唐朝高僧善導大師

釋慧淨　撰述

前言

唐朝高僧善導大師，是淨宗祖師、淨宗集大成者。才智高邁，學德拔群；甫過弱冠之年，便證念佛三昧；常於彌陀定中，親遊極樂世界；畢生專弘淨土法門，古今尊稱「彌陀示現」。每當大師開口，稱名念佛，聲聲佛號，聲聲光明，因此時人，亦稱「光明和尚」。

大師之淨宗思想，以彌陀本願為根源，以善惡凡夫為正機，所謂「本願稱名，凡夫入報」。此淨宗宗旨，上符彌陀普度本懷，下契眾生所有根性，可謂圓賅萬行，普攝群機，真正合乎淨宗「簡易、穩當、直截、圓頓」之「勝易」特色；是淨宗正脈，淨宗標準。

大師之活動佈教，多在唐朝帝都，致使念佛之聲，盈滿長安；往生

之人，遍及都野；蒙化受益者，難以計數。其自行精嚴，利生廣博；雖至萬代而下，猶能啟人信心；故使印光大師，不禁絕讚而言：「善導大師之大聖人，神妙不測者。」

大師之現存著作，世稱「五部九卷」，慧淨等業已編成《善導大師全集》一冊，厚達九百多頁，有識得者，咸皆寶之，甚於金玉。特以文富義深，或致初機卻步；乃將《全集》中編者之兩篇序文，及五部九卷之「綱要」、「概說」，另成《唐朝高僧善導大師》一小冊，欲令初機一目瞭然，大師要義洞如觀火。並將「大師略傳」、「大師年表」及「印光大師讚善導和尚」等文編入，令知善導大師之芳躅偉德，以起必得往生之決定深信。

目錄

壹、印光大師讚善導和尚……一

一、讚大聖不測德……一

二、讚彌陀化身德……一

三、讚所說等佛德……二

四、讚觀經四帖疏……三

五、讚楷定專修德……四

六、讚發明助念德……五

七、讚弘超諸宗德……六

八、讚化度普廣德……六

九、讚至極慈悲德……七

十、讚懸護萬代德……九

貳、《善導大師全集》編序……一〇
參、《觀經四帖疏》編序……二四
肆、《觀經四帖疏》綱要……三七
一、五部九卷　本疏具疏　教門行門　安心起行……三七
二、彌陀指授　諸佛證誠　楷定古今　尊信如經……三九
三、九品唯凡　觀經一部　佛爲凡說　非爲聖人……四四
四、彌陀報身　極樂報土　凡夫入報　全託佛願……五二
五、六字名號　機法一體　具信願行　是正定業……五八
六、要弘二門　念觀兩宗　隱顯廢立　從假入眞……六六
七、佛立空中　顯彰弘願　韋提一見　得無生忍……七二
八、往生正因　在深信心　就行立信　信行一體……八〇
九、五種正行　定業稱名　順佛本願　決定往生……八六

十、二種深信　五種正行　意在導歸　一向專稱……一〇四
十一、彌陀願力　是增上緣　眾生念佛　即是乘託……一〇七
十二、觀經內容　以施開廢　引聖道門　入淨土門……一一三
十三、五部九卷　一貫宗旨　本願稱名　凡夫入報……一一八

伍、四部五卷概說……一二一

具　疏……一二一
一、《觀念法門》概說……一二三
二、《法事讚》概說……一三二
三、《往生禮讚》概說……一四八
四、《般舟讚》概說……一五九
五、具疏之要點……一七四

陸、善導大師略傳……一七六
一、隋唐盛世　善導示現……一七六
二、青年立傳　光芒初現……一七七
三、俗姓朱氏　籍貫山東……一七九
四、隋末唐初　教界盛況……一八〇
五、見相願生　其來有自……一八一
六、深歸觀經　親證三昧……一八二
七、訪師求道　徹悟眞髓……一八四
八、二河白道　告白信心……一八五
九、徑路修行　唯在念佛……一八六
十、至誠念佛　行持勤篤……一八七
十一、一聲佛號　一道光明……一八九
十二、較量念佛　佛像放光……一八九

十三、寫經十萬　變相三百……一九〇
十四、放下屠刀　立地成佛……一九一
十五、厭穢欣淨　捨身往生……一九二
十六、以訛傳訛　誤傳捨身……一九四
十七、慈恩寺碑　紀念大師……一九四
十八、龍門大佛　奉敕監造……一九六
十九、湖北襄陽　傳授勝行……一九八
二〇、造疏感夢　楷定古今……一九九
二一、預知時至　掩室長逝……二〇〇
二二、唐朝時代　三大葬禮……二〇一
二三、信者無量　高弟三名……二〇二
二四、長安南郊　建塔紀念……二〇三
二五、高宗皇帝　供千舍利……二〇四

二六、則天皇后　頻臨淨剎……二〇五
二七、王維題詩　過香積寺……二〇六
二八、遺文放光　少康感悟……二〇七
二九、形像神變　化佛付囑……二〇八
三〇、念佛出佛　善導再來……二〇八
三一、星曜東方　法然繼起……二一〇
三二、本地彌陀　垂跡善導……二一二
三三、二祖對面　一脈相傳……二一三
三四、佛教會長　敬撰讚詞……二一五
三五、蓮池印光　傾心崇仰……二一八
三六、善導所說　當作佛說……二一九
三七、智榮禪師　銘文崇仰……二二〇
三八、曇省律師　銘偈讚仰……二二二

三九、善導示現 古塔古佛……二二三
四〇、善導大師 彌陀化身……二二四
四一、夢見善導 歸入念佛……二二五
四二、集古賢文 讚十二德……二二八
四三、五部九卷 本疏具疏……二二九
四四、當時教界 高僧年表……二三〇

柒、《續高僧傳》之善導大師傳……二三二
捌、《瑞應刪傳》之善導大師傳……二三二
玖、善導大師歷代傳記……二三四
拾、善導大師年表……二三六

壹、印光大師讚善導和尚

釋淨宗　整理

一、讚大聖不測德

善導念佛，口出光明，乃大神通聖人。

善導大師之大聖人，神妙不測者。（文鈔三編卷三，覆溫光熹居士書十）

二、讚彌陀化身德

善導和尚，係彌陀化身，有大神通，有大智慧。

（增廣文鈔卷一，覆永嘉某居士昆季書）

善導，彌陀化身也。

（增廣文鈔卷一，覆永嘉某居士書五）

善導和尚，彌陀化身。（文鈔續編下《蓮宗正傳跋》民十八年）

善導乃彌陀化身。（文鈔三編卷二，覆沈授人居士書）

彌陀化身，殆非虛傳；蓮宗二祖，萬代景仰。（增廣文鈔卷三《觀無量壽佛經善導疏重刻序》）

三、讚所說等佛德

世傳師是彌陀現，提倡念佛義周贍。

切誡學者須撝謙，兼使極力生欣厭。

解宜遍通一切法，行擇機理雙契幹。

念佛出光勵會眾，所說當作佛說看。

（文鈔續編下《唐二祖長安光明善導大師讚偈》）

四、讚觀經四帖疏

善導和尚《四帖疏》，淨業行者之指南針也。

（增廣文鈔卷一，與徐福賢女士書）

《善導疏》，契理契機，善說法要。

（增廣文鈔卷三《觀無量壽佛經善導疏重刻序》）

善導和尚《四帖疏》，唯欲普利三根，故多約事相發揮。台宗《觀經疏妙宗鈔》，諦理極圓融，中下根人，莫能得益；故不若《四帖疏》之三根普被，利鈍均益也。

（增廣文鈔卷一，與徐福賢女士書）

五、讚楷定專修德

善導和尚，係彌陀化身，有大神通，有大智慧。其宏闡淨土，不尚玄妙，唯在真切平實處，教人修持。至於所示專雜二修，其利無窮。專修謂身業專禮，口業專稱，意業專念；如是則往生西方，萬不漏一。

雜修謂兼修種種法門，迴向往生。以心不純一，故難得益，則百中稀得一二，千中稀得三四往生者。此金口誠言，千古不易之鐵案也。

（增廣文鈔卷一，覆永嘉某居士昆季書）

何座下自立門庭，不按佛祖之成規乎！

善導專修，身業專禮，口業專稱，意業專念。其證道也，非自力證道之所能比也。

（增廣文鈔卷二，覆法海大師書）

善導疏《淨土三經》，力勸專修。

（增廣文鈔卷二《廬山青蓮寺結社念佛宣言書》）

善導雖疏《觀經》，實最重持名一行。（增廣文鈔卷二，覆崇明黃玉如書）

善導乃彌陀化身，其所示專修，最吃緊。

（文鈔三編卷二，覆沈授人居士書）

六、讚發明助念德

此法（按：指臨終助念法）乃唐善導和尚所發明，謂平日不念佛者，依此法助念，亦可往生。

善導和尚，彌陀化身；是知此法，利益宏深。

普願見聞，咸生正信；輾轉勸導，功德無量。

（文鈔續編下《蓮宗正傳跋》民十八年）

勿道向來做工夫，即向不做工夫之人，臨終果能聞善知識開導，及他人助念，己隨之念，其左右眷屬善巧將護，不使其起情愛及瞋恨心，皆可往生。（文鈔三編卷二，覆章緣淨居士書三）

七、讚弘超諸宗德

師當唐初，各宗盛行。提倡淨土愜群情，佛力誰與京。若肯投誠，西方定往生。（文鈔續編下《唐二祖長安光明善導大師讚偈》）

八、讚化度普廣德

善導在長安，少康在新定，念佛之聲，盈於道路；其往生者，當不止百千萬億。（文鈔續編下《淨土經聖賢錄序》，民二十二年）

善導少康，宏揚淨宗；閭巷道路，佛聲廣播。如唱秧歌，人人願聽；如傳聖詔，各各遵行。

（文鈔三編卷三，覆淨善居士書）

註：少康大師，人稱「後善導」。

九、讚至極慈悲德

善導和尚專以平實事相法門，接引末世凡夫；不用觀心約教等玄妙法門，其慈悲可謂至極無加矣。

覺善導婆心，更加親切。

（增廣文鈔卷一，與康澤師書）

善導和尚云：「末法眾生，神識飛颺，心粗境細，觀難成就。是以大聖悲憐，特勸專持名號。以稱名易故，相續即生。」誠恐或有不善用心，致入魔境也。

（增廣文鈔卷一，覆吳希真居士書一）

《善導疏》不用諦觀等深意，但直釋經文，俾中下根人，易于趣入。

（增廣文鈔卷三《觀無量壽經善導疏重刻序》）

善導法照，特闡蓮宗；普令凡夫，同出樊籠。末世眾生，斷惑匪易；唯此一法，堪為怙恃。

（增廣文鈔卷三《佛化隨刊序》）

十、讚懸護萬代德

善導，彌陀化身也。其所示專修，恐行人心志不定，為餘法門之師所奪；歷敘初二三四果聖人，及住行向地等覺菩薩，末至十方諸佛，盡虛空、遍法界，現身放光，勸捨淨土，為說殊勝妙法，亦不肯受；以最初發願，專修淨土，不敢違其所願。善導和尚，早知後人這山看見那山高，渺無定見，故作此說。以死盡輾轉企慕之狂妄偷心。

（增廣文鈔卷一，覆永嘉某居士書五）

貳、《善導大師全集》編序

唐朝高僧善導大師（六一三—六八一）之著作，現存的世稱「五部九卷」：一《觀經四帖疏》四卷，收錄於《大正藏》第37冊；二《觀念法門》一卷、三《法事讚》二卷、四《往生禮讚》一卷、五《般舟讚》一卷，此四部收錄於《大正藏》第47冊。大師的淨宗宗旨、淨土思想，盡在此五部九卷。尚有《阿彌陀經義》，可惜散失，至今不傳。

此「五部九卷」（除《往生禮讚》外）之淨宗寶典於唐末之後即散佚失傳於中國，卻保留弘傳於日本；直至清朝末年，才由日本回歸祖國。印光大師早年獲睹善導大師《觀經疏》等，深為景服，

一意依從，讚言：「淨業行人之指南針也。」親加校對，出版流通。其一部《印光大師文鈔》力倡善導專修之旨，歎為「金口誠言，千古不易之鐵案」。又對善導大師之高德極為傾倒，讚仰而言：「善導大師乃神妙不測之大聖人，彌陀化身，所說等同佛說。」

茲經百年化功，淨土機緣普現，念佛覺芽增長。值聞彌陀救度，如渴者得泉；受教專稱佛名，猶盲者開眼。可謂教赴時機，佛日輝光；法流無盡，大拯群萌，正其時也！乃與淨宗法師敬編此「五部九卷」，並於「附錄」述顯要義，集為一冊，名為《善導大師全集》，普世流通。所謂「令法久住，利樂有情」，以使大師一生行德及法語，永作長夜明燈，引導苦海群萌，共登極樂之彼岸，齊證涅槃之常樂。將見無量光等照群生，悉歸淨土；無量壽恆益未來，永開覺路也。

此《善導大師全集》依據《大正藏》所收為底本，旁考日本淨土宗之刊行本，互為校訂，詳予分段標點；為易讀易解，於文字上端詳加「眉註」，旁邊則加「邊註」，並於書後附上「索引」。同時也為了掌握淨宗旨趣，乃將五部九卷之要文摘出，另編成〈五部九卷摘要〉及〈善導大師法語〉。此外亦加「附錄」，收有〈印光大師讚善導和尚〉及〈觀經四帖疏綱要〉、〈四部五卷概說〉、〈善導大師略傳〉、〈善導大師年表〉等文。

大師是淨土法門的集大成者，世稱「彌陀化身」，每念佛一聲，便有一道光明從其口出，聲聲佛號，聲聲光明，因此，唐朝皇帝尊稱大師為「光明和尚」。

當大師撰寫《觀經疏》之前夜，西方淨土境界現於夢中；自此以後，每夜夢中，常有聖僧而來，指授玄義科文；《觀經疏》

完成之後，連續三夜，極樂依正，朗朗現前。因此，《觀經疏》等同彌陀親說，尊重如經。

大師於二十幾歲即已親證三昧，往往能於定中進入極樂世界；每於佛前一心念佛，非力竭不休。其自行化他之盛德，難以形容，在整個中國佛教史上，可說超群拔萃，少出其右。

唐朝文諗大師、少康大師共纂之《瑞應刪傳》高度讚言：

佛法東行，未有禪師之盛德矣！

明朝淨土宗祖師蓮池大師深心感伏地讚言：

善導和尚，世傳彌陀化身。觀其自行之精嚴，利生之廣博，萬代而下，猶能感發人之信心。設非彌陀，必觀音普賢之儔也；猗歟大哉！

現代淨土宗祖師印光大師至誠崇仰地讚言：

善導和尚係彌陀化身，有大神通，有大智慧。

又以梵唄唱讚而言：

師當唐初，各宗盛行。
提倡淨土愜群情，佛力誰與京！
若肯投誠，西方定往生。

又勸人應信「大師所說當作佛說」，而以偈讚言：

世傳師是彌陀現　提倡念佛義周贍
切誡學者須撝謙　兼使極力生欣厭
解宜遍通一切法　行擇機理雙契幹
念佛出光勵會衆　所說當作佛說看

大師深受歷代高僧大德之崇仰推重如此。

大師依據淨土經論所闡明之淨宗宗旨及思想，一言蔽之，即是「本願稱名，凡夫入報」八字。亦即：

善惡凡夫，得生報土，唯依本願，稱名念佛。

「本願稱名」：本願即是四十八願中之根本願——第十八願，此願言：

設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。

此本願大意是：

十方衆生，願生極樂，乃至十念，必定往生。

「十方衆生」即是「一切善惡凡夫」。

「乃至十念」即是「上盡一形，下至十聲一聲一念」之稱名念

佛，平生之機則上盡一形而念佛，臨終之機則十聲一聲一念而念佛。

總之：不論何人，願生極樂，只要念佛，則乘佛願力，必得往生。簡言之，即是「念佛乘佛願，必生極樂國」。信者信此，行者行此。

這是彌陀無緣大慈、同體大悲、平等普救的弘誓大願。是故大師於《觀經疏》〈玄義分〉以第十八願之義判言：

一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣。

又於《觀經疏》之結文說明「本願稱名」之「念佛」即是「乘佛願力」，並以此作為《觀經》一部之結論，其文言：

望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名。

「本願稱名」之義，龍樹菩薩於《易行品》釋言：

阿彌陀佛本願如是：若人念我，稱名自歸，即入必定，得阿耨多羅三藐三菩提；是故常應憶念。

此之「本願」即是指第十八願，「稱名」即是第十八願所言之「乃至十念」，「自歸」即是第十八願所言之「欲生我國」，亦即「願生彼國」；如是之人，即時入必定（正定聚），故勸「常應憶念」。又說：

若人欲疾至　不退轉地者
應以恭敬心　執持稱名號

「本願稱名」之義，曇鸞大師於《往生論註》繼承龍樹菩薩而標示於「易行道」言：

信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生。

「佛因緣」是指第十八願，因為一切善惡凡夫，願生淨土，只要念佛，必得往生，這是阿彌陀佛第十八願之力故。「乘佛願力」即是「乃至十念」之念佛，念佛即自然乘佛願力故。是故曇鸞大師於《往生論註》之結論言：

緣佛願力故，十念念佛，便得往生。

以此明知：十念之念佛，即是乘佛願力，便得往生；信而行之，即是「信佛因緣」；不信不行，即非信佛因緣，亦非乘佛願力，不得往生。

換言之，何以「十念念佛」之眾生便得往生？因為「念佛」即是「緣佛願力」故，便得往生。信者信此，行者行此。故《往生論註》之結論總結而言：

愚哉！後之學者，聞他力（攝護念佛人之「彌陀願力」）可乘，當生信心（念佛），勿自局分也。

此彌陀第十八願之義——本願義，始由龍樹菩薩開闡，再由曇鸞大師繼承，後由善導大師大成之。祖祖一脈相承，了無異議。「**凡夫入報**」：善惡凡夫，信願念佛，所得生之土，即是極樂世界之報土，而非化土。大師於〈玄義分〉引經證明而言：

西方安樂阿彌陀佛，是報佛報土。

因此，阿彌陀佛是報佛，極樂淨土是報土。「報土」亦云「受用土」，佛受用自得之法樂，或施與他人（菩薩）受用其法樂。

報身 ┬ 自受用身—自受用土 ┐
　　└ 他受用身—他受用土 ┘ 報土

此彌陀報土乃是為凡夫所施設公開之淨土，大師於〈玄義分〉設立「凡夫入報問答」之文以明「凡夫入彌陀報土」之義而言：

問曰：彼佛及土既言報者，報法高妙，小聖難階；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論衆生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

念佛為因，佛願為緣，因緣和合，致使五乘齊入報土。

大師於《往生禮讚》亦言：

上盡一形，下至十聲一聲等（因），以佛願力（緣），易得往生（果）。

又於《法事讚》言：

人天善惡，皆得往生；

到彼無殊，齊同不退。

日本高僧法然上人依大師之宗義建立淨土宗而言：

我立淨土宗之元意，為顯示凡夫往生報土也。

以通途教理而言，報土是菩薩往生的淨土，而凡夫也能夠往生，完全是依託彌陀之本願力，此即所謂「本願稱名，凡夫入報」。

淨宗
- 目的—凡夫入報
- 方法—本願稱名

以上皆是彰顯「本願稱名，凡夫入報」之淨宗根本義。凡大師之論釋，皆為闡明此義。

又，大師對第十八願（本願）有非常簡明扼要、立論堅確不

移、語出警悟十方、句句顯佛悲心、字字皆放光明的解釋，即《觀念法門》三十二字「本願釋」言：

若我成佛，十方衆生，願生我國，稱我名字，下至十聲；乘我願力，若不生者，不取正覺。

以及《往生禮讚》以四十八字解釋本願及成就文（四十八字願成釋）言：

若我成佛，十方衆生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，衆生稱念，必得往生。

此「四十八字願成釋」可謂淨宗宗憲，放之四海皆準，俟之百代不惑。依此，百即百生，千即千生；捨此，百中難得一二，千中難得三五。智慧第一、勢至應現之法然上人極口讚仰此釋而言：

此文應常稱於口、浮於心、寓於目。阿彌陀佛，成就本願，莊嚴極樂世界：以佛眼十方遍覽，有否念我名號之人；以佛耳晝夜傾聽，有否稱我名號之人。是故，一稱一念之人，阿彌陀佛，無有不知；攝取光明，不捨其身；臨終來迎，無有空過。此文者：四十八願之眼也、肝也、神也。結為四十八字者，此之故也。

釋慧淨　謹識

佛曆二五四七（二〇〇三）年二月

參、《觀經四帖疏》編序

《觀經四帖疏》是唐朝善導大師（六一三—六八一）撰著，係解釋《佛說觀無量壽經》之書，分為四卷：第一卷名〈觀經玄義分〉，第二卷名〈觀經序分義〉，第三卷名〈觀經定善義〉，第四卷名〈觀經散善義〉；收錄於《大正藏》第三十七冊。

此書古今大德皆尊稱為「楷定疏」或「證定疏」，奉為金科玉律，崇敬如經。

此書眼目有二處，心要亦有二處；雖有二處，共明一理，知此一理，則《觀經四帖疏》之宗旨，瞭如指掌。

眼目之一：

娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之「要門」；安樂能人，顯彰別意之「弘願」。

其「要門」者：即此《觀經》定散二門是也。定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。言「弘願」者：如《大經》說：「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」（第十八願取意之文）

此文名為「要弘二門判」之文，在第一卷〈玄義分〉「七門料簡」之第一「序題門」，亦即此《四帖疏》於開宗明義之「序題門」便首先將《觀經》一部所說義理，分析歸納為「要門」與「弘願」；此不只是對《觀經》的教判，同時也是對整個淨土宗的教判。

「要門」指《觀經》之中十三觀之定善及三福九品之散善，所謂「定散二門」，修此功德迴向，以求往生。三藏十二部，八萬四千行，盡在此要門之內。

「弘願」是指《大經》之中阿彌陀佛的第十八願。善導大師在此顯明往生不是依靠自力之定散二門迴向求生，乃是全依彌陀願力之救度，自然往生。

由此文便可窺知此書目的在於闡揚彌陀願力之救度，明示凡欲往生極樂淨土者，都必須乘託彌陀願力之救度，無一例外。凡乘託彌陀願力之救度者，不論善人惡人，皆入彌陀無為涅槃之高妙報土，皆與彌陀同證光壽無量之最上極果。此即是《大經》阿彌陀佛四十八願之中本願王——第十八願的宗旨。猶如「水流原歸海，月落不離天」；遠離彌陀本願大海，十

方眾生即無歸處。彌陀本願，釋尊本懷，善導大師在此予以顯露無遺。

眼目之二：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在眾生，一向專稱彌陀佛名。

此文名為「要弘廢立」之文，在第四卷〈散善義〉之末尾，亦即解釋《觀經》〈流通分〉之文。此是《四帖疏》之結論，此結論顯明捨自力定散之「要門」，依專稱佛名之「弘願」。

此文雖短，筆力萬鈞；淨宗宗義，如撥雲見日，朗然獨照，

似華落蓮成，不帶方便。此文是整部《觀經》的核心、骨髓、結晶，是淨教的宗旨、方針、目足，是十六觀的千里來龍，在此結穴。《觀經》一部的千開萬闔，在於引導群機進入「一向專稱」的一行。此「一向專稱」的宣示，即是《大經》阿彌陀佛四十八願之中本願王——第十八願之「乃至十念」的解釋，亦是前面〈玄義分〉所言「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣」的內容，亦即一切善惡凡夫如何乘託？「一向專稱」即是乘託。善導大師以此文顯示《觀經》一部之目的在於導歸定散諸機進入第十八願。猶如群星拱北斗，萬流歸大海；若依一向專稱之行，必至無為涅槃之土。

附表如左：

佛法
聖道門
淨土門
要門
弘願
定善：息慮凝心之十三定觀
散善：廢惡修善之三福九品
大願：五劫思惟之本願（為我發）
大業：兆載永劫之萬行（為我修）
大力：無礙光明攝取力
無為無漏名號力（為我成）
自力迴向
他力迴向

觀經
定善
散善
上三品
中
下三品
上品
中品
下品
戒福
行福
世福
念佛
顯（萬行隨一）
隱（非定非散）
三福九品
十三定觀
方便要門
真實弘願

心要之一：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來，常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受衆生，無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

此文名為「二種深信」之文，在第四卷〈散善義〉之「深心釋」，「深心」即是「深信之心」。此文顯明「機法二種深信」，機指凡夫，法指彌陀。凡夫深信自己三業都是罪惡，永沉輪迴，無出三界之力；然此凡夫是彌陀深生悲愍、為其發願立誓所要救度的對象，此凡夫恐懼不安的心中，體悟彌陀願力的攝護救度之真實，而毫無疑慮地信受彌陀救度，當下即時獲

得往生決定，此即「無疑無慮，乘彼願力，定得往生」之意。亦即《大經》所言：「設我得佛，十方眾生，若不生者，不取正覺。」「吾誓得佛，普行此願，一切恐懼，為作大安。」「我當愍哀，度脫一切，十方來生，心悅清淨。」「常運慈心拔有情，度盡阿鼻苦眾生」的宗旨。

心要之二：

一心專念彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

此「稱名正定業」之文也是在第四卷〈散善義〉之「深心釋」，此文顯示不論道俗，不論智愚，不論淨穢，不論罪福，不論定散，凡夫之心，餘念皆迷，非往生因；唯念彌陀，即得

往生。此是第十八願「乃至十念」之意。

前面之「二種深信」是就信（信心）而言，此「正定業」之文是就行（稱名）而言；在此顯示淨土宗之念佛是信行一體、信行不二、信行不離，此義善導大師之《往生禮讚》的前序亦言：

「深心」即是「真實信心」：

信知自身是具足煩惱凡夫，善根薄少，流轉三界，不出火宅。

今信知彌陀本弘誓願；

及稱名號，下至十聲一聲等，定得往生；

乃至一念無有疑心，故名深心。

二種深信是往生的正因，一向專稱是往生的正行。不論定

善，不論散善，不論逆惡，十方所有一切之眾生，信「上盡一形，下至十聲一聲一念，亦得往生」。若發起此信之當時即已臨終，來不及口稱念佛，則當下往生極樂；若壽命延長之間，則盡形壽稱名念佛。

上面所舉二處眼目、二處心要，文雖有二，共明一理，一理即是信受彌陀救度、願生彌陀淨土、專稱彌陀佛名；亦即全部生命頂戴彌陀救度，生命與彌陀成為一體。

善導大師於此《疏》顯明《觀經》之意在於引導原來修聖道門之機入淨土門，並勸導淨土門自力定散之機進入他力救度之法。亦即《觀經》最終目的在於引導一切眾生，專憑彌陀願力，專稱彌陀佛名，頂戴彌陀救度，往生彌陀淨土。所謂：

開示長劫之苦因，悟入永生之樂果。（玄義分、序題門）

託佛願以作強緣，致使五乘齊入。（玄義分、和會門）

這是十方三世諸佛出世的本懷，所謂：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒衆生，是以勸歸淨土。亦如溺水之人，急須偏救；岸上之者，何用濟為。（玄義分、和會門）

此《觀經四帖疏》及《往生論註》、《安樂集》等，於唐末之後即已失傳，由於唐武宗（八四一—八四六）之廢佛滅法在教史上最為慘烈，又加上唐宋之間的五代戰亂，佛教典籍幾已焚毀殆盡。五代之時吳越之忠懿王錢弘俶曾在中國本土尋求

「天臺三大部」而不能得，後來才由義寂法師遠從高麗國帶回；有名的天臺三大部尚且如此，其他典籍可想而知。日本淨土宗之幸西上人的弟子明信法師，於宋朝時亦前來中國重新尋訪善導大師的所有著作，卻毫無所得空手而歸。

然而此《觀經四帖疏》早在善導大師往生後之六十三年，亦即西元七四四年即已在日本傳寫弘揚，不但不曾焚毀散失，而且成為日本所有淨土教所珍視的主要依據論疏之一。日本淨土教皆頂奉此《疏》為「祖典」，其尊崇之極不喻可知，對此書之深廣研究，流佈闡揚，致力甚深。反觀中國，可謂眾生福薄緣淺，直至清朝末年，此《疏》並其他淨宗寶典才由日本回流，而專門研究者，尚乏其人。由於缺此祖典的指導，致使千餘年來，我國之弘揚淨土者，於彌陀之弘願深旨，難免或有不

知，而與曇鸞、善導等淨宗祖師的立論相去甚遠。此因當時機緣未熟，以致教法暫隱，未能行世。如今機教已熟，此《疏》應緣而現，法化四方，故重新校對、分段、標點，並加眉註，欲令有緣閱者，容易解讀，速得旨歸；同循淨宗祖師的路線，同入彌陀本願的大海。

若欲掌握此書之綱要，並正確了解大師之偉跡，則請閱讀本《全集》附錄之《觀經四帖疏綱要》及《善導大師略傳》。

凡夫稱佛名　與佛成一體　朝夕同起臥　出入共相隨
常憶佛念佛　三業不離佛　現生得安穩　臨終生極樂

佛曆二五四三（一九九八）年一月十日　釋慧淨　謹識

肆、《觀經四帖疏》綱要

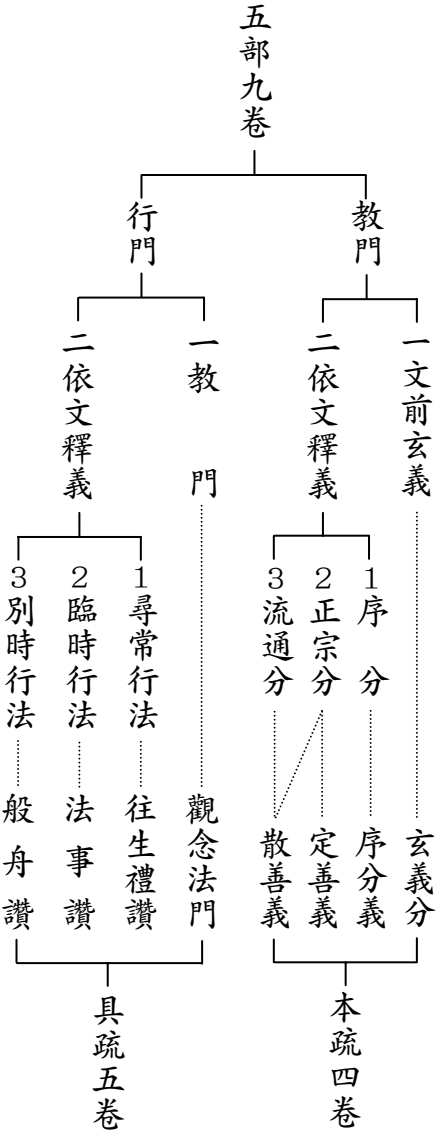
釋慧淨　述

一、五部九卷　本疏具疏　教門行門　安心起行

彌陀示現之善導大師的撰著，現存的有「五部九卷」，其中《觀經疏》一部四卷收錄於《大正藏》三十七冊，餘之四部五卷收錄於四十七冊。

《觀經疏》一般稱爲《觀經四帖疏》，具名《觀無量壽佛經疏》或《觀無量壽經疏》；而從其內容意味來看，也稱爲《楷定疏》或《證定疏》。此外又有稱爲《觀經義》、《觀經要義》、《觀經義疏》等。由其名稱之多，可窺知此疏被引用之廣與尊崇之高。

《觀經疏》於五部九卷之中稱爲「本疏」或「經疏」，也稱爲「教相分」、「解義分」、「安心分」，屬於「教門」；與此相對，《觀念法門》等四部五卷稱爲「具疏」，也稱爲「行儀分」、「起行分」，屬於「行門」。



二、彌陀指授　諸佛證誠　楷定古今　尊信如經

《觀經》的主題很奇特，令一般聖道門諸宗師難以理解。亦即韋提希夫人是個平凡女性、十足凡夫，爲苦惱所逼；然而在一睹阿彌陀佛住立空中相的剎那，立刻往生決定，悟無生法忍。又經末〈流通分〉說：「專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土。」（意譯）而下下品之極重惡人，臨終苦逼，獄火來現，僅以十念亦得往生。這幾點是很難讓聖道門自力根性的行者理解的。以證悟而言，單單破見惑，若非宿世積功累德、行諸難行，則不能達到。而韋提希夫人生長王宮，恣意五欲，何曾一日修行？然而剎那之間，心靈一轉而登法忍之位（體悟彌陀救度、信心不退之意）。又，遠離三塗六道的輪迴豈是易事？然而極重惡人，無善無行，但念佛名，亦得長揖娑婆，高

超極樂。如是之事，迴出凡夫知見。

因此之故，聖道諸師競相註解《觀經》，而誤判韋提希夫人爲大菩薩，宿世已曾積功累行，方能於此一會即得無生法忍。並謂十念往生是「唯願無行」，但作遠生之緣，未能今世即生。如是錯解，則《觀經》的正機不是凡夫而是聖人，將使《觀經》的正意隱而不彰，我輩濁惡求出無門。

這種錯解，一言以蔽之：不知《觀經》的目的是在顯彰「彌陀本願、凡夫為本」；亦即不知淨土門易行他力，執著聖道門難行自力。

因爲聖道門須以自己的修行力量，救度自己的生死輪迴，然而這是自力難行，故《大集經》言：「億億衆生，無一得者。」若完全依靠彌陀佛力的救度，則不論一切善惡凡夫，都能往生極樂，不再輪迴六道，故本疏言：「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業

力爲增上緣。」又言：「託佛願以作強緣，致使五乘齊入。」自力他力迥然不同。而《觀經》正是淨土他力往生之經，彌陀佛力救度之法；非爲聖者所說，乃是爲凡夫所說之經。以佛力故，凡夫之韋提悟無生，極重之惡人生極樂。這全靠彌陀佛力救度，絲毫不靠凡夫自力自得。所謂佛法有五種不可思議，其中佛力最不可思議，而佛力之不可思議，正是指彌陀的大悲救度之力。

如今善導大師的《觀經疏》之所以被稱爲《楷定疏》，正是大師完全站在彌陀佛力救度的立場，楷正了聖道門古今諸師的誤解，判定其是非。大師於跋文言：

某今欲出此觀經要義，楷定古今。

所謂古今之「古」是「古說」之意，指善導大師以前著作《觀經疏》之淨影寺慧遠、嘉祥寺吉藏、天臺宗智顗等之論說。「今」是「今

說」之意，指大師之時代繼承淨影嘉祥等論說之人及攝論家之說，大師諱號示尊，統稱以上諸人謂之「諸師」。「楷」是楷正、規範，「定」是決定義理之是非；亦即決定義理之是非，作爲後世之範本謂之楷定。

由於淨影寺等古今諸師，以聖道門自力教的觀點解釋淨土門他力教的《觀經》，不能把握《觀經》的真實義，因而《觀經》真義隱晦，釋尊本懷不彰，彌陀佛力不顯，淨土弘傳受阻，凡夫往生之道閉塞。善導大師見此情形非常痛心而言：「自失誤他，爲害茲甚。」乃向彌陀、諸佛乞求冥加以撰寫此書，判定古今對《觀經》所解釋的是非，以顯明《觀經》之正意。果然正當開始撰寫此書之時，每夜夢中都有一位聖僧，前來指授玄義科文。故此書一出，《觀經》真義，猶如杲日當空，朗朗然徹照大地。釋尊素懷，彌陀願力，徹露無遺，念佛之人，如雨後春筍，遍滿長安。是以古德言：「善導獨明佛正意。」

亦即在當時佛教界中，只有繼承曇鸞大師、道綽禪師之正脈的善導大師，顯明釋尊宣說此《觀經》的真正目的及《觀經》的正確意趣，因此大師之疏稱爲「楷定古今之疏」。

又，此疏是諸佛所證明勘定之書，故亦名《證定疏》，其跋文云：

一句一字不可加減，欲寫者一如經法。

法然上人讚云：

善導《觀經疏》者，西方指南，行者目足。

又說：「夢中有僧指授玄義，僧者恐是彌陀應現；爾者可謂此疏是彌陀傳說。」又說：「舉世稱證定疏，人讚之如經法。」

此《觀經疏》既是彌陀指授之玄義，諸佛證誠之妙釋，不可不珍重敬信。

三、九品唯凡　觀經一部　佛為凡說　非為聖人

諸師對《觀經》的解釋，影響最大且又最顯而易見的誤解有四點：

一、韋提聖人論：判定韋提希夫人是大菩薩。

二、九品唯聖論：判定九品往生機都是聖者。

三、化身化土論：判定彌陀是化身，極樂是化土。

四、別時意趣論：判定下下品之十念往生是唯願無行。

大師於《觀經疏》之第一卷〈玄義分〉七門分科的第六「和會門」就此四論，一一糾正之，並舉出下列七論，作爲楷定古今之正論。實際上這七論是《觀經疏》楷定古今的重點：

一、觀經唯凡論：佛說《觀經》，但爲凡夫，非爲聖人。

二、韋提凡夫論：韋提希夫人是凡夫，非聖人。

三、九品唯凡論：九品行者都是凡夫，不是聖人。

四、報身報土論：彌陀是報佛，極樂是報土。

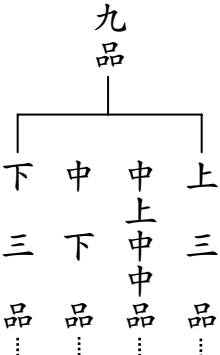
五、願行具足論：六字名號具足願行，信心稱名必得往生。

六、凡夫入報論：使一切善惡凡夫平等無差別地往生報土，與彌陀同證光壽無量是淨土門的本意。

七、乘佛願力論：一切善惡凡夫的往生報土，沒有一個不乘託彌陀大願業力。

《觀經》之下下品說到一生造惡之凡夫，臨終苦逼，遇善知識，教以十聲念佛，當下華臺迎接，非常莊嚴地往生極樂。像這種佛說，這種勝景，不是一般常識所能理解的。曇鸞大師說：「非常之言，不入常人之耳。」所以佛怎樣講就要怎樣信，直心是道場。若以常人之耳，測度非常之言，甚至爲了作凡夫合理的解釋而曲解佛說，

則是自失誤他，爲害不淺。《觀經》易被曲解，以爲既是凡夫，又是極惡，怎能往生？若能往生，必非凡夫惡人；因此以聖者判定九品往生機，如左圖：



判定九品往生機是聖者，凡夫無份，完全失去淨土門「凡夫爲本」的旨趣，滅卻佛說《觀經》的真意。對此大師慨然糾正之，大師於〈玄義分〉「和會門」首先以道理立論顯明其非，其次就《觀經》之文，以凡夫爲本位的經說證明之，而作結論說：

看此《觀經》定善及三輩九品上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

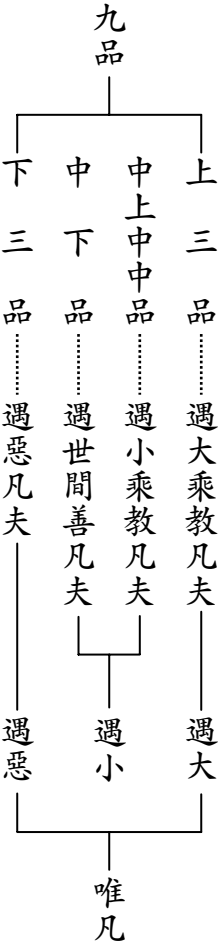
上品三人是遇大凡夫，

中品三人是遇小凡夫，

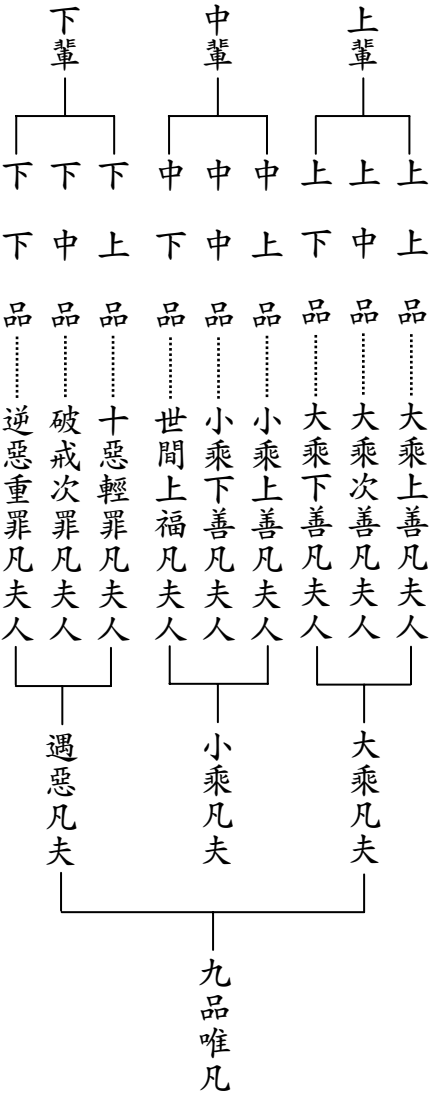
下品三人是遇惡凡夫，

以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。

如左圖：



又，大師於〈散善義〉中一一辨定九品之機位，如左圖：



依大師的判定，九品都是凡夫，不是聖者，且整部《觀經》是釋尊爲未來世的五濁凡夫所說，非爲聖者；大師說那種聖者是：

三塗永絕，四趣不生。

身居生死，不為生死所染；如鵝鴨入水，水不能濕。

神通自在，轉變無方。

更憂何事，乃藉韋提為其請佛，求生安樂國也？

那種聖者可說已經遠離三塗六道，安樂無憂，不用佛爲他們愁出離之道，不用彌陀爲他們發救度之願。倒是佛去世後的五濁凡夫，爲煩惱賊所害，濁惡不善，五苦所逼；如斯苦者，猶如溺水之人，常沒常流轉，是彌陀悲愍、爲其發願成就淨土急須救度的對象，所謂「彌陀救度、凡夫正機」；彌陀悲願是以救度五濁末世爲煩惱賊所害、苦惱不堪的我輩凡夫罪人爲目的，若不以救度如斯罪苦之機爲急務，則佛之悲願不夠圓滿，而衆生之沉淪永不超升。然而阿彌陀佛之五劫永劫的大悲願行，十劫以來的不停招喚，正是以救度如斯苦機爲急務。故大師說：

諸佛大悲於苦者，心偏愍念常沒衆生，是以勸歸淨土。亦如溺水之人，急須偏救；岸上之者，何用濟為。

又說：

但此《觀經》，佛為凡說，不干聖也。世尊定為凡夫，不為聖人。證明如來說此十六觀經，但為常沒衆生，不干大小聖也。

由此可知：整部《觀經》之定善十三觀及散善九品，都是釋尊爲五濁惡世常沒凡夫所說的，與聖者全無關係，故不只九品不是聖者，定善之機也不是聖者；即使韋提希夫人，雖然諸師斷定她是大菩薩，大師也首先於〈序分義〉依據「汝是凡夫，心想羸劣」之佛說，楷定韋提希非大乘聖人，乃是博地凡夫，而言：

正明韋提是凡非聖，由非聖故，仰惟佛力冥加，彼國雖遙得睹。

其次於〈定善義〉「華座觀」言：

韋提實是垢凡女質，不足可言；但以聖力冥加，彼佛現時，得蒙稽首。

又於《般舟讚》言：

韋提即是女人相，貪瞋具足凡夫位。

總之，整部《觀經》始終都是爲了救度五濁凡夫、常沒惡人所說的經典；是顯示淨土門正所被機以凡夫爲本，爲如斯凡夫所說的經典；是說明一切凡夫，信受彌陀救度，專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土的經典；是釋尊觀見機教成熟而說的一部末法濁世機教相應的經典；是彌陀救度之法、凡夫得救之道的經典。

四、彌陀報身　極樂報土　凡夫入報　全託佛願

有關彌陀淨土是報是化的問題，諸師或謂之應化土，認爲既是凡夫也能往生的淨土，應是劣等的應化土；或謂之凡聖同居土，認爲既是凡夫聖人都能往生的淨土，應是凡聖雜處而居的下等淨土。

對此，道綽禪師已於《安樂集》第一大門之〈三身三土章〉糾正之，而說明彌陀淨土是報土非化土。今大師亦於〈玄義分〉之「會通二乘種不生」一節，斷定彌陀淨土既非應化土，也非凡聖同居土，而是極爲高妙的報土，所謂「是報非化」，同時舉出《大乘同性經》、《大經》、《觀經》等三經證明是報非化之義。

然而如此高妙的報土，凡夫如何往生呢？爲了顯明此義，大師特別設立問答的方式而言：

問曰：彼佛及土，既言報者，報法高妙，小聖難階；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若論衆生垢障，實難欣趣；正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入。

這便是有名的「凡夫入報論」：彌陀淨土是高妙的報土，而一切善惡凡夫都能往生，其所以得生之因，係全託佛願他力，而非凡夫自力。

諸佛的報土雖也是勝妙的淨土，然凡夫、二乘自不用講，高級菩薩也無法進入；如《仁王經》〈教化品〉所言：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。」可是彌陀報土是酬報第十八願「十方衆生，若不生者，不取正覺」所成就的淨土之故，既是高妙報土，同時也是十方

眾生——上至等覺菩薩，下至逆謗闡提——都能往生的無比無倫的報土，是超勝諸佛報土的報土；這也正顯明彌陀願力的特別殊勝。

此問答中，「報法高妙」等是問彌陀願力所成就的報土是法性身土，是彌陀本身的境界，大乘聖人、小乘聖人以自己之力尚且不能進入，煩惱熾盛，業障深重的凡夫怎能往生呢？對此大師答以垢障凡夫以自己之力固然不能往生（信機），但由於完全乘託彌陀救度之力（信法），致使五乘——人類、天眾、聲聞、緣覺、菩薩——機類同生報土。

在此大師說明彌陀救度之機很低，是惡業凡夫；往生之土很高，是高妙報土。如此勝益，皆因託佛願力，顯示彌陀救度是五乘齊入、萬機普益之法。

「五乘齊入」之「齊」是「同一」之意，在此顯出「一因一果」之義。若論五乘，凡聖善惡各不相同，因既千差，果亦萬別（多因多果）；然而五乘同捨自力，同託佛力（一因），同生報土，同證法身（一果）。

十方衆生有等覺菩薩，也有五逆謗法，若依自力，則各人果報千差萬別；若依彌陀願力，則上下無別，一同往生高妙的報土，一同證悟光壽無量的極果。

可知往生西方不是靠自力，乃是全靠佛力，故不論衆生的身份資格：不論男女老少，不論緇素賢愚，不論罪之輕重，不論行之有無，不論心淨不淨，不論念一不一，一切不論，但信彌陀救度，專稱彌陀佛名，必生彌陀淨土；亦即但憑彌陀不可思議的佛力，十惡

五逆，謗法闡提，皆得往生。故往生極樂，不論自力，只論他力。

欲生淨土之人，應先知彌陀本願，彌陀已預先爲我等成就極樂世界，預先爲我等成就往生之功德資糧，也預先爲我等成就消除曠劫以來所造一切罪業之名號功德力；由於我等不知不信，故未能領受彌陀功德，因而繼續虛受輪迴。今日信知，乘彌陀願力，念彌陀名號，定得往生；此信一信永信，貫徹一生，更不再疑。

若不乘彌陀願力，等覺菩薩不能往生，何況凡夫？若論凡夫，尚且無力脫離六道輪迴，何況往生高妙報土？五乘自力非入報土之因，唯託彌陀願力才是正因。所謂：

願力成就之報土，自力功行不能到；
大小聖人皆共同，唯託彌陀本願力。

不論根機，不論善惡，往生報土，唯依彌陀佛願之力，不依行者自身之力。

眾生皆是雜毒之心，虛假之行；唯有彌陀是清淨之心，真實之行。因此，不論眾生修行之力，只論彌陀救度之力。

不可依眾生的資格論生不生，應該就彌陀之救度問信不信。信者得生，疑者不生。

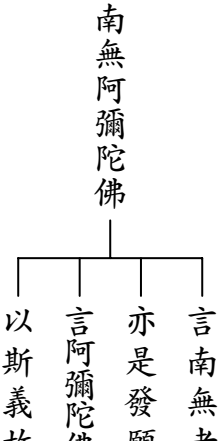
淨土法門是凡夫正機，本願稱名，報土往生。亦即極愚最下之人，依極善最上之法，生極高最妙之土。

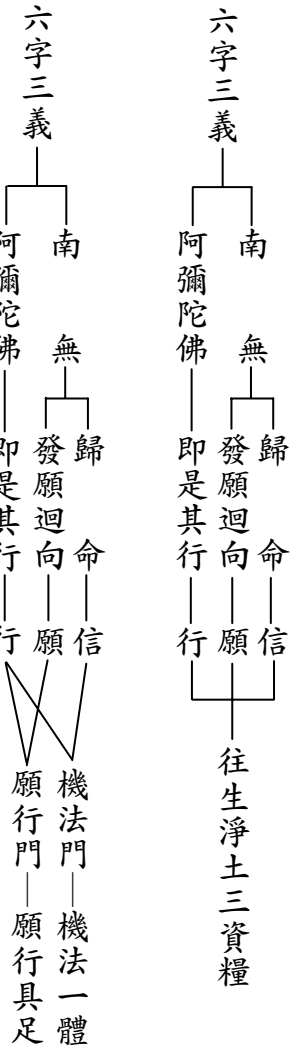
九品皆凡，極樂是報；凡夫入報，全託佛願。

五、六字名號　機法一體　具信願行　是正定業

大師於〈玄義分〉言：

今此《觀經》中，十聲稱佛，即有十願十行具足。云何具足？言南無者，即是歸命，亦是發願迴向之義；言阿彌陀佛者，即是其行。以斯義故，必得往生。





此名爲「六字釋」，大師以此「六字三義」詮釋「南無阿彌陀佛」之六字名號所具備的德義。這是《四帖疏》中最重要的釋義之一，此文最能發揮楷定古今的精神。

爲了顯明十聲稱佛願行具足的原因，而言「云何具足」等，就法體舉出具足之義。

此六字三義所包含的意義有「機法門」與「願行門」，六字有信願行之義，信與行相對便成機法門之義，南無即是能信之機，阿彌陀佛即是救度之法，此名信行，或名機法；而信之中有願之義，願與行相對便成願行門；故法體六字之中，機法一體，願行具足。法體六字本來具足願行，故不待衆生修行迴向，如實稱名之中，一聲一聲都具足願與行，故必得往生。

此六字釋的起因，是由於當時隋唐時代的攝論宗徒，以《觀經》下品下生之五逆惡人，臨終遇善知識教以十聲稱佛，得生極樂之事，謂之「別時意趣」的方便說，亦即以爲一生造惡未曾修持，直至臨終雖有「往生願」，然僅十聲稱名，不成「往生行」，此是「唯願無行」，不能即時得往生，佛所言往生是方便說，真正往生是遠在未來世的「別時」，不在今世的即時。以上是攝論宗徒以《攝大乘

論》所言之「別時意趣」錯解《觀經》下下品之往生，他們將下下品的十聲稱名與一般稱念「南無大日如來」、「南無多寶如來」等相提並論，這是他們不知淨土門教理與聖道門教理的分際，而以聖道門的自力觀念來看《觀經》，故生此錯解。這種主張阻礙淨土門的弘通，很多人一聽便不修淨土了；《釋淨土群疑論》說：「攝論至此百有餘年，諸德咸見此論文，不修西方淨業。」

此別時意之謬見已於道綽禪師之《安樂集》第二大門第二章糾正之。今大師也奮然著作《觀經》的註疏，於第一卷便設立「會通別時意趣」之一節，以破斥攝論宗徒的唯願無行之論難。

此六字釋之文有內外兩面，外對聖道門中攝論宗徒的來難，顯明十聲稱名願行具足；向內究明彌陀弘願的救度，並發揮念佛往生的深義。

「言南無者即是歸命」等二十六字是說明南無阿彌陀佛之六字

中具足願行，其中「南無」之二字從機（衆生）的立場說明，「阿彌陀佛」之四字從法（彌陀）的立場說明。

「南無者即是歸命」：南無是歸命之意，歸命是歸順阿彌陀佛的救度，亦即是「二河喻」所言之「信順二尊之意」，故歸命即是「信心」。

「亦是發願迴向之義」：發往生之誓願謂之「發願」，迴轉自力歸向他力（彌陀的救度）謂之「迴向」，「義」是德義之意。歸命之心具有願生的內涵，亦即之所以歸命乃是爲了願生。

在此歸命謂之「即是」，發願迴向謂之「亦是」，這是因爲「南無」的本身是「歸命」，故說「即是」，「即」是「當體全是」、「當下直接」之意，亦即是「等於」；而「發願迴向」是南無所具的德義，另外的一種含義（義別），故說「亦是」，而不說即是。

「阿彌陀佛者即是其行」：「即」是等於，當體全是之意，所

歸之法體的本身是「行」，故說「即是」；「其行」之「其」字是指前面的南無歸命，阿彌陀佛之名號，是衆生若不生者不取正覺的圓滿萬德之洪名，以此洪名作爲衆生往生之行業。衆生一旦歸命念佛之時，立即擁有此行，故亦名信行不二、機法一體。

「以斯義故，必得往生」：由於南無阿彌陀佛之六字洪名具足願與行，故必定於今世往生極樂淨土，曇鸞大師謂之「業事成辦」。

「願行具足」有三重之義：

1、**法體名號具足願行**：願是救度衆生的大願，亦即彌陀於因位之時五劫之間所思惟發起的大願；行是成就此願的行業，亦即是彌陀兆載永劫之間所苦修完成的大行。願行圓滿而成南無阿彌陀佛，因位的大願大行之功德都具備於名號中，故此六字名號毫無欠缺地具足此願與行。在此能具的是名號，所具的是因位五劫永劫的願行。

2、**歸命信心具足願行**：衆生聞其名號之威德時，名號成爲衆生的信心，此謂之他力信心，此信心自然具足名號所具的願行，故說信心具足願行。在此能具的是信心，所具的是名號中的願行。

3、**稱名念佛具足願行**：衆生既然具足信心，則能相續稱名，其稱名是信心全現的稱名，亦即信心之體的名號當體顯現於口業，故一聲一聲的稱名都具足願行。在此能具的是稱名，所具的是信心中之願行，亦即名號中本具的願行。

法體名號具足願行有這樣的次第之故，大師說明名號之中具足願行；法體之名號既然具足願行，則如是信受而稱名，一聲一聲都具足願行；並非衆生自力積功而後具足。

依前面所述名號六字之全體願行具足故，以願而言，六字全體

是願；以行而言，六字全體是行。不過大師將其分開解釋，以南無是願、阿彌陀佛是行，這是順其意義的切近處而說的。

又，所謂「十聲稱佛即有十願十行具足」，並非一聲稱名具足一願一行，二聲稱名具足二願二行，十聲稱名具足十願十行；而是顯示法體之名號本身具足願行，故聲聲稱名，聲聲具足願行，無有一聲不具足願行。故一聲的願行與多聲的願行，都不離彌陀所迴施的願行，彌陀所迴施的願行即是往生的業因，業因既已圓滿，則一聲聲都是彌陀法體名號的顯現。

要之，所謂十聲稱名具足願行，並非稱念之時才具足，是所稱之名號本身即具足願行，今信而稱之，故十聲的稱名當然亦具足願行。譬如波之潤物，並非成爲波才能潤物，而是本來水就具有潤物的作用，此作用波亦具足，故波能潤物。

六、要弘二門　念觀兩宗　隱顯廢立　從假入真

善導大師於《觀經疏》一開始便於〈玄義分〉「七門料簡」之第一「序題門」歸納《觀經》之內容而作出有名的「要弘二門判」，所謂：

娑婆化主，因其請故，即廣開淨土之「要門」；安樂能人，顯彰別意之「弘願」。

其「要門」者：即此《觀經》定散二門是也。定即息慮以凝心，散即廢惡以修善；迴斯二行，求願往生也。

言「弘願」者：如《大經》說：「一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」

《觀經》一部所說在此二門。

「要門」即是十三觀之「定善」及三福九品之「散善」。

「弘願」即是《大經》之第十八願，亦即彌陀「本願力」。「要門」是自己修行定善或散善，迴向求生；此龍樹菩薩謂之「難行道」，曇鸞大師謂之「自力」。

「弘願」是全憑彌陀本願力，彌陀本願已預先爲十方衆生完成了不可思議的救度力，亦即大願業力，十方衆生萬機不漏，善惡皆攝，弘廣大願，故名弘願；此龍樹菩薩謂之「易行道」，曇鸞大師謂之「他力」。

接著於第三「宗旨門」判定《觀經》之宗旨而言：

今此《觀經》：即以「觀佛三昧」為宗；
亦以「念佛三昧」為宗。

因爲《觀經》一部的內容既然在說「要弘二門」，所以便有要門的觀佛與弘願的念佛之「念觀兩宗」，所謂「一經兩宗」。然而「觀

佛」是自力難行之道，既非彌陀本願，也非釋尊本懷，更非十方衆生所能；而「念佛」是他力易行之道，是彌陀本願，釋尊本懷，十方衆生所能。因此《觀經》之〈流通分〉釋尊不付囑要門之法，而付囑念佛之法，釋尊自己「廢觀立念」（廢要門立弘願）而言：

佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。

善導大師體悟彌陀、釋迦二尊一致之意而解釋說：

上來雖說定散兩門之益，
望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名。

《觀經》〈正宗分〉廣泛地細說定善之十三觀與散善之三福九品，依之而修雖有利益，迴向皆得往生；然而尚有更大的利益不在此定散兩門，而是在弘願一門，亦即《大經》第十八願念佛往生願（大經流

通分謂之「大利無上功德」），第十八願是阿彌陀佛對念佛眾生必生彌陀淨土的誓約、保證，十方眾生，信受彌陀救度（至心信樂）、願生彌陀淨土（欲生我國）、專稱彌陀佛名（乃至十念），必生彌陀淨土（若不生者不取正覺），所以釋尊在此《觀經》之〈流通分〉咨嗟讚歎地付囑阿難，要他「好持無量壽佛之名號」，亦即善導大師所解釋的「一向專稱彌陀佛名」，在此有一向任憑阿彌陀佛救度之意，因爲南無阿彌陀佛六字洪名具足全部功德，能救度十方所有衆生，任何衆生只要一向任憑彌陀之救度，專稱彌陀之名號，就已領受彌陀之全部功德，而不是要門所修的迴向求救之自力觀佛或自力稱名。

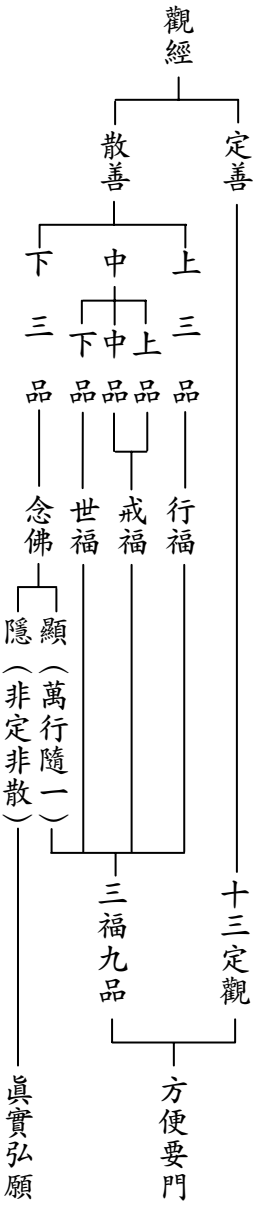
從「要弘二門」的「念觀兩宗」到「要弘廢立」（廢要門立弘願）、「念觀廢立」（廢觀立念）的「念佛一宗」，有「從假入真」

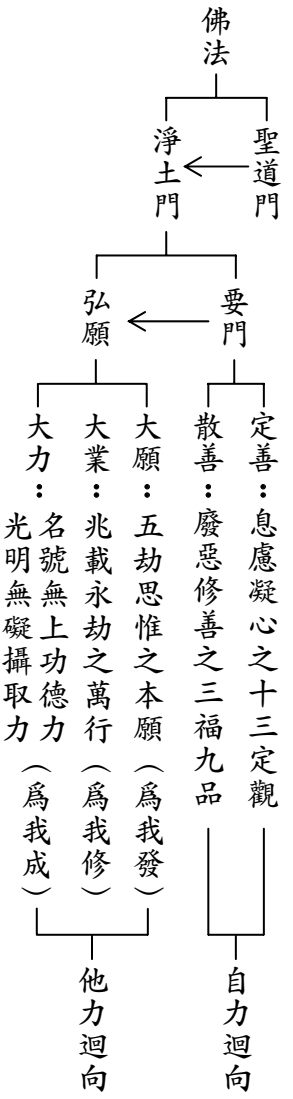
（從方便入真實）的隱顯之意，亦即此是釋尊爲了引導聖道門的諸種機類進入淨土門，再由淨土門中的要門導歸彌陀本願之弘願念佛的施設。故《觀經》的目的不在十三定觀或三福九品，而是在一向專稱彌陀佛名。附表於左：

念觀兩宗：今此「觀經」：即以觀佛三昧為宗；亦以念佛三昧為宗。
—觀經疏・玄義分—

念觀廢立：佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。
—觀　經・流通分—

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名。
—觀經疏・散善義—


觀經
定善
散善
上三品
中三品
下三品
行福
戒福
世福
念佛
顯（萬行隨一）
隱（非定非散）
十三定觀
三福九品
方便要門
眞實弘願


佛法
聖道門
淨土門
要門
弘願
定善：息慮凝心之十三定觀
散善：廢惡修善之三福九品
大願：五劫思惟之本願（爲我發）
大業：兆載永劫之萬行（爲我修）
大力：名號無上功德力
光明無礙攝取力（爲我成）
自力迴向
他力迴向

七、佛立空中　顯彰弘願　韋提一見　得無生忍

前面提到善導大師於〈玄義分〉說「安樂能人（彌陀）顯彰別意之弘願」，然而阿彌陀佛究竟在《觀經》之何處「顯彰弘願」呢？是在〈正宗分〉十三觀之第七「華座觀」之初，此即是「顯彰弘願，韋提入信」之處。亦即華座觀之初，釋尊表明要宣說「除苦惱法」之時，阿彌陀佛應釋尊之聲，立即顯現在空中讓韋提希夫人觀看，善導大師解釋此處而言「應聲即現，證得往生」。意謂「除苦惱法」在於彌陀本身，凡是全憑彌陀救度的業深障重之苦惱衆生，其苦惱立即消除，決定往生，不斷煩惱得涅槃，此後只要一向專稱彌陀佛名。亦即韋提希夫人之見佛，不單單只是眼觸佛體，而是領解深信這便是救度自己的佛；換言之，即是徹見彌陀之願力。此意第九「真身觀」言：

觀佛身故亦見佛心，佛心者大慈悲是，以無緣慈攝諸衆生。

見佛身即見佛心，見佛心即悟佛之無緣大慈、同體大悲在於救度眼前醜惡卑賤、怯弱無力的自己，這便是入信，亦即是得到「信喜悟」的無生法忍（信心不退），這與《大經》十八願成就文所說「聞其名號，信心歡喜乃至一念，至心迴向願生彼國，即得往生住不退轉」同一意趣。曇鸞大師說「名即法」，「名體不二」、「名體一如」；見佛身而起信（見佛得忍）與聞其名而起信（聞名不退），所入門戶不同，終歸一致，故聞與見畢竟同樣都是體悟到彌陀大願業力的慈悲救度，此謂之「聞見一致」。爲了具體顯明此義，大師在三心釋中設立「二河白道喻」，說明行走白道的行者，在自覺貪欲、瞋恚之心強盛，無法止息，進退皆死，必墮地獄的當下，忽然聽聞阿彌陀佛救度的招喚之聲說：

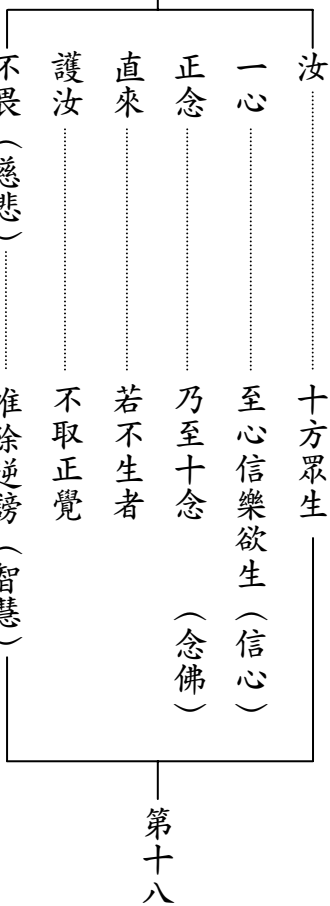
汝一心正念直來，我能護汝；衆不畏墮於水火之難。

突聞此語，如雷貫心，豁然醒悟，信眼開朗，不可思議，歎未曾

有，立即住於大安心大滿足的境地（不退轉），淨土法門所說的見佛或聞名即是這種心境的體悟。「二河喻」可說是行者心路歷程的具體描繪，而阿彌陀佛招喚之聲即是第十八願的具體內涵，如左表：

彌陀喚聲：汝一心正念直來，我能護汝；衆不畏墮於水火之難。

第十八願：設我得佛，十方衆生，至心信樂欲生我國，乃至十念；若不生者不取正覺；唯除五逆誹謗正法。



行者被阿彌陀佛的光明（智慧）所照，清楚地知道自己是個貪瞋、逆謗、三定死、無救之機，而與此同時阿彌陀佛「我能救汝，不要畏懼」的慈悲救度之聲貫入身心，成爲不畏水火，安走白道的機法二種深信的念佛人；此亦即是「真身觀」所言之

光明遍照十方世界，念佛衆生攝取不捨

之意。

所謂「直來」，即是不須繞遠路，不躊躇；亦即若不能改變原樣，就以當下的模樣一向專稱彌陀佛名。此即不顧自己之貪瞋，唯直仰彌陀願力之白道，唯任憑彌陀慈悲之救度；所謂「信順二尊之意，不顧水火二河，念念無遺，乘彼願力之道」。

男女緇素，智愚善惡，隨其根機，只要念佛，毫無限制；若有限制，則十方衆生絕對不堪。

故「直來」的招喚是彌陀悲心的極致，願力的高峰；這也正顯示彌陀之「十方衆生，乃至十念，若不生者，不取正覺」的本願是「超世願」。

所謂「超世願」即是超越十方三世諸佛的悲願，以彌陀本願力之不思議，使不能救度的人被救，不能往生的人往生；故彌陀本願名爲「超世悲願」，此道亦名爲「超世直道」。

由於彌陀在因地時發起「十方衆生，乃至十念，若不生者，不取正覺」的「超世願」，也由於完成了這空前絕後的超世願，故此佛名爲「南無阿彌陀佛」。因此，阿彌陀佛與其他諸佛迥別，五濁惡世的貪瞋凡夫、極重惡人，十方諸佛無此願力可救，無此淨土可容；十方諸佛中唯有彌陀一佛有此願力可救，有此報土可容。故彌陀的超世願

是超越十方三世諸佛的「弘願」，因而釋尊於《大阿彌陀經》之中金口極讚南無阿彌陀佛是：

諸佛之王，光明之尊。

如果我等念佛仍然墮落地獄，阿彌陀佛的立場就站不住，南無阿彌陀佛就失去了所以爲阿彌陀佛的身份。

當我沉溺大海，無力上浮，即將滅頂，阿彌陀佛躬身跳入海中把我抱上岸來，不但使我重生，且獲得不退轉。

當我將墮地獄，始發現阿彌陀佛已在此佇候十劫。

在這三學不成、三毒難斷的當下，聞到了直來的悲喚，於是大安心大滿足地行走白道，過著生活即信心、信心即念佛的日子。

又，行走於白道的行者終於聞到彌陀喚聲而獲救，推其因也要歸功於釋尊的發遣，「二河喻」言：

東岸忽聞人喚聲：「**仁者！但決定尋此道行，必無死難，若住即死。**」而〈玄義分〉第一「序題門」之後半也預先顯明釋尊發遣與彌陀來迎的「二尊遣喚」、「二尊一致」之大悲而言：

仰惟釋迦此方發遣，彌陀即彼國來迎；彼喚此遣，豈容不去也。

「二尊遣喚」之中，彌陀招喚之經證已於華座觀之初的「住立空中尊」看出，此亦即是彌陀自己顯彰弘願；而釋尊發遣之經證又是出在《觀經》之何處呢？是在最後之〈流通分〉的「付囑阿難」之文：

佛告阿難：「汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

二尊之意無別，二尊之意一致，這邊發遣，那邊招引，都是彌

陀弘願的自然作用，目的在於主動地、平等地、無條件地救度水深火熱中的群萌。

二尊之恩，粉身叵報，碎骨難謝，《般舟讚》言：

不蒙彌陀弘誓力，何時何劫出娑婆。
得免娑婆長劫苦，今日見佛釋迦恩。
若非本師知識勸，彌陀淨土云何入。

又，前面所說的「見佛入信」或「見佛得忍」是唯指念佛之機，徹見彌陀悲心，於稱名必生之彌陀悲願決定深信而言，學佛者或有夢中見佛、靜坐中見佛、念佛中見佛，甚或危難中蒙佛菩薩現身解救，這些都是尋常感應，與機法二種深信不可等同而語。

八、往生正因　在深信心　就行立信　信行一體

《觀經》「九品段」之初言：

願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心；具三心者，必生彼國。

此三心是淨土真髓，行者心肝；是《觀經》眼目，出離要道。故善導大師在此句之前特置「經云」二字，舉出佛言以顯其重要而勸人信順。

大師於此三心釋之初，標言「辨定三心以爲正因」，意謂三心是往生的正因；而三心釋之結尾說「又此三心亦通攝定善之義」，意謂十三種定觀也須有此三心，若三心不具，不能往生。由此可知：

不論定善，不論散善，衆生往生在此三心；有此三心即得往生，無此三心不得往生。故此三心不只是《觀經》，可說是淨土門的核心，其重要可知；故法然上人於其《選擇集》〈三心章〉說：「三心者是行者至要也。」

就其文意，三心有「要門三心」與「弘願三心」之義。

要門之定善三心及散善三心是「迴斯二行求願往生」的「自力三心」。

弘願三心是「乘阿彌陀佛大願業力」的「他力三心」。

三心有此「要門自力三心」與「弘願他力三心」之別。

「自力三心」是行者自己發起三心之故，機有千差，故各個所發之三心程度亦有萬別，而且自力之三心不是虛假諂僞無真實心，穢惡污染無清淨心的罪惡生死凡夫所能發起，故是「難行道」。

「他力三心」是不論定善散善，不論智愚善惡，不論有漏無漏，皆悉信受彌陀救度、專稱彌陀佛名，故三心皆統攝於「深心」。大師說「深心即是深信之心也」，而開展出「七深信六決定」的解釋，歸納之即是「二種深信、就人立信、就行立信」等三要義；「二種深信」，即是「機法二種深信」。「機」指自己，「法」指彌陀；信機無力，所以罪惡生死，無有出離之緣；信法有力，但乘彌陀真實願力（乃至十念之稱名念佛），定得往生。此信凡聖平等，萬人一味；救度皆由彌陀之力，皆因一味之信，故是「易行道」。

此機法二種深信即是第十八願的內容，也是二河白道喻的主旨。機法二種深信之文云：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來，常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受衆生，無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

《往生禮讚》解釋「深心」之文云：

「深心」即是「真實信心」：

信知自身是具足煩惱凡夫，善根薄少，流轉三界，不出火宅；今信知彌陀本弘誓願，及稱名號，下至十聲一聲等，定得往生；乃至一念無有疑心，故名深心。

以此釋可知：淨土法門之信乃信「上盡一形，下至一聲一念，亦必往生」。既信之後，自必一生一向專稱佛名。此亦即是第十八願「乃

至十念」之意，是故龍樹菩薩言：「以信方便，易行疾至。」若信而無行，即非真信；若能專行，則信自在其中，符本願之理故。

法然上人於其《選擇集》〈三心章〉之「信疑決判文」云：

「深心」者謂「深信之心」，當知：
生死之家，以疑為所止；
涅槃之城，以信為能入。

生死、涅槃之因，以聖道門而言，是在於煩惱之斷除與否，亦即在於迷悟，迷則生死，悟則涅槃；並非信疑。因爲聖道門是全靠自力，以自己之力破無明、悟實相、斷煩惱，以自己之力出三界六道輪迴，若不斷煩惱，則不得涅槃，所以聖道門是自力之教。

淨土法門是他力之教，亦即乘託彌陀不可思議之本願力往生極樂。既往生極樂，則三界六道之生死輪迴自然遠離。曇鸞大師謂之「胎

卵濕生，緣之高揖；業繫長維，從此永斷」。且極樂是無爲涅槃的境界，往生即悟無生（生即無生），與彌陀同證光壽無量的身心。故若信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土者，曇鸞大師謂之「業事成辦」（往生之業已經完成）、「不斷煩惱得涅槃分」。

因此，以淨土門而言，生死、涅槃之因在信與疑，不在迷與悟；信者得生，疑者不生。猶如病人，信醫生之言（信心），飲服其藥（念佛），則病自癒；然而不信其言，不服其藥，以致死亡。雖死因在於病重，但因不服藥而終致死亡。吾等煩惱病重，不能自癒，唯有服彌陀本願所成之阿伽陀藥的六字洪名，不但萬病皆癒，且得無量壽命，身心安穩，六通自在。

往生安樂國，只在信念佛；
若具此深信，三心自然具。

九、五種正行　定業稱名　順佛本願　決定往生

大師於「深心釋」之中談到二種深信、就人立信、就行立信等三要義。

「二種深信」如前所述，而「就人立信」即是就釋迦、諸佛等滿足大悲之人所說的以安立對彌陀本願救度的信心，彌陀本願的救度法門是釋尊所宣說，十方諸佛異口同音所證誠，此等諸佛都是悲智圓滿之人，其所言說，絲毫無誤，無可置疑，皆可信受；若是菩薩等因人，智行未滿故，其所言說不足信用——這便是「就人立信」。故大師作結論說：「一佛所說即一切佛同證誠其事，此名就人立信。」

此釋迦、諸佛所說之念佛法是乘佛願力之法，是名號全現之行，以此行業安立對彌陀本願救度的信心便是「就行立信」。

大師在此說明「行」有二種，一是「正行」，二是「雜行」。此就往生淨土之行而言，以向於西方淨土的彌陀之行業謂之「正行」；與此相對的，以此土入聖的聖道萬行迴轉趣向於往生淨土謂之「雜行」。

「正行」有五種，所謂「五正行」，即是「讀、觀、禮、稱、讚」，如次：

五正行
- 讀誦正行：一心專讀誦淨土三經
- 觀想正行：一心專想像淨土依正
- 禮拜正行：一心專禮拜阿彌陀佛
- 稱名正行：一心專稱念彌陀名號
- 讚供正行：一心專讚歎供養阿彌陀佛

此五正行又分爲「正定業」與「助業」二種，亦即前三後一是助業，第四之稱名是正定業，大師如是說：

一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近；念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

大師又說：

自餘諸善，悉名雜行。

亦即五正行之外的所有修行都名之爲「雜行」。

雜行是與正行相對而言的，因此約之可說有「五種雜行」，推廣之則有無量雜行；無量雜行亦謂之「諸善萬行」。五種雜行如左：

讀誦雜行：爲往生極樂而讀誦淨土三經以外的經典。

觀想雜行：爲往生極樂而想像極樂淨土以外的依正。

禮拜雜行：爲往生極樂而禮拜彌陀以外的諸佛菩薩。

稱名雜行：爲往生極樂而稱念彌陀以外的諸佛菩薩名號及咒語。

讚供雜行：爲往生極樂而讚歎供養彌陀以外的諸佛菩薩。

大師說：

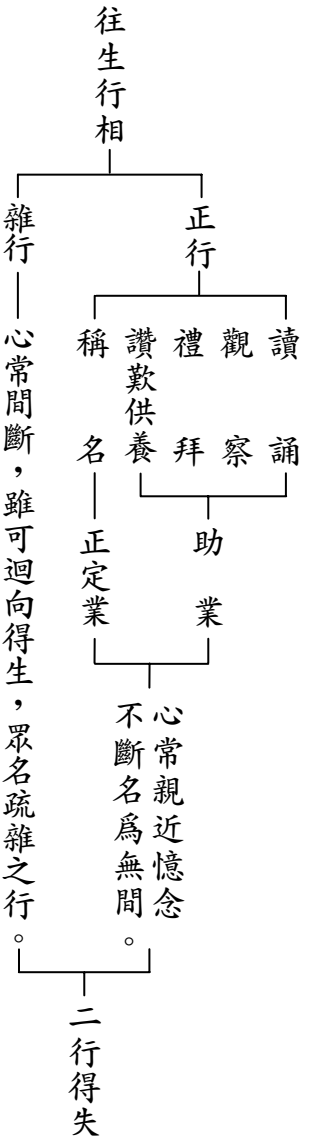
若修前正助二行，心常親近，憶念不斷，名為無間也；若修後雜行，即心常間斷，雖可迴向得生，衆名疏雜之行也。

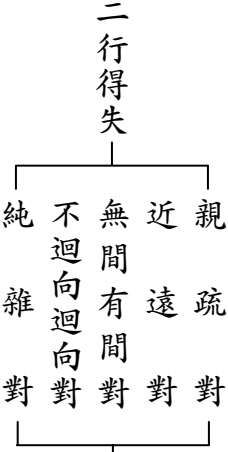
此「往生行相」既有「正雜二行」，便有「二行得失」，其得失有五種，如左：

「正行五得」：**與彌陀親、近、無間、不用迴向、純。**

「雜行五失」：**與彌陀疏、遠、有間、必用迴向、雜。**

列表於後：





本來五種雜行也好，諸善萬行也好，都是佛教中的修行。只是從行業的性質來講，雜行是屬於聖道門、難行道、自力，亦即是此土入

聖的行業；而正行是屬於淨土門、易行道、他力，亦即是彼土得證的行業。此二者的性質、利益完全不同，大師爲了詳細區分之，故作此二行之判；並舉出「二行得失」，有褒貶廢立之意，亦即褒正行貶雜行，而勸導實踐正行、捨棄雜行。

此「正雜二行」之判是淨土門的判釋，雜行以聖道門而言不名爲雜，然而來到淨土門，因爲不是純粹彌陀極樂之行業，必須迴向方能往生，若不迴向便不能往生，故名爲雜。猶如直達車，到站即是目的地；若非直達車，便須到處轉車，迴轉趣向於目的地，否則永難到達。凡與彌陀無關的行業，即使專修一行，亦名爲雜，仍須迴向方能往生。

原來是修聖道門的人，想在此土入聖證果，因此以六度萬行爲其因行；然而畢竟自覺煩惱強業障重，以自己之力無法圓滿六度萬行諸波羅蜜，無法在此土證果，因而發願求生極樂淨土，而以其所修功德

作爲迴向。若一改其聖道門行業，捨雜行歸正行，捨雜修入專修，則不用迴向，因爲是純粹極樂之行體故；而雜行非純極樂之行，是廣通於人、天、三乘及十方淨土，隨其業因而感果。因既千差，故果亦萬別，若不迴向便不能感極樂之果，故謂之雜。然而雖可迴向，也只能胎生，不能化生，因爲不是彌陀本願真實行，乃是凡夫雜毒之善、虛假之行；且不一心專念彌陀名號，不蒙彌陀光明攝護。故大師於《往生禮讚》言：

彌陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

又於《般舟讚》言：

相好彌多八萬四，一一光明照十方；
不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。

雜行不生之事，大師於《法事讚》卷下言：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生；
故使如來選要法，教念彌陀專復專。

「念彌陀專復專」即是「正定業」，亦即大師所說的：

一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近；念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。

「正定業」有二義：即「正選定之業」，與「正決定之業」。前者是就彌陀而言的，彌陀於二百一十億的諸佛誓願中選捨一切諸行，不為眾生往生之因願；獨選定念佛一行，作為眾生往生之因願，故名為「正選定之業」。後者是就眾生而言，眾生信順此願，稱名念佛，則往生決定，故名為「正決定之業」。

「正定業」之文解釋：

「一心」即是本願之「三心」。

「專念」即是本願之「十念」。

「彌陀名號」就三心而言是「所聞所信」，就十念而言是「所稱所念」。亦即信者信彌陀本願，行者行彌陀名號。

「行住坐臥不問時節久近」的「不問」二字貫通前後，故不問行住坐臥即是不論時處諸緣，不問時節久近即是不論時間長短；亦即不論時處諸緣之時間長短，都可念佛，都應念佛，一心專念，念念不捨彌陀佛名，故下文言：「念念不捨」。此「不問時節久近」即是本願文所言「乃至十念」的「乃至」之意。「乃至十念」之意即是以「乃至臨終十念一念亦得往生」之理建立信心，故本願文言「乃至十

念」，成就文言「乃至一念」；臨終十念一念亦得往生，則何人不得往生！是故一生念佛，更必往生。

大師在此之前的「就人立信」說：

一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，但能上盡百年，下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也。

此「不問罪福多少」即是不論衆生之機，亦即不論衆生的身份如何，出家在家，聖人凡夫，善人惡人，衆皆不論，只論願生稱名；而「不問時節久近」即是不論時間長短，都應專念彌陀名號，長命之機則盡形壽稱名；短命之機則乃至七日一日、臨終之十念一念，亦得往生，無一念之疑。因此，可知往生極樂在於信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土。往生之業因既已滿足，則隨其報身長短，盡形

壽一心無二心，信心無疑心地專念彌陀名號，不論行住坐臥的時處諸緣，不論時節久近的時間長短。曇鸞大師說「十念者明業事成辦耳」，亦即往生之業因在「乃至十念」之專稱彌陀佛名即已完全決定，此古德亦謂之「平生業成」。

此「不問罪福多少，勸專念佛名」之文，正顯示彌陀佛力無礙救度之法門，以消除一切疑見之執著。或有執著罪福因果，修福應生，造罪不生；或有執著福多罪少，尚可得生，罪多福少，則不得生。爲除此等疑執，故言：「不問罪福多少，但能一心專念彌陀名號。」

然有邪見之人，濫解彌陀救度，不問罪福多少故，罪不可畏，福不可修，若有畏罪修福者，是未信彌陀願力之人；因而增長放逸懈怠，任性胡作非爲。此等之人，猶在問罪福之中，以修福爲非，

造罪爲是，執此邪見，自謂信心決定，是淨土之因。亦有稱自身是罪惡凡夫故，放縱三業，任情爲惡，都無慚愧，放言「我實他力行人，乘佛願力，定得往生」。如此等輩，與彌陀本願不相應，可謂欲求超升，反更沉淪。

信受彌陀救度之人，既知自己是罪惡凡夫，則生慚愧懺悔，心存謙卑柔軟，而思棄惡行善，如善導大師言「念念稱名常懺悔」。又既知彌陀大悲救度，且受恩感恩，則應謝恩報恩，如同善導大師言「學佛大悲心」，而悲愍衆生、利樂有情。

「念念不捨」有二義，即「機相策勵」與「法德不斷」。「念念」二字就彌陀而言是光明剎那剎那攝取念佛衆生，就衆生而言是念而又念。信受彌陀救度之人，直至臨終，一心專念，念念不捨彌陀佛名，

非必剎那剎那稱名，而是盡身心所能，想到就念，出口便念。這是彌陀所選定，衆生信順之，往生便已決定，故言「順彼佛願故」。

又「一心專念彌陀名號」，在此更特別用「專」之一字，有融化讀誦、禮拜等諸行歸於專稱佛名之意。

「是名正定之業」是顯示專稱佛名正是往生決定之業。

「順彼佛願故」是顯示專稱名號是相應於阿彌陀佛之第十八願。

以這幾點來看，大師之意不在就前三後一之行立信，是就第四之稱名一行立信，故名就行立信。

此段文之初有「就行立信者」之句，這是標目，標目在於指出本文的旨歸，而其旨歸正是在於順彼佛願之正定業的稱名一行，因此就行立信的「行」是指「稱名一行」，並非指五正行。

然而，既然說不問行住坐臥，不問時節久近，則很明顯地不論何

時何地何緣，都可念佛，都應念佛，也都必往生，故大師於《往生禮讚》說：

若有衆生，稱念阿彌陀佛，若七日及一日，下至十聲，乃至一聲一念等，必得往生。

既然乃至臨終之機，一聲一念亦得往生，可知並非以稱名累積功夫，以自己稱名之力往生，是本願名號之力使信願念佛之人往生。

以此順彼佛願的稱名爲正定業，則往生之業因具足，前三後一的助業自然也融化於稱名之中；當然尚未具足信心，未成爲正定業的稱名之前，助業即是方便行，助成信心的方便；一旦具足信心，蒙佛救度，則任運稱名，稱不認稱功，助不執助相。

「正助」亦有君臣、主伴之義，以稱名爲主位，禮誦等隨順之，因而分爲正助，恰如龍動雲隨、君來臣侍的風貌。然倘若以爲一心專

念不足以往生，須助業補足之，因而五種正行兼修，以求往生，這很明顯地帶有自力，古德謂之「助正兼行之雜修」，亦謂之「助正間雜之雜心」。這是由於未通達助正有方便與真實的關係而將兩者並重的兼修之，故說「雖無修雜行的專修，卻有修正行的雜修」。

以上大師分辨「雜行、正行、助業、定業」，而勸導不問行住坐臥的稱名，有捨雜歸正、捨助專定的廢立之意。

前面曾談到「五種雜行」都是佛教中的修行；只是既然要了脫生死、往生極樂，卻不一心信順彌陀的救度，而去依靠阿彌陀佛以外的諸佛菩薩、其他法門，不知此等對往生來講都是無力的，不能往生的，力量全在彌陀一佛。由於迷而不知，其心其行皆雜，故言「雜行」，勸應捨棄。

當然讀誦龍樹、天親、曇鸞、道綽、善導等淨土五祖正確解釋淨

土三經的論釋，不算是讀誦雜行；又閱覽有關因果的經論，有助於機的深信，也不算讀誦雜行。

至於「諸善萬行」，以勤修此等諸善，以爲但有此善必能救度自己，必能往生極樂，仰仗修善之力，這種心態便是自力之心；以這種自力心所作的諸善便是雜行。當然行爲是善的，應該衆善奉行，但自力心是不好的，大師貶之，嫌爲雜行，要人捨棄。這絕非捨棄行善。善不可捨，所應捨的乃是自力之心。當自力心捨掉之時，則一切所謂的雜行之諸善便完全轉變爲報謝廣大佛恩之行。

至於「雜修」，即是助正兼修，這當然是心向阿彌陀佛一佛的行業；然而以爲勤修此五正行之故才能往生，不知助業是方便，唯有正定業才是真實，才是往生因種，因而依靠自己所修五正行之力，這便是自力心；以這自力心所修的五正行名爲「雜修」。當然所修的是正

行，行此正行方知本願之旨，然而仍存自力，大師貶爲雜修，勸人捨棄；這絕非捨棄五正行，而是捨棄自力心。當自力心捨掉之時，則從來被貶爲雜修的助正兼行便完全轉變爲報謝廣大佛恩之行。

此「就行立信」之「行」既是順佛願的正定業之稱名，而此稱名不是行者累積自己稱名之功，不是以稱名之力祈求往生；往生資糧在彌陀之名號功德，而此稱名乃是名號功德的全現，信受稱念即得往生；因此「就行立信」不外是「機法二種深信」中的「法深信」的內容。大師於「法深信」說：「決定深信（立信），乘彼願力定得往生（就行，念佛即是乘彼願力）。」又〈玄義分〉說：「南無者即是歸命（立信），阿彌陀佛者即是其行（就行，名號即行）。」願力名號，一體異名，信願力即是信名號，信名號即是信念佛。就彌陀而言，即是本願名號使人往生，故言「本願名號正定業」；就衆生而言，即是信心念

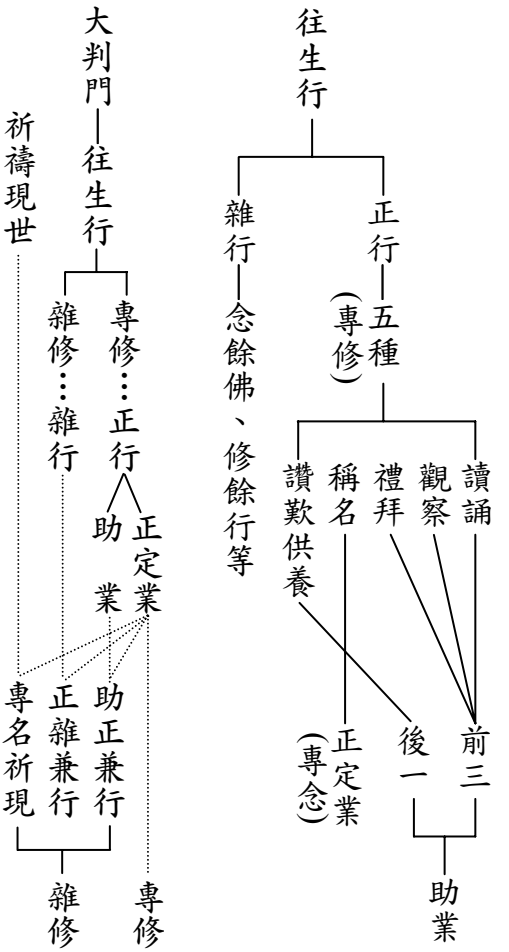
佛得往生，故言「信心念佛正定業」。名號、信心、念佛，一體異名；名號即信心，信心即念佛。既然心中信受本願之名號，自然口中亦流露本願之名號，此亦即是大師於《往生禮讚》所說：

彌陀世尊本發深重誓願，以光明名號，攝化十方；但使信心求念。

在此可知「名號正定業」、「信心正定業」、「稱名正定業」亦是一體異名。

阿彌陀佛往昔廣發四十八大願，成就本願名號救度衆生，唯有信者得生；大師於「三心釋」之始說「辨定三心以爲正因」，三心即是一信心，故亦可說「信心以爲正因」。往生之正因在此信心，有一因無二因，此信心正是「就行立信」之信，唯此一信一行，更無二信二行，唯以信彌陀本願的稱名念佛作爲正因，故言正定業。

茲將五正行之大判門與細判門，圖示如左：



十、二種深信　五種正行　意在導歸　一向專稱

「信」字由「人」與「言」合成，意謂「人之言」爲「信」；

然而若其人無人格，所言虛妄不實，則不能成爲「信」，而不可信。故善導大師解釋「深心」謂之「深信之心」，而從「就人立信」及「就行立信」說明之。所謂就人、就行立信，目的在於就可信之人、就可信之行，建立凡夫得生之信心。

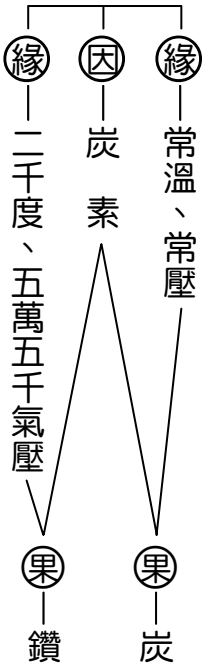
「就人立信」，此人不但非凡夫，亦非二乘三乘之聖者，而是滿足大悲、覺行圓滿之佛，佛是真語者、實語者、如語者、不異語者、不誑語者，是故佛說最可深信，此是就「佛」建立信心。而佛說什麼？「就行立信」言：「一心專念，彌陀名號，行住坐臥，不問時節久近，念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。」此正是佛說之「言」，自然成「信」，故最可「深信」；此是就「佛言」建立信心。故「深心釋」之大綱有二：一就大悲滿足之人所言建立信心（就人立信）；二就稱名正定業之行建立信心（就行立信）。

故知：「深心釋」中最初之「兩種深信」中之「乘彼願力，定

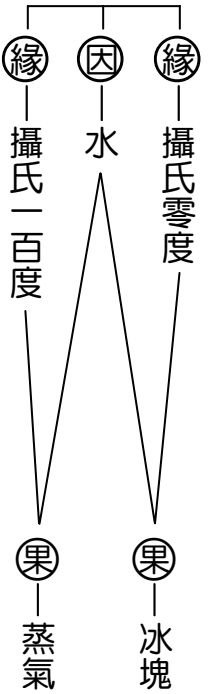
得往生」，如何「乘」彼願力，尚未明言，直到「就行立信」時才點出「一心專念」之正定業。蓋所謂「願力」即是「第十八願」之力，第十八願言「乃至十念」，凡「乃至十念」之人，即是乘彼願力，而「乃至十念」正是「一心專念，念念不捨彌陀佛名」，故言「順彼佛願故」。是以「一心專念」即是「乘彼願力」；若非「一心專念」，即非乘彼願力，因「不順彼佛願」故。這是二種深信、五種正行的眼目，也是整部《觀經》的心要，所以《觀經》雖然廣說定善十三觀與散善三福九品，可是到了〈流通分〉時，釋尊捨定捨散，獨舉「持無量壽佛名」流通於現世及未來久遠之世；善導大師亦解釋爲「上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名。」故知：即此兩種深信、五種正行，釋尊之意，在於導歸「一向專稱彌陀佛名」。是故應信「一向專稱彌陀佛名」，定得往生，正定之業故，順彼佛願故，乘彼願力故。

十一、彌陀願力　是增上緣　眾生念佛　即是乘託

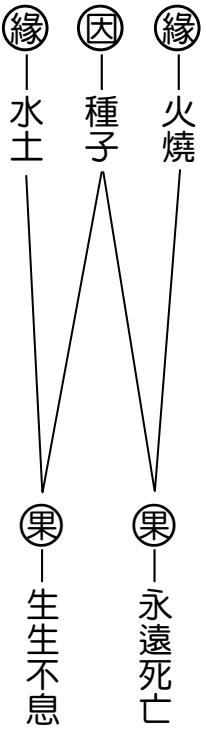
「因」遇「緣」則「果」現，依緣之不同，果亦不同。如「炭素」以常溫常壓則成「炭」。若加以攝氏二千之溫度，五萬五千之氣壓則成「鑽石」。



如「水」遇攝氏零度則成「冰塊」，若遇攝氏一百度，則成「蒸氣」。



如「種子」遇火之緣而被火燒，則永遠死亡；若遇水土之緣而善加播種，則生生不息。

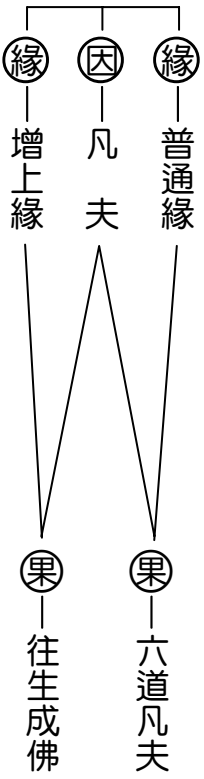


罪業凡夫遇普通之緣，則依然三塗六道，依然是造業造罪、受苦受難之凡夫。

且如《觀經》九品，雖有遇大、遇小、遇惡三緣之不同，因而顯現外在善惡輩品之差異，然而內在實質依然皆是一味之凡夫、常沒於生死之苦海，是以善導大師定判為「九品皆凡」。大乘佛法、小乘佛法，對於聖道根機來說，固然「漸頓各稱所宜，隨緣皆蒙解脫」而成為出離之緣；但是對於九品凡夫來說，遇同不遇故，還成普通之緣，不成出離之因。大師言：「罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。」又言：「隨緣雜善恐難生。」如此罪業凡夫，若非彌陀世尊超發「別意之弘願」作為出離之強緣，則一切解脫道絕，永沉生死淵底。善導大師《法事讚》言：「正由不遇好強緣，致使輪迴難得度。」

然而此永難得度之善惡凡夫，若能得遇阿彌陀佛大願業力之增上緣，則萬不漏一，往生成佛。天親菩薩言：「觀佛本願力，遇無空過

者。」是以凡夫出離之緣，唯在彌陀佛願。



善導大師於〈玄義分〉「要弘二門判」之文言：

[1]**一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣。**

又「凡夫入報」之文言：

[2]**託佛願以作強緣，致使五乘齊入。**

然而善惡凡夫如何乘託阿彌陀佛大願業力之增上緣？

善導大師於〈定善義〉「三緣文」答言：

眾生[3]稱念，即除多劫罪；
命欲終時，佛與聖眾，自來迎接；
諸邪業繫，無能礙者；故名增上緣也。

故知：「但念佛名」，即是「乘」阿彌陀佛大願業力之「增上緣」，必得往生。如《觀經》言：「五逆十惡，具諸不善之愚人，以惡業故，應墮惡道；命欲終時，地獄眾火，一時俱至；遇善知識，教稱佛名，當下地獄猛火，化為清涼風，即時乘金蓮華，往生極樂世界。」永離生死無常之業身，必證涅槃常住之佛身。

甚矣！緣之重要，於此可知。

善導大師又言：

[4]彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號，攝化十方，但使信心求念；上盡一形，下至十聲一聲等，以佛願力，易得往生。（往生禮讚）

[5]但有專念阿彌陀佛衆生，彼佛心光，常照是人，攝護不捨；總不論照攝餘雜業行者，此亦是現生護念增上緣。（觀念法門）

[6]彌陀身色如金山，相好光明照十方；唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。（往生禮讚）

[7]以佛願力：五逆十惡，罪滅得生；謗法闡提，迴心皆往。（法事讚）

[8]五逆謗法行十惡，迴心念佛罪皆除。利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除。（般舟讚）

慈愍大師言：

[9]但使迴心多念佛，能令瓦礫變成金。

十二、觀經內容　以施開廢　引聖道門　入淨土門

詳研《觀經》內容，並考其說時因緣，便知《觀經》有「從假入真」之「施、開、廢」三義，所謂施、開、廢即是：

1. 爲實施權（爲蓮故華）——定散二善
2. 開權顯實（華開蓮現）——定散中說念佛
3. 廢權立實（華落蓮成）——流通分廢定散立念佛

「定散」中說念佛之文：

1. 定善中「第九觀」言：「光明遍照十方世界，念佛衆生攝取不捨。」
2. 定善中「第十二觀」言：「無量壽佛，化身無數，與觀世音，及大勢至，常來至此，行人之所。」

3. 散善中「下品上生」言：「智者復教，合掌叉手，稱南無阿彌陀佛。」

4. 又言：「化佛讚言：善男子！以汝稱佛名故，諸罪消滅，我來迎汝。」

5. 散善中「下品中生」言：「善知識廣讚彼佛光明神力，聞已即生。」

6. 散善中「下品下生」言：「應稱南無阿彌陀佛。」

〈流通分〉廢定散立念佛之文：

〈流通分〉言：「若念佛者，當知此人，則是人中芬陀利華；觀世音菩薩、大勢至菩薩，爲其勝友；當坐道場，生諸佛家。」

又言：「佛告阿難：汝好持是語，持是語者，即是持無量壽佛名。」

〈流通分〉之文，釋尊不言「觀無量壽佛身」之十三種「定

觀」，而言「持無量壽佛名」之「稱名念佛」，以此明知釋尊之意，目的不在定散二善，而是以定散二善引導聖道門之行人歸入淨土門，故最後獨舉《大經》第十八願所言「乃至十念」之稱名念佛（亦即「持無量壽佛名」），是故善導大師解釋此文，並作《觀經》及一代教法之總結論而言：

上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名。

亦可知凡《觀經》中所說「觀想」之利益，亦皆在稱名念佛之中，是故善導大師解釋「第九觀」所言「光明遍照十方世界，念佛衆生攝取不捨」之益，即是「稱名念佛」之益，亦即以「念佛」即是「稱名念佛」；除了上面所言「一向專稱彌陀佛名」之外，其文尚多，

如《觀經疏》釋「第九真身觀」之「光明遍照十方世界，念佛衆生攝取不捨」的經文而言：

問曰：備修衆行，但能迴向，皆得往生；何以佛光普照，唯攝念佛者，有何意也？

答曰：此有三義：

㈠明親緣：衆生起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。衆生憶念佛者，佛亦憶念衆生。彼此三業不相捨離，故名親緣也。

㈡明近緣：衆生願見佛，佛即應念，現在目前，故名近緣也。

㈢明增上緣：衆生稱念，即除多劫罪；命欲終時，佛與聖衆，自來迎接；諸邪業繫，無能礙者；故名增上緣也。

自餘衆行，雖名是善，若比念佛者，全非比較也。是故諸經中，處處廣讚念佛功能。

如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生。

又十方恒沙諸佛證誠不虛也。

又此《經》定散文中，唯標專念名號得生。此例非一也。

以上可知：釋尊於〈流通分〉所言之「持無量壽佛名」，及善導大師所釋之「望佛本願，意在衆生，一向專稱，彌陀佛名」之文，不只是整部《觀經》的結論，也是一代佛法的總結論，既上承《大經》第十八願之本願正旨，也開啓了無問自說的《小經》之由序。

十三、五部九卷　一貫宗旨　本願稱名　凡夫入報

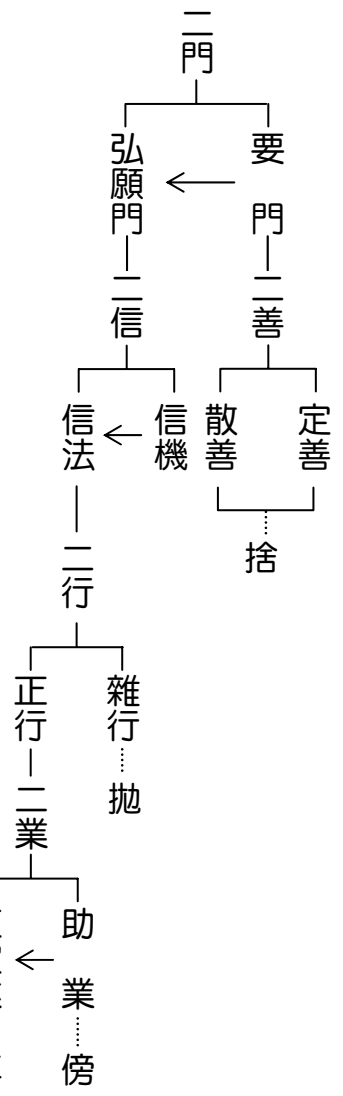
善導大師之「五部九卷」，法門廣大，義理磅礴；爲引導時人，故其內容有真實（真），有方便（假）。初學之人，若不知真假，無善知識指導，雖自己讀盡五部九卷，難免不知方針，不知指歸；不知五部九卷在說什麼，應該如何實行。

故此《觀經四帖疏》綱要，將善導大師之淨宗思想，提綱挈領，述其要點，欲使行者一眼便可明知：不論何人，信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土，則百即百生，千即千生，皆生彌陀之報土。易言之，即「本願稱名，凡夫入報」。所謂「望佛本願，意在眾生，一向專稱，彌陀佛名」；「正由託佛願以作強緣，致使五乘齊入」。此是善導大師五部九卷的一貫宗旨、不磨定論。五部九卷在說此一

事，更無別事；唯此是真實，其他皆方便；方便雖多，真實唯一。

茲將大師淨土思想之邏輯，列表於後：

二門、二善、二信→二行→二業→正定業（本願稱名）



「正定業」即是「專稱佛名」，以本願名號力故，必生極樂報土；此即「本願稱名，凡夫入報」之義。

淨宗宗旨
- 方法—本願稱名
- 目的—凡夫入報—信而行之

當然大師是祖師的根器，佛聖的示現，故其自行，卓絕不群；然而不論大師自行如何，智愚善惡，士農工商，隨其根性，都以「一心專念彌陀名號」爲其往生因行，這是萬人共通、古今皆同的，也是大師一以貫之的思想。故但能信受彌陀救度、專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土，則就往生證果而言，大師之智善不增，我輩之愚惡不減，今生今世，同生極樂，同證光壽，同因同果，真正「五乘齊入」。故《法事讚》卷上云：「人天善惡，皆得往生；到彼無殊，齊同不退。」這更無別因，都是由於彌陀本願力之故，此即「本願稱名，凡夫入報」之義。

伍、四部五卷概說

釋慧淨　述

具　疏

善導大師所撰著之「五部九卷」，區分為「教門」與「行門」，解釋教門的《觀經疏》「一部四卷」，亦稱為「本疏」或「解義分」，是解釋淨土教相的義理。此外，解釋行門的「四部五卷」（皆收於《大正藏》第四十七冊），即《觀念法門》一卷、《法事讚》二卷、《往生禮讚》一卷、《般舟讚》一卷等，皆稱為「具疏」或「行儀分」。所謂具疏，即是附屬於《觀經四帖疏》，具有一體性之意。亦即：本疏敘述教相之安心，具疏敘述實踐之行儀，兩者有隔離即不能了解的密接關係。因此，具疏是本疏所必具，是理解善導大師思想甚為重要的著述。

五部九卷
教門—本疏
玄義分
文義分
序　分
正宗分
流通分
玄義分一卷
序分義一卷
定善義一卷
散善義一卷
行門—具疏
觀　行
行　儀
別時行法
臨時行法
尋常行法
別時行法
觀念法門一卷
法事讚二卷
往生禮讚一卷
般舟讚一卷

一、《觀念法門》概說

本書有三種異題：首題是《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》一卷，而尾題是《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門經》一卷，於「法門」之下加一「經」字；又「五緣功德分」之初言《依經明五種增上緣義》一卷。題名之意，顯明阿彌陀佛「相好功德」廣大如「海」，無有限量，或觀或念，皆有無限功德，故本書簡稱《觀念法門》。

本書內容分為三大段（三段分科）：

一、示三昧行法：首先依《觀經》、《般舟經》，說明「觀佛三昧、念佛三昧、入道場法、懺悔發願法」等。

二、示念佛利益：其次依六部經典說明念佛有五種增上緣義，即「滅罪、護念、見佛、攝生、證生」等。

三、示信謗損益：最後說明信謗損益，引佛經為證，結勸念佛。

觀念法門
- 一、三昧行相分（示三昧行法）
- 二、五緣功德分（示念佛利益）
  - 一、滅罪增上緣
  - 二、護念增上緣
  - 三、見佛增上緣
  - 四、攝生增上緣
  - 五、證生增上緣
- 三、結勸修行分（示信謗損益）

一、「示三昧行法」，亦即「三昧行相分」——說明行相，分為四小段：

1. 依《觀經》及《觀佛三昧海經》具體說明觀佛三昧之法。

2. 依《般舟三昧經》說明七日七夜入道場念佛三昧之法。

3. 依《經》說明入三昧道場之法。

4. 依《經》說明道場內懺悔發願之法，並提示臨終行儀。

二、「示念佛利益」，亦即「五緣功德分」——依《無量壽經》、《觀無量壽經》、《阿彌陀經》、《般舟三昧經》、《十往生經》、《淨土三昧經》等六經說明稱念阿彌陀佛願生淨土者，現生之中及捨報之時，自然而得「滅罪、護念、見佛、攝生、證生」等五種增上緣之利益。

三、「示信謗損益」，亦即「結勸修行分」——從「問曰：釋迦出現」以下，設立三番問答，及一段結勸，以敘述信謗之損益，引導時人歸入稱名念佛。

1. 說明誹謗念佛之罪的深重。

2. 說明念佛利益的廣大。

3.說明懺悔滅罪的方法。

4.結勸：初殷勤勸誡不可憍慢，後導歸一向專稱佛名。

善導大師於《觀經疏》〈玄義分〉將淨土門分為自力迴向之「要門」與他力迴向之「弘願」兩門，而此《觀念法門》之第一、第三之兩段，以要門方便教為主，第二段以弘願真實教為主。

第一段「三昧行相分」：依《觀經》及《觀佛三昧海經》說明「定心觀佛」（觀念），依《般舟三昧經》說明「定心念佛」（稱念）。善導大師本身是實修這兩種三昧的人，故說此兩種三昧，引導喜好「定心觀佛」、「定心念佛」（定善）的機類歸入乘佛願力、非定非散的稱名念佛（弘願）。

故於「觀佛三昧法」之結論特別「勸導稱名念佛」，所謂「結勸

念佛」。其文言：「欲生淨土，唯須念佛。」「唯」者不二、殊勝。「須」者必須、少此不可。可知大師寫此「觀佛三昧法」，目的在於導歸「稱名念佛」。

又，為了引導「觀佛」入「念佛」，大師特將「觀」、「稱」做難易、勝劣之比較，亦即：觀佛難，言「三昧難成」；念佛易，言「唯須」。

又，觀佛得成，則言：「上品往生」，何況未成者，比比皆是；而念佛精進，則言：「上品上生」。可知念佛，行易功高，勝於觀佛。

又，觀佛並不特別勸勉，而念佛則特別勸言：「大須精進」。

又於「念佛三昧法」之結論，引用《般舟三昧經》所言「行者於定中問佛言：『持何法得生此國？』」，阿彌陀佛反而答以「稱名念佛」而言：「**欲來生者，當念我名。**」此亦是在於引導要門方便教之觀

佛三昧歸入弘願真實義之稱名念佛，故接著開示稱名念佛自然能得之「五緣勝益」於第二段。

第二段「五緣功德分」：此分所示「五種增上緣」之中，引用《觀經》及《大經》之第十八願、《小經》修因段之文，彰顯口稱念佛之利益，引導時人歸入「正定業」之稱名念佛。

蓋就「契法」而言，稱名念佛是順彌陀本願之法，其功德必然「殊勝」，餘法則非順彌陀本願之法；就「契機」而言，稱名念佛是善惡凡夫皆能，其方法「簡易」，餘法則不簡易，凡夫不堪。

稱名念佛具此「勝易二德」、「現當二益」，能獲五緣功德之故，致使五乘根機，齊入報土。此「五種增上緣」之初言：

稱念阿彌陀佛，願往生者，現生即得延年轉壽，不遭九橫之難。

只要「願生稱名」，現生即得「延年轉壽」，並且「不遭九橫之難」。接著廣引經文，作為「念佛蒙佛護念、臨終必定往生」之五種增上緣的「經證」。茲略抄幾句如下：

1 但有專念阿彌陀佛衆生，彼佛心光，常照是人，攝護不捨；總不論照攝餘雜業行者。

2 專念西方阿彌陀佛願往生者，我從今以去，常使二十五菩薩影護行者，不令惡鬼惡神惱亂行者，日夜常得安穩。

3 一心專念阿彌陀佛願往生者，此人常得六方恆河沙等佛共來護念，故名《護念經》。

《護念經》意者：亦不令諸惡鬼神得便，亦無橫病、橫死、橫有厄難，一切災障，自然消散；除不至心。

4 若我成佛，十方衆生，願生我國，稱我名字，下至十聲，乘我願力，若不生者，不取正覺。

5 若有衆生，得生西方無量壽佛國者，皆乘彌陀佛大願等業力為增上緣。

6 佛說一切衆生，根性不同，有上中下；隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名；其人命欲終時，佛與聖衆，自來迎接，盡得往生。

7 一切造罪凡夫，但迴心念阿彌陀佛，願生淨土，上盡百年，下至七日、一日、十聲、三聲、一聲等，命欲終時，佛與聖衆，自來迎接，即得往生。

8 六方等佛舒舌，定為凡夫作證，罪滅得生。若不依此證得生者，六方諸佛舒舌，一出口以後，終不還入口，自然壞爛。

第三段「結勸修行分」：勸修上來所說之法。善導大師於本書雖以同樣立場說明兩種三昧，然大師本意，當然是以念佛為主；又念佛之中，非指累積念佛之功（定善），而是以乘佛願力（弘願）為本意。

蓋就聖道門而言，以「觀門」為出離生死之最要道故，以之為誘引，引導使其從聖道門入淨土門，再由淨土「要門」之定散二善入淨土「弘願」之專稱佛名，故本書之歸結即在「專稱佛名」之一行。

專稱佛名，罪人尚得滅罪往生，何況聖人！大師如是勸言：

一切罪惡凡夫，尚蒙罪滅，證攝得生；何況聖人願生而不得去也！

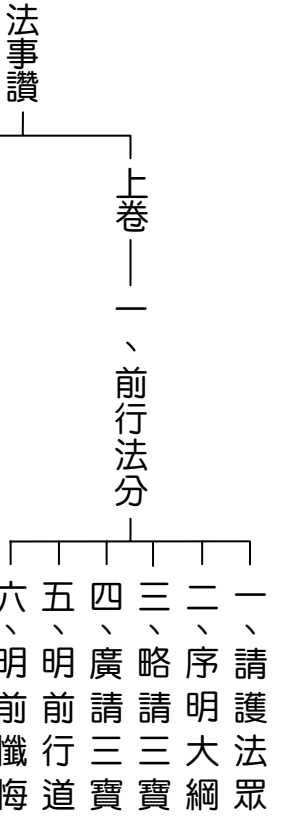
二、《法事讚》概說

《法事讚》分為上下兩卷，題號有三種：上卷首題是《轉經行道願往生淨土法事讚》十二個字，而尾題只有《西方淨土法事讚》七個字；下卷則首尾題號皆是《安樂行道轉經願生淨土法事讚》十三個字，故本書簡稱《法事讚》或《淨土法事讚》。

題號之「轉經」即是「讀經」，轉詠、讚歎、唱和《阿彌陀經》之意。「行道」即是繞佛。「法」是經法，即指《阿彌陀經》。「事」是業事，亦即作業。「讚」是每段之讚文。

本書是為了使人願生淨土，而以一日或一夜之短時修行的臨時行法，以詠誦《阿彌陀經》為主，附加讚文，讚歎阿彌陀佛及其淨土，並明示轉經行道，亦即法會大綱（讀經行道）等實踐行儀之書。

本書大分三科，列表如左：



上卷之「前行法分」是轉經行道的前方便，首先揭舉「奉請偈、啟白、召請、三禮、表白、讚文」等；其次明示「行道讚梵偈、讚文、

七周行道、懺悔、發願」等行事之次第。

第一，「請護法眾」：上卷最初八句是奉請偈，是請護會眾。

第二，「序明大綱」：「序曰」以下，述本書之目的。接著從「凡欲為自」至「召請云」，是先述法事的軌則。

第三，「略請三寶」：從「般舟三昧樂、願往生」以下之讚文是《阿彌陀經》之別式，先召請彌陀、釋迦、諸佛之三佛（略請三寶）入道場。「般舟三昧樂、……」一直重覆是敘述所仰望欣慕的淨土之樂，每一句都有「願往生」、「無量樂」或「往生樂」，這是勸導會眾念佛發願往生淨土之意。「願往生」是因，「無量樂」是果；念佛往生，令人喜樂。

第四，「廣請三寶」：「敬白」以下是依諸經之通例，廣泛召請佛法僧三寶（廣請三寶），其中數次之「下接高讚云」、「高接下讚云」，是下座之大眾接續高座長者而述讚文，又在高座者接續下座之

人而述敬白文或讚文的作法。

第五，「明前行道」：「奉請既竟」以下便是。

第六，「明前懺悔」：「敬白」以下，即是發露懺悔，至心歸命阿彌陀佛。

下卷分為兩部份：「正轉經分」與「後行法分」。

「正轉經分」：此分可說是本書的正宗分，本書以此轉經分為主，將《阿彌陀經》全文分為十七段，每段均附加讚文，依經述讚意，依讚明經旨。而與上卷相同，高座者轉經，接著高座下座互換讚歎經文之義理。

「後行法分」：記述「懺悔十惡、後讚、七周行道、歎佛咒願、七敬禮、隨意」等軌則。從「大眾總懺悔」以下是各人懺悔自己之十惡（懺悔），其次「般舟三昧樂」以下是一同行道唱送佛之讚文（行道），從「次唱歎佛咒願」以下是最後作結願之行法（結願）而結束。

本書是依準於般舟三昧之法而明示轉經行道之儀則，書中援引《賢愚經》、《華嚴經》、《觀佛三昧經》、《地獄經》等所敘述之地獄相，以激發行者厭穢之情；又以對《阿彌陀經》之轉讀讚揚，來發起行者欣淨之心。

觀本書之內容、儀軌，相當於「五種正行」之讀誦正行與讚歎供養正行。此「讀誦、讚供」之二種正行屬於正行中之「助業」。助業亦分為「同類助業」與「異類助業」，在此即是同類助業，以此同類助業導歸「正定業」之本願稱名；亦即以此念佛往生之教理，寓於《法事讚》中，再以此《讚》引導萬機，歸入本願稱名，故此《讚》目的，在於引萬機歸念佛，而此《法事讚》的思想特徵，即是本願稱名、乘願往生。

彌陀本願雖有四十八，然唯有「念佛往生」之第十八願為本願中之本願。而大師於此《法事讚》上卷以讚偈讚歎念佛而言：

弘誓多門四十八，偏標念佛最為親；
人能念佛佛還念，專心想佛佛知人。

阿彌陀佛為了救度十方眾生，所發起的廣大誓願很多，歸結為四十八願。此四十八願之中，特別以「念佛往生」之第十八願最能顯示阿彌陀佛的大慈大悲之所以，也是阿彌陀佛與眾生最親近、最密切之願。何以故？大師解釋說：「不論何人，只要念佛，佛便憶念他；不論何人，只要思慕佛，佛也思念他。其人與佛，機法一體，不相捨離。」

能使凡夫與佛同在、機法一體、生佛不離之願，只有第十八願。

可知四十八願之中，以第十八之「念佛往生願」最為重要。第十八願是四十八願之根本願，是故此願亦稱「本願王」。

念佛人既與彌陀有一體不離之「親緣」，即是常在彌陀光中，常蒙佛光攝護；其人平生便能增福開慧、消災延壽，臨終亦蒙彌陀現前，

接引往生。故大師讚言：

極樂無為涅槃界，隨緣雜善恐難生，
故使如來選要法，教念彌陀專復專。

此段偈文是《阿彌陀經》中最重要的「生因段」之文的解釋。《阿彌陀經》「生因段」之文言：

不可以少善根福德因緣，得生彼國。
聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日……若七日，一心不亂。
其人臨命終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。
是人終時，心不顛倒，即得往生，阿彌陀佛極樂國土。

1. **不可以少善根福德因緣，得生彼國。**

人多以為發菩提心、廣行六度、修諸萬行、積善累德，謂之多善

根多福德。然，以大師之意，「只要執持名號，即是多善根多福德」，此外所有一切行門，若與持名相比，即是「隨緣雜善」之少善根少福德。也由於極樂淨土是毫無貪瞋愚癡之苦惱的世界，是彌陀本願酬報的「無為涅槃」之報土，以一切凡夫，乃至三乘之諸善因緣，不可得生；故唯以執持名號之一因方可得生，所謂如是因如是果；除此執持名號之外，其他非因，故大師誡飭而言：「隨緣雜善恐難生」。

2. 執持名號、一心不亂。

人多以聖道法門之觀點，曲解淨土特別法門「一心不亂」之真義，以念佛功深、證入三昧，或者伏斷惑業、不生煩惱，謂之一心不亂。而不知「執持名號」即是「心信彌陀救度，口稱彌陀名號」；而「一心」即是「不二心」，不二即是「專」；「不亂」即是「不雜亂」，不雜亦是「專」。是故大師解釋「執持名號、一心不亂」謂之「念彌陀專復

專」。所以，不論何人，但能盡其形壽（若一日若七日之意，亦是乃至十念、乃至一念之意），專稱彌陀佛名、願生彌陀淨土者，即是乘佛願力，往生已定。善導大師的詮釋甚為易解易行，毫無別義玄義。

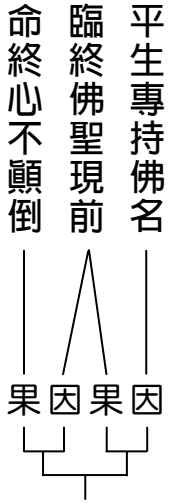
3. **是人終時，心不顛倒。**

人多以為命終之時必須自己保持正念，心不顛倒，方能感得彌陀現前，接引往生，而不知「因佛現前而住正念，非住正念而佛現前」之經意，所謂「慈悲加佑，令心不亂」也。蓋，平生專持佛名故，臨終佛必現前；因佛現前故，自然心住正念而不顛倒。

故大師接著解釋說：

臨終聖衆持華現，身心踴躍坐金蓮，
坐時即得無生忍，一念迎將至佛前。

此兩重因果，經文分明，祖釋顯然，若靜心思惟，則其義自現。



念佛法門，三根普被，善惡迴心，皆得往生。大師如是說：

人天善惡，皆得往生；
到彼無殊，齊同不退。

又說：

以佛願力：
五逆十惡，罪滅得生；
謗法闡提，迴心皆往。

阿彌陀佛救度之力，是萬人平等，不論人界眾生、天界眾生，亦不論善人、惡人，乃至五逆、十惡、謗法、闡提等之極重罪人，但能迴心懺悔，專稱佛名，願生極樂，則以彌陀名號之力，此等眾生，毫無遺漏，皆得罪滅，往生淨土；而且毫無差別，悉皆平等，與彌陀一體，同得無量光壽，同證無為法身；無明煩惱，自然而亡；三明六通，須臾便得。大師如是說：

彌陀願力皆平等，但使迴心華自捧。
十方凡聖同心向，分身遣化往相迎；
一念乘空入佛會，身色壽命盡皆平。

又言：

自然即是彌陀國，無漏無生還即真；
行來進止常隨佛，證得無為法性身。

又言：

到彼華開入大會，無明煩惱自然亡；
三明自然乘佛願，須臾合掌得神通。

又言：

四種威儀常見佛，行來進止駕神通；
六識縱橫自然悟，未藉思量一念功。

又言：

見佛莊嚴無數億，三明六通皆具足。

又言：

畢命直入涅槃城。乘華直入不須疑。

《無量壽經》說明極樂淨土是「無為涅槃界」，而往生之人，亦「皆證涅槃」，而言：

彼佛國土，無為自然。

又言：

彼佛國土，清淨安穩，微妙快樂，次於無為，泥洹之道。

在此所言之「無為」，是涅槃之意，而「自然」亦是涅槃之意。

又言：

其諸聲聞、菩薩、天人：智慧高明，神通洞達，咸同一類，形無異狀；但因順餘方，故有天人之名。

顏貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人；

皆受自然虛無之身、無極之體。

在此所言之「虛無」，是涅槃之意，而「無極」亦是涅槃之意，故大師言「極樂無為涅槃界」，即是國土涅槃、主佛涅槃、眾生涅槃，故極樂淨土是依正主伴，同一涅槃，妙境界相。故凡往生者，皆不假造作，自然而得，自然而證；若必假造作，須歷時劫，則其淨土即非極樂世界。

念佛何以既如此簡易、又如此殊勝？皆由彌陀願力弘深之故，故一切法門皆無過於念佛。大師如是說：

種種法門皆解脫，無過念佛往西方，
上盡一形至十念，三念五念佛來迎；
直為彌陀弘誓重，致使凡夫念即生。

此段讚偈是解釋《阿彌陀經》〈流通分〉「難信」之文。「種種法門」總指「四諦、十二因緣、三學、六度」等大小權實之一代教法，此皆自力難行、歷劫苦修方證無生之教，故遠不及他力易行、今生往生證無生之「念佛生西」一法之簡易圓頓。前者謂之「聖道門」，非上根利智之聖者無份；後者名為「淨土門」，不論上根下智，乃至極重罪人，但能盡形念佛，皆悉往生，以彌陀弘誓重願故。然而此法簡易圓頓之故，世人甚難信受，故釋尊於《阿彌陀經》之結論言：

為一切世間，說此難信之法，是為甚難。

易故難信，信者定生，以其易故。

此《法事讚》處處顯示大師自行化他之慈心悲願，閱之，令人毛豎，令人喜淚。大師言：

久住娑婆常沒沒，三惡四趣盡皆停，
披毛戴角受衆苦，未曾聞見聖人名。
憶此疲勞常劫事，誓願捨命見彌陀。

又言：

正由不遇好強緣，致使輪迴難得度；
今日今時聞要法，畢命為期誓堅固。

又言：

歸去來，魔鄉不可停；

從佛歸家還本國，一切行願自然成。

又言：

三界火宅難居止，乘佛願力往西方。
四十八願殷勤喚，乘佛願力往西方。
無問罪福時多少，心心念佛莫生疑。

吾人曠劫以來，常淪生死，三塗六道，眾苦皆經，苦不堪言。慶得人身，喜聞淨教，如飢得食，如渴得泉，如病得療，如盲開眼，如貧得寶，如闇得光，如囚得赦，如溺得度；歡喜無量，踴躍何極！誓遵大師之教，誓往涅槃之界，誓還穢土之國，誓度人天之眾；連劫累劫，永報廣報彌陀、釋迦、諸佛、知識之弘慈大恩。如大師言：

誓到彌陀安養界，還來穢國度人天；
願我慈悲無際限，長時長劫報慈恩。

法然上人門下聖光、善觀及後之覺如等，亦曾修此《法事讚》。又，本書亦被唐朝法照禪師之《五會法事讚》所引用。

三、《往生禮讚》概說

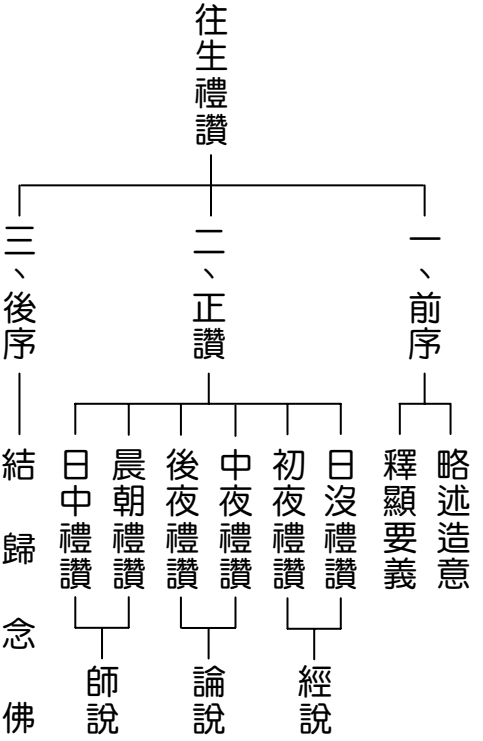
本書題號首尾皆名《往生禮讚》，故簡稱《往生禮讚》、《禮讚》或《六時禮讚》。

本書目的在於「勸一切眾生，願生極樂」；本書內容即是「六時禮讚」。故冠頭標言：

勸一切眾生，願生西方極樂世界阿彌陀佛國，六時禮讚偈。

「六時」即是將一日分為「晨朝、日中、日沒、初夜、中夜、後夜」等六個時段，本書即是述說於六時之中，各唱讚文而禮拜之法。

本書由〈前序〉、〈正讚〉、〈後序〉三段所組成，〈前序〉與〈後序〉敘述願生之要義；而〈正讚〉之「六時禮讚」都是法悅之讚歌，其中前之五讚多引用經文，但也加上善導大師自己的撰作，而後之一讚以《觀經》為素材，是大師自己所撰述。列表於左：



㈠前序

先，「略述造意」，即冠頭「勸一切眾生願生……」之標語。次，釋顯願生之要義的「安心、起行、作業」（心、行、業），並說明之。

「安心」即是解釋《觀經》所言之「至誠心、深心、迴向發願心」等「三心」之義。

「起行」即是解釋天親菩薩《往生論》所言之「禮拜、讚歎、觀察、作願、迴向」等「五念門」之義。

「作業」即是解釋「恭敬、無餘、無間、長時」等「四修」之義。

最後，敘述《文殊三昧經》之一行三昧（專稱佛名）與專雜二修的得失，勸勉捨雜行、專修稱名念佛之一行作為結語。所謂：

信心求念，上盡一形，下至十聲一聲等，以佛願力，易得往生。念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生。何以故？無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，不違教故，隨順佛語故。

若欲捨專修雜業者，百時稀得一二，千時稀得三五。但使專意作者，十即十生；修雜不至心者，千中無一。

在此善導大師將「安心、起行、作業」統攝歸結在「稱名念佛」之一行，並強調且斷言如此則「十即十生、百即百生」，同時提出「四故」（即「念佛四得」）以說明其原因，即「無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，不違教故，隨順佛語故。」

所謂「無外雜緣」即是沒有其他雜緣雜修，故得「正念」，「正

念」即是「專念」（「一向專稱彌陀佛名」之意），《法事讚》亦言：「隨緣雜善恐難生，故使如來選要法，教念彌陀專復專。」由於專念，故與彌陀之本願相應，正如《觀經疏》言：「如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。」既與本願相應，自然即是不違釋迦一代多讚念佛之「教」，即是隨順十方諸佛各出舌相證誠十方眾生「稱念必生」之「佛語」；如《觀經疏》之「深心釋」言：「是名隨順佛教，隨順佛意，是名隨順佛願，是名真佛弟子。」一隨順即三皆隨順，如此方是「真佛弟子」。是故大師以「一向專稱彌陀佛名」為《觀經》之結論，亦為一代佛教之結論。故大師思想之極致，盡於「念念相續，畢命為期者，十即十生，百即百生」之本願稱名。

接著大師又說：

若欲捨專修雜業者，百時稀得一二，千時稀得三五。

隨即具體列舉十三種原因，這些原因都是由於「不專」而修「雜業」之故，同時提出自己親自見聞的事例作為「現證」，並再度斷言：

但使專意作者，十即十生；
修雜不至心者，千中無一。

故此前序之要點即是：一、安心、起行、作業。二、本願稱名。三、專雜得失論。而安心、起行、作業則統攝歸結於本願稱名之一行。故本書宗旨，即是「本願稱名」。

(二)正讚

將一日分為六時，各時皆配以禮讚偈，一方面唱此讚偈，一方面歸命禮拜。

六時禮讚之後，即以懺悔並發願見佛為結。

1. 日沒禮讚：依《無量壽經》所讚「十二光佛名」而禮十九拜。
2. 初夜禮讚：依《無量壽經》之「往覲偈」而禮二十四拜。
3. 中夜禮讚：依龍樹菩薩所作《十二禮》而禮十六拜。
4. 後夜禮讚：依天親菩薩所作《往生偈》而禮二十拜。
5. 晨朝禮讚：依隋朝彥琮法師所作《禮讚偈》而禮二十一拜。
6. 日中禮讚：善導大師依《觀經》之十六觀撰作「禮讚偈」而禮二十拜。

㈢後序

從「問曰：稱念」以下是後序，依淨土三經及《十往生經》等，明示稱名念佛自然能得現在、當來二世之利益，以勸行者。所謂：

念阿彌陀佛願往生者，彼佛即遣二十五菩薩，擁護行者。

念阿彌陀佛願往生彼國者，彼佛即遣無數化佛，無數化觀音勢至菩薩，護念行者。

此是「現世利益」。最後，善導大師舉出《無量壽經》第十八願，彰顯「當來利益」，並作為結束。即：

若我成佛，十方衆生，稱我名號，下至十聲，若不生者，不取正覺；彼佛今現，在世成佛，當知本誓，重願不虛，衆生稱念，必得往生。

此兩段文是大師有名的「四十八字願成釋」，自古以來備受尊崇。亦即以此四十八字，簡明扼要地解釋第十八願及其成就文。

在此，大師解釋「十念」為「十聲稱佛」之義，這一教旨，在《觀經疏》裡有所闡明，而在此《往生禮讚》更進一步提出來發揮；尤其〈前序〉中，將「安心、起行、作業」歸結於「專稱名號」上，並說明這是「與本願相應」，可看出此〈前序〉與〈後序〉前後遙相呼應，稱名念佛之宗義始終一貫。

此「現當二益」之義，大師於其解答「何故號阿彌陀」即言：

彼佛光明無量，照十方國，無所障礙；
唯觀念佛衆生，攝取不捨，故名阿彌陀。

唯有專念阿彌陀佛之人，彼佛心光常照是人，攝護不捨；不念佛

而修雜行之人，不蒙彌陀佛光攝護。此亦是「現世利益」之義。又於其「日中禮讚」言：

彌陀身色如金山，相好光明照十方，
唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。

此偈說明之所以「唯有念佛蒙光攝」，是因為「第十八願」是其強緣之故。由於名號即是光明，故稱念彌陀光明名號之人，不知不求，自然仰蒙佛光攝護。

接著又言：

六方如來舒舌證，專稱名號至西方；
到彼華開聞妙法，十地願行自然彰。

專稱彌陀名號之人，必定往生彌陀淨土，這是六方諸佛所金口同

時勸導、同時保證之大事，是諸佛出世之本懷，是故眾生稱念，必得往生，而且「到彼華開聞妙法，十地願行自然彰」，不假萬劫苦行，自然果極菩提。此亦是「當來利益」之義。

據《高僧傳》記載，少康大師參訪洛陽白馬寺，見物放光，遂探取為何經法，乃善導大師所作《西方化導文》。少康一見，甚為歡喜，便祝願說：「如果我與淨土有緣，惟願此文，再放光明。」祝願方畢，果然光明再度閃爍，光中有無數化佛菩薩。少康大師深受感動，當下立誓說：「劫石可移，我願無易矣！」

少康大師在白馬寺所見的《西方化導文》，古來相傳有可能是這本《往生禮讚》。

又，唐朝智昇法師所纂《集諸經禮懺儀》二卷，上卷引用善導大師所撰之〈禮讚偈〉，而下卷全部之文，即是此《往生禮讚》一書。

四、《般舟讚》概說

本書首題言：《依觀經等明般舟三昧行道往生讚》一卷，尾題略言《般舟三昧行道往生讚》一卷，古來皆簡稱《般舟讚》。

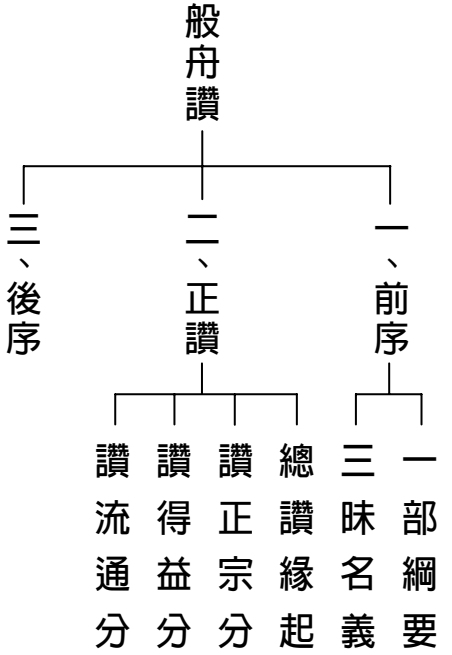
本書係以《觀經》為主，並兼取《大經》、《小經》、《般舟三昧經》之意而作的淨土讚文。

「般舟三昧」是梵語 Pratyutpanna samādhi 的音譯，意譯為「佛立」或「行道」，依此而修，現在一切諸佛皆悉現前，因此亦謂「諸佛現前三昧」或「佛立三昧」。

若依大師在此書〈前序〉的解釋，則「般舟」譯為「常行道」，七日乃至九十日之期間，身行無間斷。身行無間之故，口意二業亦無間斷，故名「般舟」。「三昧」譯為「定」，由於身、口、意三業無

間之故，心至所感，佛境現前，身心內悅，謂之「般舟三昧樂」，亦名「立定見諸佛」。

本書亦分為〈前序〉、〈正讚〉、〈後序〉三科，除了〈前序〉與〈後序〉之外，〈正讚〉全部都是偈文。簡表如下：



(一) 前序

1. 一部綱要（敬白一切……有智者應知。）

2. 三昧名義（又問曰……亦名立定見諸佛也，應知。）

前者述本書之造意，並勸誡行者之用心；後者解說「般舟三昧樂」五字的意義。

依據《般舟三昧經》阿彌陀佛回答行者言：「欲生我國，當念我名。」因而大師便依《觀經》等造此讚歎般舟三昧行道往生的讚文，以引導聖道門之行人歸入淨土稱名念佛法門。

故此書所說的般舟三昧與《般舟三昧經》所說觀想或定心的念佛不同，而是說明地獄之相，使人產生畏懼厭離之心，同時依《觀經》顯示極樂淨土之莊嚴，使人興起欣慕願生之情，進而身、口、意三業無間地稱名念佛，命欲終時，佛自來迎，往生淨土。所謂：「但為我等，倒見凡夫」，

「自勸勸他，廣讚淨土」，使知「入淨土之緣起，出娑婆之本末」。

(二)正讚

從「般舟三昧樂、願往生」到最後一偈「道場妙果豈為賒」者是。以《觀經》為主，並兼取《大經》、《小經》、《般舟經》等撰作七言偈讚，三十七篇（「般舟三昧樂」三十七句便是）、五百六十三行，一行二句，共一千一百二十六句，各於上句附加「願往生」，下句附加「無量樂」之歎語，廣讚極樂依正二報莊嚴及三輩九品之往生相狀，並闡述淨土法門之要義，以使人仰慕欣求。

本書完全是大師自在力縱橫無礙所作的讚文，初則於前序明示緣起大綱，終則於後序明示專念彌陀得往生大益，前後皆是勸誡行者之文；而此中間之〈正讚〉，則可分為總別二段：

初，「三界六道苦難停」以下六十二行之讚偈，在於依淨土三經之意，分別聖淨二門、漸頓二教，以顯明淨土門教興之所由，並讚歎彌陀頓教超絕之勝益，以勸導專念彌陀一佛之往生，其讚言：

瓔珞經中說漸教，萬劫修功證不退；
觀經彌陀經等說，即是頓教菩薩藏。
一日七日專稱佛，命斷須臾生安樂；
一入彌陀涅槃國，即得不退證無生。

又說明「十方佛國，欲比極樂莊嚴，全非比況」而言：

一一光明相續照，照覓念佛往生人。
欲比十方諸佛國，極樂安身實是精。

又顯示「彌陀名號即是利劍，八萬四千法門之諸行，與之相比，形同

鈍刀」而言：

門門不同八萬四，為滅無明果業因；
利劍即是彌陀號，一聲稱念罪皆除。

念佛功能之超絕，於此可知。蓋「念佛頓教，餘皆漸教」，故又言：

門門不同名漸教，萬劫苦行證無生；
畢命為期專念佛，須臾命斷佛迎將。

聖道門諸行，須經萬劫苦行，故名漸教；不如念佛一法，只要專念彌陀，命終即生彌陀涅槃國，即得不退證無生；三界六道輪迴，當下因亡果絕；不經萬劫苦行，即證無生法忍。故知念佛法門，即是頓教一乘。

又，煩惱具足之凡夫，剎那之頃，皆是煩惱；念念之間，無非貪瞋。如是之人，常墮三惡四趣，人天尚且難得，何能萬劫修功！故言：

萬劫修功實難續，一食煩惱百千間，
若待娑婆證法忍，六道恆沙劫未期。
貪瞋即是輪迴業，煩惱豈是涅槃因！

又言：

一食之時尚有間，如何萬劫不貪瞋；
貪瞋障受人天路，三惡四趣內安身。

之後，大師殷切勸勉求生極樂，及警誡地獄苦因，而言：

如此消遙快樂地，更貪何事不求生？
縱使千年受五欲，增長地獄苦因緣。

次，從第六十三行，即「專讀彌陀觀經法，文文句句說西方」以下，到最後一行，是解釋《觀經》〈正宗分〉以下之讚文。其體裁並非隨文解

釋，亦未曾引用一句經文，完全是大師自撰之讚文，讚寶地之處而有寶樓之言，讚寶池之處而有寶樹之文，可說是大師三昧定中所現之淨土聖境。

猶如大師對《觀經》之分科，即定善義、散善義、得益分、流通分之順序，此段讚偈亦循此順序而讚歎之。依〈定善義〉所讚以「寶地、寶池、寶樹、寶樓」之四觀為中心，極樂依報之莊嚴，宛如現在眼前，不禁令人興起厭穢欣淨之情。此若非大師定中所感得之淨土莊嚴，則何能描繪如此逼真！更進而描繪讚歎「華座觀、真身觀、觀音觀、勢至觀，雜想觀」等極樂淨土之佛莊嚴與菩薩莊嚴，並表達對知識、釋尊之感恩，及得聞淨土念佛法門之歡喜而言：

得免娑婆長劫苦，特蒙知識釋迦恩；
種種思量巧方便，選得彌陀弘誓門。

同時也顯示一切定善散善等所有諸善業、所修諸功德，皆不如念

佛功德殊勝而言：

一切善業迴生利，不如專念彌陀號；
念念稱名常懺悔，人能念佛佛還憶。

之後說明「彌陀光明唯在照攝護念念佛眾生，不照攝非念佛之雜業行者」而言：

相好彌多八萬四，一一光明照十方；
不為餘緣光普照，唯覓念佛往生人。

同時讚歎「念佛超勝萬行」、「念佛一行最為尊」而言：

萬行俱迴皆得往，念佛一行最為尊；
迴生雜善恐力弱，無過一日七日念。

廣讚極樂淨土主伴之莊嚴，絕讚念佛一法之超勝，這都是為了闡

揚彌陀弘誓大願，以導引一切善惡凡夫專於稱名念佛一法。

又，於〈散善義〉，如其順序，從「上品上生」到「下品下生」，皆以彌陀本願為中心，以其雅麗而流暢之筆讚歎之。

又，於「結定散善」之後言：

定善一門韋提請，散善一行釋迦開。

可看出大師之「《觀經》觀」與諸師根本性差異之一端。

大師闡述煩惱具足之凡夫，在罪惡生死的自覺下，專仰彌陀救度之念佛，能得現當二益之殊勝功德而言：

普勸有緣常念佛，觀音大勢為同學；
若能念佛人中上，願得同生諸佛家。

同時亦以此偈作為〈正讚〉之流通及總結。

(三)後序

從「白諸行者」以下便是。先勸行者厭穢欣淨，次示眾生迷悟之本末，後勸隨順釋迦、諸佛所勸之專念彌陀以得往生之大益，並以「常懷慚愧，仰謝佛恩」為結。

後序是《般舟讚》的總結，雖然只有短短數行，卻是大師信念的吐露，更是大師悲切的呼喚。

凡夫之所以長淪六道、永在生死，依大師之意，一言蔽之，即是「不欣極樂淨土」。一旦欣慕極樂淨土，信受彌陀救度，則過去無邊罪業，當下皆除；未來恆久輪迴，永不再受；六道四生，因亡果滅。可謂「當下橫截諸惡趣，不斷煩惱得涅槃」。猶如《大經》所言：

必得超絕去，往生安樂國，橫截五惡道，惡道自然閉。昇道無窮極，易往而無人；其國不逆違，自然之所牽。

大師亦如是言：

凡夫生死，不可貪而不厭；彌陀淨土，不可輕而不欣；厭則娑婆永隔，欣則極樂常居；隔則六道因亡，輪迴之果自滅；因果既亡，則形名頓絕也。

一代佛法，無如是之直截，無如是之圓頓；橫超橫斷，圓證頓證，

而又至簡易、至穩當者，只有彌陀救度之稱名念佛。

在此亦可以清晰地聽到大師對我們悲切的呼喚：「一切同行（白諸行者）啊！有此勝益可憑，何不思量，都無去心乎？各須專念彌陀，願生淨土！」

之後唯恐自己之呼喚不夠真誠，不足以取信於人，而舉出釋尊及十方諸佛之異口同勸而言：

又使釋迦諸佛同勸，專念彌陀，想觀極樂，盡此一生，命斷即生安樂國也，豈非長時大益！

最後結語而言：

行者等！努力努力，勤而行之；常懷慚愧，仰謝佛恩。應知。

「上士聞道，勤而行之」，不可若存若亡，亦勿疑慮。大師自行化他，以此自信教人信。

又，此「常懷慚愧，仰謝佛恩」之宗教情操，自始至終貫串於本書各處，而成為本書之特色。這是大師機法二種深信的真誠告白，也是大師知恩報德的永懷慚謝。本書於〈前序〉一開始便說：

大須慚愧！釋迦如來實是慈悲父母，種種方便，發起我等無上信心。

接著於本書處處，皆吐露其對佛恩師德無窮無盡的報謝情懷，閱之，令人感動，令人淚下。蓋，我等凡夫，受生無際故，造惡亦無窮；造惡無窮故，仰蒙佛恩亦復無盡；故使欲報之心，亦復無有窮盡。茲略抄數句於下，以知大師所展開的淨土教，亦可謂信受佛恩、報謝佛德的宗教：

遇值往生善知識，得聞淨土彌陀名。
不因釋迦如來力，彌陀淨土若為聞。
得免娑婆長劫苦，今日見佛釋迦恩。
不蒙彌陀弘誓力，何時何劫出娑婆。
何期今日至寶國，實是娑婆本師力，
若非本師知識勸，彌陀淨土云何入。
若非知識教稱佛，如何得入彌陀國。
若非釋迦勸念佛，彌陀淨土何由見。
如此困苦誰能救，會是知識彌陀恩。

又言：

得生淨土報師恩　相續念佛報慈恩
特蒙知識釋迦恩　唯知慚賀釋迦恩

碎身慚謝釋迦恩　碎身慚謝報慈恩
長劫讚佛報慈恩　長時長劫報慈恩
報佛慈恩心無盡　念報慈恩常頂戴（以上皆散各處，略抄集在一起）

最後來到〈後序〉，亦以

常懷慚愧，仰謝佛恩

作為結束，可知大師慚謝佛恩之情，前後呼應，始終一貫。

五、具疏之要點

最後就「具疏」摘其要點，以便掌握。

一、《觀念法門》五增上緣的第四「攝生增上緣」之文。

二、《往生禮讚》〈前序〉與〈後序〉之文。

（以上三處之文是宗義研究上重要之文）

三、《往生禮讚》〈正讚〉第六「日中禮讚」善導大師自作之「禮讚偈」。

四、《般舟讚》〈正讚〉「專讀彌陀觀經法」以下之讚偈。

（以上二處之讚偈都是《觀經》之解釋）

五、《法事讚》〈正轉經分〉是《小經》之讚偈。

既是《觀經》與《小經》之讚偈，故亦應注目。

又《法事讚》、《往生禮讚》、《般舟讚》等讚偈，大多是大師總持智慧、三昧定境所自然流露的詩歌，字字彰顯經文深義，句句綻放般若香光，令人朗朗諷誦，吟味無窮。此之讚偈與《西方一佛章》《十二禮》（龍樹）、《往生偈》（天親）、《讚阿彌陀佛偈》（曇鸞），同是應該珍重的淨土教文學。

陸、善導大師略傳

釋慧淨　述

一、隋唐盛世　善導示現

中國淨土教的大成者彌陀化身的善導大師，出生於隋朝大業九年（六一三），往生於唐朝永隆二年（六八一），春秋六十九。亦即隋煬帝之時出生，歷經唐高祖、太宗的時代，於高宗之時往生。其活躍於「自信教人信」的正是唐朝國運極爲鼎盛的太宗、高宗時代。而大師出生之前統一天下之隋文帝時代，佛教正以旺盛之勢在復興著；文帝頒下「佛教治國策」、「佛教興隆策」、「天下佛寺復興詔」等，全國幾乎成爲佛教化。在佛教信仰如此澎湃的時代中，大師從無量光明的淨土應化而來，高舉念佛成佛的旗幟，指引衆生，導歸極樂，圓滿佛果。

二、青年立傳　光芒初現

善導大師的傳記文獻頗多，中國與日本約有二、三十種，可見大師在佛教史上地位之崇高與影響之深遠。其中最早的是唐朝道宣律師所著的《續高僧傳》，其次也是唐朝的文諗大師、少康大師共纂的《瑞應刪傳》；此外大多是後人站在讚揚的立場所記述的，這當然有其意義，但在歷史上的價值比較低。善導大師的事蹟可資參考的基本性資料有四種傳記、六種碑文，簡列如左：

㈠傳記：

1.《續高僧傳》第二十七卷、第十釋會通傳（附善導傳）

唐 道宣 撰（西元六四五）

2.《往生西方淨土瑞應刪傳》第十二善導傳

唐 文諗、少康 共錄（西元八〇五）

3.《淨土往生傳》卷中第十五善導傳
宋 戒珠 撰（西元一〇六四）

4.《新修往生傳》卷中第廿五、廿六善導傳、善道傳
宋 王古 撰（西元一〇八四）

（《類聚淨土五祖傳》所引，《大正藏》八十三冊一五七頁）

㈡碑文：

1. 唐慈恩寺善導禪師塔碑　京兆金石錄
2. 唐慈恩寺善導和尚塔銘　同
3. 龍門大佛像龕記　金石萃編第七十三
4. 隆闡大法師碑銘　同第八十六
5. 淨業法師靈塔銘　同第七十五
6. 光明寺慧了塔銘　金石續編第五

道宣律師生於隋朝開皇十六年（西元五九六），長於大師十七歲；人尚在世，時又青年，而南山律的開祖道宣律師於其《續高僧傳》中便已就其所聞的預先爲大師寫下衆所讚揚的事蹟，雖然僅有簡短的一百二十三字，但大師的偉大，已現端倪。

三、俗姓朱氏　籍貫山東

大師俗姓朱，山東省臨淄縣人（一說安徽省泗縣），年少出家，師事密州之明勝法師，鑽研《法華》、《維摩》等大乘經典。

密州在山東省諸城縣，距臨淄縣不遠。明勝法師是三論宗學匠，與開創三論宗之嘉祥大師吉藏同爲法朗大師的高弟。

四、隋末唐初　教界盛況

若從當時佛教界的盛況而言，此時嘉祥大師詔入帝都長安之日嚴寺宣揚三論；嘉祥大師寂於武德六年（六二三），善導大師出生之頃，正是嘉祥大師在長安極爲活躍之時。

又天臺宗之開創者智顗大師六十歲往生之時是開皇十七年（五九七），是善導大師出生之前的十六年，之後的天臺宗由其弟子章安大師灌頂在極力弘揚。

淨土教方面，大業五年（六〇九）四十八歲時歸入淨土教的道綽禪師，正以山西太原爲中心地域，傳播念佛種子，聲名遠播，七歲之童皆知念佛。

又西天取經，歷經十六年之大旅行，翻譯出所帶回的龐大經典，留

下不滅功績的玄奘三藏，早生於大師十一年；大師與三藏大約同時代活躍於帝都長安。

五、見相願生　其來有自

大師曾經看到「西方變相圖」，大爲震撼，便生欣慕淨土深願往生之情而讚言：「何當託質蓮臺，棲神淨土。」所謂「西方變相圖」，是描繪西方阿彌陀佛之淨土莊嚴的圖畫，「變」即是轉變，將極樂淨土之相轉變爲圖畫，以令人觀賞，啟人欣慕。大師一見「西方變相圖」便大爲感動，欣求淨土之深切願心，始終不二，始終一貫，可見大師宿善之厚，其來有自。

六、深歸觀經　親證三昧

大師到了二十歲受具足戒後，與妙開律師共看《觀經》，悲喜交歎地說：「修餘行業，迂僻難成；唯此觀門，定超生死。」

《觀無量壽經》在隋唐之初是最受歡迎的經典之一，不只爲淨土教家所尊重，也普遍受到佛教界全體的敏銳注目，演講、讀誦此經的可說是所在多有。

就「時」與「機」的痛烈反省，亦即自覺末法之時，則宣說救度罪惡生死凡夫之教法的這一部《觀經》之廣受重視與喜愛是極其當然的。

《新修往生傳》如此記載：「後遁跡終南悟真寺，未逾數載，觀想

忘疲，已成深妙；便於定中，備觀寶閣、瑤池、金座，宛在目前。」

終南山在帝都長安之南，而悟真寺則在終南山之藍田縣，係隋朝開皇年間淨業法師所創建，後來有保恭、慧超、法成等法師相繼住錫，他們都修持淨土法門，故悟真寺可謂信仰淨土的實踐道場。而大師二十幾歲便親證三昧，古今高僧，少出其右。

七、訪師求道　徹悟真髓

唐貞觀年中，大師二十餘歲，初聞道綽禪師在晉陽開闡淨土宗風，乃不遠千里，從而問津。對於大師的來訪，道綽禪師心中很歡喜，知道眼前這位青年行者將是自己的後繼者，因而爲其徹說彌陀本願與《觀經》真義。

《觀經》的真髓精神必須以《大經》解釋始能顯明，亦即十三觀的觀佛三昧是所捨的，唯有信願念佛的念佛三昧才是一切三昧中王。大師在道綽禪師的指導之下，一切疑問當下冰解而體悟《觀經》的奧義。

如是親蒙面授《觀經》幽意，徹悟淨土真髓，深歸彌陀本願，成爲道綽禪師門下面授之傑出弟子。

道綽禪師繼承曇鸞大師的宗風，唯信彌陀救度，唯念彌陀名號；一生中敷演《觀經》兩百遍，其化風之盛，名高一世，帝王敬仰，庶民齊歸。

八、二河白道　告白信心

依據《新修往生傳》記載，大師訪道綽禪師時，正逢玄冬之首，寒風凜凜，旅途重重，風飄落葉，填滿深坑；乃入中安坐，一心念佛，不覺已度數日，忽聞空中有聲音說：「可得前行，所在遊履，無復掛礙。」於是忘疲出坑，至道綽禪師之玄中寺。

之後大師註解《觀經》，以「二河白道喻」守護念佛信心，曾記述無人空曠之荒野踽踽獨行，令人感受到那時絕處逢生的體驗。

九、徑路修行　唯在念佛

有關大師參謁道綽禪師的經過，《續高僧傳》簡略地說：「近有山僧善導者，周遊寰寓，求訪道津，行至西河，遇道綽禪師，唯行念佛，彌陀淨業。」

大師所住之悟真寺與道宣律師所住之豐德寺同在終南山，故言「山僧」。唯行念佛，必生極樂，因爲仰仗的是彌陀大願業力之故。故大師有名的〈勸化偈〉云：

漸漸雞皮鶴髮　看看行步龍鍾
假饒金玉滿堂　難免衰殘老病
任汝千般快樂　無常終是到來
唯有徑路修行　但念阿彌陀佛

「但念阿彌陀佛」即是「唯行念佛」，即是「徑路」，「修餘行業，迂

僻難成。」在此可知大師之念佛宗風，乃受教於道綽禪師，而道綽禪師則傳承自曇鸞大師。

十、至誠念佛　行持勤篤

大師之遇道綽禪師，如魚得水，親蒙瀉瓶之教；至貞觀十九年道綽禪師八十四歲（六四五）往生之後，又回到悟真寺，時大師三十三歲。被仰爲親證三昧之聖者善導大師，日常行持甚爲勤篤，其具體情形，《淨土往生傳》這樣地記載：

> 入堂則合掌胡跪，一心念佛，非力竭不休；乃至寒冷，亦必流汗，以此相狀，表於至誠。
>
> 三十餘年無別寢處，不暫睡眠；除洗浴外不曾脫衣。

護持戒品，纖毫不犯，未嘗舉目視女人。

尊敬一切人，乃至沙彌亦不受禮。

絕意名利，遠諸戲笑。

所行之處，爭申供養；飲食衣服，四事豐饒，皆不自入，並將迴施；

好食送大廚供養徒衆，粗惡自食。

乳酪醍醐，皆不飲噉。

諸有嚫施，用寫《阿彌陀經》十萬餘卷，畫淨土變相三百餘幅。

見壞寺及壞塔，皆悉修營。

燃燈續明，每歲不絕。

三衣瓶缽，不使人持洗，始終無改。

每自獨行，不共衆去；恐談世事，妨修行業。

由此可知大師律己以嚴，待人以寬，而又慈悲心切，所到之處，皆蒙其恩。故《隆闡大法師碑序》讚仰大師之德風而言：「慈樹森疏，悲花照灼。」

十一、一聲佛號　一道光明

大師念佛之精至，達到口念阿彌陀佛一聲，即有一道光明從其口出，百聲千聲，光出亦然，所以後世或稱終南大師（因住終南山故），或稱光明和尚（因口出光明故）。

十二、較量念佛　佛像放光

又，大師在西京寺內，曾與金剛法師較量念佛的勝劣，大師發願說：

「准諸經中，世尊說念佛一法，得生淨土，一日七日一念十念阿彌陀佛，定生淨土，此是真實不誑眾生者，即遣此堂中二像總放光明。若此念佛法虛，不生淨土，誑惑眾生，即遣善導，於此高座上，即墮大地獄，長時受苦，永不出期。」遂將如意杖，指一堂中像，像皆放光。

（唐道鏡、善道《念佛鏡》）

十三、寫經十萬　變相三百

大師不愧是彌陀化身，其教化活動，可說不可思議，完全以超人的魄力在推進，據《續高僧傳》及《瑞應刪傳》說：「寫《彌陀經》十萬卷，畫淨土變相三百幅；士女奉者，其數無量。」

亦即書寫《阿彌陀經》分贈有緣四衆，其數達十萬卷，並以畫相令人欣慕，所以士女奉者，「其數無量」。

現在日本京都龍谷大學圖書館收藏了一本大師親自抄寫的《阿彌陀經》，此書是一八九九年大谷探險隊在中國的吐魯番所發掘。大師之真蹟竟然流布到西域地方，其教化之廣，令人驚歎。

而《淨土往生傳》云：「續至京師，激發四部弟子，無問貴賤，彼屠沽輩亦擊悟焉。」

亦即大師進入京師長安，廣度民衆，傳授淨土法門，激發四部弟子，

無問貴賤，甚至屠沽之輩，亦深受感化，悔改念佛往生。

十四、放下屠刀　立地成佛

《佛祖統紀》卷二八如此記載：

唐朝，長安，京姓。本為屠夫，因善導大師勸人念佛，滿城斷肉。京嫉恨之，持刀入寺，興殺害意；善導大師指示西方，現淨土相。京即迴心發願，上高樹念佛，墮樹而終；衆見化佛，引天童子，從其頂門而出（天童即其識神）。

彌陀救度　隨時存在　隨地存在　毫無條件
不論緇素　不論善惡　剋念願生　立即得生
亦知大師　悲心感人　德人睹面　惡念全消

十五、厭穢欣淨　捨身往生

長安之道俗男女，受感化而歸向淨土者甚衆，且在大師「厭離穢土，欣求淨土」的殷勤教化之下，受到熱烈感化而「捨身往生」的信者，時有所聞，《續高僧傳》說：

時在光明寺說法，有人告導言：「今念佛名，定生淨土不？」導曰：「定生定生。」其人禮拜訖，口誦南無阿彌陀佛，聲聲相次，出光明寺，上柳樹表，合掌西望，倒投身下，至地遂死，事聞臺省。

「臺省」即是當時的中央政府，這是道宣律師親聞所記；而《淨土往生傳》更說：

京華諸州，僧尼士女：或投身高嶺，或寄命深泉，或自墮高枝，焚身供養者，略聞四遠，向百餘人。諸修梵行，棄捨妻子者；誦《阿彌陀經》，十萬至三十萬者；念阿彌陀佛，日得一萬五千至十萬遍

者；及得念佛三昧、往生淨土者，不可知數。

不論帝都，不論地方，僧俗男女，投身斷命，甚至燒身供養，總共超過一百人。

大師感化之偉大一至於此，則其盛德難以形容，在整個中國佛教史上，可說超群拔萃，少出其右，故《瑞應刪傳》言：「佛法東行，未有禪師之盛德矣！」

見此令人想到《觀經疏》〈定善義〉言：

歸　去　來，魔鄉不可停，
曠劫來流轉，六道盡皆經；
到處無餘樂，唯聞愁嘆聲，
畢此生平後，入彼涅槃城。

大師對時代之濁惡與人心之罪障，在極其深邃的洞察之後而吐露出這樣的痛烈心情。

十六、以訛傳訛　誤傳捨身

由於當時「捨身往生」的事蹟頻傳，因而善導大師之其他傳記也有大師捨身往生的傳說，然而這是誤讀前面所引《續高僧傳》之文，此文宋朝戒珠之《淨土往生傳》、王古之《新修往生傳》等誤傳爲大師捨身往生；雖非正確，但由此可知當時願生西方之熱切。

又善導與善道《新修往生傳》作二人說，然這並非二人，也是從同一人的傳記誤傳而來的。

十七、慈恩寺碑　紀念大師

大師法化甚廣，因而在長安市區所住過的寺院除了「光明寺」之外，有名的「慈恩寺」及「實際寺」也是長期弘化的地方。

慈恩寺是名滿天下的玄奘三藏住錫之處，三藏在此譯經院完成了翻譯佛典的不朽金字塔，然而此寺有兩座紀念大師的碑文：

㈠唐慈恩寺善導禪師塔碑　永隆二年（六八一）
僧　義成　撰　李振方正書

㈡唐慈恩寺善導和尚塔銘　大中五年（八五一）
僧　志遇　撰並書

可惜這兩座碑文失傳，否則對大師的事蹟會更清楚、更瞭解。

此慈恩寺建立的由來與道綽禪師略有因緣，亦即道綽禪師專事淨土的念佛高風非常受到高宗之母文德皇后的仰慕，而皇后於貞觀十年（六三六）去世；到了貞觀二十二年（六四八），爲母作功德之故，當時還是皇太子的高宗便在帝都興建慈恩寺。其落成法會時，詔迎全國五十位高僧，大師便是被敕選的其中一人。

進出長安的大師也時時居住慈恩寺弘傳淨土法門，而感化之深，功勳之隆，致使後人一而再地爲其樹碑，永貽懷念，長存崇仰。

十八、龍門大佛　奉敕監造

有關居住「實際寺」的事蹟有二種資料：

一、「隆闡大法師碑」，亦即「大唐實際寺故寺主懷惲奉敕贈隆闡大法師碑銘」（金石萃編卷八十六、唐四六），此碑銘內容，係敘述大師弟子懷惲法師的出家事緣，其碑文云：

高宗總章元載，……時有親證三昧大德善導闍黎，……雅締師資。……

碑文記述懷惲法師（原爲世爵子弟）落髮出家，係由大師爲其主持剃度

儀式，時爲唐高宗總章元年（六六八）。

二、「河洛上都龍門之陽，大盧舍那像龕記」的碑文，世界馳名的洛陽「龍門大佛」是高宗皇帝發心，皇后武氏出錢所建造的，而奉敕監造的即是善導大師。當時大師住錫「實際寺」，故此碑文如此記載：

大唐高宗天皇大帝之所建也，……皇后武氏助脂粉錢二萬貫，奉敕檢校僧西京實際寺善導禪師。……至上元二年乙亥十二月三十日畢功。

上元二年（六七五）大師六十三歲，碑文有「西京實際寺善導」之語，可知大師此時是常住在此寺佈教的時期，因當時實際寺住持即是大師弟子懷惲法師。此亦可知大師博學多才，於佛教藝術造詣之深，至於上達天聽，爲皇帝所倚重。

十九、湖北襄陽　傳授勝行

大師弘化與日增盛，不僅遍及山西、河洛，且南至湖北襄陽。《大唐西域求法高僧傳》卷下記述義淨三藏所言云：

苾芻貞固律師者，……復往襄州，遇善導禪師，受彌陀勝行。

淨土宗念佛法門的傳佈受到義淨三藏的注目，且讚揚爲「勝行」，可知此法的殊勝，及大師法化之盛、辛勤之勞。

二〇、造疏感夢　楷定古今

在長安期間，大師爲了糾正當時教界對《觀經》的錯解，乃撰著《觀經疏》（亦稱四帖疏）四卷，撰寫之前，於佛前標心結願，請求靈驗；當夜即見聖境，諸佛菩薩現前。自此以後，每夜夢中，常有一僧而來，指授玄義科文，既了更不復見。當《觀經疏》圓滿時，再度祈請，連續三夜，皆現聖境。其狀具載於《觀經疏》第四卷，披尋便知。

故後世以此疏謂之「彌陀傳說」，亦謂「楷定古今之疏」，珍重如經，而大師亦被尊爲「楷定古今之大師」。

二一、預知時至　掩室長逝

大師在帝都長安弘揚念佛法門，非常契應群機，緇素男女之歸依甚衆，門前成市。往生前不久正於所住寺院中畫淨土變相，忽然催促，令速成就；或問其故，大師回答：「吾將往生，可住三兩夕而已。」時間一到，忽然示現微疾，掩室怡然長逝，身體柔軟，容色如常，異香音樂，久而方歇。春秋六十九，時在永隆二年（六八一）三月十四日。

二二、唐朝時代　三大葬禮

由於大師德化，「信奉者其數無量，念佛聲盈滿長安」，故大師葬禮，自必盛極一時。

若據馬祖道一禪師的傳記，有「**華嚴歸真於嵩陽，善導瘞塔於秦嶺，禮視齋斬，人傾國城，哀送之盛，今則三之**」之文，依此則善導大師的葬禮，乃唐朝時代的三大葬禮之一。

華嚴歸真於嵩陽之「華嚴」，即是華嚴尊者普寂大師，普寂大師之傳中有「**傾城哭送，閭里為之空焉**」之文，准此推知善導葬禮當亦如是。

此是盛德之自然感召，非藉人為之刻意安排；此可由《瑞應刪傳》讚言：「**佛法東行，未有禪師（善導）之盛德矣**」印知其實。

二三、信者無量　高弟三名

大師擁有很多足可驚歎的信者，傳記說「士女奉者，其數無量」，因此受業弟子當然也不在少數。其中最有名的有三位，即撰著《釋淨土群疑論》的懷感（六八〇頃）、懷惲（六四〇—七〇一）、淨業（六五五—七一二）。其中懷感大師來不及寫完《群疑論》便已先行往生，而由其師弟懷惲法師續寫完成。

二四、長安南郊　建塔紀念

長安郊外，南望終南山，北眺長安城，所謂臨水面山之佳地的神禾原，一座十三層高的大塔偉然聳立雲霄，這便是奉安大師舍利的「崇靈塔」。

師事大師十數年的懷惲法師，為紀念恩師之盛德，乃選此勝景建塔立碑，並於塔側興建寺院，名「香積寺」，栽植神木靈草，四時供養不怠；此寺由懷惲法師及其師弟淨業法師相繼住持。這些事蹟都記載於《隆闡大法師碑》及《淨業法師靈塔銘》。然而世間無常，往昔甚爲宏壯的寺觀，如今偉容不在，唯此大塔淩越一千三百餘年的風雪，巍然獨立於田園中，彰顯大師萬古不滅的遺德，頻添吾人歸依渴仰的遐思。

二五、高宗皇帝　供千舍利

據《隆闡大法師碑》記載當時香積寺的勝景而言：

神木靈草，凌歲寒而獨秀；葉暗花明，逾嚴霜而靡悴。豈直風高氣爽，聲聞進道之場；故亦臨水面山，菩薩全真之地。重重佛事，窮鷲嶺之分身；種種莊嚴，盡崑丘之異寶。但以至誠多感，能事冥資，故能遠降宸衷，令齎舍利，計千餘粒。加以七珍函筒，隨此勝緣，百寶幡花，令興供養。

由於善導大師的盛德及香積寺的感應，深獲高宗皇帝的崇敬，因而呈佛舍利，「計千餘粒」予香積寺，並加以「七珍函筒」莊飾，同時又以「百寶幡花」，供養道場。

可知大師：生前悲心，下拯群萌；滅後餘德，上感宸衷。

二六、則天皇后　頻臨淨剎

由於大師在長安擁有眾多信徒，香積寺又供養皇帝所獻的法器、舍利子等，故前來瞻仰、拜佛的人絡繹不絕，香火鼎盛。

又據《隆闡大法師碑》記載：

則天大聖皇后，承九元之眷命，躡三聖之休期，猶尚志想金園，情欣勝躅。或頻臨淨剎，傾海國之名珍；或屢訪炎涼，捨河宮之秘寶。

則天皇后登上皇位之後，仍然懷念香積寺，而「頻臨淨剎，屢訪炎涼」，每次都「傾海國之名珍，捨河宮之秘寶」的大興供養。

可知大師：塔留香積，長耀明燈；弟子繼德，宸遊頻臨。

二七、王維題詩　過香積寺

不知香積寺，數里入雲峰；
古木無人徑，深山何處鐘。
泉聲咽危石，日色冷青松；
薄暮空潭曲，安禪制毒龍。

王維（公元七〇〇—七六一）字摩詰，盛唐開元進士，大詩人、大畫家兼音樂家。其詩體物精微，狀寫傳神，清新脫俗，獨成一家。蘇軾讚其作品：「詩中有畫，畫中有詩」。居士平生信佛，素服長齋，喜禪好淨，有詩佛的美譽。

這首「過香積寺」應是他晚年遊歷所寫，詩中的「雲峰、古木，深山、鳴鐘，泉聲、危石，日色、青松，薄暮、空潭，安禪、毒龍」等，描畫出當時香積寺的靜謐、安寧、幽邃、出塵、深不可測的優美脫俗景

象，描畫細緻生動，卻又毫無痕跡，渾然天成。

王維這首「過香積寺」，益使善導、崇靈塔、香積寺，千古留傳，名揚四海。

二八、遺文放光　少康感悟

到了中唐時代，貞元之初，另一淨土高僧，念佛佛從口出、世稱「後善導」的少康大師（？—八〇五），參訪洛京白馬寺，見殿內文字累放光明，甚感奇異，向前探看，乃是善導大師所作的《西方化導文》；少康大師一見非常歡喜，便祝願說：「如果我與淨土有緣，惟願此文，再現光明。」祝願才畢，果然光明再度閃爍，光中有無數化佛菩薩。少康大師深受感動，當下立誓說：「劫石可移，我願無易矣！」

二九、形像神變　化佛付囑

於是少康大師立即前往長安瞻禮善導大師的影堂，大陳薦獻，乞願一見善導大師，立時善導大師的遺像化爲佛身，向少康大師說：「汝依吾教，利樂衆生，同生安樂。」少康大師一聞，似有證悟。

三〇、念佛出佛　善導再來

少康大師兩度見文放光，遂深歸淨土，並立誓言：「劫石可移，我願無易。」又見善導化現佛身而為說法，感應之奇，古今罕有；應化之妙，不可思議；令人感悅徹髓、五體投地。

經此證悟，乃起而自信教人信，自行化他，唯依善導；遂使男女老少，一見少康，皆念佛號；所到之處，滿念佛聲。

後於浙江睦州建淨土道場，集眾念佛，眾人見其念佛一聲，便有一佛從其口出，十聲百聲亦復如是；與善導大師一聲佛號一道光明，前後祖師如出一轍，是故時人稱為「後善導」，譽為「今彌陀」。

北宋之佛學大家無為子楊傑，感伏於少康，深仰於善導，乃作《善導和尚彌陀道場讚》，而以詩偈讚言：

東峰壇級石嵯峨　十佛隨聲信不訛
後善導依先善導　今彌陀是古彌陀
一心正受超三界　孤月澄禪照萬波
乘般若舟遊淨域　度生還亦到娑婆

三一、星曜東方　法然繼起

寂而常照　星曜東方　法然繼起　宗風不揚
我作此偈　讚古讚今　南山東海　長耀明燈

這兩行讚偈是全國政協副主席、中國佛教協會前會長趙樸初大德對善導大師及法然上人的部份讚詞。

大師之後，在中國則有少康繼起，大力弘傳，人稱後善導。在日本則有十二世紀被譽為智慧第一、尊為勢至應現的法然繼起，全依善導《觀經疏》創立日本淨土宗，此書遂成為日本淨土宗的根本聖典。法然上人在他所著的《選擇集》結文說：

善導《觀經疏》者：

是西方指南，行者目足；

然則西方行人，必須珍敬矣！

同時大師也被尊奉為高祖，而法然則成為宗祖。現在日本最大宗派之淨土法門，其各流各系，皆源出法然，而法然則全依善導。

中國之善導在常寂光中，仍以智慧光，照曜東方，遂使日本之「法然繼起，宗風丕揚；南山東海，長耀明燈」，照引群萌，淨土往生。趙樸老之讚詞，誠可謂「讚古讚今」矣！

三二、本地彌陀　垂跡善導

大師乃是阿彌陀佛化身，事載《西方略傳》；所以生前滅後，盛德靈異不可思議。宜哉！獨得本願深旨，廣度念佛群萌。

法然上人於其《選擇本願念佛集》之結文讚言：

仰討本地者：四十八願之法王也，十劫正覺之唱，有憑於念佛；俯訪垂跡者：專修念佛之導師也，三昧正受之語，無疑於往生。本跡雖異，化導是一也。

三三、二祖對面　一脈相傳

法然全依善導，絕對歸投傾倒於善導，崇拜景仰懷慕於善導，終於感得善導大師於其夢定之中前來讚歎證明，並互相問答，這便是日本淨土門中膾炙人口的「二祖對面」之典故。

根據《夢感聖相記》、《淨土隨聞記》、《源空上人傳》等資料，法然上人自言：

> 予八閱（加五閱大藏）《觀經疏》。知「亂想凡夫，依稱名行，則乘佛願力，必定往生彌陀淨土。」
>
> 雖自身往生，已得決定；又欲普為衆生，弘通斯道；然時機難計，心懷猶豫。
>
> 一夜夢紫雲大起，遍覆四海；雲中出無量光，光中百寶衆鳥，翩翻飛散。

時予陟高山，有一高僧，出於雲中，住立吾前；予即敬禮，瞻仰尊容。腰下金色宛如佛身，腰上緇衣如尋常僧。

高僧云：「吾是唐善導，汝能弘通專修念佛，甚為稀有，故來證之。爾來弘法無塞，遍至四遠。」

予伏請曰：「願淨土教門，面授口訣，將自信教人信。」

和尚示曰：「善哉！喜哉！菩薩大聖，淨土教法，隨願授與。」

超越時空，二祖會面於夢中，何異面授口訣、瀉瓶相傳乎！亦可謂中國後善導者少康，日本後善導者法然；本國異域，一脈相傳。不禁讚言：

唐朝善導和尚為彌陀化身，獨顯本願深意；
日本法然上人是勢至應現，專弘稱名要行。
西方二聖，異國同傳念佛法；
東土兩祖，先後共成淨土宗。

三四、佛教會長　敬撰讚詞

凡夫入報，本願稱名，契法應機，廣度群萌。大師功勳，耀古灼今，愈至末代，彌增仰憑。

全國政協前副主席、中國佛教協會前會長趙樸初大德，於公元一九八〇年，中日兩國佛教徒在兩國淨土宗的共同祖庭、復建之中的香積寺聯合舉行紀念大師往生一千三百年的盛大讚仰法會上，以萬分崇敬之情，恭撰十一行（每行四句）之讚詞，讚仰大師是「彌陀乘願再來」，應機宏闡淨土法門，廣啟眾生正信念佛；並感服「龍門大佛」是「曠古神工」，致使人天永遠尊崇。同時讚歎日本之法然深受善導智慧光的啟發，而創立日本淨土宗，繼承了善導「本願稱名、凡夫入報」之淨宗正意，顯示善導法然，異代繼承，兩國祖師，一脈相傳，其讚言：

惟我大師　乘願再來　淨土法門　應機宏開
五部九卷　妙宣深蘊　能於難信　廣生正信
龍門大像　曠古神工　賴公檢校　人天永崇
行願既圓　隨緣示寂　千三百年　塔留香積
寂而常照　星曜東方　法然繼起　宗風丕揚
四色之蓮　七寶之樹　法音宣流　甘露普注
善信億萬　同具至誠　六時佛號　千載祖庭
爰結勝因　爰興盛會　憶念師恩　永矢弗墜
伽藍斯闢　塔波斯修　海潮迎像　天風送舟
兩邦雲仍　俱會一處　永敦夙好　同遵祖武
我作此偈　讚古讚今　南山東海　長耀明燈

公元一千九百八十年四月十四日

趙樸初頂禮敬撰並書

法然上人曾據《觀經》所言：

光明遍照十方世界，念佛衆生攝取不捨

之文寫了一首和歌：

月光雖無處不照
唯宿仰望者心中

趙樸老一見，讚賞之餘，也有所感發地寫了兩首短詩和之：

月光常普照
只看有心人
明月懸中天，大地無不照；
但問有心人，飲受光多少。

可見兩國淨宗祖師，萬代崇仰；亦知樸老於淨土，是個有心人。

三五、蓮池印光　傾心崇仰

蓮池大師於其《往生集》深心感伏善導大師之巍巍高德而讚曰：

善導和尚，世傳彌陀化身。觀其自行之精嚴，利生之廣博，萬代而下，猶能感發人之信心。設非彌陀，必觀音普賢之儔也；猗歟大哉！

印光大師於其《文鈔》極口讚仰善導大師之神通智慧而言：

善導和尚，係彌陀化身。有大神通，有大智慧。

其宏闡淨土，不尚玄妙，唯在真切平實處，教人修持。

至於所示專雜二修，其利無窮。專修謂身業專禮，口業專稱，意業專念。如是則往生西方，萬不漏一。

雜修謂兼修種種法門，迴向往生，以心不純一，故難得益；

則百中稀得一二，千中稀得三四往生者。

此金口誠言，千古不易之鐵案也。

三七、智榮禪師　銘文崇仰

宋朝智榮禪師，崇仰大師高德，乃於大師法像銘文讚言：

善導阿彌陀佛化身

稱佛六字[1]即歎佛[2]即懺悔[3]即發願迴向[4]一切善根莊嚴淨土

[1]但稱佛名，即是對阿彌陀佛最高無上之讚歎，天親菩薩《往生論》言：「稱念佛名即是讚歎門」。

[2]名號具德，一念能除八十億劫生死大罪，一念既爾，何況常念，即是常懺悔人；大師《般舟讚》言：「念念稱名常懺悔」以明但念佛名自有懺悔功能。

[3]大師於〈玄義分〉言：「南無者，即是歸命，亦是發願迴向之義；

阿彌陀佛者，即是其行；以斯義故，必得往生。」是故但稱佛名，自成發願迴向，必得往生。

彌陀因位萬行，果地萬德，皆悉攝在名號，因此六字名號，具諸善法，攝諸德本；是故但稱佛名，自得一切善根，自成莊嚴淨土。[4]

三八、曇省律師　銘偈讚仰

南宋高宗紹興三十一年（一一六一），曇省律師深仰大師高德，於大師法像銘偈讚言：

唐善導和尚真像　四明傳律比丘曇省　讚

善導念佛　佛從口出　信者皆見　知非幻術

是心是佛　人人具足　欲如善導　妙在純熟

心池水靜　佛月垂影　業風起波　生佛殊迥

紹興辛巳二月一日

三九、善導示現　古塔古佛

某師，甘肅人。二〇〇三年於甘肅天水麥積山一塊石頭上打坐，突然看見天空中出現一座巍巍佛塔，卻沒有頂，塔上出現一尊彌陀古佛。下山後欲往外地參學，便先到西安，下車後茫然不知何往。突然有一居士前來，帶其前往香積寺，到了香積寺一見善導大師崇靈塔，方知當時空中所見佛塔即此崇靈塔。此塔原有十三層，唯上二層以日久毀壞，塔頂不在。守塔師父正好有事欲外出，故央其代為守塔十天。

二〇〇九年六月二十七日，有居士贈其《善導大師要義》等淨土宗善導流教理之書，師欣然頂戴受持而言：「我與善導大師有緣。」

善導大師乃彌陀化身，千載之後猶作如此靈現於今人之前，真是不可思議啊！

四〇、善導大師　彌陀化身

二〇〇八年四月某日上午，淨土宗重慶念佛會之劉天素居士依約前往李沛鴻居士家，一者贈送淨土宗善導流的佛書，二者簡介善導大師的淨土思想，盼其信受。

正當劉居士表明重慶念佛會皆依善導大師的淨土思想時，客廳的電視機突然自動開啟螢幕，並出現彩色畫面，畫面中顯現「善導大師係彌陀化身」等九個蒼勁有力的大字，停留幾分鐘後，隨即自然隱去。

兩人面面相覷，深感驚奇，電視機何能不啟自開？畫面從何而來？九個大字又如何出現？這豈非彌陀適時顯現靈異，證明善導大師確實是彌陀化身，唯其淨土思想才是純正不虛，以啟發李居士的無上信心！

李居士逢此靈異，甚為感動的說：「真不可思議，我們都親自見證

了這一神奇的場面！」

「善導大師係彌陀化身」與「善導大師的淨土思想」，雙雙獲得法界不可思議的印證，令人震撼無比、感動無量、信受無疑、法喜無盡，正如少康大師言：「劫石可移，我願無易矣！」

四一、夢見善導　歸入念佛

湖南省常德市胡秋菊居士於二〇〇二年四十五歲時，有緣皈依佛門，然不知為何學佛，於了生死、念佛往生淨土一概不知，由於常往寺院當義工，故亦學會大悲咒、普門品、心經、灌頂真言等佛門一般功課，然並不常念佛。

某日夢見有人告其與唐朝有關，醒後不知此夢含意，唯默識於心。

修學日久，漸知生死大事，亦知往生淨土之重要，然不知自己所修所學能否往生，因而心懷不安，常乞求彌陀觀音能於夢中指點。

二〇〇四年四月，夢見一棵菩提樹，樹上結滿菩提果，樹下很多古時之人，身披古印度袈裟，告其於「二〇〇六年到長沙去」。醒後思惟：長沙離常德約二百多公里，時間未到，路亦遙遠，姑且置之。

二〇〇六年六月，復夢見一座高塔，塔邊有棵迎客松，有比丘尼告言：「妳到長沙去，妳緣在長沙。」但因不知長沙何處有此高塔，遂仍置之。

二〇〇六年八月，又夢見一座高山，山上有一寶塔，莊嚴無比，高聳雲霄，從西飄來一位身披青衣古人，住其屋頂，空中傳來兩聲：「善導大師！善導大師！」聞已便醒，然不知善導大師是誰，亦不知高山寶塔位在何處。

一個個神奇夢境，似有所啟示，唯總不解其意。

二〇〇六年十二月，正好長沙開元寺有一比丘尼印悟師父有事回其俗家常德，師與胡居士相識，遂邀胡居士相伴到開元寺。開元寺當家師宗信法師贈予胡居士幾本淨土宗之佛書，胡居士接手一看，竟然是《善導大師法語》，眼睛突然一亮，心頭為之一震，居然在此長沙開元寺得知善導大師！打開書本，赫見善導大師崇靈塔，更為驚訝於此塔正是夢中所見之寶塔。

至此，數年來前後幾個神奇夢境，一一得解。夢中有啟示也有引導，正是要她專依鼎鼎有名的唐朝高僧，彌陀化身的善導大師之淨土思想，專念佛名，必得往生。

唐朝高僧，善導大師，彌陀化身，專弘淨土。

千百年後，猶作示現，頂禮善導，悲願無限。

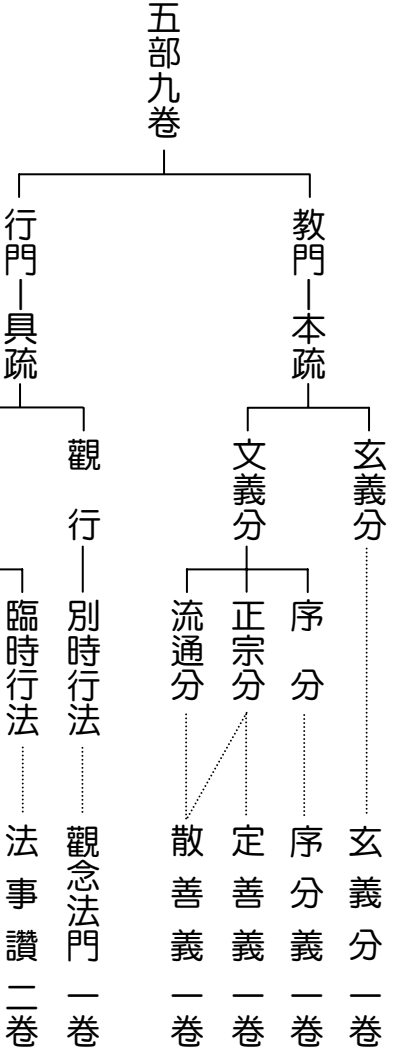
四二、集古賢文　讚十二德

猗歟大哉！大師現法界之身雲，施普濟之妙用，高德巍巍，祖恩罔極，豈鑽之彌堅、仰之彌高所能言乎！吾等愚拙，難讚萬一，否！不免有反污聖德之虞；雖然，為獻讚仰之誠，敬集古德讚語，雖不及大海一粟，九牛一毛，亦為竭此微忱而已矣。

一、本地尊貴德　二、至誠念佛德
三、三昧發得德　四、光從口出德
五、造疏感夢德　六、釋文降魔德
七、楷定古今德　八、廢立絕妙德
九、化導盛廣德　十、帝王歸敬德
十一、遺文放光德　十二、形像神變德

四三、五部九卷　本疏具疏

大師之著作成爲淨宗聖教的有左列「五部九卷」，尚有失傳的《阿彌陀經義》，此書〈定善義〉出現二次，恰如《四帖疏》，是《阿彌陀經》隨文解釋之疏。



此五部之中，《觀經疏》（四帖疏）四卷謂之「本疏」，亦謂「解義分」；其他四部謂之「具疏」，亦即「行儀分」。

四四、當時教界　高僧年表

曇鸞　四七六—五四二
道綽　五六二—六四五
善導　六一三—六八一
真諦　四九九—五六九
信行　五四一—五九四
慧遠　五二三—五九二
智顗　五三八—五九七

吉藏　五四九—六二三
玄奘　六〇〇—六六四
道宣　五九六—六六七
賢首　六四三—七一二

慧遠（淨影）　大經義疏　二卷
　　觀經義疏　二卷
智顗（天臺）　觀　經　疏　二卷
　　彌陀經義記　一卷
吉藏（嘉祥）　大經義疏　一卷
　　觀經義疏　二卷

柒、《續高僧傳》之善導大師傳

近有山僧善導者，周遊寰寓，求訪道津。行至西河，遇道綽師，唯行念佛，彌陀淨業。

既入京師，廣行此化。寫《彌陀經》數萬卷，士女奉者，其數無量。時在光明寺說法，有人告導曰：「今念佛名，定生淨土不？」導曰：「定生定生。」

其人禮拜訖，口誦「南無阿彌陀佛」，聲聲相次，出光明寺門，上柳樹表，合掌西望，倒投身下，至地遂死，事聞臺省。

捌、《瑞應刪傳》之善導大師傳

唐朝善導禪師，姓朱，泗州人也。少出家，時見西方變相，歎

曰：「何當託質蓮臺，棲神淨土。」

及受具戒，妙開律師，共看《觀經》，悲喜交歎，乃曰：「修餘行業，迂僻難成；唯此觀門，定超生死。」

遂至綽禪師所，問曰：「念佛實得往生否？」師答曰：「各辦一蓮華，行道七日，不萎者即得往生。」

又東都英法師，講《華嚴經》四十遍，入綽禪師道場遊三昧，而歎曰：「自恨多年，空尋文疏，勞身心耳；何期念佛，不可思議。」禪師云：「經有誠言，佛豈妄語。」

禪師平生，常樂乞食，每自責曰：「釋迦尚乃分衛，善導何人，端居索供養！」乃至沙彌，並不受禮。

寫《彌陀經》十萬卷，畫淨土變相三百鋪；所見塔廟，無不修葺。

佛法東行，未有禪師之盛德矣！

玖、善導大師歷代傳記

中國撰述

唐高僧傳第十七二會通傳附（唐道宣撰）

往生西方淨土瑞應刪傳（唐文諗與少康錄）

念佛鏡（唐道鏡善道共集）

往生西方略傳（宋遵式述）

往生淨土略傳（宋清月錄）

淨土往生傳卷中（宋戒珠撰）

新修往生傳卷中（宋王古撰）

新編古今往生淨土寶珠集（宋陸師壽撰）

龍舒增廣淨土文第五（宋王日休編）

樂邦文類第三（宋宗曉編）

佛祖統紀第廿六第廿七（宋志磐撰）

蓮宗寶鑑（元普度撰）

往生集第一（明袾宏集）

釋氏稽古略第三（明覺岸編）

淨土指歸上卷（明大佑集）

諸上善人詠（明道衍撰）

淨土晨鐘第十（清周克復纂）

淨土聖賢錄第二（清彭希涑述）

日本撰述

類聚淨土五祖傳（源空編）

善導十德（源空述）

善導和尚十德抄（隆寬述）

京師善導和尚類聚傳（幸西編）

淨土八祖列傳記纂（上卷）（直勸纂）

善導和尚行狀記（諦忍撰）

善導大師別傳註（鐵空撰）

光明大師別傳纂註（癸翁撰）

淨業圖記（靈玄撰）

淨土佛祖圖錄（神洞撰海雲畫）

拾、善導大師年表

釋慧淨 編

佛曆	公元	中國紀元	干支	善導年齡	善導事蹟	其他紀事
611	67	後漢明帝永平十年	丁卯	生前五四六		佛教由迦葉摩騰、竺法蘭始傳中國。
796	252	魏齊王嘉平四年	壬申	生前三六一		《無量壽經》由康僧鎧譯出。一說三〇八年竺法護譯出。
878	334	晉成帝咸和九年	甲午	生前二七九		淨土宗初祖慧遠出生。
946	402	晉安帝元興元年	壬寅	生前二一一		《阿彌陀經》由鳩摩羅什譯出。
956	412	晉安帝義熙八年	壬子	生前二〇一		《易行品》由鳩摩羅什譯出。
960	416	晉安帝義熙十二年	丙辰	生前一九七		八月，慧遠往生（八三歲）（一說四一五、四一七）。

1073	1067	1020	996	990	968
529	523	476	452	446	424
梁武帝 中大通元年	梁武帝 普通四年	宋明帝 元徽四年	元嘉二九年	宋文帝 元嘉二三年	宋文帝 元嘉元年
己酉	癸卯	丙辰	壬辰	丙戌	甲子
生前 八四	生前 九十	生前 一三七	生前 一六一	生前 一六七	生前 一八九
	淨影寺慧遠出生。	淨宗祖師曇鸞出生於大同府雁門（山西省代縣，北魏孝文帝承明元年）。	北魏太武帝被弒而亡。 十二月，北魏文成帝詔令復興佛教。	三月，北魏詔令諸州厲行廢佛政策（三武一宗法難之第一），盡誅長安沙門，破壞一切經典圖像，北魏佛教遂遭毀滅（北魏太武帝太平真君七年）。	《觀無量壽經》由畺良耶舍譯出。
《往生論》由菩提流支譯出。 曇鸞遇菩提流支於洛陽，並撰《往生論註》，闡釋他力淨土教，為淨土宗之開宗奠基。若曇鸞不遇流支，則無道綽、善導，頂禮菩提流支，頂禮曇鸞大師。					

1136	1133	1119	1106	1098	1093	1082
592	589	574	562	554	549	538
開皇十二年	隋文帝 開皇九年	陳宣帝 太建六年	陳文帝 天喜三年	梁元帝 承聖三年	梁武帝 太清三年	梁武帝 大同四年
壬子	己酉	甲午	壬午	甲戌	己巳	戊午
生前 二一	生前 二四	生前 三九	生前 五一	生前 五九	生前 六四	生前 七五
淨影寺慧遠寂（七六歲）。	隋朝統一中國，南北朝告終。	五月，北周武帝廢止佛道二教，損毀經像，盡迫僧道還俗（三武一宗法難之第二）。 五七八年，武帝崩（三六歲）。 五八〇年，北周復興佛道二教。	淨宗祖師道綽出生於并州汶水（山西省文縣）或謂并州晉陽（北齊武成帝河清元年）。 距曇鸞往生八年。	曇鸞往生（七九歲，北齊天保五年）。 一說東魏興和四年（五四二）。	三論宗吉藏（嘉祥）出生。	天台宗智顗出生。

1151	1149	1148	1145	1144	1141	1140
607	605	604	601	600	597	596
大業三年	隋煬帝 大業元年	仁壽四年	隋文帝 仁壽元年	開皇二十年	開皇十七年	開皇十六年
丁卯	乙丑	甲子	辛酉	庚申	丁巳	丙辰
生前 六	生前 八	生前 九	生前 十二	生前 十三	生前 十六	生前 一七
一月，敕令諸州請度僧千人。 日本第二次遣隋使中，有僧數十人來華。	十月，帝臨幸天台山，敕賜「國清寺」之額。 靜琬於房山雲居寺著手石刻大藏經。	四月，日本聖德太子發布十七條憲法，其中規定禮敬三寶。	敕令於全國一一三州建立舍利塔。	日本首次遣使入隋。 玄奘出生（一說六〇二）。	天台宗智顗寂於石城寺（六十歲）。	南山律宗道宣出生。

1153	1157	1162	1167	1170	1174
609	613	618	623	626	630
大業五年	大業九年	唐高祖 武德元年	武德六年	武德九年	唐太宗 貞觀四年
己巳	癸酉	戊寅	癸未	丙戌	庚寅
生前 四	一	六	一一	一四	一八
	姓朱，安徽泗州人（瑞應刪傳）。山東臨淄人（新修往生傳，佛祖統紀二八）。		於諸城縣依明勝法師出家，學《維摩經》、《法華經》。		見極樂變相圖，深受感動，發願生心。
道綽詣玄中寺，歸入淨土門，時年四十八歲，曇鸞滅後六十九年，成為曇鸞滅後弟子。		隋煬帝被弒。 唐朝建國，高祖於太極殿設無遮大會。	五月，三論宗吉藏寂（七五歲）。	五月，佛道二教徒論爭故，敕令沙汰佛道二教，京留三寺二觀，諸州各留一寺一觀，置僧千人，餘皆廢除或令還俗。	八月，日本首次遣使入唐。

1175	1176	1177	1179	1180	1182
631	632	633	635	636	638
貞觀五年	貞觀六年	貞觀七年	貞觀九年	貞觀十年	貞觀十二年
辛卯	壬辰	癸巳	乙未	丙申	戊戌
一九	二十	二一	二三	二四	二六
	受具足戒。 與妙開律師共看《觀經》，悲喜交集，確信唯此是出離解脫之法門。	二十幾歲，便依《觀經》證入三昧，古今高僧，少出其右。	周遊寰寓，求訪道津。 前往玄中寺，師事道綽禪師，受淨土教。		
波斯穆護何祿傳入祆教。	八月，日本留學僧靈雲、僧旻等人隨唐使歸國。 八月，章安灌頂寂於國清寺（七二歲）。 法相宗窺基生於長安。		相部律宗法勵寂（七六歲）。 唐太宗行幸太原，訪玄中寺道綽禪師，祈禱文德皇后病癒。 羅馬阿羅本始傳景教。	九月，攝論宗道英寂。	禪宗六祖慧能，生於南海新興（廣東省）。

1183	1184	1187	1189
639	640	643	645
貞觀十三年	貞觀十四年	貞觀十七年	貞觀十九年
己亥	庚子	癸卯	乙巳
二七	二八	三一	三三
			從玄中寺返終南山悟真寺，嚴持戒律，一心念佛（一說二八歲時）。大師念佛精至，每念一聲，便口出一道光明，聲聲佛號，聲聲光明，故時人尊稱「光明和尚」。當時亦於國際都市之長安光明寺、慈恩寺、實際寺等熱烈教化，書寫《阿彌陀經》贈與信眾，其數十萬，信者不計其數。
大師弟子懷惲出生。 十二月，地論宗曇榮寂（八五歲）。	十一月，華嚴宗初祖杜順寂（八四歲）。 七月，法琳寂（六九歲）。 文成公主下嫁西藏王棄宗弄讚（松贊干布）。	華嚴宗三祖賢首（法藏）生於長安。	一月，玄奘從印度返抵長安。 道宣撰《續高僧傳》，《傳》中預先記載大師事蹟。 大師人尚在世，時又年輕，已入《高僧傳》，大師高德，於此可知。 道綽往生（八四歲）。

1208	1207	1199	1195	1194	1193	1192
664	663	655	651	650	649	648
唐高宗 麟德元年	唐高宗 龍朔三年	永徽六年	唐高宗 永徽二年	唐高宗 永徽元年	貞觀二三年	貞觀二二年
甲子	癸亥	乙卯	辛亥	庚戌	己酉	戊申
五二	五一	四三	三九	三八	三七	三六
	住於實際寺，為檢校僧。					為大慈恩寺落成法會五十大德之一。 某一期間住錫於大慈恩寺。 畫淨土變相圖三百鋪，盛行教化。
二月，玄奘寂於玉華宮（六三歲，一說六五歲）。		大師弟子淨業出生。	禪宗四祖道信寂（七二歲）。	《稱讚淨土佛攝受經》由玄奘譯出。	淨土宗迦才往生。	高宗為皇太子時，為母后薦福，於長安建立大慈恩寺，於寺西北隅建造譯經院。 窺基出家。 義淨出家。

1218	1216	1215	1212	1211
674	672	671	668	667
唐高宗 上元元年	咸亨三年	唐高宗 咸亨二年	唐高宗 總章元年	唐高宗 乾封二年
甲戌	壬申	辛未	戊辰	丁卯
六二	六〇	五九	五六	五五
	自今年至六七五（上元二年）之三年間，因深諳佛教藝術，乃被征召入宮，奉敕前往洛陽龍門山檢校（監督）雕刻八十五尺之石龕大毗盧舍那佛像，並監造龍門最大寺院奉先寺。			
禪宗五祖弘忍寂（七四歲）一說六七五年。		十一月，義淨等人由廣州前往印度。	懷惲（三十歲）於西門寺依大師出家，後為實際寺住持。 十月，華嚴二祖智儼寂（六七歲）。	南山律宗道宣寂（七二歲）。

1224	1220
680	676
唐高宗 永隆元年	唐高宗 儀鳳元年
庚辰	丙子
六八	六四
	於長安熱心教化之餘，撰著《五部九卷》並《彌陀經義》等淨宗寶典。 此頃，京華諸州，受大師教化，修梵行而念佛，日得一萬五千至十萬遍者，及得念佛三昧、往生淨土者，不可知數。 古今祖師，自得三昧者不多，何況更教信眾，又令如此眾多信眾證得三昧，是知大師德化，不可思議。 約於此頃，懷感師事大師，受大師之教，精虔念佛三年，終於證得念佛三昧，後著《淨土群疑論》七卷，以釋淨土諸疑。 約於此頃，大師在西京寺內，與金剛法師較量念佛勝劣，大師以如意杖指一堂中佛像，像皆放光。
淨土宗慈愍三藏（慧日大師）出生。 十一月，天台宗二祖智威寂（七八歲）。	

1225	1233	1245	1256	1257
681	689	701	712	713
永隆二年	武則天 永昌元年	武則天 大足元年	唐玄宗 先天元年	先天二年
辛巳	己丑	辛丑	壬子	癸丑
六九	滅後 八年	滅後 二十	滅後 三一	滅後 三二
三月十四日，化緣圓滿，回歸極樂（新修往生傳）。三月二十七日寂（帝王年代錄）。				
此年由僧義法師撰《唐慈恩寺善導禪師塔碑》樹立於慈恩寺，彰顯大師偉德，長存景仰。	善導大師圓寂後，唐高宗和武則天為紀念大師偉業，乃敕門弟懷惲於長安鳳城之南神禾原建立大師崇靈塔十三層，並建造香積寺，殿堂崢嶸，雄偉壯觀。	十月，大師弟子懷惲往生（六二歲）。	淨土宗承遠出生。 六月，大師弟子淨業往生（五八歲）。 十一月，華嚴宗三祖賢首寂（七十歲）。	一月，義淨寂（七五歲）。 八月禪宗六祖慧能寂（七六歲）。

1349	1346	1329	1292	1288	1277
805	802	785	748	744	733
貞元二一年	貞元十八年	唐德宗 貞元元年	天寶七年	唐玄宗 天寶三年	唐玄宗 開元二一年
乙酉	壬午	乙丑	戊子	甲申	癸酉
滅後 一二四	滅後 一二二	滅後 一〇四	滅後 六七	滅後 六三	滅後 五二
十月，少康（後善導）往生。	承遠往生（九一歲）。	少康於貞元之初，在洛陽白馬寺見大師《西方化導文》放光，又於長安大師影堂蒙大師化身開示，遂歸心淨土，私淑大師，自行化他，唯事念佛。 其念佛佛從口出，與大師念佛光從口出，同一高德，故有「後善導」之稱，後世尊為淨土宗五祖。	慈愍往生（六九歲）。	大師著《觀經四帖疏》於此年已在日本傳寫，可知此《疏》早已傳入日本。	大師著《往生禮讚》傳入日本。

1382	1383	1386	1395
838	839	842	851
唐文宗 開成三年	唐文宗 開成四年	唐武宗 會昌二年	唐宣宗 大中五年
戊午	己未	壬戌	辛未
滅後 一五七	滅後 一五八	滅後 一六一	滅後 一七〇
淨土宗法照往生（或說八三二。出生時間不詳）。	大師著《觀念法門》、《法事讚》、《般舟讚》傳入日本。	五月，武宗滅佛（至八四五年，為三武一宗法難之第三），寺皆廢棄，逼令僧尼還俗，佛像、鐘、磬，改鑄錢幣或農具，史稱「會昌法難」，為四大法難中最慘烈。八四六年三月，武宗崩（三三歲）。翌年（唐宣宗大中元年）三月，下敕恢復全國佛寺。	大中五年，志遇法師撰寫《唐慈恩寺善導和尚塔銘》樹立於慈恩寺。可知大師曾長期住於慈恩寺，而其感化之深，功勳之隆，致使後人一而再地為其樹碑，長存感恩，永貽懷念。

1705	1677	1576	1499
1161	1133	1032	955
紹興三一年	南宋高宗 紹興三年	宋仁宗 明道元年	後周世宗 顯德二年
辛巳	癸丑	壬申	乙卯
滅後 四八〇	滅後 四五二	滅後 三五一	滅後 二七四
二月一日，南宋曇省律師深仰大師高德，於大師法像銘偈讚言： 善導念佛，佛從口出，信者皆見，知非幻術。是心是佛，人人具足，欲如善導，妙在純熟。心池水靜，佛月垂影，業風起波，生佛殊迴。	四月七日，日本淨土宗開祖法然出生。	約於此後，智榮禪師崇仰大師高德，於大師法像銘文讚言：「善導阿彌陀佛化身。稱佛六字：即歎佛、即懺悔、即發願迴向、一切善根莊嚴淨土。」	世宗實行排佛政策，詔令廢止佛寺，毀佛像，收鐘、磬、鈸、鐸之類鑄錢（三武一宗法難之第四）。顯德六年，世宗胸發瘡疽而殂。翌年，宋太祖統一天下，下詔復寺立像，佛教始告復甦。 《五部九卷》並《往生論註》、《安樂集》等淨宗寶典，大約毀於此之法難。

2405	1757	1756	1719	1712
1861	1213	1212	1175	1168
清文帝 咸豐十一年	嘉定六年	南宋寧宗 嘉定五年	南宋孝宗 淳熙二年	南宋孝宗 乾道四年
辛酉	癸酉	壬申	乙未	戊子
滅後 一一八〇	滅後 五三二	滅後 五三一	滅後 四九四	滅後 四八七
十二月十二日，淨土宗十三祖印光出生於陝西合陽。 印光大師極度仰讚大師而言：「善導和尚係彌陀化身，有大智慧，有大神通，所說等同佛說。」	日僧明信入宋尋覓大師所有著作，毫無所獲，空手而歸。	正月二五日，法然回歸極樂（八十歲）。	春，法然（四三歲）第八遍閱讀善導《觀經四帖疏》至〈散善義〉「正定業」之文，忽悟彌陀救度之理，遂徹底歸入淨土門。 一夜，大師現於法然夢中，證明傳承無誤，預記弘傳廣遠。蒙此夢印證，法然乃開宗立教，建立日本「淨土宗」；而此靈夢，有「二祖對面」之美稱。	九月，日僧重源（法然弟子）入宋攜帶「淨土五祖像」回日本。

2524	2522	2510	2484	2443	2435
1980	1978	1966	1940	1899	1891
民國六九年	民國六七年	民國五五年	民國二九年	光緒二五年	清德宗 光緒十七年
庚申	戊午	丙午	庚辰	己亥	辛卯
滅後 一二九九	滅後 一二九七	滅後 一二八五	滅後 一二五九	滅後 一二一八	滅後 一二一〇
五月十四日，中日兩國佛教徒在兩國淨土宗的共同祖庭—復建中的香積寺，聯合舉辦紀念大師往生一千三百年的大型讚仰法會。	中國大陸改革開放，中國佛教逐漸復興。	中國大陸文化大革命（一九六六—一九七六），搗毀寺廟，焚燒經像，盡迫僧尼還俗，中國佛教滅亡（台灣除外）。	十一月四日，印光往生（八十歲）。	日本探險隊在吐魯番（新疆省）發掘到大師真蹟之《阿彌陀經》及「淨土變相圖」。大師真蹟，遠傳西域，教化之廣，令人驚歎。	大師《五部九卷》回歸祖國。

唯明專念之文

無量壽經四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。

偏標念佛之偈

弘誓多門四十八　偏標念佛最為親
人能念佛佛還念　專心想佛佛知人

教念彌陀之偈

極樂無為涅槃界　隨緣雜善恐難生
故使如來選要法　教念彌陀專復專

唯攝念佛之偈

彌陀身色如金山　相好光明照十方
唯有念佛蒙光攝　當知本願最為強

唯覓念佛之偈

相好彌多八萬四　一一光明照十方
不為餘緣光普照　唯覓念佛往生人

本願念佛之文

望佛本願，意在眾生，一向專稱，彌陀佛名。

淨 土 宗 叢 書

2011 年 12 月

編號	書　　名	著作者	編譯者	備　註
1	淨土宗聖教集			整理中
2	《淨土三經》讀本			
3	佛說無量壽經			
4	易行品	龍樹菩薩	慧淨法師	
5	《往生論註》分段對照本	曇鸞大師	慧淨法師	
6	往生論註	曇鸞大師	慧淨法師	
7	安樂集	道綽大師	慧淨法師	
8	善導大師全集	善導大師	釋慧淨等	
9	法然上人全集	法然上人	慧淨法師	
10	觀經四帖疏	善導大師	釋慧淨等	
11	淨宗要集		慧淨法師	整理中
12	念佛金言錄	一遍上人	慧淨法師	
13	第十八願講話	慧淨法師	慧淨法師	
14	第十八願淺釋	淨宗法師	淨宗法師	
15	《淨土三經一論》大意	慧淨法師	淨宗法師	
16	《阿彌陀經要解》略註	智隨法師	智隨法師	
17	淨土宗判教史略要	智隨法師	智隨法師	
18	淨土決疑	楊仁山等	慧淨法師	
19	唐朝高僧善導大師	慧淨法師	慧淨法師	
20	四十八願釋、本願義疏、大經大意	靜照法師 了慧法師	慧淨法師	

編號	書　　名	著作者	編譯者	備　註
21	慧淨法師書信集（增訂版）	慧淨法師	淨宗法師	
22	慧淨法師講演集（一）	慧淨法師	淨慈居士	
23	慧淨法師講演集（二）	慧淨法師	淨慈居士	
24	人生之目的	慧淨法師	慧淨法師	
25	走近佛教	佛恩居士	佛恩居士	
26	觸光柔軟	慧淨法師	淨宗法師	
28	念佛感應錄（一）	十方蓮友	慧淨法師	
29	念佛感應錄（二）	十方蓮友	淨宗法師	
30	念佛感應錄（三）	十方蓮友	淨宗法師	
31	決定往生集	慧淨法師	淨宗法師	
32	回歸善導	慧淨法師	慧淨法師	
33	淨宗略講	淨宗法師	佛恩居士	
34	唯說念佛	淨宗法師	佛恩居士	
35	念佛勝易	淨宗法師	佛恩居士	
36	《阿彌陀經》核心講記	淨宗法師	淨宗法師	
37	《阿彌陀經》要義	淨宗法師	淨宗法師	整理中
38	善導大師語錄	善導大師	慧淨法師	
39	印光大師法要	印光大師	智隨法師	
40	印光大師說故事	印光大師	智隨法師	
41	印光大師精要法語講記	淨宗法師	淨宗法師	

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。

因 果 叢 書

2011 年 12 月

編號	書　　名	著作者	編譯者	備　註
1	見聞錄、現果隨錄	藕益大師 戒顯大師	慧淨法師	
2	冥報記、冥報記輯書	唐　臨	慧淨法師	
3	地獄見聞錄、幽冥問答錄	黎　澍	慧淨法師	
4	六道輪迴錄		丁福保	
5	輪迴集		無母居士	
6	物猶如此	徐鶴子		
7	坐花誌果	汪道鼎		
8	美德故事		淨土宗編輯部	
9	人生故事		淨土宗編輯部	
10	歷史故事		淨土宗編輯部	
11	因果故事		淨土宗編輯部	
12	佛教故事		淨土宗編輯部	

隨 身 書 系 列

2011 年 12 月

編號	書　　名	作、編、譯者	備　註
1	念佛放光	慧淨法師、淨宗法師	
2	念佛度亡（增訂版）	慧淨法師、淨宗法師	
3	眞正的大孝	慧淨法師	
4	人生之目的	慧淨法師	
5	彌陀的呼喚	慧淨法師	
6	淨土宗之特色	慧淨法師	
7	善導大師語錄	慧淨法師	

編號	書　　名	作、編、譯 者	備　註
8	佛教的無常觀	慧淨法師	
9	略談三皈依	慧淨法師	
10	淨土法門的人間佛教觀	淨宗法師	
11	瀕死體驗	慧淨法師	
12	阿彌陀佛是怎樣一尊佛	慧淨法師	
13	淨土宗經論釋要文	慧淨法師	
14	印光大師精要法語	淨宗法師	
15	淨土宗略要文	法然上人	
16	善導大師略傳	慧淨法師	
17	《觀經四帖疏》綱要	慧淨法師	
18	念佛必定往生	慧淨法師	
19	念佛一門深入	慧淨法師	
20	湖北老河口遇仙記	曹 文 錫	
21	敬田・恩田──十四則故事	慧淨法師	
22	純粹的淨土法門	慧淨法師	
23	怎樣讀《善導大師全集》	淨宗法師	
24	念佛實用問答	淨宗法師	
25	動物往生佛國記	淨宗法師	
26	盲眼老人預知時至	淨秀居士	
27	念佛人應有的基本觀念與心態	慧淨法師	

◎上列叢書，長期免費結緣，歡迎助印，歡迎索取，不需回郵。

迴向偈

願以此功德　平等施一切
同發菩提心　往生安樂國

《唐朝高僧善導大師》（淨土宗叢書 19）

撰 述 者：慧淨法師
出 版 者：淨土宗文教基金會
地　　址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號
初　　版：佛曆二五四七 民國九十三年（二〇〇三）十 月　恭印五千冊
二版二刷：佛曆二五五六 民國一〇一年（二〇一二）二 月　恭印一千冊

【索贈處】

⊙淨土宗台北念佛會
地址：11059 台北市信義路五段 150 巷 22 弄 41 號
電話：(02)2758-0689
傳真：(02)8780-7050
淨土宗網站：http://www.plb.tw
E-mail：amt@plb.tw

⊙香港淨宗學會
地址：香港九龍西貢北港村 47 號
電話：(852)9224-2546

⊙淨土宗台南念佛會
地址：70245 台南市西門路一段 471 巷 24 號
電話：(06)222-0911

⊙立原印刷有限公司
地址：24147 新北市三重區自強路一段 66 號 4 樓
電話：(02)2982-8745　　傳真：(02)8988-3215

【非賣品】

劃撥戶名：淨土宗文教基金會　帳號：一六七八〇三六八

沒有版權・歡迎翻印・輾轉結緣・功德無量

國家圖書館出版品預行編目（CIP）資料

唐朝高僧善導大師 / 慧淨法師撰述. -- 二版. --
臺北市 : 淨土宗文教基金會, 民 100.08
面 ; 公分. --(淨土宗叢書 ; 19)

ISBN 978-986-87182-6-5(平裝)

1.(唐)釋善導 2.僧伽 3.佛教傳記

229.34 100014926