

唯心五種

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

永明延壽 禪師



永明延壽禪師（九〇四年～九七五年），俗姓王，諱延壽，字冲元，浙江餘杭人。唐末五代時高僧，爲法眼宗三祖，又被後世淨土宗推崇爲六祖。相傳是彌陀化身，漢傳佛教遂以其生日爲彌陀聖誕（農曆十一月十七日）。

師童年即歸心佛乘，不茹葷，日唯一食，持《法華經》，感得群羊跪聽。擔任餘杭庫史、華亭鎮將時，悲心切切，挪用官銀放生，被坐死罪；吳越王欽其臨刑膽識，釋放免刑，並從其志，放令出家。年三十，投龍冊寺翠巖禪師處出家受戒。

師初前往天台學教參禪，深入禪定，發明心要，曾九旬跏趺不起，有鳥築巢於衣襟中；尋參德韶國師，於國師會中，普請次，聞墮薪有聲，豁然契悟，乃云：「撲落非他物，縱橫不是塵。山河並大地，全露法王身。」；後因宿願進退未決，於國清寺冥心祈禱，七拈皆得「萬善生淨土」，遂專修淨業。師讀誦《法華》等大乘經典，日

誦佛號十萬，總行一百八件佛事，行願雙持，自他兼利；一生隨處常建法華懺堂，莊嚴淨土，晝夜六時普爲法界衆生代修《法華懺》。

西元九五四年，吳越王命師住持永明禪寺（今淨慈寺），賜號「智覺禪師」，歷十五載，授徒兩千餘人，法聲大振；清雍正帝又加封爲「妙圓正修智覺禪師」。師集有《宗鏡錄》一百卷、《萬善同歸集》、《修心訣》、《神棲安養賦》、《心賦》、《詩偈》等九十七卷，頒入大藏經流通。

大師主張禪淨共修，萬善同歸，自性成佛；以「一心」融會諸宗，將「萬法」導歸西方極樂淨土。最能凸顯大師淨土思想的《禪淨四料簡》：「有禪有淨土，猶如戴角虎；現世爲人師，來生作佛祖。……」。

印光大師讚曰：

「視諸眾生皆是佛，只顧救生忘國憲。

赴市心樂顏不變，蒙赦得遂出家願。

日課佛事百八件，法華一部佛十萬。

若非大權示世間，法幢誰能如是建。」

目錄

唯心訣	1
定慧相資歌	25
警世	29
修心訣	35
真心直說	63
附注	118

唯心訣

妙圓正修智覺永明壽禪師著

詳夫心者。非真妄有無之所辨。豈文言句義之能述乎。然眾聖歌詠。往哲詮量。千途異說。隨順機宜。無不指歸一法而已。故般若唯言無二。法華但說一乘。思益平等如如。華嚴純真法界。圓覺建立一切。楞嚴含裹十方。大集染淨融通。寶積根塵泯合。涅槃咸安秘藏。淨名無非道場。統攝包含。事無不盡。籠羅該括。理無不歸。是以一法千名。應緣立號。不可滯方便之說。迷隨事之名。謂眾生非真。諸佛是實。若悟一法。萬法

圓通。塵劫凝滯。當下冰消。無邊妙義。一時通盡。深徹法源之底。洞探諸佛之機。不動微毫之功。匪移絲髮之步。優游沙界。徧歷道場。何佛剎而不登。何法會而不涉。無一相而非實相。無一因而非圓因。恒沙如來。煥若目前。十方佛法。皎然掌內。高低岳瀆。共轉根本法輪。大小鱗毛。普現色身三昧。處一座而十方俱現。演一音而沙界齊聞。談玄顯妙而不壞凡倫。千變萬化而未離真際。與三世佛一時成道。共十類生同日涅槃。擊法鼓於魔宮。震法雷於邪域。履逆而自順。處剛而自柔。臨高而不危。在滿而不溢。可謂端居絕學。

之地。深履無為之源。入眾妙之玄門。遊一實之境界。無一法本有。無一法始成。泯中邊。絕前後。印同異。一去來。萬境齊觀。一際平等。梵音恒聞。慧光常照。此大寂三昧。金剛定門。今古咸然。聖凡齊等。如一滴之水。與渤澥之潤性無差。若芥孔之空。等太虛之容納。非別。信之者功超遠劫。明之者祇在剎那。此一際之法門。真無方之大道。聚一塵而非合。散眾剎而非分。和光而不羣。同塵而不染。超出而不離。冥合而無歸。養育凡聖。而無質像可觀。興建法界。而無名字可立。依蔭草木。籠罩古今。徧界徧空。穹蒼不能覆其體。常照

常現。鐵圍不能匿其輝。無住無依。塵勞不能易其性。
非純非雜。萬法不能隱其真。闐爾無聲。而羣音揭地。
蕩然無相。而眾像參天。相入而物境千差。相即而森
羅一味。不從事而失體。非共非分。不守性而任緣。亦
同亦別。是以即性之相。故無妨建立。即理之事。故不
翳真常。以空之有故。豈礙繁興。以靜之動故。何虧湛
寂。言一則大小相入。言異則高下俱平。言有則理體
寂然。言無則事用不廢。雖起而常滅。世相含虛。雖寂
而恒生。法界出現。任動而常住。萬化不移。任隱而恒
興。一體隨應。無假而幻相和合。無實而真性湛然。無

成而異質交輝。無壞而諸緣互絕。境雖現而無現性。智雖照而無照功。寂用非差。能所一際。狀同淨鏡。萬像而不能逃形。性若澄空。眾相而不能離體。為常住藏。作變通門。湛爾堅凝。恒隨物化。紛然起作。不動真如。男身沒。女身彰。東方入。西方起。當存而正泯。在卷而恒舒。普注而不遷。俱徧而無在。舉一塵列。無邊剎土。指一念樹。無盡古今。居一相而非升。即淨隨染。驟五趣而不墜。處濁恒清。外望無盈餘。內窺無積聚。觸目而不見。滿耳而不聞。盈懷而無知。徧量而非覺。本成而非故。今現而非新。不磨而自明。弗瑩而自淨。可

謂妙體常住。靈光靡沈。至德遐周。神性獨立。眾妙羣
靈而普會。為萬法之王。三乘五性而冥歸。作千聖之
母。獨尊獨貴。無比無儔。實大道源。是真法要。玄蹤不
定。任物性以方圓。妙應無從。逐機情而隱顯。是以本
生末而未表本。體用互興。真成俗而俗立真。凡聖交
映。此顯彼而彼分此。主伴齊參。生成佛而佛度生。因
果相徹。境無自性而他成自。心無自性而自成他。理
不成就而一即多。事不成就而多即一。相雖虛而恒
冥一體。性雖實而常在萬緣。雖顯露而難以情求。任
超絕而無妨大用。縱演幻境。在一性而融真。寂滅靈

空。寄森羅而顯相。諦智相發。染淨更熏。隨有力無力。而出沒無恒。逐緣成緣散。而卷舒不定。相攝則纖塵不現。相資則萬境俱生。來如水月之頓呈。去若幻雲之忽散。動寂無礙。涉入虛融。互奪互存。靈通莫測。不出不在。妙性無方。智海滔滔。包納而無遺。纖芥靈珠。璨璨照臨。而不隱微毫。若真金隨異器。以分形。千差不礙。如湛水騰羣波。而顯相。一體無虧。俱是俱非。亦邪亦正。不有而示有。杳若夢存。無成而似成。倏如幻住。依空源而起盡。法法無知。隨化海以興亡。緣緣絕待。是以五岳穹崇而不峻。四溟浩渺而不深。三毒四

倒而非凡。八解六通而非聖。悉住真如寂滅之地。盡入無生不二之門。施為大解脫中。重重無盡。顯現不思議內。浩浩難窮。豈可立其始終。定其方域。何必崇真斥妄。厭異欣同。欲壞幻化之身。擬斷陽焰之識。不知念念釋迦出世。步步彌勒下生。分別現文殊之心。動止運普賢之行。門門而皆開甘露。味味而純是醍醐。不出菩提之林。長處蓮華之藏。晃晃而無塵不透。昭昭而溢目騰光。豈勞妙辯之敷揚。誰待神通之顯示。動止常遇明暗不離。非古盛而今衰。豈愚亡而智現。語默常合終始冥通。初祖豈用西來。七佛何嘗出

世。是以心空則天地虛寂。心有則國土崢嶸。念起則山岳動搖。念默則江河寧謐。機峻而言言了義。志徹而念念虛玄。器廣而法法周圓。量大而塵塵無際。意地清而世界淨。心水濁而境像昏。舉一全該。坦然平等。宛爾具足。唯在正觀。萬法本只由人。真如自含眾德。無念而殊功悉備。無作而妙行皆圓。不運而成。靈智法爾。無求自得。妙性天真。方知理智圓融。大道無外。絕一塵而獨立。何眾相以攃然。是則聲處全聞。見外無法。豈玄黃之所惑。匪音響之能淪。如滄海之味混百川。猶須彌之色吞羣鳥。無一名不播。如來之號。

無一物不闡遮那之形。崑樹庭莎。各挺無邊之妙相。猿吟鳥噪。皆談不二之圓音。癡愛成解脫真源。貪瞋運菩提大用。妄想興而涅槃現。塵勞起而佛道成。從體施為。報化而未嘗不寂。隨緣顯現。法身而無處不周。實教法之所歸。聖賢之稟受。羣生之實際。萬物之根由。正化之大綱。出世之本意。三乘之正轍。入道之要津。般若之靈源。涅槃之窟宅。蓋以妙理玄邈。大旨希夷。狂慧而徒自勞神。癡禪而但能守縛。實謂言思路絕。分別意窮。識智倏然。神清可鑑。空有雙豁。根塵洞開。如窺淨天。似臨皎日。無一法門而不現。無一至

理而不明。豈動神情。春池而穩探真寶。匪勞心力。赤水而自獲玄珠。觀沙界於目前。指大千於身際。收羣生於掌握。納萬彙於胸襟。不施一功。成就楞嚴之大定。不披一字。徧覽普眼之真經。四句之義頓融。百非之路杳絕。豎徹三際。橫亘十方。為一總持。號大自在。神光赫赫。威德巍巍。尼乾魄消。波旬膽碎。煩惱賊颯然墮壞。生死軍豁爾飄颺。愛河廓清。慢山崩倒。逍遙物外。無得無求。擔怕虛懷。曠然絕累。虛空讓其高廣。日月慚其光明。然後則權實雙遊。悲智齊運。拯世若幻。度生同空。涉有而不乖。無履真而不礙。俗若乾坤。

之覆載。猶日月之相須。示聖現凡。出生入死。持實相印。建大法幢。作一種之光明。為萬途之津濟。能令寒灰更焰。焦種重榮。永為苦海之迅航。常作迷途之明導。任運遮照。隨智卷舒。雖無知而萬法圓通。雖無見而一切明現。但契斯旨。體本自然。如羣萌值春。萬物得地。十身頓現。四智鬱興。猶如意幢。若大寶聚。法財豐溢。利物何窮。故號功德之林。乃稱無盡之藏。豈有朝曦而不照。夜炬而不明者哉。何得以限量心。起分齊見。局太虛之闊狹。定法界之邊疆。遂令分別之情。不越眾塵之境。向真如境上。鼓動心機。於寂滅海中。

奔騰識浪。於管中存見。向壁罅偷光。立能所之知。起
勝劣之解。齊文定旨。逐語分宗。螭螟豈繼於鵬程。螢
照那齊於日曜。豈能一毛孔內。納十方之虛空。一剎
那中。現億佛之世界。一身而徧一切剎。一一剎而
含無邊身。乘高廣之大車。展大千之經卷。陞燈王之
法座。餐香積之嘉饍。披迦葉之上衣。入釋迦之正室。
促多生於頃刻。擲世界於他方。腹吸風輪。口吹劫火。
變丘陵為寶剎。移淨土於穢邦。一毫中放無盡之光
明。一言內演難思之教海。此乃羣生之常分。與眾聖
而同儔。無一法而不然。但有心而皆爾。非假變通之

力不從修證之因。德量如然。塵毛悉具。一香一味。同
棲滅盡定門。蠢動蝟飛。不昧靈知寂照。何得遺山認
培。弃海存漚。劣志卑心。而自鄙屈。翻乃持神珠而乞
丐。守金藏以貧窮。辜負己靈。埋沒家寶。或捨離而保
持偏正。或絕分而甘處塵勞。或認妄而謬附邪宗。或
執權而勞修漸行。或認位高推於極聖。或積德望滿
於三祇。不知全體現前。猶希妙悟。豈覺從來具足。仍
待功成。不入圓常。終成輪轉。只為昧於性德。罔辯真
宗。捨覺循塵。弃本就末。掛有無之魔胃。投一異之邪
林。宰割真空。分羅法性。依塵生滅。隨境有無。執斷迷

常。驟緣遺性。謬興知解。錯倒修行。或和神養氣而保自然。或苦質摧形而為至道。或執無著而椿立前境。或求靜慮而伏捺妄心。或剝情滅法以凝空。或附影緣塵而抱相。或喪靈源之真照。或殞佛法之正因。或絕識凝神。受報於無情之地。或澄心泯色。住果於八難之天。或著有而守乾城。或撥無而同兔角。或絕見而居暗室。或立照而存所知。或認有覺是真佛之形。或效無知同木石之類。或執妄同究竟之果。如即泥是餅。或妄緣趣解脫之門。似撥波求水。或外騁而妄興夢事。或內守而端居抱愚。或宗一而物象同如。或

見異而各立法界。或守愚癡無分別而為大道。或尚空見。排善惡而作真修。或解不思議性作頑空。或體真善妙色為實有。或沈機絕想。同有漏之天。或覺觀思惟。墮情量之域。或不窮妄性。作冥初之解。或昧於幻體。立空無之宗。或認影而為真。或執妄而求實。或認見聞性為活物。或指幻化境作無情。或起意而乖寂知。或斷念而虧佛用。或迷性功德。而起色心之見。或據畢竟空。而生斷滅之心。或執大理而頓弃莊嚴。或迷漸說而一向造作。或據體離緣而堅我執。或亡泯一切而守已愚。或定人法自爾而墮無因。或執境

智和合而生共見。或執心境混雜亂能所之法。或著分別真俗縛智障之愚。或守一如不變而墮常。或定四相所遷而沈斷。或執無修而祛聖位。或言有證而背天真。或耽依正而隨世輪迴。或厭生死而喪真解。脫。或迷真空而崇因著果。或昧實際而欣佛厭魔。或著隨宜所說而守語為真。或失音聲實相而離言求默。或宗教乘而毀自性之定。或弘禪觀而斥了義之銓。或鬪奇特而但顧出身。俄沈識海。或作淨潔而推求玄密。返墮陰城。或起殊勝知解。而剜肉為瘡。或住本性清淨。而執藥成病。或尋文探義。而飲客水。或守

靜居閒。而坐法塵。或起有得心。談無相大乘。或運圖
度想。探物外玄旨。或廢說起絕言之見。或存詮招執
指之譏。或認動用。而處生滅根源。或專記憶而住識
想邊際。或安排失圓覺之性。或縱任虧入道之門。或
起身心精進。而滯有為。或守任真無事。而沈慧縛。或
專繫念勤思。而失於正受。或效無礙自在。而放捨修
行。或隨結使。而恃本性空。或執纏蓋。而妄加除斷。或
保重而生法愛。或輕慢而毀佛因。或進求而乖本心。
或退墮而成放逸。或語證相違。而虧實地。或體用各
據。而乖佛乘。或守寂而住空。失大悲之性。或泯緣而

厭假。違法爾之門。或著我見而昧人空。或迷現量而
堅法執。或解不兼信而滋邪見。或信不兼解而長無
明。或云人是而法非。或稱境深而智淺。或取而迷法
性。或捨而乖即真。或離而違因。或即而忘果。或非而
謗實。或是而毀權。或惡無明而背不動智門。或憎異
境而壞法性三昧。或據同理而起增上慢。或貶別相
而破方便門。或是菩提而謗正法輪。或非眾生而毀
真佛體。或著本智而非權慧。或迷正宗而執化門。或
滯理溺無為之坑。或執事投虛幻之網。或絕邊泯跡
違雙照之門。或保正存中失方便之意。或定慧偏習。

焦爛道芽。或行願孤興。沈埋佛種。或作無作行。修有為菩提。或著無著心。學相似般若。或趣淨相而迷垢實性。或住正位而失自本空。或立無相觀而障翳真如。或起了知心。而違背法性。或守真詮而生語見。服甘露而早終。或敦圓理而起著心。飲醍醐而成毒。已上略標一百二十種邪宗見解。並是迷宗背旨。失湛乖真。捏目生花。迷頭認影。若敲冰而索火。類緣木以求魚。畏影逃空。捫風捉電。苦非甘種。砂豈飯因。皆不能以法性融通。一旨和會。盡迷方便。悉溺見河。障於本心。不入中道。匍匐昇沈之路。纏綿取捨之懷。於無

心中強欲斷除。向無事內。剛求捨離。將法空為恚愛之境。返真智作想礙之情。長隨八倒之風。難出四邊之網。竟不知理。即生死。恒與道冥。妄本菩提。從來合覺。明常住暗。水不離冰。靈智常存。妙用無盡。何乃遏想念而求湛寂。斷煩惱而證真如。妄作妄修。自難自易。且靈覺之性。本非祕密。如來之藏。實不覆藏。故知圓常之理。不虧信解之機。難具如針鋒上無邊身菩薩。似藕絲懸須彌盧之山。唯歎希奇。罔知所措。如水母土蜂之類。猶蚨蛛屈步之徒。歷劫他求。終朝取相。不自暫省。返照回光。貨鬻衣珠。承紹家業。但爭空花。

之起滅。定認管影之是非。去淳朴而專尚浮華。喪根源而唯尋枝派。可謂遺金拾礫。擲寶持薪。是以眾聖驚嗟。達人悲歎。都謂不到實地。未達本心。妄識浮沈。緣心巧偽。徧計所執。現似外塵。人杌繩蛇。橫生空見。不知萬法無體。一切無名。從意現形。因言立號。意隨想起。言逐念興。想念俱虛。本末非有。是以三界無物。萬有俱空。邪正同倫。善惡齊旨。全拋大義。莫返初源。於無心中。妄立異同。就一體內。強分離合。自他纔立。逆順隨生。起鬪爭之端。結惑業之始。織是非之繳網。緝憎愛之樊籠。觀鏡像分妍醜之心。聆谷響興喜怒。

之色。責化人之心行。保幻物之堅牢。汲燄水而欲滿。漏卮。折空花而擬栽頑石。能所雙寂。事理俱空。既造惑因。不無幻果。欲知妙理。唯在觀心。恆沙之業。一念而能消。千年之暗。一燈而能破。自然不立名相。解惑寂然。豈有一物當情。萬境作對。取捨俱喪。是非頓融。眾翳咸消。豁然清淨。無非不思議。解脫盡是大寂滅道場。視聽俱忘。身心無寄。隨緣養性。逐處消時。猶縱浪之虛舟。若凌空之逸翮。縱橫放曠。任跡郊躑。普勸諸後賢。但遵斯一路。聞而不信。尚結佛種之因。學而未成。猶益人天之福。此乃羣經具載。諸佛同宣。非率

爾以致辭。請收凝而玄鑒。

本悟存融子鏡心道人周繆氏共施資刻此

同治九年冬 如皋刻經處識

永明智覺禪師定慧相資歌

祖教宗中有二門。十度萬行稱為尊。初名止觀助新學。後成定慧菩提根。唯一法。似雙分。法性寂然體真止。寂而常照妙觀存。定為父。慧為母。能孕千聖之門戶。增長根力養聖胎。念念出生成佛祖。定為將。慧為相。能弼心王成無上。永作羣生證道門。即是古佛菩提樣。定如月。光爍外道邪星滅。能挑智炬轉分明。滋潤道芽除愛結。慧如日照破無明之暗室。能令邪見愚夫禪。盡成般若波羅蜜。少時默。剎那靜。漸漸增修成正定。諸聖較量功不多。終見靈臺之妙性。瞥聞法。

纔歷耳。能熏識藏。覺種起。一念回光。正智開。須臾成
佛法如是。禪定力。不思議。變凡為聖。剎那時。無邊生
死根由斷。積劫塵勞。巢穴隳。湛心水。淨意珠。光吞萬
像。爍千途。抉開己眼。無瑕翳。三界元無一法拘。覺觀
賊。應時剋。攀緣病。倏然淨。蕩念垢。兮洗惑塵。顯法身
兮。堅慧命。如斷山。若停海。天翻地覆。終無改。瑩似琉
璃。含寶月。倏然無寄。而無待。般若慧。莫能量。自然隨
處。現心光。萬行門中。為導首。一切時中。稱法王。竭苦
海。碎邪山。妄雲卷盡。片時間。貧女室中。金頓現。壯士
額上。珠潛還。斬癡網。截欲流。大雄威猛。更無儔。能令

鐵牀銅柱冷。頓使魔怨業果休。和諍訟。成孝義。普現
羣生諸佛智。邊邪惡慧盡朝宗。螻蟻鯤鵬齊受記。偏
修定。純陰爛物刳正命。若將正慧照禪那。自然萬法
明如鏡。偏修慧。純陽枯物成迂滯。須憑妙定助觀門。
如月分明除霧翳。勸等學。莫偏修。從來一體無二頭。
似禽兩翼飛空界。如車二輪乘白牛。即向凡途登覺
岸。便於業海泛慈舟。或事定。制之一處無不竟。或理
定。唯當直下觀心性。或事觀。明諸法相生籌算。或理
觀。頓了無一無那畔。定即慧。非一非二非心計。慧即
定。不同不別絕觀聽。或雙運。即寂而照通真訓。或俱

泯。非定非慧超常準。一塵入定眾塵起。般若門中成
法爾。童子身中三昧時。老人身分談真軌。能觀一境
萬境同。近塵遠剎無不通。真如路上論生死。無明海
裏演圓宗。眼根能作鼻佛事。色塵入定香塵起。心境
常同見自差。誰言不信波元水。非寂非照絕言思。而
寂而照功無比。權實雙行闡正途。體用更資含妙旨。
勸諸子。勿虛棄。光陰如箭如流水。散亂全因缺定門。
愚盲祇為虧真智。真實言。須入耳。千經萬論同標記。
定慧全功不暫忘。一念頓歸真覺地。定須習。慧須聞。
勿使靈臺一點昏。合抱之樹生毫末。積漸之功成寶

尊。獼猴學定生天界。女子纔思入道門。自利利他因果備。若除定慧莫能論。

警世

夫不體道本。沒溺生死。處胎卵濕化橫豎飛沈之類。於中失人身者。如大地之土。得人身者。如爪上之塵。於人身中。多生邊夷下賤。及處中國。或受女身。若為男子。癱殘百疾。設得丈夫十相具足者。處恐畏世生五濁時。以肉為身。以氣為命。一報之內。如石火風燈。逝波殘照。瞬息而已。於中少天非橫殂者。不計其數。或有得天年。壽極耳順。萬中無一。脫得知命之歲。除

童稚無知。至三十豪。四十富。且約其間三十年。於中有疾病災禍。愁憂苦惱。居強半矣。所以昔人有言。浮生一月之中。可開口而笑。只四五日矣。故知憂長喜促。樂少苦多。如在萬仞之危峰。似處千尋之滄海。縱得少樂。畢慮漂沈。且夫有生勞我處胎。有老奪我壯色。有病損我形貌。有死壞我神靈。有榮縱我驕奢。有辱敗我意氣。有貴使我僑倨。有賤挫我行藏。有富恣我貪婪。有貧乏我依報。有樂動我情地。有苦痛我精神。有讚起我高心。有毀滅我聲價。乃至寒則逼切我體。熱則煩悶我襟。渴則乾我喉。饑則羸我腹。驚則懾

我魄懼則喪我魂。憂則撓我神。惱則敗我志。順則長我愛。逆則起我憎。親則牽我情。疏則生我恨。害則殞我體。愁則結我腸。乃至遇境生心。隨情動念。或美或惡。俱不稱懷。皆長業輪。盡喪道本。其或更詭於君。悖於父。傲其物。趨其時。獸其心。狐其意。苟其利。徇其名。誑其人。諂其行。附其勢。欺其孤。淵其殃。崇其業。扇其火。吹其風。驟其塵。背其覺。邪其種。睽其真。但顧前非慮後。只謀去靡思回。唯求生焉。知滅則念。念燒煮。步步溝隍矣。如今或得剎那在世。須蘊仁慈。行善修心。除非去惡。書云。作善降之百祥。作不善降之百殃。是

以世間逆順種種因緣。空受身心妄苦。皆為不知三界唯是一心。以前五識眼耳鼻舌身。及第八識。皆是現量所得。無心外法。以第六明了意識。比量計度。而成外境。全是想生。隨念而至。若無想念。萬法無形。故經云。想滅間靜。識停無為。又云。諸法不牢固。唯立在於念。善解見空者。一切無想念。若了一心之旨。心外自然無法可陳。豈有欣戚關懷。是非干念。佛頌云。未達境唯心。起種種分別。達境唯心已。分別即不生。既了境唯心。便捨外塵相。從此息分別。悟平等真空。故起信論云。一切境界唯心妄動。心若不起。一切境界

相滅。唯一真心徧一切處。是故三界虛偽。唯心所作。離心即無六塵境界。乃至一切分別。即分別自心。心不見心。無相可得。先德云。心外有法。生死輪迴。心外無法。生死永棄。經云。諸法所生。唯心所現。論云。三界無別法。但是一心作。既信一心。須以禪定冥合。如經云。若能教三千大千世界眾生。令行十善。不如一食頃。一心靜處。入一相法門。若能諦了自心。以此定慧相應。則能不動塵勞。便成正覺。平生所遇。莫越於斯。普勸後賢。可書紳耳。

唯心五種

警世

五

郡五

正定王蔭福施錢三千六百文敬刻定慧相資歌

警世二篇

光緒七年春二月金陵刻經處識

高麗國普照禪師修心訣

三界熱惱。猶如火宅。其忍淹留。甘受長苦。欲免輪迴。莫若求佛。若欲求佛。佛即是心。心何遠覓。不離身中。色身是假。有生有滅。真心如空。不斷不變。故云。百骸潰散。歸火歸風。一物長靈。蓋天蓋地。嗟夫。今之人迷來久矣。不識自心是真佛。不識自性是真法。欲求法而遠推諸聖。欲求佛而不觀己心。若言心外有佛。性外有法。堅執此情。欲求佛道者。縱經塵劫。燒身鍊臂。敲骨出髓。刺血寫經。長坐不臥。一食卯齋。乃至轉讀一大藏教。修種種苦行。如蒸沙作飯。只益自勞爾。但

識自心。恆沙法門。無量妙義。不求而得。故世尊云。普觀一切眾生。具有如來智慧德相。又云。一切眾生。種種幻化。皆生如來圓覺妙心。是知離此心外。無佛可成。過去諸如來。只是明心底人。現在諸賢聖。亦是修心底人。未來修學人。當依如是法。願諸修道之人。切莫外求。心性無染。本自圓成。但離妄緣。即如如佛。問。若言佛性。現在此身。既在身中。不離凡夫。因何我今不見佛性。更為消釋。悉令開悟。答。在汝身中。汝自不見。汝於十二時中。知飢知渴。知寒知熱。或瞋或喜。竟是何物。且色身是地水火風。四緣所集。其質頑而無

情。豈能見聞覺知。能見聞覺知者。必是汝佛性。故臨濟云。四大不解說法聽法。虛空不解說法聽法。只汝目前歷歷孤明。勿形段者。始解說法聽法。所謂勿形段者。是諸佛之法印。亦是汝本來心也。則佛性現在汝身。何假外求。汝若不信。略舉古聖入道因緣。令汝除疑。汝須諦信。昔異見王。問婆羅提尊者曰。何者是佛。尊者曰。見性是佛。王曰。師見性否。尊者曰。我見佛性。王曰。性在何處。尊者曰。性在作用。王曰。是何作用。我今不見。尊者曰。今見作用。王自不見。王曰。於我有否。尊者曰。王若作用。無有不是。王若不用。體亦難見。

王曰。若當用時。幾處出現。尊者曰。若出現時。當有其八。王曰。其八出現。當為我說。尊者曰。在胎曰身。處世曰人。在眼曰見。在耳曰聞。在鼻辨香。在舌談論。在手執捉。在足運奔。徧現俱該。沙界收攝。在一微塵。識者知是佛性。不識者喚作精魂。王聞心即開悟。又僧問歸宗和尚。如何是佛。宗云。我今向汝道。恐汝不信。僧云。和尚誠言。焉敢不信。師云。即汝是。僧云。如何保任。師云。一翳在眼。空花亂墜。其僧言下有省。上來所舉古聖入道因緣。明白簡易。不妨省力。因此公案。若有信解處。即與古聖把手共行。問。汝言見性。若真見性。

即是聖人應現神通變化。與人有殊。何故。今時修心之輩。無有一人。發現神通變化耶。答。汝不得輕發狂言。不分邪正。是為迷倒之人。今時學道之人。口談真理。心生退屈。返墮無分之失者。皆汝所疑。學道而不知先後。說理而不分本末者。是名邪見。不名修學。非唯自娛。兼亦誤他。其可不慎歟。夫入道多門。以要言之。不出頓悟漸修兩門耳。雖曰頓悟頓修。是最上根機得入也。若推過去。已是多生依悟而修。漸熏而來。至於今生。聞即發悟。一時頓畢。以實而論。是亦先悟後修之機也。則即此頓漸兩門。是千聖軌轍也。則從

上諸聖莫不先悟後修。因修乃證。所言神通變化。依悟而修。漸熏所現。非謂悟時即發現也。如經云。理即頓悟。乘悟併消。事非頓除。因次第盡。故圭峰深明先悟後修之義。曰。識冰池而全水。借陽氣以鎔消。悟凡夫而即佛。資法力以熏修。冰消則水流潤。方呈漑滌之功。妄盡則心虛通。應現通光之用。是知事上神通變化。非一日之能成。乃漸熏而發現也。況事上神通。於達人分上。猶為妖怪之事。亦是聖末邊事。雖或現之。不可要用。今時迷癡輩。妄謂一念悟時。即隨現無量妙用神通變化。若作是解。所謂不知先後。亦不分

本末也。既不知先後本末。欲求佛道。如將方木逗圓孔也。豈非大錯。既不知方便。故作懸崖之想。自生退屈。斷佛種性者。不為不多矣。既自未明。亦未信他。既有解悟處。見無神通者。乃生輕慢。欺賢誑聖。良可悲哉。問。汝言頓悟漸修兩門。千聖軌轍也。悟既頓悟。何假漸修。修若漸修。何言頓悟。頓漸二義。更為宣說。令絕餘疑。答。頓悟者。凡夫迷時。四大為身。妄想為心。不知自性。是真法身。不知自己靈知。是真佛也。心外覓佛。波波浪走。忽被善知識。指爾入路。一念迴光。見自本性。而此性地。原無煩惱。無漏智性。本自具足。即與

諸佛分毫不殊。故云頓悟也。漸修者。頓悟本性。與佛無殊。無始習氣。難卒頓除。故依悟而修。漸熏功成。長養聖胎。久久成聖。故云漸修也。比如孩子初生之日。諸根具足。與他無異。然其力未充。頗經歲月。方始成人。問。作何方便。一念迴機。便悟自性。答。只汝自心。更作什麼方便。若作方便。更求解會。比如有人。不見白眼。以謂無眼。更欲求見。既是白眼。如何更見。若知不失。即為見眼。更無求見之心。豈有不見之想。自己靈知。亦復如是。既是自心。何更求會。若欲求會。便會不得。但知不會。是即見性。問。上上之人。聞即易會。中下

之人不無疑惑。更說方便。令迷者趣入。答道不屬知
不知。汝除卻將迷待悟之心。聽我言說。諸法如夢。亦
如幻化。故妄念本寂。塵境本空。諸法皆空之處。靈知
不昧。即此空寂靈知之心。是汝本來面目。亦是三世
諸佛。歷代祖師。天下善知識。密密相傳底法印也。若
悟此心。真所謂不踐階梯。徑登佛地。步步超三界。歸
家頓絕疑。便與人天為師。悲智相資。具足二利。堪受
人天供養。日消萬兩黃金。汝若如是。真大丈夫。一生
能事已畢矣。問。據吾分上。何者是空寂靈知之心耶。
答。汝今問我者。是汝空寂靈知之心。何不返照。猶為

外覓。我今據汝分上直指本心。令汝便悟。汝須淨心。聽我言說。從朝至暮。十二時中。或見或聞。或笑或語。或瞋或喜。或是或非。種種施為運轉。且道竟畢是誰。能伊麼運轉施為耶。若言色身運轉。何故有人一念命終。都未壞爛。即眼不自見。耳不能聞。鼻不辨香。舌不談論。身不動搖。手不執捉。足不運奔耶。是知能見聞動作。必是汝本心。不是汝色身也。況此色身。四大性空。如鏡中像。亦如水月。豈能了了常知。明明不昧。感而遂通。恆沙妙用也。故云。神通並妙用。運水及搬柴。且入理多端。指汝一門。令汝還源。汝還聞鴉鳴鵲

噪之聲麼。曰聞。曰汝返聞。汝聞性還有許多聲麼。曰到這裡。一切聲。一切分別。俱不可得。曰奇哉奇哉。此是觀音入理之門。我更問你。你道到這裡。一切聲。一切分別。總不可得。既不可得。當伊麼時。莫是虛空麼。曰原來不空。明明不昧。曰作麼生是不空之體。曰亦無相貌。言之不可及。曰此是諸佛諸祖壽命。更莫疑也。既無相貌。還有大小麼。既無大小。還有邊際麼。無邊際。故無內外。無內外。故無遠近。無遠近。故無彼此。無彼此。則無往來。無往來。則無生死。無生死。則無古今。無古今。則無迷悟。無迷悟。則無凡聖。無凡聖。則無

染淨無染淨則無是非。無是非則一切名言俱不可得。既總無如是。一切根境。一切妄念。乃至種種相貌。種種名言。俱不可得。此豈非本來空寂。本來無物也。然諸法皆空之處。靈知不昧。不同無情。性自神解。此是汝空寂靈知。清淨心體。而此清淨空寂之心。是三世諸佛勝淨明心。亦是眾生本源覺性。悟此而守之者。坐一如而不動。解脫迷此而背之者。往六趣而長劫輪迴。故云迷一心而往六趣者。去也。動也。悟法界而復一心者。來也。靜也。雖迷悟之有殊。乃本源則一也。所以云。所言法者。謂眾生心。而此空寂之心。在聖

而不增。在凡而不減。故云。在聖智而不耀。隱凡心而不昧。既不增於聖。不少於凡。佛祖奚以異於人。而所以異於人者。能自護心念耳。汝若信得及。疑情頓息。出丈夫之志。發真正見解。親嘗其味。自到自肯之地。則是為修心人解悟處也。更無階梯次第。故云頓也。如云。於信因中。契諸佛果德。分毫不殊。方成信也。問。既悟此理。更無階級。何假後修漸熏漸成耶。答。悟後漸修之義。前已具說。而復疑情未釋。不妨重說。汝須淨心諦聽。諦聽。凡夫無始曠大劫來。至於今日。流轉五道。生來死去。堅執我相。妄想顛倒。無明種習。久與

成性。雖到今生。頓悟自性。本來空寂。與佛無殊。而此舊習。卒難除斷。故逢逆順境。瞋喜是非。熾然起滅。客塵煩惱。與前無異。若不以般若用功著力。焉能對治無明。得到大休大歇之地。如云。頓悟雖同佛。多生習氣深。風停波尚湧。理現念猶侵。又杲禪師云。往往利根之輩。不費多力。打發此事。便生容易之心。更不修治。日久月深。依前流浪。未免輪迴。則豈可以一期所悟。便撥置後修耶。故悟後長須照察。妄念忽起。都不隨之。損之又損。以至無為。方始究竟。天下善知識。悟後牧牛行是也。雖有後修。已先頓悟。妄念本空。心性

本淨。於惡斷斷而無斷。於善修修而無修。此乃真修真斷矣。故云雖備修萬行。唯以無念為宗。圭峰總判先悟後修之義云。頓悟此性。原無煩惱。無漏智性。本自具足。與佛無殊。依此而修者。是名最上乘禪。亦名如來清淨禪也。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下。轉展相傳者。是此禪也。則頓悟漸修之義。如車二輪。闕一不可。或者不知善惡性空。堅坐不動。捺伏身心。如石壓草。以為修心。是大惑矣。故云。聲聞心心斷惑。能斷之心是賊。但諦觀殺盜淫妄。從性而起。起即無起。當處便寂。何須更斷。所以云。不怕念起。

唯心五種

修心訣

八

唯恐覺遲。又云。念起即覺。覺之即無。故悟人分上。雖有客塵煩惱。俱成醍醐。但照惑無本。空華三界。如風卷煙。幻化六塵。如湯消冰。若能如是。念念修習。不忘照顧。定慧等持。則愛惡自然淡薄。悲智自然增明。罪業自然斷除。功行自然增進。煩惱盡時。生死即絕。若微細流注永斷。圓覺大智。朗然獨存。即現千百億化身。於十方國中。赴感應機。似月現九霄。影分萬水。應用無窮。度有緣眾生。快樂無憂。名之為大覺世尊。問後修門中。定慧等持之義。實未明了。更為宣說。委示開迷。引入解脫之門。答。若設法義。入理千門。莫非定

慧取其綱要。則但自性上體用二義。前所謂空寂靈知是也。定是體。慧是用也。即體之用。故慧不離定。即用之體。故定不離慧。定則慧。故寂而常知。慧則定。故知而常寂。如曹溪云。心地無亂。自性定。心地無癡。自性慧。若悟如是。任運寂知。遮照無二。則是為頓門。箇者。雙修定慧也。若言先以寂寂治於緣慮。後以惺惺治於昏住。先後對治。均調昏亂。以入於靜。者是為漸門。劣機所行也。雖云。惺寂等持。未免取靜為行。則豈為了事人。不離本寂本知。任運雙修者也。故曹溪云。自悟修行。不在於靜。若靜先後。即是迷人。則達人分

上定慧等持之義。不落功用。原自無為。更無特地時節。見色聞聲時。但伊麼。著衣吃飯時。但伊麼。屙屎送屎時。但伊麼。對人接話時。但伊麼。乃至行住坐臥。或語或默。或喜或怒。一切時中。一一如是。似虛舟駕浪。隨高隨下。如流水轉山。遇曲遇直。而心心無知。今日騰騰任運。明日任運騰騰。隨順眾緣。無障無礙。於善於惡。不斷不修。質直無偽。視聽尋常。則絕一塵而作對。何勞遣蕩之功。無一念而生情。不假忘緣之力。然障濃習重。觀劣心浮。無明之力大。般若之力小。於善惡境界。未免被動靜互換。心不恬淡者。不無忘緣遣

蕩功夫矣。如云：六根攝境，心不隨緣，謂之定。心境俱空。照鑑無惑，謂之慧。此雖隨相門定慧。漸門劣機所行也。對治門中，不可無也。若掉舉熾盛，則先以定門。稱理攝散，心不隨緣，契乎本寂。若昏沉尤多，則次以慧門。擇法觀空，照鑑無惑，契乎本知。以定治乎亂想，以慧治乎無記。動靜相亡，對治功終，則對境而念念歸宗。遇緣而心心契道。任運雙修，方為無事。人若如是，則真可謂定慧等持。明見佛性者也。問：據汝所判，悟後修門中，定慧等持之義，有二種。一自性定慧。二隨相定慧。自性門，則曰任運寂知。原自無為，絕一塵。

而作對。何勞遣蕩之功。無一念而生情。不假忘緣之力。判云。此是頓門箇者。不離自性定慧等持也。隨相門。則曰稱理攝散。擇法觀空。均調昏亂。以入無為。判云。此是漸門。劣機所行也。為兩門定慧。不無疑焉。若言一人所行也。為復先依自性門定慧雙修。然後更用隨相門對治之功耶。為復先依隨相門。均調昏亂。然後以入自性門耶。若先依自性定慧。則任運寂知。更無對治之功。何須更取隨相門定慧耶。如將皓玉。彫文喪德。若先以隨相門定慧。對治功成。然後趣於自性門。則宛是漸門中劣機。悟前漸熏也。豈云頓門。

箇者。先悟後修。用無功之功也。若一時無前後。則二門定慧。頓漸有異。如何一時並行也。則頓門箇者。依自性門。任運亡功。漸門劣機。趣隨相門。對治勞功。二門之機。頓漸不同。優劣皎然。云何先悟後修門中。並釋二種耶。請為通會。令絕疑情。答。所釋皎然。汝自生疑。隨言生解。轉生疑惑。得意忘言。不勞致詰。若就兩門。各判所行。則修自性定慧者。此是頓門。用無功之功。並運雙寂。自修自性。自成佛道者也。修隨相門定慧者。此是未悟前漸門劣機。用對治之功。心心斷惑。取靜為行者。而此二門所行。頓漸各異。不可參亂也。

然悟後修門中兼論隨相門中對治者。非全取漸機所行也。取其方便。假道托宿而已。何故。於此頓門。亦有機勝者。亦有機劣者。不可一例判其行李也。若煩惱淡薄。身心輕安。於善離善。於惡離惡。不動八風。寂然三受者。依自性定慧。任運雙修。天真無作。動靜常禪。成就自然之理。何假隨相門對治之義也。無病不求藥。雖先頓悟。煩惱濃厚。習氣堅重。對境而念念生情。遇緣而心心作對。被他昏亂使殺。昧卻寂知常然者。即借隨相門定慧。不忘對治。均調昏亂。以入無為。即其宜矣。雖借對治功夫。暫調習氣。以先頓悟心性。

本淨煩惱本空故。即不落漸門劣機。汙染修也。何者。修在悟前。則雖用功。不忘念念熏修。著著生疑。未能無礙。如有一物礙在胸中。不安之相。常現在前。日久月深。對治功熟。則身心客塵。恰似輕安。雖復輕安。疑根未斷。如石壓草。猶於生死界。不得自在。故云修在悟前。非真修也。悟人分上。雖有對治方便。念念無疑。不落汙染。日久月深。自然契合天真妙性。任運寂知。念念攀緣一切境。心心永斷諸煩惱。不離自性定慧等持。成就無上菩提。與前機勝。更無差別。則隨相門定慧。雖是漸機所行。於悟人分上。可謂點鐵成金。若

知如是。則豈以二門定慧。有先後次第二見之疑乎。願諸修道之人。研味此語。更莫狐疑。自生退屈。若具丈夫之志。求無上菩提者。捨此奚以哉。切莫執文。直須了義。一一歸就自己。契合本宗。則無師之智。自然現前。天真之理。了然不昧。成就慧身。不由他悟。而此妙旨。雖是諸人分上。若非夙植般若種智。大乘根器者。不能一念而生正信。豈徒不信。亦乃謗讟。返招無間者。比比有之。雖不信受。一經於耳。暫時結緣。其功厥德。不可稱量。如唯心訣云。聞而不信。尚結佛種之因。學而不成。猶益人天之福。不失成佛之正因。況聞

而信。學而成。守護不忘者。其功德豈能度量。追念過去輪迴之業。不知其幾千劫。隨黑闇入無間。受種種苦。又不知其幾何。而欲求佛道。不逢善友。長劫沈淪。冥冥無覺。造諸惡業。時或一思。不覺長吁。其可放緩。再受前殃。又不知誰復使我。今值人生。為萬物之靈。不昧修真之路。實謂盲龜遇木。織芥投鍼。其為慶幸。曷勝道哉。我今若白生退屈。或生懈怠。而恆常望後。須臾失命。退墮惡趣。受諸苦痛之時。雖欲願聞一句佛法。信解受持。欲免辛酸。豈可復得乎。及到臨危。悔無所益。願諸修道之人。莫生放逸。莫著貪淫。如救頭

然。不忘照顧。無常迅速。身如朝露。命若電光。今日雖存。明亦難保。切須在意。切須在意。且憑世間有為之善。亦可免三途苦輪。於天上人間。得殊勝果報。受諸快樂。況此最上乘甚深法門。暫時生信。所成功德。不可以比喻說其小分。如經云。若人以三千大千世界七寶。布施供養爾所世界眾生。皆得充滿。又教化爾所世界一切眾生。令得四果。其功德無量無邊。不如一食頃正思此法。所獲功德。是知我此法門。最尊最貴。於諸功德。比況不及。故經云。一念淨心是道場。勝造恒沙七寶塔。寶塔畢竟碎為塵。一念淨心成正覺。

願諸修道之人。研味此語。切須在意。此身不向今生度。更待何生度此身。今若不修。萬劫差違。今若彊修。難修之行。漸得不難。功行自進。嗟夫。今時人飢逢王饒。不知下口。病遇醫王。不知服藥。不曰如之何如之何者。吾未如之何也已矣。且世間有為之事。其狀可見。其功可驗。人得一事。歎其希有。我此心宗。無形可觀。無狀可見。言語道斷。心行處滅。故天魔外道。毀謗無門。釋梵諸天。稱讚不及。況凡夫淺識之流。其能髣髴。悲夫。井竈焉知滄海之闊。野干何能師子之吼。故知末法世中。聞此法門。生希有想。信解受持者。已於

無量劫中承事諸聖。植諸善根。深結般若正因。最上根性也。故金剛經云。於此章句。能生信心者。當知已於無量佛所種諸善根。又云。為發大乘者說。為發最上乘者說。願諸求道之人。莫生怯弱。須發勇猛之心。宿劫善因。未可知也。若不信殊勝。甘為下劣。生艱阻之想。今不修之。則縱有宿世善根。今斷之。故彌在其難。展轉遠矣。今既到寶所。不可空手而還。一失人身。萬劫難復。請須慎之。豈有智者。知其寶所。反不求之。長怨孤貧。若欲求寶。放下皮囊。

高麗國普照禪師修心訣

靈虛居士刊

真心直說序

或曰。祖師妙道。可得知乎。曰。古不云乎。道不屬知。不屬不知。知是妄想。不知是無記。若真達不疑之地。猶如太虛寬廓。豈可強是非耶。或曰。然則諸祖出世。無益羣生耶。曰。佛祖出頭。無法與人。只要眾生自見本性。華嚴云。知一切法。即心自性。成就慧身。不由他悟。是故佛祖不令人泥著文字。只要休歇。見自本心。所以德山入門便棒。臨濟入門便喝。已是探頭太過。何更立語言哉。或曰。昔聞馬鳴造起信。六祖演壇經。黃梅傳般若。皆是漸次為人。豈獨無方便於法可乎。曰。

妙高頂上。從來不許商量。第二峰頭。諸祖略容話會。或曰。敢祈第二峯頭。略垂方便耶。曰。然哉。是言也。奈何。大道玄曠。非有非無。真心幽微。絕思絕議。故不得其門而入者。雖檢五千之藏教。不以為多。洞曉真心者。但出一言之擬比。早是剩法矣。今不惜眉毛。謹書數章。發明真心。以為入道之基漸也。是為序。

重刻真心直說序

夫真心直說者。佛佛授手。祖祖相傳。更無別法也。心者。人人之本源。諸佛之覺性。一切萬法盡在一心之內。八萬四千法門從此而出。悟此心者。凡聖交參。迷此心者。生死無際。心隨事轉。事隨理彰。事理融和。名直說者矣。今比丘淨林。宿生慶幸。得遇斯文。發心重新刊梓流通。命予為序。以冠篇首。予才陋語拙。學問之淺。無足以發明其深奧。略序直說真心。以塞其請耳。時成化己丑年五月端陽日後學文定序

唯心五種

重刻真心直說序

二

真心直說目錄

本序

重刻序明釋文定撰

篇目

真心正信

真心異名

真心妙體

真心妙用

真心體用一異

真心在迷

真心息妄

真心四儀

真心所在

真心出死

真心正助

真心功德

唯心五種

真心直說目錄

三

真心驗功

真心無知

真心所往

附

誠初心學人文

皖山正凝禪師示蒙山法語

東山崇藏主送子行腳法語

蒙山和尚示眾語

後跋

真心直說

元釋知訥撰

真心正信

華嚴云。信為道源功德母。長養一切諸善根。又唯識云。信如水清珠。能清濁水故。是知萬善發生。信為前導。故佛經首立。如是我聞。生信之所謂也。或曰。祖門之信。與教門信。有何異耶。曰。多種不同。教門令人天信於因果。有愛福樂者。信十善為妙因。人天為樂果。有樂空寂者。信生滅因緣為正因。苦集滅道為聖果。有樂佛果者。信三劫六度為大因。菩提涅槃為正果。

祖門正信。非同前也。不必信一切有為因果。只要信自己本來是佛。天真自性。人人具足。涅槃妙體。箇箇圓成。不假他求。從來自備。三祖云。圓同太虛。無欠無餘。良由取舍。所以不如。志公云。有相身中無相身。無明路上無生路。永嘉云。無明實性即佛性。幻化空身即法身。故知眾生本來是佛。既生正信。須要解會。永明云。信而不解。增長無明。解而不信。增長邪見。故知信解相兼。得入道疾。或曰。初發信心。未能入道。有利益不。曰。起信論云。若人聞是法已。不生怯弱。當知是人定紹佛種。必為諸佛之所授記。假使有人能化三

千大千世界滿中眾生令行十善。不如有人於一念
頃正思惟此法。過前功德不可為喻。又般若經云。乃
至一念生淨信者。如來悉知悉見。是諸眾生得如是
無量福德。是知欲行千里。初步要正。初步若錯。千里
俱錯。入無為國。初信要正。初信既失。萬善俱退。故祖
師云。毫釐有差。天地懸隔。是此理也。

真心異名

或曰。已生正信。未知何名真心。曰。離妄名真。靈鑑曰
心。楞嚴經中發明此心。或曰。但名真心。別有異號耶。
曰。佛教祖教。立名不同。且佛教者。菩薩戒呼為心地。

發生萬善故。般若經喚作菩提。與覺為體故。華嚴經立為法界。交徹融攝故。金剛經號為如來。無所從來。故。般若經呼為涅槃。眾聖所歸故。金光明經號曰如如。真常不變故。淨名經號曰法身。報化依止故。起信論名曰真如。不生不滅故。涅槃經呼為佛性。三身本體故。圓覺經中名曰總持。流出功德故。勝鬘經號曰如來藏。隱覆含攝故。了義經名為圓覺。破暗獨照故。由是壽禪師唯心訣云。一法千名。應緣立號。備在眾經。不能具引。或曰。佛教已知。祖教何如。曰。祖師門下。杜絕名言。一名不立。何更多名。應感隨機。其名亦眾。

有時呼為自己。眾生本性故。有時名為正眼。鑑諸有相故。有時號曰妙心。虛靈寂照故。有時名曰主人翁。從來荷負故。有時呼為無底鉢。隨處生涯故。有時喚作沒絃琴。韻出今時故。有時號曰無盡燈。照破迷情故。有時名曰無根樹。根蒂堅牢故。有時呼為吹毛劍。截斷塵根故。有時喚作無為國。海晏河清故。有時號曰牟尼珠。濟益貧窮故。有時名曰無鑰鎖。關閉六情故。乃至名泥牛。木馬。心源。心印。心鏡。心月。心珠。種種異名。不可具錄。若達真心。諸名盡曉。昧此真心。諸名皆滯。故於真心切宜子細。

真心妙體

或曰。真心已知名字。其體如何耶。曰。放光般若經云。般若無所有相。無生滅相。起信論云。真如自體者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛。無有增減。非前際生。非後際滅。畢竟常恒。從本已來。性自滿足。一切功德。據此經論。真心本體。超出因果。通貫古今。不立凡聖。無諸對待。如太虛空。徧一切處。妙體凝寂。絕諸戲論。不生不滅。非有非無。不動不搖。湛然常住。喚作舊日主人翁。名曰威音那畔人。又名空劫前自己。一種平懷。無纖毫瑕翳。一切山河大地。草木叢林。萬象森羅。染

淨諸法皆從中出。故圓覺經云。善男子。無上法王。有大陀羅尼門。名為圓覺。流出一切清淨真如。菩提涅槃。及波羅密。教授菩薩。圭峯云。心也者。沖虛妙粹。炳煥靈明。無去無來。冥通三際。非中非外。洞徹十方。不滅不生。豈四山之可害。離性離相。奚五色之能盲。故永明唯心訣云。夫此心者。眾妙羣靈而普會。為萬法之王。三乘五性而冥歸。作千聖之母。獨尊獨貴。無比無儔。實大道源是真法要。信之則三世菩薩同學。蓋學此心也。三世諸佛同證。蓋證此心也。一大藏教詮顯。蓋顯此心也。一切眾生迷妄。蓋迷此心也。一切行

人發悟。蓋悟此心也。一切諸祖相傳。蓋傳此心也。天下衲僧參訪。蓋參此心也。達此心。則頭頭皆是物。物全彰。迷此心。則處處顛倒。念念痴狂。此體是一切眾生本有之佛性。乃一切世界生發之根源。故世尊鷲峯良久。善現巖下忘言。達磨少室壁觀。居士毗耶杜口。悉皆發明此心妙體。故初入祖門庭者。要先識此心體也。

真心妙用

或曰。妙體已知。何名妙用耶。曰。古人云。風動心搖樹。雲生性起塵。若明今日事。昧卻本來人。乃妙體起用。

也。真心妙體。本來不動。安靜真常。真體上妙用現前。不妨隨流得妙。故祖師頌云。心隨萬境轉。轉處實能幽。隨流認得性。無喜亦無憂。故一切時中。動用施為。東行西往。喫飯著衣。拈匙弄筯。左顧右盼。皆是真心妙用現前。凡夫迷倒。於著衣時。只作著衣會。喫飯時。只作喫飯會。一切事業。但隨相轉。所以在日用而不覺。在日前而不知。若是識性底人。動用施為。不曾昧卻。故祖師云。在胎名神。處世名人。在眼觀照。在耳聽聞。在鼻嗅香。在口談論。在手執捉。在足運奔。徧現俱該法界。收攝在一微塵。知之者為是佛性。不識者喚

作精魂。所以道吾舞笏。石鞏拈弓。祕魔擎杖。俱抵豎指。忻州打地。雲巖師子。莫不發明這著大用。若於日用不迷。自然縱橫無礙也。

真心體用一異

或曰。真心體用。未審是一是異耶。曰。約相則非一。約性則非異。故此體用非一非異。何以知然。試為論之。妙體不動。絕諸對待。離一切相。非達性契證者。莫測其理也。妙用隨緣。應諸萬類。妄立虛相。似有形狀。約此有相無相。故非一也。又用從體發。用不離體。體能發用。體不離用。約此不相離理。故非異也。如水以濕

為體。體無動故。波以動為相。因風起故。水性波相。動與不動。故非一也。然波外無水。水外無波。濕性是一。故非異也。類上體用。一異可知矣。

真心在迷

或曰。真心體用。人人具有。何為聖凡不同耶。曰。真心聖凡本同。凡夫妄心認物。失自淨性。為此所隔。所以真心不得現前。但如暗中樹影。地下流泉。有而不識耳。故經云。善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色隨方各現。諸愚癡者。見彼摩尼寶珠。有五色。善男子。圓覺淨性。現於身心。隨類各應。彼愚痴者。說淨圓覺。實有

如是身心自性。亦復如是。肇論云。乾坤之內。宇宙之間。中有一寶。祕在形山。此乃真心在纏也。又慈恩云。法身本有。諸佛共同。凡夫由妄覆。有而不覺。煩惱纏裹。得如來藏名。裴公云。終日圓覺。而未嘗圓覺者。凡夫也。故知真心雖在塵勞。不為塵勞所染。如白玉投泥。其色不改也。

真心息妄

或曰。真心在妄。則是凡夫。如何得出妄。成聖耶。曰。古云。妄心無處。即菩提。生死涅槃。本平等。經云。彼之眾生。幻身滅。故幻心亦滅。幻心滅。故幻塵亦滅。幻塵滅。

故幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。譬如磨鏡。垢盡明現。永嘉亦云。心是根。法是塵。兩種猶如鏡上痕。痕垢盡時。光始現。心法雙忘。性即真。此乃出妄而成真也。或曰。莊生云。心者。其熱焦火。其寒凝冰。其疾俛仰之間。再撫四海之外。其居也淵而靜。其動也懸而天者。其惟人心乎。此莊生先說。凡夫心不可治。伏如此也。未審宗門以何法治妄心也。曰。以無心法治妄心也。或曰。人若無心。便同草木。無心之說。請施方便。曰。今云無心。非無心體。名無心也。但心中無物。名曰無心。如言空瓶。瓶中無物。名曰空瓶。非瓶體無。名空瓶也。

故祖師云。汝但於心無事。於事無心。自然虛而靈。寂而妙。是此心旨也。據此。則以無妄心。非無真心妙用也。從來諸師說做無心功夫。類各不同。今總大義。略明十種。一曰覺察。謂做功夫時。平常絕念。隄防念起。一念纔生。便與覺破。妄念覺破。後念不生。此之覺智。亦不須用。妄覺俱忘。名曰無心。故祖師云。不怕念起。只恐覺遲。又偈云。不用求真。唯須息見。此是息妄功夫也。二曰休歇。謂做功夫未時。不思善。不思惡。心起便休。遇緣便歇。古人云。一條白練去。冷湫湫地去。古廟裏香鑪去。直得絕廉纖。離分別。如痴似兀。方有少分。

相應。此休歇妄心功夫也。三泯心存境。謂做功夫時。於一切妄念俱息。不顧外境。但自息心。妄心已息。何害有境。即古人奪人不奪境法門也。故有語云。是處有芳草。滿城無故人。又龐公云。但自無心於萬物。何妨萬物常圍繞。此是泯心存境息妄功夫也。四泯境存心。謂做功夫時。將一切內外諸境。悉觀為空寂。只存一心。孤標獨立。所以古人云。不與萬法為侶。不與諸塵作對。心若著境。心即是妄。今既無境。何妄之有。乃真心獨照。不礙於道。即古人奪境不奪人法門也。故云。上園花已謝。車馬尚駢闐。又云。三千劍客今何

在。獨計莊周定太平。此是泯境存心息妄功夫也。五泯心泯境。謂做功夫時。先空寂外境。次滅內心。既內外心境俱寂。畢竟妄從何有。故灌溪云。十方無壁落。四面亦無門。淨裸裸。赤灑灑。即祖師人境兩俱奪法門也。故有語云。雲散水流去。寂然天地空。又云。人牛俱不見。正是月明時。此泯心泯境息妄功夫也。六存境存心。謂做功夫時。心住心位。境住境位。有時心境相對。則心不取境。境不臨心。各不相到。自然妄念不生。於道無礙。故經云。是法住法位。世間相常住。即祖師人境俱不奪法門也。故有語云。一片月生海。幾家

人上樓。又云。山花千萬朵。遊子不知歸。此是存境存心滅妄功夫也。七內外全體。謂做功夫時。於山河大地日月星辰。內身外器。一切諸法。同真心體。湛然虛明。無一毫異。大千沙界。打成一片。更於何處得妄心來。所以肇法師云。天地與我同根。萬物與我同體。此是內外全體滅妄功夫也。八內外全用。謂做功夫時。將一切內外身心器界諸法。及一切動用施為。悉觀作真心妙用。一切心念纔生。便是妙用現前。既一切皆是妙用。妄心向甚麼處安著。故永嘉云。無明實性即佛性。幻化空身即法身。志公十二時歌云。平旦寅。

狂機內隱道人身。坐臥不知元是道。只麼忙忙受苦辛。此是內外全用息妄功夫也。九即體即用。謂做功夫時。雖冥合真體。一味空寂。而於中內隱靈明。乃體即用也。靈明中內隱空寂。用即體也。故永嘉云。惺惺寂寂是。惺惺妄想非。寂寂惺惺是。無記寂寂非。既寂寂中不容無記。惺惺中不用亂想。所有妄心。如何得生。此是即體即用滅妄功夫也。十透出體用。謂做功夫時。不分內外。亦不辨東西南北。將四方八面。只作一箇大解脫門。圓陀陀地。體用不分無分。毫滲漏。通身打成一片。其妄何處得起。古人云。通身無縫罅。上

下忒團圓。是乃透出體用滅妄功夫也。已上十種做功夫法不須全用。但得一門功夫成就。其妄自滅。真心即現。隨根宿習。曾與何法有緣。即便習之。此之功夫。乃無功之功。非有心功力也。此箇休歇妄心法門最緊要。故偏多說。無文繁也。

真心四儀

或曰。前說息妄。未審但只坐習。亦通行住等耶。曰。經論多說坐習。所以易成故。亦通行住等。久漸成純熟。故起信論云。若修止者。住於靜處。端坐正意。不依氣息。不依形色。不依於空。不依地水火風。乃至不依見

聞覺知。一切諸想。隨念皆除。亦遣除想。以一切法本來無相。念念不生。念念不滅。亦不得隨心外念境界。後以心除心。心若馳散。即當收來。住於正念。是正念者。當知唯心。無外境界。即復此心。亦無自相。念念不可得。若從坐起。去來進止。有所施作。於一切時。常念方便。隨順觀察。久習純熟。其心得住。以心住故。漸漸猛利。隨順得入。真如三昧。深伏煩惱。信心增長。速成不退。唯除疑惑。不信。誹謗。重罪業障。我慢。懈怠。如是等人。所不能入。據此。則通四儀也。圓覺經云。先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒眾。宴坐靜室。此初習

也。永嘉云。行亦禪。坐亦禪。語默動靜體安然。據此。亦通四儀耳。總論功力。坐尚不能息心。況行住等。豈能入道耶。若是用得純熟底人。千聖興來。驚不起。萬般魔妖不迴顧。豈況行住坐中。不能做功夫也。如人欲讎恨於人。乃至行住坐臥。飲食動用。一切時中。不能忘了。欲愛樂於人。亦復如是。且憎愛有心中事。尚於有心中容得。今做功夫。是無心事。又何疑四儀中。不常現前耶。只恐不信不為。若為若信。則威儀中。道必不失也。

真心所在

或曰。息妄心。而真心現矣。然則真心體用。今在何處。曰。真心妙體。徧一切處。永嘉云。不離當處。常湛然。覓即知君不可見。經云。虛空性故。常不動故。如來藏中。無起滅故。大法眼云。處處菩提路。頭頭功德林。此即是體所在也。真心妙用。隨感隨現。如谷應聲。法燈云。今古應無墜。分明在目前。片雲生晚谷。孤鶴下遙天。所以魏府元華嚴云。佛法在日用處。在行住坐臥處。喫茶喫飯處。語言相問處。所作所為。舉心動念。又卻不是也。故知體則徧一切處。悉能起用。但因緣有無不定。故妙用不定耳。非無妙用也。修心之人。欲入無

為海度諸生死。莫迷真心體用所在也。

真心出死

或曰。嘗聞見性之人。出離生死。然往昔諸祖。是見性人。皆有生有死。今現見世間修道之人。有生死事。如何云。出生死耶。曰。生死本無。妄計為有。如人病眼。見空中華。或無病人。說無空花。病者不信。曰。病若無。空花自滅。方信花無。只花未滅。其花亦空。但病者妄執為花。非體實有也。如人妄認生死為有。或無生死人。告云。本無生死。彼人一朝妄息。生死自除。方知生死本來是無。只生死未息時。亦非實有。以妄認生死有。

故經云。善男子。一切眾生從無始來。種種顛倒。猶如
迷人。四方易處。妄認四大為自身相。六塵緣影為自
心相。譬彼病目。見空中花。乃至如眾空花滅於虛空。
不可說言有定滅處。何以故。無生處故。一切眾生於
無生中妄見生滅。是故說名輪轉生死。據此經文。信
知達悟圓覺真心。本無生死。今知無生死。而不能脫
生死者。功夫不到故也。故教中說菴婆女問文殊云。
明知生是不生之法。為甚麼被生死之所流。文殊云。
其力未充故。後有進山主問修山主云。明知生是不
生之法。為甚麼卻被生死之所流。修云。筍畢竟成竹

去。如今作筏。使得麼。所以知無生死。不如體無生死。體無生死。不如契無生死。契無生死。不如用無生死。今人尚不知無生死。況體無生死。契無生死。用無生死耶。故認生死者。不信無生死法。不亦宜乎。

真心正助

或曰。如前息妄真心現前。且如妄未息時。但只歇妄。做無心功夫。更有別法可對治諸妄耶。曰。正助不同也。以無心息妄為正。以習眾善為助。譬如明鏡。為塵所覆。雖以手力揩拭。要須妙藥磨瑩。光始現也。塵垢煩惱也。手力無心功也。磨藥眾善也。鏡光真心也。起

信論云。復次信成就發心者。發何等心。略有三種。云何為三。一者直心。正念真如法故。二者深心。集一切善行故。三者大悲心。欲拔一切眾生苦故。問曰。上說法界一相。佛體無二。何故不唯念真如。復假求學諸善也。答曰。譬如大摩尼寶。體性明淨。而有鑿穢之垢。若人雖念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。以垢無量。徧一切法故。修一切善行。如是真如之法。體性空淨。而有無量煩惱染垢。若人雖念真如。不以方便種種熏習。亦無得淨。以垢無量。徧一切法故。修一切善行。以為對治。若人修行一切善法。自然歸順真如。

法故。據此所論。以休歇妄心為正。修諸善法為助。若修善時。與無心相應。不取著因果。若取因果。便落凡夫人天報中。難證真如。不脫生死。若與無心相應。乃是證真如方便。脫生死之要術。兼得廣大福德。金剛般若經云。須菩提。菩薩無住相布施。其福德不可思量。今見世人有參學者。纔知有箇本來佛性。乃便自恃天真。不習眾善。豈只於真心不達。亦乃翻成懈怠。惡道尚不能免。況脫生死。此見大錯也。

真心功德

或曰。有心修因。不疑功德矣。無心修因。功德何來。曰。

有心修因。得有為果。無心為因。顯性功德。此諸功德。本來自具。妄覆不顯。今既妄除。功德現前。故永嘉云。三身四智體中圓。八解六通心地印。乃是體中自具性功德也。古頌云。若人靜坐一須臾。勝造恆沙七寶塔。寶塔畢竟化為塵。一念淨心成正覺。故知無心功大於有心也。洪州水潦和尚參馬祖。問如何是西來的的意。被馬祖一踏踏到。忽然發悟。起來撫掌大笑云。也大奇。也大奇。百千三昧。無量妙義。只向一毛頭上。便一時識得根源去。乃作禮而退。據此。則功德不從外來。本自具足也。四祖謂懶融禪師曰。夫百千法

門。同歸方寸。河沙功德。總在心源。一切戒門定門慧門。神通變化。悉自具足。不離汝心。據祖師語。無心功德甚多。但好事相功德者。於無心功德自不生信耳。

真心驗功

或曰。真心現前。如何知是真心。成熟無礙也。曰。學道之人。已得真心現前時。但習氣未除。若遇熟境。有時失念。如牧牛。雖調到牽拽隨順處。猶不敢放了鞭繩。直待心調步穩。趕趁入苗稼中。不傷苗稼。方敢撒手也。到此地步。便不用牧童鞭繩。自然無傷苗稼。如道人得真心後。先且用功保養。有大力用。方可利生。若

驗此真心時。先將平生所愛底境。時時想在面前。如依前起憎愛心。則道心未熟。若不生憎愛心。是道心熟也。雖然如此成熟。猶未是自然不起憎愛。又再驗心。若遇憎愛境時。特然起憎愛心。令取憎愛境界。若心不起。是心無礙。如露地白牛。不傷苗稼也。古有呵佛罵祖者。是與此心相應。今見纔入宗門。未知道之遠近。便學呵佛罵祖者。太早計也。

真心無知

或曰。真心與妄心對境時。如何辨別真妄耶。曰。妄心對境。有知而知於順違境。起貪瞋心。又於中容境起。

癡心也。既於境上起貪瞋癡三毒。足見是妄心也。祖師云。逆順相爭。是為心病。故知對於不可者是妄心也。若真心者。無知而知。平懷圓照。故異於草木。不生憎愛。故異於妄心。即對境虛明。不憎不愛。無知而知者。真心。故肇論云。夫聖心者。微妙無相。不可為有。用之彌勤。不可為無。乃至非有。故知而無知。非無。故無知而知。是以無知即知。無以言異於聖人心也。又妄心在有著有。在無著無。常在二邊。不知中道。永嘉云。捨妄心。取真理。取捨之心。成巧偽。學人不了用修行。深成認賊將為子。若是真心。居有無。而不落有無。

常處中道。故祖師云。不逐有緣。勿住空忍。一種平懷。泯然自盡。肇論云。是以聖人處有不有。居無不無。雖不取於有無。然不捨於有無。所以和光塵勞。周旋五趣。寂然而往。泊爾而來。恬淡無為。而無不為。此說聖人垂手為人。周旋五趣。接化眾生。雖往來。而無往來相。妄心不爾。故真心妄心不同也。又真心乃平常心也。妄心乃不平常心也。或曰。何名平常心也。曰。人人具有一點靈明。湛若虛空。徧一切處。對俗事假名理性。對妄識權號真心。無分毫分別。遇緣不昧。無一念取捨。觸物皆周。不逐萬境遷移。設使隨流得妙。不離

當處湛然。覓即知君不見。乃真心也。或曰。何名不平常心耶。曰。境有聖與凡。境有染與淨。境有斷與常。境有理與事。境有生與滅。境有動與靜。境有去與來。境有好與醜。境有善與惡。境有因與果。細論則萬別千差。今乃且舉十對。皆名不平常境也。心隨此不平常境而生。不平常境而滅。不平常境心。對前平常真心。所以名不平常妄心也。真心本具。不隨不平常境生起種種差別。所以名平常真心也。或曰。真心平常。無諸異因。奈何佛說因果善惡報應乎。曰。妄心逐種種境。不了種種境。遂起種種心。佛說種種因果法。治伏

種種妄心。須立因果也。若此真心。不逐種種境。由是不起種種心。佛即不說種種法。何有因果也。或曰。真心平常不生耶。曰。真心有時施用。非逐境生。但妙用遊戲。不昧因果耳。

真心所往

或曰。未達真心人。由迷真心故。作善惡因。由作善因。故生善道中。由作惡因。故入惡道中。逐業受生。其理不疑。若達真心人。妄情歇盡。契證真心。無善惡因。一靈身後。何所依託耶。曰。莫謂有依託者。勝無依託耶。又莫將無依託者。同人間飄零之蕩子。似鬼趣無主。

之孤魂。特為此問。求有依託耳。或曰。然。曰。達性則不然也。一切眾生迷覺性故。忘情愛念。結業為因。生六趣中。受善惡報。假如天業為因。只得天果。除合生處。餘並不得受用。諸趣皆爾。既從其業。故合生處為樂。不生處為非樂。以合生處為自己依託。不生處為他人依託。所以有妄情則有妄因。有妄因則有妄果。有妄果則有依託。有依託則分彼此。分彼此則有不可也。今達真心。契無生滅之覺性。起無生滅之妙用。妙體真常。本無生滅。妙用隨緣。似有生滅。然從體生用。用即是體。何生滅之可有。達人即證真體。其生滅

何干涉耶。如水以濕性為體。波浪為用。濕性元無生滅。故波中濕性何生滅耶。然波離濕性別無。故波亦無生滅。所以古人云。盡大地是沙門。一雙正眼。盡大地是箇伽藍。盡是悟理人安身立命處。既達真心。四生六道。一時消殞。山河大地。悉是真心。不可離此真心之外。別有依託處也。既無三界妄因。必無六趣妄果。妄果既無。說甚依託。必無彼此。既無彼此。則何可不可也。即十方世界。唯一真心。全身受用。無別依託。又於示現門中。隨意往生。而無障礙。故傳燈云。溫操尚書問圭峯曰。悟理之人。一期壽終。何所依託。圭峯

曰。一切眾生。無不具有靈明覺性。與佛無殊。若能悟此性。即是法身。本自無生。何有依託。靈明不昧。了了常知。無所從來。亦無所去。但以空寂為自體。勿認色身。以靈知為自心。勿認妄念。妄念若起。都不隨之。則臨命終時。自然業不能繫。雖有中陰。所向自由。天上人間。隨意寄託。此即前真心身後所往者也。

真心直說

附

誠初心學人文

夫初心之人。須遠離惡友。親近賢善。受五戒十戒等。善知持犯開遮。但依金口聖言。莫順庸流妄說。既已出家。參陪清眾。常念柔和善順。不得我慢貢高。大者為兄。小者為弟。儻有諍者。兩說和合。但以慈心相向。不得惡語傷人。若也欺陵同伴。論說是非。如此出家。全無利益。財色之禍。甚於毒蛇。省己知非。常須遠離。無緣事。則不得入他房院。當屏處。不得強知他事。非六日。不得洗浣內衣。臨盥漱。不得高聲涕唾。行益次。

不得搪揆越序。經行次。不得開襟掉臂。言談次。不得高聲戲笑。非要事。不得出於門外。有病人。須慈心守護。見賓客。須欣然迎接。逢尊長。須肅恭迴避。辦道具。須儉約知足。齋食時。飲啜不得作聲。執放要須安詳。不得舉顏顧視。不得欣厭精麤。須默無言說。須防護雜念。須知受食。但療形枯。為成道業。須念般若心經。觀三輪清淨。不違道用。赴焚修。須早暮勤行。自貴懈怠。知眾行次。不得雜亂。讚唄祝願。須誦文觀義。不得但隨音聲。不得韻曲不調。瞻敬尊顏。不得攀緣異境。須知自身罪障。猶如山海。須知理懺事懺。可以消除。

深觀能禮所禮皆從真性緣起。深信感應不虛。影響相從。居眾寮。須相讓不爭。須遞相扶護。慎詳論勝負。慎聚頭閒話。慎誤著他鞋。慎坐臥越次。對客言談。不得揚於家醜。但讚院門佛事。不得詣庫房。見聞雜事。自生疑惑。非要事。不得遊州獵縣。與俗交通。令他憎嫉。失白道情。儻有要事出行。告住持人。及管眾者。令知去處。若入俗家。切須堅持正念。慎勿見色聞聲。流蕩邪心。又況披襟戲笑。亂說雜事。非時酒食。妄作無礙之行。深乖佛戒。又處賢善人嫌疑之間。豈為有智慧人也。住社堂。慎沙彌同行。慎人事往還。慎見他好

惡。慎貪求文字。慎睡眠過度。慎散亂攀緣。若遇宗師
陞座說法。切不得於法作懸崖想。生退屈心。或作串
聞想。生容易心。當須虛懷聞之。必有機發之時。不得
隨學語者。但取口辦。所謂蛇飲水成毒。牛飲水成乳。
智學成菩提。愚學成生死是也。又不得於主法人生
輕薄想。因之於道有障。不能進修。切須慎之。論云。如
人夜行。罪人執炬當路。若以人惡故。不受光明。墮坑
落壑去矣。聞法之次。如履薄冰。必須側耳目而聽玄
音。肅情塵而賞幽致。下堂後。默坐觀之。如有所疑。博
問先覺。夕惕朝詢。不濫絲髮。如是。乃可能生正信。以

道為懷者歟。無始習熟。愛欲恚癡。纏繇意地。暫伏還起。如隔日瘡。一切時中。直須用加行方便智慧之力。痛自遮護。豈可閑謾。遊談無根。虛喪天日。欲冀心宗而求出路哉。但堅志節。責躬匪懈。知非遷善。改悔調柔。勤修而觀力轉深。鍊磨而行門益淨。長起難遭之想。道業恆新。常懷慶幸之心。終不退轉。如是久久。自然定慧圓明。見自心性。用如幻悲智。還度眾生。作人天大福田。切須勉之。泰和乙丑冬月海東曹溪山老衲知訥誌

皖山正凝禪師示蒙山法語

師見蒙山來禮。先自問云。爾還信得及麼。山云。若信不及。不到這裏。師云。十分信得。更要持戒。持戒易得。靈驗。若無戒行。如空中架樓閣。還持戒麼。山云。見持五戒。師云。此後只看箇無字。不要思量卜度。不得作有無解會。且莫看經教語錄之類。只單單提箇無字。於十二時中。四威儀內。須要惺惺。如貓捕鼠。如雞抱卵。無令斷續。未得透徹時。當如老鼠齧棺材相似。不可改移。時復鞭起。疑云。一切含靈皆有佛性。趙州因甚道無。意作麼生。既有疑時。默默提箇無字。迴光自看。只這箇無字。要識得自己。要識得趙州。要捉敗佛。

祖得人憎處。但信我如此說話。驀直做將去。決定有發明時節。斷不誤你。云

東山崇藏主送子行腳法語

大凡行腳須以此道為懷。不可受現成供養了。等閑過日。須是將生死二字釘在額上。十二時中。裂轉面皮。討箇分曉始得。若祇隨羣逐隊。打空過時。他時閻羅老子打算飯錢。莫道我與你不說。若做工夫。須要日日打算。時時點檢。自轉鼓起來。至二更看。那裏是不得力處。那裏是打失處。那裏是不打失處。若如此做將去。定有到家時節。有一般辦道之人。經不看。佛

不禮。纔上蒲團。便打瞌睡。及至醒來。又且胡思亂想。纔下禪牀。便與人打雜交。若如此辨道。至彌勒下生。也未有入手底時節。須是猛著精彩。提起一箇無字。晝三夜三。與他廝捱。不可坐在無事甲裏。又不可執在蒲團上死坐。須要活弄。恐雜念紛飛起時。千萬不可與他廝鬪。轉鬪轉急。多有人在這裏。不識進退。解免不下。成風成顛。壞了一生。須向紛飛起處。輕輕放下。打一箇轉身。下地行一遭。又上牀。開兩眼。捏雙拳。豎起脊梁。依前提起。便覺清涼。如一鍋湯。攪下一杓冷水相似。但如此做工夫。日久月深。自有到家時節。

工夫未得入手。莫生煩惱。恐煩惱魔入心。若覺省力。不可生歡喜。恐歡喜魔入心。種種病痛。言之不盡。恐眾中有老成兄弟。辦道者。千萬時時請益。若無。將祖師做工夫底言語。看一遍。如親見相似。而今此道。難得其人。千萬向前。望汝早早打破漆桶。歸來為我揩背。至囑至囑。

蒙山和尚示眾語

若有來此同甘寂寥者。捨此世緣。除去執著顛倒。真實為生死大事。肯順庵中規矩。截斷人事。隨緣受用。除三更外。不許睡眠。不許出街。不許赴請。未有發明。

不許看讀。非公界請。不許閱經。如法下三年工夫。若
不見性通宗。山僧替你入地獄。

真心直說

後跋

夫心者。是世間出世間萬法之總相也。萬法即是心之別相。然其別有五。一肉團心。狀如蕉薈。生色身中。係無情攝。二緣慮心。狀若野燒。忽生忽滅。係妄想攝。三集起心。狀如草子。埋伏識田。係習氣攝。四賴耶心。狀如良田。納種無厭。係無明攝。五真如心。狀同虛空。廓徹法界。係寂照攝。已上五心。前四皆妄。念念生滅。後一是真。三際一如。若不揀辯分明。猶恐認妄為真。其失非小。故引佛經祖語。問辯徵釋。開示迷妄根源。指陳修證本末。次第一十六章。始於正信。終乎所往。

深明真心之捷徑。故名直說。予獲是書。僅十餘載。朝夕觀覽。以為棲神之祕要。一日出示眾信善士。感節菴居士陳普忠。慨然樂施。繡梓流傳。庶修心之士觀之者。感悟真心之妙。迥出直說之表也。是為跋。正統十二年歲在丁卯臘月八日大天界蒙堂比丘

江甯劉仁甫施洋銀三十圓敬刻連圈計字一萬
一千四百二十九個併印送功德書一百本

甲寅季春月金陵刻經處識

附注：

一、本書據甲寅年金陵刻經處木刻版，詳加校對更正錯字，依照原版字體植字重印。

二、庚寅之秋淨業同修於大勢至精舍，聆聽會智法師演釋《修心訣》，所用《唯心五種》範本間或錯別一二，茲檢《大正藏》爲之校勘。

崑_{||}巖 弃_{||}棄 餅_{||}瓶 筴_{||}箸 鑪_{||}爐 髀_{||}裸

鬪_{||}鬪 齧_{||}咬 脩_{||}倏 卮_{||}卮

淨修同仁和南

唯心五種

功德主名錄

委印文號：105246

一六、〇〇〇元：迴向盡虛空遍法界一切眾生，悉皆念佛求生西方淨土，共成佛道。

以上計新台幣：一六、〇〇〇元，恭印一、〇〇〇本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，

崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有冤枉，強不凌弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰

願以此功德

消除宿現業

增長諸福慧

圓成勝善根

所有刀兵劫

及與饑饉等

悉皆盡滅除

人各習禮讓

讀誦受持人

輾轉流通者

現眷咸安樂

先亡獲超昇

風雨常調順

人民悉康寧

法界諸合識

同證無上道

佛曆二五六〇年/西元二〇一六年六月

唯心五種

發行人：簡豐文

出版者：財團法人佛陀教育基金會

地址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網址：www.buddaedu.org

E-mail: buddaedu@buddaedu.org

電話：(011) 3395-1198

傳真：(011) 3391-3415

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會

郵局劃撥帳號：〇七六九九七九

銀行名稱：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：〇四五〇〇四五九七五〇三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

(一) 親臨本會三樓講堂。(二) 利用傳真：(02) 23965959

(三) 撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12

(四) 網址：<http://www.buddaedu.org/books/>。(五) 寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請

取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理

時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎ 本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎ 本會交通—

※ 捷運：善導寺站 5 號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※ 公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

台北商業技術學院→253、297、237 仁愛路二段→253、297 開南商工→208

仁愛路、杭州南路(紹興街)口→630、270、263、245、621、651、37、261

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號

恭印：一〇〇〇本

流水號：14241
書號：GH50-19



