行瑄。武德中、謫官。左降。即左遷。謂降職也。古以右爲尊。故謂遷秩爲左降。**流**。猶放也。爲五刑之一。○宋史眞宗紀、左降官羈管十年以上者、放還京師。終身不返新州。

也。分遠近爲三等。○尙書舜典曰、流共工於幽州。注、遣之遠去、如水之流也。**於嶺南**、嶺南、五嶺之南也。東際海。西極羣蠻。北據五嶺。今屬廣東。治十一縣。作

新州百姓。新州、即今之新興縣、在肇慶府南一百二十里。詳大清一統志三百四十五。○上古惟貴族有姓。故謂百官之族曰百姓。○書、平章百姓。注、畿內民庶也。今

則通稱國民。**此身不幸**、論語、不幸短命死矣。○說文、父又早亡。老母孤遺、耶律爲百姓矣。天死之事。故死謂之不幸。

詩、故園屈指八千里。老母行年六十餘。○舊唐書李大亮傳、親戚孤遺、爲大亮所鞠養。○任昉王文憲文集序、親加弔祭。表薦孤遺。○孟子梁惠王下篇、幼而無父曰孤。**移來**

南海、移、遷也。○書、移爾遐逝。○南海、郡名。今改縣。屬廣東粵海道。**艱辛貧乏**、艱辛、謂艱難辛苦也。○李白詩、英歲之後。始貧。○柴、小木散材。供炊爨之用者也。○詩傳、三

乏於衣食。**於市賣柴**、市、城鎮也。○出貨曰賣。謂以物易錢。○詩傳、三

錢易物也。**使令送至客店**。孟子、便嬖不足使令於前。○置貨鬻物之處曰店。**客收去**。客收之客。別本作容。非是。**惠能得**

錢却出門外、却、退也。**見一客誦經**。誦經、誦讀經典也。**惠能一聞經語、心卽開悟**。

開悟、開智明理也。○法華經序品、照明佛法。開悟衆生。**遂問客誦何經**。客曰、**金剛經**。此經卽大般若經中之

後共有六種譯本。互有詳略。最通行者、爲羅什譯本。○三藏法數二、金剛者、金中最剛、故云金剛。○六祖金剛般若經注自序云、金剛經者無相爲宗、無住爲體、妙有爲用。自從達摩

西來、爲傳此經之意、令人悟理見性。祇爲世人不見自性、是以立見性之法。世人若了見真如本體、卽不假立法。此經讀誦者無數、稱讚者無邊、造疏及註解者、凡八百餘家。所說道理、各隨所見。見雖不同、法卽無二。宿植上根者、一聞便了。若無宿慧、讀誦雖多、不悟佛意。

復問從何所來、持此經典。持、執也。客

云、我從蕪州蕪、音其。○大清一統志一百六十三、蕪州在黃州府東一百八十里。黃梅縣東禪寺來。湖廣通志七十八黃州府

黃梅縣、東禪寺在黃梅縣西南一里。○名勝志、東禪寺號蓮華寺。乃五祖傳衣鉢於六祖處。有六祖窠糠池、墜腰石、及吳道子傳衣圖。其寺是五祖忍

大師五燈會元一、五祖大師蕪州黃梅人也。先爲破頭山中栽松道者、後遇信大師得法。在彼主化。彼指黃梅縣、亦指東禪寺而言。○主化、主持教化也。

門人一千有餘、我到彼中禮拜。禮拜、恭敬之意。現於身相者也。聽受此經。大師常勸

僧俗、但持金剛經、卽自見性。智度論三十一、性各自有。不待因緣。又見後。○六祖金剛般若經注自序云、經是聖人之語。教人聞

之、從凡悟聖、永息迷心。此一卷經、衆人性中本有。不見見者、但讀誦文字。若悟本心、始知此經、不在文字。若能明了自性、方信一切諸佛、從此經出。直了成佛。

惠能聞說、宿昔有緣。宿昔有緣、猶言前世因緣也。乃蒙一客、取銀十兩、與惠能、令

充老母衣糧。衣糧、衣食也。教便往黃梅參禮五祖。象器箋、參、趨承也。晉謁也。惠能安置

母畢，即便辭違。辭違，別本作辭親。不經三十餘日，便至黃梅，禮拜五祖。祖問

曰：汝何方人。別本人字下有來到此山禮拜今向吾邊十字。欲求何物。惠能對曰：弟子是嶺南

新州百姓。遠來禮師，惟求作佛。作佛，成佛也。盡菩薩之行，斷妄惑，開真覺之謂。○法華經譬喻品，具足菩薩所行之道。當得

作佛。○大智度論十八，求佛道者，從初發心作願，願我作佛，度脫衆生。得一切佛法。行六波羅蜜，破冤軍衆及諸煩惱。得一切智，成佛道。不求餘物。祖言：

汝是嶺南人，又是獠獠。獠音葛，獸名。獠音聊，稱西南夷之謂也。○一統志八十

谷過洞庭青草湖詩，行矣勿遲留，蕉林追獠獠。註曰：山谷赴宜州貶所。嶺南多蕉林，其地與夷獠相接，勻會，獠者，短喙犬。獠西南夷。若為堪作佛。為，何

也。○案，意言。惠能曰：人雖有南北，佛性本無南北。禪源詮二，一切衆生，皆

如何能作得佛。性自清淨，明明不昧。了了常知。盡未來際常住不滅。名為佛性。亦名。獠獠身與和尚

不同。和尙，僧徒稱其師之尊稱。其義為親教師。猶俗家之有業師也。佛性有何差別。差別不同等也。白居易詩，一音無差別。

四句有詮次。○楞伽經，若無差別者，五祖更欲與語。別本作大師更欲共惠能久語。且見徒衆。弟子

一切外道，亦皆是佛。以不生不滅故。

之成羣者。總在左右。總皆乃令隨衆作務。會元三百文章、師凡作務執勞先曰徒衆。總在左右也。乃令隨衆作務。於衆。○廣韻、務、事務也。專力也。惠

能曰、惠能啟和尚、啟、白事也。弟子。行事鈔上三、學在我後、名之為弟。解從義生、名之為子。自心常生智慧。

見後。不離自性。自性本智、觸處應現、千般萬般、應用不乏。不即不離。○傳心法要、此靈覺性、無始已來、與虛空同壽。又曰、性即是心。心即是佛。佛即是法。

即是福田。探玄記六、生我福、故名福田。○無量壽經淨影疏、生世福善、如田生物、故名故世人歸信。共養種福。如沃壤。未審和尚教作何務。祖云、這猶言此也。獼獠

之田、能生嘉苗。故號良福田。未審和尚教作何務。祖云、這猶言此也。獼獠

根性大利。輔行一之四、能生為根。數習為性。○大音太、過也。利、銳也。汝更勿言著槽廠去。著、命令詞。○

槽廠別本作且去後院。廣傳燈錄作槽廠。海篇心鏡曰。廠、馬屋。槽、馬槽也。○正宗記六、尊者知其異人。佯訶曰、著槽廠去。惠能即退、求處確所、盡力於臼杵間。○按、槽廠、即後院之確。

坊也。惠能退至後院、有一行者。行者、禪院之侍者也。○禪林象器錄八、有髮而依止僧寺、稱為行者。○釋氏要覽上、經中多呼

修行人為行者。○觀無量壽經、讀誦大乘、勸進行者。○善見律十一、有善男子欲求出家。未得衣鉢。欲依寺中住者、名畔頭波羅沙。未見譯語。按、即此方行者也。男生八歲毀齒。十

六賜氣全。以其有意樂信。忍修淨梵行。故自晉。差惠能破柴踏確。確、音對、破柴者、以斧碎柴、使可為爨時。已有此名。如東林遠大師下有辭蛇行者。

料之謂也。○踏碓，舂米碓之用足踏者。○桓譚新論曰：宓犧制杵臼之利，后世加巧。因借身踐碓而利十倍。則碓蓋起於杵臼之遺法也。經八月餘。別本作八個餘月。

傳燈錄三：作晝夜不息，經八月。正宗記六：作雖歷日月，而未嘗告勞。祖一日忽見惠能曰：吾思汝之見可用。

言汝之見地可用。恐有惡人害汝，遂不與汝言。汝知之否？惠能曰：弟子亦知

師意，不敢行至堂前，令人不覺。所以不敢朝參暮請，欲使他人不覺。惠能將傳五祖之衣鉢而為六祖也。祖一日

喚諸門人總來，吾向汝說。世人生死事大。楞嚴經三：生死死生，生生死死，如旋火輪。○天台四教儀：從地獄至非非想天，雖然苦樂不同，未免生而復死，死已還生。故名生死。○銷釋金剛科儀曰：百年光景，全在剎那。四大幻身，豈能長久。每日墜勞汨汨，終朝業識茫茫。不知一性之圓明，徒逞六根之貪欲。功名蓋世，無非大夢一場。富貴驚人，難免無常二字。爭人爭我，到底成空。誇會誇能，必竟非實。風火散時無老少，溪山磨盡幾英雄。綠鬢未幾，而白髮早侵。賀者纔臨，而弔者隨至。一包膿血，長年苦戀恩情。七尺軀骸，恣意濫貪財寶。出息難期入息，今朝不保來朝。愛河出沒幾時休，火宅憂煎何日了。不願出離業網，只言未有功夫。閻羅王忽地來追，崔相公豈容展限。回首家親都不見，到頭業報自家當。鬼王獄卒，一任欺凌。劍樹刀山，更無推抵。或攝沃焦石下，或在鐵圍山間。受鑊湯則萬死千生，遭剗磔則一刀兩段。飢吞熱鐵，渴飲鎔銅。十二時甘受苦辛，五百劫不見頭影。受足罪業，復入輪迴。頓失舊時人身，換却這迴皮袋。披毛戴角，啣鐵負鞍。以肉供人，用命還債。生被刀砧之苦，活遭湯火之災。

換却這迴皮袋。披毛戴角，啣鐵負鞍。以肉供人，用命還債。生被刀砧之苦，活遭湯火之災。

互積冤愆、遞相食噉。那時追悔、學道無因。何如直下承當、莫待今生蹉過。**汝等終日只求福田。**求人天有漏之果、福報盡時、還入三塗。○竹窗

隨筆、今生持戒脩福之僧。若心地未明、願力輕微。又不求淨土。是人來生多感富貴之報。亦多爲富貴所迷。或至造業墮落者。有老僧搖手不之信。予謂無論隔世。親見一僧結茅北峯之陰。十年頗著清修。一時普信敬慕。爲別荆菴。徙居之。遂致沈溺。前所微得俱喪。見世且然。况來生耶。問此爲誰。予云、卽老兄是。其人默然。**不求出離生**

死苦海。言生死之苦、如大海然、無邊際也。○止觀一、勸法性山、入生死海。○六祖金剛經口訣、凡夫之人、生緣念有。識在業變。習氣薰染、因生愈甚。故既生之後、心着

諸妄。妄認四大、以爲我身。妄認六親、以爲我有。妄認聲色、以爲快樂。妄認塵勞、以爲富貴。心目知見、無所不妄。諸妄既起、煩惱萬差。妄念奪真、真性遂隱。人我爲主。眞識爲客。三業前引。百業後隨。流浪生死、無有涯際。生盡則滅。滅盡復生。生滅相尋、至墮諸趣。轉轉不知、愈恣無明。造諸業罟。遂至塵沙劫盡、不復人身。○法華經方便品、以諸欲因緣、墜墮三惡道、輪迴六趣中、備受諸苦毒。○心地觀經、有情輪迴生六道、猶如車輪無始終。○觀佛三昧經、三界衆生、輪迴六趣、如旋火輪。○身觀經、循環三界內、猶如汲井輪。○華嚴經、張大教網。巨生死海。渡人天龍。置涅槃岸。○孟蘭盆疏新記、苦海者。三界苦道。無有邊底。故喻海也。○六祖金剛經註、心若清淨。一切妄念不生。能度生死苦海。○竹窗隨筆、醉生夢死、恒言也。實至言也。世人大約貧賤富貴二種。貧賤者。固朝忙夕忙以營衣食。富貴者。亦朝忙夕忙以享欲樂。受用不同。其忙一也。忙至死而後已。而心未已也。齋此心以往。而復生。而復忙。而復死。死生生死。昏昏蒙蒙。如醉如夢。經百千劫。曾無了期。朗然獨醒、大丈夫當如是矣。○出離生死、卽出三界也。○傳心法要下、問如何是出三界。師云、善惡都莫思量、當

處便出。自性。上自諸佛菩薩。下至蟻動蝦飛之生類。其品類雖千差萬別。無非以不變之真性爲體。若迷於此真性。則爲煩惱所覆障。而成生死流轉。若悟此真性。則能

出離生死。而得入於涅槃。此其性謂之自性。即本有之自性也。其自性不遷不變。又謂之如來之自性。又名爲眞如。又謂之自性眞如。自性之本佛備於己身。其本佛。謂本有之自性也。

若迷。金剛三昧經。譬如迷子。手執金錢而不知有。遊行十方。經五十年貧窮困苦。專事求索。而以養身。而不充足。其父見子有如是事。而謂子言。汝執金錢何不取用。隨意所

須皆得充足。其子醒已。而得金錢。心大歡喜。而謂得錢。其父謂言。迷子。汝勿欣懽。所得金錢。是汝本物。汝非有得。云何可喜。案本物即自性也。若迷自性。猶迷子手執金錢。而不知

有**福何可救**。福者。即從福田求得之人天福報也。雖得福。亦不能救生死輪迴之苦。○智度論三十三。福者。善有漏。○增一阿含經一。雖受梵天福。猶不至究竟也。○百論上。福報滅時。離所樂事。○智度論十六。無色界天。樂定心著不覺。命盡墮在欲界

中。受禽獸形。色界諸天。亦復如是。從清淨處墮。還受婬欲。在不淨中。欲界六天。樂著五欲。還墮地獄。受諸苦痛。見人道中。以十善福。得人身。人身多苦少樂。壽盡多墮惡趣中。

○心地觀經五。三界之頂。非非想天。八萬劫盡。還生下地。轉輪聖王。千子圍遶。七寶眷屬。四洲咸伏。壽命報盡。須臾不定。我今亦爾。假使壽年滿一百歲。七寶具足。受諸快樂。琰寃

使至。不免無常。案。據此則知。雖享受非非想天。轉輪聖王之福報。及人間之福壽康寧。亦終不免再入生死

大海之苦。**汝等各去自看智慧**。大乘義章九。照見名智。解了稱慧。此二各別。知世諦者名之爲智。照第一義者說以爲慧。通則義

齊。○法華經義疏。經論之中。**取自本心般若之性**。智度論四十二。般若者。秦言智慧。一切諸智慧中。最爲第一無多說慧門鑒空。智門照有。

上無比無等、更無勝者。○般若者、圓常之大覺也。一覺有三德。一、實相般若、即般若之理體。本來具於衆生之本心中。離一切虛妄之相之般若實性也。是所證之理體也。二、觀照般若。觀照實相之實智也。三、文字般若。解釋上之二般若之文字、如五部八部及大般若等之般若經是也。按此般若指第一種實相般若而言。下同。各作一偈。音

奇。佛家所唱詞句、謂之偈。華言頌。諸經雖五字七字、爲句不同。皆以四句爲一偈也。然亦有變體而不限此例者。來呈吾看。若悟大意。止觀

意囊括始終、冠戴初後。付汝衣法。傳正法而更授以師之袈裟也。見傳燈錄三。○五燈會元一、達磨

於我。我今付汝。汝當護持。并授汝袈裟、以爲法信。各有所表、宜可知矣。可曰、請師指陳。祖曰、內傳法印、以契證心。外付袈裟、以定宗旨。後代澆薄、疑慮競生。云吾西天之人。言汝

此方之子。憑何得法。以何證之。汝今受此衣法。却後難生。但出此衣、并吾法偈。以表明其化無礙。至吾滅後二百年。衣止不傳。法周沙界。明道者多。行道者少。說理者多。通理者少。

潛行密證。千萬有餘。按此指達磨相傳之衣法也。○傳心法要、自達摩大師到中國、唯說一心、唯傳一法。以佛傳佛、不說餘佛。以法傳法。法即不可說之法、佛即不可取之

佛。乃是本源清淨心也。又云、祖師直指一切衆生本心本體本來是佛、不假修成。不屬漸次、不是明暗。不是明、故無明。不是暗、故無暗。所以無無明、亦無無明盡。入我此宗門、切須在

意。如此見得、爲第六代祖。火急速去。火急、言如火之急也。○北史齊武帝紀、帝特愛非時之物。取求火急。皆須朝徹夕辦。

不得遲滯。滯、音礙。遲、留也。思量即不中用。思量、思慮事理而量度之也。○法華經方便品、是法非思量分別之所能解。○不中用即

實相，原本
誤作實想。

不適於用也。○史記、始皇曰、吾前收天下書、不中用者盡去之。○林子壇經訊釋、佛之妙

義、雖曰不屬之言語文字矣。而其所以發之言語見之文字者、亦非有待於擬議而安排也。故

曰思量。**見性之人**、徹見自心之佛性、名見性。○悟性論、直指人心、見性成佛。○永平道

元法語、見性、即佛性也。萬法之實相也。亦即衆生之心性也。又曰、

衆生迷於此性故、輪迴六道。諸**言下須見**頓悟入道要門下、師曰見性者即非凡夫。頓悟

佛覺悟此性故、不受六道之苦。**若如此者、輪刀上陣**輪刀上陣者、

死涅槃。迷人說事說理、悟人大用無方。迷人求得**退而遞**言舞刀如車

求證、悟人無得無求。迷人期遠劫證、悟人頓見。**將呈和尚**將、賚也。持

輪之轉而入軍**亦得見之**原註、喻**將呈和尚**將、賚也。持

陣作戰也。**衆得處分**處分、處置也。○別本**退而遞**音

更迭**相謂曰我等衆人、不須澄心用意作偈**此下有來經後院四字。**退而遞**音

也。**何所益****神秀上座**宋高僧傳卷八、釋神秀、俗姓李氏、今東京尉氏人也。少覽經史。博

綜多聞。既而奮志出塵。鬚染受法。後遇蘄州雙峯東山寺五祖忍師

以坐禪爲務。乃歎伏曰、此真吾師也。決心苦節。以樵汲自役而求其道。忍於上元中卒。秀乃

往江陵當陽山居焉。四海緇徒。嚮風而靡。道譽馨香。普蒙熏灼。則天太后聞之。召赴都。肩

輿上殿。親加跪禮。內道場豐其供施。時時聞道。救於昔住山置度門寺、以旌其德。時王公已

下。京邑士庶。競至禮謁。望塵拜伏。日有萬計。泊中宗孝和帝即位。尤加寵重。中書令張說。

嘗問法執弟子禮。退謂人曰。禪師身長八尺。龍眉秀目。威德巍巍。王霸之器也。○僧寺有上

座一職。在住持之下。爲一寺之領袖。又其位最高。上更無人。故名上座。爲一切沙門所尊敬

者。○五分律十八、佛言。現為教授師。教授師、為五種阿闍梨之第三種。教授弟子威儀

上更無人。名之上座。現為教授師。作法等。○輔行四之三、宣傳聖言、名之為教。訓

誨於義、名必是他得。我輩謾謾音瞞、汗漫也。寬泛也。作偈頌。梵語偈陀、此譯頌、梵漢

之為授。必是他得。我輩謾雙舉名偈頌。偈注詳前。枉用

心力。勞而無功曰枉。○心力、謂人所以運用其心思之諸人聞語、總皆息心、咸言

能力也。○梁書徐勉傳、吾年時朽暮、心力稍殫。諸人聞語、總皆息心、咸言

我等已後、依止秀師。依止者、依賴止住於有何煩作偈、神秀思惟、法華經

常思維是事。○漢書董仲舒諸人不呈偈者、為我與他為教授師。為我之為

傳、思惟往古。而務以求賢。諸人不呈偈者、為我與他為教授師。讀去聲。

我須作偈、將呈和尚。若不呈偈、和尚如何知我、心中見解深淺。見

猶言見地。見到之處也。○傳我呈偈意、求法即善、覓祖即惡。求法、求正法也。

燈錄、二子見解、過於鶩子。我呈偈意、求法即善、覓祖即惡。猶言我呈此偈。為

求正法即是善。為却同凡心、奪其聖位奚別。若為覓祖位而呈偈。則心同凡夫、

奪祖位即是惡。却同凡心、奪其聖位奚別。如此則與奪五祖之祖位何別。

若不呈偈、終不得法。大難大難。五祖堂前、有步廊三間。廊、堂邊

擬請供奉。供奉、官名。唐時凡有一材一藝者、得供奉內廷。故有翰林供奉諸名。至

宋時、尚有東西頭供奉官。清代之在南書房行走者。亦自稱內庭供奉。盧珍指

恍惚，原本
誤作恍惚。

錄四、作處士盧珍。傳燈錄三、會元一、又作處士。畫枝伽經枝、與楞同。枝伽經有四譯本。今存二本。一、宋求那跋陀羅譯。名楞伽阿跋多羅寶經。凡四卷。又名四卷楞伽經。凡七卷。名七卷楞伽。明釋宗泐註解一、楞伽是城名。華言不可往。其城在南海摩羅山頂。無神通者不可往。佛於此處說法。即佛境界也。以處表法也。變相畫楞伽經中說法時會處眾等之變相。猶言觀音經變相、地獄變相也。及五祖血脈圖五祖、謂自初祖達磨大師至五祖弘忍大師也。○血脈、體內流通血液之經絡也。今借此圖以形容嗣續列祖之傳。○五祖血脈圖、謂傳受列祖之奧旨。而記其相承之名也。○起信註疏一、血脈、猶傳布也。○十相承。一向躡前起後。○流傳、猶傳布也。○六國春秋、大化流傳。○供養、猶云奉養也。後世稱獻佛及飯僧。亦曰供養。○華嚴經、諸供養中、神秀作偈成已、數度欲呈、行至堂前、心中恍惚、

遍身汗流、擬呈不得、前後經四日、一十三度呈偈不得、秀乃思惟、不如向廊下書著、從他和尚看見、忽若道好、即出禮拜、云是秀作、

若道不堪、不堪、不勝也。○左傳、君將不堪。枉向山中數年、受人禮拜、更修何道、是夜

三更、三更、夜間十二時、丙夜也。詳下五更註。不使人知、自執燈、書偈於南廊壁間、呈心所

恍惚、見不真切也。

見偈曰。

身是菩提樹。

此譬喻之辭也。○西域記八、金剛座上菩提樹者。即畢鉢羅之樹也。昔佛在世高數百尺。屢經殘伐、猶高四五丈。佛坐其下成等正

覺、因而謂之菩提樹焉。莖幹黃白。枝葉青翠。冬夏不凋。光鮮無變。每至如來涅槃之日、葉皆凋落。頃之復故。猶如於鏡。○性理大全三十一、程子曰、聖人之心、明鏡止水。○鏡奩之大者、上可架

心如明鏡臺。

起信論、衆生心者

鏡故名鏡臺。○庾信賦、鏡臺銀帶。本出魏宮。○竹窗隨筆、如喻心以鏡。蓋謂鏡能照物。而物未來時、鏡無將迎。物方對時、鏡無憎愛。物既去時、鏡無留滯。聖人之心、常寂常照、三際空寂、故喻如鏡。然取畧似而已。究極而論、鏡實無知。心果若是之無知

乎、則冥然不靈。何以云妙明真體。○南史

時時勤拂拭。

拂拭、謂除其塵埃也。○南史

勿使惹塵埃。

般景仁傳、景仁便拂拭衣冠。○南史

秀書偈了。

書、寫也。了、畢也。

便却歸房。人總不知。秀復思惟、五祖明日、見偈

歡喜、卽我與法。

法字註詳上文。付汝衣法句下。

有緣。

觀無量壽經、有緣衆生。皆悉得見。○報恩經七、佛世尊應現世間。引接有緣。有緣既盡。遷

神混。若言不堪，自是我迷。迷，謂心闇於事理而不悟也。○大日經一、云何迷心。謂所執異、所思異。○大乘入道章下、迷心不悟。一行尚不

能宿業。宿業、為作於前世善惡之業因也。○資持記上三之一、宿業所追。致使此生虛喪。障重、障、煩惱之異名。煩惱能障礙聖道。○大乘義章五本、能礙聖道。

說以不合得法。聖意難測。聖、至尊之謂。聖意、聖人之意也。○後漢書徐昉傳、五經久遠。聖意難明。○測、度量之也。房中思

想坐臥不安，直至五更。漢舊儀、夜漏起、中黃門持五夜、甲夜畢傳乙夜、乙夜畢傳丙夜、丙夜畢傳丁夜、丁夜畢傳戊夜、戊夜畢、是為五更。○顏氏家訓卷下曰、或問一夜何故五更。更何所訓。答曰、漢魏以來、謂為甲夜、乙夜、丙夜、丁夜、戊夜。又云、一鼓、二鼓、三鼓、四鼓、五鼓。亦云、一更、二更、三更、四更、五更。皆以五為節。

祖已知神秀入門未得。入門未得、言尚未入門。不見自性。此指五祖平日見神秀不見自性而言。天明、祖

喚盧供奉來，向南廊壁閒繪畫圖相，忽見其偈，報言。此五祖見偈、與供奉言也。供

奉却不用畫，勞爾遠來。經云，凡所有相，事物之相狀表現於外而能想像於心者曰相。○大乘義章三本、諸法體

狀，謂之皆虛妄。六祖金剛經註、凡所有相皆是虛妄者、虛則不實。妄則不真。既不真

實。相即非相。又云、非獨佛身、相即無相。凡所有相、皆是虛妄。色身

有相、故但留此偈，與人誦持，依此偈修，免墮惡道。大乘義章八末、地獄等報。為道所語。故名為

言虛妄。

道。故地持言。乘惡行往。名為惡道。○普照禪師修行訣曰。且惡世間。依此偈修。有大

利益。六祖金剛經註。希求福利。得福雖多。而於識心見性。了無所得。令門人炷香

禮敬。禮拜恭敬也。○普賢行。盡誦此偈。即得見性。依此偈修。能享人天

問曰。偈是汝作否。秀言。實是秀作。不敢妄求祖位。望和尚慈悲。與

偈。未見本性。只到門外。未入門內。如此見解。竟無上菩提。寶積經二

上菩提。堅了不可得。黃檗傳心法要下。問何處是菩提。師云。菩提無是處。佛亦不得菩

相。云。如何發菩提心。師云。菩提無所得。你今但發無所得心。決定不得一法。即菩提心。菩

提無住處。是故無有得者。故云。我於然燈佛所。無有少法可得。佛即與我授記。明知一切衆

生本是菩提。不應更得菩提。你今聞發菩提心。將謂一個心學取佛去。唯

擬作佛。任你三祇劫修。亦祇得個報化佛。與你本源真性佛。有何交涉。無上菩提。須

得言下識自本心見自本性。

傳心法要下、達磨來此土至梁魏二國。祇有可大師一人、密信自心。言下便會即心是佛。身心俱無。是

名大道。大道本來平等。所以深信舍生同一真性。心性不異、即性即心。心不異性、名之為祖。所以云、認得心性時、可說不思議。○南陽慧忠國師語錄、未審心之與性、為別不別。師曰、迷即別、悟即不別。曰、經云佛性是常。心是無常。今云不別何也。師曰、汝但依語而不依義。譬如寒月水結為冰。及至暖時、冰釋為水。眾生迷時、結性成心。眾生悟時、釋心成性。**不生不滅**。黃檗云、百種多知、不如無求最為第一。諸學道人。若欲得成佛、一切佛法、總不用學。但學無求無著。無求即心不生。無著即心不滅。不生不滅便是佛也。

又曰、真心無相、不去不來。生時性亦不來。死時性亦不去。湛然圓寂、心境一如。**於一切時中**、自無始以來相續。念念、即那也。凡物變化於極短之時間、若心念然者。○維摩方便品、是身如電。念、剎那剎念不住。○寶積經九十六、是身無量過患。微塵積集。生住異滅。念念遷流。**自見**。頓悟入道、要門上、問身心以何為見。是眼見耳見鼻見及身心等見。答、見無如許種見。云、既無如許種見、復何見。答是自性見。何以故、為自性本來清淨、湛然空寂、即於空寂體中能生此見。問、只如清淨體尚不可得、此見從何而有。答、喻如明鑑中雖無像、能見一切像。何以故、為明鑑無心故。學人若心無所染、妄心不生、我所心滅、自然清淨。以清淨故、能生此見。**萬法**總該萬有事理之語也。法、自體之義。規則之義。**無滯**。六祖金剛經註云、一切萬法、皆從心萬有之事理、一一有自體、具規則。故皆名法。生。心無所生、法無所住。不住法者、謂照見身心法相空也。又云、心無所住、隨處解脫。

一真一切真。三藏法數四、無二曰內外根塵、悉皆銷殞。若一切無心、即無所住也。一。不妄曰真。○一真

指絕待真理而言。離虛妄謂之真。所謂真如也。真如卽自性。念念自見性者。則一切皆離虛妄。故云一真一切真。○起信論。此真如體無有可遣。以一切法。悉皆真故。萬境

一切境界。自如如。六祖金剛經註。如者萬物一如。不起分別。猶如一月當空。千波現影。總名萬境。影有現滅。月實自如。(影喻萬境。月喻自性。)○頓悟入道要門論上。

如如是不動義。○黃檗傳心法要下。菩薩於諸見而不動。又曰。恒河沙者。佛說是沙。諸佛菩薩釋梵諸天步履而過。沙亦不喜。牛羊蟲蟻踐踏而行。沙亦不怒。珍寶馨香。沙亦不貪。糞尿臭穢。沙亦不惡。此心卽無心之心。離一切相。衆生諸佛更無差別。但能無心。便是究竟。此卽如如之一義也。如如之心。卽是真寶。離絕法之迷情

虛妄。曰真實。○大乘義章二。法絕情妄爲真實。若如是見。卽是無上菩提之自性也。六祖金剛經註。學者悟明心地。

能行無相無著之行。開發心中智慧光明。離諸塵勞妄念。共成無上菩提。當知此人負荷自性如來阿耨多羅三藐三菩提在於身內也。汝且去一兩日思

惟更作一偈。將來吾看。將。持也。○詩。無將大車。汝偈若入得門。付汝衣法。神秀

作禮而出。又經數日。作偈不成。心中恍惚。恍惚。見不真切也。俗謂記憶不真切而無定見曰恍惚。神

思不安。猶如夢中。行坐不樂。復兩日。有一童子。玄應普義五。童子。是彼土八歲未冠者。童子總

名。○智度論二。梵語鳩摩羅伽。秦言童子。○寄歸傳三。白衣詣苾芻所。於碓坊過。碓坊。專誦佛典。求落髮。號童子。○論語憲問篇。闕黨童子疏。未冠者之稱。

春米之小房也。

唱誦其偈。惠能一聞，便知此偈未見本性。雖未蒙教授，早

識大意。遂問童子曰：誦者何偈？童子曰：爾這獼猴不知。大師言：世

人生死事大，欲得傳付衣法，令門人作偈來看。若悟大意，即付衣

法，為第六祖。神秀上座，於南廊壁上，書無相偈。大師令人皆誦，依

此偈修，免墮惡道。依此偈修，有大利益。惠能曰：我亦要誦此，結來

生緣。來生緣，來世之因緣也。上人，釋氏要覽上，增一經云，夫人處世，有過能自改者名上人。律，餅沙王呼佛弟子為上人。○此上人指童子

也。我此踏碓，八個餘月，未曾行到堂前。望上人引至偈前禮拜。童

子引至偈前禮拜。惠能曰：惠能不識字。傳法正宗記六，初大鑒示為負薪之役，混一凡輩，自謂不識文字，及其以

道稍顯，雖三藏教文俗間書傳，引於言論，一一若素練習。發演聖道。解釋經義。其無礙大辯，灑若江海，人不能得其涯涘。昔唐相始興公張九齡方為童。其家人携拜大鑒。大鑒撫其

頂曰：此奇童也。必為國器。其先知遠見，皆若此類。孰謂其不識世俗文字乎。識者曰：此非不識文字也，示不誠耳。正以其道非世俗文字語言之所及。蓋有所表也。請上

人為讀。為，去聲。

時有江州

江州，今湖北舊武昌府及江西省地。○一統志卷五十二、九江府禹貢荆揚二州之境。隋初廢郡。後改州曰九江郡。唐復

為九別駕

官名，為州刺史之佐吏。因從刺史行部別乘傳車。故謂之別駕。後世通稱通判為別駕。照漢制也。

姓張，名日用，便高聲

讀。惠能聞已，已，畢也。

遂言，亦有一偈，望別駕為書。別駕言，汝亦作偈，

其事希有。

希有，事之甚少者。○嘉祥法華疏二，曠世所無。故言希有。

惠能向別駕言，欲學無上菩提，不

可輕於初學。

初學，謂甫經求學，未克深造之人也。○圓覺經普眼章，當知菩薩，不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。○史記賈生傳，雒陽之人。年少初學。

下下人有上上智。

此言最下之人，往往發生有最上之智識。

上上人有沒意智。

言意智汨沒也。○普燈錄二十八。四

個沒意智漢，做處總無畔岸。○吳越春秋曰，輿之原利以沒其意。註，沒，溺也。○此言最上之人，往往埋沒其智慧。

若輕人，卽有無量無邊

罪。

無量，多大至不可以計量也。○攝大乘論釋八，不可以譬類得知為無量。○無邊，廣大無邊際也。○法華常不輕品曰，輕賤我故，二百億劫常不值佛，不聞法，不見僧。千劫於阿鼻地獄受大苦惱。

劫於阿鼻地獄受大苦惱。

別駕言，汝但誦偈，吾為汝書。汝若得法，先須度吾。

度，渡也。渡

過生死海而登涅槃岸也。

勿忘此言。惠能偈曰，

新鏡，疑是
心鏡，下句
作心鏡。

菩提本無樹。

傳燈錄三、無樹作非樹。大藏一覽。又作非樹。○菩提註詳上文竟無上菩提了不可得下。

明鏡亦非臺。

傳燈錄三、正宗記六、大藏一覽、明鏡皆作新鏡。此言心鏡亦無可磨形。實無方圓明暗之影。安有鏡臺之相。

本來無一物。何處惹

塵埃。

卓立無依。靈靈不昧。如鳥飛空、而不住空。似魚游水、而不滯水。從本以來、曾無所礙。○傳燈錄三、大藏一覽、皆作何假拂塵埃。正宗記六、作何處有塵埃。

光明藏、作爭得染塵埃。會元一、正脈一、類聚八、悉如今偈。

書此偈已、徒衆總驚。無不嗟訝。贊美而疑。怪曰嗟訝。**各相謂言、奇哉、不得以貌**

取人。

史記、孔子曰、以貌取人、失之子羽。

何得多時、使他肉身菩薩。

肉身菩薩、謂生身之菩薩也。以父母所生之身、而至菩薩深

位之人也。○楞嚴經八、是清淨人、修三摩地、父母肉身、不須天眼、自然觀見十方世界。○緣起外記、求那跋陀羅三藏曰、後當有肉身菩薩於此授戒。又智藥三藏自西竺國來。預誌曰、

後一百七十年。有肉身菩薩開演上乘、渡無量衆。

祖見衆人驚怪、恐人損害、遂將鞋擦了偈。

擦、音察。摩

也。摩滅文字而混衆疑也。

曰亦未見性。

涅槃經、見佛性者、不名衆生。不見佛性是名衆生。

衆以爲然。次日祖潛至

碓坊。

不使人見而

見能腰石舂米。

師墜腰石鑄龍朔元年盧居士誌八字。此石今存黃梅東禪。

語曰、求道之

人爲法忘軀，忘軀不願身命也。○大藏一覽二，偈曰：求聞半偈捨全軀。○指月錄四，初祖謂二祖曰：諸佛最初求道，爲法忘形，汝今斷臂吾前，求亦可在。

當如是乎。乃問曰：米熟也未。惠能曰：米熟久矣，猶欠篩在。篩，師挨切，音衰。

用具也。編竹爲之。有孔。所以分別物質之粗細者。○又，用篩過物曰篩。○五祖以目前事試其行解熟否。六祖答以自所履踐。祖以杖擊碓三下而

去。惠能卽會祖意。會悟五祖之意也。三鼓入室。三鼓，夜十二時也。○法華經，著如來衣。入如來室。祖以袈裟

遮圍。袈裟，僧衣也。避青黃赤白黑之五正色。而用其他之雜色染之。其衣爲長方形，而以諸小片割截而成者也。○行事鈔下一，增一云，如來所着衣，名曰袈裟。○慧苑音義

上，袈裟，具云迦邏沙曳。此云染色衣。西域俗人，皆着白色衣也。不令人見爲說金剛經，至應無所住而生

其心。六祖金剛經註，衆生之心，本無所住。因境來觸，遂生其心。不知觸境是空。將謂世法

是實。便於境上住心。正猶猿猴捉月。病眼見花。一切萬法，皆從心生。若悟真性，卽無所住。無所住心，卽是智慧，無諸煩惱。譬如太空，無有罣礙。有所住心，卽是妄念。六塵競起，譬如浮雲往來不定。維摩經云，欲得淨土，但淨其心。隨其心淨，卽佛土淨。離却有無諸法。心如日輪，常在虛空，自然不照而照。豈不是省力的事。到此之時，無棲泊處，卽是行諸佛

路。便是應無所住而生其心。是你清淨法身阿耨多羅三藐三菩提也。○傳心法要卷上曰，你但離却有無諸法。心如日輪常在虛空。光明自然不照而照。不是省力

底事。到此之時，無棲泊處，卽是行諸佛行。便是應無所住而生其心。惠能言下大悟

破無始之迷妄、開眞實之知見、曰大悟。
○觀無量壽經、廓然大悟、得無生忍。
一切萬法 宗鏡錄三、一切萬法。至理虛玄。 **不離自性。遂**

啟祖言何期自性本自清淨 明州布袋和尚有偈云、吾有一軀佛。世人皆不識。不

何期自性本不生滅 六祖金剛經註、眼對色

何期自性本自具足 六祖金剛經註、性含萬法。

何期自性本無動搖 傳心法要上、此

何期自性能生萬法 靈覺性、無始已

何期自性本無欠少 是名具足相也。

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

何期自性本無所礙 此法上至諸佛。下至含

身。本身者、
即佛身也。**學法無益。**

普照禪師修心訣、不識自心是真佛。不識自性是真法。欲求法而遠推諸聖。欲求佛而不觀己心。若言心外有佛、性外有法。堅執

此情、欲求佛道者、縱經磨劫、燒身鍊臂、敲骨出髓、刺血寫經、長坐不臥、一食卯齋、乃至轉讀一大藏教、修種種苦行、如蒸沙作飯、只益自勞爾。但識自心、恒沙法門、無量妙義、不求而得。故世尊云、普觀一切衆生。具有如來智慧德相。又云、一切衆生、種種幻化、皆生如來圓覺妙心。是知離此心外。無佛可成。**若識自本心、見自**

本性、卽名丈夫。

丈夫、勇健之人。勇修正道、而不退轉修行者之稱。又丈夫卽指調御丈夫言。爲佛十號之一也。○大智度論二、問曰、女人佛亦化令得道、何

以獨言丈夫。答曰、男尊女卑故。女從男故。男爲事業主故。復次、女人有五礙、不得作轉輪王、釋天王、覺天王、梵天王、佛。佛以是故不說。復次、若言佛爲女人調御師、爲不尊重。若說丈夫、一切都攝。譬如王來、不應獨來。必有侍從。如是說丈夫、二根無根及女盡攝。以是故說丈夫。**天人師**、如來十號之一、天與人之教師、故名天人師。○智度論

二、佛示導是應作是不應作、是善是不善、是人依教行不捨道法、得煩惱解脫報、是名天人師。問曰、佛能度龍神等墮餘道中生者、何獨言天人師。答曰、度餘道生者少、度天人中生者多。如白色人、雖有黑鬚子、不名黑人。黑少故。復次、人中結使薄。厭心易得。天中智慧利。以是故、一處易得道。餘道中不爾。復次、言天則攝一切天。言人則攝一切地上生者、何以故、天上則天大、地上則人大。是故說天則天上盡攝。說人則地上盡攝。復次、人中得受戒律儀、見諦道思惟道及諸道果。或有人言餘道中不得。或有人言多少得。天人中易得多得。以是故、佛爲天人師。復次、人行樂因多。天中樂報多。善法是樂。**佛**。六祖金剛經註、諸學者各見自性。因。樂是善法報。餘道中因報少、以是故、佛爲天人師。無相之理、得見本源自心是佛、

當知此人功德、無有邊際、不可稱量也。心佛頌云、佛即心兮心即佛。心佛從來皆妄物。若知無佛復無心。始是真如法身佛。佛佛佛。沒模樣。一顆圓光入萬象。無體之體即真體。無相之相即實相。非色非空非不空。不動不靜不來往。無異無同無有無。難取難舍難指望。內外圓明到處通。一佛國在一沙中。一粒沙含大千界。一個身心萬個同。知之須會無心法。不染不淨爲淨業。善惡千端無有無。便是南無大迦葉。○黃檗傳心法要上、唯直下頓了自心本來是佛。無一法可得、無一行可修、此是無上道。此是真如佛。學道人祇怕一念有、即與道隔矣。念念無相、念念無爲、即是佛。學道人若欲得成佛、一切佛法總不用學、唯學無求無著。無求即心不生、無著即心不滅。不生不滅即是佛。八萬四千法門、對八萬四千煩惱。祇是教化接引門。本無一切法。離

即是法。知離者是佛。

三更受法

三更、丙夜也。○法、見前註。

人盡不知、便傳頓教

頓悟之教、使速疾成

佛果也。○筆削記一、一直而談、更無委曲、不歷階漸、唯指本源、故稱爲頓。○修心訣、頓悟者、凡夫迷時、四大爲身、妄想爲心。不知自性是眞法身。不知自己靈知是眞佛。心外覓佛、波波浪走。忽被善知識、指爾入路。一念迴光。見自本性、而此性地、**及衣鉢**。衣與鉢二物、原無煩惱。無漏智性、本是具足。即與諸佛、分毫不殊。故云頓悟也。**爲僧資物之最重要者**。禪家以道授受、亦曰授受衣鉢。○輔行一之一、預廁禪門、衣鉢傳授者盈耳。○禪宗頌古聯珠通集第七、死心新曾有偈云、六祖當年不丈夫。倩人書壁自塗糊。明明有偈言無物。却受他家一鉢盂。**云、汝爲第六代祖。善自護念**。護念、保護與憶念也。○嘉祥法華義疏九、令外惡不侵爲護。內善得生爲念。

廣度有情

有情、爲有情識者。有愛情者、總名動物也。○唯識述記一本、**流布**。謂流傳也。○南

梵言薩埵、此言有情。有情識故。又、情者愛也。能有愛生故。

史、時有文章。隨卽將來、文選四十二、魏文帝與鍾大理書曰、流聲將來。無令斷絕、聽吾偈曰、毀棄。不令流布。

有情來下種

六十華嚴經、下佛種子於衆生田、生此覺芽、是故能令佛寶不斷。凡有情一預法會、不能無下種得果之益。因地者、因

下種之地也。果者從因有。事成名爲果。還生無情亦無種。無性亦無生。前二句、譬

如衆生下種於田。是當漸生覺芽、而生佛果。後二句、言無情如木石之類、則無佛性。既不下種子於田、則無生佛果之望。

祖復曰、昔達磨大師

嶺南叢述曰、菩提達磨大師者、南天竺國香至王第三子也。姓刹帝利。本名菩提多羅。後遇二十七祖般若多羅、至本國受王

供養。知師密跡。謂曰、汝於諸法、已得通量。夫達磨者、通大之義也。宜名達磨。因改號菩提達磨。(五燈會元)師心念震旦緣熟、行化時、至汎重溟、凡三周寒暑、達於南海。實梁普通八年丁未歲九月二十一日也。廣州刺史蕭昂、具主禮迎接。表聞武帝已覽奏、遣使齎詔迎。十月一日至金陵。(傳燈錄)後隱於嵩山少林寺。遇毒而卒、其年魏使宋雲、於葱嶺回、見之。門徒發其墓、但有衣履而已。(舊唐書)初來此土、人未之信。詩、小雅、庶民弗信。故傳此衣、以爲信體。

禪源諸詮上、六代師資、傳受禪法、皆云內授密語、外傳信衣。衣法相資、以爲符印。曹溪以後、不聞此事。代代相承、法則以心傳心、

血脈論、三界興起。同歸一心。前佛後佛。以心傳心。不立文字。○黃檗曰、不得一法、名爲傳心。若了此心、卽是無心無法。云、若無心無法、云何名傳。師云、汝聞道傳心、將謂有可得也。

所以祖師云、認得心性時、可說不思議。了了無所得、得時不說知。皆令自悟自解。自悟者、依本覺之內熏。不依他教。自然開悟。○解、曉悟也。○禮、相說

以解。自古佛佛惟傳本體。佛佛者、前佛後佛也。○本體、諸法之根本自性也。○大日經七、一身與二身乃至無量身、同入本體。師師

密付本心。傳心法要下、從上祖師、唯傳一心。更無二法。指心是佛、衣為爭端。左傳昭公

傳曰、鄭鑄刑書。叔向曰、民知爭端矣。止汝勿傳。若傳此衣、命如懸絲。命者、支持煖與識。而為生物之元者。○俱舍論五、命根體

即壽。能持煖及識。○後漢書八十一、孫福言茂曰、臣為賊所圍。命如絲髮。汝須速去、恐人害汝。惠能啟曰、向甚處

去。甚、何也。○姜夔詞、甚日歸來。梅花零亂春夜。祖云、逢懷則止。懷即懷集、縣名。明清皆屬廣西梧州府。今屬廣西蒼梧道。遇會則

藏。會、即四會、縣名。明清皆屬廣東肇慶府。今屬廣東粵海道。○會元一、六祖章曰、後傳衣法。令隱於懷集四會之間。正宗記、及傳燈錄同。惠能三更、領

受得衣鉢云、能本是南中人。肇慶府新興縣、禹貢揚州之南境。秦為南海郡地。六祖新興人、故云南中人。猶言嶺南人也。

素不知此山路、如何出得江口。五祖言、汝不須憂。吾自送汝。祖相

送直至九江驛。驛、音亦。清會典、腹地為驛、軍報所設為站。皆為交通遞送之用。○大明一統志五十二、九江驛即九江府潯陽驛也。祖令上

船五祖把艣艣，行舟之具。所以撥水而使之前進者也。通作櫓。自搖。惠能言請和尚坐，弟子合

搖艣。祖云，合是吾渡汝。合，應也。惠能曰：迷時師度，悟了自度。度，與渡通。

度自身。渡生死海至涅槃岸也。度名雖一，用處不同。惠能生在邊方，語音不正。蒙師

傳法，今已得悟，只合自性自度。唐釋慧海云：衆生自度。佛不能度。若佛能度衆生時，過去諸佛，如微塵數，一切衆生，總應度盡。何故我等至今，流浪生死，不得成佛。當知衆生自度。佛不能度。見頓悟入道要門論卷上。祖云：如是如是。

勝鬘寶窟上本、印述之辭。如是如是，誠如是，如汝所說。以後佛法，此佛法指達摩所傳之禪宗而言。唐圭峰禪師曰：諸宗始祖，即是

是，如汝所說。以後佛法，釋迦。經是佛語，禪是佛意。諸佛心口，必不相違。諸祖相承，根本是佛親付。邊磨受法天竺，躬至中華。見此方學人，多未得法，唯以名數

爲解，事相爲行。欲令知月不在指，法是我心。故但以心傳心，不立文字。由汝大行，汝

去三年，吾方逝世。傳燈錄三：忍大師既付衣法，復經四載。至上元二年逝。壽七十有四。正宗記：會元等亦同。汝今好去，努

力向南。努力，勉力也。○文選二十七：少壯不努力，老大徒傷悲。不宜速說佛法

難起。惠能辭違祖已，發足南行。兩月中間，至大庾嶺。大庾嶺，在江西大庾縣南。與廣東南

雄縣分界。一名臺嶺。亦名隄嶺。爲五嶺之一。當嶺之要衝。極險峻。○原註。五祖歸。數日不上堂。衆疑。詰問曰。和尚少病少惱否。曰。病即無。衣法已甫矣。問誰人傳授。曰。能者得之。衆乃知焉。

逐後 即追逐

於後者。

數百人來欲奪衣鉢

一僧俗姓陳名惠明

傳燈錄四。袁州

蒙山道明禪師者。鄱陽人。陳宣帝之裔孫也。國亡。落於民間。以其王孫。嘗有署。因有將軍之號。少於永昌寺出家。慕道頗切。往依五祖法會。極意研尋。初無解悟。及聞五祖密付衣法與盧行者。即率同意數十人。躡踪追逐。至大隄嶺。師最先見。餘輩未及云云。又見宋高僧傳八。五燈會元二。先是四品將軍。品。官之階級也。品。所以別爵秩之高卑也。將軍。古無專官。惟爲將兵者之通稱。

性行麤糙

麤與粗通。不精也。糙。音操。米穀雜也。○瀉山警策曰。未聞佛教。一向情存麤糙。

極意參尋

極意。盡意也。○史記樂書。李斯曰。放棄詩書。極意聲色。○參。參究也。尋。追尋也。○韓愈詩。由來鈍駭寡參尋。

爲衆人先趁

及惠能

趁。恥印切。音稱。逐也。自後追及之也。○陸機賦。舞者趁節以披袂。

惠能擲

擲。直隻切。音躑。

下衣鉢於石上

曰此衣表信

表。明也。○禮。君子表微。○一統志八十。南雄府有放鉢石在雲封寺。石高數尺。相傳唐時盧能放鉢其上。宋章得象詩。石上曾經轉鉢孟。山邊南

北路崎嶇。行人見石空嗟嘆。還識西來意也無。

可力爭耶。力爭。以力相爭也。○左

能隱草莽中。草莽。猶言草茅也。

惠明至提掇不動

掇。音咄。拾取也。○傳燈錄作舉之如山不動。正宗記作舉其衣鉢。不能動。

乃喚云

行者行

者、有髮而依止。僧寺曰行者。我為法來，不為衣來。惠能遂出，盤坐石上。盤坐、盤膝而坐。即跌坐也。

惠明作禮云、望行者為我說法。惠能云、汝既為法而來、可屏息諸

緣。屏、逐也。息、止也。諸緣者、色香等百種之世相、皆為我心識之所攀緣者之謂也。○傳燈錄三、達磨章云、師初居少林寺九年。為二祖說法。曰、外息諸緣、內心無喘、心如牆壁。

可以入道。○唐釋慧海云、萬緣具絕者、即一切法性空是也。法性空者、即一切處無心是。勿生一念。慧海云、無念者、一切處無心是。無一切境界。無餘思求是。對諸

境色、永無起動、是即無念。○黃檗云、一念不起、吾為汝說明良久。良久、謂歷時極久也。○列子、良

久告退。惠能云、不思善、不思惡、絕善惡之思想也。○傳心法要下、問如何是出正與

麼時、猶言即此時也。祖庭事苑一、與三那個、俗語、指不尊是明上座。上座、僧人之尊稱。在最高

之位。本來面目。○本來面目、猶言自己之本分也。○傳習錄、不思善不思惡時、認本來面

者。靈知不昧。即此空寂靈知之心、是汝本來面目。亦是三世諸佛、歷代祖師、天下善知識、

密密相傳底法印也。若悟此心、真所謂不踐階梯、徑登佛地。步步超三界。歸家頓絕疑。

惠明言下大悟。復問云、上來上來、從上代祖師以來也。密語密意外、密語、以密意而說之語也。○涅槃經

九、如來密語、甚深難解。○秘藏記、密語者、凡夫二乘不能知。○密意、還更有密意於佛意有所隱藏而不顯了真實說之也。○觀經玄義分、佛密意弘深。

否。惠能云、與汝說者、即非密也。汝若返照、返照者、猶言鑑於前事、而窮明自性之本源也。○止觀二、以無

住著智、返照觀察也。密在汝邊。林子三教正宗統論、亦惟在於自性自悟爾。明日、惠明雖在黃梅、實未省

自己面目。自己面目、即本來面目。今蒙指示、如人飲水、冷暖自知。達磨血脈論、道元圓成、不用修證。道

非聲色、微妙難見。如人飲水、冷暖自知、不可向人說也。唯有如來能知。今行者即惠明師也。惠能曰、汝若如是、

吾與汝同師黃梅。善自護持。護持、保護之意。明又問、惠明今後向甚處去。

惠能曰、逢袁則止、遇蒙則居。傳燈錄、明遂獨往廬山布水台。經三載後。始往袁州。一統志五十七、江西袁州府。禹貢揚州之

域。隋於宜春縣置袁州、因袁山名也。明禮辭。原註、明回至嶺下、謂趁衆曰、向陟崔嵬、竟無踪跡、當別道尋之。趁衆咸以為

然。惠明後改道明、避師上字。○傳燈錄。惠能後至曹溪。大清一統志三百四十一、曹溪在曲江縣東南五十里、源

出縣界狗耳嶺、西流三十里、合潯水。以土人曹叔良捨宅為寺、故名。又被惡人尋逐、乃於四會。四會、詳上遇會則藏註。避難

獵人隊中凡經一十五載時與獵人隨宜說法。維摩經、維摩詰因以身疾廣為說法。○法華經、衆

聖之王、說法教化。○法華方便品二、諸佛隨宜說法。注曰、佛道隨三種機。以方便說、故云隨宜。獵人常令守網。網、佃漁之具。所以羅鳥取魚者。每

見生命盡放之。每至飯時以菜寄煮肉鍋或問則對曰但喫肉邊

菜。一日思惟時當弘法。弘法、弘正法也。○無量壽經上、弘宣正法。不可終遞。遞、音鈍。隱沒而不出也。言不可永為潛居。

遂出至廣州法性寺。廣州、三國吳置。今廣東廣西二省。除舊廣州瓊州兩府外、皆其地。治番禺。隋時州廢。唐復置。元為廣州路。明改府。清因

之為省治。民國廢府。今番禺縣即舊治也。○一統志七十九、在府城內西北。舊為乾明法性二寺。宋合為一。亦改法性寺也。值印宗法師。傳燈錄五、

寺印宗和尚者。吳郡人。姓印氏。從師出家。精涅槃大部。唐咸亨元年。抵京師。敕居大敬愛寺。固辭。往蘄州謁忍大師。後於廣州法性寺。講涅槃經。遇六祖能大師。始悟法理。以能為

傳法。講涅槃經。僧史畧、僧講、自朱士行魏代講道行經始也。○涅槃經、有南北二譯本、南本三十六卷。北本四十卷。詳後。時有風吹旛

動。旛之有長帛下垂者曰旛。一僧曰風動。一僧曰旛動。議論不已。惠能進

曰。不是風動。不是旛動。仁者心動。法華經序品、四衆龍神、瞻察仁者。中庸、仁者人也。○生一念曰心動。○言仁者心動、打

破彼偏見，令人得此宗也。○五燈會元一，十八祖伽耶舍多尊者，聞風吹鈴聲。十七祖問曰：鈴鳴耶，風鳴耶。舍多曰：非風鈴鳴，我心鳴耳。○指月錄四，璫那覺云：不是風，不是幡，多口闍黎莫可證。若將巧語求玄會。特地千山隔萬山。大滙智云：風幡不動，人心動。直指分明，休瞞瞞。若將知見巧商量。大似夢中加說夢。○禪宗頌古聯珠通集第七，佛心才云：指出風幡俱不是。直言心動亦還非。夜來一片寒溪月。照破儂家舊翠微。

一衆駭

駭，音蟹。驚起也。

然印宗延至上席

上席，坐中之第一位。

徵

徵，音征。求也。

詰

詰，音吉。詰問也。

奧義

宋史蔡元定傳，講論諸經奧義。 **見惠能言簡理當，不由文字。**

字。文字、表詮義理之具也。○維摩經觀衆生品，言語文字，皆解脫相。○頓悟入道要門下，得意者，越於浮言。悟理者，超於文字。法過語言文字，何向數句中求。是以發菩提者，得意而忘言，悟理而遺教。亦猶得魚忘筌、得兔忘蹄也。 **宗云，行者定非常人。久聞黃梅衣法南來，莫**

是行者否。惠能曰，不敢。

傳燈錄五，南陽慧忠章，師問大耳三藏曰，汝得他心通耶。對曰，不敢。

宗於是作禮。告

請傳來衣鉢，出示大衆。宗復問曰，黃梅付囑，如何指授。惠能曰，指

授卽無。

林子三教正宗統論，惟論見性，斯其爲指授也大矣。

惟論見性。

血脈論，若欲見佛，須是見性。性卽是佛。若不見性，念佛誦經，持齋持戒，亦無益處。

○黃檗傳心法要云，卽心是佛。上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體。所以達摩從西天來，唯傳一心法。直指一切衆生本來是佛，不假修行。但如今識取自心，見自

本性。更**不論禪定**。唐釋宗密禪源詮云、禪是天竺之語。具云禪那。中華翻爲思惟修。亦名心地。悟之名慧。修之名定。又曰、若頓悟自心。本來清淨。元無煩惱。無漏智性。本自具足。此心即佛。畢竟無異。依此而修者、是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下展轉相傳。解脫者、離縛而得自在之義。即解惡業之繫縛、脫三界之苦果也。○註維摩經一、肇曰、縱任

無礙、塵累不能拘、解脫也。唯識述記一本、解謂離縛、脫謂自在。○唐釋慧海入道要門論下、曰、云何得作佛去。師曰、不用捨衆生心、但莫污染自性。經云、心佛及衆生。是三無差別。曰、若如是解者、得解脫否。師曰、本自無縛。不用求解。○案據此則知自心即佛。自心即自性。莫污染自性、即是解脫。非見性之外、別有解脫也。宗曰、何不論禪定解脫。惠曰、爲是一法。一爲見性。見性之外、別有解脫也。

解脫。故曰二法。不是佛法。佛法是不二之法。祇論見性。不論禪定解脫。即是二法。蓋見性即是禪定解脫、禪定解脫即是見性。故繁言之則爲三。簡言之則爲一。試以唐釋慧海之言證之。慧海曰、欲修何法、即得解脫。答、唯有頓悟一門、即得解脫。云何爲頓悟。答、頓者、頓除妄念。悟者、悟無所得。問、從何而修。答、從根本修。云何從根本修。答、心爲根本。云何知心爲根本。答、楞伽經云、心生即種種法生。心滅即種種法滅。維摩經云、欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。即佛土淨。遺教經云、但制心一處。無事不辦。經云、聖人求心不求佛。愚人求佛不求心。智人調心不調身。愚人調身不調心。佛名經云、罪從心生。還從心滅。故知善惡一切。皆由自心。所以心、根本也。若求解

六 祖 壇 經 箋 註 行 由 品 第 一 十 九 無 錫 丁 氏 藏 版

根佛性否。

身口意三業之善堅固而不可拔者、名根。又、善能生妙果、故亦名根。○維摩經菩薩行品、不惜軀命、種諸善根。註、什曰、謂堅固善心、深不可拔、乃名根也。○黃檗曰、言闡提者、信不具也。一切六道眾生乃至二乘、不信有佛果、皆謂之斷善根闡

提。○大涅槃經二十一、光明徧照高貴德王菩薩摩訶薩白佛言、世尊、若犯重禁謗方等經作五逆罪一闡提等有佛性者、是等云何復墮地獄。世尊、若使是等有佛性者、云何復言無常樂我淨。世尊、若斷善根名一闡提者、斷善根時所有佛性、云何不不斷。佛性若斷、云何復言常樂我淨。如其不斷、何故名為一闡提耶。**佛言、善根有二、一者常、二者無常。佛性非常非無常、**

是故不斷。

大涅槃經二十一、善男子、善根有二種、一者內、二者外。佛性非內非外。以是義故、佛性不斷。復有二種、一者有漏、二者無漏。佛性非有漏非無漏、是故不斷。復有二種、一者常、二者無常。佛性非常非無常、是故不斷。**名為不二。一者善、**

俱舍論十六。一者不善、不善者、違於理而損害現世及未來世、如五逆十惡是也。○勝鬘寶窟十善之別。俱見法界次第上之下、

二、故推廣說之。**佛性非善非不善、是名不二。蘊之與界、**蘊、舊譯名陰。陰覆之義。色

名蘊。積集之義。色心之法、大小前後等積集而成自體之謂。○蘊、五蘊也。亦名五陰。卽色

受想行識。○頓悟入道要門上、問、何名五陰等。答、對色染色、隨色受生、名爲色陰。爲領納

入八風、好集邪信、卽隨領受中生、名爲受陰。迷心取想、隨想受生、名爲想陰。結集諸行、隨行受生、名爲行陰。於平等體、妄起分別、繫著虛識受生、名爲識陰。故云五陰。○界、卽十八

界。眼耳鼻舌身意爲六根內界。色聲香味觸法爲六塵外界。凡夫見一。止觀一、凡者常也。○法華經、凡

眼識耳識鼻識舌識身識意識爲六識中界。見教乘法數。○大威德陀羅尼經、於生死迷惑流轉、住

夫識淺、深著五欲。○佛性論、凡夫以身見爲性。○雷庵集註、愚夫妄相、故說爲一。聖人體達、故離有無。

不正道、故名凡夫。○楞伽經一、雷庵集註、愚夫妄相、故說爲一。聖人體達、故離有無。

智者了達、智者、有智慧之人也。○法華經藥草喻品、我是一切智者。○了悟

一。傳心法要下、你但知一念不受、即是無受身。一念不想、即是無想身。決定不遷流造作、

華果、卽是無行身。莫思量卜度分別、卽是無識身。又云、一念不起、卽十八界空、卽身便是菩提

念則五蘊空十八界空。故蘊之與界、無二無別。無二之性、卽是佛性。印宗聞

說歡喜合掌、合掌者、合左右掌、合十指以表吾心專一之敬禮法。○觀音義疏上、合掌

誕、專至一心。一心相當故、以此表敬也。○法苑二十八、若指合

其掌不合者。良由心慢而情散故也。必須指掌相著。不令虛也。言某甲 史記、某子甲何

畧、許攸呼太祖小字曰。某 講經、講說 猶如瓦礫 瓦礫、瓦片與小石、喻其毫不貴

甲、脚不得我、不得冀州也。 講經、經典也。 猶如真金 蓮池大師云、六祖既受黃梅心

貴金玉、所以 仁者論義、世說、隱凡安坐、 猶如真金 印、隱於屠獵備賤一十六年。後

同於瓦礫。 仁者論義、世說、隱凡安坐、 猶如真金 印、隱於屠獵備賤一十六年。後

至印宗法師講席、出風旛語、印宗聞而延入、卽爲剃染。禮請陞座說法。人知六祖之爲龍天

推出矣、未知印宗之不可及也。其自言某甲講經、猶如瓦礫。仁者論義、猶如真金。夫印宗久

談經論，已居然先覺大法師矣，而使我慢之情未忘，勝負之心尚在，安能尊賢重道，舍己從人，一至於此乎。六祖固古佛之流亞，而印宗亦六祖之儔類也。聖賢聚會，豈偶然而已哉。

於是爲惠能薙髮

薙同剃，剃髮髮，着染衣，佛弟子出家之相也。去儒慢，且爲分別外道出家之所爲。○因果經一，爾時太子，便以利劍自剃髮，即發

願言，今落髮，願與一切斷除煩惱及習障。○毘尼母論三，剃髮法，但除頭上毛及鬚，餘處毛一切不聽却也。所以剃髮者，爲除憍慢自恃心故。○傳燈錄五，儀鳳元年丙子正月十五日，會諸名德爲之剃髮。○六祖髮塔，在廣州光孝寺佛殿後。六祖初剃髮時，其徒爲藏髮於此。蓋髮塚也。願事爲師，惠能遂於菩提樹

下，嶺南叢述卷三十八，廣州光孝寺菩提樹，不花不實，經冬不凋。葉之筋脈，細緻如紗絹。廣人每用此爲燈爲花爲蟬蟲之翼。○天台志，訶林有菩提樹，蕭梁時，智藥三藏自西竺持

來。今歷千餘年矣。大可百圍。作三四大柯。其根不生於根而生於枝，根自上倒垂，以千百計。大者合圍。小者拱把。歲久，根包其幹。惟見根而不見幹，幹已空中無幹，根即其幹。枝亦空中無枝，根即其枝。其葉似柔桑而大，本圓末銳。二月而凋落。五月而生。僧采之，浸以寒泉，

至於四旬之久，出而浣濯。滓渣既盡，惟餘細筋如絲。霏微蕩漾，以作燈帷笠帽，輕柔可愛。持贈遠人，比於綃縠。其萎者以之入爨矣。○廣語，菩提樹子可作念珠。面有大圈，文如月周

羅，細點如星，謂之星月菩提。○粵東筆記，嘉慶二年六月二十五夜，颶風吹倒。陳中丞大文

命工培護。越年枯萎。寺僧喬菴離相同詣南華接一小枝歸，植舊地。開東山法門。宋高僧傳

今扶疏猶昔。○光孝寺志，菩提果色白者，味甜。五月熟。○雷州府志，入神秀傳，昔魏末有天竺沙門達磨者，得禪宗妙法。自釋迦佛相傳。授以衣鉢爲記。隱於嵩山少林寺。尋卒。以法付慧可。可付粲。粲付道信。信付忍。忍與信俱住東山。故謂其法爲東

山法門。

惠能於東山得法，辛苦受盡。

書洪範正義，辛苦之味入口，猶困阨之事在身。故謂殃厄勞役事為辛苦。

命似懸

絲，今日得與使君官僚。

古時稱刺史曰使君。又凡奉使之官，亦以使君稱之。

僧尼道俗同此一會，莫

非累劫之緣。

累劫，累疊數多之劫量也。世界成壞之時期曰劫。○無量壽經下，世世累劫，無有出期。

亦是過去生中供養

諸佛。

供養者，資養三寶，為奉燈明香華飲食資財等事。○法華文句二下，施其依報，名供養。○法華經授記品，我此弟子摩訶迦葉，於未來世，當得奉觀二百萬億諸佛世尊，

供養恭敬，尊重贊歎，廣宣諸佛無量大法。

同種善根，方始得聞如上頓教，得法之因。教是先

聖所傳，不是惠能自智。願聞先聖教者，

四教集註，教者效也。效之則革凡成聖也。

各令淨心。

各令淨心者，各淨其心，使無污染，以還復吾人本具之自性清淨心也。○宗鏡錄二十六，破妄我而顯真我之門。斥情心而歸淨心之道。

聞了，各自除疑。

如先代聖人無別。

涅槃經十一，以何等故。名佛菩薩為聖人耶。如是等人有聖法故，常觀諸法性空寂故，以是義故，名聖人。有聖戒故，復名聖人。有聖

定慧故，故名聖人。有七聖財所謂信、戒、慚、愧、多聞、智慧、捨、離，故名聖人。有七聖覺故，故名聖人。

一衆聞法。

一衆猶云大衆也。

歡喜。

法華經，安樂行

品，合掌讚佛。聞法歡喜。

作禮而退。

楞嚴經十，皆大歡喜，作禮而退。

般若品第二

金剛經畧疏、般若梵語、此云智慧。其體即實相。雖流轉六趣而不損。其用即觀照能照。破一切而不留。

次日、韋使君請益。

請益者、已受教而再問未盡之蘊也。禮、請益則起。禮、請益則起。禮、請益則起。

師陞座、

告大眾曰、總淨心念摩訶般若波羅蜜多。

摩訶般若波羅蜜多、舊稱摩訶般若波羅蜜。○智度論十八、摩訶

秦言大、般若言慧。波羅蜜言到彼岸。

復云、善知識。

善知識者、謂能了悟一切、知識高出庸眾者。○華嚴經、善知識者、是我師傅。

菩提般若

之智。世人本自有之。

清涼澄觀國師云、般若非心外新生、智性乃本來具足。

只緣心迷。

心迷、一念不能

自悟。須假大善知識。

大善知識、偉大之善智識也。善知識如言善友、知識我能知彼之義。

示導見性。

示導有三種。一神變示導、

二記說示導、三教誡示導、見般若經四百六十九。○雖自證自悟。不假師示、爭得見性。

當知愚人智人。佛性本無差別。

六祖

經註、凡夫不見自性、妄識分別、自生高下。諸佛自高、衆生自下。菩薩了悟人法一空。上至諸佛、下至螻蟻、皆有佛性。無所分別。故一切法皆平等。豈有高下也。又云、人人具足。個個

圓成。本來是佛。與佛無異。

只緣迷悟不同。

六祖金剛經註、迷則佛是衆生、悟則衆生是佛。○唐釋慧海云、佛是心作。迷人向文字中求。悟人向心而覺。迷人

人修因待果。悟人了心無相。迷人執物守我爲己。悟人般若應用見前。愚人執空執有生滯。智人見性了相靈通。乾慧辯者口疲。大智體了心泰。菩薩觸物斯照。聲聞怕境味心。悟者日

用無生。迷人見前隔佛。

所以有愚有智。吾今為說摩訶般若波羅蜜法，使汝等

各得智慧。志心諦聽。

志心、專心一意也。○諦聽、傾聽也。○白居易、凝視諦聽殊不足。○梵網經心地品、是諸佛子諦聽。註、將欲為說、誠勸時

衆。諦者審也。攝耳聆音、發生聞慧。

吾為汝說善知識。世人終日口念般若。

六祖金剛經註云、祇為世人、性無堅

固、口雖誦經、光明不生。外誦內行、光明齊等。內無堅固、定慧即亡。口誦心行、定慧均等。

不識自性般若、猶如說食不飽。

楞嚴經、雖有多聞、若不修行、與不聞等。如人說食、終不能飽。○華嚴偈、於法不修行。多聞亦如是、如人設美饌、自餓而不食。

口但說空。

因緣所生之法。究竟無

體、故云空。○大智度論五、有人言觀五陰無我、無我所、是名為空。又二十、一切諸法從因緣生、無有自性。無自性、故空。空故諸見滅。又四十六、須菩提、菩薩摩訶薩摩訶衍、所謂內

空、外空、內外空、空空、大空、第一義空、有為空、無為空、畢竟空、無始空、散空、性空、自相空、諸法空、不可得空、無法空、有法空、無法有法空。又二十五、般若波羅蜜中皆空、如十八

空義中說。○口但說空者、口說而心不行也。

萬劫不得見性。

世界一成一毀曰一劫。萬劫、猶言萬世。極言其時間之長也。

終無有益。

善知識摩訶般若波羅蜜是梵語。

天竺之言語、從梵天稟承故、名曰梵語。○西域記二、詳其文字。梵天所製。原始垂則、

四十七言也。乃至因地隨人、微有改變。語其大較、未異本源。而中印度特為詳正。辭調和雅。與天同音。○四教集解中、劫初之時。梵天下生、身有光明。是故天竺言語書等、皆承於梵、

故云。此言大智慧到彼岸。大智慧、廣大之智慧、能通達一切之事理者。詳大智度論十八。○彼岸、經中以譬涅槃成佛之所也。○思益經一、

世尊、誰住彼岸。佛言、能知諸道平等者。此須心行。心中念念不忘、即是心行。○龍樹云、佛法以心為本。以身口為末。不在口念。口念

心不行、如幻如化。摩訶般若經十喻、解了諸法如幻、如焰、如水中月、如虛空、如響、如鍵闌婆城、如夢、如影、如鏡中像、如化。○西俗多工伎。以種種

之法、現出象馬人物等、使人實如聞見。以故名幻。幻事雖如實見聞。實無有也。以譬一切諸法之無實。○智度論六、一切諸行如幻、欺誑小兒、屬因緣、不自在、不久住、是故說諸菩薩

知諸法如幻。○以神仙之通力、天龍之業力、或禁咒禪定等、使種種之物、變化現出、故名化。此化物化事、空而無實也。以譬一切諸法之實無性。○智度論六、是變化復有四種。欲界藥

草寶物幻術能變化諸物。諸神通人力、故能變化諸物。天龍鬼神等得生報力、故能變化諸物。色界生報修定力、故能變化諸物。如化人無生老病死、無苦無樂、亦異於人生。以是故空無

實。一切諸法亦如是。皆無生住滅。以是故說諸法如化。如露如電。金剛經、一切有為法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。○隋嘉祥大師疏曰、露喻、露少時

住、身亦爾。電喻、纔現即滅、現在法亦爾。口念心行、則心口相應。相應、契合之義也。淨土論註上、相應者、譬如函蓋相稱也。本性

是佛、離性無別佛。頓悟入道要門論下、僧問、何者是佛。師曰、離心之外、即無有佛。○達磨血脈論、一切時中、一切處所、皆是汝本心。皆是汝本佛。○

楞伽經、心外見法為外道。若悟自心、即是涅槃。離生死故。何名摩訶。摩訶是大、心量廣大。楞伽經三、觀諸有為法、離攀緣

楞伽經、心外見法為外道。若悟自心、即是涅槃。離生死故。

所緣、無心之心。猶如虛空。六祖金剛經註曰：佛與衆生、唯止一心、更無差別。此心無始

量、我說為心量。虛空、無有邊際。○起信論、心體離念、離念相者、等虛空界、無所不徧、法界一相。無有邊畔、亦無方圓大小、亦非青黃

赤白、亦無上下長短、亦無瞋無喜、瞋、音震、恨也。無是無非、無善無惡、無

有頭尾。諸佛刹土、刹、梵語差多羅之訛略。譯曰土田。梵漢雙舉、故云刹土。盡同虛空。頓悟入道要門論上、問

不青不黃不赤不白、不長不短、不去不來、非垢非淨、不生不滅。湛然常寂。此是本心形相也。

亦是本身。本身者、即佛身也。○傳心法要上、本來清淨皎皎地、無方圓、無大小、無長短等相、無漏無為、無迷無悟、了了見、無一物、亦無人、亦無物、大千沙界海中漚、一切聖賢如電拂、一切不如心真實。世人妙性本空、虛與空皆為無之別稱。

虛無形質。空無罣礙。○諸法本來性空、非今始不有也。故名性空。○無量壽經下、淨慧知本空。無有一法可得。黃蘗傳心法要上、此心即是佛、更無別佛。

亦無別心。此心明淨、猶如虛空、無一點相貌。舉心動念、即乖法體、即為著相。無始以來無著相佛。修六度萬行、欲求成佛、即是次第。無始已來無次第佛。但悟一心、更無少法可得、

此即真佛。佛與衆生一心無異、猶如虛空、無雜無壞。如大日輪、照四天下。日升之時、明徧天下、虛空不曾明。日沒之時、暗徧天下、虛空不曾暗。明暗之境、自相陵奪。虛空之性、廓然

不變。佛及衆生、心亦如此。若視佛作清淨光明解脫之相、觀衆生作垢濁暗昧生死之相、作此解者、歷河沙劫終不得菩提、為著相故。唯此一心、更無微塵許法可得。即心是佛、如今學

道人、不悟此心體、便於心上生心、向外求佛。著相修行、皆是惡法、非菩提道。供養十方諸佛、不如供養一個無心道人。何故。無心者無一切心也。自性真空、眞者、對於非有之有爲妙有、而非非空。資持記上之一、如亦復如是。善知識、莫聞吾之空爲眞空、是大乘至極之眞空也。是者、指示之辭。

說空便卽著空。著、執也。第一莫著空。若空、心靜坐。六祖金剛經註、見性之人、靜坐、百無所思、以爲究竟。卽著空相、斷滅諸法。卽著無記空。無記爲三性之一。○唯識論五、於善不善、不可

不著、益損事中、無殊勝力用可記別。故名無記也。○永嘉禪師云、無記者、雖不緣善惡等事、然俱非眞心、但是昏住。善知識、世界虛空。世界諸有情所依止之國土也。○楞嚴經四、世爲遷流。界爲方位。汝今當知。東西南北、東南西北上下爲界。過去現在未來爲世。

像者、日月星宿。日爲恒星之一。月爲衛星之一。星形態。宿、天空之列星也。亦謂之星座。山河大地。大地猶言全地也。○濕能含萬物色像。色者、體色。

泉源溪澗。泉源、小水之源。○溪、山澗之無所通者。○澗、山夾水也。草木叢林。叢、音誦、徂紅切。叢林、大木叢生處也。惡人善人、惡法善法。五戒十善者、世間之善法也。三學六度者、出世間之善法也。淺深地獄。天堂者、天上之宮殿也。○佛遺教經、不知是者、雖處天堂、亦不稱意。○法華文句四、地獄此方語、胡稱泥犁者、秦云無有、無有喜樂、無氣味、無觀無利、故云無有。○地

獄有八大地獄、八寒地獄、十六遊增地獄、十六小地獄、十八地獄、一百三十六地獄之別。一切大海、據華嚴經疏四十四、大海有十相。一、次第漸深。二、不受死屍。

三、餘水入失本名。四、普同一味。五、無量珍寶。六、無能至底。七、廣大無量。八、大身所居。九、潮不過限。十、普受大雨。須彌諸山、須彌山名、一小世界之中心也。譯爲妙高、妙光、安明、善積、善高。凡器世界之最下爲風輪、最上爲水輪、其上爲金輪。

即地輪。地輪上有九山入海。即持雙、持軸、擔木、善見、馬耳、象鼻、持邊。須彌山之入山入海、有鐵圍山、其中心之山、即須彌山也。○註維摩經一、聲曰、須彌山、天帝釋所住金剛山也。秦言妙高。處大海之中。水上方高三百三十六萬里。總在空中。世

人性空、大智度論三十一、性空者、諸法性常空。假來相續故、似若不空。譬如水性自冷、假火故熱。止火停久、水則還冷。諸法性亦如是。未生時空無所有、如水性常冷。

諸法衆緣和合故有、如水得火成熱。又云、性空有二種。一者於十二入中無我無我所。是聲聞論中說。摩訶衍法說、十二入我我所無故空。十二入性無故空。復次、若無我無我所、自然得法空。以人著我及我所故。佛但說無我無我所。如是應當知一切法空。若我我所法尚不著、何況餘法。以是故衆生空法空終歸一義、是名性空。又三十六、性空者、一切諸法性、本末常自空。何況現在。因緣常空、何況果報。又云、空者性自空、不從因緣生。若從因緣生、則不名性空。又四十六、何等爲性空。一切法性、若有爲法性、若無爲法性、是性非聲聞辟支佛作。非佛所作。亦非餘人所作。是性性空、亦復如是。善知識、自性能含萬法。是

非常非滅故。何以故。性自爾、是名性空。

大萬法在諸人性中、若見一切人惡之與善盡皆不取不捨、亦不

染著、心如虛空、名之爲大。故曰摩訶。善知識、迷人口說、智者心行。

又有迷人、空心靜坐、百無所思、自稱爲大。此一輩人、不可與語。爲

邪見故。案此邪見、非指五見中撥無因果之邪見。乃謂謬妄不合於道之邪見耳。何也、以其著於無記空也。善知識、心量廣大。

此心量、指如來眞證之心量言。離一切之所緣能緣、住於無心者是也。楞伽經三之一、觀諸有爲法、離攀緣所緣。無心之心量、我說爲心量。離一切諸見、及離想無想。無得亦無生、我說

爲心量。非性非非性、性非性悉離。謂彼心解脫、我說爲心。種種意生身、我說爲心量。徧周法界。徧周法界與周遍法界同。○法之所在

名法界。○往生要集上、周遍法界。拔苦衆生。用卽了了分明。了了、了然之義、謂曉解也。○後漢書、小而了

覓了了令史。○心體廓然大公、物來順應。則過化存神、而上下與天地同流矣。莊子曰、至人之用心若鏡、不將不迎、應而不藏也。應用便知一切。即易

惑而遂通天下之故也。亦卽一切卽一、一卽一切。三祖信心銘云、一卽一切、一切卽一、但能如是、何慮不畢。見指月

錄四。○筆削記一、一卽一切。一切卽一。一入一切。一切入一。互爲主伴。○傳心法要下、若能了知心外無境、境外無心。心境無二、一切卽一心、心卽一切、更無差礙。又曰、一卽一切、

一切卽一、諸佛圓通、更無增減。流入六道、處處皆圓。萬類之中、個個是佛。譬如一團水銀、分散諸處、顆顆皆圓。若不分時、祇是一塊。此一卽一切、一切卽一。種種形貌、喻如屋舍。捨

驢屋入人屋。捨人身至天身。乃至聲聞緣覺菩薩佛屋。皆是汝取捨處。所以有別。本源之性、何得有別。○永嘉禪師云、一性圓通一切性。一法徧舍一切法。一月普現一切水。一切水月一月攝。諸佛法身入我性。我性同共如來合。○一與一切融、即其體爲無礙也。華嚴經第九初發心菩薩功德品云、一切中知一、一中知一切。是爲佛教中最究極之說。蓋以萬有之法、在眞如法界中、雖現種種之差別相、而其本體中則無絲毫之差別。種種之法、悉爲絕對、而與一切法鎔融時、知其一、即知一切。如當海水一滴、即能知一切大海水之鹹味也。此妙旨、在華嚴天台兩家發揮最多。即約觀法而爲一空一切空、一假一切假、一中一切中之說。以一心三觀、示一境三諦之圓理。約觀境而傳一心一切心、一陰一切陰、一境一切境等之幽意。更於諸法上說一塵一切塵、一法一切法、一界一切界、一國土一切國土、一相一切相、一色一切色、一毛孔一切毛孔、一衆生一切衆生、一身一切身、一人一切人、一字一切字、一識一切識等。或約修證證迷悟等、使明一斷一切斷、一行一切行、一位一切位、一障一切障、一修一切修、一證一切證、一顯一切顯、一欲一切欲、一寃一切寃、一佛一切佛、一入一切入、一成一一切成、一智一切智、一理一切理、一究竟一切究竟、一門一切門、一種一切種、一受一切受等。又約破立權實而爲一破一切破、一立一切立、一權一切權、一實一切實等之解釋也。

去來自由、心體無滯、卽是般若善知識、一切般若智、皆從自性而

生、不從外入、莫錯用意、名爲眞性自用。不妄名眞、不變名性。是吾人本具之心體也。○楞嚴經一、前塵虛妄相

想、惑汝眞性。**一眞一切眞。**眞者、離虛妄之義、所謂眞如。○三藏法數四、無二曰一。不妄曰眞。**心量大事。**大事者、總言轉迷開悟。卽法華

所謂佛知見。涅槃所謂佛性。無量壽經所謂往生極樂也。○天台仁王經疏上、大事因緣、爲
出出世、顯令衆生、開示悟入佛之知見。法華以佛知見爲大事。涅槃以佛性爲大事。維摩思
益以不思議爲大事。華嚴以法界爲大事。今此般若、不行小道。小道、指空、口莫終日說
若、以成佛因果爲大事。名字雖別、其義一也。

空、心中不修此行。恰似凡人

恰、適當之辭。凡者輕微之稱。庸也。凡人即平常之細民也。

自稱國王

國王、前世持

十善戒、今生得其果報、得諸天之保護者。又名天子。○金光明王經三、因集業故、生於人中。王領國土、故稱人王。處在胎中、諸天守護、或先守護、然後入胎、雖在人中、生爲人王、以天護故、復稱天子。**終不可得。非吾弟子。善知識。何名般若。般若者、唐言智慧**

也。唐時威振四海、兵力及於外國。故外人多稱中國爲唐。唐言、即中國言也。○大乘義章九、照見名知。解了稱慧。此二各別。知世諦者、名之爲智。照第一義者、說以爲慧。通則義齊。

一切處所、一切時中、念念不愚。常行智慧。即是般若行。一念

一念者、時

刻之極短促者也。○林子壇經訊釋、或問何以謂之一念也。林子曰、夫所謂一念者。蓋謂一切處所、一切時中、念念如此、而無復有他念也。猶言心心如此、而無復有他心也。故心心念念、自憍前愆。心心念念、自悔後過。心心念念、去假歸真。心心念念、離假離真。心心念念、棄邪歸正。心心念念、無邪無正。心心念念、見性以爲功。心心念念、平等以爲德。心心念念、內心謙下以爲功。心心念念、外行於禮以爲德。心心念念、敬上念下、矜恤孤貧。心心念念、和光接物、通達無礙。凡若此類、是皆一念之大旨也。**愚即般若絕。**

愚、蒙昧也。一念智卽般若生。世人愚迷，不見般若。口說般若，心中絕滅也。

常愚。常自言我修般若，念念說空，不識眞空。禪源諸詮上、龍樹提婆等菩薩。依破相教、廣說空義、破

執有、令洞然解於眞空。眞空者、是不違有之空也。般若無形相。智度論十八、已知般若體相是無相無得法。智慧心卽是若

作如是解，卽名般若智。何名波羅蜜。此是西國語。西國、總指則指支那以西之諸國、別指則

指印。唐言到彼岸。智度論十一、波羅蜜言彼岸、蜜秦言到。若能直進不退、成辦佛道、名到彼岸。復次、於事成辦、亦稱到彼岸。天竺俗法、凡造事成辦、皆

言到彼岸。解義離生滅。若以波羅蜜之意義解之、則爲離生滅。著境生滅起，如水有波浪，卽名爲

此岸。離境無生滅，如水常通流，卽名爲彼岸。故號波羅蜜。六祖金剛經註序云、

何名波羅蜜。唐言到彼岸。到彼岸者，離生滅義。祇緣世人性無堅固，於一切法上，有生滅相、

流浪諸趣，未到眞如之地，並是此岸。要具大智慧，於一切法圓滿，離生滅相，卽是到彼岸。

亦云心迷則此岸，心悟則彼岸。心邪則此岸，心正則彼岸。口說心行，卽是法身，有波羅蜜。口說心不行，卽無波羅蜜也。善知識，迷人口念，當念之時，有妄有非。妄、不當於實也。○大乘義章五末、釋執不眞、名之爲妄。○非、不是也。惡也。念念若行，是名眞

成辦，原本
決不成辦。
下同。

性。悟此法者，是般若法。修此行者，是般若行。不修即凡。一念修行，

自身等佛。善知識，凡夫即佛。

血脈論，若識得施為運動靈覺之性。即諸佛心。前佛後佛，只言傳心。更無別法。若識此法。凡夫一字

不知，亦是佛。

煩惱即菩提。

唯識述記一本，煩是擾義，惱是亂義。擾亂有情，故名煩惱。○智度論七，煩惱者，能令心煩，能作惱故，名為煩惱。又四十四，菩

提秦言無上智慧。

前念迷即凡夫。後念悟即佛。前念著境即煩惱。後念離境

即菩提。善知識，摩訶般若波羅蜜最尊最上最第一，無住無往亦

無來，三世諸佛從中出。

三世，過去世，現在世，未來世也。諸佛，一切佛也。○三世諸佛，為出現於三世之一切佛也。○法華經方便品，三世諸

佛，說法之儀式。○觀無量壽經，三世諸佛，淨業正因。

當用大智慧打破五蘊煩惱塵勞。

五蘊，舊譯作五陰。蘊，積集之

義。五蘊者，一曰色蘊，二曰受蘊，三曰想蘊，四曰行蘊，五曰識蘊。○增阿含經二十七，色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識如幻法。○塵勞者，維摩慧遠疏曰，煩惱空污，名之

為塵。彼能勞亂，說以為勞。○圓覺疏鈔，經云，塵勞者，塵是六塵，勞謂勞倦，由塵成勞。故云塵勞。如此修行，定成佛道。

佛道，無上菩提之道也。○

大乘義章十八，菩提胡語，此翻為道。果德圓通，名之為道。又菩提偏在果，故證成佛道，名得佛道。

變三毒為戒定慧。

三毒者，一貪毒，引取之貪

心、以迷心而對於一切順情之境、引取不厭者。二瞋毒、邊忿之瞋心、以迷心而對於一心違情之境、起忿怒者。三痴毒、迷闇之癡心、心性闇鈍、迷於事理之法者是也、亦名無明。○防身之惡曰戒、使散亂之心靜曰定、去惡證理曰慧。○名義集四、防非止惡曰戒。息慮靜緣曰定。破惡證真曰慧。○三藏法數九、如來立教。其法有三。一曰戒律、二曰禪定、三曰智慧。然非戒無以生定。非定無以生慧。三法相資、不可缺。○破相論、三聚淨戒者。卽制三毒心也。制三毒。成無量善法聚。聚者、會也。無量善法。普會於心。故名三聚淨戒。問如經所說、三聚淨戒者。誓斷一切惡。誓修一切善。誓度一切衆生。今唯言制三毒心。豈不文義有乖也。答佛所說。是真實語也。菩薩於過去因中修行時。爲對三毒發三誓願。誓持一切淨戒、對貪毒。誓斷一切惡、常修一切善、對瞋毒。誓度一切衆生、故常修慧、對癡毒。由持如是戒定慧三種淨法。故能超彼三毒、成一佛道也。誓斷一切惡、(攝律儀、戒也。)誓修一切善、(攝善法、定也。)誓度一切衆生、(饒益有情、慧也。)以上三聚淨戒也。

善知識、我此法門、

註維摩經八、肇曰、言爲世則謂之法。衆聖所由謂之門。

從一

般若生八萬四千智慧

西天之法、凡顯物之多、常舉八萬四千之數。略名八萬四。如般若舟讚、門門不同八萬四。○法華經藥王品、火滅已後、

收拾舍利、作八萬四千寶瓶、以起八萬四千塔。勝鬘經、廣大義者、則是無量、得一切佛法、攝八萬四千法門。智度論、般若波羅蜜、能除八萬四千病根本。止觀一、一一塵有八萬四千塵勞。又法華經見寶塔品、持八萬四千法藏十二部經爲人演說。又妙音菩薩品、與妙音菩薩俱來者、八萬四千人。又云、與八萬四千菩薩圍繞。又云、是八萬四千菩薩、得現一切色身三昧。又智度論二、八萬四千官屬、何以故、爲世人有八萬四千塵勞。八萬四千塵勞、猶言八萬四千亦各得道。則不數枚舉也。

煩惱也。塵勞即煩惱之異稱。可以汚吾人之眞性者。○止觀一、一一塵有八萬四千塵勞。○破相論、無明之心。雖有八萬四千煩惱情欲、及恒河沙衆惡、皆由三毒以爲根本。此三毒心、自能具足一切諸惡。猶如大樹、根雖是一、所生枝葉、其數無邊。彼三毒根。一一根中生諸惡業。百千萬億倍過於前、不可爲喻。若無塵勞、智慧常

現、不離自性。悟此法者、即是無念。

無念、無妄念也。卽正念之異名。○三慧經、問曰、何等能知一萬事畢。報曰、一者謂無

意無念、萬事自畢。意有間念、萬事皆失。○古德云、無念者、心體靈知、湛寂不動、如鏡鑑像、如燈顯物。其像之妍醜、物之纖洪、而鏡與燈不知也。雖曰不知、未嘗毫髮少隱也。其照體本空而能顯物、曾何念慮於其間哉。所謂繁興大用、舉必全眞。我常於見聞知覺之頃、欲覓念相、如毫髮許、了不可得、而曰無念。非不念也。無念之念、生無生相、住無住相、異無異相、滅無滅相。非思慮計度所知。惟洞徹法源者、無憶無著、無著、不執著於事、不起誑妄、用頗測其彷彿。未易與纏情縛識者語也。物之念之謂也。

自眞如性、以智慧觀照。

以智慧照見事理也。○法藏心經疏、觀照、能觀妙慧。○六祖金剛經口訣、但以自己性智慧、照破諸妄。則曉然自見。

於一切法、

智度論二、一切法、畧說有三種。一者有爲法、二者無爲法、三者不可說法。此三已攝一切法。○楞伽經、佛告大慧、一切法者、謂善、不善、無記、有爲、無爲、

世間、出世間、有罪、無罪、有漏、無漏、受、不受。

不取不捨。

楞伽經、譬如恒沙、一切魚鱉輪收、覓羅師子象馬人獸踐踏、沙不念言彼惱亂我、而生妄想。自性清淨、

無諸垢汚。如來應供等正覺、自覺聖智恒沙、大力神通自在等沙、一切外道諸人獸等一切惱亂、如來不念而生妄想。如來寂然、無有念想。如來本願、以三昧樂安衆生故、無有惱亂。猶

如恒沙、等無有異。又斷貪悲故。即是見性成佛道。善知識若欲入甚深法界。法之幽妙者名深、深之

極者名甚。○探玄記十一、超情曰深、深極曰甚。○光明文句、徹到三諦。故言甚深。○清凉觀經疏。一眞法界。謂寂寥虛曠冲深包博。該括萬有。即是一心。及般若三

昧者、大乘義章二、以心合法、離邪亂。故曰三昧。○玄應音義三、三昧、正言三摩地。譯云等持。等者、正也。正持心也。持謂持諸功德也。或云正定、謂住緣一境、離諸邪亂也。

○大智度論四十二、般若三昧。三昧不異般若。般若三昧不異菩薩三昧。菩薩三昧不異般若。般若三昧即是菩薩。菩薩即是般若三昧。又一百卷、散亂心中、但有智慧、不名三昧。今從師

聞已、一心思惟、名爲三昧。攝心不散、智慧變成三昧。○翻譯名義集、三昧此云調直定。又云正定。又云正受。○遠法師云、夫稱三昧者何。專思寂想之謂也。思專則志一不分。想寂則

氣虛神明。氣虛則智恬。湛照。神明則無幽不徹。須修般若行、持誦金剛般若經。持誦者、受持或讀誦經典或眞言也。○金剛般

若經、爲大般若經第二處第九會五百七十七卷、具名金剛般若波羅蜜經。有三譯本、一秦之羅什譯、一元魏之菩提流支譯、一陳之眞諦譯、各一卷。又有三譯、隋之達磨崛多、唐之義淨、

及唐之玄奘。合爲六譯。即得見性。六祖金剛經自序、金在山中、山不知是寶。寶亦不知是山。何以故、爲無性故。人則有性、取其寶用。得遇金師、鑿鑿山破、取鏹

烹鍊、遂成精金。隨地使用、得免貧苦。四大身中、佛性亦爾。身喻世界。人我喻山。煩惱喻鏹。佛性喻金。智慧喻工匠。精進猛勇喻鑿鑿。身世界中、有人我山。人我山中、有煩惱鏹。煩惱

鏹中、有佛性寶。佛性寶中、有智慧工匠。用智慧工匠、鑿破人我山、見煩惱鏹、以覺悟火烹鍊、見自金剛佛性了然明淨。當知此經功德、勝鬻經寶

窟上本、

惡盡言功、善滿曰德。又德者得也。修功所得、故名功德也。無量無邊。經中分明讚歎、莫能具說。金剛般若

云、須菩提、一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法、皆從此經出。又云、若善男子善女人於此經中、乃至受持四句偈等、為他人說。而此福德、勝前福德。(前福德、指以七寶滿恒河

沙數三千大千世界以用布施也。)又云、若復有人、得聞是經、信心清淨、則生實相。當知是人、成就第一希有功德。又云、若有善男子善女人能於此經受持讀誦、即為如來以佛智慧悉

知是人悉見是人、皆得成就無量無邊功德。又云、是經有不可思議不可稱量無邊功德。又云、若善男子善女人、於後末世、有受持讀誦此經、所得功德、我若具說者、或有人聞、心即

狂亂、狐疑不信。須菩提、當知是經義不可思議、果報亦不可思議。案此即經中讚歎之明文也。○具說一一詳述也。此法門是最上乘。最上

極之教法也。諸宗各名其宗義。○法華經授記品、諸菩薩智慧堅固。了達三界。求最上乘。○金剛經、如來為發大乘者說、為發最上乘者說。圭峯註曰、最上乘者、一佛乘也。○最上乘者、

不見垢法可厭。不見淨法可求。不見眾生可度。不見涅槃可證。不作度眾生心。不作不度眾

生心。是名最上乘。○六祖金剛經註、不見垢穢可厭、不見清淨可求。無遣可遣、亦不言無遣。無住不住、亦不言無住。心量廣大、廓若太

虛、無有邊際。即是最上乘諸佛地位也。為大智人說。大智人、為有廣大之智慧、通達

國品慧遠疏、言大智者、是佛智也。佛慧深廣、故名大智。為上根人說。上根人者、眼等諸根上利之人也。○止觀一

聲。小根小智人聞、小根人者、其根性祇可受小乘教之人也。○唯識述記一本、令小根等漸登聖位。○聞、聞之也。心生不信。不信

者、心念不澄淨、於三寶之實德不樂欲也。何以故。譬如天龍下雨於閻浮提、

天龍者、諸天與龍神、為八部衆之一衆。○法華經普門品、科註云、龍者是鱗蟲之長。有四種。一、守天宮殿。二、興雲致雨。三、地龍、開

決江河者也。四、伏藏龍、守護輪王寶藏者也。○閻浮提、新稱瞻部洲。為須彌山南方大洲之

名。即吾人之任處也。城邑聚落、城、城郭也。內曰城、外曰郭。○邑、都邑也。大曰都、小曰邑。○聚

落、即村落也。為人所集居之處。○周禮、四縣為都、四井為邑。左

傳、凡有宗廟先君之主曰都。無曰邑。都曰城。○聚落、通鑑綱目十云、人所聚居、故云村落、屯落、陀落。聚落。○善見律云、有市名聚落。

悉皆漂流、如漂

草葉若兩大海、不增不減。此喻上根人大智人之容量。若大乘人、寶積經二十八、諸佛如來正真正覺所行之道、彼乘

名為大乘。若最上乘人、聞說金剛經、六祖金剛經口訣、大般若經六百卷、皆如來為菩薩果人說佛性。然而其間猶有為頓漸者說。惟金

剛經為發大乘者說。是故其經先說四生四相。次云凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相、即見如來。蓋顯一切法、至無所住、是為真諦。故如來於此經、凡說涉有、即破之以非、直取實相、

以示衆生。蓋恐衆生不解佛所說、其心反有所住故也。如所謂佛法即非佛法之類是也。

心開悟解、故知本性自有般若之智、自用智慧、常觀照。以智慧照見事理曰觀照。○鑒論、觀照般若若

楞伽經、大慧、如來不說墮文字法。文字有無不可得故。除不墮文字。大慧、若有說言、如來說墮文字法者、此則妄說。法離文字故。是故大慧、我等諸佛及諸菩薩、不說一字、不答一字。

所以者何。法離文字故。

譬如雨水，不從无有，元是龍能興致，令一切衆生，一切

草木，有情無情。

無情，指草木國土而言。○大論四十一，梵云僕呼善那。此云衆生。謂衆緣所生。○釋迦譜一，衆共生世。故云衆生。○有情指衆生。無情

指草木。

悉皆蒙潤。百川衆流，却入大海，合爲一體。

法華經藥草喻品，如彼大雲雨。於一切草木叢林及諸藥

草，如其種性，具足蒙潤，各得生長。○智度論五十九，譬如閻浮提阿那婆達多地四大河流，

一大河有五百小川歸之，俱入大海，則失其本，名爲一味，無有別異。○涅槃無名論，天地與

我同根。萬物與我一體。○

衆生本性般若之智，亦復如是。善知識，小根

法界觀，情與非情共一體。

之人聞此頓教，猶如草木，根性小者，若被大雨，悉皆自倒，不能增

長。大智度論十九，求佛道者，隨其諸根利鈍。各得其道。譬如龍王降雨。普雨天下。雨無差別。大樹大草根大，故多受。小樹小草根小，故小受。○案，今變通言之，故云悉皆自倒。

蓋示小根人，不堪大受也。

小根之人，亦復如是。元有般若之智，與大智人更無差

別。因何聞法不自開悟。緣邪見障重。

大乘義章五本，能礙聖道，說以爲障。

煩惱根深，猶

如大雲覆蓋於日，不得風吹，日光不現。

十地經曰，衆生身山有金剛佛性。猶如日輪。體明圓滿。廣大無邊。只爲

五陰重雲所覆、如瓶內燈光、不能顯現。

般若之智亦無大小、為一切衆生自心迷悟不同。

迷心外見、修行覓佛、未悟自性、即是小根。若開悟頓教、

對漸教而言、頓者、頓極頓

速之義。而說迅速成佛之教法、謂之頓教。唐釋慧海曰、此頓悟門、以無念為宗。妄心不起為旨。以清淨為體。以智為用。頓悟者、不離此生、即得解脫。何以知之。譬如師子兒、初生之時、即真師子。修頓悟者、亦復如是。即修之時、即入佛位。如竹春生筍、不離於春、即與母齊、等無有異。何以故、為心空故。修頓悟者、亦復如是。為頓除妄念、永絕我人、畢竟空寂、即與佛齊、等無有異。故云、即凡即聖也。修頓悟者、不離此身、即超三界。經云、不壞世間而超世間。不捨煩惱而入涅槃。不修頓悟者、猶如野干隨逐師子。經千百劫、終不得成師子。不

執外修、但於自心常起正見、

正見、為入正道之一。離諸邪倒之正觀也。○勝鬘經、非顛倒見、是名正見。○四教儀集註中、正以不邪為

義。煩惱塵勞、常不能染、即是見性。善知識、內外不住、去來自由、能

除執心、

因事物而執著不離之心名執心。○廣百論釋、非唯空有、亦復空空、遍遣執心。

通達無礙、

通達者、通於事理而不墮滯之謂也。○金剛經、若菩薩

薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。○往生論註下、無礙者、謂知生死即涅槃、如是等入不二門無礙相也。

能修此行、與般若經本無

差別。

般若經者、說般若波羅蜜深理經典之總名也。有大般若經、放光般若經、摩訶般若波羅蜜經、光讚經、道行般若經、佛母出世三法藏般若波羅蜜多經、佛母寶德藏般若

波羅蜜經、大明度經、摩訶般若鈔經、勝天王般若波羅蜜經、文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經、文殊師利所說般若波羅蜜經、濡首菩薩無上清淨分衛經、金剛般若波羅蜜經、仁王般若波羅蜜經。了義般若波羅蜜經、般若波羅蜜多心經、開覺自性般若波羅蜜多經、等。善知識一切修多羅及諸文字。修多羅或翻爲契經。契理合機名契。貫穿法相、攝持所化、如經之於緯名經。大小二乘。大乘與小乘也。對小機說羅漢道、名小乘。對大機說作佛之道、名大乘。又四部阿含經爲小乘。法華經維摩經等爲大乘也。○法華遊意下、佛教雖復塵沙、今以二一十二部經、一切經分爲十二類之名也。○智度論三十三、一、修多羅。此名契經。二、祇夜。譯爲應頌、又爲重頌。三、伽陀。譯爲諷頌、又爲孤起頌。四、尼陀那。此譯因緣。五、伊帝目多。此譯本事。六、闍多伽。此譯本生。七、阿浮達摩。新名阿毘達磨。八、阿波那陀。此譯譬喻。九、優婆提舍。此譯論義。十、優陀那。此譯自說。十一、毘佛畧。此譯方廣。十二、和伽維。此譯授記。以上十二部中。惟修多羅祇夜與伽陀三者、爲經文中體。皆因人置。隨大小機、佛爲施設。因裁之上者。其餘九部。不過記載其經文。從別事而立名耳。

智慧性方能建立。若無世人一切萬法本自不有。一切萬法、見前。故知萬

法本自人興。一切經書因人說有。緣其人中有愚有智。愚爲小人。智爲大人。愚者問於智人。智者與愚人說法。愚人忽然悟解心開。

迴向，原本
誤作剗血。

剗血，原本
誤作剗血。

卽與智人無別。善知識，不悟卽佛是衆生。一念悟時，衆生是佛。故

知萬法盡在自心。何不從自心中，頓見眞如本性。唯識論二、眞，謂眞實。顯非虛妄。如，謂如常。

表無變易。謂此眞實，於一切法，常如其性，故曰眞如。○大乘止觀，此心卽自性清淨心。又

名眞如，亦名佛性，亦名法身，亦名如來藏，亦名法界，亦名法性。○華嚴迴向品云，眞如照

明爲菩薩戒經云，姚秦羅什，於梵網經中最後譯出之菩薩心地戒品第十，爲二卷。題曰

所說之戒相，別錄爲一卷，以便持。我本元自性清淨。我者，常住於己身之一主宰也。

淨，卽自性清淨心也。吾人本有之。○唯識論，我爲主宰。○自性清

心，自性清淨，離一切之妄染者是。若識自心見性，傳心法要上，眞心無相，不來不去。

然則寂，心境一如。但能如是直下頓了，不爲三世所拘。生時性亦不來。死時性亦不去。湛

繫，便是出世人也。○案，出世人卽識自心見性之人。皆成佛道。普照禪師修心訣云，

識自性是眞法。欲求法而遠推諸聖，欲求佛而不觀己心。若言心外有佛，性外有法，堅執此

情，欲求佛道者，縱經磨劫，燒身鍊臂，敲骨出髓，刺血寫經，長坐不臥，一食卯齋，乃至轉讀

一大藏教，種種苦行，如蒸沙作飯，只益自勞爾。但識自心，頓沙法門，無量妙義，不求而

得。故世尊云，普觀一切衆生，具有如來智慧德相。又云，一切衆生，種種幻化，皆生如來圓

覺妙心。是知離此心外。無佛可成。過去諸如來，只是明心底人。現在諸賢聖，亦是修心底人。

未來修學人，當依如是法。願請修道之人，切莫外求。心性無染，本自圓成。但離妄緣，卽如

如淨名經云、淨名經、即維摩詰。即時豁然、豁然、說文、還得本心。維摩經三弟子品、時維摩

詰即入三昧、令此比丘、自識宿命。曾於五百佛所、殖衆德本、迴向阿耨多羅三藐三菩提。即時豁然、還得本心。善知識、我於忍和尙處、忍和尙、即五祖忍大師。

一聞言下便悟、一聞、一聞法也。宗鏡錄一、上上根人、一聞千悟。○案、事見上文三更付法時。頓見真如本性。是以將此教法流行、此教法、指達磨以來以心傳心之法。○釋籤一、弘宣教法。

流行、速於置郵而傳命。令學道者頓悟菩提、一類有大心之衆生、聞大乘行大法而直證佛果者、名為頓悟。又速疾證悟妙果者、名頓悟也。○

案、此云頓悟菩提、即頓時悟得菩提之義。○菩提註見前。各自觀心、自見本性。若自不悟、須覓大善知識、解最上乘法者、心地觀經三、菩提妙果不難成。真善智識實難遇。

直示正路。是善知識有六因緣。維摩經佛國品註、什曰、力強為因。力弱為緣。肇曰、前後相生、因也。現相助成、緣也。諸法要因緣相假、然後成立。○止觀五下、招果為因。緣名緣由。所謂化

導令得見性。演密鈔五、化謂教化。導謂示導。○法華經妙莊嚴王本事品、若善男子善女人、種善根故、世世得善智識。其善智識、能作佛事、示教利喜、令入阿

耨多羅三藐三菩提。大王當知善智識者、是大因緣。一切善法、因善知識能發起

所謂化導、令得見佛、發阿耨多羅三藐三菩提心。

六祖壇經箋註 般若品第二

故。發起、物之初起也。○註維摩經二、三世諸佛、十二部經、在人性中本自

具有、華嚴出現品、無一衆生、而不具有如來智慧。但以妄相執著、不能自悟。譬如人

見分、不依外之光。須求善知識指示方見。若自悟者、不假外求。唐釋慧海

江西和尚道、汝自家寶藏、一切具足、使用自在、不假外求。我從此一時休去。自己財寶隨身

受用。可謂快活。無一法可取。無一法可捨。不見一法生滅相。不見一法去來相。徧十方界、

無一微塵許不是自家財寶。若一向執謂須他善知識望得解脫者、探玄記八、情無異念、

話句解二、何一向薄情如是。註一向猶言一偏也。無有是處。何以故。自心內有

知識自悟。若起邪迷、妄念顛倒、外善知識雖有教授、見前。救不可

得。不能救其邪迷顛倒。若起正真般若觀照、海水一滴、自明證據、則心徧一切、智臨萬

刹那間、西域記二、時極短者、謂刹那也。○楞嚴經二、妄念俱滅。若識自性、一

悟卽至佛地。普照禪師修心訣云、昔異見王問婆羅提尊者曰、何者是佛。尊者曰、見性

是佛。王曰、師見性否。尊者曰、我見佛性。王曰、性在何處。尊者曰、性在

作用。王曰、是何作用。我今不見。尊者曰、今見作用。王自不見。王曰、於我有否。尊者曰、王若作用。無有不是。王若不用。體亦難見。王曰、若當用時。幾處出現。尊者曰、若出現時。當有其八。王曰、其八出現。當爲我說。尊者曰、在胎曰身。處世曰人。在眼曰見。在耳曰聞。在鼻辨香。在舌談論。在手執捉。在足運奔。徧現俱該沙界。收攝在一微塵。識者知是佛性。不識者喚作精魂。王聞、心卽開悟。○四教儀、十佛地機緣若熟。以一念相應。慧、頓斷殘習、成佛。又、直了上無佛果可求、下無衆生可化、是名爲至佛地。

善知識智

慧觀照、內外明徹、識自本心、卽本解脫。

唐釋慧海云、若自了了知心不住一切處、

卽名了了見本心也。亦名了了見性也。只個不住一切處心者、卽是佛心。亦名解脫心。亦名菩提心。亦名無生心。亦名色性空。經云、證無生法忍是也。汝若未得如是之時、努力努力、勸加用功。功成自會。所以會者、一切處無心卽是會。言無心者、無假不真也。假者、愛憎心是也。真者、無愛憎心是也。但無憎愛心、卽是一性空。二性空者、自然解脫也。若得

解脫、卽是般若三昧、般若三昧、卽是無念。

頓悟入道要門論上、無念者、一切處無心是。無一切境界。無餘

思求是。對諸境色、永無起動、是卽無念。又曰、得無念者、六根無染故。自然得入諸佛知見。

何名無念。知見一切法、心不染

著、愛欲之心、浸染外物、執着而不離、名染着。

○新**是爲無念。用卽徧一切處、亦**

不著一切處。但淨本心、使六識

六識、眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識也。對於六根之色聲香味觸法六境、能生見聞嗅味覺

知之了別作
用者是也。**出六門**。眼耳鼻舌身是外五門，內有意門、共六門。於六塵中無染無雜。六塵見前。○法華經序品純一

無雜。○頓悟入道要門論上、喻如明鑑、鑑中雖無像、而能現萬像。何以故。為鑑明故能現萬像。學人為心無染故、妄念不生、我人心滅、畢竟清淨。以清淨故、能生無量知見。**來**

去自由、通用無滯、即是般若三昧、自在解脫。進退無礙名自在。又心離煩惱之繫縛、通達無礙、名自在。

○法華經序品、盡諸有結、心得自在。○頓悟入道要門論上、問 此頓悟門、以何為宗、以何為旨、以何為體、以何為用。答、無念為宗。妄心不起為旨。以清淨為體。以智為用。問、既言無念為宗。未審無念者、無何念。答、無念者、無邪念。非無正念。云何為邪念。云何名正念。

答、念有念無、即名邪念。不念有無、即名正念。念善念惡、名為邪念。不念善惡、名為正念。乃至苦、樂、生、滅、取、捨、怨、親、憎、愛、並名邪念。不念苦樂等、即名正念。問、云何是正念。

答、正念者、唯念菩提。問、菩提可得否。答、菩提不可得。問、既不可得、云何唯念菩提。答、只如菩提。假立名字。實不可得。亦無前後得者。為不可得故。即無有念。只個無念。是名真念。菩提無所念。無所念者。即一切處無心、是無所念。只如上說如許種無念者。皆是隨事方便。假立名字。皆同一體。無二無別。但如一切

處無心、即是無念也。得無念時、自然解脫。**名無念行。**海水一滴云、直了自心。無性無念。則在眼曰見。在耳曰聞。在手執捉。在脚運奔。六根門頭、無障無礙。六塵堆裏、無染無雜。謂之無念行。

若百物不思、當令念絕、即是法縛。圓覺經、菩薩不與法縛、不求法縛。

即名邊見。邊見、為五見之一。五見、一身見、二邊見、三邪見、四見取見、五戒禁取見、一即或為斷見、或為偏於常見一邊之惡見也。

○法華經序品、盡諸有結、心得自在。○頓悟入道要門論上、問 此頓悟門、以何為宗、以何為旨、以何為體、以何為用。答、無念為宗。妄心不起為旨。以清淨為體。以智為用。問、既言無念為宗。未審無念者、無何念。答、無念者、無邪念。非無正念。云何為邪念。云何名正念。答、念有念無、即名邪念。不念有無、即名正念。念善念惡、名為邪念。不念善惡、名為正念。乃至苦、樂、生、滅、取、捨、怨、親、憎、愛、並名邪念。不念苦樂等、即名正念。問、云何是正念。答、正念者、唯念菩提。問、菩提可得否。答、菩提不可得。問、既不可得、云何唯念菩提。答、只如菩提。假立名字。實不可得。亦無前後得者。為不可得故。即無有念。只個無念。是名真念。菩提無所念。無所念者。即一切處無心、是無所念。只如上說如許種無念者。皆是隨事方便。假立名字。皆同一體。無二無別。但如一切處無心、即是無念也。得無念時、自然解脫。**名無念行。**海水一滴云、直了自心。無性無念。則在眼曰見。在耳曰聞。在手執捉。在脚運奔。六根門頭、無障無礙。六塵堆裏、無染無雜。謂之無念行。

若百物不思、當令念絕、即是法縛。圓覺經、菩薩不與法縛、不求法縛。

即名邊見。邊見、為五見之一。五見、一身見、二邊見、三邪見、四見取見、五戒禁取見、一即或為斷見、或為偏於常見一邊之惡見也。

善知識、悟無念法者、萬法盡通。悟無念法者、見諸佛境界。悟無念

法者、至佛地位。善知識、後代得吾法者、將此頓教法門、於同見同

行、同行、為三善知識之一。同心而行道者之謂也。○止觀輔。發願受持也。○阿彌陀

經、應當發願、生彼國土。○受、領受。持、憶持。以信力故受。以念力故持。為法華

五種法師行之一也。○勝鬘寶窟上本、始則領受在心曰受。終則憶而不忘曰持。如事佛

故、終身而不退者、定入聖位。三乘聖果之位也。○華嚴經二 然須傳授從

上以來默傳分付。默傳者、以心傳心、見性成佛。宗 不得匿其正法。正法、真正

不差於理、故名正。 若不同見同行、在別法中、別法指非禪 不得傳付、損彼前人。

究竟無益。恐愚人不解、謗此法門、百劫千生、斷佛種性。佛種、生佛果

相頌。絕真理之衆相名無相。○大乘義章二、言無相者、釋有兩義。一、就理彰名、理絕衆 善知識、吾有一無

相、故名無相。二、就涅槃法相釋。涅槃之法離十相、(涅槃經三十、色相、聲相、香相、

味相、觸相、生住壞相、男相、女相、是名十相。故曰無相。○大論曰、般若波羅蜜、是無相相。○按無相頌者。即心地無相之頌也。於一切相、離一切相、即是無相。各須誦

取。在家出家。在家、對出家之稱。即在家而有父母妻子者。○出家、出離在家之生活、修沙門之淨行者。○釋氏要覽上、毘婆沙論云、家者、是煩惱因緣。夫出家

者、為滅垢累。故宜遠離也。○維摩經弟弟子品、我聽佛言、父母不聽、不得出家。但依此修。若不自修、惟記吾言、亦無

有益。聽吾頌曰、法華玄贊二、頌者、美也。歌也。頌中文字極美麗故。歌頌之故。訛畧云偈。

說通及心通

心通即宗通也。宗通者、即自證殊相之相也。說通者、說法逗機之相也。○楞伽經三一切佛語心品、爾時大慧菩薩復白佛言。世尊、

唯願為我及諸菩薩說宗通相。若善分別宗通相者、我及諸菩薩通達是相。通達是相已。速成阿耨多羅三藐三菩提。不墜覺相及衆魔外道。佛告大慧、諦聽諦聽。善思念之。當為汝說。大慧白佛言。唯、然、受教。佛告大慧、一切聲聞緣覺菩薩、有二種通相。謂宗通及說通。大慧、宗通者、謂緣自得勝進相、遠離言說文字妄想、趣無漏界自覺地自相、遠離一切虛妄覺想、降伏一切外道衆魔、緣自覺趣光明輝發、是名宗通相。云何說通相。謂說九部種種教法、離異不異有無等相。以巧方便、隨順衆生。如應說法、今得度脫。是名說通相。大慧、汝及餘菩薩、應當修學。○南嶽法惠宏德禪師證道歌註、宗通者、即悟諸佛之心宗也。乃達磨大師單傳直指之道。不可以智知、不可以識識、惟在當人自證自悟、到無證無悟之地。所以從上諸老遞相出興、向千聖頂額上提持者一著子、俾學者盡得單傳直指之妙、方謂宗通也。然後命掌藏鑰、披閱一代聖

教、備知頓漸秘密不定之方、**如日處虛空。**傳心法要上、你但離却有無諸法、心藏通別圓之味、方謂說通也。

如日輪常在虛空、光明自然、不照而照。不是省力底事。到此之時、無棲泊處即是行諸佛行。便是應無所住而生其心。○南巢法惠證道歌註云、宗說既通、定慧均等、方為圓明。**唯傳見性**

法、出世諸佛欲濟度衆生、捨淨土而來娑婆世界。謂之出世。即佛出現於世也。餘詳前註。**破邪宗。**凡不以見性為宗者、曰邪宗。**法**

即無頓漸。頓漸、頓教與漸教也。此二者以判諸大乘教。**迷悟有遲疾。只此見性門、愚人**

不可悉說。即雖萬般、合理還歸一。煩惱暗宅中、常須生慧日。

慧日者、譬喻佛之智慧、如日能照世之暗冥也。○無量壽經下、慧日照世間、清除生死雲。**邪來煩惱至。**煩惱至便**正來煩**

惱除。煩惱除便是正來。○邪來、一念不覺。正來、正念開發。邪正二相。共是取捨之念。**邪正俱不用。**海水一滴、邪正煩惱、同一性空、分

別假相、妙心現影。譬如彼燃燈時、暗忽消滅。明生時、暗何處去、暗來時、明何處滅。明暗代謝之法。二相共是空中假變。而無真實相。故云邪正俱不用。**清淨**

至無餘。無念清淨、至達不生滅之地。○無餘、指無餘涅槃而言。六祖金剛經註曰、無餘者、真常湛寂也。法華經云、佛當為除斷、令盡無有餘。涅槃者、菩薩

心無取捨、如大月輪、圓滿寂靜。○唯識論十、無餘依涅槃、謂即真如出生死苦。煩惱既盡。餘依亦滅。衆苦永寂。故名涅槃。**菩提本自性。**菩提本自

性、性淨本有菩提。非可修相。非可作相。**起心卽是妄。**起心者、起他希求之念、實非正念。**淨心在妄中。**或云、本淨明心

非別處。惟在**但正無三障。**障正道、害善心之三障也。三障者、一、煩惱障。如貪衆生妄心中。欲愚痴等之惑。二、業障。如五逆十惡之業。三、報障。

如地獄餓鬼畜生等之苦報。○此句言但正則盡凡情是正心、別不見障惑所在。**世人若修道、一切盡不妨。常自**

見已過、與道卽相當。自願自己過愆、即與道相當。**色類自有道。**判定記四、類卽流類。即胎卵等四也。○華

嚴經、盡法界、虛空界、十方刹海、所有衆生種種差別、種種生類、種種色身等。○此句言一切生類、各自俱有大道。**各不相妨惱。**本具大

妨亦無惱。**離道別覓道、終身不見道。**道本不離人。若向別處尋道、則終身不能見道矣。**波波度一**

生。波波、猶言奔波也。○岑參詩、風塵奈爾何。終日獨波波。○一生、猶言一世。**到頭還自懊。**到頭、畢竟之意。懊、懊悔也。懊惱也。

欲得見眞道。眞道、眞實之道。即無上正眞道也。○瞿醯經下、我行眞道、何用咒術事耶。○菩薩睽子經、使我今疾速成此無上正眞佛道。**行**

正卽是道。洒洒落落之境。**自若無道心。**無道心者、無求佛果之心也。**闍行不見道。若眞**

修道人、不見世間過。世間有二。一爲有情世間、一爲器世間。此指有情世間而言。爲一切有情棲息之世間。換言之、即人類是也。過、

過失也。罪愆也。○黃檗曰、如今但學無心。頓息諸緣。莫生妄想分別。無人無我、無貪瞋、無憎愛、無勝負、但除却如許多種妄想。性自本來清淨。即是修行菩提法佛等。

若見他人非、自非却是左。言若見他人有非、即是自己之非。却是計之左也。**他非我不非。**言

他人之非、在於他人、而我不以為非。**我非自有過。**言若以他人之非為非、即為自己之過。**但自却非心。**却、止也。此

句言、但以自己去盡非薄他人之心也。**打除煩惱破。**入道要門下曰、若無我者、逢物不生是非。是者我自是、而物非是也。非者我自非、而我非

非也。即心無心、是為通達佛道。即物不起見、是名達道。逢物直達知其本源、此人慧眼開、智者任物不任己。即無取捨違順。愚人任己不任物。即有取捨違順。不見一物、

名為見道。不行一物、名為行道。**憎愛不關心。**唐釋慧海曰、見一切色時、不起染著、不染著者、不起愛憎心、即名見無所見也。若得見無所見時、

即名佛眼。更無別眼。若見一切色時、起愛憎者、即名有所見。有所見者、即是眾生眼。更無別眼作眾生眼。乃至諸根、亦復如是。**長伸兩脚臥。**

此偈自世人若修道下至此、是祖祖相傳之血脈。大須參詳。○傳心法要下、淨名云、唯置一床、寢疾而臥、心不起也。如人臥疾、攀緣都息。妄想歇滅、即是菩提。**欲**

擬化他人、自須有方便。法華玄贊二、施為可則曰方、善逗機宜曰便。方是方術。便謂穩便。方便之法、名方便。○此二句言欲

化他人、自己須有逼人機宜之方法。**勿令彼有疑。**此句言以方便善巧施之於人、須使人實信已語之真、而無疑惑之餘地。所謂打破學人之疑團、

勿令摘葉尋枝也。即是自性現。疑團既打破，即是學人之自性出現。佛法在世間，不離世間覺。

物物全真，離世覓菩提，恰如求兔角。愚人誤兔之耳為角，此以喻物之必無頭頭現成。

智度論一、有佛法中方廣道人言、一切法不生不滅、空無所有、譬如兔角龜毛常無。○同十二、又如兔角龜毛、亦但有名而無實。正見名出世。

勝鬘經、非顛倒見、是名正見。○華嚴經三十、正見牢固、離諸妄見。○超出世間而修淨行謂之出世。○金剛三昧經一、令彼衆生獲得出世果。○智度論一、一人出世、多人蒙慶。

邪見名世間。非正見曰邪見。○註維摩經不二品、什曰、世間、三界也。邪正盡打却。邪見正見、一齊打掃淨盡也。

菩提性宛然。原人論註、宛然者分明貌、即顯然可見也。此頌是頓教。速疾頓悟而成佛果之法曰頓教。亦名

大法船。佛以渡人過生死海、到涅槃岸、譬如船筏、故曰法船。○付法藏傳六、欲出三界生死大海、必假法船、方得度脫。迷聞經累劫。

悟則剎那間。迷聞、聞而不悟也。若了悟、則剎那成佛。○攝論六、此時長遠、何日成佛。答曰、處夢謂經年、悟乃須臾頃。故雖時無量、攝在一剎那。

那。○此頌至剎那間四句。總結上文。

師復曰、今於大梵寺說此頓教。傳燈錄五、韶州刺史韋瓌請於大梵寺轉妙法輪。普願法界衆生

言下見法成佛。時韋使君與官僚道俗聞師所說無不省悟。一時作禮皆歎善哉。何期嶺南有佛出世。

疑問品第三

此品述韋使君疑問達磨祖無功德語與往生西方等說。○唯識樞要明五種問。一、不解故問。二、疑惑故問。三、試驗故問。四、

輕觸故問。五、爲利樂有情故問。○按今言疑問者。總兼五、別當第二也。

一日、韋刺史爲師設大會齋。

大會、大法會也。大會而兼喫齋、故云大會齋。○般舟讚、一一大會隨人入。○齋、戒也、敬也。又、齋食

也。就戒律上言、食分時非時。正午以前爲正時、正午以後爲非時。時則可食、非時則不可食。○大毘盧遮那經、我以佛眼普觀一切衆生大菩提心之正因、唯以持齋爲根本。齋

訖。刺史請師陞座。同官僚士庶肅容再拜。問曰、弟子聞和尚說法

實不可思議。

不可思議者、言理之深妙、事之希奇、不可以心思、不可以言議也。○註維摩經一、生曰、不可思議者、凡有二種。一曰、理空。非惑情所測。二曰、神

奇。非淺識所量。○金剛般若經、當知此經義不可思議。

今有少疑。

少、不多之意。

願大慈悲。

大慈悲、即大慈大悲也。○觀無量壽經、佛心者、

大慈悲是。以無緣慈攝諸衆生。

特爲解說。師曰、有疑卽問。吾當爲說。韋公曰、和尚所

說可不是達摩大師宗旨乎。

可不是，猶云豈不是。○宗旨，謂正確之意指也。○行事鈔上之一，尋討者不識宗旨。○神僧傳，佛圖澄

妙解深經。旁通世論。講說之日，正標宗旨，使始末文言，昭然可了。今謂人行事之目的所在曰宗旨。

師曰是公曰弟子聞達摩初

化梁武帝

傳燈錄三、達磨章曰、廣州刺史蕭昂具主禮迎接。表聞武帝。帝覽奏。遣使齎詔迎請。十月一日至金陵。帝問曰、朕即位以來、造寺寫經度僧不可勝記。有

何功德。師曰、並無功德。帝曰、何以無功德。師曰、此但人天小果。有漏之因。如影隨形。雖有非實。帝曰、如何是真功德。答曰、淨智妙圓。體自空寂。如是功德、不以世求。帝問

云朕一生造寺度僧

朕、我也。古時上下通稱之。秦始皇始作天子之自稱用。

布施設齋

大乘義章十一、言布施者、以己財事

分布與他、名之爲布。憊已惠人、目之爲施。

有何功德。達摩言實無功德。弟子未達此理、願和

尚爲說。師曰實無功德。勿疑先聖之言。武帝心邪、不知正法、造寺

度僧、布施設齋、名爲求福、不可將福便爲功德。功德在法身中、

維摩

經慧遠疏、佛以一切功德法成、故名法身。○大乘義章十八、言法身者、解有二義。一顯本法性、以成其身、名爲法身。二、以一切諸功德法而成身、故名爲法身。○唯識論十、大覺世尊。

成就無上寂默法。故名大牟尼。亦名法身。無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故。

不在修福。師又曰見性是功、平等

是德。無高下淺深之別名平等。平等對差別而言。宇宙本質。皆同一體。一切法、一切衆生、本無差別。故曰平等。念念無滯、常見本性。

眞實妙用。欲行卽行。要坐卽坐。不思議神力。不可說妙用。名爲功德。內心謙下是功。正法念處經一、內心思惟。隨順

正法。外行於禮是德。自性建立萬法是功。心體離念是德。起信論、所言覺義者。謂心

體離念。離念相者、等虛空界、無所不徧、法界一相、卽是如來平等法身。依此法身。說名本覺。○法藏疏、心體離念者。離於妄念。顯無不覺也。不離自性是

功。應用無染是德。若覓功德法身、但依此作、是眞功德。若修功德

之人、心卽不輕。不輕人也。常行普敬。普、徧也。心常輕人、吾我不斷、卽自無

功。自性虛妄不實、卽自無德。爲吾我自大、常輕一切故。善知識、念

念無間是功。心行平直是德。自修性是功。自修身是德。善知識、功

德須自性內見、不是布施供養之所求也。是以福德與功德別。武

帝不識眞理、非我祖師有過。刺史又問曰、弟子常見僧俗。在家之人曰俗人、

出家之人曰僧。又三人以上方稱僧。念阿彌陀佛。鼓音王經、阿彌陀佛父名月上轉輪聖王。其母名殊勝妙。無量壽佛、號無量光佛、無邊光佛、無礙光佛、無對光佛、饒王光佛、清淨光佛、歡喜光佛、智

慧光佛、不斷光佛、難思光佛、無稱光佛、超日月光佛。○名義集卷一、諸佛別名篇曰、阿彌陀、清淨平等覺經

翻無量清淨佛。願生西方。佛說阿彌陀經、從此西方過十萬億。請和尙說得生

彼否。願為破疑。師言、使君善聽。惠能與說世尊在舍衛城中。佛之尊

號也。以佛具萬德、為世所尊重故也。○淨影大經疏、佛具衆德、為世欽仰、故號世尊。○佛

說十號經、天人凡聖世出世間咸皆尊重、故曰世尊。○舍衛、在中印度境。憍薩羅國之都城。

為別南橋薩羅國。故名。說西方引化經文。引化、引接化度也。○經文、經之文句、能詮義理者。即能詮經文所詮之義理。分明去此

不遠。若論相說里數、有十萬八千。十萬八千、言即身中十惡八邪。十

十不善也。○法界次第上之下、十惡者。一、殺生。二、偷盜。新名不與取。三、邪淫。非自己之

妻妾而行欲者。四、妄語。新名虛誑語。五、兩舌。新名離間語。六、惡口。新名麤惡語。七、綺

語。新名雜穢語。語含婬意者。八、貪欲。九、瞋恚。十、邪見。○八邪、八正道之反對也。便

一、邪見。二、邪思惟。三、邪語。四、邪業。五、邪命。六、邪方便。七、邪念。八、邪定也。便

是說遠。說遠為其下根。下根、根性劣者、根機弱者。○涅槃經

十四、偈下根者、如來終不為轉法輪。說近為其上智。

是說遠。說遠為其下根。下根、根性劣者、根機弱者。○涅槃經十四、偈下根者、如來終不為轉法輪。說近為其上智。

人有兩種、法無兩般。迷悟有殊、見有遲疾。迷人念佛求生於彼、悟

人自淨其心。所以佛言隨其心淨即佛土淨。註維摩經第一佛國品云、是故寶積、若菩薩欲得淨土、當

淨其心。隨其心淨、則佛土淨。淨其心。隨其心淨、則佛土淨。淨其心。隨其心淨、則佛土淨。使君東方人、但心淨即無罪。雖西方人、心不

淨亦有倦。倦、廣韻俗愆字。過也。東方人造罪、念佛求生西方。西方人造罪、念

佛求生何國。凡愚不了自性、不識身中淨土、願東願西。悟人在處

一般。語錄解義。一般、一樣也。○海水一滴、能了心無礙。則南北東西、在處處無往不通。全無別趣觸向。面前寂光妙土。是謂在處一般。所以佛言

隨所住處恒安樂。安樂、身安心樂也。○文句入下、身無危險故安、心無憂惱故樂。使君心地但無不善、心者、

萬法之本。能生一切諸法、故名心地。○心地觀經八、三界之中、以心為主。能觀心者、究竟解脫。不能觀者、究竟沈淪。眾生之心、猶如大地。五穀五果、從大地生。如是心法、生世出世、善惡五趣、有學無學、獨覺菩薩、及於如來。以此因緣、三界唯心。心名為地。西方去此不遙。圓悟禪師云、赤肉團上、人人

師巴鼻。若也恁麼、反照凝然。一段光明、非色非心、非內非外、行棒也打他不著。行喝也驚

他不得。直得淨裸裸、赤灑灑、是個無生法忍。不退轉輪、截斷兩頭。歸家穩坐、正當恁麼時。

不須他處覓。若懷不善之心，念佛往生難到。往生、往生西方極樂國土。○六祖言不善之人，雖念佛，難於往生。

今勸善知識，先除十惡，即行十萬，後除八邪，乃過八千。蓮池大師正說集云、壇經以

十惡入邪。譬十萬八千。人遂謂西方極樂世界。去此十萬八千。此說也。十萬八千者。五天竺國之西方也。極樂去此。蓋十萬億佛刹。夫大千世界為一佛刹。十萬億刹。非人力所到。非鬼力神力天力所到。惟是念佛人。一心不亂。感應道交。到如彈指耳。豈震且詣乎天竺。同為南贍部之程途耶。然則六祖不知西方歟。曰。壇經是大眾記錄。非出祖筆。如六經四子。亦多漢儒附會。胡可盡信。不然。舉近況遠。理亦無礙。如在市心。以北郊喻燕京。以南郊喻白下。則借近之五天喻遠之極樂。欲時人易曉耳。何礙之有。

行平直，到如彈指。彈指、時之名。○戒疏二下、僧祇云、二十念為瞬、二十瞬為彈指。便觀彌陀。彌陀、阿彌陀之略、如來之名也。

使君但行十善。十善者、不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不綺語、不惡口、不兩舌、不貪欲、不瞋恚、不愚癡也。何須更願往生。

不斷十惡之心，何佛即來迎請。若悟無生頓法。大智度論七十三、無生忍者、乃至微細法不可得。

何況大。是名無生。得是無生法。不作不起諸業行。是名得無生法忍。○唐釋慧海曰、不住一切處心者、即是佛心。亦名解脫心、亦名菩提心、亦名無生心、亦名色性空。經云、證無生法忍是也。○唐釋慧海曰、頓者、見西方只在刹那。不悟念佛求生，路遙如何頓除妄念。悟者、悟無所得。

得達。惠能與諸人移西方於剎那間，目前便見。各願見否。衆皆頂

禮云。頂禮者、五體投於地、以吾頂禮尊者之足也。○歸敬儀下、經律文中、多云頭面禮足、或云頂禮佛足者、我所貴者、頂也。彼所卑者、足也。以我所尊、敬彼所卑者、禮之極也。

若此處見，何須更願往生。願和尚慈悲，便現西方，普令得見。師

言大衆。智度論、大衆者、除佛餘一切聖賢也。世人自色身是城。色身、自四大五塵等之色法而成身、故名色身。○楞嚴經十、由汝念慮、

使汝眼耳鼻舌是門。外有五門，內有意門。心是地。性是王。王居心

地上。性在王在。性去王無。性在身心存。性去身心壞。佛向性中作

莫向身外求。血脈論、若知自心是佛。不應心外覓佛。佛不度佛。將心覓佛、但是外覓佛者。盡是不識自心是佛。又心王銘云、慕道真士。自觀自心。知佛在內。不

向外自性迷卽是衆生。自性覺卽是佛。慈悲卽是觀音。諸佛菩薩、以愛念給一切衆生之

心、曰慈悲。○顯教以觀音爲阿彌陀佛之弟子。密教以觀音爲阿彌陀佛之化身。○達摩多羅禪經下、修行者若欲廣修慈心、先當繫心所緣漸習令無量。滅除過惡、心不諍競、亦無怨結。

無恚清淨。謂於觀中怨三種九品衆生無量無數安處十方盡三分際、淳一樂行、唯除國土世界、於衆生世界周普緣緣成就遊。行者修慈方便。先等心思惟、總緣一切衆生。令心堅固滅

除瞋恚而起慈心。是名總觀慈無量三昧。如是總觀猶爲瞋恚所縛者、當於上親修別相慈。次於中親下親中人怨家次第修習九品慈心、漸離瞋恚心生愛念與種種樂具。與是樂已。然後於一切衆生起法饒益心、修三種慈、廣大慈、極遠慈、無量慈、捨除瞋礙住仁愛心。隨其所應功德善根、一切佛法皆悉與之。謂與種種法樂修種種慈。先與出家樂、次與禪定正受樂、次與菩提樂、次與寂滅樂。彼修行者、本曾所更及所未更、種種樂具自得他得清淨善根。乃至無上寂滅究竟無爲。隨其修行意思所想念。無量法樂等與衆生相現在前。樂想起已、一一觀察、以相自證。便得決定。猶如明鏡因物像現。慈三昧鏡、亦因樂事種種樂相悉現在前。或時修行爲瞋恚所亂、作是思惟、我從本來、由是瞋恚多所殺害。與諸罪逆、入於惡道。於大地獄還受苦毒、或作蜂蠆蜈蚣毒蛇惡龍害鬼羅刹、如是種種毒害之類、今不除滅、復見燒迫。以是方便、能止瞋恚。又復思惟、罵者受者、彼我無常、須臾不住。一俱過去。惡聲已滅後起、二人無故共諍。又今一人、念念卽滅、虛妄無實。誰罵誰受、何爲顛倒、與空共鬪。計我耳根、從虛妄顛倒煩惱業起。彼人舌根、亦復如是。因緣生滅、誰罵誰聞。修行如是思惟時、瞋恚縛解。能修慈心、離垢清淨。如佛說、修慈者於四念處、能得決定修習增廣。成就無量法門勝妙道果。不復退還。是則三種方便大慈。若已離欲、更修淨妙離欲慈心。深心饒益、增廣無量得眞實果。因此功德、具足所願究竟涅槃。所以者何、一切諸佛說慈爲無畏。慈爲一切功德之母、慈爲一切功德鑽燧、慈能消滅凶暴諸惡。是故修行當勤方便修離欲大慈。慈無量者、如慈境界怨親中人、慈亦如是次第修習。如佛言曰、饒益衆生、說名慈心。除不饒益、說名悲心。若先於衆生起饒益心、以種種樂具悉施與之。然後觀衆生唯見受樂、是名慈心。若先觀衆生受無量苦、起除不饒益心、然後見衆生除不饒益。除不饒益已、受種種樂、非與樂也。是名悲心。見淨相是慈、見虛空相是悲。樂行是慈、苦行是悲。是則差別。謂修行者、見諸衆生兇暴諍怒

殘賊殺害共相逼迫無有覆護。如是見已。而起悲心爲作覆護。又見衆生斬截身首耳鼻肢體、苦痛無量、無能救者、修行已見、而起悲心。又修行住悲心時、見五趣衆生苦痛熾然、無量燒迫、深起悲心興救護想。如是修行悲無量善根生時、無量功德相現。若見此衆生、受無量苦而不起悲、是則極惡無善根人。如是大悲一切諸佛本所修習。由是究竟一切智海、行者若能具足修習、當知不久心到是處。**喜捨名爲勢至。**喜捨、亦名淨捨、淨施。喜施財寶也。○勢至、即大勢至菩薩也。苦薩之大智、至一切處、故名。○存覺之報恩記、勢至顯事父母之恩厚。寶瓶之中、納前生父母之遺骨。○法華義疏云、大勢至者、所經之處、世界振動、惡道休息也。○黃檗傳心法要、觀音當大悲、勢至當大智。○達摩多羅禪經下、喜無量者、謂修行於慈境界、以六思念等諸善功德無量佛法。及自身成就戒定智慧一切功德、饒益衆生、自樂他樂、盡皆與之。見一切衆生得法樂已、其心歡喜。其心歡喜、則憂慙滅。憂慙滅已、一向欣悅踊躍歡喜。念言快哉。永使安樂。於一切衆生歡喜時、見有樂相輕微明淨成就此相。名爲喜無量三昧。如佛說修習喜等乃至識處。捨無量者、捨怨親已等緣中品、此唯是衆生、無有差別。雖慈悲喜、唯作衆生行近境界近相。是故世尊說捨、種種捨各自有相。捨無量不與彼同。謂平等清淨離苦樂相、捨相似相現、是名捨無量三昧。**能淨卽釋迦。**釋迦、指釋迦牟尼佛而言。○魏書釋老志、所謂佛者、本號釋迦文者。(文卽牟尼之訛畧)釋言能仁。謂德充道備、堪濟萬物也。釋迦前有六佛。釋迦繼六佛而成道。處今賢劫。文言將來有彌勒佛、方繼釋迦而降世。釋迦卽天竺迦維衛國王之子。天竺其總稱、迦維別名也。初釋迦於四月八日夜、從母右脇而生。既生、姿相超異者三十二種。天降嘉瑞以應之、亦三十二。其本起經說之備矣。○頓悟入道要門論上、問、維摩經云、欲得淨土。當淨其心。云何是淨心。答、以畢竟淨爲淨。云何是畢竟淨爲淨。答、無淨無無淨、卽是畢竟淨。問、

云何是無淨無淨。答、一切處無心是淨。得淨之時、不得作淨。即名無淨也。得無淨時、亦不得作無淨想。即是無無淨也。**平直卽彌陀。**唐沙門慧海語錄、法

明日、阿彌陀佛有父母及姓否。師曰、阿彌陀姓憍尸迦。父名月上。母名殊勝妙顏。曰、出何教文。師曰、出陀羅尼集。○平、卽平等。直、卽心直。○大般若經、平等平等、無所分別。何以故。自相皆空、都無分別。因無分別、行六度梵行等無相功德。謂圓滿一切相智、及餘無量諸

佛功德。若菩薩見乞丐及旁生、起是念云、如來是福田、我應施與、及供養恭敬。旁生等非福田故、不應施與所須資具。是菩薩起如是念者、卽非菩薩。所以者何。求趣無上菩提、要淨自

心。福田方淨。故見乞者不應作是念。應作是念、我發菩提心者。非爲己利、原爲盡十方遍法界、一切極苦有情之所依怙。豈以分別高下。應以平等施而攝益之。○維摩經佛國品、直心

是菩薩淨土。又菩薩品、直心是道場。註、肇曰、直心者、謂質直無詭、此心乃是萬行之本。什曰、直心、誠實心也。發心之始、始於誠實。○楞嚴經、汝今欲研無上菩提、直發明性。應當直

心。謝我所問。十方如來、同一道故。出離生死、皆以直心。心言直故。如是乃至終始地位、中間永無諸

委曲相。**人我是須彌。**人身常有一主宰爲實體、自此實體、生出人我之相、人我之見。自此執見、復生出種種之過失。○須彌、卽須彌山之略。釋氏要

覽云、長阿含並起世因本經等云、四洲地心卽須彌山、梵音正云蘇迷盧、此名妙高山、邪心

此山有八山、遶外有大鐵圍山、周圍迴繞、並一日月晝夜迴轉照四天下、名一國土。**邪心**

是海水煩惱是波浪毒害是惡龍。惡龍、造惡之龍神也。○仁王經下、惡鬼惡龍。○仁王經良賁疏、惡鬼疾疫。惡龍旱澇。

虛妄是鬼神。釋摩訶衍論、鬼并及神云何差別。障身爲鬼、障心爲神。**塵勞是魚鼈貪瞋是地獄愚癡**

是畜生。畜生、牛馬豬羊等也。○大乘義章八末、言畜生者、從主畜養以為名也。善知識常行十善、天堂便至。除

人我、須彌倒去邪心、海水竭、煩惱無、波浪滅、毒害忘、魚龍絕、自心

地上覺性如來。覺性、離一切迷妄之覺悟自性也。放大光明。自發名光、照物名明。○探玄記三、光明亦二義。一是照開義。二是現法義。

○往生論下、佛光明、是智慧相也。外照六門清淨。上文云、但淨本心、使六識出六門、於六塵中無染無雜。○眼耳鼻舌身為外五門、意為內一門。合為六門。已

能破六欲諸天。六欲諸天、欲界六重之天也。亦名六欲天。一、四王天。有持國、廣目、增長、多聞之四王。二、忉利天。亦譯三十三天。三、夜摩天。又譯時分。彼天中時唱快哉快哉。四、兜率天。亦譯喜足。於五欲之樂。生喜足心。五、樂變化天。於五欲之境。自樂變化。六、他化自在天。使五欲之境、變化自在。見智度論九、俱舍論八。

自性內照、三毒即除、地獄等罪、一時消滅、內外明徹、不異西方。不

作此修、如何到彼。大眾聞說、了然見性、悉皆禮拜、俱歎善哉。唱言、

普願法界衆生、菩薩瓔珞本業經上、於一法界、有三界報。一切有為法、若凡若聖、若見著、若因若果、不出法界。唯佛一人、在法界外。聞者

一時悟解。師言、善知識、若欲修行、在家亦得、不由在寺。在家能行、

六祖壇經箋註 疑問品第三 四十二 無錫丁氏藏版

如東方人心善。在寺不修。如西方人心惡。但心清淨。卽是自性西方。韋公又問。在家如何修行。願爲教授。師言。吾與大衆說無相頌。

卽下文之頌。

但依此修。常與吾同處無別。若不作此修。剃髮出家。

剃髮。染衣。爲佛弟子出家之相也。且去憍慢。且別於外道之出家。是三世諸佛之儀式。

於道何益。頌曰。

心平何勞持戒。

心平。卽心平等義。○持戒。爲六度之一。受持戒律而不觸犯也。○法華經譬喻品。持戒清淨。如淨明珠。○案。此言。戒律

本備止惡防非。假令在家。心若平等。何勞具戒。如比丘。

行直何用修禪。

論語。斯民也。三代之所以直道而行也。○智度論。一切禪定攝心。

直。譬如蛇行常曲。入竹筒中則直。此卽制心之說也。○維摩經佛道品。直心是菩薩

道場。○案。惟見性者。方能無妄念。無妄念方是直心。故唐釋慧海曰。妄念不生爲禪。坐見本性爲定。

恩則孝養父母。

孝養父母者。盡孝道以供

養父母也。○觀無量壽佛經。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。(下畧)

義則上下相憐。

憐者。扶持其患難饑寒。林子壇經訊釋。無相頌

曰。心平何勞持戒。行直何用修禪。夫不曰持戒。而曰心平。豈不以心平則自有至戒者在乎。不曰修禪。而曰行直。豈不以行直則自有真禪者在乎。由是觀之。則釋氏修

爲之功、殆無出於此矣。又曰、恩則孝養父母。義則上下相憐。夫知所孝養、乃所以爲仁也。豈有仁而違其父母者乎。知所相憐、乃所以爲義也。豈有義而忘其上下者乎。由是觀之。則釋氏立本之教、概可見於此矣。若或戒矣、而心有未平。禪矣、而行有未直。父母且不知所以仁之。上下且不知所以義之。此其大本已失。而曰能依法修行以見性者。豈其然哉。

讓則尊卑和睦。

克恭克讓、則和睦相親。

忍則衆惡無喧。

不報無道、則喧爭自息。

若

能鑽木取火。

修行不息、如鑽火。則必定見性。○華嚴經頌云、如鑽燧求火、未出而數息、火勢隨止滅。○大智度論、譬如鑽燧求火、一生勤著、不休

不息。乃可得火。

淤泥定生紅蓮。

紅蓮、赤色之蓮華也。○維摩經佛道品、譬如高原陸地、不生蓮華。卑濕淤泥、乃生此華。如是煩惱泥中、

乃有衆生起佛法耳。

苦口的是良藥。

的、的確也。

逆耳必是忠言。

忠言、忠直之言也。○家語、良藥苦口利於病。忠

言逆耳利於行。

改過必生智慧。

除我執、故生智慧。

護短、心內非賢。

短、細也。陋也。○短長猶善惡也。短指過

咎而言。護短猶怙惡也。

日用常行饒益。

饒益、豐於利人也。○法華經譬喻品、饒益諸子等與大車。

成道非由施

錢。菩提只向心覓、何勞向外求玄。聽說依此修行、天堂只在

目前。

唯心淨土、自性彌陀、故云西方只在目前。○案、此偈歸東到西方只在目前者、六祖止爲迷人不行孝義忍讓、而口誦佛名、冀帶惡業往生西方故耳。西方極

樂世界、豈有不孝義忍讓之人哉。阿彌陀經云、得與如是諸上善人俱會一處。可知未能孝義忍讓者、心未調伏、何能往生。故六祖痛發之、使人覓菩提於本心、為往生之基也。

師復曰、善知識、總須依偈修行、見取自性、直成佛道。法不相待、衆人且散。吾歸曹溪。衆若有疑、却來相問。時刺史官僚、在會善男信女、各得開悟。信受奉行。

信受奉行者、信受教命而奉行也。○往生論註下、經始稱如是、彰信為能入。末言奉行、表服膺事已。

定慧品第四

禪定、體也。寂而常照。智慧、用也。照而常寂。體用不二、謂之定慧。○禪源諸詮集序上、禪是天竺之語、具云禪那、此云思

維修、亦云靜慮。皆定慧通稱也。○佛祖通載卷九、唐宣宗問薦福辨禪師、如何是戒定慧。答曰、防非止惡、名戒。六根涉境不隨緣、名定。心境俱空、照鑑為慧。

師示衆云、善知識、我此法門、以定慧為本。

調攝亂意名定。觀照事理名慧。又名止觀。○六波羅蜜多經八、佛果

大菩薩、定慧為根本。大衆勿迷、言定慧別。定慧一體、起信筆削記五、禪者具云禪那。此云靜慮。即慧之定。般若此云智慧。即定之慧。故此與第五是自性定慧本自一法。但約體用義分異爾。不是二。定是慧體。慧是定用。即慧之時定

在慧。卽定之時慧在定。若識此義。卽是定慧等學。

涅槃經北本三十一、善男子、十住菩薩、智

慧力多、三昧力少、是故不得明見佛性。聲聞緣覺。三昧力多、智慧力少、以是因緣、不見佛性。諸佛世尊定慧等故、明見佛性。

諸學道人、學道人、修學

道行之人也。

○菩薩瓔珞經、佛子莊嚴二種法身、是人名學行人。

莫言先定發慧、先慧發定、各別。作此見者、法有

二相。口說善語、心中不善、空有定慧。定慧不等。若心口俱善、內外

一如。定慧卽等。自悟修行、不在於靜。若靜先後、卽同迷人。不斷勝

負、却增我法。不離四相。

金剛經、若菩薩有我相、人相、衆生相、壽者相、則非菩薩。○六祖金剛經註、有我相者、倚恃名位權勢、財寶藝學、攀

高接貴、輕慢貧賤愚迷之流。人相者、有能所心、有知解心、未得謂得、未證謂證、自恃持戒、輕破戒者。衆生相者、謂有苟求希望之心、言正行邪、口善心惡。壽者相者、覺時似悟、見境生情、執著諸相、希求福利。有此四相、卽同衆生、非菩薩也。又曰、實無有法者、謂初悟人尙有微細四相也。但少有悟心、是我相。見有智慧、能降伏煩惱、是人相。見降伏煩惱、竟是衆生相。見清淨心可得、是壽者相。不除此念、皆是有法。故云實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心。又曰、始卽令諸學人先除粗重四相、如大乘正宗分中說也。次卽令見自性之後、復除細微四相、如究竟無我分中說也。此二分中、卽皆顯出理中清淨四相。若於自性無求無得、湛然常住、是清淨我見。若見自性本自具足、是清淨人見。於自心中本無煩惱可斷、是清淨

衆生見。自性無變無異、無生無滅、是清淨壽者見。

善知識。定慧猶如何等、猶如燈光。燈、與燈通。**有燈卽**

光。無燈卽暗。燈是光之體。光是燈之用。名雖有二、體本同一。此定

慧法、亦復如是。

破相論、覺之明了、喻之爲燈。是故一切求解脫者。身爲燈台。心爲燈炷。增諸戒行、以爲添油。智慧明達、喻如燈火常燃。如是真正覺燈、而

照一切無明癡暗。

師示衆云、善知識、一行三昧者、

三藏法數四、一行三昧者、惟專一行、修習正定也。○大智度論四十七、云何名一行三昧。住是

三昧、不見諸三昧此岸彼岸、是名一行三昧。

於一切處行住坐臥

行住坐臥卽四威儀。○觀念法門、問不行住坐臥。一切時處。若晝若夜。

常行一直心是也。

維摩經佛國品、直心是菩薩淨土。○註維摩經一、肇曰、直心者、謂質直無詔。此心乃是萬行之本。什曰、直心、誠實心也。發心之始、

始於誠實。○普觀記、言直心者、離屈曲故。謂以此心直緣真如。由此方便、發起正智也。

淨名經云、

淨名經卽維摩經。**直心是道場。**

維摩經四、寶積、當知直心是菩薩淨土。○此云問言、居士從何所來。答我言、從道場來。我問道場何所是。答曰、直心是道場。

直心是

淨土。

維摩經四、寶積、當知直心是菩薩淨土。○此云直心是道場、是淨土、大師畧菩薩二字言也。

莫心行諂曲、口但說直、口

說一行三昧，不行直心。但行直心，於一切法，勿有執著。迷人著法相，執一行三昧，直言常坐不動，妄不起心，即是一行三昧。作此解者，即同無情。却是障道因緣。善知識道須通流，何以却滯。心不住法，道即通流。心若住法，名為自縛。

法縛，同法執。纏著於法也。○圓覺經，菩薩不與法縛，不求法縛。○菩提心論，二乘之

人，雖破人執，猶有法執。若言常坐不動是，只如舍利弗

舍利弗，亦名舍利子。佛之大弟子也。○嘉祥法華疏一，從母立

名，母以眼似舍利鳥眼，故名母名舍利。其母於眾女人中聰明第一。以世人貴重其母，故呼為舍利子。

宴坐林中

義記二本，宴，猶嚙也。嚙坐樹下，名為宴坐。

却被維摩詰訶

維摩經弟子品，告舍利弗，汝行詣維摩詰問疾。舍利弗白佛言，世尊，我不堪任詣彼問疾。所以者何。憶念我昔，曾於林中宴坐樹下。時維摩

詰來謂我言，唯，舍利弗，不必是坐為宴坐也。

善知識，又有人教坐，看心觀靜，宗鏡錄九十七，囉多三藏歷村，見秀大師弟子

獨坐觀心。師問作什麼。對曰，看靜。師曰，看者何人。靜者何物。其僧無對。問此理如何。師曰，何不自看。何不自靜。又出傳燈錄五，西域囉多三藏章。○案靜當作淨。壇經敦煌本，作看心看淨。唐人寫經，淨靜不分。神會不動不起，從此置功。迷人不會，便執成

顛。顛、痴、癡、病也。如此者衆。如是相教，故知大錯。

師示衆云：善知識，本來正教。所說契於正理，名正教。無有頓漸。頓漸、頓教與漸教也。用以判別諸大乘教者。餘

前見人性自有利鈍。迷人漸修。悟人頓契。自識本心，自見本性，即無

差別。所以立頓漸之假名。善知識，我此法門，從上以來，先立無念

爲宗。無念即正念也。○頓悟入道要門論上，無念者，一切處無心是。無一切境界，無餘思求是。對諸境色，永無起動。是即無念。無念者，是名真念也。若以念爲念者，即是邪

念，非爲正念。何以故。經云：若教人六念名爲非念。有六念名爲邪念。無六念者即真念。經云：善男子，我等住於無念法中，得如是金色三十二相，放大光明，照無餘世界，不可思議功德，佛說之猶不盡。何況餘乘能知也。得無念者，六根無染故。自然得入諸佛知見。得如是者。

即名佛藏，亦名法藏。即能一切佛一切法。何以故，爲無念故。經云：一切諸佛等，皆從此經出。問：既稱無念，入佛知見復從何立。答：從

無念立，何以故。經云：從無住本，立一切法。無相爲體。大智度論八十八，諸法實相，是一切法無相。是無相中不分別

是佛是畜生。若分別，即見取相。是故等觀。○破相論，真如佛性，非是凡形。煩惱塵垢，本來無相。豈可將質礙水洗無爲身。無住爲本。維摩經六觀衆

利又問：顛倒想孰爲本。答曰：無住爲本。○宗鏡錄八，文殊師利云：從無住本，立一切法。觀公釋云：無住即實相異名。實相即性空異名。無相者，於相而

在。於一切事、但知無著。無著者、不起憎愛心、即是無著、現在心自絕、即名無現在事。三世不攝、亦名無三世也。心若起去時、即莫隨去。去心自絕、莫住時、亦莫隨住。住心自絕、即無住心、即是住無住處也。善知識、外離一切相、名為無相。大智度論七十、諸法空者、即是無有男女長短好醜等相。是名無相。

能離於相、則法體清淨。

法體、有為無為諸法之體性也。○八宗綱要上、三世實有、法體恒有。

此是以無相

為體。善知識於諸境上、心不染、曰無念。於自念上、常離諸境、不於

境上生心。

唐有源律師來問慧海曰、和尚修道還用功否。師曰、用功。曰、如何用功。師曰、飢來喫飯、困來即眠。曰、一切人總如是、同師用功否。師曰、不同。曰、何故

不同。師曰、他喫飯時、不肯喫飯。百種須索。睡時不肯睡。千般計校。所以不同也。律師杜口。按喫飯百種須索。睡時千般計校。即是境上生心。若只百物不

思、念盡除却、一念絕即死、別處受生、是為大錯。學道者思之。若不

識法意、自錯猶可、更勸他人、自迷不見、又謗佛經。

佛經、佛所說之經典也。

所以

立無念為宗。善知識云、何立無念為宗。只緣口說見性迷人、

口說見性迷人

者、口中說見性而不實行之迷人也。

於境上有念念上便起邪見。

邪見、見前註。

一切塵勞妄想。

大乘

義章五本、謬執不真、名之爲妄。所取不實、故曰妄想。

從此而生。自性本無一法可得。

起信論、一切衆生。本來常住。入於涅槃。

善提之法、非可修相、畢竟無得。○傳心法要下、善提者、不可以身得、身無相故。不可以心得、心無相故。不可以性得、性即便是本源自性天真佛故。不可以佛更得佛。不可以無相更得無相。不可以空更得空。不可以道更得道。本無所得。無得亦不可得。所以道無一法可得。祇教你了取本心。當下時、不得了相。無了無不了相、亦不可得。 **若有所**

得、妄說禍福、即是塵勞邪見。故此法門立無念爲宗。善知識、無者

無何事、念者念何物。無者無二相、無諸塵勞之心。念者念真如本

性。真如即是念之體。念即是真如之用。

中庸、喜怒哀樂之未發、即真如之體也。發而皆中節、即真如之用也。莊

子、至人之用心若鏡、即真如之體也。不將不迎、應而不藏、即真如之用也。大易繫辭傳、無爲也。寂然不動、即真如之體也。感而遂通天下之故、即真如之用也。

真如

自性起念、非眼耳鼻舌能念。真如有性、所以起念。真如若無、眼耳

色聲當時即壞。善知識、真如自性起念。六根雖有見聞覺知、

根、能生之

義。眼根對於色境而生眼識、乃至意根對於法境而生意識名根。○大乘義章四、六根者、對色名眼。乃至第六對法名意、此之六、能生六識。故名爲根。○筆削記六、心散亂時。眼所見色、

乃至意所知法等六塵。聞、謂耳鼻。覺、謂舌身。知、即是意。攝六盡。○淨名經六不思議品、不可見聞覺知。疏註、六識、畧爲四名。見聞、眼耳識也。覺、鼻舌身識也。知、意識也。不

染萬境而真性常自在。故經云、維摩經。能善分別。分別有三。一自性分別。二計度分別。三隨念分

別。○案、此即第二之計度分別。諸法相。殊別之相可見於外者、名爲法相。○大乘義章二、謂思量推度、種種差別之事也。佛國品。一切世諦有爲無爲、通名法相。○維摩經佛國品、善解法相、於第一義而不動。楞伽經二、第一義者、聖智自覺所得。非言說妄想覺境

知衆生根。於第一義而不動。楞伽經二、第一義者、聖智自覺所得。非言說妄想覺境。淨、是名第一義。○唐譯楞伽經、第一義者、是聖樂處。因言而入、非即是言。○大智度論四十六、第一義名涅槃。

坐禪品第五。悟性論、不憶一切法、乃名爲禪定。若了此言者、行住坐臥、皆

則語默動靜無往不禪。若謂坐是禪、是禪定。○海水一滴云、坐禪雖標三業不動。然一切處心不動、

師示衆云、此門坐禪。坐禪、坐而修禪、息慮凝心、以究明心性之術也。達元不看

心。亦不看淨。俗本皆誤作善心善淨、敦煌唐寫本神會語錄、問何不看心、答看即是妄。無妄即無看。問何不看淨、答無垢即無淨、淨亦是相、是以不看。○案北

宗皆教人凝心入定、住心看淨、起心外照、亦不是不動。若言看心、心原是妄。

攝心內證。故南宗以不看心不看淨闢之。

知心如幻，故無所看也。若言看淨，人性本淨，由妄念故，蓋覆真如。

但無妄想，性自清淨。禪源諸詮上，一切衆生，皆自空寂。真心無始。本來自性清淨。起心看淨，却生淨妄。

妄無處所，看者是妄。淨無形相，却立淨相，言是工夫。工夫亦作功夫。工謂功程，夫謂

役夫。○言是工夫者，迷人以爲做工夫也。作此見者，障自本性。爲工夫所障。却被淨縛。淨相是妄，故被淨縛。高子遺書一、心

即精神，不外馳，即內凝，有意凝之。反梏之矣。善知識，若修不動者，但見一切人時，不見人之

是非善惡過患，即是自性不動。高子遺書一、當得大忿懣、大恐懼、大憂患、大快樂而不動。乃真把柄也。善知識，

迷人身雖不動，開口便說他人是非長短好惡，與道違背。湯子遺書云、每見

朋友中自己吝於改過，偏要議論人過。甚至數十年前偶誤，常記在心，以爲話柄。獨不思士別

三日，當刮目相待。舜跖之分，只在一念轉移。若向來所爲是君子。一旦改行，卽爲小人矣。向

來所爲是小人。一旦改圖，卽爲君子矣。豈可一嘗便棄，阻人自新之路。更有背後議人過失，當面反不肯盡言。此非獨朋友之過。亦自己心地不忠厚、不光明。此過更爲非細。若

看心看淨，卽障道也。爲看所障。

師示衆云、善知識、何名坐禪。此法門中、無障無碍、外於一切善惡

境界

境者、境地。界者、界限。○無量壽經上、比丘白佛、斯義弘深、非我境界。

心念不起

心念、心識之思念也。

名爲坐。內見自

性不動

即於第一義而不動。

名爲禪。善知識、何名禪定。外離相爲禪、內不亂爲

定。外若著相、內心卽亂。外若離相、心卽不亂。本性自淨自定。只爲

見境思境卽亂。若見諸境、心不亂者、是真定也。善知識、外離相卽

禪、內不亂卽定。外禪內定、是爲禪定。菩薩戒經云、我本性元自清

淨。

高子遺書一、但自默觀吾性本來清淨無物、不可自生纏擾。吾性本來完全具足、不可自疑虧欠。吾性本來蕩平正直、不可自作迂曲。吾性本來廣大無垠、不可自爲局促。吾性本來光明照朗、不可自爲迷昧。吾性本來具簡直纖、不可自增造作。

善知識、於念念中、自見本性清淨。

海水一滴云、非是

脫塵垢而得淨相。佛及衆生、本然性空、謂之清淨。深達此理、則念念禪定。事事空行。常住無間、那伽大定。故云於念念中、自見本性清淨也。

自修、自行、自成

佛道。

佛所得之無上菩提、謂之佛道。○法華經序品、恒沙菩薩、種種因緣而求佛道。又方便品、是諸世尊、皆說一乘法、化無量衆生、令人於佛道。

懺悔品第六

梵云懺摩。此云悔過。梵漢兼舉，故云懺悔。○此篇所說。凡有五節。一、自性五分法身香。二、無相懺悔。三、自心四弘誓願。

四、自性三寶歸戒。五、自性一體三身佛也。○懺悔有多品，如理懺事懺無生懺。取相懺作法懺大懺悔莊嚴懺悔無相懺懺悔等。此品所云之懺悔指無相懺懺悔也。

時大師見廣韶泊

泊，音忌。

四方士庶

廣、廣州。韶、韶州也。

駢

駢，音便。

集山中聽法。

於是陞座告衆曰：來，諸善知識。此事須從自性中起。於一切時，念

念自淨其心，自修其行，見自己法身，見自心佛，自度自戒，始得不

假到此。既從遠來，一會於此，皆共有緣，今可各各胡跪。

慧琳音義二十

着地。豎左膝危坐。或云互跪也。○歸敬儀，佛法順右。即以右膝拄地。右骹在空。右指拄地。又左膝上戴。左指拄地。使三處翹翹。曲身前就。故得心有專至。請悔方極。

先為

傳自性五分法身香。

五分法身者，戒定慧，從因受名。解脫，解脫知見，從果受號。由慧斷

惑，斷惑無之處名解脫。出纏破障，返照觀心，名解脫知見。○五分法身香者。即一、戒香。二、定香。三、慧香。四、解脫香。五、解脫知見香。○維摩經二方便品，佛身者。即法身也。

從無量功德智慧生。從戒定慧解脫。解脫知見生。注鑿曰：五分法身也。

次授無相懺悔。

止觀七，懺名陳露先惡。悔名改往修來。○慧苑音義下，懺悔，謂懺

摩。此云請忍。忍、謂請前人忍受我悔罪。衆胡跪。師曰、一戒香、破相論、佛在世日、令諸弟子以智慧火燒

不解如來真實之義。唯將外火燒於世間沈檀熏陸質礙之香。希望福報。云何可得乎。又達磨曰、戒香、能斷諸惡、能修諸善。即自心中、無非、無惡、

無嫉妒、筆削記五、嫉、謂妬忌也。害色曰妬。無貪嗔、法界次第上、引取之心、名之為貪。違忿之心、名之為嗔。無劫害。南山戒疏

二之上、不白而取曰劫。名戒香。二定香。達磨云、深信大乘、心無退轉。即觀諸善惡境相、自

心不亂。言自心本不散亂。起信論、以知法性常定、體無亂故、隨須修行禪波羅蜜。名定香。三慧香、達磨云、常於身心內自觀察。自

心無礙、常以智慧觀照自性。觀照見前註。不造諸惡。雖修衆善、心不執著、

敬上念下、矜恤孤貧、名慧香。四解脫香、達磨云、能斷一切無明結縛。又曰、自覺覺他、覺智明了。則名解脫。

即自心無所攀緣。不思善、不思惡、自在無礙。名解脫香。五解脫知

見香、達磨云、觀照常明。通達無礙。○解脫知見、謂已實知解脫。即後得智也。○由解生定。由定生慧。由慧得解脫。由解脫得解脫知見。自心既無所

攀緣善惡。不可沈空守寂。沈空者、大乘之菩薩二阿僧祇劫之終、於第七地專修無相觀。上可無菩薩之求。下可無衆生之度。於是鈍根怯

弱之菩薩、着此空相、發自他之大行。名七地洗空雞。即須廣學多聞。維摩經菩薩品、多聞是道場。識自本心、達諸佛

理和光接物。老子、和其光、同其塵。○駱賓王螢火賦、不貪熱以苟進。每和光而曲全。○蘇頌詩、善物遺方外。和光繞道邊。○莊子、接於物而生時者也。無

我無人、直至菩提、真性不易。真性註見前。名解脫、知見香、善知識、此香各

自內薰。內薰者、衆生心內、有本覺之真如、薰習無明、使以妄心、厭生死之苦、求涅槃之樂、名內薰。佛菩薩之教法及自己之修行、名外薰。莫向外覓。

今與汝等授無相懺悔、滅三世罪。寶積經九十四、三世、所謂過去未來現在。云何過去世。若法生已滅、是名過去世。云

何未來世。若法未生未起、是名未來世。云何現在世。若法生已未滅、是名現在世。令得三業清淨。三業者、一、身業。身所作。二、口業。口所說。三、意業。

意所善知識、各隨我語、一時道。一時道、即一時說。道。猶云一時唱言。弟子等、從前念今念

及後念、念念不被愚迷染、從前所有惡業愚迷等罪。乖於理而行、名惡。作身口意之三

事、名業。○四十華嚴經四十、我昔所造諸惡業、皆由無始貪瞋痴。悉皆懺悔、願一時銷滅。銷、與消通。盡也。永不復起、

弟子等、從前念今念及後念、念念不被憍誑染。唯識論六、憍誑者、心懷異謀、多現不實、邪命事

故、此即貪痴一分爲體。按僞誑者。唯識二十隨煩惱中之二也。

從前所有惡業僞誑等罪、悉皆懺悔、願一

時消滅、永不復起。弟子等、從前念今念及後念、念念不被嫉妬染。

害賢曰嫉。相忌曰妒。○唯識論六、嫉妬者、聞見他榮、深懷憂感、不安穩故。瞋恚一分爲體。

從前所有惡業嫉妬等罪、悉皆

懺悔、願一時消滅、永不復起。善知識、已上是爲無相懺悔。云何名

懺、云何名悔。懺者、懺其前愆。

玉篇、愆去乾切。過也。失也。說文作愆。又俗作愆。

從前所有惡業、愚

迷僞誑嫉妬等罪、悉皆盡懺、永不復起。是名爲懺。悔者、悔其後過。

從今已後、所有惡業、愚迷僞誑嫉妬等罪、今已覺悟、悉皆永斷、更

不復作。是名爲悔。故稱懺悔。凡夫愚迷、只知懺其前愆、不知悔其

後過。以不悔故、前罪不滅、後過又生。前罪既不滅、後過復又生。何

名懺悔。善知識、既懺悔已、與善知識發四弘誓願。

天台法界次第下、今菩薩普達四諦十二因

緣、憐愍一切。同於子想。故能為衆生久處生死、發心荷負一切、共入涅槃。是以必須大誓莊嚴、要心不退也。此四通言弘誓願者、廣普之緣、謂之為弘。自制其心、名之曰誓。志求滿足、故云願也。○心地觀經七、一切菩薩、復有四願、成就有情、住持三寶、大海劫終不退轉。云何為四。一者、誓度一切衆生。二者、誓斷一切煩惱。三者、誓學一切法門。四者、誓證一切佛果。

各須用心正聽。

唐華嚴經十四、云何用心、能獲一切勝妙功德。

自心衆生無邊誓願度。自心煩

惱無邊誓願斷。自性法門無盡誓願學。自性無上佛道誓願成。

以上

四誓願、即四弘誓願也。

善知識、大家豈不道。

大家、大眾之意。

衆生無邊誓願度。恁麼道。

恁、音

祗。恁麼猶言如斯。

且不是惠能度。

且不是惠能度者、衆生自性自度也。○頓悟入道要門論上、衆生自度、佛不能度。若佛能度衆生時、過去諸佛如微塵

數。一切衆生、總應度盡。何故我等至今、流浪生死、不得成佛。當知衆生自度、佛不能度。努力努力、自修、莫倚他佛力。經云、夫求法者、不著佛求。

善知識、心中

衆生、所謂邪迷心、誑妄心、不善心、嫉妒心、惡毒心、如是等心、盡是

衆生。各須自性自度。是名真度。何名自性自度。即自心中邪見煩

惱、愚癡衆生、將正見度。

正見者、明知苦寂滅道之理也。○悟性論、凡迷者迷於悟。悟者悟於迷。正見之人、知心空無、即超迷悟、無有迷悟、始

名正解正見。○法界次第中、見四諦分明。故云正見。○頓悟入道要門論上、問云何正見。答、見無所見、即名正見。既有正見、使般若智打

破愚癡迷妄衆生、各各自度。邪來正度。迷來悟度。愚來智度。惡來善度。如是度者、名爲眞度。又煩惱無邊誓願斷。將自性般若智除

却虛妄思想、心是也。又法門無盡誓願學。須自見性、常行正法、

沙論百八十三、正法有二種。一、世俗正法。謂名句文身、即經律論也。二、勝義正法。謂聖道、即無漏、根、力、覺支、道支也。○正法、眞正之道法也。理無差、故云正。法、爲三寶中之法寶、以教理行果四者爲體。○無量壽經上、弘宣正法。是名眞學。又無上佛道誓願成。既常能下心

行於眞正、離迷離覺、常生般若、除眞除妄、卽見佛性、卽言下佛道

成。常念修行是願力法。善知識今發四弘願了、更與善知識授無

相三歸依戒。大乘義章十、歸投依服、故曰歸依。○法界次第上之上、歸以反還爲義。依者憑也。○勝鬘經、一切法常住、是故我歸依。善知識

歸依覺、兩足尊。福慧兩足故。歸依正、離欲尊。離邪曰正。卽正法。離欲垢塵染故。歸依淨、衆中尊。

無污染曰淨。淨於衆物中最尊故。

從今日去稱覺為師，更不歸依邪魔外道。

邪、邪道。不明佛法者。魔、魔

道。妨害佛法者。○傳燈錄，心外求法。名為外道。俱舍玄義，學乖諦理，隨目妄情，不返內覺，稱為外道。○法事讚，不取佛言，名外道。○外道六師各有十五弟子，合六師而為九十六也。

其六師一為富蘭那迦葉。二、末伽黎瞿睺梨子。三、刪闍耶毘羅胝子。四、阿耆多翅舍欽婆羅。五、迦羅鳩駄迦旃延。六、尼乾陀若提子。○案，此處外道，總指異端而言。

以自

性三寶常自證明，勸善知識，歸依自性三寶。

一切之佛陀，佛寶也。佛院所說之教法，法寶也。隨其教法

而修業，僧寶也。自性三寶，即各自具有之一體三寶也。了法為佛。遠離為法。無為為僧也。○按三寶有同體、別相、住持等異。今即同體三寶也。或名云一體三寶、自體三寶、自性三寶等。名稱有別耳。性自靈覺即佛寶，性本寂滅即

法寶，性無乖諍即僧寶。是名同體自性三寶也。**佛者，覺也。**佛者，具滿自覺覺他之二行。論曰，何名佛。於一切法不顛倒，真實覺了，故名佛。○案此言自性即覺為佛。

法者，正也。法者，一切皆有法。即道也。故以講道為說法。○要覽中，梵語達磨，華言法，以轉持為義。謂轉物生解，住持

自性故。○案此言自性即正為法。**僧者，淨也。**僧者，僧伽之略。三寶之一。譯作衆。凡三別行疏鈔二，一味清淨性體，僧也。○般若燈論，四果人，謂與戒、

定、慧、解脫、解脫知見、和合。故名僧也。○案此言即淨為僧。**自心歸依覺，邪迷**

不生，少欲知足，要覽下躁靜篇云，師子吼菩薩問曰，少欲知足，有何差別。佛言少欲者，不求不取。知足者，得少不悔恨。**能離財色，**

名兩足尊。自心歸依正。念念無邪見。邪見註見前。以無邪見故。卽無人我

貢高。貢、獻也。貢高獻已學問勢力等高於人也。貪愛執著。名離欲尊。自心歸依淨。一切塵勞

愛欲境界。自性皆不染著。名衆中尊。若修此行。是自歸依。凡夫不

會。從日至夜。受三歸戒。若言歸依佛。佛在何處。若不見佛。憑何所

歸。言却成妄。善知識。各自觀察。莫錯用心。經文。華嚴經淨行品、自歸依佛、當願衆生體解大道、

發無上心。分明言自歸依佛。不言歸依他佛。自佛不歸。無所依處。今既

自悟。各須歸依自心三寶。頓悟入道要門論下、心是佛、不用將佛求佛。心是法、不用將法求法。佛法無二、和合爲僧。卽是一體三寶。經云。

心佛與衆生、是三無差別。身口意清淨、名爲佛出世。三業不清淨、名爲佛滅度。○案此卽自心三寶之說也。內調心性。外敬他人。是自

歸依也。善知識。既歸依自三寶竟。各各志心。心之所之爲志。志心猶言留心也。吾與說

一體三身自性佛。經論所說佛身有二身乃至十身。雖開合多途、可以三身括之。如台宗所立法報應三身。法相宗所立自性受用變化三身。最勝王經

所說之法應化三身。大小乘通用之法報化三身等是也。又悟性論云、飛騰十方、隨宜救濟者化身佛也。斷惑修善、雪山成道者、報身佛也。無言無說、湛然常住者、法身佛也。若論至理、一佛尚無、何得有三。此言三身者、但據人智有上中下耳。令汝等見三身。了然自悟自性。總隨我道。於

自色身父母所生之身為色身。歸依清淨法身佛。妙句九、法身如來、名毘盧遮那。此翻遍一切處。於自色身歸

依圓滿報身佛。妙句九、報身如來名盧舍那。此翻淨滿。於自色身歸依千百億化身佛。梵網經心

地品、我今盧舍那、方坐蓮華台。周匝千華上、復現千釋迦。一華百億國、一國一釋迦。各坐菩提樹、一時成佛道。如是千百億、盧舍那本身。善知識、色身是

舍宅。客館曰舍。舍宅云者、言色身如旅行之館舍也。不可言歸。向者三身佛、在自性中。世人總

有。為自心迷、不見內性。外覓三身如來、不見自身中有三身佛。汝

等聽說、令汝等於自身中見自性有三身佛。此三身佛、從自性生、

不從外得。何名清淨法身佛。世人性本清淨、萬法從自性生。彌陀經疏鈔一、

稱理則自性能生萬法。○傳心法要下、心生則種種法生、心滅則種種法滅。故知一切諸法皆由心造。乃至人天地獄六道修羅盡由心造。思量一切惡事、

卽生惡行。思量一切善事，卽生善行。如是諸法在自性中，如天常

清，日月常明，爲浮雲蓋覆。十地經云：衆生身中有金剛佛。猶如日輪，體明圓滿，廣大無邊。只爲五陰重雲覆，如瓶內燈光，不能顯現。

上明下暗，忽遇風吹雲散，上下俱明，萬象皆現。世人性常浮游，浮游，猶言周流也。○莊子：浮游不知所求。○淮南子：忘肝膽。遺耳目。猶浮游無方之外。○無量壽經下：慧日照世間，清除生死雲。○法華普門品：慧日破諸暗。

如彼天雲，善知識智如日，慧如月。類事

境也。被自念浮雲蓋覆自性，不得明朗。若遇善知識，聞真正法，自除

迷妄，內外明徹，於自性中萬法皆現。林子三教正宗統論：夫佛豈無法邪。若迷若妄，不卽自除。而性中萬法，豈能自現

見性之人，亦復如是。此名清淨法身佛。善知識，自心歸依自性，是

歸依眞佛。自歸依者，案以下九十六字，或云：在前三歸戒末是自歸依也之下。除却自性中不善心，

還流。前註。嫉妬心，嫉妬見前註。諂曲心，筆削記六：諂謂固冒。曲謂遠理。吾我心，大智度論四十八：但住吾我心，憶想分別覺觀心說。

之。心。嫉妬心，前註。諂曲心，筆削記六：諂謂固冒。曲謂遠理。吾我心，大智度論四十八：但住吾我心，憶想分別覺觀心說。

誑妄心 唯識論六、七、誑心、所為獲利譽、矯現有德、詭詐為性。 **輕人心** 不敬重人之心。 **慢他心** 慢者、恃己高舉於他為性。 **邪見**

心 筆削記六、邪見者、亦名惡見。即身邊等五見也。 **貢高心** 誇功之心。 **及一切時中不善之行** **常自見**

己過 罪已則無尤。 **不說他人好惡** 終日不見己過、便絕聖賢之路。終日喜談人過、便傷天

喜怒哀樂、多不中節。視聽言動、多不合禮。自己克治不暇、何敢責備他人。 **是自歸依** **常須下心** 下心、謙下其心也。 **普行恭敬**

即是見性通達 **更無滯礙** **是自歸依** **何名圓滿報身** **譬如一燈能**

除千年暗 **一智能滅萬年愚** **莫思向前** **已過不可得** **常思於後** **念**

念圓明 **自見本性** **善惡雖殊** **本性無二** **無二之性** **名為實性** 筆削記一、實

性即是真如也。○唯識論八、二空所顯、圓滿成就諸法實性、名圓成實。○實性即諸法實性。○仁王經中、諸法實性、清淨平等、非有非無。○仁王經良賁疏、諸法實性者、諸法性也。

於實性中 **不染善惡** **此名圓滿報身佛** **自性起一念惡** **滅萬劫善**

因 **自性起一念善** **得恒沙惡盡** 恒沙、恒河中之沙數也。以喻數量之多。○起信論、過恒沙等上煩惱、依無明起。○筆削記四、

意明煩惱、數過河沙等。○智度論七、問曰如閻浮提中種種大河、亦有過恒河者。何故常言恒河沙等。答曰、恒河沙多、餘河不爾。復次、是恒河是佛生處、遊行處。弟子現見。故以為喻。復次諸人經書皆以恒河為福德吉河。若入其中洗者、諸罪垢惡、皆悉除盡。以人敬事此河皆共誠知。故以恒河沙為喻。復次、餘河名字屢轉。此恒河世世不轉。以是故以恒河沙為喻、不取餘河。直上無上菩提。念念自見、不失本念、名為報身。何名千百億

化身。若不思萬法、性本如空。一念思量、名為變化。荀子註、改其舊質。謂之變。馴致於善、謂之化。○又互相生滅之義。自有而無謂之變。自無而有謂之化。○易曰、四時變化、而能久成。思量惡事、化為地獄。悟性論、無妄想時、一心是一佛

心作地獄。○地獄、如八大地獄、八寒地獄、十六游增地獄、十六小地獄等。思量善事、化為天堂。天堂、天上之宮殿也。○佛遺教經、毒害化為龍蛇。毒害、很毒之計畫、不知足者、雖處天堂、亦不稱意。可以害人者。○王維

詩、安禪制毒龍。又劉禹錫詩、獨向昭潭制毒龍。皆謂禪家降伏其心也。○佛遺教經、心之可畏、甚於毒蛇。○案、佛經每以金及人身之四大喻毒蛇。此處則以心喻毒龍毒蛇也。慈

悲化為菩薩。菩薩即菩提薩埵。○淨名疏一、菩提為無上道。薩埵名大心。謂無上道大道心衆生。古本翻為高士。既異翻不定、須留梵音。今依大論釋。菩提名佛道。薩埵名成衆生。用諸佛道成就衆生、故名菩提薩埵。又菩提是自行。薩埵是化他。自修佛道、又用化他、故名

道心衆生。古本翻為高士。既異翻不定、須留梵音。今依大論釋。菩提名佛道。薩埵名成衆生。用諸佛道成就衆生、故名菩提薩埵。又菩提是自行。薩埵是化他。自修佛道、又用化他、故名

菩薩。天台戒疏義上，天竺梵音摩訶菩提質帝薩埵。今言菩薩，畧其餘字。譯云大道心成衆生。菩薩以慈悲爲心。吾人一念慈悲，即一念是菩薩。念念慈悲，即念念菩薩。故云慈悲化爲菩薩。智慧化爲上界。上界指諸天。愚癡化爲下方。下方指三塗。自性變化甚多，迷

人不能省覺。省覺、省察而覺悟也。念念起惡，常行惡道。回一念善，智慧即生。此

名自性化身佛。善知識法身本具。念念自性自見，即是報身佛。從

報身思量。此思量二字，指發出智慧而言。即是化身佛。自悟自修自性功德。彌陀經疏鈔二、功德者、

無漏性功德也。又、功指其行之善。德指其心之善。○案、自悟自修自性功德者、自悟自性功德、自修自性功德也。功德、爲自性中所本有、須待修悟耳。是真歸依。

皮肉是色身，色身是宅舍，不言歸依也。但悟自性三身，即識自性

佛。識、認誠也。吾有一無相頌，若能誦持，言下令汝積劫迷罪，一時消滅。

頌曰。按古本以今迷人修福等二十句頌。載記前般若第二末說通心通頌處，亦無別頌。茲順現世流行之本置此。

迷人修福不修道。迷人、闖於事理之人也。○修福不修道、如梁武之造殿度僧等事得人天福報者。只言修福便

是道。

永嘉真覺大師證道歌、住相布施生天福、猶如仰箭射虛空。勢力盡、箭還墜、招得來生不如意。注、古德云、人天福報爲三生冤、人罕知之。良由世人因

其福力、不明其本、就上增添、以此世福、恣情娛樂。臨命終時、福盡業在、返墮惡道、受種種苦。故云招得來生不如意也。○傳心法要上、道無方所、名大乘心。此心不在

內外中間、實無方所。第一不得作知解。只是說汝如今情量盡處爲道。情量若盡、心無方所。此道天真、本無名字。只爲世人不識、迷在情中。所以諸佛出來說破此事。恐

汝諸人不了、權立道名。不可守名而生解。故云得魚忘筌。身心自然、達道誠心。達本源故、號爲沙門。○莊子、東郭子問於莊子曰、所謂道惡乎在。莊子曰、無所不在。東

郭子曰、期而後可。莊子曰、在螻蟻。曰何其下也。曰在稊稗。曰何其愈下耶。曰瓦甓。曰、何其愈甚耶。曰在屎溺。案禪宗之青青翠竹卽是法身。鬱鬱黃華無非般若。亦此

意也。**布施供養福無邊**。名義集四、檀那、秦言布施。布施有二種。一者財施、二者法施。**心中三惡元來**

造。貪、瞋、癡、三毒。又云三惡。或云種惡、現前惡、不返惡、謂之三惡。又欲、恚、害、謂之三惡覺。又地獄、餓鬼、畜生、謂之三惡道。○林子壇經訊釋、布施供養。豈不

是人天小果邪。心中三惡、不自懺悔。縱滿三千大千世界七寶、以用布施。得福雖多、終成有漏。然而古人亦有言曰、先須作福。福至心靈。而契機悟性、蓋亦有在於此矣。

或問何也。林子曰、夫心旣靈矣。顧**擬將修福欲滅罪、後世得福罪還**

在。有機之不能契、而性之不能悟邪。**但有因必有果。造福善力强、先報其善。但不向心中除罪緣、各自性中真**

不善業仍在、終當報也。故云罪還在。

懺悔。心中既無罪絲、洒洒落落、**忽悟大乘真懺悔、除邪行正卽無罪。**

是真懺悔。○餘詳前註。

頓悟入道要門論下、人間、一心修道、過去業障得消滅否。師曰、不見性人、未得消滅。若見性人、如日照霜雪。又見性人、猶如積草等須彌山。只用一星之火。業障如草、智慧似火。曰、何得知業障盡。師曰、現前心通前後生事、猶如對見前佛後佛、萬法同時。經云、一念知一切法是道場、成就一切智故。**學道常於自**

性觀卽與諸佛同一類。學道卽觀自性。觀自性者、卽是佛一類、故云同一類。○永嘉證道歌、恒沙諸佛體皆同。言圓明法性、

我與諸佛體皆同也。○六祖金剛經口訣、昔我如來、以大慈悲心、憫一切衆生迷錯顛倒流浪生死之如此。又見一切衆生本有快樂自在性、皆可修證成佛。欲一切衆生盡爲聖賢生滅、不爲凡夫生滅。猶慮一切衆生無始以來流浪日久、其種性已差、未能以一法速悟、故爲說入萬四千法門、門門可入、皆可到真如之地。每說一法門、莫非丁寧實語。欲使一切衆生各隨所見法門入自心地、到自心地、見自性佛、證自身佛、卽同如來。○長沙景岑招賢禪師語錄、問如何是文殊。師曰、牆壁瓦礫是。曰如何是觀音。師曰、音聲語言是。曰、如何是普賢。師曰、衆生心是。曰、如何是佛。師曰、衆生色身是。曰河沙諸佛體皆同。何故有種種名字。師曰、從眼根返源名文殊。耳根返源名觀音。從心返源名普賢。文殊是佛妙觀察智。觀音是佛無緣大慈。普賢是佛無爲。吾妙行。三聖是佛之妙用。佛是三聖之真體。用則有河沙假名。體則總名一薄伽梵。吾**祖唯傳此頓法、普願見性同一體。**心佛衆生本無差別。爲心迷故、衆生不能與佛同。今有此祖祖相傳之頓

法、苟能見性則時時在覺無迷。佛覺衆生覺、故同一體。○永嘉真覺大師證道歌註。一性如來體自同者、迴出外道六十二種異見、即與般若涅槃妙心冥合。故云體自同也。

若欲當來覓法身、佛之真身曰法身。即指佛之本性而言。**離諸法相心中洗**、諸法一性而相殊。殊別

之相由外可見、名法相。又謂法定之形相也。**努力自見莫悠悠**、努力、強勤貌。菩薩戒序云、強健

者、言不可閑暇也。○莫悠悠、註、閑暇貌。○莫悠悠、時、努力勤修善。○詩、悠悠旆旌。

後念忽絕一世休、前念今念已過去、後念忽絕、言已死也。故曰一世休。休、終止也。唐人詩、他生未卜

此生休。**若悟大乘得見性、虔恭合掌至心求**、虔、身心端嚴純一也。十句頌、別本在前般若第三說通心通之處。甚不可也。或云以上二十句、押韻字、似亦後人所強爲。

師言善知識、總須誦取、依此修行、言下見性、在此偈文言下見性也。**雖去吾千**

里、如常在吾邊、於此言下不悟、即對面千里、何勤遠來、四十二章經、佛言、佛子、離

吾數千里、憶念吾戒、必得道果。在左**珍重好去**、僧史略上、臨去辭曰珍重者、相見已畢、右雖常見吾、不須吾戒、終不得道。情意已通。囑曰珍重、猶言善加保重、請

加自愛、宜保惜也。又要覽中禮數篇云、釋氏**一衆聞法、靡不開悟**、法華經序品、照明相見將退、口云珍重。如此方俗云安置也。佛法、開悟衆生。

○八十華嚴經四、開悟一切愚暗衆生。歡喜奉行。

機緣品第七

機謂根機，緣謂勝緣，機有利鈍，緣有勝劣。機緣相感，自性開發。故以機緣名篇。○案古本無此篇題。別本或作參請機緣第

六。今從流行本也。

師自黃梅得法

黃梅見前註。

回至韶州曹侯村人無知者

別本云，師去時至曹侯村，住九月餘。然師

自言，不經三十餘日，便至黃梅。此求道之切。豈有逗留。作去時者，非是。○按傳燈會元正宗記等，以為未得法已前之事。今本則以為得法之後，至韶州逢劉志畧。茲依今本。時

有儒士劉志略

萬姓統譜五十八，志畧唐劉志道之子也。

禮遇

禮遇，以禮相待也。

甚厚志略有姑為尼

姊妹曰姑。○尼者出家之女子，梵語比丘尼。比丘之語通男女，而尼音則示女性也。

名無盡藏常誦大涅槃經師暫聽

暫，須臾之間也。

即知妙義遂為解說尼乃執卷問字師曰字即不識義即

請問尼曰字尚不識焉能會義師曰諸佛妙理非關文字

傳心法要，裴相公問

師曰，山中四五百人，幾人得和尚法。師云，得者莫測其數。何故。道在悟，豈在言說。言說祇是化童蒙耳。

尼驚異之遍告里中耆德

云、年高德優之人曰耆德。○周禮、八十曰耆。○周雅釋
詰、耆、長也。○周語、耆艾修之。註耆艾、師傅也。此是有道之士。書、惟有道曾
孫周王發。

杜甫詩、先生有道出義皇。○韓愈諍臣論、或
問諫議大夫陽城於愈、可以謂有道之士乎哉。宜請供養。有魏魏一武侯玄孫曹

叔良及居民。魏武侯、魏志第一云、太祖武帝、姓曹氏、諱操、字孟德、追謚為武皇帝。或
云曹氏玄孫有仕晉封侯者、故作晉武侯玄孫。○案玄孫、乃系孫之誤。系

與平字體相近。故改系為平。後又改平為玄。故有此誤。競來瞻禮。仰視時寶林古

寺、自隋末兵火已廢。帝王姓系四、隋都長安。始文帝辛丑、篡後周、
即帝位。終恭帝戊寅、三主共三十八年而滅。遂於故基

重建梵宇。梵字、謂佛寺也。江總文、
我開梵宇、面壑臨丘。延師居之。俄成寶坊。俄、頃也。時之至短速
者曰俄頃。○翰墨大

全發集一、給孤長者、布黃金地為伽藍。故寺宇號為寶坊。○案大集經一、爾時如來示現無
量神通力、漸漸至彼七寶坊中。又云、諸大菩薩俱共發、來至娑婆世界大寶坊中。善欲界色

界中間有大寶坊、佛於此說涅槃經。師住九月餘日、又為惡黨尋逐。師乃遁
後稱寺宇謂寶坊、即據此為美稱也。

於前山。遁、隱
避也。被其縱火焚草木。縱、放
也。師隱身揆入石中得免。揆、強
進也。石

今有師趺坐膝痕。趺坐、結跏趺坐也。○聲論云、以兩足趺加致兩脛、如龍盤結。○慧
琳音義八、結跏趺坐畧有二種。一曰吉祥、二曰降魔。凡坐皆先以

右趾押左股。後以左趾押右股。此即左押右。手左在上。名曰降斃坐。諸禪宗多傳此坐。依持明藏教瑜伽法門。即傳吉祥爲上。降斃坐有時而用。其吉祥座。先以左趾押右股。後以右趾押左股。令二足掌仰於二股之上。手亦右押左。仰安跏趺之上。名爲吉祥坐。如來昔在菩提樹下。成正覺時。身安吉祥之坐。手作降斃之印。故如來常安此坐轉妙法輪。○嘉祥法華義疏二。結跏趺坐是諸佛常坐之法。作此坐者身端而心正也。**及衣布之紋**。常人聞石有跡坐痕。則起疑。謂爲怪事。以痕者。殆後人重其德。或鑄其跡於石上。如儒者所云愛其甘棠之意耶。然佛家多不可思議之事。慎勿以常人之見測度之。**因名避難石。師憶五**

祖懷會止藏之囑。見上文。**遂行隱於二邑焉**。邑。即懷集四會一縣。詳見上文註中。

僧法海。韶州曲江人也。初參祖師。問曰。卽心卽佛。唐釋慧海入道要門下。有行者問。卽心卽佛。那個是佛。師云。汝疑那個不是佛。指出看。無對。師曰。達卽徧境是。不悟永乖疎。○傳燈錄。明州大梅法常禪師問如何是佛。祖云。卽心是佛。師言下契。直入大梅山住二十年。祖令一僧去問。和尚見馬祖。得個什麼。便住此山。師云。馬祖向我道。卽心是佛。僧云。馬祖近日佛法又別。師云。作麼生別。僧云。近日又道非心非佛。師云。這老漢惑亂人去。任他非佛非心。我祇卽佛卽心。僧回舉似祖。祖曰。梅子熟也。**願垂指諭。師曰。前念不生卽心。**前念已過去。不可沾戀而再使之生。以全此心之清淨圓明。**後念不滅卽佛。**心體湛然。應用自在。故後念不可滅也。後念若滅。已如槁木死灰之無情。不可作佛。**成一**

切相卽心

經云一切唯心造。又曰心生則種種法生。故知一切皆由心造。

離一切相卽佛。

如今但學無心、頓息諸緣、莫生妄想分別。無人

無我、無貪瞋、無憎愛、無勝負、離一切相。卽是本來清淨佛。

吾若具說、窮劫不盡。聽吾偈曰、

卽心名慧

不起一念卽定。此名卽心。是心常能照境謂之慧。同體異名也。

卽佛乃定。

離一切相、卽佛乃定。定是慧體。其名雖異、其本

來則一也。定慧等持

等持、別本作等等。傳燈會元正脈、皆作等持。卽定慧均等修持之謂也。○涅槃經、定慧等學。明見佛性。頓悟入道要門論下、

僧問、如何定慧等學。師曰、定是體、慧是用。從定起慧、從慧歸定。如水與波、一體更無前後、名定慧等學。○小止觀上、法華經云、佛自住大乘、如其所得法。定慧力莊嚴、

以此度衆生。當知此之二法、如車之雙輪、鳥之兩翼。若偏修習、卽墮邪倒。故經云、若偏修禪定福德、不學智慧、名之曰愚。偏學智慧、不修禪定福德、名之曰狂。狂愚之

過、雖小不同。邪見輪轉、蓋無差別。若不均等、此則行乖圓備、何能疾登極果。故經云、聲聞之人、定力多故、不見佛性。十住菩薩、智慧力多、雖見佛性、而不明了。諸佛

如來定慧力等、是故了了見於佛性。**意中清淨。悟此法門。由汝習性。**

習性、研習修成之性也。○地持經、習種性

者、從先來修善所得、是名習種性。

用本無生。

定體起用名爲慧。慧、寂而常照。定、照而常寂。寂、故無生無滅也。無生無滅之所起用、用亦無生無滅。

故能照而常寂。是乃本來一體正法也。

雙修是正。

雙修、定慧雙修也。○修心訣、曹溪云、心地無亂自性定。心地無礙自性慧。若悟如是、任運寂知、

遮照無二，則是爲頓門個者，雙修定慧也。

法海言下大悟，以偈讚曰，

卽心元是佛，前念不生，後念不滅，成一不悟而自屈。不悟者，自己我知

定慧因，言我今始知雙修離諸物。雙修定慧，則

僧法達，洪州人。洪州，隋置，旋廢。唐復置。南唐建爲南都。宋初復爲七歲出家。

常誦法華經。法華經卽妙法蓮華經。七卷。二十八品。姚秦天竺沙門鳩摩羅什譯。明釋

之有總帳簿，如天子之有九鼎也。非精研智者大師玄義。頭至來禮祖師，頭不至地。地者，

以我所貴之首，接彼所賤之足。五體投地，表至敬也。音呵，說文，曰，禮不投地。法苑珠林二十八，致敬篇

之儀，卽須五體投地禮之。○按法達禮六祖，頭不至地，蓋是乖慢之禮。儀式部云，既知一心合掌何如不禮。汝

心中必有一物。蘊習何事耶。蘊，蘊著。曰，念法華經已及三千部。祖

曰、汝若念至萬部、得其經意、不以為勝、不以為可勝人、則無慢心矣。則與吾偕行。

汝今負此事業、孟子朱注、負、任在背。○前漢書高祖紀上、自負註、應劭曰、負、恃也。都、都、一、概也。聽吾偈曰、

禮本折慢幢、幢、幢幡也。○筆削記一、破邪見幢樹。○正法寶淨影雙卷經疏、我慢高勝、如幢上出。○慢心之高舉、譬如幢之高聳、故曰慢幢。

頭奚不至地、有我罪即生、止觀七、為無智慧故、計言有我。以慧觀之、實無有我。我在何處。頭足支節、一一諦觀、了不見

我。○原人論、形骸之色、思慮之心、從無始來、因緣力故、念念生滅、相續無窮。如水涓涓、如燈熠熠。身心假合、似一似常。凡愚不覺、執之為我。實此我故、即起貪瞋痴等三毒。三毒擊意、發動身口、造一切業。○案、我慢為有我中之一。以法達持誦法華經三千部而慢人、故以生罪之說折之。亡功福無比。○與無通。無功與有我對待。舊刻本及藏經本皆作亡、俗刻本改為忘。非是。無功則成無漏因。故曰福無比。○功指一切之有為功德而言。誦經特其中之一端而已。法達以誦法華經三千部自以為功、故以無功之說折之。○金剛經、若福德有實、如來不說得福德多。以福德無故、如來說得福德多。

師又曰、汝名什麼。什麼、不知而詢問之詞也。曰、法達。師曰、汝名法達、何

曾達法。若實達於法、行住坐臥、出息入息、皆真誦經。今徒勞於文句、故知未達真妙法也。復說偈曰、

汝今名法達，勤誦未休歇。

休歇，止息也。

空誦但循聲。

破相論、若心無實，口誦空名，三毒內

臻，人我填臆。○但循聲，言心實未誦也。

明心號菩薩。

不但循聲讀誦，且將經義明白在心，卽號菩薩。或云，明心見性，方號菩薩也。

汝

今有緣故。

緣，宿緣也。

吾今爲汝說，但信佛無言。

血脈論、至理絕言，教是言語，實不是道。道本無言。

言說是妄。○莊子、無言、終身言未嘗言、終身不言未嘗不言。

蓮花從口發。

法華合論一、衆生難見者自心，習見者蓮華。指其習見之象，示

其難見之妙。故以經名妙法蓮華。○法華句解一、蓮華者，上根人觀之，卽是自性。法華三昧，更非他物。中下之機，則作引物譬喻。本有覺性清淨妙理也。妙玄云，問蓮華定是法華三昧之蓮華，定是華草之蓮華。答定是法蓮華。法蓮華難解，故以華草爲喻。利根卽名解理，不假譬喻，但作法華之解。中下未悟，須譬乃知。以易解之華草蓮華，喻難解之三昧蓮華。○戒環要解，一稱經名，則蓮華出口。一能隨喜，則法香在身。○此言法達果信佛未嘗有所說法，離言說相而忘誦經之功，則可以誦妙法蓮華經矣。故曰蓮華從口發。

達聞偈，悔謝曰。

悔謝，悔謝罪也。

而今而後，當謙恭一切。弟子誦法華經，未

解經義，心常有疑。和尚智慧廣大，願畧說經中義理。師曰：法達，法

卽甚達、汝心不達。經本無疑、汝心自疑。汝念此經、以何爲宗。達曰、

學人根性暗鈍、從來但依文誦念。破相論、在口曰誦。在心曰念。豈知宗趣。起信論法藏疏、當部所崇

曰宗。宗之所歸曰趣。師曰、吾不識文字、汝試取經誦一遍、吾當爲汝解說。法達

卽高聲念經、至譬喻品、師曰止。止、使之止於方便品、不再誦下文之譬喻品也。此經元來以因

緣出世爲宗。出世、佛出世也。縱說多種譬喻。縱說、儘憑而說之意。○法華文句、譬、比况也。喻、曉訓也。亦無越

於此。何者因緣。經云、諸佛世尊、唯以一大事因緣故出現於世。法華

經方便品、我以無數方便種種因緣、譬喻言辭、演說諸法。是法非思量分別之所能解。唯有諸佛、乃能知之。所以者何。諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗、云何名諸佛世尊。唯以一大事因緣故出現於世。欲令衆生開佛知見、使得清淨故出現於世。欲示衆生佛之知見故出現於世。欲令衆生悟佛知見故出現於世。欲令衆生入佛知見道故出現於世。舍利弗、是爲諸佛以一大事因緣故出現於世。佛告舍利弗、諸佛如來但教化菩薩。諸有所作、常爲一事。唯以佛之知見示悟衆生。○法華指掌疏一下、唯、猶獨也。以、猶爲也。言諸佛所爲、無二無三、故曰唯以一事。此事非小、故曰唯以一大事。因此生悲、緣此感佛、故曰唯以一大事因緣。因緣湊合、佛乃出興。故曰唯以一大事因緣故出現於世。一大事

廣錄，原本誤作廣鏡。

者、佛之知見也。

法華要解、佛知見者。徹了實相真知真見也。在法名一佛乘。在因名一大事。在果名一切種智。故曰諸佛因一大事故出興、為一佛乘故說法、

欲令眾生開佛見知、而究竟皆得一切種智也。此真知見、生佛等有、本來清淨。唯人以妄塵所染、無明所覆、而自迷失。中峰廣錄一曰、佛知見者、乃破生死根塵之利具也。○法華文句四、佛以一切種智知、佛以佛眼見。開此智眼、乃名佛知見。○法華玄義九、靈知寂照、名佛知見。世人外迷著相、內迷著空。若能

於相離相、於空離空、即是內外不迷。若悟此法、一念心開、是為開

佛知見、佛猶覺也。

智度論七十、佛名為覺。於一切無明睡眠中最初覺。故名為覺。

分為四門、開覺知見、示

覺知見、悟覺知見、入覺知見、若聞開示、便能悟入。

法華經方便品、令眾生開佛知見者、即開

覺知見也。欲示眾生佛知見者、即示覺知見也。令眾生悟佛知見者、即悟覺知見也。令眾生入佛知見道者、即入覺知見也。○法華合論三、佛不言以佛知見授之眾生、而言欲令眾生開佛知見、示佛知見、悟佛知見、入佛知見者、則知眾生本自有之、不從他以得之也。雖不從他以得之、必籍善知識為之緣。以方便為開示、而使之悟入也。○法華要解云、開、破無明之封蔀。示、指所迷之真體。悟、豁然洞視。入、深造自得、而證一切種智。是為佛知見道也。又以四門配釋四位四智四教等者、詳天台文句、文句記、及法華科註等。

即覺知見、本來真性而得出現。汝慎勿錯解經意。見他道開示悟入、自是

佛之知見我輩無分。按此小乘劣慧之機，每與佛知見我輩無分之歎者。如法華信解品云，猶處門外，止宿草庵。自念貧事。我無此物。又如鴛子即受教勸，領知珍寶是也。若作此解，乃是謗經毀佛也。彼既是佛，已具知見，何用

更開。汝今當信佛知見者，只汝自心，更無別佛。蓋為一切衆生，自

蔽光明，貪愛塵境，外緣內擾，甘受驅馳。驅馳，驅車馬而馳逐也。○詩皇華篇，載馳載驅。○案此言為塵勞所驅馳

也。便勞他世尊，從三昧起。三昧見前註。○法華方便品，爾時世尊從三昧安詳而起，告舍利弗，諸佛智慧，甚深無量。其智慧門，難解難

入。一切聲聞辟支佛所不能知。種種苦口。法華方便品，如來能種種分別，巧說諸法。言辭柔軟，悅可衆心。○苦口猶云苦言。法華經信解品，如是苦言，汝當勤作。又

以軟語，若如我子。勸令寢息。寢，止也。○寢息者，止其貪愛也。莫向外求，與佛無二。故云開佛知

見。吾亦勸一切人，於自心中，常開佛之知見。世人心邪，愚迷造罪。

口善心惡，貪嗔嫉妬，諂佞我慢。我慢者，自恃高貴而慢他之謂也。○法華經方便品，我慢自矜高，諂曲心不實。侵人

害物，自開衆生知見。若能正心。大學所謂修心，在正其心。常生智慧，觀照自心，止

惡行善、是自開佛之知見。汝須念念開佛知見，勿開衆生知見。開

佛知見，卽是出世。開衆生知見，卽是世間。汝若但勞勞執念，勞、疲也。勤

也。說文、劇也。勞。勞、言勞之至也。以爲功課者，功、功令。課、課程。每日限定時間作事，謂之功課。何異犛牛愛尾。犛、音

以貪愛自蔽，盲瞶無所見。○犛牛黑色。背有長毛。尾粗大，毛尤長。頗自愛護。人取尾毛以爲

冠。總。達曰：若然者，但得解義，不勞誦經耶。師曰：經有何過。豈障汝念。

只爲迷悟在人，在人之人，非指他人言。亦指迷悟人之自己也。損益由己。損益猶言增減。口誦心行，卽是

轉經。轉、轉誦也。卽誦滿一編又口誦心不行，卽是被經轉。被經轉、爲經所轉也。聽吾

偈曰：

心迷法華轉，但執誦文字語句者，則爲法華所轉。心悟轉法華。楞嚴經，若能轉物，卽同如來。○中庸註，誠能動物，卽

轉物誦經久不明。法達誦法華經三千年，不明此經之宗旨。與義作讎家。此言與法華經義相違也。讎家、冤家也。

○起信論、或為知友。或為冤家。**無念念即正。**無念無作而念經。即為正心念經。**有念念成邪。**有有無之念。則為邪心彼。

經。**有無俱不計。**不計、不涉計較也。**長御白牛車。**駕馭車馬曰御。○法華科注、白即

轉。體具萬德、如膚之充。煩惱不染、如色之潔。○華嚴合論、門前三駕、且受權乘。露地白牛、方明實德。

達聞偈、不覺悲泣。言下大悟。而告師曰、法達從昔已來、實未曾轉

法華。乃被法華轉。再啟曰、再啟、再開問也。經云、諸大聲聞乃至菩薩、皆盡

思共度量、不能測佛智。法華經方便品、假使滿世間、皆如舍利弗。盡思共度量、不能測佛智。○唯識十、如來實心、等覺菩薩尚不知故。今

令凡夫但悟自心、便名佛之知見。自非上根。眼等諸根上利者、曰上根。未免疑謗。

又經說三車、羊鹿牛車、與白牛之車。羊車喻聲聞。鹿車喻緣覺。牛車喻菩薩。白牛之車喻一佛乘。如何

區別。願和尚再垂開示。開示者、啟發之。而示以佛道也。師曰、經意分明。經意、指法華經方便譬喻二品之意。

汝自迷背。諸三乘人、不能測佛智者、患在度量也。度、入聲。量之也。饒伊盡

思共推、饒伊、猶言儘他。轉加懸遠。懸遠、甲遠也。

佛本為凡夫說、不為佛說。此理若

不肯信者、從他退席。

法華方便品、爾時世尊告舍利弗、汝已殷懃三請、豈得不說。汝今諦聽。善思念之。吾當為汝分別解說。說此語時、會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、五千人等。即從座起。禮佛而退。所以者何、此輩罪根深重、及

增上慢。未得謂得。未證謂證。有如此失、是以不住。世尊默然、而不制止。○聽從也。從教也。從他即

聽他也。殊不知坐却白牛車。

法華經譬喻品、爾時長者各賜諸子等一大車、其車高廣、衆寶莊校、周匝欄楯、四面懸鈴。又於其上、張設

幢蓋、亦以珍奇雜寶而嚴飾之。寶繩交絡。垂諸華纓。重敷婉筵。安置丹枕。駕以白牛。膚色充潔。形體姝好。有大筋力。行步平正。其疾如風。○案佛之知見、即在人人之自性中、故以

坐白牛車喻之。

更於門外覓三車。

法華經譬喻品、羊車、鹿車、牛車。今在門外、可以遊戲。况經文明向汝道、唯

一佛乘。

法華經方便品、舍利弗、如來但以一佛乘故、為衆生說法。無有餘乘若二若三。舍利弗、一切十方諸佛法亦如是。舍利弗、過去諸佛以無量無數方便種種因緣譬

喻言辭、而為衆生演說諸法。是法皆為一佛乘故。○案一佛乘、即人人自己之佛性、亦即佛之知見也。亦即人人自坐之白牛車也。

無有餘乘、若二若

三、乃至無數方便、種種因緣、譬喻言詞、是法皆為一佛乘故。汝何

不省、三車是假。

法華方便品、佛以方便力、示以三乘教。衆生處處著、引之令得出。又云、以假名字、引導於衆生。

為昔時故。為實施權。

一乘是實。涅槃經、一切衆生所得一乘、一乘者、名爲佛性。以是義故、我說一切衆生悉有佛性。**爲今時故**。開權顯實。**只教汝去**

假歸實。歸實之後、實亦無名。法之相、此祖門下之眼、而非不見性者之所知也。故法句經云、森羅及萬象、一法所印。一亦不爲一。**應知所有珍財**。所有珍財、衆生本具之寶藏也。**盡屬於汝、由汝受用。**

法華譬喻品、是大長者、財富無量、種種庫藏悉皆充溢。今此幼童皆是吾子。愛無偏黨。我有如是七寶大車、其數無量。應當等心、各各與之。○受用、享受之意。○朱子語錄、不曾歷許多、事過便去、看易也。卒未得他受用。**更不作父想**。父、指長者。喻諸佛如來也。**亦不作子想**。子指諸窮人。喻一切衆生。**亦無用想**。法華信解品云、宜加用心、無令偏失。又曰、悉以付之、恣其所用。○案此言既得珍寶、則父想子想用想、三想一齊捐除。**是名持法華經。**

從劫至劫、手不釋卷。轉如是經。無有究盡。**從晝至夜、無不念時也**。自己有一乘法、故無不念時也。○妙

玄第八、手不執卷、常讀是經。口無言聲、徧誦衆典。佛不說法、常聞梵音。心不思維、徧照法界。**達蒙啟發**。論語述而篇、不憤不啓、不悱不發。**踊躍**

法華科注二、內解在心、名歡喜。喜動於形、名踊躍。○左傳、距離三百、曲踊三百。**以偈讚曰**

經誦三千部。一徧爲一部、法達共讀三千徧法華經。**曹溪一句亡**。往日恃誦經三千部有大功德、今日至曹溪於一句之

下亡所恃也。**未明出世旨**。出世旨、出興於世間之旨。卽一大事因緣也。言佛乘此一大事因緣來此世間度人者。**寧歇累生**

狂。寧、安能之意。累生、多生也。**羊鹿牛權設**。佛不得已而設。此羊鹿牛三乘。**初中後善揚**。法華序品、演

中善後善。其義深遠。其語巧妙。純一無雜。**誰知火宅內**。火宅、火作方燒之宅。具足清白梵行之相。○揚、演說而舉揚之也。

元是法中王。元、本來也。○法華信解品、法王法中久修梵行。今得無漏無安、猶如火宅。**元是法中王**。元、本來自大果。○證道歌、法中王、最高勝。註曰、王中法王位過百王之上、故云法中王也。○案此言迷

於火宅內者、一悟本來、卽是法中王也。

師曰、汝今後方可名念經僧也。達從此領玄旨。玄旨、深奧之義理也。○張贛詩、靜室談玄旨。

亦不輟誦經。輟、音拙。止也。已也。

僧智通、壽州安豐人。智通見傳燈錄五、會元二、正歷一、禪林類聚八。○唐之壽州、今之壽縣。屬安徽淮泗道。安豐縣故城、在今壽縣西南。初

看楞伽經。楞伽註見前。約千餘遍、而不會三身四智。不會、不明白也。○永嘉證道歌、三身四智體中圓。註云、

三身四智者、乃覺性功用得名也。所言三身者、法身、報身、化身也。四智者、大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智也。詳後。禮師求解其義師

曰、三身者、清淨法身、汝之性也、圓滿報身、汝之智也、千百億化身、

汝之行也。頓悟入道要門論上、問、東四智成三身者、幾個智共成一身。幾個智獨成一身。答、大圓鏡智獨成法身。平等性智獨成報身。妙觀察智與成所作智共成化身。此三身亦假立名字分別。只令未解者看。若了此理、亦無三身應用。何以故、為體性無相、從無住本而立。亦無無住本。若離本性、別說三身、

即名有身無智。四智不離本性。若離本性而說三身。故曰有身無智。若悟三身無有自性、即名四

智菩提。三身從一自性而生、非三身中各有一自性也。○大乘莊嚴論、轉八識成四智。東四智成三身。故既悟三身之無有自性。即明三身由四智而成也。○四智菩提、即

四智之智慧也。聽吾偈曰、

自性具三身、言各人自性中皆有三身。發明成四智。頓悟入道要門論上、問、轉八識成四智。東四智成三身。幾個識共成一智。幾個識獨成一智。答、眼耳鼻舌身、此五識共成成所作智。第六是意、幾個識共成獨成妙觀察智。第七心識、獨成平等性智。第八含藏識、獨成大圓鏡智。不離見

聞緣、超然登佛地。言不必不聞不見、屏絕外緣、已能直入佛地。吾今為汝說、誦信永無迷。

諦、審實不虛義。莫學馳求者、莫學、猶言勿效。馳求、向外馳求也。○血脈論、馳求覓佛、元來不得。終日說

信、更無疑念也。

菩提。此言莫學向外馳求、不向自性中求、雖終日說菩提、而終不得菩提也。

通再啟曰、四智之義、可得聞乎。師曰、既會三身、便明四智、何更問

耶。轉八識成四智。束四智成三身。三身既會、未有不明四智者。故曰何更問耶。**若離三身、別談四智、此名有智無**

身。卽此有智、還成無智。試以造屋喻之。四智如材料。三身如房屋。若離三身而別談

材料、還與無材料相同。**復說偈曰、**

大圓鏡智性清淨、自性清淨、喚為鏡智。○唐釋慧海云、湛然空寂、圓明不動、即大圓鏡智。○三藏法數十四、一、大圓鏡智。謂如來眞智、

本性清淨、離諸塵染、洞徹內外、無幽不燭、如大圓鏡、洞照萬物、無不明了、是名大圓鏡智。**平等性智、心無病。**唐釋慧海曰、

起愛憎、即是二性空。二性空、即平等性智。○三藏法數十四、二、平等性智。謂如來觀一切法、與諸衆生皆悉平等、以大慈悲心、隨其根機、示現開導、令其證入、是名平等性智。○有隔礙相、則為有病。若無隔礙、萬法流通、更無滯著、故為無病。

妙觀察智見非功、唐釋慧海云、能入諸根境界、善能分別、不起亂想、而得自在。即是妙觀察智。○三藏法數十四、三、妙觀察智。謂如來善能觀察諸法圓融次第、後知衆生根性樂欲、以無礙辯才、說諸妙法、令其開悟、獲大

能觀察諸法圓融次第、後知衆生根性樂欲、以無礙辯才、說諸妙法、令其開悟、獲大

安樂、是名妙觀察智。○案六識、七識、歷歷事行、練磨純熟、應機接物、任運不涉計度、頓時觀察明了、不假功成、故云非功也。

成所作智同

圓鏡

應所成辨、喚爲所作智。○唐釋慧海云、能令諸根隨事應用、悉入正受、無二生、故普於十方世界、示現種種神通變化、引諸衆

生、令入聖道、成本願力所應作事、是名成所作智。五八六七果因轉、五者、八

前五識也。如眼之能見色、耳之能聞聲、鼻之能辨臭、舌之能別味、身之能知冷熱、對

於色聲香味觸之五塵、有能起五種識之性也。○八者、八識中之第八識也。又名阿賴

耶識。又名藏識。凡爲世間萬物之本之種子、皆收藏於此識之中也。前五識、及第八

識。皆屬於果。○六者、八識中之第六識也。因前五識之感覺、而起分別判斷之作用。故名曰意識。○七者、八識中之第七識也。名曰末那識。因六識分別五塵好惡、而

由此識傳送相續執取。故又謂之我見識。第六識、及第七識。皆屬於因。○果因轉者、

即慈山大師所謂六七二識因中先轉、五八一體至果乃圓也。但用名言無實性。人天眼目下注、但用名言無實性。轉名不轉體也。○

傳燈錄五注、但轉其名、而不轉其體也。○此言轉八識成四智、在文字上則謂之轉。在實性(又名自性、又名自心、自本性、真如)上則無所謂轉也。迷則爲識、悟則爲智。在實性固無所改變也。若於轉處不留情。心迷則爲識、心悟則爲智。一悟悟至極處、不再退轉、即所謂不留情也。繁興

永處那伽定

起信論法藏序、雖復繁興鼓躍、未始動於心源。○筆削記一、繁、多也。興、起也。繁、則染淨多途。興、則新新生起。○欲長保其壽、俟

彌勒佛出世、以此爲願力者。名曰那伽定。○人天眼目下注云、那伽定者、此曰龍定。龍常靜思念攝、故有定力。能現大變。佛有四威儀而常在定、故喻龍也。

原註、如上、轉識爲智也。教中云、轉前五識爲成所作智。轉第六識爲妙觀察智。轉第七識爲平等性智。轉第八識爲大圓鏡智。雖六七因中轉。五八果上轉。但轉其名、而不轉其體也。按已上六十七字。考大藏經刻本、及明刻本。均作小字。惟近刻本誤作大字。與壇經原文相混。非是。故仍作小字而冠原註二字以別之。

慈山大師夢遊集一、示周賜孺曰、周子請益法相宗旨。老人因揭六祖識智頌曰、大圓鏡智性清淨。平等性智心無病。妙觀察智見非功。成所作智同圓鏡。五八六七果因轉。但轉名言無實性。若於轉處不留情。繁興永處那伽定。此八句、發盡佛祖心髓、揭露性相根源。往往數竄算沙之徒、貪多嚼不爛、概視此爲閒家具、曾無正眼觀之者。大可憫也。咸謂六祖不識字、不通教、何以道此。殊不知佛祖慧命、只有八個字包括無餘。所謂三界唯心、萬法唯識。以唯心故、三界寂然、了無一物。以唯識故、萬法懽然。蓋萬法從唯識變現耳。求之自心自性、了不可得。所以佛祖教人、但言心外無片事可得。卽黃梅夜半露出本來無一物。卽此一語、十方三世諸佛歷代祖師、盡在裏許學不破。故衣鉢止之。卽一派五宗、都從此一語衍出。何曾有性相之分耶。及觀識智頌、略爲注破。若約三界唯心、則無下口處。因迷此心變而爲識、則失真如之名。但名阿賴耶識。亦名藏識。此識乃全體眞如所變者。斯正所謂生滅與不生滅和合而成。乃眞妄迷悟之根。生死凡聖之本。楞伽云、藏識海常住。境界風所動。洪波鼓冥壑。無有斷絕時。旣云藏識卽阿賴耶。而又云常住。則本不動也。然所動者非藏識。特境界風耳。偈云、前境若無心亦無。是則取境界者、非藏識、乃生滅心耳。此生滅心強名七識。其

實是八識之動念，而謂生機。若此機一息，前境頓空，而六識縱能分別，亦無可寄矣。若前五識原無別體，但是藏識應緣之用。獨能照境，不能分別。故曰同圓鏡。其分別五塵者非五識。乃同時意識耳。故居有功。若不起分別，則見非功矣。由是觀之。藏識本真，故曰性清淨。其過在一念生心。是為心病。有生則有滅。惟此生滅，如水之流。非水外別有流也。但水不住之性。見有流相。有流則非湛淵之水明矣。故楞伽二種生住滅，謂相生住滅，流注生住滅。此二種生滅，總屬藏識。生滅不滅，則前七識生。滅若滅，則唯一精真。其真如之性自茲復矣。復則識不名識而名智。故曰心無病。六祖大師所頌，約轉八識而成四智。大圓鏡智，藏識所轉。平等性智，七識所轉。妙觀察智，六識所轉。成所作智，前五識轉。以妄屬藏識之用。故真亦同圓鏡。然六七二識，因中先轉。五八一體，至果乃圓。如此觀之。識本非實，而妄有二用。故曰但轉名言而已。換名不換體也。且此體不在禪定修行。唯在日用一切。聖凡同時轉之。唯在留情不留情之間，故有聖凡迷悟之別。周子有志於此。諦向日用轉處著眼。試定當看。

通頓悟性智。遂呈偈曰。

三身元我體。

往時求三身於身外，今依師教，忽知三身元是在我體內。

四智本心明。

昔以為得菩提後，方可得四智，今乃

知四智本於自心。心悟則轉八識已成四智。

身智融無礙。

身、三身。智、四智。三身以四智為體。四智以三身為用。體用合一，故曰無礙。

應

物任隨形。

金光明經四天王品云，佛真法身，猶如虛空。應物現形，如水中月。○法華經普門品，佛告無盡意菩薩，善男子，若有國土眾生，應以佛身得

度者、觀世音菩薩卽現佛身而爲說法。應以辟支佛身得度者、卽現辟支佛身而爲說法。應以聲聞身得度者、卽現聲聞身而爲說法。應以梵王身得度者、卽現梵王身而爲說法。應以帝釋身得度者、卽現帝釋身而爲說法。應以自在天身得度者、卽現自在天身而爲說法。應以大自在天身得度者、卽現大自在天身而爲說法。應以天大將軍身得度者、卽現天大將軍而爲說法。應以毘沙門身得度者、卽現毘沙門身而爲說法。應以小王身得度者、卽現小王身而爲說法。應以長者身得度者、卽現長者身而爲說法。應以居士身得度者、卽現居士身而爲說法。應以宰官身得度者、卽現宰官身而爲說法。應以婆羅門身得度者、卽現婆羅門身而爲說法。應以比丘比丘尼優婆塞優婆夷身得度者、卽現比丘比丘尼優婆塞優婆夷身而爲說法。應以童男童女身得度者、卽現童男童女身而爲說法。應以長者居士宰官婆羅門婦女身得度者、卽現婦女身而爲說法。應以童男童女身得度者、卽現童男童女身而爲說法。應以天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等身得度者、卽皆現之而爲說法。應以執金剛神得度者、卽現執金剛神而爲說法。無盡意、是觀世音菩薩、成就如是功德、以種種形遊諸國土、度脫衆生。

起修皆妄動。 本具身智、何勞修治。若有修治、皆是妄動。

守住匪眞精。 執守三身四智、亦不是。○上文言無住者人之本性。今若守住、非本性矣。故云匪眞精也。

妙旨因師曉。 妙旨、三身四智之旨也。○筆削記一、終實圓理、故曰妙旨。

終亡染汚名。 亡、無通。○馬祖道一禪師云、道不用修、但莫○師、謂六祖也。

終亡染汚名。 汚染、何爲汚染。但有生死心、造作趣向、皆是汚染。○悟自性之身智、亡假名之染汚。

僧智常、信州貴谿人。

信州、唐置。元為路。明改廣信府。今江西上饒縣其舊治也。○貴谿、縣名。唐置。故城在今江西貴溪縣西。今屬江西豫章道。

髻年出家。

髻、音迢。髻年、小兒垂髮辨時也。又為年幼者之稱。

志求見性。

見性、見前註中。

一日參禮。

凡集禪門人坐禪說法誦

經謂之參。故詰旦升堂云早參。日暮念誦云晚參。非時說法為小參。凡垂語之尾、多用參語。參言外妙旨之意也。○參禮者、因參禮師也。

師問曰、汝從何

來、欲求何事。曰、學人近往洪州。

學人、學道人也。○菩薩瓔珞經、佛子莊嚴一種法身、是人名學行人。○洪州見前註。

白

峰山禮大通和尚。

佛祖統紀四十一、神龍二年、北京神秀國師、示寂於東都大官寺、諡大通禪師。按傳燈會元通載等神秀傳、無住白峯山事。且大通為

神秀諡號、不應其徒即稱大通和尚。蓋別有一大通也。

蒙示見性成佛之義、未決狐疑。

漢書四、文帝記、朕之為獸、其性多疑。每渡冰河、且聽且渡。故稱多疑者而曰狐疑。

聽且渡。故稱多疑者而曰狐疑。

遠來投禮。

投禮、五體投地而行禮也。

伏望和尚慈悲指示。

師曰、彼有何言句、汝試舉看。

看、語助詞。姑一試之也。

曰、智常到彼、凡經三月、未

蒙示誨、為法切故、一夕獨入丈室。

丈室又云方丈。禪林主持之正寢也。相傳維摩詰居士之石室方一丈。丈室之名即本於

此。○傳燈錄禪門規式、長老既為化主、即處於方丈、同淨名之室。○往生論註上、如維摩方丈、苞容有餘、何必國號無賞、乃稱廣大。○法苑珠林感通篇、吠舍離國宮城周五里。宮城北

六里有寺塔。是說維摩經處。寺東北四里許有塔。是維摩故宅基。尙多靈神。其舍疊輒。傳云積石。卽是說法現疾處也。唐顯慶年中勅使長史王玄策。因向印度。過淨名宅。以笏量基。止有十笏。故號方丈。○頭陀寺碑文。宋大明五年。始立方丈茅茨。註。高誘曰。堵長一丈高一丈。回環一堵爲方丈。銑曰。宋孝武皇帝時也。言立方丈之室。以置經象也。請問

如何是某甲

史記。某子甲何爲不來乎。○按言某甲者。某以代姓。甲以代名。指人指己。於文字上皆可用之。

本心本性。大通乃

曰。汝見虛空否。對曰。見。彼曰。汝見虛空有相貌否。對曰。虛空無形。

有何相貌。彼曰。汝之本性。

禪家心與性名別實同。說性卽說心。故獨言本性。

猶如虛空。了無一物

可見。是名正見。

正見註見前。

無一物可知。是名真知。無有青黃長短。但見

本源清淨。覺體圓明。卽名見性成佛。亦名如來知見。學人雖聞此說。猶未決了。乞和尚開示。師曰。彼師所說。猶存見知。故令汝未了。吾今示汝一偈。

不見一法存無見。

不見一法。承上文了無一物可見而言。然不可有無見二字存於胸中。存無見者。隨在無見。故能障蔽自己。

大

迴脫，原本
誤作迴脫。
下同。按迴
音窘。遠也。

似浮雲遮日面。

浮雲，喻胸中所存之無見二字。李白詩，總為浮雲能蔽日。

不知一法守空知。

不知

一法承上文無一物可知而言。然不可執守空知。守空知者，如木石而取守空寂。即為空知所障，還如太虛生閃電也。

還如太虛生閃電。

閃電喻執守之空知也。若不守空知，則太虛不生閃電矣。○太虛天空也。李羣玉詩，心似問雲在太虛。○閃電，謂電光一瞥。喻疾速也。

此之知見

瞥然興。

瞥，音勞。徐曰，瞥然，暫見也。

錯認何曾解方便。

錯認以無知無見為是，而失見性之捷徑。○法華文句三，方者秘

也。便者妙也。○案方便共有三種解釋。餘一種畧。

汝當一念自知非。

自知非者，自知見之與知，俱不是也。

自己靈

光常顯現。

靈光者，人人固有之佛性，靈靈照照，而放光明者。○五燈會元三，百丈禪師上堂。靈光獨照，迴脫根塵。體露真常，不拘文字。心性無染，本

自圓成。但離妄緣，即如如佛。

常聞偈已，心意豁然。

維摩經弟子品，即時豁然，還得本心。

乃述偈曰。

無端起知見，著相求菩提。

存無見，守空知，皆著相也。○菩提見前註。

情存一念悟。

情，私意也。

緣存悟跡，何如未悟。故不可自以為悟也。

寧越昔時迷。

言私意存一念之悟，與昔時之迷初無少異。

自性覺源體。

圭峯

禪師云、源者是一切衆生本覺真性。亦名佛性。亦名心地。隨照枉遷流。○遷流者、念念遷謝、如水之流注。

不入祖師室、祖師見前註。○論語、子曰由也升堂矣。未入於室也。茫然趣兩頭、茫然、即杳茫意。無主張貌。○兩頭者、存無

見、守空知也。

智常一日問師曰、佛說三乘法、三乘指聲聞乘為羊車、緣覺乘為鹿車、菩薩乘為牛車言也。詳見法華經譬喻品。又言

最上乘、最上乘指大白牛車、譬得佛乘者。○金剛般若經、如來為發大乘者說。為發最上乘者說。○纂要三、最上者、一佛乘也。略疏云、最上乘者、圓頓教是也。弟

子未解、願為教授。教授、教法投道也。○楞伽經一、現方便而教授。○輔行四之三、宣傳聖言名之為教。訓誨於義名之為授。師曰、汝

觀自本心、莫著外法相。法無四乘、人心自有等差。見聞轉誦是小

乘。僅據目之所見、耳之所聞、而誦讀經典者、是知其然而不知其所以然也。悟法解義是中乘。僅能悟佛法、解經典中之

未能躬行實踐者。依法修行是大乘。既悟六度萬行之理、能依法實踐者。萬法盡通、萬法具備、一切

不染、離諸法相。法性一而相各異。其各異之相自外可見者、名法相。○維摩經佛國品、善解法相、知衆生根。○大乘義章二、一切世諦、有為無為、通名法相。

一無所得名最上乘。

入道要門論上、大乘最上乘、其義云何。答、大乘者、是菩薩乘。最上乘者、是佛乘。又問、云何修而得此乘。答、修菩薩乘者、即

是大乘。證菩薩乘、更不起觀、至無修處、湛然常寂、不增不減、名最上乘。即是佛乘也。乘是行義。筆削記一、乘者就喻彰名、運載為

乘以運載為義、故云行義。能行即是乘。但口說而不行、便非乘也。不在口爭。史記五十五、留侯世家、此難以口舌爭也。

是乘。但口說而不行、便非乘也。不在口爭。史記五十五、留侯世家、此難以口舌爭也。果能實好此道理否。又當體之身、果能實行此道理否。若徒能言之於口、而體諸身心者、皆不能然。是所謂自欺也。汝須自修、莫問吾也。

一切時中、自性自如。

悟性論夜坐偈云、若識心性非形像、湛然不動自如如。

常禮謝執侍、終師之世。

僧志道、廣州南海人也。

南海、縣名。隋以番禺改置。明清時與番禺縣並為省治。民國徙治佛山鎮。屬廣東粵海道。請益曰、學

人自出家、覽涅槃經

大般涅槃經譯本有二種。一種北涼曇無讖譯、凡四十卷、名北本涅槃經。一種劉宋慧嚴等再治、凡三十六卷、名南本涅槃經。

此涅槃經、係指北本涅槃經而言。

十載有餘、未明大意、願和尚垂誨。師曰、汝何處未明。

曰、諸行無常、是生滅法。生滅滅已、寂滅為樂。

諸行無常四句偈、過去離怖畏如來偈也。○涅槃經十三、

過去之世、佛日未出、我於爾時作婆羅門。周徧求索大乘經典、乃至不聞方等文字。我於爾時、住於雪山。釋提桓因心大驚怪。自變其身作羅刹像、甚可怖畏。下至雪山、去其(其字、釋

尊自指因地、不違、而便立住。宣過去佛所說半偈、諸行無常、是生滅法。是苦行者、(苦行者、亦釋尊自指因地、皆指作婆羅門身言、)聞是半偈、心生歡喜。即從座起、四方顧視、言向所聞偈、誰之所說。我於爾時、更無所見。唯見羅刹。即便前至是羅刹所、作如是言、善哉大士、汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈。即答我言、我不食來已經多日、處處求索、了不可得。我即問言、汝所食者、爲是何物。羅刹答言、食人暖肉。我復語言、汝但具足說是半偈。當以此身奉施供養。羅刹答言、誰當信汝。爲八字故、棄所愛身。我即答言、十方諸佛、亦能證我爲八字故捨於身命。羅刹答言、諦聽、當爲汝說。生滅滅已、寂滅爲樂。於此疑惑。師曰、汝作麼生疑。

家疑問。曰、一切衆生皆有二身、謂色身法身也。色身、地水火風四大也。按身者、外四大所成之身也。又

爲三種身之一。從四大五塵等色法而成之身、謂之色身。○法身。佛之眞身也。○金剛纂要四、法身畢竟非色身、非諸相。○按法身、即一切法平等實性也。色身無

常、有生有滅。智度論二十三、一切有爲法無常者、新新生滅故、屬因緣故、不增積故。復次、生時無來處、滅亦無去處、是故名無常。法身有常、

無知無覺。經云、見涅槃經十生滅滅已、寂滅爲樂者、不審、猶

寂滅、何身受樂。若色身者、色身滅時、四大對法論一、云何四大種、謂地界

堅勁性。何等水界、謂流濕性。何等火分散、全然是苦。大智度論十五、受此四大五衆

界、謂溫熱性。何等風界、謂輕等動性。身。應有種種苦分。無有受身而

不苦者。苦不可言樂。若法身寂滅，卽同草木瓦石，誰當受樂。又法性起

法藏疏，法性者，明此真體普偏之義。通與一切法為性，卽顯真如，偏於染淨，通情非情，深廣之義。故智論曰：在衆生數中，名為佛性。在非衆生數中，名為法性。是生滅

之體。五蘊五蘊，色、受、想、行、識也。有相為色。領納名受。取像曰想。是生滅之用。遷流為行。分別為識。蘊者，積聚為義。謂積聚生死過患。

一體五用，生滅是常。生則從體起用，滅則攝用歸體。若聽更生，更生、

復生也。○山海經，無繫之國。其人無男女，穴居食土，死卽埋之，其心不朽。死一百二十歲，乃復更生。卽有情之類，不斷不滅。若不

聽更生，則永歸寂滅，同於無情之物。如是，則一切諸法被涅槃之

所禁伏，尚不得生。何樂之有。師曰：汝是釋子，彌沙塞律、雜類出家，皆捨本姓、同稱釋子。○維摩經慧遠

疏，從佛釋師教化出生，故名釋子。○釋子，釋迦佛之弟子也。何習外道，唯識俗詮第一、外道者，心遊道外。不順真理、外於佛道，故名外道。斷常邪

見。大智度論七、見有二種。一者常。二者斷。常見者，見五衆常忍樂。斷見者，見五衆滅心忍樂。一切衆生，多墮此二見中。菩薩身斷此二。亦能除一切衆生二見，令處中道。而

議最上乘法。據汝所說，卽色身外別有法身，離生滅求於寂滅。又

推涅槃常樂，言有身受用。斯乃執吝生死。吝者，愛惜而不肯捨也。耽著世樂。耽，音

端。過樂也。爾雅樂也。○法華譬喻品，深著世樂，無有慧心。汝今當知佛為一切迷人，認五蘊和合為自

體相，分別一切法為外塵相，好生惡死。好惡俱去聲。念念遷流，不知夢幻

虛假，枉受輪迴，以常樂涅槃，翻為苦相，終日馳求佛愍。音此故，乃

示涅槃真樂，剎那剎那。剎那，謂極短時也。○大藏法數，一念中有九十剎那。一剎那中有九百生滅。或云壯士一彈指間有六十剎那。無有生

相，生相，生起之相也。剎那無有滅相。滅相，滅去之相也。更無生滅可滅。無生滅，如空裡無花。是則寂

滅現前。筆削記五、分明顯了，更無闇昧，故曰現前。○黃檗傳心法要下，聲聞人見無明生無明滅。緣覺人但見無明滅，不見無明生。念念證寂滅。諸佛見眾生終日生而無

生，終日滅而無滅。無生無滅，即大乘果。當現前時，亦無現前之量，乃謂常樂。此樂無有受

者，亦無不受者，豈有一體五用之名。何況更言涅槃禁伏諸法，令

永不生。斯乃謗佛毀法。聽吾偈曰：

無上大涅槃

無上見前註。○楞伽經、妄想不生、不起不滅、我說涅槃。涅槃者、如真實義見。離先妄想心心數法、逮得如來自覺聖智、我說是涅槃。

○筆削記三、法身、解脫、般若、備此三點、以成大涅槃。○入道要門上、如何得大涅槃。師曰、不造生死業。對曰、如何是生死業。師曰、求大涅槃是生死業。捨垢取淨是生死業。有得有證是生死業。一物不欠、故云圓。妙淨明心、故云明。業。不脫對治門是生死業。無始無終、故云常。無有散亂、故云寂。靈靈不昧、故云照。

凡愚謂之死、外道執為斷

斷、斷滅也。諸求二乘人、二乘、聲聞乘人緣覺乘人。

目以為無作

大智度論九十三、邪見者、所謂無作見。雖六十二種皆是邪見、無作最重。所以者何。無作言不應作功德求涅槃。若言天作。若

言世界始來。雖是邪見而不遮。盡屬情所計、計、分別計度也。六十二見本。以上所作福德。以無作大惡、故不生。

斷無作、即為見之本。○大般若經佛母品、開十四難而為六十二。先計色蘊有常等之四句。一、色為常。二、色為無常。三、色為常無常。四、色為非常非無常。他之受等四蘊亦然。合為二十句。此計過去之五蘊者也。又、計色有有邊無邊等四句。一、計色為有邊。謂空之十方上下邊際有窮極也。二、計色為無邊。與上相反。三、計色為有邊無邊。四、計色為非有邊非無邊。他之四蘊亦然。合為二十句。此於現在五蘊之所執也。又、計色有如去不如去等四句。一、計色為如去。謂人來而生於此間、去而至於後世、亦如是也。二、計色為不如去。謂過去無所從來、未來亦無所去也。三、計色為如去如不去。謂身神和合而為人、死後神去而身不去也。四、計色為非如去非不如去。

見有第三句過、而計此句也。計他之四蘊亦然。合爲二十句。此於未來五蘊之所見也。三世合而有六十句。於此加身與神之一異二見而爲六十二見。此六十二見、但爲斷常有無之邊見也。**妄立虛假名**、六十二見立種種見之名目、皆是假名目。**何爲眞實義**、言凡夫外道二乘所執所云皆

非眞實。惟**有過量人**、過量人、非常人所**通達無取捨**。通達涅槃眞理。不取涅槃、不捨涅槃。以

知五蘊法、百法鈔一、問五蘊法者、其體如何。答一切諸法、不過百法。合百法爲

及以蘊中我、即五蘊中常一主宰。**外現衆色像**、一一音聲相平等如

夢幻。知五蘊與我及色像皆聲、皆平等而如夢幻。**不起凡聖見**、黃檗云、欲觀佛作清淨光明解脫之

此解者、歷恒河沙劫終不能得阿耨菩提。又云、心若平等、不分高下、即與衆生諸佛世界山河、有相無相、徧十方界、一切平等、無彼我相。此本源清淨心、常自圓滿、光明徧**不作涅槃解**、唐譯楞伽經、不知生死涅槃差別之相、一切皆是妄分別有、無所有故。又云、非於生死外有涅槃、非於涅槃外有生死。

二邊三際斷、二邊、有無也。○賢首法數一、二邊、有邊無邊。○三際、過去未來現在也。又外內與中間也。○清涼觀師心要牋、一念不生、前後際斷。

照體獨立、物我皆知。○頓悟入道要門論下、又問、佛法在於三際否。師**常應諸**曰、見在無相、不在其外。應用無窮、不在於內。中間無住處。三際不可得。

根用。在眼爲見。在耳爲聞。在鼻爲嗅。在口爲談。在手爲捉。在足爲步。而不起用想。不起用想者、知識盡捐、心同太虛。有叩斯響、如谷應聲。隨類感通也。

分別一切法。因物付物也。不起分別想。於第一義而不動。安有分別想。劫火燒海

底。仁王般若經護國品四無常偈、劫燒終訖、乾坤洞然。須彌巨海、都爲灰颺。天龍福盡、於中彫喪。二儀尙頽、國有何常。風鼓山相擊。風鼓、

災風鼓動也。○山相擊、須彌崩倒也。○因本經云、大三災時、有大黑風吹使海水兩披。取日宮殿、置須彌山半、安日道中。緣此世間有二日出、河渠流竭。其後久久、大風復取第三日出、大恒河竭。四日出、阿耨池竭。五日出、大海乾枯。六日出、天下煙

起。至七日出、天下洞然。直至梵天。火災之後、布大黑雲、周徧降雨、滴如車輪。無數千歲、其水漸長、至光音天、此水復滅。有大風起、鼓動波濤、起沫積聚、自然堅固、變成天宮、七寶校飾。由此有梵天宮。其轉滅、依前聚沫。次第成就他化天宮。直至成四

天下、依前建立。水災之後、其次久久、大僧伽風至果實天、其風四布、吹諸天宮。使諸天宮相拍、碎若粉塵。直至天下諸大山王相拍亦然。

眞常寂滅。如來所得之法、眞實常住、故云眞常。○楞嚴經四、獨妙眞常。○起信擡要上、究竟樂者、亦有二義。一者、無上菩提覺法樂。二者、無上涅槃寂滅樂。○涅槃經、生滅滅已。寂滅爲樂。

涅槃相如是吾今強言說。強、上聲。勉強也。○六祖言吾今勉強說此涅槃相。令汝捨

邪見。捨邪見、捨其舊日不契佛道之見。汝勿隨言解。六祖謂志道當離去語言文字、不可隨吾偈而解說也。許汝知

字、不可隨吾偈而解說也。許汝知

少分。

少分、對全分言。○華嚴經淨行品、我今隨力說少分。猶如大海一滴水。○離言說相。方有少分相應。

志道聞偈大悟、踊躍作禮而退。

踊躍見前註。

行思禪師、生吉州安城劉氏。

大前一統志二百四十九、吉州唐武德五年置。明日吉安府。清因之。屬江西省。安城、唐之安福縣也。

屬吉州。弘濟禪師、名行思。姓劉氏。安福人。幼出家、參曹溪六祖。歸、住清原淨居寺。

聞曹溪法席盛化、徑來參禮。遂問

曰、當何所務、卽不落階級。師曰、汝曾作什麼來。曰、聖諦亦不爲。

寶竈經下本、聖諦者、苦寂滅道密實不虛、故名爲諦。又能生不顛倒實解。故名爲諦。聖爲諸佛。就聖辨諦、故云聖諦。又此能生無漏聖解、目之爲聖、故云聖諦。○碧巖集一、圓悟云、真俗不二。卽是聖諦第一義。

師曰、落何階級。

階級、階之層次也。○盧堂集一評云、實際理地。甯有階差。

曰、聖諦尙不爲、何

階級之有。

心經、無苦集滅道。

師深器之。令思首衆。一日、師謂曰、汝當分化一

方、無令斷絕。

勿使佛祖相傳之道斷絕。

思旣得法、遂回吉州青原山。

大前一統志二百四十九、青原山在廬

陵縣東南十五里。山上有淨居寺。

弘法紹化。謚弘濟禪師。

傳燈錄五、師旣付法石頭。唐開元二十八年、庚辰十二月十三日、陞堂告衆、跏

跌而逝。僖宗諡弘濟禪師。有歸真之塔。

懷讓禪師金州杜氏子也。

五燈會元、南嶽懷禪師者。姓杜氏、金州人也。於唐儀鳳二年四月八日降誕。年十歲時、唯樂佛書。時有三藏玄

靜過舍。告父母曰。此子若出家。必獲上乘。廣度衆生。至垂拱三年、方十五歲。辭親往荊州玉泉寺。依弘景律師出家。又云。坦然勸師謁嵩山安和尚。安啓發之。乃直指曹溪參六祖。○金州屬陝西。於後漢爲西城郡。於魏爲魏興郡。西魏置爲金州。明改爲興安州。清升爲興安府。民國廢。今安康縣其舊治也。

初謁嵩山安國師。

傳燈錄四、弘忍大師、旁出嵩嶽惠安國師。荊州支江人也。隋開皇二年壬寅生。唐景龍三年己酉滅。

時稱老安國師。詳見後。○唐高僧傳二十、法常演毗尼涅槃。通禪法。齊主崇爲國師。以爲始也。○嵩山、卽中嶽也。在登封縣北一十里。

安發之曹溪參

叩。

發、發遣也、參叩、參學叩問而請益也。

讓至禮拜師曰甚處來曰嵩山師曰什麼物恁麼來。

麼來。

畢懶菴教外別傳錄曰、什麼物恁麼來。六祖乃謂虛靈之本心。却無別指。

曰說似一物卽不中。

教外別傳錄曰、謂此虛靈之本

心、無物可比。○

師曰還可修證否。

修證、修行證理也。像法決疑經曰、一切衆生本是佛、今亦修證還成佛。

曰修證

卽不無污染卽不得。

教外別傳錄曰、謂此虛靈之本心、不可污染、雜念起時、便消除之。若不消除、則污染矣。○廣雅曰、則、卽也。故卽字或通用

師曰只此不污染諸佛之所護念。

佛之所護念。按大祐略解云、護謂覆護、不

作

崇，原本誤作崇。

使覽燒。念謂憶。汝既如是，吾亦如是。西天西竺在唐西般若多羅見後二十

識識音寸。汝足下出一馬駒，踏殺天下人。馬駒，指馬祖而言。江西道一禪師，姓馬氏。時號馬祖。受法於懷讓禪師。

同參者九人。惟馬祖密受心印。傳燈錄六，六祖能和尙謂讓曰：向後佛法從汝邊去。馬駒踏殺天下人。厥後江西法嗣布於天下。○踏殺天下人者，言其縱橫不可當之意。應在

汝心，不須速說。原註：一本無此二十七字。讓豁然契會，遂執侍左右一十五載，日

臻玄奧。成公綏賦：精性命之至機。研道德之玄奧。後往南嶽，山之大者曰嶽。南嶽、衡山也。大闡禪宗，敕謚大慧

禪師。會元三、天寶二年八月十一日，圓寂於衡嶽。謚大惠禪師最勝輪之塔。

永嘉玄覺禪師，溫州戴氏子。會元二、師諱玄覺。本郡戴氏子。早歲出家。徧探三藏。精天台止觀圓妙法門。於四威儀中，常冥禪觀。

後因虜溪朗禪師激勵，與東陽策禪師，同詣曹溪。又見傳燈錄五，高僧傳八，正脈一、少習

經論。經論，三藏中之經藏論藏也。經者如來之金口說法。法華經涅槃經等。論為菩薩之祖述。唯識論俱舍論等。○三論檢幽鈔一，欲示師資不同故，師說名經，資言稱論。以師

所說可則可常，能顯至道故，稱為經。資之所作，但論佛語，更無異制，故稱為論。精天台止觀法門。稽古略二、智者大師諱智顛，字德安。作天台

山。大師謂法華爲一乘妙典。遂出玄義。曰釋名、辨體、明宗、論用、判教相、之五重也。後世宗之曰天台教。○小止觀上、若夫泥洹之法、入乃多途。論其急要、不出止觀二法。所以然者、止乃伏結之初門。觀是斷惑之正要。止則愛養心識之善資。觀則策發神解之妙術。止是禪定之勝因。觀是智慧之由藉。若人成就定慧二法、斯乃自利利人、法皆具足。○宋陳瓘止觀坐禪法要記、本自不動、何止之有。本自不蔽、何觀之有。衆生迷蕩、去本日遠。動靜俱失、不昏即散。此二病本、出生衆苦。令彼離苦、而獲安隱。當用止觀以爲其藥。病瘳藥廢、醫亦不立。則止觀者、乃假名字。即假即空、言語道斷。以大悲故、無說而說。此摩訶止觀之所爲作也。○頓悟入道要門論下、講止觀慧座主問曰、一心三觀義又如何。師曰、過去心已過去、未來心未至、現在心無住、於其中間、更用何心起觀。曰禪師不解止觀。師曰、座主解否。曰解。師曰如智者大師、說止破止、說觀破觀。住止沒生死。住觀心神亂。爲當將心止心。爲復起心觀。若有心觀、是常見法。若無心觀、是斷見法。亦有亦無、成一見法。請座主子細說看。曰、若如是問、俱說不得也。師曰、何曾止觀。因看維摩經、維摩經、即維摩詰所說經。姚秦三藏法師鳩摩羅什譯。○折衷疏云、維摩詰所說經者、乃彈偏斥小、歎大褒圓之經也。蓋如來出世本懷、唯爲一大事因緣故出現於世。所謂欲令衆生開示悟入佛之知見。其奈小機不堪此聞。聞則生謗墮苦。故不得已而爲實施權、先以華嚴擬宜。既二乘在座如聾如啞、不見不聞。是以不動寂場遊化鹿苑。轉四諦法輪、說三藏教。而二乘初聞佛法、遇便信受、保證偏眞。故至十方會中、假寶積獻蓋、維摩示疾、排斥小行、褒歎圓宗。令二乘恥小慕大、發菩提心。此一經之大意也。發明心地。心爲萬法生一切諸法、故云心地。又修行者依於心而近行、故云心地。又三業中心業最勝、故云心地。○心地觀經入、三界之中以心爲主。能觀心者、究竟解脫。不能觀者、究竟沉淪。衆生之心猶

如大地。五穀五果從大地生。如是心法生世出世善惡五趣。有學無學獨覺菩薩及於如來。以此因緣。三界唯心。心名為地。偶師弟子玄策相訪。傳燈
錄五。婺州玄策禪師者。婺州金華人也。出家遊方。師曹溪六祖。後却金華。大開法席。與其劇談。劇談。暢談也。出言暗合諸祖。

策云。仁者得法師誰。曰。我聽方等經論。方者。理之方正。等者。平等也。方等二字。本十二部內方廣之別稱。乃大乘法藏之總名也。近代諸師。分大乘顯教經藏為五部。於華嚴般若法華涅槃四部外。立方等部。凡對小名大及泛明諸佛菩薩因果事理行位智斷者。皆此部收。非同流俗譌傳謂八年所說也。○方等部內以大寶積經大方等大集經為最廣之部。大寶積經一百二十卷。妙義不可勝述。此外般舟三昧等經。為修定之要門。占察善惡業報經。為因果之行相。三千佛名經等。廣讚諸佛及藥師彌勒文殊等菩薩功德。楞伽經密嚴經深密經。開陳唯識。維摩經金光明經。思益經。發明心性。投身飼虎以下諸經。多說地上菩薩之事。大乘同性經諸法無行經以後數種經。專明大乘無相之義。緣起聖道等經。明十二因緣之義。法身經以後。多陳如來功德。及諸雜行。○昔龍樹菩薩以諸佛妙法。般若為母。而般若經文。凡數百卷。因約般若中道要義製無畏論。又述中論十二門論以為先導。提婆本之。復製百論。

古師謂中論為方等之要歸。衆經之心髓。以上諸論。方等論也。各有師承。後於維摩經。悟佛心宗。佛心宗。禪宗之別名。直覺悟佛心為禪之體故也。佛心何物。心之自體是也。故云直指人心。見性成佛。人心之性即佛性也。發現佛性。謂之成佛。○宗鏡錄三。達磨大師云。明佛性宗。了無差誤。名之曰祖。○中峰錄五。下。禪何物。乃吾心之名也。心何物。即我禪之體也。惟禪與心。異名同體。未有證明者。

六祖壇經箋註 機緣品第七

策云、威音王已前即得、

法華經常不輕品、乃往古昔過無量無邊不可思議阿僧祇劫、有佛名威音王如來。劫名離衰。國號大成就。楞嚴經五、

我等先於威音王佛聞法出家。○法華通義六、此乃空劫初成之佛。已前無佛。故宗門稱向上曰威音那畔。○方語鈔、禪錄言威音王者、謂極遠也。又指本分也。○祖庭事苑五、威音王佛已前。蓋明實際理地。威音已後、即佛事門中。此借喻以顯道、庶知不從人得。後人謂音王實有此緣、蓋由看閱藏教之不審。○即得猶云即得其宗。又即得猶云即可也。言古佛未出前即可。古佛已出後、若無師證、便是天然外道也。威音王已後、無師自悟、盡是天然外道。前道見註。曰、

願仁者為我證據。策云、我言輕、

言輕者、謂其言不能尊重於人也。○玄策自謙人微言輕。

曹溪有六祖

大師、四方雲集、

雲集者法衆如雲之聚也。○過秦論、天下雲集而響應。

並是受法者。若去、則與偕行。

覺遂同策來參、繞師三匝、

賢首五戒經、三匝表敬三尊、為滅三毒。繞、旋遠也。○要覽中、旋遠、此方稱行道。歸敬之至也。○三匝、三周

也。振錫而立、

錫杖梵語隙棄羅。譯曰聲杖、智杖。簡稱為錫。僧侶修驗者等所携之杖也。○上部以錫為之、中部木為之、下部牙或角為之。頭如塔婆形。有一大鏤。於

其環周附小鏤數枚。僧侶行時、鏤發響聲以警惡獸毒蛇者。○錫杖經、佛告比丘、汝等應受持錫杖。所以者何。過去未來現在諸佛皆執故。又曰智杖。又名德杖。彰顯智行功德本故。聖人之表幟。賢士之明記。道法之幢。迦葉白佛、何名錫杖。佛言錫者輕也。倚依是杖、除煩惱、出三界故。錫、明也。得智明故。錫、醒也。醒悟苦空結使故。錫、疏也。謂持者與五欲疏斷故。

○五百問、持錫有多事。能警惡蟲毒獸故。○振錫而立者、錫杖不着地、舉起使離地而立也。案言僧人之持錫曰振錫曰飛錫曰卓錫曰駐錫、皆言其用錫杖當使立也。師曰、

夫沙門者、

沙門爲沙門那之畧。又云桑門。梵語舍羅摩拏之訛。譯云勤息。出家修佛道者之通名。此出家者、勤修諸善法、止息諸惡法也。○四十二章經、佛言辭親出家、識心達本、解無爲法、名曰沙門。○阿含經、舍離恩愛、出家修道。攝御諸根、不染外欲。慈心一切、無所傷害。遇樂不忻、逢苦不戚、能忍如地。故號沙門。

具三千

楞嚴經、三千威儀、八萬微細、性業遮業。○對於具足戒之二百五十、法數者強鑿成三千之數量也。○三千之威儀者、小乘比丘之事。大乘之菩薩、有八萬之威儀。按八萬者、八萬四千之畧。是亦僅示數之多量。然法數者作說謂三千威儀配身口七支、成一萬一千。此約貪瞋癡之三毒與三毒等分而成八萬四千。見大藏法數六十八。○撰擇集、不犯威儀有二、一大乘謂有八萬。二小乘謂有三千。○法界次第下之上、三千威儀、八萬律行。○

威儀八萬細行。

楞嚴經、三千威儀、八萬微細、性業遮業。○對於具足戒之二百五十、法數者強鑿成三千之數量也。○三千之威儀者、小乘比丘之事。大乘之菩薩、有八萬之威儀。按八萬者、八萬四千之畧。是亦僅示數之多量。然法數者作說謂三千威儀配身口七支、成一萬一千。此約貪瞋癡之三毒與三毒等分而成八萬四千。見大藏法數六十八。○撰擇集、不犯威儀有二、一大乘謂有八萬。二小乘謂有三千。○法界次第下之上、三千威儀、八萬律行。○

三千威儀約二百五十戒、各有四威儀、合爲一千。三世轉爲三千。三千威儀、分配身口七支、則爲二萬一千。復約對治三毒及等分、則成八萬四千。見翻譯名義集四。

僧史略、行滿德高曰大德。自何方而來、生大我慢。我慢見前註。覺曰、生死事大、無常迅速。

生死呼吸間、不邊具威儀。請師直示。師曰、何不體取無生了無速乎。師言何不體取無生無死之真理、以了此無常迅速之生死乎。○俱舍光記一、夫生必死、言生可以攝死。故言衆生。死不必生、如入涅槃。故曰、體不言衆死。據此則知言無生者、可以包括無死在內。故不言無生無死、而但言無生。

大德

大德

大德

卽無生。體認自性，則自性本無生無死。

了本無速。一了百了，其生死已無遲速之可言。

師曰：如是如是。

玄覺禪師本為求六

祖為其證據而來。如是如是卽為其印可也。

玄覺方具威儀禮拜。

生死事大，豈可盲拜師尊。今為印可，所以拜之，示以非慢。須臾告

辭。師曰：返太速乎。曰：本自非動，豈有速耶。

本、本來也。有動卽有遲速。本自非動，豈有遲速之可言。師

曰：誰知非動。

還詰之。逼入一層。

曰：仁者自生分別。

言六祖不可自生分別心。唯識述記七末，言分別者，有漏三界、心、心所、

法。以妄分別為自體故。慈恩寺傳七，菩薩以分別為煩惱。而分別之惑，堅類金剛。惟此經所詮無分別慧，乃能斷除。黃檗曰：心若不生，自然成大智者。決定不分別佛與衆生，一切

盡不分別，始得入我曹溪門下。

師曰：汝甚得無生之意。曰：無生豈有意耶。師曰：無意

誰當分別。

分別有二種。一為心、心所之分別。此吾人所不可有者。一為維摩經善能分別諸法相，於第一義而不動。此吾人所不可無者。六祖謂果無意誰能分別。因

此分別二字含有二種之意。聞玄覺如何答法，卽可以證其學問之高下也。

曰：分別亦非意。

分別者，卽善能分別諸法相，於第一義而不動也。第一義不動，

卽非意也。孔子四絕中第一種之母意，同此。

師曰：善哉。少留一宿。時謂一宿覺。

宋高僧傳，既決所疑，能留一宿。故曰一宿

覺。

後著證道歌。

傳燈錄，永嘉大師著證道歌一首，及禪宗悟修圓旨、慶州刺史魏靖緝而序之。成十篇。目為永嘉集。並行於世。盛行於世。

謚曰無相大師。傳燈錄五、師先天二年十月十七日、安坐示滅。十一月十三日、塔於西山之陽。勅謚無相大師。塔曰淨光。時稱為真

覺焉。傳燈錄五、覺者輻湊。號真覺禪師。

禪者智隍。會元三、河北智隍禪師。始參五祖。雖嘗咨決、而修乎漸行。乃住河北繼菴。長坐積二十四載、不見情容。後遇策禪師激勵、遂往參六祖。初參

五祖、自謂已得正受。正受即禪定也。探玄記三、納法在心、名為正受。觀經玄義分、言正受者、想心都息、緣慮並亡。三昧相應、名為正受。同、序分義、因前思想漸漸微細、覺想俱亡、唯有定心、與前境合、名為正受。庵居長坐。奉佛之小舍曰庵。積二十年。師弟子玄

策、遊方至河朔。黃河之北岸曰河朔。聞隍之名、造庵問云、汝在此作什麼。什麼猶言何事也。隍曰、入定。入於禪定也。定心於一處。止息身口意之三業。謂之禪定。觀無量壽經曰、出定入定、恒聞妙法。策云、汝云入定、

為有心入耶、無心入耶。若無心入者、一切無情草木瓦石、應合得

定。若有有心入者、一切有情含識之流。有情、動物之總名。唯識述記一本、梵言薩埵、此言有情。有情識故。又情者愛也。能有愛生故。○含識、含有心識者。即有情。○行事鈔資持記上四之一、心依色中、名為含識。總攝六道有情之衆。

亦應得定。隍曰、我正入

定。若有有心入者、一切有情含識之流。能有愛生故。○含識、含有心識者。即有情。○行事鈔資持記上四之一、心依色中、名為含識。總攝六道有情之衆。

漸漸微細，原本誤作微細，依別本疏文，改正。

定時不見有有無之心。策云、不見有有無之心、即是常定。常定謂尋常之禪定。

也。既是尋常之禪定、有何出入。若有出入、即非大定。大有何出入、即非大定。大定大智大悲、為佛之定。以大定能斷一切之妄惑、是為斷德。○莊子、大定持之。

隍無對良久、問曰、師嗣誰耶。策云、我師曹溪

六祖。隍云、六祖以何為禪定。策云、我師所說、妙湛圓寂。首楞嚴經三、妙湛總持不動

尊。長水疏云、妙湛、法身也。法身無相。湛然常寂、無作無為、徧一切處、不生滅故。**體用如如。**黃檗傳心法要、如如之體。內如木石、不動不搖。外如虛空、不塞不礙。無能所。無方所。無相貌。無得失。○大乘義章三、言如如者、是前正智所契之理。諸法體同、故名為如。就一如中、體備法界恒沙佛法。隨法辨如、如義非一、彼此皆如、故曰如如。

五陰本空。五陰者、色受想行識也。陰、積集之義。新譯作五蘊。色蘊者、總該五根五境等有形之物質也。受蘊者、對境而受事物也。想蘊者、對境而想像事物也。行蘊者、對於他境而有瞋貪等之動作也。識蘊者、對境而有了別事物知識之心也。○阿含經曰、色如聚沫。受如浮泡。想如野馬。行如芭蕉。識為幻法。

六塵非有。六塵色聲香味觸法也。○起信論、三界虛

偽、唯心所現。離心則無六塵境界。**不出不入、不定不亂。**此心本來未出、故無所謂入。本來未亂、故無所謂

定。**禪性無住、離住禪寂。**禪性本無止住、不可有住於禪寂之想。○禪寂譯曰靜慮。寂靜而思慮之義也。○俱舍論二十八、依何義立靜慮名。由此

此

寂靜能審慮故。○維摩經方便品、一心禪寂、禪性無生、離生禪想。禪性本無生滅、不可有生於禪想之

攝諸亂意。○不動經、其心禪寂、常住三昧。○禪源諸詮集都序一、達摩未到、古來諸家所解、皆

想天之心也。此心不離。有生即有滅矣。○禪源諸詮集都序一、達摩未到、古來諸家所解、皆

是前四禪八定。諸高僧修之、皆得功用。南岳天台、令依三諦之理、修三止三觀。教義雖最圓

妙。然其趣入門戶次第、亦只是前之諸禪行相。唯達摩所傳者、頓同佛體、迥異諸門、故宗習

者難得其旨。得即成聖、疾證菩提。失即成邪、速入塗炭。圭釋摩訶衍論三、論

峯之言如此。學者不可有生於禪想之心。其理可以明矣。○心如虛空、虛空有十義。一無

障礙義、於諸色法中無障礙故。二周徧義、無所不至故。三平等義、無簡擇故。四廣大義、無

分際故。五無相義、絕色相故。六清淨義、無塵累故。七不動義、無成壞故。八有空義、滅有量

故。九空空義、離空著故。十無得義、能不執取故。○唐釋慧海曰、心無形相、即是微妙色身。

無相即是實相。實相體空。喚作虛空無邊身。○傳心法要、祖師云、佛說一切法、為除一切心。

我無一切心、何用一切法。本源清淨佛上、更不著一物。譬如虛空、雖以無量珍寶莊嚴、終不

能住。佛性同虛空、雖以無量功德智慧莊嚴、終不能住。○讀書錄、心中無一事。其大浩然無

涯。又曰、廣大虛明氣象、無慾則見之。又曰、私欲盡而心體無量。亦無虛空之量。心離一切之所緣能緣、住於無心、故

量、大如虛空之量。則心有所著、已非楞伽經之所謂離攀。心如虛空。若心起妄想、測度我之心

緣所緣無心之心量矣。故心如虛空、心中亦無虛空之量。問云、仁者何來。隍具述前緣。述前緣、述玄策之言。師云、誠如所言、汝但心如虛

空、不著空見、應用無礙、動靜無心、凡聖情忘、

傳心法要上、問、從上來皆云、即心是佛。未審即那個心是

佛。師云、你有幾個心。云、為復即凡心是佛、即聖心是佛。師云、你何處有凡聖心耶。云、即今三乘中說有凡聖。和尙何得言無。師云、三乘中分明向你道凡聖心是妄。你今不解、反執為有。將空作實、豈不是妄。妄故迷心。汝但除却凡情聖境、心外更無別佛。祖師西來、直指一切人全體是佛。汝今不識、執凡執聖、向外馳騁、還自迷心。所以向汝道即心是佛。

所俱泯、

二法為對待之時、自動之法謂之能、不動之法謂之所。如能緣所緣能見所見等。○金剛經新註一、般若妙理、亡能所、絕對待。

性相如如、

悟頓

入道要門上、問如如者云何。答、如如是不動義。心真如故、名如如也。是知過去諸佛行此行、亦得成道。現在佛行此行、亦得成道。未來佛行此行、亦得成道。三世所修、證道無異、故名如如。

無不定時也。

無不定時、方是大定。○原註、一本無此三十五字。止云師憫其遠來、遂垂開決。

隍於是大悟。二十

年所得心、

所得心、有所得之心。違背無相之真理、心中有所執著也。有所分別、謂之有所得、與無分別智相反者。○涅槃經十七、無所得者、則名為慧。有所得者、名為無明。又云、有所得者、名生死輪。一切凡夫、輪迴生死、故有所得。菩薩永斷一切生死、

是故菩薩名無所得。○仁王良賁疏中二、有所得者、取相之心也。無所得心者、無分別智也。書、惠迪吉、從逆凶、惟影響。○影之於形。響

都無影響、

之於聲。相隨而來者。無影響、言無所有也。

其夜河北

河北即河朔。

士庶聞

空中有聲云、隍禪師今日得道。隍後禮辭、復歸河北、開化四衆。

按出

家二衆。在家二衆。合爲四衆也。或曰、四方歸至之衆也。已見前註。

一僧問師云、黃梅意旨、甚麼人得。師云、會佛法人得。僧云、和尚還

得否。師云、我不會佛法。禪宗頌古聯珠通集第七、圓悟勤云、斬釘截鐵。大巧若拙。一句單提。不會佛法。儘他葉落花開。不問春寒秋熱。別別、

萬古寒潭空界月。

師一日欲濯所授之衣、

五祖所授之法衣也。○案自師一日至浣衣石上。傳燈錄、五燈會元、高僧傳等、不載其文。指月錄四則具載之。其方

辯捏塑事、出傳燈錄五、五燈會元一、高僧傳八、類聚十等。正宗記六、統紀三十、及古本不載。

而無美泉。因至寺後五里許。

見山林鬱茂、

六書正譌云、鬱茂、草豐盛貌。

瑞氣盤旋。

瑞氣、祥瑞之氣。盤旋、猶言繚繞。

師振錫卓地、大明一統

志八十、南雄府有霹靂泉。在大庾嶺下雲封寺東。其泉湧出石穴。甘冽可愛。相傳昔大鑑禪師、得法歸南、卓錫於此。又名卓錫泉。

泉應手而出、積以

爲池、乃膝跪浣

浣音緩、亦作澣。澣也、濯衣垢也。

衣石上。忽有一僧來禮拜、云方辯。是

西蜀人。

四川省之西曰西蜀。

昨於南天竺國、見達摩大師、

達摩事詳後二

十八祖註中。囑方辯速

往唐土吾傳大迦葉正法眼藏

宗門雜錄、王荆公向佛慧泉禪師云、禪宗所謂世尊拈華、出在何典。泉云、藏經亦不載。公云、余

頃在翰苑、偶見大梵天王向佛決疑經三卷。因閱之。所載甚詳。梵王至靈山、以金色波羅花

獻佛、捨身為牀座。請佛為衆生說法。世尊登座、拈花示衆。人天百萬、悉皆罔攝。獨有金色

頭陀破顏微笑。世尊云。吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相

無相微妙法門、不立文字、教外別傳、付囑摩訶迦葉。及僧伽梨、僧伽梨為比丘三衣之

而成。其義譯有種種之名。為三衣中之最大。故稱曰大衣。以條數最多。故稱曰雜碎衣。

入王宮聚落乞食說法、必服之。故稱曰入王宮聚落時衣。餘詳第一品付汝衣法注。

傳六代於韶州曹溪汝去瞻禮方辯遠來願見我師傳來衣鉢師

乃出示次問上人攻何事業曰善塑善塑工於塑佛像也師正色曰韻瑞百五十

立朝正色。剛而有禮汝試塑看看語助詞。註見前。辯罔措論語為政篇、舉直措諸枉註、措捨置也。○罔、無也。罔措、言手足無所措也。過

數日塑就真相可高七寸曲盡其妙師笑曰汝只解塑性不解佛

性佛性見前註。師舒手摩方辯頂梵網經心地品、法身手摩其頂。○楞嚴經五、摩阿難頂。疏曰、頂是諸根之總。手為解結之要。摩而警動。將有解

期。拊而安慰。曰永為人天福田大毗婆娑論、梵云末奴沙、以能用意思惟、觀察所作業、故名天。又曰、諸趣最勝、故名天也。○人天、人

令知深旨。

趣天趣也。○師仍以衣酬之。五燈會元一、作酬以衣物。據此、以衣物酬福田註見前。謝其塑像之勞。此衣非五祖所傳之衣也。辯取衣分

為三、一披塑像、一自留、一用椶。椶音宗。椶為常綠喬木。榦似圓柱。高二丈許。葉作掌狀分裂。有長柄。叢生榦端。花小。色淡

黃。有苞包之。其材可為牀柱及小器具。葉之根。裹瘞。裹音果、包也。瘞音意、埋也。地中誓曰、後得

此衣、乃吾出世、住持於此。僧中之主曰住持。謂居住寺中總持事務也。亦稱主

持萬行、無漏無失。又謂住世而維持佛法也。木佛畫像、為住持之佛。寶。黃卷赤軸之經文、為住持之法寶。剃法染衣之人、為住持之僧寶。重建殿宇。原註、

八年、有僧惟先、修殿掘地、得衣如新。像在高泉寺。祈禱輒應。○案此原註、世間流行本、有誤以為本文而作大字者。今更正之。

有僧舉臥輪禪師偈云、五燈一、傳燈錄五、皆云臥輪者、非名、即住處也。○或曰、臥輪係禪師之名、惟無考耳。

臥輪有伎倆、伎倆、猶云伎能也。○陸游詩、天狐伎倆本無多。能斷百思想。思、謂令心造作為性。想、謂於境取像為性。

斷思想、如稿木死灰也。對境心不起、心之遊履攀緣之所為境。如色為眼識遊履之所、謂之色境。乃至法為意識遊履之所謂之法境也。○不起者、

調伏心念令不起也。菩提日日長。長、音掌、上聲。

師聞之曰、此偈未明心地。若依而行之、是加繫縛。煩惱纏綿於身心而不自由、故曰繫縛。
因示一偈曰、

惠能沒伎倆、

沒伎倆、無作妙用也。

不斷百思想、

本來無思想、故不用斷也。

對境心數起、

頓悟入道

要門論上、經云、從無住本、立一切法。又云、喻如明鑑、鑑中雖無像、而能現萬像。何以故、爲鑑明故、能現萬像。學人爲心無染故、妄念不生、人我心滅。畢竟清淨。以清淨故、能生無量知見。

菩提作麼長、

作麼、爲作麼生之畧。禪錄之語。疑問之詞。如言如何也。○按此句言菩提有何增減。○蓮池大師曰、有誦六

祖偈云、惠能沒伎倆、不斷百思想、對境心數起、菩提作麼長、揚揚自謂得旨、便擬縱心任身、一切無礙。坐中一居士斥之曰、大師此偈、藥臥輪能斷思想之病也。爾未有是病、妄服是藥。是藥反成病。善哉言乎。今更爲一喻。曹溪之不斷百思想、明鏡之不斷萬像也。今人之不斷百思想、素練之不斷五采也。曹溪之對境心數起、空谷之遇呼而聲起也。今人之對境心數起、枯木之遇火而煙起也。不揣己而自附於先聖者、試問處一思之。

頓漸品第八

別本作南頓北漸第七。頓者、使人頓時解悟。漸者、使人依次修行。○南宗之頓、北宗之漸、約人分見、則論其一。依法入理、則

歸於一。皆是善巧方便之所致。見禪源諸詮都序下。

時祖師居曹溪寶林神秀大師在荆南玉泉寺。

宋高僧傳、秀既事忍、忍默識之。深加器重。謂人

曰、吾度人多矣。至於懸解圓照、無先汝者。忍於上元中卒。秀乃往江陵當陽山居焉。○玉泉寺、古本作荆南當陽山玉泉寺。傳燈作荆州當陽山度門寺。荆南一統志六十二日、天文翼軫分野。宋淳熙初

改曰荆南府。

於時兩宗盛化人皆稱南能北秀。

全唐文九百十七、皎然能秀二祖贊、二公之心、如月如

日。四方無雲、當空而出。三乘同軌、萬法斯一。南北分宗、亦言之失。○佛祖統紀三十、師化韶陽、秀化洛下、南能北秀、自此而分。○傳燈五、天寶四年、方定兩宗。南能頓宗、北秀漸宗。

乃著顯宗記

盛行於世。故有南北二宗頓漸之分。而學者莫知宗趣。師謂衆曰、

法本一宗、人有南北。法卽一種、見有遲疾。何名頓漸。法無頓漸、人

有利鈍、故名頓漸。然秀之徒衆、往往譏南宗祖師。不識一字、有何

所長。秀曰、他得無師之智。

無師智、無師獨悟之佛智也。○無師智、由法華譬喻品。法華要解曰、無師卽不由他悟者也。法華句解曰、不因

開示、自能解了、名無師智也。○大日經疏一、如是自證之境、說者無言、觀者無見、不同手中菴摩勒果、可轉授他人也。若可以言語授人者、釋迦菩薩蒙定光佛授決之時、卽可成佛。

何故具修方便、要待無師自覺、方名佛耶。

深悟上乘。

上乘見前註。

吾不如也。且吾師五祖親傳衣法。

豈徒然哉。徒、但也、空也。吾恨不能遠去親近。虛受國恩。宋高僧傳八神秀傳、秀乃往江陵當陽山居焉。

則天太后聞之、召赴都。肩輿上殿。親加跪禮。內道場豐其供施。時時間道。勅於住山置度門寺、以旌其德。時王公以下京邑士庶、競至禮謁。○僧史略、唐神秀自則天召入、歷四朝、號

師。汝等諸人毋滯於此。可往曹溪參決。參決、謂參見受決也。一日、命門人志誠

曰、傳燈錄五、吉州志誠禪師者、吉州太和人。也。少於荆南當陽山玉泉寺奉事神秀禪師。汝聰明多智。書、天聰明視我民聰明。○智、深明事理也。凡多計慮

謀畧技巧者、皆謂之智。可為吾到曹溪聽法。若有所聞、盡心記取。記取、猶記也。曹伯啟詩、記取平生作

盛談。還為吾說。志誠稟命至曹溪。隨眾參請、不言來處。時祖師告眾

曰、今有盜法之人、潛在此會。志誠即出禮拜。具陳其事。師曰、汝從

玉泉來。應是細作。左傳杜註、謀者曰游偵。謂之細作。又謂之間諜。見莊公一十八年及宣公八年傳註。對曰不是。師曰、

何得不是。對曰、未說即是。說了不是。師曰、汝師若為示眾。若為猶言如何。對

曰、常指誨大眾、住心。頓悟入道要門論上、問心住何處即住。答、住無住處即住。問、云何是無住處。答、不住一切處、即是住無住處。云何是不住一

切處。答、不住一切處者、不住善惡有無內外中間。不住空、亦不住不空。不住定、亦不住不定。即是不住一切處。只個不住一切處即是住處也。得如是者、即名無住心也。無住心者、是佛心。觀淨、長坐不臥。師曰、住心觀淨、本自不動、何靜之有。是病非禪。當時秀下、皆偏於住心觀靜之病、故六祖以藥除其病。非除其法也。今人本無此病、若誤服其藥、或以藥能除病故、執而不捨。由是因藥而反成病矣。今錄圭峰禪師之言於下之偈後。以藥藥病。

常坐拘身、於理何益。聽吾偈曰、

生來坐不臥、死去臥不坐。一具臭骨頭、何爲立功課。此言人當明心見性、

一悟卽至佛地。何必在臭皮囊上、強立功課、而使之常坐不臥乎。○圭峰大師禪源證二、息妄者息我之妄。修心者修唯識之心、故同唯識之教。既與佛同、如何毀他漸門息妄看靜、時時拂拭、凝心住心、專注一境、及跏趺調身調息等也。此等種種方便、悉是佛所勸讚。淨名云、不必坐、不必不坐。坐與不坐、任逐機宜。凝心運心、各量習性。當高宗大帝乃至玄宗朝時、圓頓本宗、未行北地。唯神秀禪師大揚漸教、爲二京法主。三帝門師、全稱達摩之宗。又不顯卽佛之旨。曹谿荷澤、恐圓宗滅絕、遂呵毀住心伏心等事。但是除病、非除法也。况此之方便、本是五祖大師教授、各皆印可、爲一方師。達摩以壁觀、教人安心。外止諸緣、內心無喘、心如牆壁、可以入道。豈不正。是坐禪之法。又廬山遠公與佛陀耶舍一梵僧所譯達摩禪經兩卷、具明坐禪門戶漸次方便。與天台及优秀門下意趣無殊。故四祖數十年中、爲不至席。卽知了與不了之宗。

各由見解深淺、不以調與不調之行而定法。義偏圓。但自隨病對治、不須讚此毀彼。

志誠再拜曰、弟子在秀大師處、學道九年、不得契悟。

契悟、與本心契合而開悟也。

今聞和尚一說、便契本心。弟子生死事大、和尚大慈、更為教示。

教示。

教誨指示也。○韓愈詩、有兒雖甚憐。教示不免簡。○元稹詩、父兄相教示、求利莫求名。

師曰、吾聞汝師教示學人戒定慧

法。未審汝師說戒定慧行相如何、與吾說看。誠曰、秀大師說諸惡

莫作名為戒。諸善奉行名為慧。自淨其意名為定。

諸惡莫作。衆善奉行。自淨其意。是諸佛教。

此一四句偈、總括一切佛教。佛教之廣海、此一偈攝盡。大小乘八萬之法藏、自此一偈流出。○增一阿含序第一、迦葉問言何等偈中、出生三十七品及諸法。時尊者阿難、便說此偈、諸

惡莫作。諸善奉行。自淨其意。是諸佛教。所以然者、諸惡莫作、是諸法本。便出生一切善法。善法即心意清淨。○增一阿含經四十四、於此賢劫中有佛名為迦葉如來。壽二萬歲。二十年

中、恒以一偈以為禁戒。一切惡莫作。當奉行其善。能自淨其意。是則諸佛教。

彼說如此。未審和尚以何法誨人。師

曰、吾若言有法與人、即為誑汝。

金剛經、如來於然燈佛所、於法實無所得。○傳心法要下、淨名云、除去所有。法華云、二十年

中常令除糞。祇是除去心中作見解處。又云、獨除戲論之糞、所以如來藏本自空寂、並不保留一法。又問、祖傳法與何人。師云、無法與人。云、云何二祖請師安心。師云、你若道有、二祖即合覓得心。覓心不可得故、所以道與你安心竟。若有所得、全歸生滅。但且隨方解縛。禪源諸詮上、宿生何作。薰得此方解縛、隨方便而解被縛人之縛也。○案隨故禪宗無定說法、要在當機解縛。假名三昧。智度論二十八、一切禪定、亦名定、亦名三昧。如汝師所說

戒定慧實不可思議也。吾所見戒定慧又別。志誠曰、戒定慧只合

一種、如何更別。師曰、汝師戒定慧接大乘人。吾戒定慧接最上乘

人。悟解不同、見有遲疾。汝聽吾說、與彼同否。吾所說法、不離自性。

離體說法。體、指自性而言。名為相說。相說、着相之說也。自性常迷。須知一切萬法、皆

從自性起用。萬法唯心。離自性外、無戒定慧。故云起用。是真戒定慧法。聽吾偈曰、

心地無非自性戒。心地觀經八、三界之中、以心為主。衆生之心、猶如大地。五穀五果、從大地生。如是心法生世出世善惡五趣有學無學

獨覺菩薩及於如來。以此因緣、三界唯心、心名為地。○纔有繫念則違心地、所以為非。○起信論、以知法性無染、離五欲過故、隨順修行尸羅波羅蜜。心地

波羅蜜，原本誤作般羅蜜。

無癡自性慧。

起信論，以知法性體明，離無明故，隨順修行般若波羅蜜。

心地無亂自性定。

起信論，以知法性常

定，體無亂故，隨順修行禪波羅蜜。

不增不減自金剛。

自性本無增減，故成佛亦無增，居凡亦無減。其體精堅明淨，百鍊不消，故以金剛為喻。

身去身來本三昧。

一切行住坐臥，來去自由，無不本於三昧。三昧者禪定也。唐釋慧海曰，妄念不生為禪。坐見本性為定。

誠聞偈，悔謝，乃呈一偈曰，

五蘊幻身，

此身即五蘊所幻化而成也。五蘊又作五陰。○毘婆尸佛經，五蘊幻身。○太平記，五蘊假成形。四大今歸空。○圓覺經，我今此身，四大和合，

所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色，皆歸於地。唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利，皆歸於水。暖氣歸於火。動轉歸於風。四大各離。今者妄身，當在何處。即知此身畢竟無體，和合為相，實同幻化。

幻何究竟。

圓覺經，普男子，彼之衆生，幻身滅故，幻心亦滅。幻心滅故，幻塵亦滅。幻塵滅故，幻滅亦滅。幻滅滅故，非幻

不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。○頓悟入道要門論下，問，如何是幻。師曰，幻無定相，如旋火輪，如乾闥婆城，如機關木人，如陽燄，如空華，俱無實法。又問，何名大幻師。師曰，心名大幻師。身為大幻城。名相為大幻衣食。河沙世界，無有幻外事。凡夫不識幻，處處迷幻業。聲聞怕幻境，昧心而入寂。菩薩識幻法，達幻體，不拘一切名相。佛是大

幻師。轉大幻法輪成大幻涅槃。轉幻生滅

得不生不滅。轉河沙穢土成清淨法界。

迴趣真如，法還不淨。

真如中清淨圓明，本無一

法可得。若迴趣眞如自性。則自性中本來無非無礙無亂。斯卽自性之戒定慧。若離自性而別求戒定慧法。則此法爲不淨矣。故金剛經曰。法尚應捨。○大慧普覺禪師答曾侍郎書。旣曰虛幻。則作時亦幻。受時亦幻。知覺時亦幻。迷倒時亦幻。過去現在未來皆悉是幻。今日知非。則以幻藥復治幻病。病瘥藥除。依前只是舊時人。若別有人有法。則是邪覺。外道見解也。

師然之復語誠曰。汝師戒定慧。勸小根智人。小根。可受小乘教之根性也。○唯識述記一本。令小根等。

漸登聖位。**吾戒定慧。勸大根智人。**大根。大乘之機根也。○法華立義一。令大根從不融向於融。**若悟自性。亦不**

立菩提涅槃。亦不立解脫知見。行宗記一上。五分法身者。戒定慧從因受名。解脫。解脫知見。從果受號。由慧斷惑。惑無之處

名解脫。出纏破障。反照觀心。名解脫知見。**無一法可得。**傳心法要下。問。和尙見今說法。何得言無僧亦無

有我。卽是處所。法亦無法。法卽是心。所以祖師云。付此心法時。法法何曾法。無法無本心。始解心心法。實無一法可得。名坐道場。道場者。祇是不起諸見。悟法本空。喚作空如來藏。

本來無一物。方能建立萬法。傳心法要上。從前所有一切解處。盡須併却令空。更無分何處有塵埃。**方能建立萬法。**別。卽是空如來藏。如來藏者。更無纖塵可有。卽是破有

法王出現世間。亦云我於然燈佛所無少法可得。此語只爲空你情量知解。但銷鎔表裏情盡。都無依執。是無事人。三乘教網。祇是應機之藥。隨宜所說。臨時施設。各各不同。但能了知。

即不被惑。第一不得於一機一教邊守文作解。何以如此，實無有定法如來可說。

若解此意，亦名佛身，亦名菩提涅槃。

亦名解脫知見。見性之人，立亦得，不立亦得。

立，建立法門之事也。此言見性之人立菩提涅槃亦可，不

立亦可。立解脫知見亦可，不立亦可。立一切萬法亦可，不立亦可也。

去來自由。

去來兼生死而言。

無滯無礙。

坐禪儀註，自在者所往優遊，而

無礙滯。○莊子大宗師，古之真人不知說生，不知惡死，其出不訢，其入不距，儻然而往，儻然而來而已矣。不忘其所始，不求其所終，受而喜之，忘而復之。是之謂不以心捐道。不以人助天。是之謂真人。○傳燈錄，襄州居士龐蘊，字道元。有女靈照。居士將入滅，令靈照出視

日午否。照曰日中矣，而有蝕也。居士出看，照登公坐合掌而逝。居士笑曰我女鋒捷矣。於是更延七日。州牧于公頗問疾。居士謂曰。但願空諸所有。應用隨作，應語隨答，普見

慎勿實諸所無。好住世間。皆如影響。枕公膝而化。

應用隨作，應語隨答，普見

化身不離自性。

當用即作，當語即答，雖所作所答，隨處不同，因人而異，即是普見一切化身。而所作所答者，皆不離自性。

即得自在

神通遊戲三昧。

瓔珞經，天然之慧，徹照無礙，故名神通。○圓覺經釋，遊戲三昧者，菩薩得是三昧，於一切三昧中，出入遲速，皆得自在。譬如衆獸戲時，若

見師子，卒皆怖懼。師子戲時，自在無所畏難。○大智度論七，菩薩欲廣度衆生故，行種種百千三昧。問曰，但當出生此三昧，何以故復遊戲其中。答曰，菩薩心生諸三昧，欣樂出入自在，名之爲戲，非結愛戲也。戲名自在，如師子在鹿中，自在無畏，故名爲戲。是諸菩薩於諸

三昧有自在力，能出能入，亦復如是。餘人於三昧中，能自在入，不能自在住，自在出。有自

在住、不能自在入、自在出。有自在出、不能自在住、自在入。有自在入、自在住、不能自在出。有自在住、自在出、不能自在入。是諸菩薩、能三種自在、故言遊戲出生百千三昧。又五十、遊戲諸神通者、先得諸神通、今得自在遊戲。能至無量無邊世界。菩薩住七地中時、欲取涅槃、爾時有種種因緣、及十方諸佛擁護、還生心欲度衆生、好莊嚴神通、隨意自在。乃至無量無邊世界中無所罣礙、見諸佛國、亦不取佛國相。

是名見性。志誠再啟師曰：如何是不立義。師曰：自性無非、無癡、無亂、念念般若觀照、常離法相、

般若性空故。自由自在。縱橫盡得、有何可立。自性自悟、

頓悟頓修、無漸次。所以不立一切法。諸法寂滅、有其次第。志誠禮拜、願為執侍、朝夕不懈。

僧志徹、江西人。一統志四十九、江西古揚州地也。○皇明紀要四、明曰南昌府。唐曰洪州。本姓張、名行昌。少任俠。史記季布傳如淳注、相與信為任、同是非為俠。所謂權行州里、力折公卿也。自南北分化、

祖庭事苑五、慧能居於雙峰曹侯溪。神秀棲於江陵當陽山。同

六祖壇經箋註 頓漸品第八 八十五 無錫丁氏藏版

傳五祖之法。盛行於天下。德行並高。於是道興南北。能爲南宗。秀爲北宗。以居處稱之也。一宗主雖亡彼我。而徒侶競起。

愛憎。唐圭峯禪師曰。其有性浮淺者。纔聞一意。卽謂已足。仍恃小慧。便爲人師。未窮本末。多成偏執。故頓漸門下。相見如仇讎。南北宗中。相敵如楚漢。洗足之誨。摸象之喻。

驗於此矣。**時北宗門人自立秀師爲第六祖。而忌祖師傳衣爲天下聞。**

乃囑行昌來刺師。師心通。心通。他心通也。六通中第三。名知他心通。○法界次第

得他心智。卽能知六道衆生心心數種種所緣念事。是爲他心通也。○般若經。三他心通。能如實知十方沙界。他有情類。心心所法。謂遍知他貪瞋癡等心。離貪瞋癡等心。乃至聚心散心。小心大心。寂靜不寂靜心。解脫不解脫心。皆如實知。○試以他心通之故事證之。○西陽雜俎曰。相傳云。一公初謁華嚴。嚴命坐。頃曰。爾看吾心在何所。一公曰。師馳白馬過寺門矣。又問之。一公曰。危乎。師。何爲處乎剎末也。華嚴曰。聰明果不虛。試復觀我。一公良久。泚頰面赤作禮曰。師得無入普賢地乎。集賢校理鄭符云。柳中庸。善易。嘗詣普寂公。公曰。篋吾心所在也。柳曰。和尚心在前簷第七題。復問之。在某處。寂曰。萬物無逃於數也。吾將逃矣。嘗試測之。柳久之。瞿然曰。至矣。寂然不動。吾無得而知矣。又詵禪師本傳云。日照三藏詣詵。詵不迎接。直責之曰。僧何爲入俗囂湫處。詵微贖。亦不答。又云。夫立不可過人頭。豈容標身鳥外。詵曰。吾前心於市。後心剎末。三藏果聰明者。且覆我。日照乃彈指數十。曰。是境空寂。諸佛從是出也。又按。大藏振字函第四卷云。西京光宅寺慧忠國師。肅宗待以師禮。有西天大耳三藏到京。云得他心慧眼。敕令與師試驗。師問曰。汝得他心通耶。對曰。不

敢。師曰、汝道老僧。即今在什麼處。曰、和尚是一國之師。何得却在西川看競渡。師再問汝道老僧即今在什麼處。曰、和尚是一國之師。何得却在天津橋看弄獼猴。師第三問語亦同前。三藏良久。罔知去處。師叱曰、這野狐精。他心通在什麼處。預知其事。預知、預先得知也。即置金十兩於座間。時

夜暮、行昌入祖室、將欲加害。師舒頸就之、行昌揮刃者三、悉無所

損。師曰、正劍不邪、邪劍不正、只負汝金、不負汝命。行昌驚仆。仆、音赴、偃也。僂

也。僂。久而方蘇。蘇、孫祖切、與蘇同。死而更生也。求哀悔過、即願出家。師遂與金、言汝

且去。恐徒衆翻害於汝。汝可他日易形而來。吾當攝受。攝受、又云攝取。以慈悲心

攝取衆生也。○勝鬘經、願佛常攝受。○行昌稟旨宵遁。後投僧出家。具戒。具戒、具

唐華嚴經二十八、普能攝受一切衆生。○精進、勤也。勇猛修善法、斷惡法也。○慈恩上生經疏、精謂精

也。即具足戒之畧名。精進、純、無惡雜故。進謂昇進、不懈怠故。○華嚴大疏曰、精進、練

心於法、名之爲精。精、心務達、目之謂進。○精進、爲小乘七十五法中大善地法之一。又爲大乘百法中善之一。一日、憶師之言、遠來禮觀。

案禮記、諸侯北面見天子曰覲。後師曰、吾久念汝。汝來何晚。曰、昨蒙和尚捨

人沿用之、以爲下見上之稱也。

罪。昨、猶昔也。追溯已往皆曰昨。

今雖出家苦行，終難報德。其惟傳法度生乎。

度生、濟度衆生

也。弟子常覽涅槃經，未曉常無常義。

大般涅槃經十三、善男子、我觀諸行、悉皆無常。云何知耶、以因緣故。若有諸法

從緣生者，則知無常。是諸外道、無有一法不從緣生。善男子、佛性無生無滅、無去無來。非過去、非未來、非現在。非因所作、非無因作、非作、非作者。非相、非無相。非有名、非無名。非名非色。非長非短。非陰界入之所攝持。是故名常。善男子、佛性即是如來。如來即是法。法即是常。善男子、常者即是如來。如來即是僧。僧即是常。以是義故、從因生法、不名爲常。是諸外道、無有一法不從因生。善男子、是諸外道、覓佛性如來及法、是故外道所可言說、悉是妄語、無有真諦。諸凡夫人先見瓶衣車乘舍宅城郭河水山林男女象馬牛羊、後見相似、便言是常。當知其實非是常也。善男子、一切有爲、皆是無常。虛空無爲、是故爲常。佛性無爲、是故爲常。虛空者、即是佛性。佛性者、即是如來。如來者、即是無爲。無爲者即是常。常者即是法。法者即是僧。僧即無爲。無爲者即是常。善男子、有爲之法、凡有二種、色法非色法。非色法者、心心數法。色法者地水火風。善男子、心名無常。何以故。性是攀緣相應分別故。善男子、眼識性異、乃至意識性異。是故無常。善男子、色界異乃至法境界異、是故無常。善男子、眼識相應異乃至意識相應異、是故無常。善男子、心若常者、眼識應獨緣一切法。善男子、若眼識異乃至意識異、則知無常。以法相似、念念生滅。凡夫見已、計之爲常。善男子、諸因緣相、可破壞故、亦名無常。所謂因眼因色因明因思惟生於眼識。耳識生時、所因各異。非眼識因緣、乃至意識異亦如是。復次、善男子、壞諸行因緣異故、心名無常。所謂修無常心異、修苦空無我心異。心若常者、應常修無常。尚不得觀苦空無我。况復得常樂我淨。以是義故、外

道法中不能攝取常樂我淨。善男子、當知心法必定無常。復次、善男子、心性異故、名爲無常。所謂聲聞心性異、緣覺心性異、諸佛心性異。一切外道心有三種。一者出家人。二者在家心。三者在家遠離心。樂相應心異。苦相應心異。不苦不樂相應心異。貪欲相應心異。瞋恚相應心異。愚癡相應心異。一切外道相應心異。所謂愚癡相應心異。疑惑相應心異。邪見相應心異。進止威儀、其心亦異。善男子、心若常者、亦復不能分別諸色。所謂青黃赤白紫色。善男子、心若常者、諸憶念法不應忘失。善男子、心若常者、凡所讀誦、不應增長。復次、善男子、心若常者、不應說言已作今作當作。若有已作今作當作、當知是心必定無常。善男子、心若常者、則無怨親非怨非親。心若常者、則不應言我物他物、若死若生。心若常者、雖有所作、不應增長。善男子、以是義故、當知心性各各別異。有別義故、當知無常。善男子、我今於此非色法中、演說無常、其義已顯。復當爲汝說色無常。是色無常本無有生。生已滅故。內身處胎歌羅邏時、本無有生、生已變故。外諸芽莖本亦無生、生已變故。是故當知一切色法悉皆無常。善男子、所有內色隨時而變。歌羅邏時異。安浮陀時異。伽那時異。閉手時異。諸匏時異。初生時異。嬰孩時異。童子時異。乃至老時、各各變異。外味亦爾。芽莖枝葉花果味異。歌羅邏時力異。乃至老時力異。歌羅邏時狀貌異。乃至老時狀貌亦異。歌羅邏時果報異。乃至老死時果報亦異。歌羅邏時名字異。乃至老時名字亦異。所謂內色壞已還合、故知無常。次第漸生、故知無常。次第生歌羅邏時乃至老時。次第生芽乃至果子。故知無常。諸色可滅、故知無常。歌羅邏滅時異。乃至老滅時異。牙滅時異。乃至果滅時異。故知無常。凡夫無智、見相似生、計以爲常。以是義故、名曰無常。乞和尚慈悲畧爲

解說師曰、無常者、卽佛性也。有常者、卽一切善惡諸法分別心也。

曰和尚所說大違經文。師曰吾傳佛心印。傳心法要上。迦葉已來。以心印

文。印著物。即印不成法。故以心印心。心心不異。安敢違於佛經。曰經說佛性是常和尚却言無

常。善惡諸法乃至菩提心皆是無常和尚却言是常。此即相違。令

學人轉加疑惑。學人註見前。師曰涅槃經吾昔聽尼無盡藏讀誦一遍。盡無

藏。即劉志畧之姑也。事見前文。便為講說無一字一義不合經文。乃至為汝終無二

說。曰學人識量淺昧願和尚委曲開示。師曰汝知否佛性若常更

說什麼善惡諸法乃至窮劫無有一人發菩提心者。故吾說無常

正是佛說真常之道也。佛性若常。則眾生早已成佛。更不必說三藏十一部經以化

度之。然何以歷久而無有一人發菩提心者。蓋就惡人一方面而論可說佛性無常。放下屠刀立地成佛可說佛性有常。佛以人執着佛性為無常故說

有常。六祖以志徹執着佛性為有常故說無常。故六祖謂吾說無常。正是佛說真常之道也。又一切諸法若無常者即物物皆有自性容受生死而真常性有

不偏之處。故吾說常者是佛說真無常義。

自性不生不滅，故自性不受生死。苟一切諸法若為無常，即物

物之自性，皆各受生死矣。物物之自性既容受生死，則真常性之不生不死者，將有不偏之處。故六祖謂一切善惡諸法皆有常。即自性不生不死之故。佛以人執着一切善惡諸法分別心為有常，故說無常。六祖以志徹執着一切善惡諸法分別心為無常，故說有常。然自性往往為一切有為法所汨沒，亦可謂之無常。故曰吾說常者，正是佛說真無常義也。**佛比**
經傳釋詞十、比、皆也。說文曰、皆、俱詞也。從比從白。徐鍇曰、比、皆也。**為凡夫外道執於邪常，諸二乘人於**

常計無常，共成八倒。

凡夫二乘各有四倒，故成八倒。於生死之無常無樂無我無淨，執為常樂我淨，此凡夫四倒也。於涅槃之常樂我淨，執無常無

樂無我無淨，此二乘四倒也。凡夫謂之有為之四倒。二乘謂之無為之四倒。斷有為四倒為二乘。斷有為無為之八倒為菩薩。見大乘義章五末。○賢首法數四引涅槃云、凡夫四倒。苦計為樂。無常計常。無我計我。不淨計淨。二乘四倒。樂計為苦。常計無常。我計無我。淨計不淨。是云凡小八倒。**故於涅槃了義教中，**
按涅槃經

披圭峯圓覺畧疏上一曰、了義者、決擇究竟顯了之說。非覆相密意含隱之譚。**破彼偏**

見、偏見、偏執一

而顯說真常真樂真我真淨。

涅槃經、不遷名常。安穩名樂。自在名我。無我名淨。○常樂我淨、

大乘大般涅槃所具之四德也。一、常德。涅槃之體恒不變而無生滅，是名為常。又隨緣化用而常不絕，名之為常。二、樂德。涅槃之體寂滅而永安，名之為樂。又運用自在，所為適心、

名之爲樂。三、我德。我解有二種。一者就體、自實名我。二者就用。自在名我、四、淨德。涅槃之體、解脫一切之垢染、名之爲淨。又隨緣而處、未嘗有污、名之爲淨。見大乘義章十八。○法華玄義四、破二十五有煩惱名淨。破二十五有業名我。不受二十五有報爲樂。無二十五有生死亡名常。常樂我淨名爲佛性顯。汝今依言背義、以

斷滅無常、及確定死常、

六祖謂志徹汝以有斷滅者爲無常、及確定而死板者爲常。豈知常可言無常、無常可言常、且自性本非常非無常乎。

而錯解佛之圓妙最後微言、

四教儀集解下、三諦圓融、不可思議。名爲圓妙。○佛遺教經、是我最後之所教誨。雲棲補註云、最後

者、猶曰著述家所謂絕筆也。○微言、謂深妙之意旨也。○漢書藝文志、仲尼沒而微言絕。七十子喪而大義乖。○世尊說法四十九年、涅槃經最後、故云最後微言。縱覽

千徧、有何所益。行昌忽然大悟、說偈曰、

因守無常心、佛說有常性。

凡夫二乘若執守以爲無常。而佛欲破其執、則說以爲有常。凡夫二乘若執守以爲有常。而佛

欲破其執、則又說以爲無常。凡夫二乘若執守善根有二、一者常、二者無常。而佛欲破其執、則又說以爲非常非無常。共分三層。此偈僅舉一層者、省文也。不知

方便者、

佛說常無常、皆爲破凡夫二乘之執。猶之醫病之藥。皆權說也。此之謂方便。

猶春池拾磔、

磔、說文、小石也。○涅槃經、

我計無我。是顛倒法。乃至廣破二乘無常無我之見。如春池中執石爲寶。我今不施功、忽得見性。本不假功用。○永嘉禪師證道歌、覺卽了、不施

功。弘德禪師註云、覺悟了徹底人、佛性而現前。自性天真佛竟爾現露。○永嘉證道歌、執指爲月枉施功、根境

法中虛捏怪。不見一法即如來、方得名爲觀自在。**非師相授與**、此非師之相授與也。**我亦無所得**、亦非我自

也。○或云、非由師教示吾、焉得通徹。如此解法、文義淺陋、非兩無所得之旨。○唐釋慧海云、般若體、畢竟清淨、無有一法可得。○傳心法要上、如來所說、皆爲化人。

如將黃葉爲金、止小兒啼、決定不實。若有實得、非我宗門下客。且與你本體有甚交涉。故經云、實無法可得、名爲阿耨菩提。

師曰、汝今徹也。徹通也。**宜名志徹。徹禮謝而退。**

有一童子、名神會、襄陽高氏子。襄陽縣漢置。今屬湖北襄陽道。**年十二、自玉泉來參**

禮。高僧傳三集八、釋神會、姓高、襄陽人也。年方幼學、聞嶺表曹侯溪慧能禪師盛揚法道。乃教善財南方參問。裂裳裹足、以千里爲跬步之間耳。及見。能問會曰、從何所來。答曰、無所從來。能曰、汝不歸去。答曰、一無所歸。能曰、汝太茫茫。答曰、身緣在路。能曰、由身未到。答曰、今已得到、且無滯留。居曹溪數載。後徧尋名跡。開元八年敕配住南陽龍興寺。續於

洛陽大行禪法。肅宗皇帝詔入內供養。敕將作大匠、併功齊力、爲造禪宇於荷澤寺中。上元元年、囑別門人、避座望空頂禮。歸方丈。其夜示滅。受生九十三歲矣。即建午月十三日也。

遷塔於洛陽寶應寺。敕證。**師曰、知識遠來艱辛、還將得本來否。**永嘉禪師證

大師曰真宗。塔號般若焉。

不惑末。弘德禪師註云、根本既明、若有本則合識主。主、主人公。即自性也。試說看。會曰、

以無住爲本、見卽是主。師曰、這沙彌爭合取次語。沙彌、出家男子受十戒者。○寒山詩、平側不

解厭。凡言取次出。或曰取次者、草率之義。又漫浪貌、容易語也。會乃問曰、和尚坐禪、還見不見。師以拄杖

打三下、云、吾打汝是痛不痛。對曰、亦痛亦不痛。師曰、吾亦見亦不

見。神會問如何是亦見亦不見。師云、吾之所見。常見自心過愆。只常

常看自己、有不是處、便是進步。○法語彙、世人大病、只自己不肯認差、所以多鬱多怒。若能自反自修、則客氣自消。○聶雙江云、聖人過多。賢人過少。愚人無過。蓋過必學而後見也。

不學者、冥行妄作。以爲常。不復知過。不見他人是非好惡。責己者、可以成己之德。責人者、適以長己之惡。○讀書錄、日省己過之不暇、何暇責人

之。是以亦見亦不見。汝言亦痛亦不痛如何。汝若不痛、同其木石。

若痛、則同凡夫。卽起恚。恚、音恨。汝向前見不見。是二邊。痛不痛是

生滅。汝自性且不見、敢爾弄人。神會禮拜悔謝。師又曰、汝若心迷

不見問善知識覓路。

向善知識、問見自性之路、而使心悟。

汝若心悟、即自見性、依法修

行。汝自迷不見自心、却來問吾見與不見、吾見自知、豈代汝迷。汝

若自見、亦不代吾迷。何不自知自見、乃問吾見與不見。神會再禮

百餘拜、求謝過愆、服勤給侍、不離左右。一日、師告衆曰、吾有一物、

無頭無尾、無名無字、無背無面、諸人還識否。神會出口、是諸佛之

本源、神會之佛性。

此物本是離名絕相、無解無說、清淨本覺、不與妄合。不生亦不滅。無來也無去。住禪定而不寂。在煩惱而不亂。雖在塵勞、亦不污染。

寶體精光、一無所壞。此本非物。此本無名。非物則強指爲物。無名則強名其名。無名之名。名曰本源佛性。

師曰、向汝道無名無字、汝

便喚作本源佛性。汝向去有把茆蓋頭、

從偏位向於正位者曰向去。從正位向於偏位者曰却來。○把茆蓋頭者、

言取茆作草菴、蓋在頭上、以蔽風雨也。○竹窗隨筆云、予單丁行脚時、忍饑渴、衝寒暑、備歷諸苦。今幸得把茆蓋頭。

也只成個知解宗徒。

上所

答、全是呵斥、禪宗往往以呵斥之辭爲印可者、即此類也。○法眼大師云、古人授記人、終不錯。如今立知解爲宗、即荷澤是也。○黃檗云、我此禪宗、從上相承已來、不曾教人求知求解。

古人心利，纔聞一言，便乃絕學。所以喚作絕學，無爲問道人。今時人只欲得多知多解，廣求文義，喚作修行。不知多知多解，翻成壅塞，唯知多與兒酥乳喫，消與不消都總不知。三乘學道人，皆是此樣。盡名食不消者，所謂知解不消，皆爲毒藥。盡向生滅中取。眞如之中，都無此事。故云我王庫內無如是刀。從前所有一切解處，盡須併却令空。更無分別。即是空如來藏。如來藏者，更無纖塵可有。即是破有法王出現世間。亦云，我於然燈佛所，無少法可得。此語只爲空你情量知解。但銷鎔表裏情盡，都無依執，是無事人。三乘教網，祇是應機之藥，隨宜所說。臨時施設，各各不同。但能了知，卽不被惑。第一不得於一機一教邊，守文作解。何以如此。實無有定法如來可說。我此宗門不論此事。但知息心卽休。更不用思前慮後。

祖師滅後，會入京洛。

卽洛陽。周平王始都於此。東漢繼之，故曰京洛。

大宏曹溪頓教，著顯宗記。

稽古略三、荷澤禪師、於天寶四載入京。著顯宗記。以訂兩宗。南能頓宗。北秀漸宗也。全文九百十六、神會顯宗記云、無念爲宗、無作爲本。眞空爲體、妙有爲用。夫眞如無念、非想念而能知。實相無生、豈色心而能見。無念念者、卽念眞如。無生生者、卽生實相。無住而住、常住涅槃。無行而行、卽超彼岸。如如不動、動用無窮。念念無求、求本無念。菩提無得、淨五眼而了三身。般若無知、運六通而弘四智。是知卽定無定、卽慧無慧、卽行無行。性等虛空、體同法界。六度自茲圓滿、道品於是無虧。是知我法體空、有無雙泯。心本無作、道常無念。無念無思、無求無得。不彼不此、不去不來。體悟三明、心通八戒。功成十力、富有七珍。入不二門、獲一乘理。妙中之妙、卽妙法身。天中之天、乃金剛慧。泐然常寂、應用無方。用而常空、空而常用。用而不有、卽是眞空。空而不無、便成妙有。妙有卽摩訶般若、眞空卽清淨涅槃。般若

是涅槃之因、涅槃是般若之果。般若無見、能見涅槃。涅槃無生、能生般若。涅槃般若、名異體

同。隨義立名，故云法無定相。涅槃能生般若，即名眞佛法身。般若能建涅槃，故號如來知見。知即知心空寂，見即見性無生。知見分明，不一不異。故能動寂常妙，理事皆如。如即處處能通，達即理事無礙。六根不染，即定慧之功。六識不生，即如如之力。心如境謝，境滅心空。心境雙亡，體用不異。眞如性淨，慧鑒無窮。如水分千月，能見聞覺知。見聞覺知，而常空寂。空即無相，寂即無生。不被善惡所拘，不被靜亂所攝。不厭生死，不樂涅槃。無不能無，有不能有。行住坐臥，心不動搖。一切時中，獲無所得。三世諸佛，教旨如斯。即菩薩慈悲，遞相傳受。自世尊滅後，西天二十八祖，共傳無住之心，同說如來知見。至於達摩，固此爲初。遞代相承，於今不絕。所傳秘教，要藉得人。如玉髻珠，終不妄與。福德智慧，二種莊嚴。行解相應，方能建立。衣爲法信，法是衣宗。唯指衣法相傳，更無別法。內傳心印，印契本心。外傳袈裟，將表宗旨。非衣不傳於法，非法不受於衣。衣是法信之衣，法是無生之法。無生即無虛妄，乃是空寂之心。知空寂而了法身，了法身而眞解脫。

盛行於世是爲荷澤禪師

荷澤即地名以爲寺號。稽古略三、荷澤、山東東

昌路曹州也。○神會大師與六祖問答之語，見於傳燈錄者甚詳。附錄於後。以備參考。○傳燈錄卷二十八，師於大藏經內有六處有疑。問於六祖。第一問戒定慧曰，戒定慧如何。所用戒何物。定從何處修。慧因何處起。所見不通流。六祖答曰，定則定其心。將戒戒其行。性中常慧照。自見自知深。第二問。本無今有何物。本有今無無何物。翻經不見有無義。眞似騎驢更覓驢。答曰，前念惡業本無。後念善生今有。念念常行善行。後代人天不久。汝今正聽吾言。吾即本無今有。第三問。將生滅却滅。將滅滅却生。不了生滅義。所見似驢盲。答曰，將生滅却滅。令人不執性。將滅滅却生。令人心離境。未若離二邊。自除生滅病。第四問。先頓而後漸。先漸而後頓。不悟頓漸人。心裏常迷悶。答曰，聽法頓中漸。悟法漸中頓。修行頓中漸。

證果頓中頓。頓漸是常因。悟中不迷悶。第五問。先定後慧。先慧後定。定慧後初。何生爲正。答曰。常生清淨心。定中而有慧。於境上無心。慧中而有定。定慧等無先。雙修自心正。第六問。先佛而後法。先法而後佛。佛法本根源。起從何處出。答曰。說即先佛而後法。聽即先法而後佛。若論佛法本根源。一切衆生心裏出。

師見諸宗難問。咸起惡心。多集座下。愍而謂曰。慙憂也。憐恤也。○學

道之人。一切善念惡念。應當盡除。高子遺書一。人想到死去一物無有。萬念自

無係無名可名。老子。道可道。非常道。名可名。非常名。○筆削記一。名於自性。無

累也。須知雖立真如之名。名即無名。無名之名。故曰假名。名於自性。無

二之性。是名實性。實性。又名實相。○證道歌註。實相即一切衆生本有靈覺之心也。

自靈妙。廓若太虛。明如皎於實性上建立一切教門。言下便須自見。諸

月。與他三世諸佛同體無異。人聞說總皆作禮。請事爲師。

護法品第九。別本作宣詔品第九。○護法。擁護佛之正法也。

神龍中宗元年上元日。白六帖。正月十五。日爲上元。則天中宗詔云。通鑑彙編五。則天順聖皇后。僭位二十一

年。太后（即則天皇后）廢中宗為廬陵王。立豫王旦為帝。政事決於太后。中宗皇帝、名顯、高宗太子。即位後、為母后武氏廢為廬陵王。居房州十四年。張柬之等迎復位。五年而崩。

朕請安秀二師

安、嵩嶽慧安國師。秀、北宗神秀大師。○景德傳燈錄四、嵩嶽慧安國師、荊州枝江人也。唐貞觀中至黃梅。謁忍祖、遂得心要。武后徵至羣

下、待以師禮。與神秀禪師同加欽重。后嘗問師甲子。對曰不記。后曰、何不記邪。師曰、生死之身其若循環。環無起盡、焉用記為。況此心流注、中間無間。見漚起滅者、乃妄想耳。從初識至動相。滅時亦只如此。何年月而可記乎。后聞、稽顙信受。尋以神龍二年、中宗賜紫袈裟。度弟子二十七人。仍延入禁中供養三年。又賜摩訶一副。師辭嵩嶽。宮中供

養萬幾之暇

書、一日二日萬幾。言王者當戒懼萬事之幾微也。後謂天子治理萬事曰萬幾。亦作萬機。每究一乘。成佛唯一之教謂之一乘。

○法華文句四上、圓頓之教為一佛乘。○勝鬘經、一乘即是第一義乘。

二師推讓云南方有能禪師密授忍大

師衣法傳佛心印可請彼問

舊唐書僧神秀傳、神秀嘗奏則天、請迫惠能赴都。惠能固辭。神秀又自作書重邀之。惠能謂使者曰、

吾形貌短陋。北土見之、恐不敬吾法。又先師以吾南中有緣。亦不可違也。竟不度嶺而死。

今遣內侍薛簡

內侍、官名。隋置內侍省、領內侍內常侍等官。皆以宦者為之。唐因其制。後

人因沿稱宦者為內侍。

馳詔請迎願師慈念速赴上京

上京、京師之通稱。○邊讓賦、盡恭肅乎上

京。○孟浩然詩、觀光來上京。

師上表辭疾願終林麓

山足曰麓。○禮記王制篇、林麓川澤、以時入而不禁。薛簡曰、京

城禪德皆云、韓愈詩、東風華樹下、遂爾出京城。○禪德、參禪師之有德行者。欲得會道、會道、體會大道也。必須坐禪

習定。此指四禪八定而言。若不因禪定而得解脫者、未之有也。未審師所說法

如何。師曰、道由心悟、豈在坐也。傳燈錄、南嶽讓禪師。見馬祖坐禪次。師欲接之。故將片磚於祖庵前石上。磨之復磨。祖曰、作什麼。師曰、磨磚作鏡。祖曰、磨磚豈得成鏡。師曰、磨磚既不成鏡。坐禪豈得成佛。祖曰、如何即是。師曰、如牛駕車。車若不行。打牛即是。打車即是。祖無對。師又問汝學坐禪。為學坐佛。若學坐禪。禪非坐臥。若學坐佛。佛非定相。於無住法、不應取捨。汝若坐佛。即是殺佛。若執坐相、非達其理。經云、若言如來若坐若

臥、是行邪道。金剛經、若有人言如來、若來、若去、若坐、若臥。是人不解我所說義。何以故。如來者、無所從來、亦無所去、故名如來。何故無

所從來、亦無所去、無生無滅、是如來清淨禪。如來清淨禪、省曰如來禪。為楞伽經所說四種禪之一。如

來所得之禪定、即首楞嚴定也。依此禪定、窮竟法身般若解脫三德秘藏之大涅槃、而起無作之妙用。○楞伽經一、云何如來禪。謂入如來地得自覺聖智相三種樂住、成辦眾生不思議事、是名如來禪。○楞伽經註解二、如來禪者、即首楞嚴也。○禪源都序上一、若頓悟自性、

本來清淨、元無煩惱。無漏智性本來具足。此心即佛、畢竟無異。依此而修者、是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。此是一切三昧根本。若能念念脩習、自然漸得百千三昧。

達磨門下展轉相傳者、是此禪也。○證道歌、頓覺了如來禪、六度萬行體中圓。○元亨釋書

法，原本
作說生。

道瓊傳、瓊曰、我有心法曰如來禪。昔二藏菩提達磨自天竺來、付此法於慧可。○按以上皆以如來禪為至極之法、即達磨所傳之宗旨也。然唐之仰山。又立祖師禪名目。以祖師禪為達磨所傳之心印。以如來禪為未了之名。此說與本經宗旨不合、故畧之。**諸法空寂**、法華信解品、一切諸法、皆悉空寂。○唐釋

舉竟空寂。即**是如來清淨坐**。法華經法師品、如來座者、一切法是空。○法華大成六、是常不離佛。法空即佛自證平等妙法。實相真空。離一切相、即一切

法也。敎坐如來座者、非是小乘人空座。不達法空。今既作佛、應坐法空之座。說一切諸佛權實之法、使悟無二無三。證一切諸佛實智之道。令入一相一味。所謂唯有一乘。餘二非真。常寂滅相。終歸於空也。法空安心。於諸法中得最自在。

究竟無證、頓悟入道要門論上、問、名之為座。坐此座者。終日說法。不見有法可說也。修道者以何為證。答、畢竟證為證。問、云何是畢竟證。答、無證無無證。是名畢竟證。問、云何是無證。云何是無無證。答、於外不染色聲等、於內不起妄念心、得如是者、即名為證。得證之時、不得作證想、即無證想、是名無證、即名無無證也。

豈況坐耶。簡曰、弟子回京、主上必問、願

師慈悲指示心要。心者、心髓。要者、精要。為法門至極之名。又心性上精要之法義也。**傳奏兩宮、及京城學**

道者、譬如一燈、然百千燈、冥者皆明、明明無盡。維摩經菩薩品、維摩詰

燈。汝等當學。無盡燈者、譬如一燈。然百千燈、冥者皆明、明明不盡。**師云、道無明暗、明暗是代謝之義**。淮南子、若春秋之

代謝。言春往而夏來、夏往而秋來、往者已謝而來者相代也。
○孟浩然詩、人事有代謝。言人事之前者去而後者來也。明明無盡、亦是有盡。

相待立名。故淨名經云、法無有比、無相待故。二句見維摩經弟子品中。簡曰、明喻

智慧、暗喻煩惱。修道之人、倘倘、逆料之辭也。不以智慧照破煩惱、無始生

死、案如來藏無前際故、無明亦無有始。無明無始故、生死亦無始。憑何出離。師曰、煩惱卽是菩提、無二無

別。若以智慧照破煩惱者、此是二乘見解。羊鹿等機、上智大根、悉

不如是。六祖對韋使君等言、則謂當用大智慧打破五蘊煩惱塵勞。如此修行、定成佛道。

(見第二品)今薛簡已知此義、故六祖破其執而更進一層、乃爲此說。皆隨機說法、本無一定。簡曰、如何是大乘見解。師曰、明與無明、凡夫見二智者

非矛盾也。了達、其性無二。其字指明與無明言。無二之性、卽是實性。實性真如之異名也。○仁王

非有非無。實性者、處凡愚而不減、在賢聖而不增。起信論、一切法、真如平等、不增減故。法藏疏云、隨流加染

而不增。反流除染而不減。又反流加淨不增。隨流住煩惱而不亂、居禪定而不

闕淨不減。良以染淨之所不虧、始終之所不易故。

寂不斷不常。楞伽經二、非斷非常。不來不去。起信論法藏序、無去無來、二際莫之能易。不在中間及其內

外。維摩經三弟子品、彼罪性不在內、不在外、不在中間。不生不滅。起信論義記中本、所謂心性不生不滅。性相如如。智度論三十一、性

言其體、相言可識。常住不遷。法無生滅變遷曰常住。楞嚴經、皆由不知常住真心性淨明體。名之曰道。簡曰

師說不生不滅何異外道。俱舍玄義、學乖諦理、隨自妄旨、不返內學、稱為外道。師曰外道所說不

生不滅者將滅止生以生顯滅滅猶不滅生說不生。依舊生死輪迴。我說

不生不滅者本自無生今亦不滅所以不同外道汝若欲知心要

但一切善惡都莫思量。筆削記六、一切善惡都莫思量、言下自絕念想。唐釋宗密云、六祖大師云、佛說一切法、為度一切心。我無一切心、

何須一切法。今時人但將此語輕於聽學。都不是觀實無心否。若無心者、八風不能動也。設習氣未盡、曠念任運起時、無打罵瞞他心。貪念任運氣時、無營求令得心。見他榮盛時、無嫉妬求勝心。一切時中、於自己無憂饑凍心、無恐人輕賤心。乃至種種此等、亦得名為無一切心也。自然得入清淨心體湛然常

寂妙用恒沙簡蒙指教豁然大悟禮辭歸闕。闕、音缺。說文、門觀也。歸闕、歸於帝所也。表

奏師語。其年九月三日，有詔獎諭師曰：師辭老疾，為朕修道。

禪源詮四、無

一切心，此名修道。若得對違順等境，都無貪瞋愛惡，此名得道。

國之福田。維摩經四菩薩品、註、什曰、若行財施、但名施主、不名福田。若行法施、亦名施主。又名

福田。○福從法施中出。譬之如田，故云福田。詳見前註。

師若淨名，託疾毘耶。

維摩經弟子品三、爾時長者維摩詰、自念寢疾於牀。世尊大慈。寧

不垂憐。佛知其意，即告舍利弗。汝行詣維摩詰問疾。註、什曰、維摩詰，秦言淨名。○維摩經註、肇曰、毘耶離、國土名也。秦言廣嚴。其土平廣嚴事，因為名也。

闡揚大

乘傳諸佛心。

此言傳佈歷代祖師之佛心宗也。佛心宗者、即直指人心見性成佛之謂也。談不二法。

維摩經入不二法門品、文殊師利問維摩

詰。我等各自說已。仁者當說何等是菩薩入不二法門。時維摩詰默然無言。文殊師利歎曰：善哉善哉，乃至無有文字語言。是真入不二法門。○唐釋慧海曰、經云、若取法相。即著我人。若取非法相。即著我人。是故不應取法、不應取非法。即是取真法也。若了此理。即真解脫。即會不二法門。

薛簡傳師指授如來知

見朕積善餘慶。

周易坤卦文言、積善之家、必有餘慶。積不善之家、必有餘殃。

宿種善根。值師出世，頓悟

上乘。感荷師恩。

筆削記二、三寶於我有恩德、為感荷故、而歸命之。○心有所思而動曰感。○以肩擔物曰荷。

頂戴無已。

頂、頭戴。

并奉磨衲袈裟。

磨衲、袈裟之名。產於高麗國。○東坡全集磨衲贊序、長老佛印大師了元、遊京師。天子聞其名、以高麗所貢磨

無己、不止也。若物於首也。

納賜之。○雞林志、高麗國衣磨
納者、爲傳法師。衲甚精好。**及水晶鉢**。水晶、色如白冰。性堅而脆。吾國所產頗多。結
晶常作斜方六面體。無色透明。光澤如玻璃。

而硬度較高。以製眼鏡印章及透光鏡等物。○嶺南叢述、魏莊渠校視學粵中。惡佛氏。必詆
之。毀廟甚多。而曹溪之鉢竟被搗碎。至崇禎間、有彭孝廉某、病、夢至官府處。神被服如

王者。聞胥吏傳呼魏校一案。須臾一人挽冠盛服入。神問何以毀曹溪鉢。答言、吾爲孔子之
徒。官督學。校在廣東毀淫祠幾千百所。豈但一鉢。神云、聞鉢破、中有魏字。如此神異、焉可

以爲異端毀之。答云、魏是予姓。數已前定。雖欲不毀、其可得耶。神語塞。校
揖而出。夫莊渠手誠辣矣。然千年異物、一朝碎之、能無孫家虺瓦弔之譏乎。**敕韶州刺**

史。天子班布臣民。修飾寺宇。增賜師舊居爲國恩寺焉。高僧傳、六祖捨
之詔書曰敕。損之也。新興舊宅爲國

恩寺。神龍三年、賜額法泉。太平興國三年、重建塔、改名南華。○五燈會元、中宗神龍元年
十二月十九日、敕改古寶林爲中興寺。三年十一月十八日、又敕韶州刺史、重加崇飾。賜額

爲法泉寺。祖新州舊居爲國恩寺。○嶺南叢述、六祖故居在新興縣。國恩禪寺、即盧能故居
也。○廣東新語二、新興盧村、乃六祖生身之所。至今屋址不生草木。近其居者、毛髮稀禿。

付囑品第十

○金剛經、如來善付囑諸菩薩。

師一日喚門人法海、志誠、法達、神會、智常、智通、志徹、志道、法珍、法

如等、曰、汝等不同餘人。常隨侍使之衆、故云不同餘人。又其
入道比餘人爲勝、故云不同餘人。吾滅度後、滅度、兼命終

證果二者而言。○涅槃經十九、滅生死故、名為滅度。○行願品鈔四、言涅槃者、具云般涅槃那。古譯為入滅息。息即是滅、故但云入滅。或云滅度、即滅障度苦也。各為

一方師。

此師字指禪師而言。六祖謂各門人他日各為分化一方之禪師也。○唐釋慧海曰、夫禪師者、撮其樞要、直了心源。出沒卷舒、縱橫應物。咸均事理。頓見如來。拔生死深根。獲現前三昧。若不安禪靜慮。到這裏總須茫然。隨機授法、三學雖殊。得意忘言、一乘何異。故經云。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。但以假名字。引導於

衆。吾今教汝說法、不失本宗。

出家之人、各有宗派。指其所從之宗派。言、各謂之本宗。此之本宗、指禪宗也。

先須舉

三科法門、動用三十六對、出沒卽離兩邊、說一切法、莫離自性。忽有人問汝法、出語盡雙、皆取對法、來去相因。究竟二法盡除、更無去處。三科法門者、陰界入也。陰是五陰、色受想行識是也。入是十二入、外六塵色聲香味觸法、內六門眼耳鼻舌身意是也。界是十八界、六塵六門六識是也。自性能含萬法、名含藏識。若起思量、卽是轉識。生六識、出六門、見六塵、如是一十八界、皆從自性起用。自

性若邪、起十八邪。自性若正、起十八正。若惡用、卽衆生用。善用、卽佛用。用由何等、由自性有。對法外境、無情五對。天與地對。日與月對。明與暗對。陰與陽對。水與火對。此是五對也。法相語言十二對。語與法對。有與無對。有色與無色對。有相與無相對。有漏與無漏對。漏爲煩惱之異名。貪瞋等之煩惱、日夜自眼耳等六根門漏泄流注而不止、故名漏。又漏者、漏落之義。煩惱能使人漏落於三惡道、故名漏。因之而有煩惱之法曰有漏、離煩惱之法曰無漏。色與空對。動與靜對。清與濁對。凡與聖對。僧與俗對。老與少對。大與小對。此是十二對也。自性起用十九對。長與短對。邪與正對。癡與慧對。愚與智對。亂與定對。慈與毒對。慈、慈心也。毒、慈心也。戒與非對。非、不是也。惡也。直與曲對。實與虛對。險與平對。煩惱與菩提對。常與無常對。悲與害對。悲、悲憫也。害、傷害也。喜與瞋對。捨與慳對。進與退對。生與滅對。

法身與色身對、化身與報身對、此是十九對也。師言此三十六對

法、若解用、卽道貫一切經法、出入卽離兩邊。

入道要門上、問、云何是中道。答、無中間、亦無二邊、

卽中道也。云何是二邊。答、爲有彼心、有此心卽是二邊。云何名彼心此心。答、外縛色聲、名爲彼心。內起妄念、名爲此心。若於外不染色、卽名無彼心。內不生妄念、卽名無此心。此非二邊也。心既無二邊、中亦何有哉。得如是者、卽名中道。

自性動用、共人言語、外於相離相、內於空

離空。若全著相、卽長邪見。若全執空、卽長無明。執空之人、有謗經、直言不用文字。既云不用文字、人亦不合語言。只此語言、便是文

字之相。又云、直道不立文字。卽此不立兩字、亦是文字。

斐休原人論序、文字性空。

又曰無離文字而說解脫。必曰捨文字然後見法。非見法者也。

見人所說、便卽謗他、言著文字。汝等須知

自迷猶可、又謗佛經、不要謗經。罪障無數。若著相於外、而作法求真、或廣立道場、說有無之過患、如是之人、累劫不可見性。但聽依

法修行、又莫百物不思、而於道性窒礙。若聽說不修、令人反生邪念。但依法修行無住相法施。汝等若悟、依此說、依此用、依此行、依此作、卽不失本宗。若有人問汝義、問有將無對、問無將有對、問凡以聖對、問聖以凡對。二道相因、生中道義。

大智度論四十三、常是一邊。斷滅是一邊、離是二邊行中道。是

爲般若波羅蜜。又復常無常、苦樂、空實、我無我、等。亦如是。色法是一邊。無色法是一邊。可見法不可見法、有對無對、有爲無爲、有漏無漏、世間出世間等諸二法、亦如是。復次、無明是一邊。無明盡是一邊。乃至老死是一邊。老死盡是一邊。諸法有是一邊。諸法無是一邊。離此二邊行中道。是爲般若波羅蜜。菩薩是一邊。六波羅蜜是一邊。佛是一邊。菩提是一邊。離是二邊行中道。是爲般若波羅蜜。略說內六情是一邊。外六塵是一邊。離是二邊行中道。是名般若波羅蜜。此般若波羅蜜是一邊。此非般若波羅蜜是一邊。離是一邊行中道。是名般若波羅蜜。如一問一對、餘問一依此作、卽不失理也。設有人問、何名爲

暗。答云、明是因、暗是緣。明沒則暗、以明顯暗、以明顯明、來去相因、成中道義。餘問悉皆如此。汝等於後傳法、依此轉相教授。勿失宗

旨。後人以此教授之法爲說者、頗多。今以慧海所撰頓悟入道要門論中語證之如下。問、云何是見佛眞身。答、不見有無、即是見佛身。問、云何不見有無即是見佛眞身。答、有因無立、無因有顯。本不立有、無亦不存。既不存無、有從何得。有之與無、相因始有。既相因而有、悉是生滅也。但離此二見、即是見佛眞身。又問、何者是無爲法。答、有爲是。問、今問無爲法、因何答有爲是。答、有因無立、無因有顯。本不立有、無從何生。若論眞無爲者、即不取有爲、亦不取無爲、是眞無爲法也。又問、何者是中道義。答、邊義是。問、今問中道、因何答邊義是。答、邊因中立、中因邊生。本若無邊、中從何生。今言中者、因邊始有。故知中之與邊相因而立。○案、舉此三則、其他可以推知矣。

師於太極元年壬子延和七月

太極、唐睿宗年號。元年歲壬子。茲歲正月改元太極。又五月改元延和。七月睿宗傳位於太子

隆基。八月玄宗改元先天也。蓋一歲三改元。故云爾也。

命門人往新州國恩寺建塔仍令促工

促工、促迫工

人使勤作而早完工也。

次年夏末落成

爾雅、宮室始成而祭之爲落。○詩斯干序箋、宣王築宮廟羣寢既成而贊之、歌斯干之章以落之。○劉光莊詩、故國

難歸去。新巢甫落成。○今建築完竣、通謂之落成。

七月一日集徒衆曰吾至八月欲離世間汝

等有疑早須相問爲汝破疑令汝迷盡吾若去後無人教汝法海

等聞悉皆涕泣惟有神會神情不動亦無涕泣

莊子妻死、箕踞鼓盆而歌。謂人且偃然寢於巨室、而

我嗷嗷然隨而哭之、自以爲不通乎命。即此意也。師云、神會小師、受具足戒未滿十夏者、曰小師。又弟子之稱。又沙門謙下之稱。○耆歸傳三、西方行法、受

近圓已去、名鐸曷羅。譯爲小師。滿十夏名悉他薛攏。譯爲住位。得離依止而住。却得善不善等、毀譽不動。莊子、且舉世譽之而不加

動、舉世非之而不加沮。哀樂不生。莊子、適來夫子時也。適去夫子順也。安時而處順、哀樂不能入也。餘者不得數年山中、

竟修何道。汝今悲泣、爲憂阿誰。阿誰、猶言何人也。○古詩、家中有阿誰。○三國志、向者之論、阿誰爲失。○困學紀聞十九、俗語

皆有所本。阿誰出蜀龐統傳。若憂吾不知去處、吾自知去處。若吾不知去處、終不預報於汝。言若吾不知去處、終不預告汝以至八月間欲離世間。

汝等悲泣、蓋爲不知吾去處。若知吾去處、卽不合悲泣。不合、猶云不該應。法性本無生滅去來。六祖金剛經口訣、聖賢生不因念。應迹而

生。欲生卽生、不待彼命。故既生之後、圓寂之性、依舊湛然無體相、無罣礙。其照萬法、如青天白日無毫髮隱滯。故能建立一切善法、徧於沙界、不見其少。攝受一切衆生、歸於寂滅、不以爲多。驅之不能來、逐之不能去。雖托四大爲形、五行爲養、皆我所假、未嘗妄認。我緣苟盡、我迹當滅。委而去之、如來去耳、於我何與哉。汝等盡坐、吾

與汝說一偈、名曰真假動靜偈。汝等誦取此偈、與吾意同。依此修

與汝說一偈、名曰真假動靜偈。汝等誦取此偈、與吾意同。依此修

行，不失宗旨。衆僧作禮，請師作偈。偈曰：按此偈惟古本載之。傳燈會元正宗記等均不載也。

一切無有真。一切萬法無真正故。不以見於真。言不可作為真看。若見於真者。若作真實觀之。

是見盡非真。則此見無一非假矣。若能自有真。若於自心了得真正。離假卽心真。離假相，當處卽

是。自心不離假，無真何處真。自心若不離假相，萬法何處有真。○以上說真假。有情卽解動。

自此點。無情卽不動。木石一切非情物。○血脈論，此心不離四大色身中。若離破坐禪。此心卽無能運動。此身無知。如草木瓦礫。身是無情。因何運。若修不動行。不動行，長坐不臥之禪定也。同無情不動。同於木石。若覓真不動。如

自心真。動上有不動。卽動搖上有不動搖。○林子壇經訊釋，悟性之人，雖在於虛極靜篤矣。然而動上亦有不動。而輪刀上陣，亦得見之者，不可不知也。然則何以謂之動。不動是不動。誤會不動以為卽是坐禪。無情無佛種。

上不動。壇經曰：性本不動故也。入道要門下，講華嚴座主問，禪師信無情是佛否。師曰：不信，若無情是佛者，活人應不如死人。死驢死狗，亦應勝於活人。經云：佛身者，卽法身也，從戒定慧生。從三

六道生。從一切善法生。若說無情是佛者，大德如今便死應作佛去。從三

明

○案，據此卽知無情者非佛。故無情卽無佛種也。○以上說動靜。能善分別相。

即言能於事事物物措施裕如也。因物付物而不動其心。即是善分別相。餘注見第四品能善分別諸法相句下。第一義不動。注見前於第一義而不動

句下。○高子遺書、當得大忿懣大恐懼大憂患大歡樂而不動、乃真把柄也。又云、須知動心最可恥。心至貴也、物至賤也。奈何貴為賤役。但作如此

見。如此見、指不可如無情之不動、宜如。即是真如用。此見即是真如之用。○案

善能分別諸法相、於第一義而不動。故以下之偈文。報諸學道人。自此下言不可努力須用意。努力、即莫於

大乘門。大乘門、即離生死智。故不可於大乘門中、却執生死智。已入大乘門、仍執生死之見。生死智者、落於生死之見識也。

若言下相應。言與人談論、若彼此契即共論佛義。若實不相應。若彼

合。合掌令歡喜。則亦合掌表敬、使彼生歡喜心、而不諍論。此宗本無諍。頓教宗門本是無諍三

得無諍三昧人中最為第一。口訣云、何名無諍三昧。謂阿羅漢心無生滅去來。唯有本覺常照。故名無諍三昧。諍即失道意。智度論十

於弟子中得無諍三昧最為第一。無諍三昧相、常觀衆生不令心惱、多行憐憫。○金剛經畧疏中、無諍三昧者、以其解空、則彼我俱忘。能不惱衆生、亦令衆生不起煩惱故

也。○涅槃經云、須菩提住虛中地。若有衆生嫌我立者、我當終日端坐不起。嫌我坐者、我當終日立不移處、一念不生、諸法無諍。○六祖偈曰、諍是勝負心。與道相違背。

便生四相心。謂固執違逆。執逆諍法門。諍論之法門。自性入生死。有諍則瞋。瞋則退失。無生忍。失却無生忍。

何由得三昧。自性便入生死輪迴、不能超三界矣。

時徒衆聞說偈已、普皆作禮、並體師意、各各攝心。攝心者、攝散亂之心於一也。

常當攝心在心。依法修行、更不敢諍。乃知大師不久住世。法海上座、再拜

問曰、和尚入滅之後、衣法當付何人。師曰、吾於大梵寺說法。寺見前註。

以至於今、鈔錄流行。鈔錄、畧取也。流行、流通也。目曰法寶壇經。汝等守護、遞相傳

授、度諸羣生。但依此說、是名正法。今為汝等說法、不付其衣。蓋為

汝等信根淳熟、決定無疑、堪任大事。然據先祖達摩大師、付授偈

意、衣不合傳。劉夢得文集二十佛衣銘、吾既為僧琳撰曹溪第二碑。且思所以辨六祖置衣不傳之旨。作佛衣銘曰、佛言不行、佛衣乃爭。忽近貴遠、古今常情。尼

父之生、土無一里。夢奠之後、履存千祀。惟昔有梁、如象之狂。達磨救世、來為醫王。以言不痊、因物乃遷。如執符節、行乎復關。民不知官、望車而畏。俗不知佛、得衣為貴。壞色之衣、

道不在茲。由之信道、所以爲寶。六祖未彰、其出也微。既還狼荒、慣俗蚩蚩。不有信器、衆生曷歸。是開便門、非止傳衣。初必有終、傳豈無已。物必歸盡、衣乎久恃。先終知終、用乃不窮。我道無朽、衣於何有。偈曰、其用已陳、孰非芻狗。

吾本來茲土

吾、達磨自謂也。

傳法救迷情

傳法、傳如來之正法眼藏。

一華開五葉

一華、達磨指

自己言。五葉指一祖至六祖五代而言也。或曰五葉謂六祖後禪家分爲臨濟、曹洞、潞仰、雲門、法眼、五宗之讖語。此說非是。觀上文衣不合傳之說、則與五葉之說相符也。若云五葉指五宗言、則遺却二祖下之五代矣。結果自然成。付衣雖止於五葉、而五葉後、禪宗大興。故五葉、結果自然成。如何是一華開五葉。師曰、日出月明。曰如何是結果自然成。師曰、天地皎然。

師復曰、諸善智識、汝等各各淨心、聽吾說法。若欲成就種智、

種智、佛之一

切種智也。知佛智一切種種之法、名一切種智。○大智度論二十七、一切種智是佛事。聲聞辟支佛、但有總一切智無有一切種智。○大智度論八十四、一切種智是諸佛智也。

須

達一相三昧、一行三昧。若於一切處而不住相、於彼相中不生憎愛、亦無取捨、不念利益成壞等事、安閑恬靜、虛融澹泊、此名一相

三昧。若於一切處，行住坐臥，純一直心，不動道場。輔行二、今以供佛之處名爲道場。○又學

道之處曰道場。○註維摩經四、雖曰、閑宴修道之處、謂之道場也。眞成淨土。頓悟入道

○按不動道場者、言不必在道場中有所舉動、已得眞成淨土也。眞成淨土。要門下、

問、願生淨土、未審實有淨土否。師曰、經云、欲得淨土、當淨其心。隨其心淨即佛土淨。若心

清淨、所在之處、皆爲淨土。譬如生國王家、決定紹王業。發心向佛道、是生淨佛國。其心若

不淨、在所生處皆是穢土。淨穢在心不在國土。此名一行三昧。若人具二三昧、如地有種、含藏

長養、成熟其實。一相一行。一相指一相三昧而言。一行指一行三昧而言。亦復如是。我今說法、

猶如時雨。孟子、有如時雨化之者。注、時雨及時之雨也。普潤大地。汝等佛性、譬諸種子。遇茲

霑洽。霑音沾、濡也。漬也。洽音協、霑也。悉皆發生。承吾旨者、決獲菩提。依吾行者、定證

妙果。聽吾偈曰、

心地含諸種。潭州尋和尚註曰、一念包容十刹。○案、下三句亦皆尋和尚原註。普雨悉皆萌。祖師說法、衆生發萌。頓

悟華情已。聲色無邊。般若無邊。菩提果自成。信受奉行。

師說偈已曰其法無二其心亦然。

海水一滴、不見生滅迷悟華果二法差別、則觸目無障礙之大道。何二其法二其心哉。

其道清淨亦無諸相。汝等慎勿觀靜及空其心。此心本淨無可取

捨各自努力隨緣好去。

外界之事物來、自體與之感觸、謂之緣。應其緣而自體動作、謂之隨緣。○最勝王經五、隨緣所在覺羣生。○案隨緣

好去者、六祖謂門弟子可各各隨緣而去也。

爾時徒衆作禮而退。

大師七月八日忽謂門人曰吾欲歸新州。

新州、南朝梁置。明廢。今廣東新興縣。

汝等速

理舟楫。

楫音接。短楫也。亦名橈。俗謂之槳。○易、舟楫之利、以濟不通。

大衆哀留甚堅。師曰諸佛出現猶

示涅槃有來必去理亦常然。吾此形骸歸必有所衆曰師從此去。

早晚可回。

門弟子慰藉六祖、言師雖往歸新州、然未必即行遷化、早晚可仍回到此地也。

師曰葉落歸根。

荀子、水深則回、葉落莫本。○老

子、夫物芸芸、各歸其根。此句、六祖言吾之歸新州猶葉落之歸其根也。

來時無口。

此句六祖言、吾初來時、本無口無語言。此即無法可說之意也。○傳心法要下、真

佛無口、不解說法。○六祖金剛經註曰、本心元淨、諸法元空、更有何法可說。一一乘之人執着人法是有、即有所說。菩薩了悟人法皆空、即無所說。是故經云、若有人言如來有所說法、即

爲謗佛。○按此卽無口之意也。○禪宗頌古聯珠通集七、法雲秀云、非但來時無口。去時亦無鼻孔。本覺又曰、五蘊山頭一段空。來時無口去無踪。要明落葉歸根旨。末後方能達此宗。○吳志薛綜曰、無口爲天。有口爲吳。據此又可謂六祖生時從天來也。錄此備一別解。又問曰、正法眼藏傳付何人。師曰、

有道者得、無心者通。又問後莫有難否。師曰、吾滅後五六年、當有

一人來取吾首、聽吾記曰、頭上養親、口裏須餐。

頭上養親者、言金大悲欲取大師之首、頂戴供養、

如慈親也。口裏須餐者、言淨滿受金大悲之錢、來劫大師之首、爲口腹所累也。

遇滿之難、楊柳爲官。

傳法正宗記六、尊者入塔時、徒屬思其言將有

人取吾首者。遂以鐵鑊固護其項。開元十年八月三日、其夕之半、俄聞塔間有若拽鐵索之聲。主塔者驚起。遽見一人、狀類孝子。○此當日見一人著纁絰、而混言孝子者、蓋順乎祖師隱語之意耳。○自塔駟出。尋視之、其鐵鑊護處、已有痕迹。遂以賊事聞其州邑。官嚴捕之。他日於邑之石角村果得其賊。吏鞠問。賊自稱姓張名淨滿。本汝州梁縣人。適於洪州開元寺。受新羅國僧金大悲者、雇令取祖之首、歸其國以事之。吏欲以法坐之。刺史以其情不惡、乃問尊者弟子令瑫禪師。令瑫復以佛法論、欲吏原之。刺史善瑫之意、亦從而恕之。當其時州刺史曰柳無忝、縣令曰楊侃、賊曰張淨滿。驗其讖語、無少差謬。又云、吾去七十年、有二菩薩、從東方來、一

出家、一在家。

一出家指馬祖道一禪師而言。一在家指龐蘊居士而言。或曰、一出家指黃檗禪師、一在家指睦休。

同時興化、建立

吾宗。締緝伽藍。

締、構造。緝、補葺。○伽藍、佛寺之別稱。○五分律、伽藍自餅沙王施迦蘭陀竹園為始也。園者、生植之所。佛弟子居之。取生植道本聖果之

義也。○伽藍具云僧伽藍。其義為衆比丘之園。

昌隆法嗣。

法嗣、嗣法之人也。

問曰、未知從上佛祖應現已

來、傳授幾代、願垂開示。

按自問曰至垂示之文、傳燈錄五燈會元正宗記等中不載。而古本具載之。但文字間有異同、佛祖名數間有差殊耳。

師云、古佛應世、已無數量、不可計也。

按七佛以前、古佛應世之數、無量無邊。非可以譬喻算之。實不可思議。久遠劫

來諸佛出興。有二萬億威音王佛。二萬億日月燈明佛。二千億雲自在燈王佛。過去久遠大通智勝佛等佛。實不可枚舉。詳見諸經。

今以七佛為始、過

去莊嚴劫。

佛祖統紀三十一、過去莊嚴劫。此劫有成住壞空各二十小劫。

毘婆尸佛。

過去莊嚴劫第九百九十八尊也。○長阿含經云、人壽八萬

歲時此佛出世。種剎利。姓拘利若。父槃頭。母槃頭婆提。居槃頭婆提城。坐彼婆羅樹下、說法三會、度人三十四萬八千。神足二、一名驚茶、二名提舍。侍者無憂。子方膺。○偈曰、身從

無相中受生。猶如幻出諸形象。幻人心識本來無。罪福皆空無所住。見指月錄一。下同。○景德傳燈錄一、過去之七佛各舉得法之偈、稱為七佛所說偈。未知出何經典。

是寶林傳之著者慧炬所捏造也。釋門正統曾痛斥之。其語載在正統第四卷中。

尸棄佛。

莊嚴劫第九百九十九尊也。○長阿含經云、人壽七萬歲時、此佛出世。種剎利。姓

拘利若。父明相。母光曜。居光相城。坐分陀利樹下說法三會。度人二十五萬。神足二。一名阿毘浮、二名婆婆。侍者忍行。子無量。○偈曰、起諸惡業亦是幻。身如聚

沫心如風。幻出無根無實性。

毘舍浮佛

莊嚴劫第一千尊也。○長阿含經云、人壽六萬歲時、此佛出世。種利利。姓拘利若。父善鏡。母稱戒。居無喻城。坐婆羅樹

下說法二會。度人一十三萬。神足二、一扶遊、二鬱多摩。侍者寂滅。子妙覺。○偈曰、假借四大以為身。心本無生因境有。前境若無心亦無。罪福如幻起亦滅。今賢劫

拘留孫佛

現在賢劫有一千佛、此其第一尊也。○佛祖統紀三十一、現在賢劫、以多賢人、故名賢劫。○長阿含經云、人壽四萬歲時、此佛出世。種婆羅門。姓迦葉。父禮得。母善枝。居安和城。坐尸利沙樹下、說法一會。度人四萬。神足二、一薩尼、二毘樓。

侍者善覺。子上勝。○偈曰、見身無實是佛身。了心如幻是佛幻。了得身心本性空。斯人與佛何殊。拘那含牟尼佛、賢劫第二尊也。○長阿含經云、人壽三萬歲時、此佛出世。種婆羅

拘那含牟尼佛

門。姓迦葉。父大德。母善勝。居清淨城。坐烏暫婆羅門樹下說法一會。度人三萬。神足二、一舒槃那、二鬱多樓。侍者安和。子導師。○偈曰、迦葉佛。賢劫

佛不見身知是佛。若實有知別無佛。智者能知罪性空。坦然不怖於生死。迦葉佛。第三尊也。○長阿含經云、人壽二萬歲時、此佛出世。種婆羅門。姓迦葉。父梵德。母財主。居波羅

奈城。坐尼拘律樹下說法一會、度人二萬。神足二、一提舍、二羅婆、侍者善友。子集軍。○偈曰、一切衆生性清淨。從本無生無可滅。釋迦文佛。賢劫第四尊也。姓利利。父淨飯王。母

即此身心是幻生。幻化之中無罪福。釋迦文佛。摩耶。人壽百歲時、此佛出世。當此土周昭王二十六年甲寅四月初八日自母摩耶右脇誕生。涅槃於此土周穆王五十二年壬申

歲。壽七十九。說法四十九年。侍者阿難。後承命結集經典。為第二祖。子羅睺羅。皆大阿羅漢。○偈曰、法本法無法。無法法亦法。今付無法時、法法何曾法。是為七佛。釋迦文佛首傳摩訶迦葉尊者、

亦法。今付無法時、法法何曾法。是為七佛。釋迦文佛首傳摩訶迦葉尊者、

臘高原本誤
作蠟高。

傳燈錄一、第一祖摩訶迦葉。○法華文句一、摩訶迦葉、此翻大龜氏。其先代學道、靈龜負仙圖而應、從德名族、故言龜氏。真諦三藏翻為光波。古仙人。身光炎踊、能映餘光使不現、故言光波。亦云飲光。迦葉身光亦能映物故。○智德具備、堪為人尊、故云尊者。阿羅漢之尊稱也。○資持記下三、尊者、臘高德重、為人所尊。○行事鈔下云、下座稱上座為尊者。○指月錄一、世尊在靈山會上、拈華示眾。是時眾皆默然。唯迦葉尊者破顏微笑。世尊曰、吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相無相、微妙法門、不立文字、教外別傳、付囑摩訶迦葉。又、世尊至多子塔前、命摩訶迦葉分座令坐、以僧伽黎圍之。遂告曰、吾以正法眼藏密付於汝、汝當護持。并敕阿難副貳傳化、無令斷絕。第二、阿難尊者、傳燈錄一、第二祖阿難、王舍城人也。姓利帝利。父斛飯王。○梵語阿難陀、此云慶喜。亦云歡喜。釋迦如來成道之夜生。○釋迦世尊之從弟也。既出家十大弟子中、多聞第一。為世尊之侍者。二十五年。承釋迦佛之命、與大迦葉結集經典者。第二、商那和修尊者、傳燈錄一、第三祖商那和修尊者、摩突羅國耇多為給侍。因問耇多。汝年幾耶。曰、我年十七。師曰、汝身十七性十七耶。答曰、師髮已白。為髮白耶。心白耶。師曰、我但髮白。非心白耳。耇多曰、我身十七、非性十七也。○商那尊者、於先身後身衣與胎俱出。身漸長、衣亦隨長。阿難度之出家、變其衣為法服。受具戒後又變其衣為僧伽胝。將寂滅、以智力發願留此袈裟、至釋迦遺法盡時此衣方壞。第三、優婆塞耇多尊者、傳燈錄一、第四祖優婆塞耇多、吒利國人也。又曰、尊者每度一人。以籌焚之、舍利建塔。○優婆塞耇多尊者、依其師商那和修之教、若起惡心下黑石、起善心下白石。初黑多白少。漸漸修習、黑白平等。滿七日後唯見白石。其時商那和修說四聖諦。使即時

證須陀洹道。見付法藏傳三。

第五、提多迦尊者

傳燈錄一。第五祖提多迦、摩伽陀國人也。又曰、五祖提多迦尊者。因求出家。魏多問曰。汝身出家。

心出家。答曰。我來出家。非為身心。魏多曰。不為身心。復誰出家。答曰。夫出家者。無我我故。即心不生滅。心不生滅。即是常道。諸佛亦常。心無形相。其體亦然。○尊者本名香衆、師魏多尊者易以今名。○尊者有偈、付彌遮迦尊者云、通達本無心、無法無非法。悟了同未悟。無心亦無法。說已躡身虛空作十八變火光三昧自焚其軀。見佛祖歷代通載四。

第六、彌遮迦尊者

傳燈錄一、第六祖彌遮迦、中印度人也。○尊者既傳法已、嘗遊北天竺國、

國中、吾滅後三百年有一聖人、姓頗羅墮、名婆須蜜、而於禪祖當獲第七。世尊紀汝、汝應出家。遂披剃。見佛祖歷代通載。

第七、婆須蜜多尊者

傳燈錄一、第七祖婆須蜜多、北天竺國人也。○尊者嘗執酒器、游行里閤、或吟或嘯、人謂之狂。遇第六祖、遂出家。後以偈付佛陀難提。偈曰。心同虛空界、示等虛空法。證得虛空時、無是非非法。且云、如來正法眼藏、我今付汝、汝當護持。見佛祖歷代通載。

第八、佛陀難提尊者

傳燈錄一、第八祖佛陀難提、迦摩羅國人也。○尊者

頂有肉髻、辯捷無礙。行化至提迦國城、遂付法於伏馱蜜多。見佛祖歷代通載。

第九、伏馱蜜多尊者

傳燈錄一、第九祖伏馱蜜多、提迦國人也。

○尊者示不言不行相五十年、遇第八祖乃言。第八祖謂其慮父母愛情難捨、故不言不行耳。見佛祖歷代通載。

第十、脇尊者

傳燈錄一、第十祖脇、中印度人也。

○付法藏傳五、彼脇比丘、昔業故、在母胎中六十餘年。既生之後、鬚眉皓白。厭惡五欲、不樂居家。往就尊者佛陀蜜多、稽首禮足求在道次。精進勇猛、未曾以脇至地而臥。時人即號

奢，原本作
舍，依上下
文改。

為脇。比丘。十一、富那夜奢尊者，傳燈錄一、第十一祖富那夜奢，華氏國人也。又曰、十一

脇曰、汝何處往。師曰、我心非止。脇曰、汝不定耶。師曰、諸佛亦然。脇曰、汝非諸佛。師曰、

諸佛亦非。脇印可度之。○傳燈錄一、十二祖馬鳴大士見富那問曰、我欲識佛。何者即是。富

曰、汝欲識佛。不識者是。馬曰、佛既不識。焉知是乎。富曰、既不識佛。焉知不是。馬曰、此是

鋸義。富曰、彼是木義。富復問曰、鋸義者何。馬曰、與師平出。馬又問曰、木義者何。富曰、汝

被我解。馬乃豁悟。十二、馬鳴大士，傳燈錄一、第十二祖馬鳴大士，波羅奈國人也。○脇比丘付

馬鳴、智慧淵鑑、凡所難問、無不摧伏。起大憍慢、草芥羣生。富那奢知其可化、與彼論二諦

之義、使彼屈伏。遂為弟子。富那奢既涅槃、乃遊行教化於華氏城。建大法幢、摧滅邪見。作

妙伎樂、名喇吒唎羅。其音清雅哀婉、宣說苦空無我之法。時城中五百王子開悟出家。後在

月支國度脫無量人民。詳見付法傳五、○有大心大行名大士。菩薩之異稱也。以其說法、能

使諸餓馬悲鳴、故名馬鳴大士。十三、迦毘摩羅尊者，傳燈錄一、第十三祖迦毘摩羅、華氏國人也。○

子。與馬鳴談論、為馬鳴屈伏。遂為馬鳴弟子。於南天布法。見佛祖統記。十四、龍樹大士，傳燈錄一、第十四祖龍樹大士、

士名阿周陀那。佛滅後七百年、出世於南天竺。為馬鳴弟子迦毘摩羅之弟子。提婆菩薩之師

也。入龍空齋大華嚴經、開鐵塔傳密藏。顯密八宗之祖師也。以龍成道、故以龍配字。見本傳。

十五、迦那提婆尊者

傳燈錄二、第十五祖迦那提婆、南天竺國人也。又曰、十五祖迦那提婆尊者。因謁龍樹。知是智人。令侍者以滿鉢水。置於座

前。提婆觀之。乃以針投。契於龍樹。即爲法嗣。○付法藏傳六、尊者、其初託生南天竺土婆羅門種。尊貴豪勝。由毀神眼、遂無一目。因即號曰迦那提婆。十六羅睺

羅多尊者、傳燈錄二、第十六祖羅睺羅多、迦毘羅國人也。○尊者行化至室羅城金水河、告衆曰、有聖者僧伽難提居於彼處。佛誌一千年後當紹聖位。願諸學衆泝流

而上。至彼、見僧伽難提安坐入定。三十七日後方從定起。與之辨論定義。難提心意豁然。祖遂付以法眼。見佛祖歷代通載。十七、僧伽難提尊者、

傳燈錄二、第十七祖僧伽難提、室羅闍城寶莊嚴王之子也。○尊者出家後至大石窟安坐入定。及從定起。十六祖問之曰、汝身定耶、心定耶。曰身心俱定。祖曰、身心俱定、有何出入。曰雖有出入、不失定相。祖詰之。尊者

豁然、即求度脫。見佛祖正宗道影一。十八、伽耶舍多尊者、傳燈錄二、第十八祖伽耶舍多、摩提國人也。○十

七祖既得法受記已、行化至摩提國、見一童子。祖問汝幾歲耶。曰百歲。祖曰汝年尚幼、何言百歲。童曰若人生百歲不會諸佛機。未若生一日而得決了之。時聞風吹殿鈴聲。祖問曰、鈴

鳴耶、風鳴耶。尊者曰、非風鈴鳴。我心鳴耳。祖曰心復誰乎。答曰、俱寂靜故。祖曰、善哉善哉。即付尊者以大法。見佛祖正宗道影一。十九、鳩摩羅多尊

者、傳燈錄二、第十九祖鳩摩羅多、大月氏國婆羅門之子也。○十八祖至月氏國見一婆羅門舍有異氣。祖將入彼舍。尊者問曰、是何徒衆。曰是佛弟子。尊者聞佛號、心神竦然、即時

閉戶。祖良久叩其門。尊者曰、此舍無人。祖曰答無者誰。尊者知祖異人、開關延接。祖曰、昔世尊記曰、吾滅後一千年有大士出現於月氏國。今汝值吾。應斯嘉運。於是尊者發宿命智、

投祖出家。見佛。祖歷代通載。二十、闍耶多尊者、傳燈錄二、第二十祖闍耶多、北天竺國人也。智慧淵冲。化道無量。又曰、二十祖闍耶多尊者遇鳩摩

入關。問曰：我家父母。素信三寶。而常染疾瘵。凡所營作。皆不如意。而我鄰家。久為旃陀羅行。而身常勇健。所作和合。被何幸而我何辜。鳩摩曰：善惡之報。有三時焉。凡人但見仁夭暴壽。逆吉義凶。便謂亡因果。虛罪福。殊不知影響相隨。縱經萬劫。亦不磨滅。時聞耶多頓釋所疑。鳩摩曰：汝雖已信三業。而未明業從惑生。惑因識有。識依不覺。不覺依心。心本清淨。無生滅。無造作。無報應。無勝負。寂寂然。靈靈然。汝若入此門。可與諸佛同矣。一切善惡。有為無為。皆如夢幻。聞耶多頓發。○尊者得法後。以法付婆修盤頭。即於座宴然歸寂。見佛祖正。宗道影一。

二十一、婆修盤頭尊者。傳燈錄二、第二十一祖婆修盤頭。羅閱城人也。彼問其衆曰：此頭陀能修梵行。可得佛道乎。衆曰：我師精勤。何故不可。祖曰：我不求道。亦不顛倒。我不禮佛。亦不輕慢。我不長坐。亦不懈怠。我不一食。亦不雜食。心無所希。名之曰道。尊者聞之。遂發無漏智。祖乃付法。見佛祖正宗道影一。

二十二、摩拏羅尊者。傳燈錄二、第二十二祖摩拏羅。那祖至彼國。王問之。祖云：今王國有二師化導。佛記第二百五百年有二神力大士出家繼聖。王之次子摩拏羅是其一。吾雖德薄。敢當其一。王遂捨之作沙門。祖遂付以大法。見佛祖正宗道影一。

二十三、鶴勒那尊者。傳燈錄二、第二十三祖鶴勒那。月氏國人也。姓婆羅門。父彼解脫。祖說偈曰：心隨真境轉。轉處實能隨。隨流認得性。無喜亦無憂。鶴來聞偈飛鳴而去。既得法。行化中印土。付法師子而寂。見佛祖正宗道影一。

二十四、師子尊者。傳燈錄二、第二十四祖師子比丘。中印度人也。○尊者游化至罽賓國。付法與婆舍斯多後。王曰：離生死否。曰：已離生死。曰：可施我頭。曰：我身非有。何怪於頭。王

即揮刃斷尊者頭、白乳湧出高數尺。王之右臂、旋亦墮地。見佛祖正宗道影一。

二十五、婆舍斯多尊者、傳燈錄二、第二十二、五祖、婆舍斯多、 右臂、旋亦墮地。見佛祖正宗道影一。

二十六、不如蜜多尊者、傳燈錄二、第二十二、 遇師子尊者顯發宿因。密受心印。見佛祖歷代通載七。

者、傳燈錄二、第二十六祖、 不如蜜多、南印度得勝王之太子也。○尊者既得法於二十五祖、

將度衆生。梵志不勝其怒、即以幻法化大山於尊者頂上。尊者指之、忽在彼衆頭上。梵志等怖懼投尊者。尊者愍其愚惑、再指之、化山隨滅。乃爲王演說法要、俾趣眞乘。見佛祖歷代通

八、二十七、般若多羅尊者、傳燈錄二、第二十七祖、 般若多羅、東印度人也。○二十六祖至東印度、與王同車而出。見丐者纒絡童子稽

首於前。謂王曰、此童非他。即大勢至菩薩是也。此聖之後、復出一人。一人化南印度、一人緣在震旦。爲宿因與祖同居、祖轉甚深修多羅、尊者演摩訶般若故、即名之曰般若多羅。而

付以法。後尊者往南天竺香至國度王之第三子菩提多羅。見佛祖歷代通載八。

二十八、菩提達摩尊者、原註、此土是爲初祖。○傳燈錄二、第 二十八祖、菩提達摩、南天竺國香至王第三子也。○尊者本名菩提多羅。遇二十七祖付法後、

改名爲菩提達摩。梁普光元年泛海至廣州。武帝迎之至建業。問曰、朕卽位以來、造寺寫經、有何功德。磨曰、無功德。帝曰、何云眞功德。磨曰、淨智妙圓、體自空寂。如是功德。不於世

求。帝曰、如何是聖諦第一義。磨曰、廓然無聖。帝曰、對朕者誰。磨曰不識。帝不悟。遂渡江之魏、止於嵩山之少林寺。終日面壁而已。後得**二十九、慧可大師**、第二十九祖慧可大 慧可。以所得法并衣鉢付之。見傳法正宗記。

師、武牢人也。姓姬

姓。祖曰、姓有、不是常姓。曰是何姓。曰是佛姓。曰汝無姓耶。祖曰性空故無。信默然、乞爲侍者。女以夙緣、捨之無難色。祖與剃度。後付衣法。遂以學徒委之。授衣法於惠能後、上元元年化去。代宗謚大滿禪師法雨之塔。惠能是爲三十三祖。第三十三祖、是東土第六祖。故稱曰六祖。事迹詳前。自六祖後、得法者多。故南嶽青

原法海玄策神會等皆以世次而分宗派、不稱祖。

乖誤。毋、禁止之詞。乖、背也。一彼一此而不相合也。謾、錯誤也。

大師先天二年癸丑歲

先天唐玄宗之年號。

八月初三日

原註、是年十二月改元開元。

於國恩

寺齋罷

佛祖統紀三十、先天二年、復歸新州國恩寺。既而示寂。○清一統志三百四十六、龍山寺在新興縣南思龍山。一名國恩寺。唐建。○按新興縣屬廣西肇慶府、唐之

新州

謂諸徒衆曰、汝等各依位坐、吾與汝別。法海白言、

述事陳義曰白。○金剛經、合掌

恭敬、而

和尙留何教法、令後代迷人得見佛性。師言汝等諦聽。

諦、審也。諦

聽者、審詳而聽。即用心聽之意。

後代迷人、若識衆生、卽是佛性。若不識衆生、萬劫覓

佛難逢。吾今教汝識自心衆生、見自心佛性。欲求見佛、但識衆生。

只爲衆生迷佛，非是佛迷衆生。自性若悟，衆生是佛。自性若迷，佛是衆生。自性平等，衆生是佛。自性邪險，佛是衆生。汝等心若險曲，卽佛在衆生中。一念平直，

金剛經，是法平等，無有高下。○維摩經，直心是道場。○高子遺書，人之生也直，本體也。以直養而無害，工

也。卽是衆生成佛。我心自有佛，自佛是真佛。自若無佛心，何處求

真佛。汝等自心是佛，更莫狐疑。

傳燈錄，福州大安禪師問曰，學人欲識佛，何者卽是。丈曰，大似騎牛覓牛。師曰，識後如何。丈

曰，如人騎牛至家。師曰，始終如何保任。丈曰，如牧牛人執杖視之，不令犯人苗稼。師自茲領旨，更不馳求。上堂云，大安在潞山三十來年，喫潞山飯，屙潞山屎，不學潞山禪。只看一頭水牯牛，若落路入草，便牽出。若犯人苗稼，卽鞭撻。調伏既久，可憐生，如今變作個露地白牛，常在面前，終日露迥迥地，趕亦不去也。案丈指百丈。外無一物而

能建立，皆是本心生萬種法。

起信論上，以心生則種種法生。心滅則種種法滅故。○楞嚴經一之下，阿難言我常聞佛開示四衆，由心

生故，種種法生。由法生故，種種心生。○悟性論，故經云，心生種種法生，心滅

若一念心生，卽入三界。一念心滅，卽出三界。

種種法滅。

起信論疏上，以無明力，不覺心動，乃至能現一切境等。故言心生種種法生。此則心隨熏動，故云生也。若無明滅，境界隨滅。諸識分別，皆滅無餘。故言心

滅種種法滅。此則心源還淨，故云滅也。○大智度論十二、復次，如一美色。婬人見之，以為淨妙，心生染著。不淨觀人視之，種種惡露。無一淨處。等婦見之，妬瞋增惡。目不欲見。以為不淨。婬人觀之為樂。妬人觀之為苦。淨行人觀之得道。無豫之人觀之，無所適莫，如見土木。若此美色實淨，四種人觀，皆應見淨。若實不淨，四種人觀，皆應不淨。以是故，知好醜在心。外無定也。觀空亦如是。

吾今留一偈，與汝等別。名自性真佛偈。後代之人識此偈意，自見本心，自成佛道。偈曰：

真如自性是眞佛。往生論註下、真如是諸法正體。○大乘止觀、此心即自性清淨心，又名真如。亦名佛性。○永嘉證道歌、法身了覺無一

物。本源自性天真佛。**邪見三毒是魔王。**邪見、為五見之一。撥無因果之理。謂惡不足恐、善不足好之謬見也。此謬見為邪之最。局於邪

故、因有邪之名也。○三毒者、貪毒、瞋毒、癡毒。○婆沙論四十一、問曰、何故名魔。答曰、斷慧命故名魔。復次、常行放逸害自身故名魔。○魔王名波旬。在他化自在天

中、有大力鬼神、**邪迷之時魔在舍。**迷、迷惑也。舍、以喻自己之一身如屋舍。**正見之時佛在**

堂。即心即佛、故正見之時自身猶佛之堂。**性中邪見三毒生。**邪見生三毒。三毒與邪見同生於性中。**即是魔**

王來住舍。一著邪見、佛變成魔。**正見自除三毒心。**正見之時、三毒心自然除去。**魔變成佛**

真無假。貪瞋癡本無實性，若了了見貪瞋癡性，即是佛性。貪瞋癡外，更無別有實性。故既具正見，則冤變成佛。**法身報身及化**

身。見上。三身本來是一身。三身從一性而出，故云本來是一身。若向性中能自見，性中

見三身本來一身。**即是成佛菩提因。**佛菩提、佛智慧也。**本從化身生淨性。**從化身而發，生自性清淨

法。淨性常在化身中。自性清淨法身，常在化身之中。**性使化身行正道。**性在身中，為身之主人。故

性能使化身行正道。**當來圓滿真無窮。**行正道。功報當來，故稱報身圓滿無窮。**姪性本是淨性因。**

姪欲染污之性，生自性清淨法身之因地。○維摩經弟子品，不斷姪怒癡，亦不與俱。不滅癡愛，起於明脫。注，肇曰，斷姪怒癡，聲聞也。姪怒癡俱，凡夫也。大士觀姪怒癡，即是涅槃。故不斷不俱。○增一阿含九，蓋屋不密，天雨則漏。人

不惟行，漏姪怒癡。蓋屋善密，天雨不漏。人能惟行，即無姪怒癡。**除姪即是淨**

性身。除去姪性。即淨性。**性中各自離五欲。**釋氏要覽下，五欲謂色聲香味觸也。○大藏法數止觀云，五塵非欲，而其中有味，能

起行人需欲之心。故言五欲。常能牽人入諸覺境故也。○又五欲者，一財，二色，三飲食，四名，五睡眠。見華嚴大疏二十七，三藏法數二十四。○離五欲者，遠離五欲過失也。○起信論，以知法性，無染離五

欲過故。隨順修行尸羅波羅蜜。**見性刹那即是真。今生若遇頓教**

門、禪宗即頓教法門。**忽遇自性見世尊。**

見本原自性天真佛也。渾同而曰見世尊者，千佛萬佛原是一佛故也。○修心訣云、頓悟者、

凡夫迷時、四大為身、妄想為心。不知自性是眞法身、不知自己靈知是眞佛也。心外覓佛、波波浪走。忽被善知識指爾入路。一念迴光、見自本性。而此性地、原無煩惱。無漏智性、本自具足。即與諸佛分毫不殊、故云頓悟也。**若欲修行覓作佛、**向外**不知何處擬求**

眞。各自本具心佛。欲修行而得者、終無是處。**若能心中自見眞、**惟此一事實、餘二即非眞。○高子遺書一、心中無絲髮事、此為立本。

有眞卽是成佛因。高子遺書一、無雜念慮、即眞精神。去其本無、即吾固有。**不見自性外覓佛、**起心

覓佛、不知佛在起心之中、是為不見自性。**起心總是大癡人。**即起心便是癡毒。○傳心法要下、起心不外遊、即是忍辱仙人。身心俱無、即是佛道。**頓教法門已今留、**此言雖云救度

世人、然世人要須自修。**報汝當來學道者、**當來、當世來世也。**不作此見大悠悠。**此見、指頓教法

門而言。悠悠、忽忽度日、無精進工夫也。

師說偈已告曰、汝等好住、吾滅度後、莫作世情悲泣兩淚、剎向說苑、鮑叔死。管

仲舉上衽而哭。受人弔問。問終曰弔。○親友隣里聞身著孝服，非吾弟子。佛弟子不

當受弔問亦非正法。弔問著服，非但識自本心，見自本性。大集經曰：一切衆生，心性本淨，心本淨，故

煩惱諸結不能染無動無靜，無生無滅，無去無來，無是非，無住無往，著，猶如虛空。

怒汝等，心迷，不會吾意。今再囑汝，令汝見性。吾滅度後，依此修行，

如吾在日，若違吾教，縱吾在世，亦無有益。復說偈曰：

兀兀不修善。兀兀，不動貌。騰騰不造惡。騰騰，自在無所爲貌。寂寂斷見聞。寂寂，安靜貌。斷

見聞，斷之於蕩蕩心無著。坦坦平平，心無所住。○馬祖云：自性本來具足，但於善惡事上不滯，方喚作道人。取善捨惡，觀空入定，皆

屬造作。更向外馳，去家轉疎轉遠。一念妄想，便是三界生死根本。但無一念，是除生死根本。即得法王無上珍寶。○傳心法要下，誌公云：未逢出世明師，枉服大乘法藥。

如今但一切時中行住坐臥，但學無心。亦無分別，亦無依倚，亦無住著，終日任運騰騰，如癡人相似。世人盡不識你。你亦不用教人識不識。心如頑石頭，都無縫罅。一切

法透汝心不入。兀然無著。如此始有少分相應。透得三界境過，名爲佛出世。不漏心相，名爲無漏智。不作人天業。不作地獄業。不起一切心。諸緣盡不生。即此身心是自

由人。不是一向不生。祇是隨意而生。經云、菩薩有意生身是也。忽若未會無心、著相而作者、皆屬冤業。○高麗普照禪師修心訣云、行住坐臥、或語或默、或喜或怒、一切時中、一一如是。似虛舟駕浪、隨高隨下。如流水轉山、遇曲遇直。而心無所知。今日騰騰任運。明日任運騰騰。隨順衆緣、無障無礙。於善於惡、不斷不修。質直無偽。視聽尋常。則絕一塵而作對、何勞遺蕩之功。無一念而生情、不假忘緣之力。

師說偈已、端坐至三更。

端坐、猶言正坐也。

忽謂門人曰、吾行矣、奄然遷化。

奄然、

忽然也。○釋氏要覽下送終篇、釋氏死謂涅槃、圓寂、歸真、歸寂、滅度、遷化、順世。皆一義也。隨便稱之。○大乘義章、菩薩後時、遷化他土。

於時異香滿

室、白虹屬地。

爾雅、螭、虹也。白虎通、天弓虹也。○虹者、太陽光線與水氣相映、現於天空之彩暈也。○禮記、君子比德於玉、氣如白虹、天也。○國策、聶政之

刺韓僂、白虹貫日。○屬、連屬也。

林木變白。

涅槃經、寂然無聲。於是時頃、便般涅槃。入涅槃已、其樹即時慘然變白、猶如白鶴。禽獸哀鳴。

十一月、即先天二年、是時已改開元元年。

廣韶新三郡官僚、洎門人僧俗、爭迎真身、莫

決所之。

廣州之官僚欲迎六祖真身往法性寺、韶州之官僚欲迎六祖真身往寶林寺、新州之官僚欲即安六祖真身於國恩寺。故云莫決所之。

乃焚香禱

曰、香煙指處、師所歸焉。時香煙直貫曹溪。十一月十三日、遷神龕

龕、塔也。塔下室也。此神龕非指塔與塔下室而言。乃指禪龕而言也。俗謂供佛之小室曰佛龕，亦其類也。杜甫詩，禪龕只宴如。○案，龕形如轎。三面合木。一面爲戶。禪者端坐於中習靜。禪堂中恒置之。

併所傳衣鉢而回。次年即開元二年七月二十五日出龕。弟子方

辯以香泥上之。香泥，以香末搗如泥也。○通載十二慈恩立柴示寂下云，俄，異僧奉鉢灌洗如來金色之身。檀末香至。請依天竺法。塗法師之體。又後分涅槃下，即以香泥香水、

門人憶念取首之記，遂先以鐵葉漆布鐵葉、鐵片也。固護師頸

入塔。忽於塔內白光出現，直上衝天，三日始散。詔州奏聞，奉敕立

碑，紀師道行。王維、柳子厚、劉禹錫、及宋兵部侍郎晏殊等俱有碑記。晏殊碑記文今佚。師春秋七十有六。春秋，年也。一年一

春秋。○國策，君之春秋高，而封地未定。○漢書，春秋鼎盛。○大師降誕於唐太宗貞觀十二年戊戌歲二月八日子時。示寂於玄宗先天二年癸丑歲八月三日，歷太宗、高宗、則天、中宗、睿宗、玄宗，六朝。實得春秋七十有六。

年二十四傳衣，三十九祝髮，說法利生二十七載。得

旨嗣法者四十三人。傳法正宗記七，大鑒所出法嗣，凡四十三人。其一曰西印度瑠多三藏者。一曰韶陽法海者。一曰廬陵志誠者。一曰匾槽山曉

了者。一曰河北智隱者。一曰鐘陵法達者。一曰壽州智通者。一曰江西志徹者。一曰信州智常者。一曰廣州志道者。一曰廣州印宗者。一曰清源山行思者。一曰南嶽懷讓者。一曰溫州

玄覺者。一曰司空山本淨者。一曰婺州玄策者。一曰曹溪令韜者。一曰西京光宅慧忠者。一曰荷澤神會者。一曰韶陽祇陀者。一曰撫州淨安者。一曰嵩山尋禪師者。一曰羅浮定真者。一曰南嶽堅固者。一曰制空山道進者。一曰善快者。一曰韶山緣素者。一曰宗一者。一曰秦望山善現者。一曰南嶽梵行者。一曰并州自在者。一曰西京咸空者。一曰峽山秦祥者。一曰光州法淨者。一曰清涼山辯才者。一曰廣州吳頭陀者。一曰道英者。一曰智本者。一曰清苑法真者。一曰玄楷者。一曰曇曜者。一曰韶州刺史韋據者。一曰義興孫菩薩者。

悟

道超凡者莫知其數。達摩所傳信衣。

原註、係西域屈胸布也。宋高僧傳曰、其塔下葆藏屈胸布、多羅僧。其色青黑碧

縑複袷。非人間所有物也。○祖庭事苑三、屈胸、即達磨所傳袈裟。至六祖遂留於曹溪。又西域屈胸布、緝木綿華心織成。後人以碧絹爲裏。

中宗賜磨衲寶

鉢及方辯塑師真相并道具等。

凡三衣什物一切資助學道之身之具名道具。○華嚴經入法界品寶鬘長者章、修無分別功德道

具。○釋氏要覽中、道具、中阿含經云、所蓄之物、可資身進道者、即是增長善法之具。菩薩戒經云、資生順道之具。○天台別傳、衣鉢道具、分爲兩分。

主塔侍者

尸之、尸、主也、

主其事也。永鎮寶林道場。流傳壇經以顯宗旨。此皆興隆三寶。

三寶、佛法僧也。雕鑄塑畫等像、佛也。經律論三藏教文、法也。比丘等五衆和合、僧也。然禪宗之所謂三寶、其說則更有進者。傳心法要曰、祖師直指一切衆生本心本體、本來是佛。不假修成。不屬漸次。不是明暗。不是明、故無明。不是暗、故無暗。所以無無明、亦無無明盡。入我此宗門、切須在意。如此見得、名之爲法。見法故、名之爲佛。佛法俱無、名之爲僧。喚作無

爲僧。亦名一體三寶。夫求法者，不著佛求，不著法求，不著衆求。應無所求。不著佛求，故無佛。不著法求，故無法。不著衆求，故無僧。普利羣生者。羣生多類之衆生也。○維摩經佛國品。法王法力超羣生。○無量壽經上。求清白之法，以惠利羣生。○法華經方便品。又，諸大聖主，知一切世間天人羣生類深心之所欲。○筆削記六。利衆生不出二種。一、令離苦。謂離分段變易二生死。二、令得樂。謂得菩提涅槃二無上樂故。

師入塔後，至開元十年。開元唐玄宗年號。壬戌八月三日，夜半，忽聞塔中

如拽鐵索聲。拽，逸列切。爲以手持而引之也。衆僧驚起，見一孝子。此孝子指衣父母之喪服者言。從塔

中走出，尋見師頸有傷，具以賊事聞於州縣。縣令楊侃，刺史柳

無忝，得牒。牒，音蝶。訟詞也。切加擒捉。五日，於石角村捕得賊人，送韶州

鞠問。鞠，音菊。訊囚也。云：姓張，名淨滿，汝州梁縣人。後魏汝北郡，北齊改爲汝陰。隋置汝州。明清爲直隸州，屬河南省，民國改爲臨汝縣。

於洪州開元寺受新羅僧金大悲錢二十千。新羅，國名。三韓之一。

建國於西漢之季。至西晉之末，兼併辰韓弁韓。日本神功后来攻，乃結和好。後漸強。取日本之任那府。嗣爲百濟高句麗所侵，乞援於唐。唐出兵滅百濟高句麗，其地以次歸於

新羅、遂統一半島全部、而臣事於唐。五代時、國又分裂、旋爲高麗所滅。

令取六祖大師首、歸海東供養。柳守

聞狀、未卽加刑、乃躬至曹溪、問師上足令韜曰、

上足、猶言高徒。○傳燈錄五、曹令溪韜禪

師者、吉州人也。姓張氏、依六祖出家、未嘗離左右。祖歸寂、遂爲衣塔主。唐開元四年玄宗聆其德風、詔令赴闕。師辭疾不起。上元元年肅宗遣使取傳法衣入內供養、仍敕師隨衣入朝。師亦以疾辭。終於本山。壽九十五。勅謚大曉禪師。如何處斷。韜曰、若以國法論、理須誅夷。

但以佛教慈悲、冤親平等、

於一切衆生無冤無親、起大慈悲、無彼我之相、平等救度之也、

況彼求欲供

養、罪可恕矣。柳守加歎曰、始知佛門廣大。遂赦之。上元元年、肅

宗遣使就請師衣鉢歸內供養。至永泰元年、五月五日、代宗夢

六祖大師請衣鉢。七日、敕刺史楊絳云、朕夢感能禪師請傳衣

袈裟、却歸曹溪、今遣鎮國大將軍劉崇景頂戴而送。

頂戴而送者、尊崇法服故。

朕謂之國寶。卿

指楊絳。

可於本寺如法安置。專令僧衆親承宗旨。

者。嚴加守護。勿令遺墜。後或爲人偷竊。皆不遠而獲。如是者數

四。憲宗諡大鑑禪師。塔曰元和靈照。六祖又有髮塔在廣州光孝寺佛殿後。六祖初剃度時其徒爲藏髮於此。蓋髮

塚也。見其餘事蹟。係載唐尙書王維、刺史柳宗元、刺史劉禹錫

等碑。守塔沙門令韜錄。案神會請王維撰六祖碑銘、令韜與之同時、故得見之。若柳宗元劉禹錫之世、去六祖之遷化、已百餘年矣。其

所撰之碑、決非令韜所及見者。此句有柳劉二人之名、必爲後人竄入無疑。

六祖壇經箋註終

跋

六祖大師平昔所說之法平昔平生昔日之時也。○杜甫詩三嘆酒食傍。何由似平昔。皆大乘圓頓之

旨。寶積經二十八諸佛如來真正正覺之道。彼乘名爲大乘。○四教儀集註下。體非漸成。故名圓頓。○同。集解下。三一無差。不從漸次。名爲圓頓。○旨。宗旨也。故目

之曰經。輔教編六祖壇經贊。注曰。今大鑑所演是大法要。真正無妄。實可執持。如如恆常。魔外群邪不能改變。正與佛經無異。固宜以佛經字爲例也。○鐔津文集三。稱

經者。後人尊其法。而非六祖之意也。今從其舊。不敢改易。○案。或稱壇經。或稱壇記。其弟子所傳之一脈則尊稱之曰壇經。非其一脈所傳。如他宗之弟子等。則稱之曰六祖壇記也。

其言近指遠孟子言近而指遠者善言也。詞坦義明坦。他寬切平易也。○案。詞坦易明。即俗人所云。深入顯出之意。誦者

各有所獲。明教嵩公。五燈會元十五。洞山聰禪師法嗣。杭州佛日契嵩禪師。藤州鐔津李氏子也。七歲出家。十三得度。十九遊方。徧參知識。法於

洞山。後居永安蘭若。蓋禪門定祖圖。傳法正宗記。輔教編。上進仁宗皇帝。帝覽之嘉歎。付傳法院。編次入藏。下詔褒寵。賜號明教。熙寧四年六月四日。晨興寫偈。至中夜而化。師有文集二十卷。目曰

鐔津。盛行於世。常讚云。天機利者得其深。列子說符。苦學之所觀。天機也。○莊子內篇大宗師。其嗜欲深者其天機淺。

天機鈍者得其淺。天機二句。見明教大師輔教編六祖壇經贊。誠哉言也。余初入道。有感於

群邪。原本
誤作美邪。
依別本改正

斯續見三本不同，互有得失。其板亦已漫滅。

後漢書八十欄衡傳，既而無所之適。至於刺字漫滅。

因取其本校讎。

謝肇淛文海披沙入。對書曰校。劉向別錄，校書一人，持本一人，對讀若怨家然。故云讎。

訛者正之，訛，僞也，謬也。

正其不正曰正。○論語，就有道而正焉。

略者詳之。

鄭玄古文真寶序，繁者芟之，畧者詳之。

復增入弟子請益機緣。

按古本及宋本。無機緣第七篇題。只第十南北二宗見性門中載法達智常等三四輩。今本機緣七中，係尼無盡藏、法海、智通、志道，乃至方辨等十有餘人，請益機緣。故云增入，即宗寶

所加添也。

庶幾學者得盡曹溪之旨。

庶幾，近辭也。○易繫辭下傳，子曰：顏氏之子，其殆庶幾乎。

按察使雲公

從龍，深造此道。

事物紀原六，唐明皇開元二年，置十道按察採訪處。置使也。○萬世統譜二十，元雲從龍，文昌人，進士，仕元為行省參政。撫綏有功。兵民悅服。

一日過山房。

山房，隱者之書室也。

睹余所編，謂得壇經之大全，慨然命工

梓，鏤為流通。

梓，音寢。刻也。梓，木名。○公羊傳，鏤其板。顯，與專通。

使曹溪一派，不至斷絕。或曰：達

摩不立文字，直指人心，見性成佛。盧祖六葉正傳。

六祖姓盧氏，故名盧祖。又云盧居士。禪家

或稱之曰老盧。○葉，世也。六葉即六世。

又安用是文字哉。余曰：此經非文字也。達摩單傳

直指之指也

禪家之宗旨、不依於經論文句、單傳心印之謂也。○達磨遙觀此土有大乘根機、遂泛海而來。單傳心印。○祖庭事苑、傳法諸祖、初以三乘教乘兼

行。後達磨祖師單傳心印、破執顯宗。所謂教外別傳、不立文字、直指人心、見性成佛。然不立文字、失意者多矣。往往謂屏去文字以默坐為禪。斯直吾門之啞羊耳。且萬法紛然、何止文字不立者哉。殊不知道猶通也。豈拘執於一隅哉。故即文字、文字不可得。文字既爾、餘法亦然。所以為見性成佛也。豈待遺而後已。

南嶽

懷讓禪師。

青原

行思禪師。

諸大老、嘗因是指以明其心。復以之明馬祖

道一禪師。

石頭

希遷禪師。

諸子

之心。今之禪宗、流布天下。皆本是指。而今而後、豈無因是指而明

心見性者耶。問者唯唯。

文選十一西都賦、賓曰唯唯。注、唯、應敬之詞也。○漢書註、晉灼曰、唯唯、謙應也。

再拜謝曰、

予不敏。

孝經、參不敏。吳氏註、不敏、猶言遲鈍。

請併書於經末、以詔來者。

詔、之笑切、告也。又教導之辭也。○來者、將來之後。

至元

按至元。元世祖年號。辛卯、二十八年也。

辛卯夏、南海釋宗寶跋。

南海、縣名。隋以番禺改置。唐宋因之。明清

時與番禺縣並為省治。民國徙治佛山鎮。屬廣東粵海道。○宗寶或云未詳。或云即韶州南華寺住持。南華寺元朝曰花果院。案藏本題下云、風旛報恩光孝禪寺住持嗣祖比丘宗寶編。蓋宗寶即廣州南海縣法性寺住持。故曰南海釋宗寶也。○緒而論之曰序。文集之後序曰跋。

六祖能禪師碑銘

見全唐文卷三百二十七

唐王維

王維字摩詰，太原人。唐開元間擢進士第一。遷尚書左丞。寧薛諸王待若師友。有別墅在稠川。孤居二十年。卒後。代宗求其樂章。其弟縉、集數十百篇上之。

無有可捨

智度論四十九、云何菩薩捨一切所有。不惜內外諸法。故。是名捨一切所有。案今翻進一層、故云無有可捨。

是達有源。無空

可住

智度論八十一、色等法無住處、如地住於水、水住於風、風住於空、空無所住。以本無住處故、一切都無住。

是知空本。離寂非動。

離真如之理體、有為之諸相、謂之寂。今翻進一層、故云離寂。○壇經、能善分別諸法相、於第一義而不動。

乘化用常

莊子大宗師、浸假而化予之尻以為輪、以神為

馬、予因而乘之。○陶潛歸去來辭、聊乘化以歸盡。○老子、常無、欲以觀其妙。常有、欲以觀其微。

在百法而無得

百法猶言萬法。以表示法門之衆多也。

○金剛般若波羅蜜經、於法實無所得。

周萬物而不殆

易繫、知周乎萬物、而道濟天下、故不過。○老子、知止不殆。又云、獨立而不改、周行而不殆。

鼓柂海師、不知菩提之行

鼓柂海師者、指經中每言入海採寶之謂也。不知菩提之行者、指禪宗即衆生煩惑示諸佛智體之謂也。意謂入

海採寶者、不識本有家珍、至尊至貴、而能出生無量衆寶。向外馳求、何異懷寶迷邦、騎牛覓牛。須知貪瞋痴之實性、即是佛性。若能徹悟此三佛性、則覓貪瞋痴了不可得。當體即是真。

戒眞定眞慧、亦無眞戒。眞定眞慧之相可得。**散花天女、能變聲聞之身。**維摩詰經、時維摩詰室、有一天女、見諸大人聞所說法、便現其

身。即以天華散諸菩薩大弟子上。舍利弗言、汝何以不轉女身。天女曰、我從十二年來、求人相、了不可得。當何所轉。譬如幻師、化作幻女。若有人問、何以不轉女身。是人爲正問不。

舍利弗言、不也。幻無定相、當何所轉。天女曰、一切諸法、亦復如是。無有定相。云何乃問不轉女身。即時天女以神通力變舍利弗令如天女。天女自化身如舍利弗。而問言何以不轉女身。舍利弗以天女像而答言、我今不知何轉而變爲女身。天女曰、舍利弗若能轉此女身。則一切女人亦當能轉如舍利弗。非女而現女身。一切女人亦復如是。雖現女身、而非女也。是故佛說一切諸法、非男非女。即時天女還攝神力。舍利弗身還復如故。天女問舍利弗、女身色相、今何所在。舍利弗言女身色相。無在無不在。天女曰、一切諸法、亦復如是。無在無不在。夫無在無不在者、佛所說也。**則知法本不生。**心經、舍利子、是諸法空相、不生不滅。**因心起見。**俱舍論二、

可取。三藏法數十八、邪見分別名之爲見。所謂身見邊見等。因見取著、故曰見取。**法則常如。**傳心法要下、如來者、即諸法如義。所以云彌勒亦如也、衆聖賢亦如也。如即無生。如即無滅。如即無見。如即無聞。○金剛經、如如不動。**世之至人。**莊子、逍遙遊、至人無己。**有證于此、得無漏**

不盡漏。道心如完器、妙理猶淨水。一切煩惱、破壞道心。迷失妙理。猶如破器不能停淨水。譏其過失、名之曰漏。即欲漏有漏無明漏也。四果永盡、名曰無漏。**度**

有爲非無爲者。華嚴經、何等爲有爲法、所謂欲界、色界、無色界、衆生界。何等爲無爲法、所謂虛空、涅槃、數緣滅、非數緣滅、緣起法性住。**其惟**

有爲非無爲者。華嚴經、何等爲有爲法、所謂欲界、色界、無色界、衆生界。何等爲無爲法、所謂虛空、涅槃、數緣滅、非數緣滅、緣起法性住。**其惟**

我曹溪禪師乎。

廣東志、曹溪在韶州府城東南五十里。源出狗耳嶺西。流三十五里。合廣、經谿口。聞水香、掬而嘗之。曰、此水上流、必有勝地。尋之、遂開山立石寶林。謂此地宛然西天寶林也。預記後一百七十年。富有肉身菩薩、來此演法。唐儀鳳間、僧惠能居此。應識為南宗六祖。衣鉢與真身俱存。元和十年、賜諡曰大鑿禪師。塔曰靈照。開寶間、賜名南華禪寺。

禪師俗姓盧氏。某郡某縣人也。

名是虛假。

虛假者、不實之義。無實體也。○輔行五之三、假者只是不實為義。

不生族姓之家。

左傳、天子建德、因生以賜姓。諸侯以氏。

為族。官有世功、則有官族。

法無中邊。

中者中道。邊者邊際。

不居華夏之地。善習表于兒戲。

論語注、習於善。

利根發于童心。

涅槃經、一切衆生。凡有三種。所謂利根、中根、鈍根。○左傳、昭公猶有童心。

不私其身。臭味于

畊桑之侶。

左傳、今譬於草木、寡君在君君之臭味也。杜預註、言同類也。○案此句指六祖賣柴等事。○壇經云、此身不幸、父又早亡。老母孤遺、移來南海。艱辛貧乏、

於市

苟適其道。擅行于蠻貊之鄉。

莊子、羊肉不慕蟻。蟻慕羊肉。羊肉擅也。舜有擅行。百姓悅之。故三徙成都。至鄧之虛、而十

有萬家。○論語、言忠信、行篤謹、雖蠻貊之邦行矣。○案此句、指六祖未出家前作南海百姓也。

年若干。事黃梅忍大師。

傳燈錄、宏忍大

師、蘄州黃梅人也。姓周氏。生而岐嶷。童遊時、逢一智者歎曰、此子闕七種相。不遠如來。後遇信大師得法。嗣化於破頭山。

願竭其力。

論語、事父母能竭其力。

彌長遠句，
疑脫文。

卽安于井白。

案此句指六祖腰石舂米事。○壇經云、惠能退至後院、有一行者、差惠能破柴踏碓。

素劌其心。

莊子天地篇、夫子曰、夫道覆載

天地者也。洋洋乎大哉。君子不可以不刳心焉。

獲悟于稊稗。

莊子知北遊篇、東郭子問於莊子曰、在稊稗。

莊子曰、在稊稗。

每大師

登座、學衆盈庭。中有三乘之根。

魏書釋老志、初階聖者、有三種人。其根業太差、以至道爲名。此三人惡迹已盡。但修心盪累、濟物進德。初根人爲小乘、行四諦法。中根人爲

中乘、受十二因緣。上根人爲大乘、則修六度。雖階三乘、而要由修進萬行、拯度億流、彌長

遠、乃可登佛境矣。劉孝標世說、註法華經曰、三乘者。一曰聲聞乘。二曰緣覺乘。三曰菩薩

乘。聲聞者、悟四諦而得道也。緣覺者、悟因緣而得道也。菩薩者、行六度而得道也。然則羅

漢得道、全由佛教。故以聲聞爲名也。辟支佛得道、或聞因緣而解、或聽環珮而得悟。神能獨

達。故以緣覺爲名也。菩薩者、大道之人也。方便則止行六度。真教則通修萬善。功不爲

己。志存廣濟。故**共聽一音之法。**一音指如來說法之聲音也。○維摩詰經、佛以一音演

以大道爲名也。○涅槃經、一切衆生、種種形類。二足、四足、多足、無足。佛以一音演

不共法。○涅槃經、一切衆生、種種形類。二足、四足、多足、無足。佛以一音演

一音而爲說法。彼彼異類、各自得解、各各嘆言、如來今日爲我說法。**禪師默然受教。**

曾不起予。

論語、起予者商也。

退省其私。

論語、退而省其私、亦足以發。

迴超無我。

金剛經、是故佛說一切法、無我無人、無衆

生、無壽者。○黃蘗傳心法要卷上、學道人莫疑四大爲身。四大無我、我亦無主。故知此身無我亦無主。五陰爲心、五陰無我亦無主。故知此心無我亦無主。六根六塵六識和合生滅、亦

復如是。十八界既空、一切皆空。唯有本心蕩然清淨。○智度論三十一、無常苦空故無我。不自在故無我。無主故名無我。諸法無不從因緣生、從因緣生故無我。無相無作故無我。假名字故無我。身見顛倒故無我。斷我心得道故無我。其有猶懷渴鹿之想、楞伽經、不知心量愚癡凡夫。取內外非無、常、無常、自性習因、計著妄想。譬如羣鹿、爲渴所逼、見春時炎、而作水想、迷亂馳趨、不知非水。尚求飛鳥之跡。涅槃經、如鳥飛華嚴經、了知諸法性寂滅、如鳥飛空無有跡。香飯未消、維摩詰經、於是維摩詰不起於座、居衆會前化作菩薩、國名衆香、佛號香積、與諸菩薩、方共坐食。汝往到彼、如我辭曰、維摩詰稽首世尊足下。願得世尊所食之餘。富於娑婆世界施作佛事、令此樂少法者、得弘大道。於是香積如來、以衆香鉢盛滿香飯、與化菩薩。時化菩薩、既受鉢飯、與彼九百萬菩薩俱受佛威神力、及維摩詰力。於彼世界忽然不現。須臾之間至維摩詰舍。時維摩詰語舍利弗等諸大聲聞、仁者可食如來甘露味飯。大慈所熏、弊衣仍覆。用法華經信解品故事。皆曰、升堂入室、論語、子曰由也無以限意食之使不消也。室、東方朔答客難、以謂得黃帝之珠、崑崙之邱。而南望還歸、遺其玄珠。使知索之、而不得。使離朱索之、而不得。使喫詬索之、而不得。堪受法王之印。法華經、我爲法王。於法自在。安隱衆生、故現於世。汝舍利弗、我此法印、爲欲利益世間故說。大師心知獨得、謙而不鳴。義本周易謙卦、天何

言哉。論語、子曰、天何言哉、四時行焉、百物生焉。**聖與仁豈敢**。論語、若聖與仁、則吾豈敢。**子曰賜也、吾與汝弗**

如。弗、唐文粹作不、句見論語。**臨終、遂密授以祖師袈裟**。增一云、如來所著衣、名曰袈裟。此袈裟衣者、從色得名。○慧苑音義

上、袈裟具云迦邏沙曳、此云染色衣。西域俗人、皆著白色衣也。○**而謂之曰**。唐文粹案此祖師袈裟、自達磨傳二祖、依次傳至六祖、六祖止而不傳者也。無而字。

物忌獨賢。詩、我從事獨賢。**人惡出己、吾且死矣、汝其行乎**。吾、唐文粹作予。**禪師遂懷**

寶迷邦。懷寶迷邦本出於論語、懷其寶而迷其邦。今借用之、以為懷寶於迷惑之方也。**銷聲異域**。晉書儒林傳、文博之漱流枕石。鐘跡銷聲。**衆**

生為淨土。淨土、聖者所住之國土也。○攝論八、所居之土、無於五濁、如彼玻璃珂等、名或復說為淨刹、淨首、淨國、淨土。○案衆生是最穢之物、翻進一層言之、淨穢平等、而即衆生為淨土也。**雜居止于編戶**。編戶、謂平民編入戶口册者。○

史記、况匹夫編戶之民乎。**世事是度門**。案、世事是最煩瑣之物。然煩惱清淨、本是一體。即世事而為度人之門徑也。**混農商于勞侶**。

維摩經弟子品、為與衆寃共一手。作諸勞侶。○大日經疏、若離如是實相印、餘皆愛見所生。與天寬外道、作諸勞侶。**如此積十六載、南海有**

印宗法師。傳燈錄、廣州法性寺、印宗和尚、吳郡人也。姓印氏、從師出家、精涅槃大部。唐咸亨元年、抵京師、勅居大教愛寺。固辭。往蘄州、謁忍大師。後於法性寺、

唐咸亨元年、抵京師、勅居大教愛寺。固辭。往蘄州、謁忍大師。後於法性寺、

僧，原本作會。依別本寄歸傳改。

講涅槃經。遇六祖能大師、講涅槃經。涅槃經有小乘大乘二部。小乘之涅槃經、西晉白法始悟玄理。以能為傳法師。祖譯。大乘之涅槃經、有南北二譯。其四十卷者、稱

北本涅槃。北涼曇無讖譯。三十六卷者、稱南本涅槃。劉宋之慧觀等將前經整治而成之也。此所講之涅槃經、為大乘之涅槃經。禪師聽于座下。善住

子所問經、天子問何等比丘得言禪師。文殊師利、答言、天子、此禪師者、於一切法、一行思量、所謂不生。若如是知、得為禪師。○三教指歸一、修心靜慮曰禪師。○座下、上座之下也。

言坐於住持之下。因問大義。大義、謂經之要義也。○漢書、仲尼質以真乘。真乘、真實之教法也。○秘藏寶

鑰上、作遷慢如真乘寂。○釋既不能酬、翻從請益。禮、請業則起、請益則起。乃嘆曰、化身

菩薩在此。大藏一覽金光明最勝王經云、一切如來有三種身。化身、應身、法身。如是三身、具足攝受阿耨菩提。云何化身、如來昔在修行地中。為諸衆生、修種種

法、得自在力。隨衆生意、隨衆生界、現種種身。是名化身。色身肉眼凡夫、願開慧眼。翻譯名義、眼有五種、一

四法眼、五佛眼。肉眼、見近不見遠。見前不見後。見外不見內。見晝不見夜。見上不見下。得慧眼、不見衆生、盡滅一異相。捨離諸著、不受一切法、智慧自內滅。是名慧眼。遂領

徒屬、盡詣禪居。奉為挂衣。案此言印宗奉裙衣而為六祖掛之於身也。○釋氏要覽、寄歸傳云、西國出家、具有聖制。諸有發心出家者。師乃

問諸難事。難事既無、許之攝受、或經旬月、令其解息。師乃為授五戒。方名鄒波索迦。此人創入佛法之基、七衆所攝也。師次為辨縵條僧脚崎、下裙瀘羅鉢等。方請阿遮梨為剃髮師。親

為著下裙、次與上衣頂戴。受著已。授與鉢器、授十戒。**親自削髮。**案、奉為挂衣二句、指儀鳳元年丙子正月八日印宗法師普會四眾為師薙髮事。

于是大興法雨。濕槃經、雨大法雨、普潤眾生。華嚴經、佛於一一剎那中、普雨無

普灑客塵。維摩詰經、菩薩斷除客塵煩惱、而起大悲。僧肇註、心過外緣、煩惱橫起、故名客塵。何名忍、自

忍。無憤勃、不報他怨。故名忍。○大乘義章九、慧心安。曰、忍者無生。最勝王經一、無生是實、生是虛妄。○梵網

方得。經上、伏空假、會法性、登無生山。○垂裕記二、無生寂滅、一體異名。○仁王經良賁疏、言無生者、謂即真理。智證真理、名無生忍。○天台觀經疏、無生忍是初地初住。

無我。金剛經、通達無我法者、如來說名真是菩薩。○大乘義章、法無性實、故曰無我。又云、苦非我體、故名為無我。初發心者、初發

始成于初發心。求菩提之心也。初發心有四十一義。一、是心不雜一切煩惱。二、是心相續不貪異乘。三、是心堅牢、一切外道無能勝者。四、是心一切之眾竟不能破壞。乃至四十一、是心相續也。見

至于定無所入。十住毘婆沙論一。以為教首。為受教之起首。亦為施教之起首也。謂初則入定、次則住於定、終則至於無定之可入也。極

慧無所依。言無所不定、且。華嚴經、一切佛法依慈悲。慈悲復依方便立。方便依智。智依無定所之可言。慧無礙。慧身無所依。○成唯識論、依謂一切有生滅法。仗因託

大身過于十方。緣、而得生住。諸所仗託、皆說為依。如王與臣、互相依等。○案、今進一層言之、故云慧無所依。金剛經、須菩提言、世尊、如來說人身長大、

即爲非大身、是名大身。○大身者、對於丈六之小身謂徧虛空之大化身也。○案、非身名大身者、即眞如之無住、足以包太虛、藏沙界、故云過於十方。○東西南北四維上下爲十方。

本覺超于三世。仁王經中、自性清淨名本覺。即是諸佛一切智智。○起信論、心體離念。離念相者、等虛空界、無所不徧、法界一相、即是如來平等法身。說

名本覺。○寶積經九十四、三世所謂過去未來現在。云何過去世、若法生已滅、是名過去世。云何未來世、法若未生未起、是名未來世。云何現在世、若法生已未滅、是名現在世。○

案、自性清淨心、歷三世而常存。故云超於三世。**根塵不滅。**根指五根六根言。五根者、眼根、耳根、鼻根、舌根、身

色聲香味。非色滅空。維摩詰經、色即是空。非色滅空。色性自空。僧肇註、不待色觸法也。○按、色指根塵言、六根六塵不滅於空、故云。**行願**

無成。法界次第、造作之心能趣於果、名爲行。又云、志求滿足故云願也。○即凡成聖。十界分凡夫與聖者之二類。地獄餓

聖聞、緣覺、菩薩、佛、爲四聖。見止觀五之一。○凡指六凡。鬼、畜生、修羅、人間、天上、爲六凡。衆生。諸有所作。舉足下足。當

知皆從道場來、住於佛法矣。**長在道場。**維摩經菩薩品、直心是道場、乃至三十七品是道場。○註維摩經四、肇曰、閑宴修道之處謂之道場。○唯識論三、或名心。由種種法熏習種子所積集

也。**是心是情。**故。○述記三末、梵云質多、此名心也。即積集義、是心義。集起義、是心義。以能集生多種子故、說此識以爲心。○情者情

識。○智度論二十三、情塵識和合、所作事業成。**同歸性海。**眞如之理性、深廣如海、故云性海。如來法身之境也。

○西域記序、廓羣疑於性海。啓妙覺於迷津。商人告倦、自息化城。用法華經化城喻品故事。窮子無疑、直開寶

藏。法華經信解品、今此寶藏、自然而至。其有不植德本。法華經、此諸菩薩非初發意、皆久植德本、於無量百千萬億佛所、淨修梵行。難入

頓門。判大乘者、不外頓漸二教。頓教漸教、亦可云頓門漸門。妄繫空華之狂。圓覺經、妄認四大爲自身相、六塵緣影爲自心相、譬如彼病目、見空中華及第二月。○傳燈錄

十、一翳在眼、空華亂墜。曾非慧日之咎。華嚴經、譬如日出普照世間。於一切淨水器破、便不現影。佛子、於汝意云何。彼影不現。爲日咎不。答言、不也。但由器壞。非日有咎。如

來智日、亦復如是。前現法界、無前無後。一切衆生、淨心器中。物無不現。心器常淨。常見佛身。若心濁器破、則不得見。常歎曰、七寶布施、等恒河沙。金剛經、須菩提如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意云何。是諸恒河

沙、寧爲多不。須菩提言甚多。但諸恒河尚多無數。何況其沙。須菩提若有善男子、善女人、以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界、以用布施、得福多不。須菩提言甚多、佛告須菩提。

若善男子、善女人、於此經中、乃至受持四句偈等。爲他人說。而此福德、勝前福德。○智度論七、問曰、如閻浮提中、種種大河、亦有過恒河者、何故常言恒河沙等。答曰恒河沙多、餘

河不爾。復次、恒河是佛生處、遊行處、弟子現見、故以爲喻。復次、諸人經書皆以恒河爲福德

吉河、若入中洗者、諸罪垢惡、皆悉除盡。以人敬事此河、皆共識知、故以恒河沙爲喻。復次、

餘河名字屢轉、此恒河世世不轉。億劫修行。探玄記四、西國數法、有二種億。一、百萬。以是故、以恒河爲喻、不取餘河。二、千萬。三、萬萬。○劫、遠大之時也。○案、

險軟沙漠之
貢府無虛月
句·疑有脫
誤。

億劫修行，猶三大僧祇劫修行之意。**盡大地墨**。法華經化城喻品，大通智勝如來，彼佛滅度已來，甚大久遠，譬如三千大千世界所有地種，假使有人磨以為墨，過於

東方千國土，乃下一點，大如微塵，又過千國土復下一點，如是展轉盡地種墨，於汝意云何。是諸國土，若算師，若算師弟子，能得邊際知其數不。**不如無為之**

運。涅槃經，有為之法，則有壞滅。無礙之慈。華嚴經，世間無礙清淨慈，放大光明平等普照故。**弘濟四生**，四生

胎生，如人獸等。二卵生，如鳥等。三濕生，如蟲等。四化生，如諸天地獄及劫初之衆生等。詳俱舍論八。**大庇三有**。頌疏界品，名三有者，欲

紀一、一本有，現生之身心。二富有，未來之身心。三中有，既有道德遍覆，名聲普

受於本有與富有中間之身心。欲界之生死，必有中有。既而道德遍覆，名聲普

聞。法華經序品，名聲普聞。曾聞無量世界。**泉館卉服之人**。泉館，即淵館也。築館於重淵之下，猶言穴居也。

泉明之類。○書經禹貢，島夷卉服。○後漢書，南蠻傳，鑲體卉衣。註，卉衣，草服也。**去聖歷劫**。聖指釋迦牟尼。劫見前。**塗身穿耳之**

國。後漢書，東夷傳，挹婁古肅慎之國也。在夫餘東北千餘里。好養豕，食其肉，衣其皮。冬以豕膏塗身厚數分，以禦風寒。○後漢書，南蠻傳，珠崖儋耳二郡。在海洲上。東西千里，南

北五百里。其渠帥貴長耳皆穿而繩之垂肩三寸。南史林邑國，男女皆以橫幅古貝繞腰，以下謂之干漫。穿耳貫小環。貴者，著革屐。賤者，跣行。自林邑扶南以南諸國皆然也。沈疊臨海木土志，夷州在臨海東南去郡二千里。土地無霜雪。**航海窮年**。顏延年曲木詩序，棧

草木不死。四面是山谿。人皆髡髮穿耳，女人不穿耳。**航海窮年**。顏延年曲木詩序，棧

府無虛月。○莊子、引以蔓延、所以窮年。皆願拭目于龍象之姿。拭目、謂有所欲見之事、恐目力不及而預拭之、以詳為觀察也。○智度論

三、那伽或名龍或名象、是五千阿羅漢、諸阿羅漢中最大力。以是故言如龍如象。水行中龍力大、陸行中象力大也。忘身于鯨鯢之口。鯨、海獸名。居海

洋中。外形如魚、實獸類也。大者長六七十丈。○鯢、兩棲動物之最大者、長者至四尺餘。以魚為食。或云、鯨之雌者為鯢。此言願見六祖者寄跡於韶州。謂海濱為鯨鯢之鄉之意。駢

立于戶外。駢、並也。駢立並立也。○莊子、無幾何而往、則戶外之履滿矣。○慧琳 跌坐于牀前。跌坐、結跏趺坐也。○音義八、結跏趺坐畧有二

種、一曰吉祥、二曰降魔。凡坐皆先以右趾押左股、後以左趾押右股、此即左押右、右手亦在左手上、名曰降魔坐、諸禪宗多傳此坐。其吉祥坐、先以左趾押右股、後以右趾押左股、令二

足掌仰於二股之上、手亦右押左、安仰踞跌之上、名吉祥坐。林是旃檀、更無雜樹。涅槃經、如旃檀林。純以旃檀而為圍繞。○楞嚴經、佛告阿難、汝

嗅此旃檀、然於一株。花惟蘆蔔、不嗅餘香。維摩詰經、如人入瞻蔔林。唯嗅瞻蔔、不嗅餘香。○西陽雜俎、諸花少六出者。惟

四十里內、同時聞香。皆以實歸。莊子德充符、常季問於仲尼曰、王

梔子花六出。陶真白。言梔子剪花六出、刻房七道。其花香甚。相傳即西域瞻蔔花也。多離妄執。妄執、虛妄之執念也。○

疊。立不教、坐不議、虛而往、實而歸。○王巾頭陀寺碑文、智刃所遊、日新月故。道勝之韻、虛往實歸。法華經方便品、深著虛安

法、堅受不可捨。○釋門歸敬儀中、無始妄習執見。九重延想。離騷、君之門兮九重。○未敢直指 萬里馳誠。君言、故以門為說。意則指君也。

思布髮以奉迎

過現因果經云、善慧仙人、既授記已。佛經行處、而地濁濕。善慧即脫所著鹿皮之衣。以用布地。解髮覆之。佛踐而度。復記之曰、汝後得佛。

當於五濁惡世。度諸天人、不以爲難。必如我也。○大般若經、我於往者然。願叉手而作燈佛時、蓮花王都四衢道首。見然燈佛、獻五莖花。布髮掩泥。聞正法要。

禮。瓔珞經、時有菩薩、名曰普照。承佛聖旨、即從座起。長跪叉手前白佛言。○法華經、普賢勸發品、受持佛語、作禮而去。則天太后、則天太后唐高宗之后、名嬰、

許州人。初太宗選爲才人。太宗崩、削髮爲尼。高宗時復蓄髮入宮。旋立爲皇后。高宗崩、遂臨朝稱制。死後、謚則天皇后。孝和皇帝、唐中宗諡曰孝和皇帝。見唐會要

一、並敕書勸諭

君主時代、凡諭誥外藩及京外官者曰勸書、亦曰勸諭。徵赴京城。劉昫唐書、慧能住韶州廣果寺。韶州山中、舊多虎豹。一

朝盡去。遠近驚歎。咸歸伏焉。神秀嘗奏則天。請迫慧能赴都。慧能固辭。神秀又自作書、重邀之。慧能謂使者曰、吾形貌短陋。北土見之、恐不敬吾法。又先師以吾南中有緣。亦不可違也。竟不度嶺而死。天下乃散傳其

道。謂神秀爲北宗。慧能爲南宗。禪師、子牟之心、敢忘鳳闕。莊子、中山公子牟謂瞻子曰、身在江湖之上、心居乎魏闕之下。奈何。○關中記、建章宮圓

闕臨北道、有金鳳在闕上、高丈餘、故號鳳闕。遠公之足、不過虎溪。廬山東林寺慧遠、俗姓賈氏、雁門人。初學儒。二十歲出家。師道安、達大乘之奧旨。曾集緇素百一十三人、結白蓮社。晉

義熙十一年八月寂。壽八十三。見高僧傳六。○廬山記、惠遠居廬山東林寺。送客不過溪。一日與陶淵明道士陸靜修共話、不覺

險之。虎輒驟鳴。三人大笑而別。固以此辭、竟不奉詔。遂送百衲袈裟及

錢帛等供養。

納、補綴也。百納言其補綴之多也。○智度論、佛言應著衲衣。○袈裟見前。

天王厚禮。

春秋、天王狩於河陽。○此天王、指孝和也。

獻玉衣于幻人。

幻人、幻化之人也。○列子、周穆王時、西極之國、有化人來。入水火。既已變物之形。又且易人之慮。穆王敬之若神。事之若君。推路寢以居之。引三牲以進之。選女樂以娛之。化人以爲王之宮室、卑陋、而不可處。王之厨饌、腥羶、而不可饗。王之嬪御、臆惡而不可親。穆王乃爲之改築土木之功。赭堊之色。無遺巧焉。五府爲虛、而臺始成。其高千仞。臨終南之上。號曰、中天之臺。簡鄭衛之處子。娥媯靡曼者。施芳澤正蛾眉。設筭珥、衣阿錫、曳齊紈。粉白黛黑。珮玉環。雜芷若、以滿之。奏承雲、大磬、九韶、晨露、以樂之。月月獻玉衣。旦旦薦玉食。化人猶不舍然、不得已而臨之。居無幾何。謂王同遊。王執化人之祛騰而上者。中天迺止。

女后宿因。

女后、指武后。○宿因、宿世所造之業。

施金錢于化

佛。雜寶藏經云、昔者闍崛山中、多有僧住。有一貧窮乞索女人。見諸長者送供詣山。作是念言、此必作會、我當往乞。便向山中。見諸長者。以種種食、供養衆僧。自思惟言、我先不修。今世貧苦。今若不作。未來轉劇。先於糞中拾得兩錢。恒常保惜。以俟乞索不得之時、當用買食。我今持以布施衆僧。又云、昔拘留沙國、有惡生王詣園堂上。見一金猫、從東北角、入西南角。即遣人掘得一銅盆。盆受三斛。滿中金錢。漸漸深掘。復得一盆。如是次第得三重盆。各受三斛。悉滿金錢。轉復傍掘。經於五里。步步之中。盡得銅盆。皆滿金錢。怪其所以。即詣尊者迦旃延所。說其因緣。尊者答王。此王宿因。所獲福報。王即請問往昔因緣。尊者答王。乃往過去九十一劫。毘婆尸佛、入般涅槃後。遺法之中。時有貧人。先因賣薪、得錢三文。

佛。雜寶藏經云、昔者闍崛山中、多有僧住。有一貧窮乞索女人。見諸長者送供詣山。作是念言、此必作會、我當往乞。便向山中。見諸長者。以種種食、供養衆僧。自思惟言、我先不修。今世貧苦。今若不作。未來轉劇。先於糞中拾得兩錢。恒常保惜。以俟乞索不得之時、當用買食。我今持以布施衆僧。又云、昔拘留沙國、有惡生王詣園堂上。見一金猫、從東北角、入西南角。即遣人掘得一銅盆。盆受三斛。滿中金錢。漸漸深掘。復得一盆。如是次第得三重盆。各受三斛。悉滿金錢。轉復傍掘。經於五里。步步之中。盡得銅盆。皆滿金錢。怪其所以。即詣尊者迦旃延所。說其因緣。尊者答王。此王宿因。所獲福報。王即請問往昔因緣。尊者答王。乃往過去九十一劫。毘婆尸佛、入般涅槃後。遺法之中。時有貧人。先因賣薪、得錢三文。

見僧教化。歡喜布施。即以此錢、重著鉢中。發願而去。去家五里。步步歡喜。到門欲入。復遙向僧、至心頂禮。發願而入。時貧人者。今王身是。緣昔二錢歡喜施僧。世世尊貴。常得如是、三重銅盆。滿中金錢。緣五里中。步步歡喜。恒於五里。有此金錢。○案本是二事。借用合作一事也。

符。後漢書光武帝紀、同符高祖。至某載月日中、忽謂門人曰、吾將行矣。俄而異香滿

室、白虹屬地、飯食訖而敷坐、沐浴畢而更衣、彈指不留、水流燈焰。

法苑珠林、一時俱入無餘涅槃。先定願力。火起焚身。如燈焰滅骸骨無遺。○**金身、永謝、薪盡火滅。**金身、黃金色之身也。○

百福相莊嚴。○法華經、佛此夜滅度。如薪盡火滅。分布諸舍利、而起無量塔。○**山崩川竭、鳥哭猿啼、諸人唱言、**高呼而聲謂

人無眼目。涅槃經、是時天人阿修羅等、啼、泣悲嘆、而作是言。如來今日已受我等之唱。○**人無眼目。**最後供養。受供養已。當般涅槃。我等當復更供養誰。我今永離無上調

御、盲無**列郡慟哭、**論語注、慟、哀過也。○**世且空虛、**涅槃經、爾時世尊與大比丘、八十億百千人

衆生共相謂言。且各裁抑莫大愁苦。當疾往詣拘尸那城力士生處。至如來所。朝面禮足。勸

請如來莫般涅槃。住世一劫。或減一劫。互相執手。復作是言。世間空虛。衆生福盡不善。諸業增長。出世仁者等今當速往。如來不久必入涅槃。復作是言。世間空虛。世間空虛。某月我等從今無所救護。無所宗仰。貧窮露孤。一日遠離。無上世尊。設有疑惑。當復問誰。

力士原本誤
作力士。

嗚呼，原本
誤作嗚呼。

日遷神于曹溪，涅槃經七、有緣既盡。遷神涅槃。安座于某所。擇吉祥之地，不待青鳥。

章懷太子後漢書註，葬送造宅之法。若黃帝青鳥之書也。劉昫唐書經籍志，五行類。有青鳥子三卷，金丞相兀欽仄青鳥先生葬經註，先生漢時人。精地理陰陽之術。而史失其名。晉郭氏葬書，引經曰為證者。即此是也。**變功德之林，皆成白鶴。**涅槃經，佛在拘尸那城力士生地阿利羅跋提河邊娑羅雙樹間二月十五日。臨涅槃時。爾時拘尸那城娑羅樹林。其林變白。猶如白鶴。其後分云。娑羅樹林四雙八隻。西方一雙，在如來前。東方一雙，在如來後。北方一雙，在佛之首。南方一雙，在佛之足。爾時世尊娑羅林下。寢臥寶牀，於其中夜入第四禪。寂然無聲。於是時頃，便槃涅槃。其娑羅林東西二雙，合為一樹。南北二雙，合為一樹。垂覆寶牀。蓋於如來。其樹即時慘然變白。猶如白鶴。枝葉華果皮幹。悉皆暴裂墮落。漸漸枯悴。摧折無餘。

嗚呼，大師至性淳一。淳一，淳樸。天姿貞素。貞素，守正。樸素也。

百福成相。涅槃經，菩薩摩訶薩，修不殺戒。有五種心。謂下中上，上中上，上上，乃至正心。名百福德。具足百福，成於一相。如是展轉具足。成就三十二相。名清淨身。○華嚴經，願一切眾生。得上妙莊嚴相。以百福相，莊嚴其身。○新婆沙論云，問如契經，說佛一一相。百福莊嚴。何謂百福。答曰，此中百思。名為百福。何謂百思。謂如菩薩造作增長足善住相業時。先起五十思。修治身器。令淨調柔。次起一思。正牽引彼後。復起五十思。令其圓滿。譬如農夫，先治畦隴。次下種子。後以糞水而覆溉之。彼亦如是。始足善住相業。有如是百思莊嚴。乃至頂上烏瑟膩沙相業。亦復如是。由此故說，佛一一相，百福莊嚴。**衆妙**

齋，原本誤作齊。

者至蛇。小者至蝨。合置器中。令自相啖。餘一種。存者留之。蛇則曰蛇蝨。蝨則曰蝨蝨。行以殺人。因食入人腹內。食其五臟死。則其產移入蠱主之家。三年不殺他人。則毒者自鍾其弊。累世子孫相傳不絕。亦有隨女子嫁焉。干寶謂之為鬼。其實非也。○左傳。命偃叔待於鍼巫氏。使鍼季馱之。杜預註。馱鳥名。其羽有毒。以畫酒飲之。則死。孔穎達正義曰。說文云。馱。毒鳥也。一名。運日。廣雅云。鳩鳥。雄曰。運日。雌曰。陰諧。廣志云。鳩鳥形似鷹。大如鷄。毛黑喙長七八寸。黃赤如金。食蛇及橡實。常居高山巔。晉語諸公讚云。鳩鳥食蝮。以羽刷椽酒水中。飲之則殺人。舊制。鳩不得渡江。有重法。石崇為南中郎。得鳩。以與王愷養之。大如鵝。喙長尺餘。純食蛇虺。司隸傳。祗於愷家。得此鳥。奏之。宣示百官。燒於都街。是說鳩鳥之狀也。以其因酒毒人。故字或為馱。

多絕羶腥、効桑門之食

魏書釋老志。諸服其道者。則剃落鬚髮。釋累辭家。結師資。遵律度。相與和居。

治心修淨。行乞以自給。謂之沙門。或曰。桑門。亦聲相近。總謂之僧。皆胡言也。僧譯為和命衆。桑門為息心。比邱為行乞。○釋氏要覽。沙門。肇師云。出家之都名也。梵云。沙迦憐囊。唐言勤息。謂此人勤修善品。息諸惡故。又秦譯云。勤行。謂勤修善法。行趣涅槃也。或云。沙門那。或云。桑門。皆譯入楚夏爾。

悉棄罽網、襲稻田之衣

稻田衣。即水田衣之意。水田衣。即袈裟。因衣紋正方。似水稻田之界畫。故名。○十

七言詩。首句云。永惟浮圖之法。圖亦作屠。魏書釋老志。浮屠。正號曰佛陀。佛陀與水田十里學袈裟。浮屠。聲相近。皆西方言。其來轉為二音。華言譯之。

則為淨覺。言。滅穢成明。道為聖悟。實助皇王之化。弟子曰神會。傳燈錄。西京荷澤神會禪師。襄陽人也。姓高氏。年十四。為

沙彌。尋往西京受戒。景龍中、却歸曹谿。祖滅後、二十年間、曹谿頓旨、沉廢於荆吳。嵩嶽漸門、盛行於秦洛。乃入京。天寶四年、方定兩宗。南能為頓宗。北秀為漸教。師乃著顯宗記。盛行於世。師於上元元年五月十三日、中夜奄然而化。俗壽九十二。

遇師于晚景、聞道于中年

中、顧本作長、今校從唐文粹本。

量出于凡心、凡心、凡人之心也。

利智踰于宿學

往生要集上本、利智精進之人也。○宿學、積學之人也。○史記、雖當世宿學、不能自解免也。

雖末後供

涅槃經二、爾時會中有優婆塞、是拘尸那城工巧之子、名曰純陀。偏祖右肩。右膝著地。合掌向佛。悲泣墮淚。頂禮佛足。而白佛言。唯願世尊及比丘僧。哀受我等最後供養。為度無量諸眾生故。世尊、我等從今、無主無親。無救無護。無歸無趣。貧窮饑困。欲從如來求將來食。唯願哀愍。受我微供。然後乃入於般涅槃。爾時世尊告純陀曰。我今受汝最後供養。令汝具足檀波羅蜜。時大眾聞佛世尊、普為大會。受於純陀最後供養。歡喜踊躍。同聲讚言。善哉、善哉。希有純陀。汝今現世得大名。德願滿足。甚奇、純陀。生在人中。復得難得無上之利。善哉純陀、如優曇華。世間希有。佛出於世、亦復甚難。值佛生信、聞法復難。佛臨涅槃最後供養。能辦是事、復難於是。

樂最上乘最上乘、佛乘也。○法華經、若諸菩薩。智慧堅固。了達三界。求最上乘。

有類獻珠之願

傳燈錄、師子比丘尊者、方求法嗣。遇一長者、引其子問尊者曰。此子名斯多。當生便拳左手。今既長矣。而終未能舒。願尊者示其宿因。尊者親之。即以手接曰。可還我珠。童子遽開手奉珠。眾皆驚異。尊者曰。吾前報為僧。有童子名婆舍。吾嘗赴西海齋。受觀珠付之。今還吾珠。理固然矣。長者遂捨其子、出家。尊者即與

受具。以前緣故、世人未識、猶多抱玉之悲。韓非子、楚人和氏。得玉璞楚山中。奉名婆舍斯多。

曰、石也。王以和為誑、而刑其左足。及厲王薨、武王即位。和又奉其璞、而獻之武王。武王使

玉人相之。又曰、石也。王又以和為誑、而刑其右足。武王薨、文王即位。和乃抱其璞而哭於

楚山之下。三日三夜。淚盡而繼之以血。王聞之。使人問其故、曰、天下之別者多矣。子奚哭

之悲也。和曰、吾非悲別也。悲夫寶玉而題之以石。貞士而名之以誑。此吾所以悲也。王

乃使玉人理其璞、而得寶。謂余知道、以頌見託。偈曰、傷者、規定字數句數、以三字

焉。遂命曰、和氏之璧。傷者、規定字數句數、以三字

偏。○梵語偈陀、此譯為頌。五蘊本空。心經、五蘊皆空。○案、六塵非有。心經、無色聲

頌。梵漢雙舉、故云偈頌。五蘊即色受相行識也。蓮花承足。以蓮華軟淨、欲現神力、

衆生倒計。倒、顛倒。計、執計。見上。不知正受。正受、能坐其上、令不壞故。又

以莊嚴妙法坐故。又以諸華皆小無如此華。梵天王坐蓮華上、是故諸佛隨世俗、故於寶華上結跏趺坐。坐如是、立亦如是。故云蓮華承足。楊枝生肘。莊子、支

滑介叔觀於冥伯之丘、崑崙之虛、黃帝之所依、俄而柳生其左肘。○王荀離身心孰為

維詩、徒言蓮花目、豈惡楊柳肘。○蘇軾詩、浮游雲澤嶠、宴坐柳生肘。

休咎。其一、休咎、猶吉凶也。○書洪範、曰休徵。曰咎徵。至人達觀。達觀、意無沾滯

不為境遇所拘。與物齊功。莊子齊物論、欲齊物我齊是非齊名實齊多寡

東、謂之達觀。齊成虧齊有無齊大小壽天生死夢覺而一之。無心捨有。

也。凡喜怒哀樂、

有，卽三有等。見前。**何處依空。**菩薩瓔珞經，一切諸法，亦無所倚。不倚內空。亦不依外捨有，捨去有也。

不依形色。不依於空。不依地水火風。乃至不依見聞知覺。**不著三界。**三界，欲界、色界、無色界也。自他化天已下，皆色界。以未出色籠，故名。四空天，皆名無色界。以只有四陰，無色蘊，故名。法苑珠林，三界、

第一欲界。欲強色微，故號欲界。第二色界，色強欲微，故號色界。第三無色界，色絕欲劣，故名無色界。菩薩瓔珞經，攝意常定。

心如虛空。不着三界。是謂無行。**徒勞八風。**錦繡萬花谷寶積經，及大毘婆沙論，以利衰毀譽稱讚苦樂為八風。釋氏要覽佛地論

云，得可意事，名利。失可意事，名衰。不現前誹撥，名毀。不現前讚美，名譽。現前讚美，名稱。現前誹撥，名譏。逼惱身心，名苦。適悅身心，名樂。**以茲利智。**利智

遂與宗通。其楞伽經，我謂二種通。宗通及言說。說者授童蒙。宗為修行者。**愍彼偏方。**指韶州地方言。

不聞正法。正法，真正之道法也。○**俯同惡類。**指韶州民族言。**將興善業。**善業者，身口意三業之善也。如五戒十善等之作業。**教**

忍斷嗔。忍見上。嗔，怒也。貪，癡為三毒。故當斷之。**修慈捨獵。**壇經，六祖至曹溪，又被惡人尋逐，乃於四會避難獵人隊中，凡經一十五載。獵人常令

守網，每見生命，盡放之。每飯時，以菜寄煮肉鍋。或問之，對曰：但吃肉邊菜。**世界一華。**華嚴經，菩薩摩訶薩，以三千大千世界，為一蓮華現身。偏此蓮華之上，結跏趺

坐。**祖宗六葉。**其考傳燈錄，昔如來以正法眼藏，付迦葉大士。展轉至二十八祖達摩尊者，航海南遊。是為中華初祖。達摩傳慧可，為二祖。慧可傳僧

航海南遊，傳燈錄原文，作達於南海。

璆、爲三祖。信璆傳道信、爲四祖。道信傳宏忍、爲五祖。宏忍傳慧能、爲六祖。**大開寶藏。**寶藏、累積珍寶之庫藏也。○無量壽經、無量寶藏、自然發應。教化安立、無數衆生。○法華經信解。

明示衣珠。法華經、我等應得如來智慧、而便自以小智爲足。譬如有入、至親友家。醉酒而臥。是時親友官事當行。以無價寶珠、係其衣裏、與之而去。其人醉臥都不覺知。起以遊行。到於他國。爲衣食故。勤

力求索。甚大艱難。若少有所得。便以爲足。於後親友會遇見之。而作是言。我昔欲令汝得安樂、五欲自恣。於某年月日、以無價寶珠、係汝衣裏。今故現在。而汝不知。勤苦憂惱、以求自活。甚爲癡也。

本源常在。禪源諸詮一、圭峯云、真性。亦名佛性。亦名心地。悟之名慧。修之名定。定慧通稱爲禪那。此性是禪之本源。妄轍逐殊。此句言妄情一動、則向外馳求、遂

即是本源、故本源常在。佛遺教經、一在之下接以此句。**過動不動。**動不動者、動與不動也。○佛遺教經、一俱者、俱與不俱也。○楞伽經、欲得自覺聖智事。當離生、住滅、一、異、俱、不俱、有、無、非有、非無、常、無常等、惡見妄想。○成唯識論、依止根本識。五識隨緣現。或俱或不俱。如波濤依

水。**吾道如是。**莊子、吾示子乎吾道。○家語、吾道非乎。○勝鬘寶窟上本 印述之辭。如是如是、誠如聖教。如是如是、如汝所說。○資持記上一之一、如是者指示

之詞。**道豈在吾。**四 道遍四生。四生見上。常依六趣。趣、趣住之意。衆生因業因而趣

人問天上。有漏聖智。小乘阿羅漢辟支佛證有餘依涅槃。有餘依涅槃者、餘此有漏之依

身。○阿羅漢爲四聖中聲聞之極果、故云聖。○聲聞緣覺得一切

資生修羅

人問天上。

智、故云有**無義章句**。義、道理也。意味也。○頓悟入道要門論、我所說者、義語非文。衆漏聖智。生說者、文語非義。得意者、越於浮言。悟理者、超於文字。法過語言文字、何向數句中求。○**六十二種**。六十二種者、指六十二種見而言。○毘婆沙論

案、此句言章句中無義理也。通身、即**一百八喻**。法華文句五、譬者、比况也。喻者、曉訓也。三世、各二十。通爲六十。總爲六十二見。○**一百八喻**。法華經有八種譬喻。五分律一、有波羅夷四喻。金光明經一、有

佛壽四喻。法華經有七喻。如來藏經有十喻。維摩經亦有十喻。仁王經有八喻。金剛經有六譬。觀佛三昧海經亦有六譬。要之佛經中之譬喻。指不勝屈。西方言數之較多者、皆括言之而

曰一百八。如一百八個念佛、一百八臂金剛藏王、一百八名陀羅尼經、一百八尊法身契印、一百八名梵讚等。今云

悉無所得。華嚴經、以智慧月。普照法界。了達一切。悉無所得。○**一百八喻**、亦其例也。得、心無相故。不可以性得、性即便是本源自性天真佛故。不可以佛更得佛。不可以心更得無相。不可以空更得空。不可以道更得道。本無所得。無得亦不可得。所以道無一法可得。

祇教你了取本心。當下了時、不得相。無了無不了相亦不可得。**應如是住**。其金剛經、應如是住。○頓悟入道要門

處即住。問、云何是無住處。答、不住一切處。即是住無住處。云何是不住一切處。答、不住一切處者、不住善惡有無、內外中間。不住空、亦不住不空。不住定、亦不住不定。即是不住一切處。只個不住一切處、即是住處也。得如是住者、即名無住心也。無住心者是佛心。

六祖壇經箋註 王維撰六祖碑銘

曹溪第六祖賜諡大鑒禪師碑

唐柳宗元

柳宗元字子厚。解人。第進士。中博學宏詞科。擢監察御史。坐王叔文黨左遷。宗元文章卓異。與韓愈齊名。著有柳州文集行於世。

扶風公

元和八年十二月，以桂管觀察使馬總為嶺南節度使，扶風人也。○扶風縣名，唐始置。扶風本郡名，漢曰右扶風。此唐置之扶風縣地，本屬於右扶風，故即以扶風名之。明濟皆屬鳳翔。翔，察也。○史記秦始皇紀，始皇曰：諸生在咸陽者，吾使人廉府。今屬陝西關中道。

廉問

廉，察也。○史記秦始皇紀，始皇曰：諸生在咸陽者，吾使人廉問。或為詿言以亂黔首。○宋史夏守贊傳，詔守贊往察之。守贊變服入營中。

嶺南

唐分十道。嶺南道東際海，西極羣蠻，此據五嶺。後分東西二道。今廣東西及安南地。○宋史夏守贊傳，詔守贊往察之。守贊變服入營中。

三年

以佛氏第六祖。佛敎禪宗東來後，衣鉢相傳凡六世。初祖達磨。二祖慧可。三祖僧璨。四祖道信。五祖弘忍。第六祖慧能。○正宗記，六祖慧能大師，姓盧氏。新興人。辭母直造黃梅東山。既得法。回南海法性寺，開東山法門。後歸寶林寺。一日謂衆曰：吾於忍大師處受法要并及衣鉢。今汝等信根純熟，但說法要，衣鉢不須傳也。次年坐化。塔於曹溪。今南華寺是也。

未

有稱號。北史魏孝明帝紀，詔曰：皇太后攝挹自居，稱號弗備。宜遵舊典，稱詔宇內，以副黎庶。蒸元元之意。○疏聞于上。疏，條陳也。即奏疏。疏。○稱皇帝曰上。詔，告也。○漢書，陛下發德音，下明詔。○死而以史記有今上本紀。詔諡大鑒禪師。詔，告也。○漢書，陛下發德音，下明詔。○死而以

本紀，原作
本記，依別
本記改。

行爲諡，始於周代，後代因之。本帝王公卿所用。用

之於出家大德、表尊崇之意也。○比丘之參禪悟道者稱禪師。如講大小乘法者曰法師、宏揚戒律者曰律師也。塔曰靈照之塔。塔、所以貯舍利者。○釋氏

要覽、浮屠、梵語塔婆。此云高顯。今稱塔。元和十年十月十三日。元和、唐憲宗之年號。下尚書祠部。祠部、

魏尚書有祠部、掌禮制。北周始改爲禮部。唐祠部曹掌祠祀天文廟諱僧尼簿籍。符到都府。符、以符爲驗也。唐律有宮殿門符、

都府、節度府也。公命部吏洎。洎、音暨。州司功掾。掾、音硯。○司功、官名。唐州府佐吏、自錄

士六參軍、○掾者、告于其祠。幢蓋鐘鼓。幢、傳江切、旌旗之屬。○增山盈谷。萬

人咸會、若聞鬼神。其時學者千有餘人、莫不欣踊奮厲、如師復生。

則又感悼涕慕、如師始亡。因言曰、自有生物。生物、生活之物也。○莊子、

其殺之之怒也。則好鬪奪、相賊殺、喪其本實。詩大雅、本養虎者、不敢以生物與之、爲

克返于初。莊子、德至同於初。孔子無大位、沒以餘言持世。持、扶助之意。持

更楊。楊、朱。墨、黃。黃、帝。老、子。益雜、其術分裂。莊子天下、道術將爲天下裂。而吾浮圖

說後出。浮圖、又作浮屠、浮頭。即佛陀之異譯。佛陀即佛、浮圖說即佛說也。推離還源。推離有欲、還之本源。合所謂生而

靜者。禮記、人生而靜、天之性也。梁氏梁武帝好作有為師達摩譏之。傳燈錄、梁武帝問達摩曰、朕造寺寫經度僧不可勝計、有何功德。師曰、並無功德。此但人天小果、如影隨形、雖有非實。空術益顯。空術、指空宗而言、即禪宗也。如大般若禪宗是第六度中之般

若、非第五度之禪定也。六傳至大鑒。六傳見上。大鑒始以能能即耐字。勞苦服役。指腰石舂

米。一聽其言言希以究。老子、希言自然。○究、深也。王弼注、聽之不聞名曰希。師用感動。師指五祖而言。遂授

信具。信具、衣鉢也。遁隱南海上、人無聞知。又十六年、度度、特洛切。其可行、乃居

曹溪。咸亨末、能住韶州寶林寺。曹溪、韶州地名也。為人師會。會、集也。學學、學者。去來嘗數千人。其道

以無為為有。無量壽經上、無為泥洹之道。○肇論、無為者、取乎虛無寂寞、妙絕於有為。○莊子、無為有為、有為無為、而遊於塵垢之外。以空洞

為實。空洞、寬濶而無所有也。○周顛答王導曰、此中空洞無物、但足用脚鞞數百人。以廣大不蕩為歸。其教人始以

性善、終以性善。不假耘鋤、本其靜矣。中宗聞名、使幸臣再徵、不能

致取其言以爲心術。其說具在。詳在壇經護法品。今布天下。凡言禪皆本曹

溪。大鑒去世百有六年。先天二年卒，是歲癸丑，至元和十三年戊戌，爲一百六年。凡治廣部而以名聞

者以十數。莫能揭其號。廣部，指嶺南而言。言六祖去世百有六年中治嶺南而有名聞者不少，皆未能爲六祖疏聞於上。崇六祖以謚號者。

乃今始告天子，得大證。豐佐吾道。豐，大也。佐，猶助也。其可無辭。言安可無此碑記。公始

立朝，以儒重。刺虔州，都護安南。元和五年七月，總自虔州刺史，爲安南都護。由海中大蠻夷

連身毒之西。身毒，國名。即天竺也。浮舶聽命，咸被公德。受旂纛。纛，音道。又徒沃切。節戟。纛，音

也。舞者所執。又羽葆幢也。來蒞南海。按韓文公祭總文云，於泉於虔，始執郡符。遂殿

纛，左纛也。以旄牛尾而爲之。交州，抗節番禺。交州，即安南都護府。番禺，則

南海郡廣州也。與公此碑合。而唐史乃云，總自安南都護遷桂管經略觀察使。誤矣。東坡曰，以碑考之，蓋自安南遷南海，非桂管也。可以正唐史之誤。屬國如林。

不殺不怒人，畏無疆。疆，音博。說文，疆，謹訟也。允克光於有仁。昭列大鑒，莫如公

宜。其徒之老。老，指其寺中之長老。乃易石于字下，使來謁辭。其辭曰：達摩乾乾，

乾乾不息之貌。○易、乾。傳佛語心。楞伽經註解一、佛語心者、即諸佛所說心法也。○宗鏡錄五十七、楞伽經云、佛語心為宗、無門為法門。

○佛語心者、佛所說之如來藏心也。楞伽經一部之所明者、宗如來藏心。故名經之品名為佛語心品。○楞伽經序文云、昔初祖語二祖曰、此楞伽四卷、可以印心。不數傳後當為名相之學。

六承其授、大鑒是臨、勞動專默、終挹于深。挹、一作揖。抱其信器、行海

之陰、其道爰施、在溪之曹。厖厖、模廂切。雜也。合猥猥、很多也。雜也。附、不夷其高、傳告

咸陳、惟道之褒、生而性善、在物而具。荒流奔軼、軼、徒結切。○說文、軼、車相出也。乃萬

其趣。匪思愈亂、匪覺滋誤。由師內鑒、咸護于素。不植乎根、不耘乎

苗。中一外融、有粹孔昭。在帝中宗、聘言于朝。陰翊音翼。輔也。王度。度、法度也。

○國語、思。俾人逍遙。逍遙、徜徉自得之貌。越百有六祀、號諡不紀。由扶風公、告今

天子。尚書既復、尚書、祠部之符。復到都府也。大行乃誄。行、讀去聲。諡法、大行受大名。小行受小名。以六祖圓寂之初、尚未得諡。而

潛德日彰。羣下所稱。辭宜有異。故曰大行。言其有大德行。必受大名也。光于南土、其

○誄、諡也。累列生時之德行而稱之曰誄。○論語疏、誄者、猶今行狀。

法再起。厥徒萬億，同悼齊喜。惟師教所被，洎扶風公所履，咸戴天

子。天子休命，嘉公德美，溢于海夷。浮圖是視，師以仁傳，公以仁理。

謁辭圖堅。言告於六祖之祠，陳其碑辭、圖刊之於堅貞之石。永胤不已。胤，異刃切。繼也。嗣也。子孫相承續也。○詩：永錫祚胤。

大唐曹溪第六祖大鑿禪師第二碑

唐劉禹錫

劉禹錫字夢得。中山人。擢進士。登博學宏詞科。工文章。累官至集賢直學士。出為蘇州刺史。以政績聞於廷。賜金紫服。遷太子賓客。晚年以文章自適。兼工詩。白居易推為詩豪。有劉賓客集四十卷。

元和唐憲宗年號十一年某月日，詔書追褒曹溪第六祖能公，諡曰大鑿。

實廣州牧馬總以疏聞。聞，聞之於憲宗也。繇是可其奏，尚道以尊名。尚，庶幾也。同

歸善善。公羊傳：君子之善善也長。○穀梁傳：善善樂其終。不隔異教。釋與儒教迹不同，故云異教。一字之褒，華夷孔

懷。得其所故也。馬公敬其事。且謹始以垂後。遂咨於文雄。文章之雄也。今

柳州刺史河東柳君。名宗元，字子厚。為前碑。後三年，有僧道琳率其徒，由

曹溪來。且曰：願立第二碑。學者志也。維如來。如來，釋迦如來也。滅後中五百

歲，而摩騰竺法蘭以經來。摩騰、竺法蘭，皆西域高僧。二人同於漢明帝時入中國，居白馬寺，其第一部所翻之經即四十二章經。華

人始聞其言。猶夫重昏之見留爽。留，音忽。頭陀經，心王菩薩曰：我見覆蔽、飲雜毒酒、重昏長寢。○王簡栖頭陀寺碑文、

曜慧日於康衢，則重昏夜曉。○留爽，天未明之時也。○漢書，至留爽，天子始郊。後五百歲，而達磨以法來。華人始傳

其心。猶夫昧旦之觀白日。自達磨六傳至大鑿。如貫意珠。意珠，如意珠也。○智

度論十，如意珠生自佛舍利。若法沒盡時，諸舍利皆變為如意珠。有先後而無同異。世之言真宗者，真宗，真實之宗旨

也。各宗派自稱所信仰之宗，皆曰真宗。所謂頓門。佛所教者，不外頓漸二門。頓門即禪宗。初，達磨與佛衣俱來。得

道傳付，以為真印。至大鑿，置而不傳。豈以是為筌蹄耶。莊子，筌者所

以在魚，得魚

而忘筌。蹄者，所以
在兔，得兔而忘蹄。**芻狗**。老子，天地不仁，以萬物為芻狗。耶。將人人之莫己若而不若置之

耶。吾不得而知也。按大鑒生新州。三十出家。四十七年而歿。既歿

百有六年而諡。始自**斬**。斬，音其。新州。之東山從第五師。宏忍大師。得授記以歸。

授記者，對於發佛心之衆生。中貴人，內臣之貴幸者。再徵。不奉詔。第以

言為貢。上敬行之。銘曰。至人之生，無有種類。同人者形，出人者智。

蠢蠢南裔，降生傑異。父乾母坤，獨肖元氣。一言頓悟，不踐初地。初地

為菩薩乘五十二位中十地之第一。五師相承，授以寶器。寶器，指衣鉢言。宴坐曹溪，世號南宗。學

徒爰來，如水之東。飲以妙藥，瘥其瘖。瘖，音陰。口不能言也。聾詔不能致，許為

法雄。法華經，如來世雄，於法自在。去佛日遠，羣言積億。著空。著於偏空。執有。凡夫之迷情，執有實我實法，謂之有

執。執因果之事法，涅槃之妙體，謂之空執。各走其域。我立真筌，揭起南國。無修而修，無得而

得。能使學者還其天識。

天識、本性也。眞如也。○顯延之庭誥、遂使業習移其天識。

如黑而迷、仰見斗

極。得之自然、竟不可傳。口傳手付、則礙於有。留衣空堂、得者天授。

史記、留侯云、

沛公殆天授。

歷朝崇奉事蹟附錄

唐憲宗皇帝、諡大師曰大鑿禪師。宋太宗皇帝、加諡大鑿眞空禪師。詔新師塔、曰太平興國之塔。宋仁宗皇帝天聖十年、迎師眞身及衣鉢入大內供養。加諡大鑿眞空普覺禪師。宋神宗皇帝、加諡大鑿眞空普覺圓明禪師。具見晏元獻公碑記。

福保護案、宋晏殊、諡元獻。東都事略稱有文集二百四十卷、中興書目作九十四卷、文獻通考載臨川集二十卷、紫微集一卷。陳振孫云、其五世孫大正、爲年譜一卷、言先元獻嘗自差次起儒館、至學士、爲臨川集三十卷、起樞廷、至宰席、爲二府集二十五卷云云。今皆不傳、清四庫館、僅著錄慈谿胡亦堂輯本一卷。文詩各六篇、餘則詩餘也。丁氏善本書室、藏有仁和勞季言增輯原本、今藏江南圖書局。近人李先生之鼎、已將四庫本及勞氏本刻入宋人小集乙編。名曰晏元獻遺文一卷、補編三卷。惟六祖碑記已佚。甚爲可惜、後有得此碑記者、宜爲補入。