

無著菩薩造論；玄奘譯  
無性攝大乘論釋—無性菩薩造；玄奘譯  
唐譯世親攝論—世親菩薩造；玄奘譯

# 攝大乘論及論釋 合刊

財團法人佛陀教育基金會

印贈

攝大乘論釋合刊 目次

《攝大乘論釋合刊》編輯說明	4
攝大乘論本	5
攝大乘論釋（無性攝大乘論釋）	8
攝大乘論釋（唐譯世親攝論）	361

## 《攝大乘論釋合刊》編輯說明

- ◎本書依據以下大正藏經文為藍本作編輯與校勘：  
大正新脩大藏經第31冊 No. 1594 攝大乘論本（無著菩薩）  
大正新脩大藏經第31冊 No. 1597 攝大乘論釋（世親菩薩）  
大正新脩大藏經第31冊 No. 1598 攝大乘論釋（無性菩薩）
- ◎本書依據的經文內容原有：「論曰」及「釋曰」，因為現代編輯上易讀性的考量，已用不同的字型區分，為免贅字，故將其刪除。
- ◎本書之斷句、標點部分，採用新式標點，以方便現代人閱覽。其依據是以文意之研究來標示。

# 攝大乘論本

無著菩薩 造  
三藏法師玄奘 譯

財團法人佛陀教育基金會 印贈

# 攝大乘論本 目次

攝大乘論本卷上 ..... 9

總標綱要分第一 ..... 9

所知依分第二 ..... 11

攝大乘論本卷中 ..... 29

所知相分第三 ..... 29

入所知相分第四 ..... 46

彼入因果分第五 ..... 52

攝大乘論本卷下 ..... 59

彼修差別分第六 ..... 59

增上戒學分第七 ..... 62

增上心學分第八·····	64
增上慧學分第九·····	67
果斷分第十·····	71
彼果智分第十一·····	73

## 攝大乘論本卷上

無著菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 總標綱要分第一

《阿毘達磨大乘經》中，薄伽梵前，已能善入大乘菩薩，爲顯大乘體大故說。謂依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語：一者、所知依殊勝殊勝語。二者、所知相殊勝殊勝語。三者、入所知相殊勝殊勝語。四者、彼入因果殊勝殊勝語。五者、彼因果修差別殊勝殊勝語。六者、即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語。七者、即於此中增上心殊勝殊勝語。八者、即於此中增上慧殊勝殊勝語。九者、彼果斷殊勝殊勝語。十者、彼果智殊勝殊勝語。由此所說諸佛世尊契經諸句，顯於大乘真是佛語。

復次，云何能顯？由此所說十處，於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂阿賴耶識，說名所知依體。三種自性：一、依他起自性。二、遍計所執自性。

三、圓成實自性，說名所知相體。唯識性，說名入所知相體。六波羅蜜多，說名彼入因果體。菩薩十地，說名彼因果修差別體。菩薩律儀，說名此中增上戒體。首楞伽摩，虛空藏等諸三摩地，說名此中增上心體。無分別智，說名此中增上慧體。無住涅槃，說名彼果斷體。三種佛身：一、自性身，二、受用身，三、變化身，說名彼果智體。由此所說十處，顯於大乘異聲聞乘。又顯最勝，世尊但爲菩薩宣說。是故應知，但依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語。復次，云何由此十相殊勝殊勝如來語故，顯於大乘真是佛語？遮聲聞乘是大乘性？由此十處於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂此十處，是最能引大菩提性；是善成立；隨順無違；爲能證得一切智智。此中二頌：

所知依及所知相 彼入因果彼修異 三學彼果斷及智 最上乘攝是殊勝

此說此餘見不見 由此最勝菩提因 故許大乘真佛語 由說十處故殊勝  
復次，云何如是次第說此十處？謂諸菩薩於諸法因要先善已，方於緣起應得善巧。次後於緣所生諸法，應善其相，善能遠離增益損減二邊過故。次後如是善

修菩薩應正通達，善所取相，令從諸障心得解脫。次後通達所知相已，先加行位六波羅蜜多，由證得故應更成滿，增上意樂得清淨故。次後清淨意樂所攝六波羅蜜多，於十地中分分差別，應勤修習；謂要經三無數大劫。次後於三菩薩所學，應令圓滿。既圓滿已，彼果涅槃及與無上正等菩提，應現等證。故說十處如是次第。又此說中一切大乘皆得究竟。

所知依分第二

此中最初且說所知依，即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵於《阿毘達磨大乘經》伽他中說：

無始時來界 一切法等依 由此有諸趣 及涅槃證得  
即於此中復說頌曰：

由攝藏諸法 一切種子識 故名阿賴耶 勝者我開示

如是且引阿笈摩證，復何緣故此識說名阿賴耶識？一切有生雜染品法，於此攝藏爲果性故。又即此識，於彼攝藏爲因性故，是故說名阿賴耶識。或諸有情攝

藏此識爲自我故，是故說名阿賴耶識。

復次此識亦名阿陀那識。此中阿笈摩者，如《解深密經》說：

阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流 我於凡愚不開演 恐彼分別執爲我  
何緣此識亦復說名阿陀那識？執受一切有色根故，一切自體取所依故。所以者何？有色諸根，由此執受，無有失壞，盡壽隨轉。又於相續正結生時，取彼生故執受自體。是故此識亦復說名阿陀那識。

此亦名心，如世尊說心意識三。此中意有二種：第一、與作等無間緣所依止性，無間滅識能與意識作生依止。第二、染污意與四煩惱恒共相應——一者、薩迦耶見，二者、我慢，三者、我愛，四者、無明；此即是識雜染所依。識復由彼第一依生，第二雜染，了別境義故。等無間義故、思量義故，意成二種。

復次，云何得知有染污意？謂此若無，不共無明則不得有，成過失故。又五同法亦不得有，成過失故。所以者何？以五識身必有眼等俱有依故。又訓釋詞亦不得有，成過失故。又無想定與滅盡定差別無有，成過失故。謂無想定染意所

顯，非滅盡定，若不爾者，此二種定應無差別。又無想天一期生中應無染污，成過失故。於中若無我執我慢，又一切時我執現行現可得故，謂善、不善、無記心中，若不爾者，唯不善心彼相應故，有我我所煩惱現行，非善無記。是故若立俱有現行，非相應現行，無此過失。此中頌曰：

若不共無明	及與五同法	訓詞二定別	無皆成過失
無想生應無	我執轉成過	我執恒隨逐	一切種無有
離染意無有	二三成相違	無此一切處	我執不應有
眞義心當生	常能爲障礙	俱行一切分	謂不共無明

此意染污故，有覆無記性，與四煩惱常共相應。如色無色二纏煩惱，是其有覆無記性攝，色無色纏爲奢摩他所攝藏故，此意一切時微細隨逐故。

心體第三，若離阿賴耶識，無別可得。是故成就阿賴耶識以爲心體，由此爲種子，意及識轉。何因緣故亦說名心？由種種法熏習種子所積集故。

復次，何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識，名阿陀那識？由此深細境所攝故。

所以者何？由諸聲聞，不於一切境智處轉，是故於彼，雖離此說，然智得成，解脫成就，故不爲說。若諸菩薩，定於一切境智處轉，是故爲說。若離此智，不易證得一切智智。

復次，聲聞乘中亦以異門密意，已說阿賴耶識。如彼《增壹阿笈摩》說：世間衆生，愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、熹阿賴耶；爲斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝耳，住求解心，法隨法行，如來出世，如是甚奇希有正法出現世間。於聲聞乘《如來出現四德經》中，由此異門密意，已顯阿賴耶識。於大眾部阿笈摩中，亦以異門密意，說此名根本識，如樹依根。化地部中，亦以異門密意，說此名窮生死蘊。有處有時見色心斷，非阿賴耶識中彼種有斷。阿賴耶如是所知依，說阿賴耶識爲性，阿陀那識爲性，心爲性，阿賴耶爲性，根本識爲性，窮生死蘊爲性等。由此異門，阿賴耶識成大王路。復有一類，謂心意識義一文異，是義不成。意識兩義差別可得，當知心義亦應有異；復有一類，謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶，乃至廣說。此中五取蘊說名阿賴耶；有餘復謂貪俱

樂受名阿賴耶，有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶。此等諸師，由教及證，愚於藏識，故作此執。如是安立阿賴耶名，隨聲聞乘安立道理，亦不相應。若不愚者，取此藏識安立彼說阿賴耶名，如是安立則爲最勝。云何最勝？若五取蘊名阿賴耶，生惡趣中一向苦處，最可厭逆，衆生一向不起愛樂，於中執藏不應道理，以彼常求速捨離故；若貪俱樂受名阿賴耶，第四靜慮以上無有，具彼有情常有厭逆，於中執藏亦不應理；若薩迦耶見名阿賴耶，於此正法中信解無我者，恒有厭逆，於中執藏亦不應理。阿賴耶識內我性攝，雖生惡趣一向苦處，求離苦蘊，然於藏識我愛隨縛，未嘗求離。雖生第四靜慮以上，於貪俱樂恒有厭逆，然於藏識我愛隨縛。雖於此正法信解無我者，厭逆我見，然於藏識我愛隨縛，是故安立阿賴耶識名阿賴耶，成就最勝。如是已說阿賴耶識安立異門。安立此相云何可見？安立此相略有三種：一者、安立自相，二者、安立因相，三者、安立果相，此中安立阿賴耶識自相者，謂依一切雜染品法所有薰習爲彼生因，由能攝持種子相應。此中安立阿賴耶識因相者，謂即如是一切種子阿賴耶識，於一切時與

彼雜染品類諸法現前爲因。此中安立阿賴耶識果相者，謂即依彼雜染品法無始時來所有薰習，阿賴耶識相續而生。

復次，何等名爲薰習？薰習能詮何爲所詮？謂依彼法俱生俱滅，此中有能生彼因性，是謂所詮。如苴勝中有花薰習，苴勝與華俱生俱滅，是諸苴勝帶能生彼香因而生。又如所立貪等行者，貪等薰習，依彼貪等俱生俱滅，此心帶彼生因而生，或多聞者，多聞薰習，依聞作意俱生俱滅，此心帶彼記因而生，由此薰習能攝持故，名持法者，阿賴耶識薰習道理，當知亦爾。

復次，阿賴耶識中諸雜染品法種子，爲別異住？爲無別異？非彼種子有別實物於此中住，亦非不異，然阿賴耶識如是而生，有能生彼功能差別，名一切種子識。

復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因。云何可見？譬如明燈，焰炷生燒，同時更互；又如蘆束互相依持，同時不倒。應觀此中更互爲因，道理亦爾。如阿賴耶識爲雜染諸法因，雜染諸法亦爲阿賴耶識因，唯就如是安立因緣，所餘

因緣不可得故。

云何薰習無異無雜，而能與彼有異有雜諸法爲因？如衆纈具纈所纈衣，當纈之時，雖復未有異雜非一品類可得，入染器後，爾時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現。阿賴耶識亦復如是，異雜能薰之所薰習，於薰習時雖復未有異雜可得，果生染器現前已後，便有異雜無量品類諸法顯現。如是緣起，於大乘中極細甚深。又若略說有二緣起：一者、分別自性緣起。二者、分別愛非愛緣起。此中依止阿賴耶識諸法生起，是名分別自性緣起，以能分別種種自性爲緣性故。復有十二支緣起，是名分別愛非愛緣起，以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體爲緣性故。於阿賴耶識中，若愚第一緣起，或有分別自性爲因，或有分別宿作爲因，或有分別自在變化爲因，或有分別實我爲因，或有分別無因無緣。若愚第二緣起，復有分別我爲作者，我爲受者。譬如衆多生盲士夫，未曾見象，復有以象說而示之。彼諸生盲有觸象鼻，有觸其牙，有觸其耳，有觸其足，有觸其尾，有觸脊梁。諸有問言：象爲何相？或有說言象如犁柄，或說如杵，或

說如箕，或說如臼，或說如籌，或有說言象如石山。若不解了此二緣起，無明生盲亦復如是，或有計執自性為因，或有計執宿作為因，或有計執自在為因，或有計執實我為因，或有計執無因無緣，或有計執我為作者、我為受者。阿賴耶識自性、因性及果性等，如所不了象之自性。

又若略說，阿賴耶識用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體，一切趣等。

此中五頌：

外內不明了	於二唯世俗	勝義諸種子	當知有六種
剎那滅俱有	恒隨轉應知	決定待眾緣	唯能引自果
堅無記可熏	與能熏相應	所熏非異此	是為熏習相
六識無相應	三差別相違	二念不俱有	類例餘成失
此外內種子	能生引應知	枯喪由能引	任運後滅故

為顯內種非如外種，復說二頌：

外或無熏習	非內種應知	聞等熏習無	果生非道理
作不作失得	過故成相違	外種內為緣	由依彼熏習

復次，其餘轉識普於一切自體諸趣，應知說名能受用者，如《中邊分別論》中說伽他曰：

一則名緣識	第二名受者	此中能受用	分別推心法
-------	-------	-------	-------

如是二識更互為緣，如《阿毘達磨大乘經》中說伽他曰：

諸法於識藏	識於法亦爾	更互為果性	亦常為因性
-------	-------	-------	-------

若於第一緣起中。如是二識互為因緣，於第二緣起中復是何緣？是增上緣。如是六識幾緣所生？增上，所緣，等無間緣。如是三種緣起：謂窮生死，愛非愛趣，及能受用；具有四緣。如是已安立阿賴耶識異門及相。復云何知如是異門及如是相，決定唯在阿賴耶識非於轉識？由若遠離如是安立阿賴耶識，雜染清淨皆不得成：謂煩惱雜染，若業雜染，若生雜染皆不成故；世間清淨，出世清淨亦不成故。云何煩惱雜染不成？以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體，於六

識身不應理故，所以者何？若立眼識，貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅，此由彼熏成種非餘。即此眼識若已謝滅，餘識所間，如是熏習，熏習所依皆不可得。從此先滅餘識所間，現無有體，眼識與彼貪等俱生，不應道理，以彼過去現無體故。如從過去現無體業，異熟果生不應道理。又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就，然此熏習不住貪中，由彼貪欲是能依故，不堅住故。亦不得住所餘識中，以彼諸識所依別故，又無決定俱生滅故。亦復不得住自體中，由彼自體決定無有俱生滅故。是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習，不應道理。又復此識非識所熏，如說眼識，所餘轉識亦復如是，如應當知。

復次，從無想等上諸地沒來生此間，爾時煩惱及隨煩惱所染初識，此識生時應無種子。由所依止及彼熏習並已過去，現無體故。

復次，對治煩惱識若已生，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中，不應道理。此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。復於後時世間識生，爾時若離阿賴耶識，彼諸熏習及所依止

久已過去，現無體故，應無種子而更得生。是故若離阿賴耶識，煩惱雜染皆不得成。

云何爲業雜染不成？行爲緣識不相應故。此若無者，取爲緣有亦不相應。

云何爲生雜染不成？結相續時不相應故。若有於此非等引地沒已生時，依中有位意起染污意識結生相續。此染污意識於中有中滅，於母胎中識羯羅藍更相和合。若即意識與彼和合，既和合已依止此識，於母胎中有意識轉。若爾，即應有二意識於母胎中同時而轉。又即與彼和合之識，是意識性，不應道理。依染污故，時無斷故，意識所緣不可得故。設和合識即是意識，爲此和合意識即是一切種子識？爲依止此識所生餘意識是一切種子識？若此和合識是一切種子識，即是阿賴耶識，汝以異名立爲意識。若能依止識是一切種子識，是則所依因識非一切種子識，能依果識是一切種子識，不應道理。是故成就此和合識非是意識，但是異熟識是一切種子識。

復次，結生相續已，若離異熟識，執受色根亦不可得。其餘諸識各別依故，不

堅住故，是諸色根不應離識。

若離異熟識，識與名色更互相依，譬如蘆束相依而轉，此亦不成。

若離異熟識，已生有情識食不成。何以故？以六識中隨取一識，於三界中已生有情，能作食事不可得故。

若從此沒於等引地正受生時，由非等引染污意識結生相續。此非等引染污之心，彼地所攝，離異熟識，餘種子體定不可得。

復次，生無色界，若離一切種子異熟識，染污善心應無種子，染污善心應無依持。

又即於彼，若出世心正現在前，餘世間心皆滅盡故，爾時便應滅離彼趣。若生非想非非想處，無所有處出世間心現在前時，即應二趣悉皆滅離。此出世識不以非想非非想處爲所依趣，亦不應以無所有處爲所依趣，亦非涅槃爲所依趣。又將沒時，造善造惡，或下或上所依漸冷。若不信有阿賴耶識，皆不得成。是故若離一切種子異熟識者，此生雜染亦不得成。

云何世間清淨不成？謂未離欲纏貪未得色纏心者，即以欲纏善心爲離欲纏貪故，勤修加行。此欲纏加行心，與色纏心不俱生滅故，非彼所熏，爲彼種子不應道理。又色纏心過去多生餘心間隔，不應爲今定心種子，唯無有故。是故成就色纏定心一切種子異熟果識，展轉傳來爲今因緣；加行善心爲增上緣。如是一切離欲地中，如應當知。如是世間清淨，若離一切種子異熟識，理不得成。云何出世清淨不成？謂世尊說：依他言音及內各別如理作意，由此爲因正見得生。此他言音，如理作意，爲熏耳識？爲熏意識？爲兩俱熏？若於彼法如理思惟，爾時耳識且不得起，意識亦爲種種散動餘識所間。若與如理作意相應生時，此間所熏意識與彼熏習久滅過去，定無有體，云何復爲種子能生後時如理作意相應之心？又此如理作意相應是世間心，彼正見相應是出世心，曾未有時俱生俱滅，是故此心非彼所熏。既不被熏，爲彼種子，不應道理。是故出世清淨，若離一切種子異熟果識，亦不得成。此中間熏習，攝受彼種子不相應故。

復次，云何一切種子異熟果識爲雜染因，復爲出世能對治彼淨心種子？又出世

心昔未曾習故，彼熏習決定應無，既無熏習，從何種生？是故應答：從最清淨法界等流正聞熏習種子所生。

此聞熏習，爲是阿賴耶識自性？爲非阿賴耶識自性？若是阿賴耶識自性，云何是彼對治種子？若非阿賴耶識自性，此聞熏習種子所依云何可見？乃至證得諸佛菩提，此聞熏習隨在一種所依轉處，寄在異熟識中，與彼和合俱轉，猶如水乳；然非阿賴耶識，是彼對治種子性故。此中依下品熏習成中品熏習，依中品熏習成上品熏習，依聞思修多分修作得相應故。又此正聞熏習種子下中上品，應知亦是法身種子，與阿賴耶識相違，非阿賴耶識所攝。是出世間最淨法界等流性故，雖是世間，而是出世心種子性。又出世心雖未生時，已能對治諸煩惱纏，已能對治諸嶮惡趣，已作一切所有惡業朽壞對治，又能隨順逢事一切諸佛菩薩。雖是世間，應知初修業菩薩所得，亦法身攝；聲聞獨覺所得，唯解脫身攝。又此熏習非阿賴耶識，是法身、解脫身攝，如熏習下中上品次第漸增，如是如是異熟果識次第漸減，即轉所依。既一切種所依轉已，即異熟果識及一

切種子無種子而轉，一切種永斷。

復次，云何猶如水乳？非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉，而阿賴耶識一切種盡，非阿賴耶識一切種增，譬如於水鵝所飲乳；又如世間得離欲時，非等引地熏習漸減，其等引地熏習漸增，而得轉依。

又入滅定識不離身，聖所說故。此中異熟識應成不離身，非爲治此滅定生故。又非出定此識復生，由異熟識既間斷已，離結相續無重生故。

又若有執以意識故，滅定有心。此心不成定，不應成故，所緣行相不可得故，應有善根相應過故，不善無記不應理故，應有想受現行過故，觸可得故，於三摩地有功能故，應有唯滅想過失故，應有其思信等善根現行過故，拔彼能依令離所依不應理故，有譬喻故，如非遍行此不有故。

又此定中由意識故執有心者，此心是善不善無記皆不得成，故不應理。若復有執色心無間生是諸法種子，此不得成，如前已說。又從無色無想天沒，滅定等出，不應道理。又阿羅漢後心不成，唯可容有等無間緣。

如是若離一切種子異熟果識，雜染清淨皆不得成，是故成就如前所說相。阿賴耶識，決定是有。

此中三頌：

菩薩於淨心	遠離於五識	無餘心轉依	云何汝當作
若對治轉依	非斷故不成	果因無差別	於永斷成過
無種或無體	若許爲轉依	無彼二無故	轉依不應理

復次，此阿賴耶識差別云何？略說應知或三種或四種。此中三種者，謂三種熏習差別故：一、名言熏習差別，二、我見熏習差別，三、有支熏習差別。四種者：一、引發差別，二、異熟差別，三、緣相差別，四、相貌差別。

此中引發差別者，謂新起熏習。此若無者，行爲緣識，取爲緣有，應不得成。此中異熟差別者，謂行有爲緣，於諸趣中異熟差別。此若無者，則無種子，後有諸法生應不成。此中緣相差別者，謂即意中我執緣相。此若無者，染污意中我執所緣，應不得成。

此中相貌差別者，謂即此識有共相、有不共相；無受生種子相、有受生種子相等。共相者，謂器世間種子。不共相者，謂各別內處種子；共相即是無受生種子，不共相即是有受生種子。對治生時唯不共相，所對治滅。共相爲他分別所持，但見清淨。如瑜伽師於一物中種種勝解，種種所見皆得成立。此中二頌：

難斷難遍知	應知名共結	瑜伽者心異	由外相大故
淨者雖不滅	而於中見淨	又清淨佛土	由佛見清淨

復有別頌：對前所引種種勝解，種種所見皆得成立。

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同 種種所見皆得成 故知所取唯有識  
此若無者，諸器世間、有情世間生起差別，應不得成。

復有麤重相及輕安相。麤重相者，謂煩惱隨煩惱種子。輕安相者，謂有漏善法種子。此若無者，所感異熟無所堪能、有所堪能所依差別應不得成。復有有受盡相、無受盡相。有受盡相者，謂已成熟異熟果善不善種子。無受盡相者，謂名言熏習種子，無始時來種種戲論流轉種子故。此若無者，已作已作善惡二業，

與果受盡應不得成。又新名言熏習生起，應不得成。復有譬喻相，謂此阿賴耶識，幻炎夢翳爲譬喻故。此若無者，由不實遍計種子故，顛倒緣相應不得成。復有具足相、不具足相。謂諸具縛者，名具足相。世間離欲者，名損減相。有學聲聞及諸菩薩，名一分永拔相。阿羅漢獨覺及諸如來，名煩惱障全永拔相，及煩惱所知障全永拔相，如其所應。此若無者，如是次第雜染還滅應不得成。何因緣故，善不善法能感異熟，其異熟果無覆無記？由異熟果無覆無記，與善不善互不相違。善與不善互相違故，若異熟果善不善性，雜染還滅應不得成，是故異熟識唯無覆無記。

### 攝大乘論本卷上

## 攝大乘論本卷中

無著菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 所知相分第三

已說所知依。所知相復云何應觀？此略有三種：一、依他起相，二、遍計所執相，三、圓成實相。此中何者依他起相？謂阿賴耶識爲種子，虛妄分別所攝諸識。此復云何？謂身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識、自他差別識、善趣惡趣死生識。此中若身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識，此由名言熏習種子。若自他差別識，此由我見熏習種子。若善趣惡趣死生識，此由有支熏習種子。由此諸識，一切界趣雜染所攝，依他起相虛妄分別皆得顯現。如此諸識，皆是虛妄分別所攝，唯識爲性，是無所有非真實義顯現所依，如是名爲依他起相。

此中何者遍計所執相？謂於無義唯有識中似義顯現。

此中何者圓成實相？謂即於彼依他起相，由似義相永無有性。

此中身、身者、受者識，應知即是眼等六內界。彼所受識，應知即是色等六外界。彼能受識，應知即是眼等六識界。其餘諸識，應知是此諸識差別。

又此諸識皆唯有識都無義故，此中以何爲喻顯示？應知夢等爲喻顯示。謂如夢中都無其義獨唯有識，雖種種色聲香味觸，舍林地山似義影現，而於此中都無有義。由此喻顯，應隨了知一切時處皆唯有識。由此等言，應知復有幻誑、鹿愛、翳眩等喻。若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者，如從夢覺，便覺夢中皆唯有識，覺時何故不如是轉？眞智覺時亦如是轉。如在夢中此覺不轉，從夢覺時此覺乃轉。如是未得眞智覺時此覺不轉，得眞智覺此覺乃轉。

其有未得眞智覺者，於唯識中云何比知？由教及理應可比知。此中教者，如《十地經》薄伽梵說：如是三界皆唯有心。又薄伽梵《解深密經》亦如是說，謂彼經中慈氏菩薩問世尊言：「諸三摩地所行影像，彼與此心當言有異？當言無異？」佛告慈氏：「當言無異。何以故？由彼影像唯是識故，我說識所緣唯識所現故。」

「世尊！若三摩地所行影像，即與此心無有異者，云何此心還取此心？」「慈氏！無有少法能取少法，然即此心如是生時，即有如是影像顯現。如質爲緣還見本質，而謂我今見於影像，及謂離質別有所見影像顯現。此心亦爾，如是生時，相似有異所見影現。」即由此教，理亦顯現。所以者何？於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像，一切無別青瘀等事，但見自心。由此道理，菩薩於其一切識中，應可比知皆唯有識，無有境界。又於如是青瘀等中，非憶持識見所緣境，現前住故。聞思所成二憶持識，亦以過去爲所緣故，所現影像得成唯識。由此比量，菩薩雖未得眞智覺，於唯識中應可比知。

如是已說種種諸識如夢等喻，即於此中眼識等識可成唯識。眼等諸識既是有色，亦唯有識，云何可見？此亦如前，由教及理。若此諸識亦體是識，何故乃似色性顯現，一類堅住相續而轉？與顛倒等諸雜染法爲依處故。若不爾者，於非義中起義顛倒，應不得有。此若無者，煩惱所知二障雜染應不得有。此若無者，諸清淨法亦應無有。是故諸識應如是轉，此中有頌：

亂相及亂體 應許爲色識 及與非色識 若無餘亦無

何故身、身者、受者識、所受識、能受識於一切身中俱有和合轉？能圓滿生受用所顯故。何故如說世等諸識差別而轉？無始時來生死流轉無斷絕故，諸有情界無數量故，諸器世界無數量故，諸所作事展轉言說無數量故，各別攝取受用差別無數量故，諸愛非愛業果異熟受用差別無數量故，所受死生種種差別無數量故。

復次，云何安立如是諸識成唯識性？略由三相：一、由唯識，無有義故。二、由二性，有相有見二識別故。三、由種種，種種行相而生起故。所以者何？此一切識無有義故，得成唯識。有相見故，得成二種。若眼等識以色等識爲相，以眼識識爲見乃至以身識識爲見。若意識，以一切眼爲最初法爲最後諸識爲相，以意識識爲見，由此意識有分別故，似一切識而生起故。此中有頌：

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏離

又於此中，有一類師說一意識，彼彼依轉得彼彼名，如意思業名身語業。又於

一切所依轉時似種種相二影像轉，謂唯義影像及分別影像。又一切處亦似所觸影像而轉，有色界中即此意識依止身故，如餘色根依止於身。

此中有頌：

若遠行獨行 無身寐於窟 調此難調心 我說眞梵志

又如經言：如是五根所行境界，意各能受，意爲彼依。

又如所說十二處中，說六識身皆名意處。若處安立阿賴耶識識爲義識，應知此中餘一切識是其相識，若意識識及所依止是其見識。由彼相識是此見識生緣相故，似義現時能作見識生依止事，如是名爲安立諸識成唯識性。

諸義現前分明顯現而非是有，云何可知？如世尊言：若諸菩薩成就四法，能隨悟入一切唯識都無有義。一者、成就相違識相智，如餓鬼傍生及諸天人同於一事，見彼所識有差別故。二者、成就無所緣識現可得智，如過去未來夢影緣中有所得故。三者、成就應離功用無顛倒智，如有義中能緣義識應無顛倒，不由功用智眞實故。四者、成就三種勝智隨轉妙智，何等爲三？一、得心自在一切

菩薩，得靜慮者，隨勝解力諸義顯現。二、得奢摩他，修法觀者，纔作意時諸義顯現。三、已得無分別智者，無分別智現在前時，一切諸義皆不顯現。由此所說三種勝智隨轉妙智，及前所說三種因緣，諸義無義道理成就。

若依他起自性，實唯有識似義顯現之所依止，云何成依他起？何因緣故名依他起？從自熏習種子所生，依他緣起，故名依他起。生剎那後無有功能自然住故，名依他起。

若遍計所執自性，依依他起實無所有似義顯現，云何成遍計所執？何因緣故名遍計所執？無量行相意識遍計顛倒生相，故名遍計所執。自相實無，唯有遍計所執可得，是故說名遍計所執。

若圓成實自性，是遍計所執永無有相，云何成圓成實？何因緣故名圓成實？由無變異性故名圓成實。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故，由最勝義名圓成實。

復次，有能遍計，有所遍計，遍計所執自性乃成。此中何者能遍計？何者所遍計？何者遍計所執自性？當知意識是能遍計，有分別故。所以者何？由此意識用自名言熏習爲種子，及用一切識名言熏習爲種子，是故意識無邊行相分別而轉，普於一切分別計度，故名遍計。又依他起自性，名所遍計。又若由此相令依他起自性成所遍計，此中是名遍計所執自性。由此相者，是如此義。復次，云何遍計能遍計度？緣何境界？取何相貌？由何執著？由何起語？由何言說？何所增益？謂緣名爲境，於依他起自性中取彼相貌，由見執著，由尋起語，由見聞等四種言說而起言說，於無義中增益爲有，由此遍計能遍計度。

復次，此三自性爲異爲不異？應言非異非不異。謂依他起自性由異門故成依他起，即此自性由異門故成遍計所執，即此自性由異門故成圓成實。由何異門此依他起成依他起？依他熏習種子起故。由何異門即此自性成遍計所執？由是遍計所緣相故，又是遍計所遍計故。由何異門即此自性成圓成實？如所遍計畢竟不如是有故。

此三自性各有幾種？謂依他起略有二種：一者、依他熏習種子而生起故，二者、

依他雜染清淨性不成故，由此二種依他別故名依他起。遍計所執亦有二種：一者、自性遍計執故，二者、差別遍計執故，由此故名遍計所執。圓成實性亦有二種：一者、自性圓成實故，二者、清淨圓成實故，由此故成圓成實性。

復次，遍計有四種：一、自性遍計，二、差別遍計，三、有覺遍計，四、無覺遍計。有覺者，謂善名言。無覺者，謂不善名言。如是遍計復有五種：一、依名遍計義自性，謂如是名有如是義。二、依義遍計名自性，謂如是義有如是名。三、依名遍計名自性，謂遍計度未了義名。四、依義遍計義自性，謂遍計度未了名義。五、依二遍計二自性，謂遍計度此名此義如是體性。

復次，總攝一切分別略有十種：一、根本分別，謂阿賴耶識。二、緣相分別，謂色等識。三、顯相分別，謂眼識等并所依識。四、緣相變異分別，謂老等變異，樂受等變異，貪等變異，逼害時節代謝等變異，棕落迦等諸趣變異，及欲界等諸界變異。五、顯相變異分別，謂即如前所說變異所有變異。六、他引分別，謂聞非正法類及聞正法類分別。七、不如理分別，謂諸外道聞非正法類分

別。八、如理分別，謂正法中間正法類分別。九、執著分別，謂不如理作意類，薩迦耶見爲本，六十二見趣相應分別。十、散動分別，謂諸菩薩十種分別：一、無相散動，二、有相散動，三、增益散動，四、損減散動，五、一性散動，六、異性散動，七、自性散動，八、差別散動，九、如名取義散動，十、如義取名散動。爲對治此十種散動，一切般若波羅蜜多中說無分別智。如是所治能治，應知具攝般若波羅蜜多義。

若由異門，依他起自性有二自性。云何三自性不成無差別？若由異門成依他起，不即由此成遍計所執及圓成實。若由異門成遍計所執，不即由此成依他起及圓成實。若由異門成圓成實，不即由此成依他起及遍計所執。

復次，云何得知如依他起自性，遍計所執自性顯現而非稱體？由名前覺無，稱體相違故。由名有衆多，多體相違故。由名不決定，雜體相違故。此中有二頌：

由名前覺無	多名不決定	成稱體多體	雜體相違故
法無而可得	無染而有淨	應知如幻等	亦復似虛空

復次，何故如所顯現實無所有，而依他起自性非一切一切都無所有？此若無者，圓成實自性亦無所有。此若無者，則一切皆無。若依他起及圓成實自性無有，應成無有染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無。此中有頌：

若無依他起 圓成實亦無 一切種若無 恒時無染淨

諸佛世尊於大乘中說方廣教，彼教中言：云何應知遍計所執自性？應知異門說無所有。云何應知依他起自性？應知譬如幻、炎、夢、像、光影、谷響、水月、變化。云何應知圓成實自性？應知宣說四清淨法。何等名爲四清淨法？一者、自性清淨，謂眞如、空、實際、無相、勝義、法界。二者、離垢清淨，謂即此離一切障垢。三者、得此道清淨，謂一切菩提分法、波羅蜜多等。四者、生此境清淨，謂諸大乘妙正法教。由此法教清淨緣故，非遍計所執自性；最淨法界等流性故，非依他起自性。如是四法，總攝一切清淨法盡。此中有二頌：

幻等說於生 說無計所執 若說四清淨 是謂圓成實

自性與離垢 清淨道所緣 一切清淨法 皆四相所攝

復次，何緣如經所說於依他起自性說幻等喻？於依他起自性爲除他虛妄疑故。他復云何於依他起自性有虛妄疑？由他於此有如是疑：云何實無有義而成所行境界？爲除此疑說幻事喻。云何無義心法轉？爲除此疑說陽炎喻。云何無義有愛非愛受用差別？爲除此疑說所夢喻。云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生？爲除此疑說影像喻。云何無義種種識轉？爲除此疑說光影喻。云何無義種種戲論言說而轉？爲除此疑說谷響喻。云何無義而有實取諸三摩地所行境轉？爲除此疑說水月喻。云何無義有諸菩薩無顛倒心，爲辦有情諸利樂事故思受生？爲除此疑說變化喻。世尊依何密意於《梵問經》中說：如來不得生死，不得涅槃？於依他起自性中，依遍計所執自性及圓成實自性，生死涅槃無差別密意。何以故？即此依他起自性，由遍計所執分生成生死，由圓成實分成涅槃故。

《阿毘達摩大乘經》中薄伽梵說：法有三種：一、雜染分，二、清淨分，三、彼二分。依何密意作如是說？於依他起自性中，遍計所執自性是雜染分，圓成實自性是清淨分；即依他起是彼二分，依此密意作如是說。於此義中以何喻顯？

以金土藏爲喻顯示。譬如世間金土藏中三法可得：一、地界，二、土，三、金。於地界中，土非實有而現可得，金是實有而不可得；火燒鍊時土相不現，金相顯現。又此地界，土顯現時虛妄顯現，金顯現時真實顯現，是故地界是彼二分。識亦如是，無分別智火未燒時，於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現，所有真實圓成實自性不顯現。此識若爲無分別智火所燒時，於此識中所有真實圓成實自性顯現，所有虛妄遍計所執自性不顯現。是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分，如金土藏中所有地界。

世尊有處說一切法常，有處說一切法無常，有處說一切法非常非無常，依何密意作如是說？謂依他起自性，由圓成實性分是常，由遍計所執性分是無常，由彼二分非常非無常，依此密意作如是說。如常無常無二，如是苦樂無二，淨不淨無二，空不空無二，我無我無二，寂靜不寂靜無二，有自性無自性無二，生不生無二，滅不滅無二，本來寂靜非本來寂靜無二，自性涅槃非自性涅槃無二，生死涅槃無二亦爾。如是等差別，一切諸佛密意語言，由三自性應隨決了，如

前說常無常等門。此中有多頌：

如法實不有	如現非一種	非法非非法	故說無二義
依一分開顯	或有或非有	依二分說言	非有非非有
如顯現非有	是故說爲無	由如是顯現	是故說爲有
自然自體無	自性不堅住	如執取不有	故許無自性
由無性故成	後後所依止	無生滅本寂	自性般涅槃

復有四種意趣，四種祕密，一切佛言應隨決了。四意趣者：一、平等意趣，謂如說言：我昔曾於彼時彼分，即名勝觀正等覺者。二、別時意趣，謂如說言：若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定；又如說言：由唯發願，便得往生極樂世界。三、別義意趣，謂如說言：若已逢事爾所歿伽河沙等佛，於大乘法方能解義。四、補特伽羅意樂意趣，謂如爲一補特伽羅先讚布施，後還毀譽。如於布施，如是尸羅及一分修，當知亦爾。如是名爲四種意趣。四祕密者：一、令人祕密，謂聲聞乘中或大乘中，依世俗諦理說有補特伽羅，及有諸法自

性差別。二、相祕密，謂於是處說諸法相顯三自性。三、對治祕密，謂於是處說行對治八萬四千。四、轉變祕密，謂於是處以其別義，諸言諸字即顯別義。如有頌言：

覺不堅爲堅 善住於顛倒 極煩惱所惱 得最上菩提

若有欲造大乘法釋，略由三相應造其釋：一者、由說緣起，二者、由說從緣所生法相，三者、由說語義。此中說緣起者，如說：

言熏習所生 諸法此從彼 異熟與轉識 更互爲緣生

復次，彼轉識相法，有相，有見，識爲自性。又彼以依處爲相，遍計所執爲相，法性爲相。由此顯示三自性相，如說：

從有相有見 應知彼三相

復次，云何應釋彼相？謂遍計所執相於依他起相中實無所有，圓成實相於中實有。由此二種非有及有，非得及得，未見已見真者同時。謂於依他起自性中，無遍計所執故，有圓成實故；於此轉時，若得彼即不得此，若得此即不得彼。

如說：

依他所執無 成實於中有 故得及不得 其中二平等

說語義者，謂先說初句，後以餘句分別顯示。或由德處，或由義處。

由德處者，謂說佛功德：最清淨覺，不二現行，起無相法，住於佛住，逮得一切佛平等性，到無障處，不可轉法，所行無礙，其所安立不可思議，遊於三世平等法性，其身流布一切世界，於一切法智無疑滯，於一切行成就大覺，於諸法智無有疑惑，凡所現身不可分別，一切菩薩等所求智，得佛無二住勝彼岸，不相間雜如來解脫妙智究竟，證無中邊佛地平等，極於法界，盡虛空性，窮未來際。最清淨覺者，應知此句由所餘句分別顯示，如是乃成善說法性。

最清淨覺者，謂佛世尊最清淨覺，應知是佛二十一種功德所攝。謂於所知一向無障轉功德，於有無無二相真如最勝清淨能入功德，無功用佛事不休息住功德，於法身中所依意樂作業無差別功德，修一切障對治功德，降伏一切外道功德，生在世間不爲世法所礙功德，安立正法功德，授記功德，於一切世界示現受用

變化身功德，斷疑功德，令入種種行功德，當來法生妙智功德，如其勝解示現功德。無量所依調伏有情加行功德。平等法身波羅蜜多成滿功德。隨其勝解示現差別佛土功德，三種佛身方處無分限功德，窮生死際常現利益安樂一切有情功德，無盡功德等。

復次，由義處者，如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩，謂於一切有情起利益安樂增上意樂故；令入一切智智故，自知我今何假智故，摧伏慢故，堅牢勝意樂故，非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃爲後邊故，應量而語故，含笑先言故，無限大悲故，於所受事無退弱故，無厭倦意故，聞義無厭故，於自作罪深見過故，於他作罪不瞋而誨故，於一切威儀中恒修治菩提心故，不憚異熟而行施故，不依一切有趣受持戒故，於諸有情無有恚礙而行忍故，爲欲攝受一切善法勤精進故，捨無色界修靜慮故，方便相應修般若故，由四攝事攝方便故，於持戒破戒善友無二故，以殷重心聽聞正法故，以殷重心住阿練若故，於世雜事不愛樂故，於下劣乘曾不欣樂故，於大乘中深見功德故，遠離惡友故，親近善友故，恒修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故，於住正行不住正行諸有情類不棄捨故，言決定故，重諦實故，大菩提心恒爲首故。如是諸句，應知皆是初句差別，謂於一切有情起利益安樂增上意樂。

此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知。此中十六業者：一、展轉加行業。二、無顛倒業。三、不待他請自然加行業。四、不動壞業。五、無求染業。此有三句差別應知：謂無染繫故，於恩非恩無愛恚故，於生生中恒隨轉故。六、相稱語身業。此有二句差別應知。七、於樂於苦於無二中平等業。八、無下劣業。九、無退轉業。十、攝方便業。十一、厭惡所治業。此有二句差別應知。十二、無間作意業。十三、勝進行業。此有七句差別應知：謂六波羅蜜多正加行故，及四攝事正加行故。十四、成滿加行業。此有六句差別應知：謂親近善士故，聽聞正法故，住阿練若故，離惡尋思故，作意功德故。此復有二句差別應知：助伴功德故。此復有二句差別應知。十五、成滿業。此有三句差別應知：謂無量清淨故，得大威力故，證得功德故。十六、安立彼業。此有四句差別應

知：謂御衆功德故，決定無疑教授教誡故，財法攝一故，無雜染心故。如是諸句應知，皆是初句差別。如說：

由最初句故 句別德種類 由最初句故 句別義差別

#### 入所知相分第四

如是已說所知相。入所知相云何應見？多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝，如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義而生，似所取事有見意言。

此中誰能悟入所應知相？大乘多聞熏習相續，已得逢事無量諸佛出現於世，已得一向決定勝解，已善積集諸善根故，善備福智資糧菩薩。

何處能入？謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起；勝解行地，見道，修道，究竟道中，於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

由何能入？由善根力所住持故，謂三種相練磨心故，斷四處故，緣法義境止觀恒常殷重加行無放逸故。

無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是爲第一練磨其心。由此意樂，能行施等波羅蜜多；我已獲得如是意樂，我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿，是爲第二練磨其心。若有成就諸有障善，於命終時即便可愛一切自體圓滿而生；我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得一切圓滿？是名第三練磨其心。

此中有頌：

人趣諸有情	處數皆無量	念念證等覺	故不應退屈
諸淨心意樂	能修行施等	此勝者已得	故能修施等
善者於死時	得隨樂自滿	勝善由永斷	圓滿云何無

由離聲聞獨覺作意，斷作意故；由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故；由離所聞所思法中我我所執，斷法執故；由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故。此中有頌：

現前自然住 安立一切相 智者不分別 得最上菩提

由何云何而得悟入？

由聞熏習種類，如理作意所攝似法似義有見意言。

由四尋思，謂由名、義、自性、差別假立尋思；及由四種如實遍智，謂由名、事、自性、差別假立如實遍智，如是皆同不可得故。以諸菩薩如是如實爲入唯識勤修加行，即於似文似義意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之義亦唯意言，推求名、義、自性、差別唯是假立。若時證得唯有意言，爾時證知若名、若義、自性、差別皆是假立，自性差別義相無故，同不可得。由四尋思及由四種如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

於此悟入唯識性中，何所悟入？如何悟入？入唯識性，相見二性，及種種性；若名若義，自性差別，假自性、差別義，如是六種義皆無故；所取能取性現前故；一時現似種種相義而生起故。如闇中繩顯現似蛇，譬如繩上蛇非真實，以無有故。若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。若以微細品類分析，此又虛妄，色香味觸爲其相故，此覺爲依繩覺當滅。如是於彼似文似義六相意言，

伏除非實六相義時，唯識性覺猶如繩覺亦當除遣，由圓成實自性覺故。

如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性，悟入唯識故悟入依他起性，云何悟入圓成實性？若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想，爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生，故似唯識亦不得生；由是因緣，住一切義無分別名，於法界中便得現見相應而住。爾時，菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。

此中有頌：

法補特伽羅 法義略廣性 不淨淨究竟 名所行差別

如是菩薩悟入唯識性故，悟入所知相；悟入此故，入極喜地，善達法界，生如來家，得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性，此即名爲菩薩見道。

復次，爲何義故入唯識性？由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。爲斷及相阿賴耶識諸相種子，爲長能觸法身種子，爲轉所依，爲欲證得一切佛

法，爲欲證得一切智智入唯識性。又後得智於一切阿賴耶識所生，一切了別相中，見如幻等性無倒轉，是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中，及說因果常無顛倒。

於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順決擇分依止，云何應知？應知由四尋思，於下品無義忍中，有明得三摩地，是煖順決擇分依止。於上品無義忍中，有明增三摩地，是頂順決擇分依止。復由四種如實遍智，已入唯識，於無義中已得決定，有入真義一分三摩地，是諦順忍依止。從此無間伏唯識想，有無間三摩地，是世第一法依止。應知如是諸三摩地，是現觀邊。

如是菩薩已入於地，已得見道，已入唯識，於修道中云何修行？於如所說安立十地，攝一切經皆現前中，由緣總法出世後得止觀智故，經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故，而得轉依，爲欲證得三種佛身，精勤修行。

聲聞現觀，菩薩現觀，有何差別？謂菩薩現觀與聲聞異，由十一種差別應知：一、由所緣差別，以大乘法爲所緣故。二、由資持差別，以大福智二種資糧爲

資持故。三、由通達差別，以能通達補特伽羅法無我故。四、由涅槃差別，攝受無住大涅槃故。五、由地差別，依於十地而出離故。六、七、由清淨差別，斷煩惱習，淨佛土故。八、由於自他得平等心差別，成熟有情加行無休息故。九、由生差別，生如來家故。十、由受生差別，常於諸佛大集會中攝受生故。十一、由果差別，十力、無畏、不共佛法無量功德果成滿故。

此中有二頌：

名事互爲客

其性應尋思

於二亦當推

唯量及唯假

實智觀無義

唯有分別三

彼無故此無

是即入三性

復有教授二頌，如《分別瑜伽論》說：

菩薩於定位

觀影唯是心

義相既滅除

審觀唯自想

如是住內心

知所取非有

次能取亦無

後觸無所得

復有別五現觀伽他，如《大乘經莊嚴論》說：

福德智慧二資糧

菩薩善備無邊際

於法思量善決已

故了義趣唯言類

若知諸義唯是言 即住似彼唯心理 便能現證眞法界 是故二相悉蠲除  
 體知離心無別物 由此即會心非有 智者了達二皆無 等住二無眞法界  
 慧者無分別智力 周遍平等常順行 滅依榛梗過失聚 如大良藥銷衆毒  
 佛說妙法善成立 安慧并根法界中 了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸

### 波入因果分第五

如是已說入所知相。彼入因果云何可見？謂由施、戒、忍、精進、靜慮、般若六種波羅蜜多。云何由六波羅蜜多得入唯識？復云何六波羅蜜多成彼入果？謂此菩薩不著財位，不犯尸羅，於苦無動，於修無懈，於如是等散動因中不現行時心專一境，便能如理簡擇諸法得入唯識。菩薩依六波羅蜜多入唯識已，證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多。是故於此設離六種波羅蜜多現起加行，由於聖教得勝解故，及由愛重、隨喜、欣樂諸作意故，恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多，速得圓滿。

此中有三頌：

已圓滿白法	及得利疾忍	菩薩於自乘	甚深廣大教
等覺唯分別	得無分別智	悌求勝解淨	故意樂清淨
前及此法流	皆得見諸佛	了知菩提近	以無難得故

由此三頌，總顯清淨增上意樂有七種相：謂資糧故，堪忍故，所緣故，作意故，自體故，瑞相故，勝利故。如其次第，諸句伽他應知顯示。

何因緣故波羅蜜多唯有六數？成立對治所治障故，證諸佛法所依處故，隨順成熟諸有情故。爲欲對治不發趣因故，立施戒波羅蜜多。不發趣因，謂著財位及著室家。爲欲對治雖已發趣復退還因故，立忍進波羅蜜多。退還因者，謂處生死有情違犯所生衆苦，及於長時善品加行所生疲怠。爲欲對治雖已發趣不復退還而失壞因故，立定慧波羅蜜多。失壞因者，謂諸散動及邪惡慧。如是成立對治所治障故，唯立六數。又前四波羅蜜多是不散動因，次一波羅蜜多不散動成就。此不散動爲依止故，如實等覺諸法眞義，便能證得一切佛法。如是證諸佛法所依處故，唯立六數。由施波羅蜜多故，於諸有情能正攝受；由戒波羅蜜多

故，於諸有情能不毀害；由忍波羅蜜多故，雖遭毀害而能忍受；由精進波羅蜜多故，能助經營彼所應作。即由如是攝利因緣，令諸有情於成熟事有所堪任。從此已後，心未定者令其得定，心已定者令得解脫，於開悟時彼得成熟。如是隨順成熟一切有情，唯立六數，應如是知。

此六種相云何可見？由六種最勝故：一、由所依最勝，謂菩提心爲所依故。二、由事最勝，謂具足現行故。三、由處最勝，謂一切有情利益安樂事爲依處故。四、由方便善巧最勝，謂無分別智所攝受故。五、由迴向最勝，謂迴向無上正等菩提故。六、由清淨最勝，謂煩惱所知二障無障所集起故。若施是波羅蜜多耶？設波羅蜜多是施耶？有施非波羅蜜多，應作四句。如於其施，如是於餘波羅蜜多，亦作四句，如應當知。

何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說？謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故。

復次，此諸波羅蜜多訓釋名言，云何可見？於諸世間、聲聞、獨覺，施等善根最爲殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅蜜多。又能破裂慳悋、貧窮，及能引得廣大財位福德資糧，故名爲施。又能息滅惡戒、惡趣，及能取得善趣、等持，故名爲戒。又能滅盡忿怒、怨讎，及能善住自他安隱，故名爲忍。又能遠離所有懈怠、惡、不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣、諸邪惡慧，及能真實品別知法，故名爲慧。

云何應知修習如是波羅蜜多？應知此修略有五種：一、現起加行修。二、勝解修。三、作意修。四、方便善巧修。五、成所作事修。此中四修如前已說。成所作事修者，謂諸如來任運佛事無有休息，於其圓滿波羅蜜多，復更修習六到彼岸。又作意修者，謂修六種意樂所攝愛重、隨喜、欣樂作意：一、廣大意樂。二、長時意樂。三、歡喜意樂。四、荷恩意樂。五、大志意樂。六、純善意樂。若諸菩薩，乃至若干無數大劫現證無上正等菩提，經爾所時，一一剎那，假使頓捨一切身命，以菟伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩布施意樂猶無厭足。經爾所時，一一剎那，假使三千大千世界滿中熾火，

於四威儀常乏一切資生衆具，戒、忍、精進、靜慮、般若心恒現行，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩所有戒、忍、精進、靜慮、般若意樂猶無厭足，是名菩薩廣大意樂。又諸菩薩，即於此中無厭意樂，乃至安坐妙菩提座，常無間息，是名菩薩長時意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，由此所作深生歡喜，蒙益有情所不能及，是名菩薩歡喜意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，見彼於己有大恩德，不見自身於彼有恩，是名菩薩荷恩意樂。又諸菩薩，即以如是六到彼岸所集善根，深心迴施一切有情，令得可愛勝果異熟，是名菩薩大志意樂。又諸菩薩，復以如是六到彼岸所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提，是名菩薩純善意樂。如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意。又諸菩薩，於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根，深心隨喜，如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂。又諸菩薩，深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修，亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意。若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已，但當能起一念信心，尙當發生無量福聚，諸惡業障亦當消滅，何況菩薩！此諸波羅蜜多差別云何可見？應知一一各有三品。施三品者：一、法施。二、財施。三、無畏施。戒三品者：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。忍三品者：一、耐怨害忍。二、安受苦忍。三、諦察法忍。精進三品者：一、被甲精進。二、加行精進。三、無怯弱、無退轉、無喜足精進。靜慮三品者：一、安住靜慮。二、引發靜慮。三、成所作事靜慮。慧三品者：一、無分別加行慧。二、無分別慧。三、無分別後得慧。

如是相攝，云何可見？由此能攝一切善法，是其相故，是隨順故，是等流故。如是所治攝諸雜染，云何可見？是此相故，是此因故，是此果故。

如是六種波羅蜜多所得勝利，云何可見？謂諸菩薩流轉生死富貴攝故，大生攝故，大朋大屬之所攝故，廣大事業加行成就之所攝故，無諸惱害性薄塵垢之所攝故，善知一切工論明處之所攝故，勝生、無罪，乃至安坐妙菩提座，常能現作一切有情一切義利，是名勝利。

如是六種波羅蜜多互相決擇，云何可見？世尊於此一切六種波羅蜜多，或有處所以施聲說，或有處所以戒聲說，或有處所以忍聲說，或有處所以勤聲說，或有處所以定聲說，或有處所以慧聲說。如是所說有何意趣？謂於一切波羅蜜多修加行中，皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣。此中有一偈挖南頌：

數相及次第

訓詞修差別

攝所治功德

互決擇應知

### 攝大乘論本卷中

## 攝大乘論本卷下

無著菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 波修差別分第六

如是已說彼入因果。彼修差別云何可見？由菩薩十地。何等爲十？一、極喜地。二、離垢地。三、發光地。四、焰慧地。五、極難勝地。六、現前地。七、遠行地。八、不動地。九、善慧地。十、法雲地。如是諸地安立爲十，云何可見？爲欲對治十種無明所治障故。所以者何？以於十相所知法界，有十無明所治障住。云何十相所知法界？謂初地中由遍行義；第二地中由最勝義；第三地中由勝流義；第四地中由無攝受義；第五地中由相續無差別義；第六地中由無雜染清淨義；第七地中由種種法無差別義；第八地中由不增不減義，相自在依止義，土自在依止義；第九地中由智自在依止義；第十地中由業自在依止義，陀羅尼門、三摩地門自在依止義。此中有三頌：

遍行最勝義	及與勝流義	如是無攝義	相續無別義
無雜染淨義	種種無別義	不增不減義	四自在依義
法界中有十	不染污無明	治此所治障	故安立十地

復次，應知如是無明於聲聞等非染污，於諸菩薩是染污。

復次，何故初地說名極喜？由此最初得能成辦自他義利勝功能故。何故二地說名離垢？由極遠離犯戒垢故。何故三地說名發光？由無退轉等持、等至所依止故，大法光明所依止故。何故四地說名焰慧？由諸菩提分法焚滅一切障故。何故五地名極難勝？由真諦智與世間智更互相違，合此難合令相應故。何故六地說名現前？由緣起智爲所依止，能令般若波羅蜜多現在前故。何故七地說名遠行？至功用行最後邊故。何故八地說名不動？由一切相有功用行不能動故。何故九地說名善慧？由得最勝無礙智故。何故十地說名法雲？由得總緣一切法智，含藏一切陀羅尼門、三摩地門，譬如大雲能覆如空廣大障故，又於法身能圓滿故。

得此諸地，云何可見？由四種相：一、得勝解，謂得諸地深信解故。二、得正行，謂得諸地相應十種正法行故。三、得通達，謂於初地達法界時，遍能通達一切地故。四、得成滿，謂修諸地到究竟故。修此諸地，云何可見？謂諸菩薩於地地中修奢摩他毘鉢舍那，由五相修。何等爲五？謂集總修，無相修，無功用修，熾盛修，無喜足修。如是五修，令諸菩薩成辦五果：謂念念中銷融一切麤重依止，離種種相得法苑樂，能正了知周遍無量無分限相大法光明，順清淨分無所分別無相現行，爲令法身圓滿成辦能正攝受後勝因。由增勝故，說十地中別修十種波羅蜜多。於前六地所修六種波羅蜜多，如先已說。後四地中所修四者：一、方便善巧波羅蜜多，謂以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提故。二、願波羅蜜多，謂發種種微妙大願，引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣故。三、力波羅蜜多，謂由思擇、修習二力，令前六種波羅蜜多無間現行故。四、智波羅蜜多，謂由前六波羅蜜多成立妙智，受用法樂，成熟有情故。又此四種波羅蜜多，應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝。又於一切地中，非

不修習一切波羅蜜多。如是法門，是波羅蜜多藏之所攝。

復次，凡經幾時修行諸地可得圓滿？有五補特伽羅，經三無數大劫；謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿；清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行、無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿；即此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。此中有頌：

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修 無數三大劫

增上戒學分第七

如是已說因果修差別。此中增上戒殊勝，云何可見？如菩薩地正受菩薩律儀中說。復次，應知略由四種殊勝故此殊勝：一、由差別殊勝。二、由共不共學處殊勝。三、由廣大殊勝。四、由甚深殊勝。

差別殊勝者，謂菩薩戒有三品別：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。此中律儀戒，應知二戒建立義故；攝善法戒，應知修集一切佛法建立義故；饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。

共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故，與聲聞共；相似遮罪有現行故，與彼不共。於此學處，有聲聞犯菩薩不犯，有菩薩犯聲聞不犯。菩薩具有身語心戒；聲聞唯有身語二戒，是故菩薩心亦有犯非諸聲聞。以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。如是應知說名為共不共殊勝。

廣大殊勝者，復由四種廣大故：一、由種種無量學處廣大故。二、由攝受無量福德廣大故。三、由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故。四、由建立無上正等菩提廣大故。

甚深殊勝者，謂諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。又諸菩薩現行變化身語兩業，應知亦是甚深尸羅。由此因緣，或作國王示行種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。又現種種諸本生事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情，先令他心深生淨信，後轉成熟，是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最為殊勝。

如是差別菩薩學處，應知復有無量差別，如《毘奈耶瞿沙方廣契經》中說。

### 增上心學分第八

如是已說增上戒殊勝。增上心殊勝云何可見？略由六種差別應知：一、由所緣差別故。二、由種種差別故。三、由對治差別故。四、由堪能差別故。五、由引發差別故。六、由作業差別故。所緣差別者，謂大乘法爲所緣故。

種種差別者，謂大乘光明、集福定王、賢守、健行等三摩地，種種無量故。

對治差別者，謂一切法總相緣智，以楔出楔道理，遣阿賴耶識中一切障麤重故。堪能差別者，謂住靜慮樂，隨其所欲即受生故。

引發差別者，謂能引發一切世界無礙神通故。

作業差別者，謂能振動、熾然、遍滿、顯示、轉變、往來、卷舒，一切色像皆入身中，所往同類，或顯或隱，所作自在，伏他神通，施辯念樂，放大光明，引發如是大神通故。又能引發攝諸難行十難行故。十難行者：一、自誓難行，誓受無上菩提願故。二、不退難行，生死衆苦不能退故。三、不背難行，一切

有情雖行邪行而不棄故。四、現前難行，怨有情所現作一切饒益事故。五、不染難行，生在世間不爲世法所染污故。六、勝解難行，於大乘中雖未能了，然於一切廣大甚深生信解故。七、通達難行，具能通達補特伽羅法無我故。八、隨覺難行，於諸如來所說甚深祕密言詞能隨覺故。九、不離不染難行，不捨生死而不染故。十、加行難行，能修諸佛安住解脫一切障礙，窮生死際不作功用，常起一切有情一切義利行故。

復次，隨覺難行中，於佛何等祕密言詞，彼諸菩薩能隨覺了？謂如經言：云何菩薩能行惠施？若諸菩薩無少所施，然於十方無量世界廣行惠施。云何菩薩樂行惠施？若諸菩薩於一切施都無欲樂。云何菩薩於惠施中深生信解？若諸菩薩不信如來而行布施。云何菩薩於施策勵？若諸菩薩於惠施中不自策勵。云何菩薩於施耽樂？若諸菩薩無有暫時少有所施。云何菩薩其施廣大？若諸菩薩於惠施中離娑洛想。云何菩薩其施清淨？若諸菩薩殞波陀慳。云何菩薩其施究竟？若諸菩薩不住究竟。云何菩薩其施自在？若諸菩薩於惠施中不自在轉。云何菩

薩其施無盡？若諸菩薩不住無盡。如於布施，於戒爲初，於慧爲後，隨其所應當知亦爾。云何能殺生？若斷衆生生死流轉。云何不與取？若諸有情無有與者自然攝取。云何欲邪行？若於諸欲了知是邪而修正行。云何能妄語？若於妄中能說爲妄。云何貝戍尼？若能常居最勝空住。云何波魯師？若善安住所知彼岸。云何綺間語？若正說法品類差別。云何能貪欲？若有數數欲自證得無上靜慮。云何能瞋恚？若於其心能正憎害一切煩惱。云何能邪見？若一切處遍行邪性皆如實見。

甚深佛法者，云何名爲甚深佛法？此中應釋：謂常住法是諸佛法，以其法身是常住故；又斷滅法是諸佛法，以一切障永斷滅故；又生起法是諸佛法，以變化身現生起故；又有所得法是諸佛法，八萬四千諸有情行及彼對治皆可得故；又有貪法是諸佛法，自誓攝受有貪有情爲己體故；又有瞋法是諸佛法；又有癡法是諸佛法；又異生法是諸佛法，應知亦爾；又無染法是諸佛法，成滿眞如一切障垢不能染故；又無污法是諸佛法，生在世間諸世間法不能污故；是故說名甚深佛法。又能引發修到彼岸，成熟有情淨佛國土，諸佛法故，應知亦是菩薩等持作業差別。

### 增上慧學分第九

如是已說增上心殊勝。增上慧殊勝云何可見？謂無分別智，若自性。若所依、若因緣、若所緣、若行相、若任持、若助伴、若異熟、若等流、若出離、若至究竟、若加行、無分別、後得勝利、若差別、若無分別、後得譬喻、若無功用作事、若甚深，應知無分別智，名增上慧殊勝。此中無分別智，離五種相以爲自性：一、離無作意故。二、離過有尋有伺地故。三、離想受滅寂靜故。四、離色自性故。五、離於眞義異計度故。離此五相，應知是名無分別智。於如所說無分別智成立相中，復說多頌：

諸菩薩自性	遠離五種相	是無分別智	不異計於眞
諸菩薩所依	非心而是心	是無分別智	非思義種類
諸菩薩因緣	有言聞熏習	是無分別智	及如理作意

諸菩薩所緣	不可言法性	是無分別智	無我性真如
諸菩薩行相	復於所緣中	是無分別智	彼所知無相
相應自性義	所分別非餘	字展轉相應	是謂相應義
非離彼能詮	智於所詮轉	非詮不同故	一切不可言
諸菩薩任持	是無分別智	後所得諸行	為進趣增長
諸菩薩助伴	說為二種道	是無分別智	五到彼岸性
諸菩薩異熟	於佛二會中	是無分別智	由加行證得
諸菩薩等流	於後後生中	是無分別智	自體轉增勝
諸菩薩出離	得成辦相應	是無分別智	應知於十地
諸菩薩究竟	得清淨三身	是無分別智	得最上自在
如虛空無染	是無分別智	種種極重惡	由唯信勝解
如虛空無染	是無分別智	解脫一切障	得成辦相應
如虛空無染	是無分別智	常行於世間	非世法所染

如癡求受義	如癡正受義	如非癡受義	三智譬如如是
如愚求受義	如愚正受義	如非愚受義	二智譬如如是
如五求受義	如五正受義	如末那受義	三智譬如如是
如未解於論	求論受法義	次第譬三智	應知加行等
如人正閉目	是無分別智	即彼復開目	後得智亦爾
應知如虛空	是無分別智	於中現色像	後得智亦爾
如末尼天樂	無思成自事	種種佛事成	常離思亦爾
非於此非餘	非智而是智	與境無有異	智成無分別
應知一切法	本性無分別	所分別無故	無分別智無

此中加行無分別智有三種：謂因緣、引發、數習生差別故。

根本無分別智亦有三種：謂喜足、無顛倒、無戲論無分別差別故。

後得無分別智有五種：謂通達、隨念、安立、和合、如意思擇差別故。

復有多頌成立如是無分別智：

鬼傍生人天	各隨其所應	等事心異故	許義非真實
於過去事等	夢像二影中	雖所緣非實	而境相成就
若義義性成	無無分別智	此若無佛果	證得不應理
得自在菩薩	由勝解力故	如欲地等成	得定者亦爾
成就簡擇者	有智得定者	思惟一切法	如義皆顯現
無分別智行	諸義皆不現	當知無有義	由此亦無識

般若波羅蜜多與無分別智，無有差別，如說：菩薩安住般若波羅蜜多，非處相應，能於所餘波羅蜜多修習圓滿。云何名為非處相應修習圓滿？謂由遠離五種處故：一、遠離外道我執處故。二、遠離未見真如菩薩分別處故。三、遠離生死涅槃二邊處故。四、遠離唯斷煩惱障生喜足處故。五、遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處故。

聲聞等智與菩薩智有何差別？由五種相應知差別：一、由無分別差別，謂於蘊等法無分別故。二、由非少分差別，謂於通達真如，入一切種所知境界，普為

度脫一切有情，非少分故。三、由無住差別，謂無住涅槃為所住故。四、由畢竟差別，謂無餘依涅槃界中無斷盡故。五、由無上差別，謂於此上無有餘乘勝過此故。此中有頌：

諸大悲為體 由五相勝智 世出世滿中 說此最高遠

若諸菩薩成就如是增上尸羅、增上質多、增上般若功德圓滿。於諸財位得大自在，何故現見有諸有情匱乏財位？見彼有情於諸財位有重業障故；見彼有情若施財位障生善法故；見彼有情若乏財位厭離現前故；見彼有情若施財位，即為積集不善法因故；見彼有情若施財位，即便作餘無量有情損惱因故。是故現見有諸有情匱乏財位。此中有頌：

見業障現前 積集損惱故 現有諸有情 不感菩薩施

果斷分第十

如是已說增上慧殊勝。彼果斷殊勝云何可見？斷謂菩薩無住涅槃，以捨雜染不捨生死，二所依止轉依為相。此中生死，謂依他起性雜染分。涅槃，謂依他起

性清淨分。二所依止，謂通二分依他起性。轉依，謂即依他起性對治起時轉捨雜染分，轉得清淨分。又此轉依，略有六種：一、損力益能轉。謂由勝解力聞熏習住故，及由有羞恥，令諸煩惱少分現行、不現行故。二、通達轉。謂諸菩薩已入大地，於真實非真實、顯現不顯現現前住故，乃至六地。三、修習轉。謂猶有障，一切相不顯現，真實顯現故，乃至十地。四、果圓滿轉。謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。五、下劣轉。謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性，一向背生死一向捨生死故。六、廣大轉，謂諸菩薩兼通達法空無我性，即於生死見為寂靜，雖斷雜染而不捨故。若諸菩薩住下劣轉有何過失？不顧一切有情利益安樂事故，違越一切菩薩法故，與下劣乘同解脫故，是為過失。若諸菩薩住廣大轉有何功德？生死法中以自轉依為所依止，得自在故。於一切趣示現一切有情之身，於最勝生及三乘中，種種調伏方便善巧安立所化諸有情故，是為功德。

此中有多頌：

諸凡夫覆真	一向顯虛妄	諸菩薩捨妄	一向顯真實
應知顯不顯	真義非真義	轉依即解脫	隨欲自在行
於生死涅槃	若起平等智	爾時由此證	生死即涅槃
由是於生死	非捨非不捨	亦即於涅槃	非得非不得

波果智分第十一

如是已說彼果斷殊勝。彼果智殊勝云何可見？謂由三種佛身，應知彼果智殊勝：一、由自性身。二、由受用身。三、由變化身。此中自性身者，謂諸如來法身，一切法自在轉所依止故。受用身者，謂依法身，種種諸佛眾會所顯，清淨佛土大乘法樂為所受故。變化身者，亦依法身，從觀史多天宮現沒、受生、受欲、踰城出家、往外道所修諸苦行、證大菩提、轉大法輪、入大涅槃故。

此中說一嘔陀南頌：

相證得自在 依止及攝持 差別德甚深 念業明諸佛

諸佛法身以何為相？應知法身略有五相：一、轉依為相。謂轉滅一切障雜染分

依他起性故，轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故。二、白法所成爲相。謂六波羅蜜多圓滿得十自在故。此中壽自在、心自在、衆具自在、由施波羅蜜多圓滿故。業自在、生自在，由戒波羅蜜多圓滿故。勝解自在，由忍波羅蜜多圓滿故。願自在，由精進波羅蜜多圓滿故。神力自在，五通所攝，由靜慮波羅蜜多圓滿故。智自在、法自在，由般若波羅蜜多圓滿故。三、無二爲相。謂有無無二爲相，由一切法無所有故，空所顯相是實有故；有爲無爲無二爲相，由業煩惱非所爲故，自在示現有爲相故；異性一性無二爲相，由一切佛所依無差別故，無量相續現等覺故。此中有二頌：

我執不有故 於中無別依 隨前能證別 故施設有異

種姓異非虛 圓滿無初故 無垢依無別 故非一非多

四、常住爲相。謂眞如清淨相故，本願所引故，所應作事無竟期故。

五、不可思議爲相。謂眞如清淨自內證故，無有世間喻能喻故，非諸尋思所行處故。

復次，云何如是法身最初證得？謂緣總相大乘法境無分別智及後得智，五相善修，於一切地善集資糧，金剛喻定破滅微細難破障故，此定無間離一切障故得轉依。

復次，法身由幾自在而得自在？略由五種：一、由佛土、自身、相好、無邊音聲、無見頂相自在，由轉色蘊依故。二、由無罪無量廣大樂住自在，由轉受蘊依故。三、由辯說一切名身句身文身自在，由轉想蘊依故。四、由現化、變易、引攝大衆、引攝白法自在，由轉行蘊依故。五、由圓鏡、平等、觀察、成所作智自在，由轉識蘊依故。

復次，法身由幾種處應知依止？略由三處：一、由種種佛住依止，此中有二頌：

諸佛證得五性喜 皆由等證自界故 離喜都由不證此 故求喜者應等證

由能無量及事成 法味義德俱圓滿 得喜最勝無過失 諸佛見常無盡故

二、由種種受用身依止，但爲成熟諸菩薩故。三、由種種變化身依止，多爲成熟聲聞等故。應知法身由幾佛法之所攝持？略由六種：一、由清淨，謂轉阿賴

耶識得法身故。二、由異熟，謂轉色根得異熟智故。三、由安住，謂轉欲行等住得無量智住故。四、由自在，謂轉種種攝受業自在，得一切世界無礙神通智自在故。五、由言說，謂轉一切見聞覺知言說戲論，得令一切有情心喜辯說智自在故。六、由拔濟，謂轉拔濟一切災橫過失，得拔濟一切有情一切災橫過失智故。應知法身由此所說六種佛法之所攝持。

諸佛法身當言有異？當言無異？依止、意樂、業無別故，當言無異；無量依身現等覺故，當言有異。如說佛法身，受用身亦爾。意樂及業無差別故，當言無異；不由依止無差別故，無量依止差別轉故。應知變化身如受用身說。應知法身幾德相應？謂最清淨四無量、解脫、勝處、遍處、無諍、願智、四無礙解、六神通、三十二大士相、八十隨好、四一切相清淨、十力、四無畏、三不護、三念住、拔除習氣、無忘失法、大悲、十八不共佛法、一切相妙智等功德相應此中有多頌：

憐愍諸有情

起和合遠離

常不捨利樂

四意樂歸禮

解脫一切障	牟尼勝世間	智周遍所知	心解脫歸禮
能滅諸有情	一切惑無餘	害煩惱有染	常哀愍歸禮
無功用無著	無礙常寂定	於一切問難	能解釋歸禮
於所依能依	所說言及智	能說無礙慧	常善說歸禮
為彼諸有情	故現知言行	往來及出離	善教者歸禮
諸衆生見尊	皆審知善士	暫見便深信	開導者歸禮
攝受住持捨	現化及變易	等持智自在	隨證得歸禮
方便歸依淨	及大乘出離	於此誑衆生	摧魔者歸禮
能說智及斷	出離能障礙	自他利非餘	外道伏歸禮
處衆能伏說	迷離二雜染	無護無忘失	攝御衆歸禮
遍一切行住	無非圓智事	一切時遍知	實義者歸禮
諸有情利樂	所作不過時	所作常無虛	無忘失歸禮
晝夜常六返	觀一切世間	與大悲相應	利樂意歸禮

由行及由證 由智及由業 於一切三乘 最勝者歸禮  
 由三身至得 具相大菩提 一切處他疑 皆能斷歸禮  
 諸佛法身與如是等功德相應，復與所餘自性、因、果、業、相應、轉功德相應，是故應知諸佛法身無上功德。此中有二頌：

尊成實勝義 一切地皆出 至諸衆生上 解脫諸有情  
 無盡無等德 相應現世間 及衆會可見 非見人天等

復次，諸佛法身甚深最甚深，此甚深相云何可見？此中有多頌：

佛無生爲生 亦無住爲住 諸事無功用 第四食爲食  
 無異亦無量 無數量一業 不堅業堅業 諸佛具三身  
 現等覺非有 一切覺非無 一一念無量 有非有所顯  
 非染非離染 由欲得出離 了知欲無欲 悟入欲法性  
 諸佛過諸蘊 安住諸蘊中 與彼非一異 不捨而善寂  
 諸佛事相雜 猶如大海水 我已現當作 他利無是思

衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間 由法光如日  
 或現等正覺 或涅槃如火 此未曾非有 諸佛身常故  
 佛於非聖法 人趣及惡趣 非梵行法中 最勝自體住  
 佛一切處行 亦不行一處 於一切身現 非六根所行  
 煩惱伏不滅 如毒呪所害 由惑至惑盡 證佛一切智  
 煩惱成覺分 生死爲涅槃 具大方便故 諸佛不思議

應知如是所說甚深有十二種：謂生住業住甚深，安立數業甚深，現等覺甚深，離欲甚深，斷蘊甚深，成熟甚深，顯現甚深，示現等覺涅槃甚深，住甚深，顯示自體甚深，斷煩惱甚深，不可思議甚深。若諸菩薩念佛法身，由幾種念應修此念？略說菩薩念佛法身，由七種念應修此念：一者、諸佛於一切法得自在轉，應修此念，於一切世界得無礙通故。此中有頌：

有情界周遍 具障而闕因 二種決定轉 諸佛無自在

二者、如來其身常住，應修此念，眞如無間解脫垢故；三者、如來最勝無罪，

應修此念，一切煩惱及所知障並離繫故；四者、如來無有功用，應修此念，不作功用一切佛事無休息故；五者、如來受大富樂，應修此念，清淨佛土大富樂故；六者、如來離諸染污，應修此念，生在世間一切世法不能染故；七者、如來能成大事，應修此念，示現等覺般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已成熟者令解脫故。此中有二頌：

圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施 有情大法樂

遍行無依止 平等利多生 一切佛智者 應修一切念

復次，諸佛清淨佛土相，云何應知？如菩薩藏百千契經序品中說，謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界，無量方所妙飾間列，周圍無際其量難測，超過三界所行之處，勝出世間善根所起，最極自在淨識爲相，如來所都，諸大菩薩衆所雲集，無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路茶、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等常所翼從，廣大法味喜樂所持，作諸衆生一切義利，蠲除一切煩惱災橫，遠離衆魔，過諸莊嚴如來莊嚴之所依處，大念慧行以爲遊路，大止妙觀以爲所乘，大空無相無願解脫爲所入門，無量功德衆所莊嚴，大寶花王之所建立大宮殿中。

如是顯示清淨佛土顯色圓滿、形色圓滿、分量圓滿、方所圓滿、因圓滿、果圓滿、主圓滿、輔翼圓滿、眷屬圓滿、住持圓滿、事業圓滿、攝益圓滿、無畏圓滿、住處圓滿、路圓滿、乘圓滿、門圓滿、依持圓滿。

復次，受用如是清淨佛土，一向淨妙，一向安樂，一向無罪，一向自在。

復次，應知如是諸佛法界，於一切時能作五業：一者、救濟一切有情災橫爲業，於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故；二者、救濟惡趣爲業，拔諸有情出不善處置善處故；三者、救濟非方便爲業，令諸外道捨非方便求解脫行，置於如來聖教中故；四者、救濟薩迦耶爲業，授與能超三界道故；五者、救濟乘爲業，拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等，安處令修大乘行故。於此五業，應知諸佛業用平等。此中有頌：

因依事性行 別故許業異 世間此力別 無故非導師

若此功德圓滿相應諸佛法身，不與聲聞獨覺乘共，以何意趣佛說一乘？此中有二頌：

爲引攝一類 及任持所餘 由不定種性 諸佛說一乘  
法無我解脫 等故性不同 得二意樂化 究竟說一乘

如是諸佛同一法身，而佛有多，何緣可見？此中有頌：

一界中無二 同時無量圓 次第轉非理 故成有多佛

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃？亦非畢竟不入涅槃？此中有頌：

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃 畢竟不涅槃

何故受用身非即自性身？由六因故：一、色身可見故。二、無量佛衆會差別可見故。三、隨勝解見自性不定可見故。四、別別而見自性變動可見故。五、菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故。六、阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故。佛受用身即自性身，不應道理。何因變化身非即自性身？由八因故。謂諸菩薩從久遠來，得不退定，於觀史多及人中生，不應道理。又諸菩薩從久遠來，常

憶宿住，書算數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知，不應道理。又諸菩薩從久遠來，已知惡說、善說法教，往外道所不應道理。又諸菩薩從久遠來，已能善知三乘正道，修邪苦行不應道理。又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺，轉正法輪，不應道理。若離示現成等正覺，唯以化身於所餘處施作佛事，即應但於觀史多天成等正覺，何不施設遍於一切瞻部洲中同時佛出？既不施設，無教無理。雖有多化，而不違彼無二如來出現世言；由一四洲攝世界故，如二輪王不同出世。此中有頌：

佛微細化身 多處胎平等 爲顯一切種 成等覺而轉

爲欲利樂一切有情，發願修行證大菩提，畢竟涅槃不應道理，願行無果成遇失故。

佛受用身及變化身既是無常，云何經說如來身常？此二所依法身常故。又等流身及變化身，以恆受用無休廢故，數數現化不永絕故；如常受樂，如常施食，如來身常應知亦爾。由六因故，諸佛世尊所現化身非畢竟住：一、所作究竟，

成熟有情已解脫故；二、爲令捨離不樂涅槃，爲求如來常住身故；三、爲令捨離輕毀諸佛，令悟甚深正法教故；四、爲令於佛深生渴仰，恐數見者生厭怠故；五、令於自身發勤精進，知正說者難可得故；六、爲諸有情極速成熟，令自精進不捨輒故。此中有二頌：

由所作究竟 捨不樂涅槃 離輕毀諸佛 深生於渴仰

內自發正勤 爲極速成熟 故許佛化身 而非畢竟住

諸佛法身，無始時來無別無量，不應爲得更作功用？此中有頌：

佛得無別無量因 有情若捨勤功用 證得恒時不成因 斷如是因不應理

《阿毘達磨大乘經》中《攝大乘品》，我阿僧伽略釋究竟。

### 攝大乘論本卷下

# 攝大乘論釋

無性菩薩 造  
三藏法師玄奘 譯

財團法人佛陀教育基金會 印贈

攝大乘論釋（無性攝大乘論釋）目次

攝大乘論釋卷第一	89
總標綱要分第一	89
所知依分第二之一	99
攝大乘論釋卷第二	111
所知依分第二之一	111
攝大乘論釋卷第三	136
所知依分第二之三	136
攝大乘論釋卷第四	161
所知相分第三之一	161
攝大乘論釋卷第五	189
所知相分第三之二	189
攝大乘論釋卷第六	218
入所知相分第四	218
攝大乘論釋卷第七	241
彼入因果分第五	241
彼修差別分第六	256
增上戒學分第七	268
攝大乘論釋卷第八	273
增上心學分第八	273
增上慧學分第九	282
攝大乘論釋卷第九	302
果斷分第十	302

彼果智分第十一之一	306
攝大乘論釋卷第十	336
果智分第十一之餘	336

## 攝大乘論釋卷第一

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 總標綱要分第一

稽首大覺諸如來 無上正法真聖衆 爲利自他法久住 故我略釋攝大乘  
《阿毘達磨大乘經》中，薄伽梵前，已能善入大乘菩薩，為顯大乘體大故說。  
欲以十義總攝大乘所有要義。彼義能顯此論體性，是聖教故，用此為門，而  
開發言《阿毘達磨大乘經》等。擇法因故，或共了故，阿毘達磨想為幟幟。  
大乘經言，簡別餘處。若略釋者，亦乘亦大故名大乘，或乘大性故名大乘。  
因果大故，業具運故，果謂十地。若廣釋者，七種大性共相應故，謂菩提分  
波羅蜜多，學持相等。貫穿縫綴故名為經，此中即是隨墮八時，聞者識上直  
非直說，聚集顯現以為體性。若爾，云何菩薩能說非聞者識？彼能說故，彼  
增上生故作是說。譬如天等增上力故，令於夢中得論呪等。若離識者，佛云

何說諸契經句？語爲自性且不應理，由一一字能詮顯義不應理故。次第而生不俱時住，無聚集故。如是不得彼之自性，語無有轉故不應理。又非無字轉有少名能詮故，諸契經名爲自性亦不應理。是故決定如所說經，自性應理。於此所說《阿毘達磨大乘經》中，薄伽梵者：破諸魔故，能破四種大魔怨故名薄伽梵。四種魔者：一者煩惱魔，二者蘊魔，三者天魔，四者死魔。依空三摩地，能破煩惱魔一切龜重，轉依相住，無量善根隨順證得；或復依止精進慧力能破蘊魔；依慈等持能破天魔；依修神足能破死魔。能破如是四大魔故，名薄伽梵。又自在等功德相應，是故說佛名薄伽梵。所以者何？以當宣說佛世尊故。於彼前者：顯佛開許，堪廣流通，親對大師無異言故，如《十地經》。已能善入大乘者：或依德迹，或共了知，謂彼已能善入大乘，或即於此已極善入，故名已能善入大乘。顯此已得諸陀羅尼辯才功德，於大乘義能持能闡，故依此義說如是名。言菩薩者：菩提薩埵爲所緣境故名菩薩。依弘誓語立菩薩聲，亦見餘處用所緣境而說其名。如不淨等爲所緣境，二三摩地說名不淨，說名爲空。或即彼心爲求菩提有志有能，故名菩薩。爲顯大乘

體大故者：甚深高廣無上故大，體聲即說自性作用。如世說言，火煖爲體，毒害爲體。此體大故說名體大。顯者：開示他所未了。爲者：欲也。

謂依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語：一者、所知依殊勝殊勝語。二者、所知相殊勝殊勝語。三者、入所知相殊勝殊勝語。四者、彼入因果殊勝殊勝語。五者、彼因果修差別殊勝殊勝語。六者、即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語。七者、即於此中增上心殊勝殊勝語。八者、即於此中增上慧殊勝殊勝語。九者、彼果斷殊勝殊勝語。十者、彼果智殊勝殊勝語。由此所說諸佛世尊契經諸句，顯於大乘真是佛語。

謂聲即是略標所說十勝處義。依大乘者：所爲所說非聲聞乘，亦非世間，復舉大乘爲決定義。顯所依者：即此非餘，以依世間，由餘相故異於佛語。如有頌言：諦語而無忿，少施不憍求，如是等。若依聲聞，由餘相故異於大乘。如有頌言：諸行無常，有生滅法，如是等。是故重舉大乘應理。有十等者：以數顯數殊勝佛語，安立論體。相者：種也。即此展轉差別無雜故名殊勝，

或復望彼聲聞等法極懸遠故，又增上故名爲殊勝，以能引發大菩提故。由此十相是殊勝故，彼語殊勝，是故說言：有十相殊勝殊勝語。佛世尊者：染污不染污二癡睡盡故，於一切所知智開發義故，說名爲佛。如士夫寤，如蓮華開，如有說言：寤寤開發義，有時業佛界，如是等。

復次，云何能顯？由此所說十處，於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂阿賴耶識，說名所知依體。三種自性：一、依他起自性。二、遍計所執自性。三、圓成實自性，說名所知相體。唯識性，說名入所知相體。六波羅蜜多，說名彼入因果體。菩薩十地，說名彼因果修差別體。菩薩律儀，說名此中增上戒體。首楞伽摩、虛空藏等諸三摩地，說名此中增上心體。無分別智，說名此中增上慧體。無住涅槃，說名彼果斷體。三種佛身：一、自性身，二、受用身，三、變化身，說名彼果智體。由此所說十處，顯於大乘異聲聞乘。又顯最勝，世尊但爲菩薩宣說。是故應知，但依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語。

所應可知故名所知，依謂所依。此所依聲，簡取能依雜染清淨諸有爲法。不取無爲，由彼無有所依義故。所依即是阿賴耶識，是彼因故，能引彼故，如其所應，若爾，所知即所知依，由異熟識是所知性故不相違。此所知依即是殊勝，此殊勝故語亦殊勝，即前所說諸佛世尊言一切處隨轉。所知相者：所知自性，是所相故，依業運說多置魯茶所知所斷所證等故。或依具運，以遍計所執，相無所相，表無性故。圓成實性是其共相，依他起性是其自相，我有情義識展轉別異故。如地界等，以其堅等爲能表相，雖無異性而說爲相。又如宣說大士夫相、經部等師、生等諸相。由此因緣，或所知即相，或所知之相，故名所知相。說無異性故、異無異性故，如其所應此亦如是。入所知相者：謂此能入所應知相，或是所知相之能入。入謂現觀入所知相，即唯識性。此即殊勝，此殊勝故語亦殊勝。彼入因果者：謂唯識性，說名彼入勝解行地。修加行時，世間未淨波羅蜜多名彼入因。已證入時，即出世間波羅蜜多，清淨增上意樂攝故，名彼入果。彼入因果即是殊勝，此殊勝故語亦殊勝。彼因果修差別者：謂即唯識性之因果，數習此故說名爲修，分不同故名差別。彼入因果修差別性，即是十地，此即殊勝，此殊勝故語亦殊勝。即於諸

地波羅蜜多修差別中，爲攝取後復勤修學，即此爲依安立三學。一、增上戒學：謂依止戒正勤修學，是故說名增上戒學，即諸地中菩薩律儀。遠離諸惡，饒益有情，攝一切善，三種淨戒所受尸羅，防護過去已生住等身等諸業，如調御者極善調攝，故名律儀。如是即依增上尸羅，修學正行故名爲學。此增上戒即是殊勝，此殊勝故語亦殊勝。二、增上心學：謂依止心正勤修學，是故說名增上心學，此性即是虛空藏等諸三摩地。等者，等取餘賢護等三摩地王。又於增上心學中言：

即諸三摩地

大師說爲心

由心彩畫故

如所作事業

三、增上慧學：謂依止慧正勤修學，是故說名增上慧學，此性即是無分別智。對治一切戲論分別，此中加行無分別智根本依止，即此根本無分別智後得依止，如是依止，非次所說。如是三種戒定慧學是道體性，彼果二種：一、斷。二、智。此殊勝故語亦殊勝。彼果斷者：彼諸學果名爲彼果，彼果即斷名彼果斷。此性即是客障離繫，眞如解脫無住涅槃，見彼寂靜故，生死即涅槃。即彼爲緣而無染著，非無餘依般涅槃界，是故無住。此即殊勝，此殊勝故語

亦殊勝。彼果智者：彼諸學果名爲彼果，彼果即智名彼果智。此性即是三種佛身：一、自性身，即是無垢無罣礙智，是法身義。今此與彼無分別智有何差別？如是二種所有分別俱不行故；彼有對治當有所作，此是彼果所作已辦，如是差別。二、受用身，即後得智。即由此智殊勝力故，與諸殊勝大菩薩衆共，受不共微妙法樂，成辦如是受用事故名受用身。若無如是外清淨智，菩薩所作所餘資糧應不圓滿。三、變化身，即是後得智之差別，即能變化名變化身，此增上力之所顯現即智差別。謂由此故摧伏他論，與諸菩薩共受法樂，無有斷絕，成辦初業諸菩薩衆、諸聲聞等所應作事。譬如眼識了受諸色，彼若無者此亦應無。此則殊勝，此殊勝故語亦殊勝。由此所說十處者：謂於此及餘總大乘義。處是事義。異聲聞乘者：於彼不說故。又顯最勝者：究竟宣說佛果道故。世尊但爲菩薩宣說者：此中應言菩薩但爲菩薩宣說，由佛現見，佛所開許而宣說故，名世尊說，如十地等，是故先說薄伽梵前。

復次，云何由此十相殊勝殊勝如來語故，顯於大乘真是佛語？遮聲聞乘是大乘性？由此十處於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂此十處是最能引大菩

提性；是善成立；隨順無違；為能證得一切智智。此中二頌：

所知依及所知相 彼入因果彼修異 二學彼果斷及智 最上乘攝是殊勝

此說此餘見不見 由此最勝菩提因 故許大乘真佛語 由說十處故殊勝

復次云何由此等者：猶未信解故，設此難。何以故？非於聲聞乘中六句義等曾未見說，吠世師等論中處處見說。即令吠世師等論真是佛語，先答容他如是妨難，故後通言：謂此十處是最能引大菩提性等。亦覺亦大故名大菩提；或覺大性故名大菩提。此大菩提智斷殊勝以為自相，如說煩惱所知障斷，由彼斷故獲得無垢無罣礙智，如是四種總名菩提。是最能引者：謂此十處是能得到性。非六句義，或最勝等，是故彼論非真佛語。是善成立者：謂如是十處正量所隨故，如廣當決擇。言隨順者：是能對向，是能順義。言無違者：無彼過故。非如六句義等邪智，或聲聞乘有過失故，佛果相違。此中二頌者：謂頌已說及當說義。此說此餘見不見者：謂此十處殊勝語說，於此大乘處處見說，於餘小乘曾不見說。

復次，云何如是次第說此十處？謂諸菩薩於諸法因要先善已，方於緣起應得善巧。次後於緣所生諸法應善其相，善能遠離增益損減二邊過故。次後如是善修菩薩應正通達善所取相，令從諸障心得解脫。次後通達所知相已，先加行位六波羅蜜多，由證得故應更成滿，增上意樂得清淨故。次後清淨意樂所攝六波羅蜜多，於十地中分分差別應勤修習，謂要經三無數大劫。次後於三菩提所學，應令圓滿。既圓滿已，彼果涅槃及與無上正等菩提，應現等證。故說十處如是次第。又此說中一切大乘皆得究竟。

為辯由此趣大菩提，故復開示次第方便及所須因。謂諸菩薩要先於因得善巧已，方於緣起應得善巧。知從此因而有彼果，復知彼果要從此因，是故非離此因言教能了知。彼因者：即是阿賴耶識。由說此故，便捨無因、不平等因。次後於緣所生諸法應了其相，遠離增益損減邊故。於無無因強立為有，故名增益。於有無因強撥為無，故名損減。如是增益及與損減俱說為邊，是墜墮義。此二轉時失壞中道，由善數習真實觀故，於此二邊遠離善巧。於遍計所

執唯有增益而無損減，都無有故，以要於有方起損減。於依他起無有增益，以有體故，要於非有方有增益。亦無損減，唯妄有故。於圓成實無有增益，是實有故唯有損減。即由此故。或復於此。善能遠離增益損減二邊過者：謂於依他起性，增益實無遍計所執性，損減實有圓成實性。又如《大般若波羅蜜多經》中說：「慈氏！於汝意云何？諸遍計所執中非實有性，爲色非色？」「不也！世尊！」「諸圓成實中彼空無我性，爲色非色？」「不也！世尊！」「慈氏！由此門故應如是知：諸遍計所執性決定非有，諸依他起性唯有名想施設言說，諸圓成實空無我性是真實有。我依此故密意說言，彼無二數，謂是色等，如是解脫二邊過失。」於三自性得善巧已，由唯識性應善通達。所知之相入者，即是通達作證，或由此故能順通達。次後即於順唯識性，通達體入所修六種波羅蜜多，由勝義故應更證得，清淨意樂應更攝受。欲及勝解名爲意樂。此二爾時雖無增數，證淨攝故而說清淨。次後即彼於十地中，由於三學勤修學故，三無數劫數修習故應令圓滿。次後彼果煩惱、所知二障永斷，及與無

垢無有罣礙一切智智應更證得。如是所辨次第方便及所須因，顯是能順大菩提性，即由如是所說次第，唯有十處不增不減。如是已釋主隨二論，是故當知聲聞乘道即佛乘道不應道理，若爾，其果應無差別。又於一切聲聞乘中曾未有處，爲諸菩薩廣說佛道。又亦不許佛與聲聞無有差別，師資建立應無有故，由此說有二道差別。是故說此名攝大乘盡，其所有大乘綱要無別說故。

### 所知依分第二之一

此中最初且說所知依，即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵於《阿毘達磨大乘經》伽他中說：

無始時來界 一切法等依 由此有諸趣 及涅槃證得

此引阿笈摩，證阿賴耶識名所知依。無始時者：初際無故。界者：因也，即種子也。是誰因種？謂一切法。此唯雜染，非是清淨故。後當言多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝。如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義所起等。彼一切法等所依者：能任持故，非因性故。能任持義，是所依義，非因性義。

所依能依性各異故，若不爾者，界聲已了無假依言。由此有諸趣及涅槃證得者：如決擇處當廣分別。謂生雜染等那落迦等，若離阿賴耶識皆不得有等生等。雜染畢竟止息名為涅槃，若離阿賴耶識不應證得。

即於此中復說頌言：

由攝藏諸法 一切種子識 故名阿賴耶 勝者我開示

復引聖言所說，證阿賴耶識名阿賴耶。能攝藏諸法者：謂是所熏，是習氣義。非如大等顯了法性，藏最勝中，阿賴耶識攝藏諸法亦復如是。為簡彼義，是故復言一切種子識。與一切種子俱生俱滅故，阿賴耶識與諸轉識互為緣故，展轉攝藏，是故說名阿賴耶識。非如最勝即顯了性，顯自簡劣故，復說言：勝者我開示。即大菩薩有堪能故名為勝者，為彼開示非餘劣者。

如是且引阿笈摩證。復何緣故此識說名阿賴耶識？一切有生雜染品法，於此攝藏為果性故。又即此識於彼攝藏為因性故，是故說名阿賴耶識。或諸有情攝藏此識為自我故，是故說名阿賴耶識。

一切有生者：謂諸有為。雜染品法者：簡清淨法，非清淨法是雜染性。一切雜染庫藏所治，種子體性之所攝藏，能治彼故非互相違，為因果性，是正道理，然得為所依，若處有所治亦有能治故。於此攝藏者：顯能持習氣，由非唯習氣名阿賴耶識，要能持習氣如彼說意識。或諸有情攝藏此識為自我者：是執取義。

復次，此識亦名阿陀那識。此中阿笈摩者，如《解深密經》說：

阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流 我於凡愚不開演 恐彼分別執為我

復引餘教所說異名，開示建立阿賴耶識，令極顯了。言甚深者：世聰叡者所有覺慧難窮底故。言甚細者：諸聲聞等難了知故，是故不為諸聲聞等開示此識，彼不求微細一切智智故。一切種子如瀑流者：剎那展轉相續不斷，如水瀑流。我於凡愚不開演者：懷我見者不為開示。恐彼分別計執為我：何容彼類分別計執窮生死際，行相一類無改易故。

何緣此識亦復說名阿陀那識？執受一切有色根故，一切自體取所依故。所以者

何？有色諸根由此執受，無有失壞，盡壽隨轉。又於相續正結生時，取彼生故，執受自體。是故此識亦復說名阿陀那識。

執受一切有色根故等者：顯聲轉因以能執受一切眼等有色諸根，安危共同盡壽隨轉，是故說名阿陀那識。若不爾者，應如死身即便失壞。一切自體取所依故等者：謂是一切，若一若多，所有自體取所依性。若色等根未已生起，若無色界自體生起，名為相續。攝受彼故，名正結生。受彼生故，精血合故。非無阿賴耶識而有執受一期自體，譬如室宅院攝光明，是一期自體習氣所熏故。

此亦名心，如世尊說心意識三。此中意有二種：第一、與作等無間緣所依止性，無間滅識能與意識作生依止。第二、染污意與四煩惱恒共相應一者、薩迦耶見，二者、我慢，三者、我愛，四者、無明，此即是識雜染所依。識復由彼第一依生，第二雜染，了別境義故。等無間義故、思量義故，意成一種。

此亦名心者：復引餘教安立異名，令此堅固。第二染污意者：由四煩惱薩迦耶見等所染污故。此中薩迦耶見者：謂堅執著我所性。由此勢力而起我慢，恃我我所而自高舉。此二有故便起我貪，說名我愛。此三皆用無明為因，言無明者即是無智，明所治故。此即是識雜染所依，於定不定善等位中，皆不相違恒現行故，其如何等？謂善心時亦執我故。由第一依生者：由等無間滅意故。由第二雜染者：由四煩惱相應意故。以計我等能作雜染。了別境義故者：是能取境似境現義，此釋識名等。無間義故思量義故意成二種者：此釋意名。若離訓釋聲義道理，終不能令他得解了。

復次，云何得知有染污意？謂此若無，不共無明則不得有，成過失故。又五同法亦不得有，成過失故。所以者何？以五識身必有眼等俱有依故。又訓釋詞亦不得有，成過失故。又無想定與滅盡定差別無有，成過失故。謂無想定染意所顯，非滅盡定，若不爾者，此二種定應無差別。又無想天一期生中應無染污，成過失故。於中若無我執我慢，又一切時我執現行現可得故，謂善、不善、無記心中，若不爾者，唯不善心彼相應故，有我我所煩惱現行，非善無記。是故

若立俱有現行，非相應現行，無此過失。此中頌曰：

若不共無明	及與五同法	訓詞一定別	無皆成過失
無想生應無	我執轉成過	我執恒隨逐	一切種無有
離染意無有	一三成相違	無此一切處	我執不應有
真義心當生	常能為障礙	俱行一切分	謂不共無明

此意染污故，有覆無記性，與四煩惱常共相應。如色無色二纏煩惱，是其有覆無記性攝，色無色纏為奢摩他所攝藏故，此意一切時微細隨逐故。

爲引正理成染污意故，復略舉直說伽他，謂此若無不共無明不得有等。若不說有染污意者，則不得有不共無明。不共無明當說其相，謂能障礙眞智生愚，此於五識無容說有，是處無有能對治故。若處有能治，此處有所治。非五識中有彼能治，於此見道不生起故。非於不染意識中有，由彼此應成染性故。亦非染污意識中有，與餘煩惱共相應時，不共無明名不成故。若立意識由彼煩惱成染污者，即應畢竟成染污性。諸施等心應不成善，彼煩惱相恒相應故。

若復有說善心俱轉有彼煩惱，是即一向與彼相應，餘不得有，此染意識引生對治不應道理。若有說言染污意俱有別善心，能引對治能治生故，所治即滅應正道理，若爾，所立不共無明亦不成就。與身見等所餘煩惱恒相應故，汝難不平非我說彼。與餘煩惱不相應故名爲不共，然說彼惑餘處所無故名不共，譬如十八不共佛法。前說與餘煩惱相應名不成者：觀他所立顯彼過故。又五同法亦不得有成過失者：此破唯立從六二緣六識轉義，眼等五識與彼意識有同法性，謂從二緣而得生起。彼染污意若無有者與此相違，所謂俱生增上緣依無別有故。又眼等識各具二緣皆是識性，如是識性並有眼等俱轉別依，唯增上緣非因緣等。此爲能喻，意識亦爾，應有如是差別所依。阿賴耶識雖是意識俱生所依，然不應立爲此別依，是共依故，因緣性故。經部所立，色爲意識俱生別依，此不成就不應道理。以就思擇隨念分別，應一切時無分別故，由此道理餘部所立，胸中色物意識別依，亦不成就。如所說過恒隨逐故，譬如依止色根諸識，如是難通應廣決擇。又訓釋詞亦不得有成過失者：如前所說訓釋意名依思量性，若不立有染污意者，此何所依六識已謝不應成

意，體滅無故。又無想定與滅盡定差別無有成過失者：若有定，立有染污意；此有、此無，在凡相續、在聖相續，如其次第定差別道理成就。若不爾者，俱想受滅等有識行應無差別。不可說在第四靜慮，在第一有地差別故，出離靜住欲差別故，二定差別。由二自相無差別故，心及心法俱滅何異？今此決擇，對經部師少相近故。彼部所立，不相應行非實物有，何得二定實有差別？又無想天一期生中，無我執轉應成過失。言無想者：謂若生在無想天中，心法滅，初續生時有彼暫起，從此已後相續隨轉。若不許彼有染污意，一期生中應無我執，曾不見有具煩惱者，一期生中都無我執。又諸聖賢同訶厭故，非生剎那現起意識，我執所依為勢引故，名有我執未永斷故，如有癩等應正道理。我執所依俱謝滅故，勢引亦無餘所依故，不應道理。我執習氣在身相續亦不應理，色法受熏不應理故，無堪能故。又經部師不說唯色名為心法，等無間緣此所無故，心及心法四緣定故。若說別有常俱起心，我執所依此無過失。又一切時我執隨逐不應道理，謂若不說有染污意，於一切時義不符順，施等善位亦有我執，常所隨逐自謂我能修行施等。非離無明我執隨逐，非離

依止而有無明，是心法故。此所依止離染污意定無所有，非即善心是無明依，應正道理如說。

如是染污意

是識之所依

此未滅識縛

終不得解脫

無有二者：謂不共無明及與五同法。三成相違者：謂訓釋詞、二定差別、無想天生我執隨逐，如是三種皆成相違。前已略舉不共無明，今為廣釋故說：真義心當生等，謂能障礙真實義見，彼若現有此不生故。俱行一切分者：是善不善無記位中，常隨轉義。

**心體第三，若離阿賴耶識，無別可得。是故成就阿賴耶識以為心體，由此為種子，意及識轉。**

心體第三若離阿賴耶識無別可得者：謂如意聲說染污意，無間滅意識聲則說六種轉識，如心聲離彼二種無體可得。非無有體而有能詮，亦非異門意識二聲，所詮異故，此中體聲意取所詮。是故成就阿賴耶識等者：顯阿賴耶識是心聲所詮道理決定。

何因緣故亦說名心？由種種法熏習種子所積集故。

由種種法者：謂由種種品類轉識所攝諸法。熏習種子者：謂所熏成功能差別。所積集者：謂雜種類積集其中。故者：即是門義依義。此則顯示心聲轉因。復次，何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識，名阿陀那識？由此深細境所攝故。所以者何？由諸聲聞，不於一切境智處轉，是故於彼雖離此說，然智得成，解脫成就，故不為說；若諸菩薩，定於一切境智處轉，是故為說。若離此智，不易證得一切智智。

由此深細境所攝故者：此顯阿賴耶識亦是深細，亦所知境。由深細故於諸聲聞不為宣說，彼是麤淺所知境攝，所應化故，深細境智於彼無恩。由諸聲聞不於一切境智處轉者：此則顯彼無有功能稀願處相。是故於彼雖離此說等者：謂於聲聞雖離為說阿賴耶識，但由麤淺色等境界，苦集等性無常等行，正觀察時，便能永斷一切煩惱。彼為此義，依世尊所，勤修梵行。

言麤淺者：謂諸色法體相麤故。受等諸法所緣行相易可分別，行相麤故，與若諸菩薩定於一切境智處轉者：顯菩薩有種姓勢力，由與功能稀願處相具相應故，一切智性為所期處。異此不能作他義利，所以者何？非一切智，無有堪能隨順知他意樂、隨眠、界、根勝劣、有能無能、時分差別，具作一切他之義利，如是等事菩薩所求，是故為說阿賴耶識。若離此智等者：若離阿賴耶識智不能永斷於義遍計，彼不斷故，無分別智則不得有，執有遍計所執義故，由此因緣不易證得一切智智。所以者何？能證一切所知共相。是分別智知遍計義自相分別展轉不同，以無邊故，決定無能具證一切。若知此唯阿賴耶識能生習氣轉變力故，義有情我顯現而轉，爾時覺知無所取義，如是亦能知無能取，由此證得無分別智。次後得智，如所串習通達法性，由一切法共相所顯真如一味，知一切法，於一剎那亦易證得一切境智，非無邊故。然復說言要經於三無數劫者：此顯積習廣大資糧，方能證得廣大殊勝一切種相微

妙果智。如有所說，妙智資糧不離能證法無我境。故說頌言：

非於一切所知境 不斷所執法分別 而能證得一切智 是故宣說法無我不善通達如是理教故，有頌言：

由彼相續有堪能 當知如火食一切 如是應許一切智 能作一切知一切是故於此阿賴耶識知不知者，易證難證一切智智，定依此宗作如是說。非知一切法無我者，名一切智。彼雖一切智，非一切種智。

## 攝大乘論釋卷第一

## 攝大乘論釋卷第二

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知依分第二之二

復次，聲聞乘中亦以異門密意，已說阿賴耶識。如彼《增壹阿笈摩》說：世間衆生愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、憙阿賴耶。為斷如是阿賴耶故，說正法時恭敬攝耳，住求解心，法隨法行。如來出世，如是甚奇希有正法出現世間。於聲聞乘《如來出現四德經》中，由此異門密意，已顯阿賴耶識。於大眾部阿笈摩中，亦以異門密意，說此名根本識，如樹依根。化地部中，亦以異門密意，說此名窮生死蘊。有處有時見色心斷，非阿賴耶識中彼種有斷。

聲聞乘中亦以異門密意已說阿賴耶識者：此舉餘部共所成立，顯阿賴耶識如大王路故。先總序，如彼《增壹阿笈摩》說者：是說一切有部中說。愛阿賴耶者：此句總說貪著阿賴耶識。樂阿賴耶者：樂現在世阿賴耶識。欣阿賴耶

者：欣過去世已生阿賴耶識。熹阿賴耶者：熹未來世當生阿賴耶識。此性於彼極希願故，由樂欣喜是故總名愛阿賴耶。爲斷如是阿賴耶故者：爲永害彼。說正法時者：說正教法。恭敬者：樂欲聞故。攝耳者：立願聽故，此則說其聞所成智。住求解心者：如所聞義求決定故，此則說其思所成智。法隨法行者：所證名法，道名隨法，隨順彼故；又出世道名法，世間道名隨法。行者行彼自心相續，樹增彼故，令彼現前得自在故。此則說其修所成智。《如來出現四德經》中由此異門密意已顯阿賴耶識者：謂此經中宣說如來出現於世，有其四種可稱讚德。於大眾部阿笈摩等者：重成此識於彼部中，如大王路。根本識者：餘識因故，譬如樹根是莖等因。化地部等者：於彼部中有三種蘊：一者、一念頃蘊，謂一刹那有生滅法。二者、一期生蘊，謂乃至死恒隨轉法。三者、窮生死蘊，謂乃至得金剛喻定恒隨轉法。此若除彼阿賴耶識，餘不應有，但異名說阿賴耶識，如名諸蘊決定無有窮生死故。彼問：云何？此答：有處有時見等。有處於界，有時於分，於無色界諸色間斷，於無想天及二定分諸心間斷。非謂於阿賴耶識中色心種子，乃至對治道未生來，有時

間斷。不應計度，隨所應有，正義有故。計度傍義，違越正義，不應道理。如是所知依，說阿賴耶識為性，阿陀那識為性，心為性，阿賴耶為性，根本識為性，窮生死蘊為性等。由此異門，阿賴耶識成大王路。

等：謂聖者上座部中，以有分聲亦說此識，阿賴耶識是有因故。如說六識不死不生，或由有分或由反緣而死，由異熟意識界而生。如是等，能引發者唯是意識，故作是言。五識於法無所了知，唯所引發。意界亦爾，唯等尋求見，唯照矚，等貫徹者得決定智安立，是能起語分別。六識唯能隨起威儀，不能受善不善業道，不能入定，不能出定勢用。一切皆能起作，由能引發從睡而覺，由勢用故觀所夢事，如是等分別說部亦說，此識名有分識，由如是等諸部聖教爲定量故，阿賴耶識如大王路。

復有一類，謂心意識義一文異，是義不成。意識兩義差別可得，當知心義亦應有異；復有一類，謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶，乃至廣說。此中五取蘊說名阿賴耶；有餘復謂貪俱樂部受名阿賴耶，有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶。此等諸師，

由教及證，愚於阿賴耶識，故作此執。如是安立阿賴耶名，隨聲聞乘安立道理，亦不相應。若不愚者，取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名，如是安立則為最勝。云何最勝？若五取蘊名阿賴耶，生惡趣中一向苦處，最可厭逆，衆生一向不起愛樂，於中執藏不應道理，以彼常求速捨離故；若貪俱樂部受名阿賴耶，第四靜慮以上無有，具彼有情常有厭逆，於中執藏亦不應理；若薩迦耶見名阿賴耶，於此正法中信解無我者，恒有厭逆，於中執藏亦不應理。阿賴耶識內我性攝，雖生惡趣一向苦處，求離苦蘊，然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛，未嘗求離。雖生第四靜慮已上，於貪俱樂部恒有厭逆，然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛。雖於此正法信解無我者，厭逆我見，然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛。是故安立阿賴耶識名阿賴耶，成就最勝。

復有一類謂心意識義一文異者：此顯邪執，謂如所說心意識名皆同一義。是義不成者：是非理義。意識兩義差別可得者：兩聲兩義能詮所詮自相異故。謂六識身無間過去說名為意；了別境界說名為識。如意識名義有差別，如是心義亦應有異。復有一類謂薄伽梵所說等者：此顯餘師於愛阿賴耶等，起異義執。言五取蘊名阿賴耶者：謂諸衆生攝為我故。言貪俱樂部受名阿賴耶者：謂貪受俱行總名阿賴耶，此受是貪所隨增眠故；或復各別名阿賴耶，著處異故。言薩迦耶見名阿賴耶者：由此取彼為我性故。此等諸師由教及證愚阿賴耶識故作此執者：謂彼諸師有惡教故，有惡證故，愚阿賴耶識；或彼諸師無親教故，無自解故，愚阿賴耶識。隨聲聞乘安立道理亦不相應者：隨彼自宗亦不應理，如勝論等所立實等，彼非為勝，有過失故。如是安立則為最勝者：無過失故，有勝德故。為欲顯彼計執過失故，復問言：云何最勝？若立五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處者：生捺落迦、傍生、餓鬼名生惡趣。唯有苦故，似苦現故名一向苦處。由彼曾無有少樂故，最可厭逆，於一切時有多苦故，衆生一向不起愛樂，非不愛義而有執藏，與執藏義不相應故，於中執藏不應道理。以彼常求速捨離者：是於苦蘊恒傷歎義。云何當令我無苦蘊？非求速離而復執藏，應正道理以相違故。第四靜慮及上無色，貪俱樂部受恒無所有，常有厭逆，是厭因故，可惡逆故。言具彼者：第四靜慮已上有情具彼種

類，是故彼處於中執藏亦不應理，以無有故。於此正法中信解無我者：常極厭逆薩迦耶見，是應斷故；見無我者彼無有故，但取信解恒求斷故。於中執藏亦不應理。如是已顯他執過失，復當顯示自宗勝德。阿賴耶識內我性攝者：衆生妄執爲內我體，雖然兩聲爲重遮止他說妄計，捺落迦等名生惡趣，一向苦處，雖於苦蘊常求遠離，然彼恒於阿賴耶識我愛羂索隨縛不離，曾不於中起無有愛。由捨受相應非可厭逆故，所以者何？彼雖希願，云何當令我諸苦蘊都無所有？然於自我未嘗求離我見，對治未有故，異趣更無故。若於諸蘊有所願樂，此則是其阿賴耶力，非於意識有此我愛應正道理，以惡趣中與彼苦受恒相應故。由此道理於餘趣中，於彼希願亦不相應。雖生第四靜慮已上，於貪俱樂恒有厭逆，然內我愛隨縛不離，如是我愛依他而轉，依阿賴耶，非於意識。以阿賴耶乃至對治道未生來，無變易轉；意識不爾，於無想定、無想滅定有間斷故，非有意識而無有受，俱成有故。於此正法中信解無我者，雖恒厭逆分別我見，然有俱生我見隨縛，此於何處？謂彼但於阿賴耶識率爾聞聲，便執內我，驚畏生故。何緣不許即於諸蘊而有我愛？以若於彼有我愛說言成就最勝。

如是已說阿賴耶識安立異門。安立此相云何可見？安立此相略有三種：一者、安立自相，二者、安立因相，三者、安立果相。此中安立阿賴耶識自相者，謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因，由能攝持種子相應。此中安立阿賴耶識因相者，謂即如是一切種子阿賴耶識，於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因。此中安立阿賴耶識果相者，謂即依彼雜染品法無始時來所有熏習，阿賴耶識相續而生。

如是已說安立異門，次安立相。唯由其名，未能了別此識自相故，次須說自相應相。略有三者：分析此識自相應相，以爲二種因果異故，依識自相說如

是言。謂依一切雜染品法所有熏習；即貪瞋等名爲一切雜染品法，與彼能熏俱生滅故，得成種子，即此功能望彼當生能作生因。由能攝持種子相應者：於第五處說第三轉，是能攝持種子相應義故。此中攝持種子相應，謂有生法俱生俱滅故成熏習，如是熏習攝持種子應正道理。此相應故能生於彼，非最勝等有如所說攝持種子相應，亦非等無間緣等；彼雖能攝受而非最勝因，攝持種子不相應故。最勝因者：所謂種子阿賴耶識，能攝持此，故能與彼而作生因，非唯攝受；要由攝持熏習功能，方爲因故。因相：即是增盛作用，熏習功能能爲因性，現前能生雜染法故。果相：即是由轉識攝，貪等現行雜染諸法，熏習所持名爲果相。阿賴耶識因果不定，故當說言：

言熏習所生

諸法此從彼

異熟與轉識

更互爲緣生

復次，何等名爲熏習？熏習能詮，何爲所詮？謂依彼法俱生俱滅，此中有能生彼因性，是謂所詮。如苕勝中有花熏習，苕勝與花俱生俱滅，是諸苕勝帶能生彼香因而生。又如所立貪等行者，貪等熏習，依彼貪等俱生俱滅，此心帶彼生

因而生。或多聞者，多聞熏習，依聞作意俱生俱滅，此心帶彼記因而生。由此熏習能攝持故，名持法者。阿賴耶識熏習道理，當知亦爾。

復次何等名爲熏習等者：爲欲決了熏習自相，鄭重徵責難了知故。謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性者：謂此所熏與彼能熏同時生滅，因彼此有隨順能生，能熏種類果法習氣，俱言爲簡異時生滅，爲別常住，此顯熏習相異餘計。依者：因也。於因建立如是字緣，如言依雲而有雨等，舉其因性爲顯此中有能隨順生果因體。如苕勝中有花熏習等者：舉他共成喻自宗義。由自所見苕勝與花俱心變故，如彼苕勝與諸香花俱生俱滅，由是爲因，隨順能生後無間帶花香氣苕勝剎那，此亦如是。又如所立貪等行者貪等熏習等者：此舉餘部共成熏習，喻自宗義。

復次，阿賴耶識中諸雜染品法種子，爲別異住？爲無別異？非彼種子有別實物於此中住，亦非不異，然阿賴耶識如是而生，有能生彼功能差別，名一切種子識。

一切法種子是阿賴耶識功能差別，如法作用與諸法體非一非異，此亦復爾。復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互為因。云何可見？譬如明燈，焰炷生燒，同時更互；又如蘆束互相依持，同時不倒。應觀此中更互為因，道理亦爾。如阿賴耶識為雜染諸法因，雜染諸法亦為阿賴耶識因，唯就如是安立因緣，所餘因緣不可得故。

譬如明燈於一時間，燈炷燈焰生焰燒炷，互為因果。阿賴耶識與諸轉識，於一時間互為因果其性亦爾。如是蘆束更互依持令住不倒，若於爾時此能持彼令住不倒，即於爾時彼能持此令住不倒。唯就如是安立因緣者：謂就前說攝持種子相應非餘。所餘因緣不可得故者：謂所餘法攝持種子不相應故。若說五因為因緣者，即異門說，阿賴耶識同類遍行異熟三因。若離任持熏習因性，不相應故。熏習若離阿賴耶識，無容有故。相應因者，心與心法更互相待，受用境界有自功能，猶如商旅非離功能。阿賴耶識能依種起俱有因義，即阿賴耶與諸轉識，若離如是俱有因攝，內外種子阿賴耶識，所餘因緣定不可得。

云何熏習無異無雜，而能與彼有異有雜諸法為因？如衆纈具纈所纈衣，當纈之時，雖復未有異雜非一品類可得，入染器後，爾時衣上便有異雜非一品類染色紋絡文像顯現。阿賴耶識亦復如是，異雜能熏之所熏習，於熏習時雖復未有異雜可得，果生染器現前已後，便有異雜無量品類諸法顯現。

云何熏習無異等者：就理為難，依理通言，如衆纈具，纈所纈等。纈具：即是澁澁差別，當纈衣時無異無雜文像可得。果生：即染器，故名果生染器。緣所攝受，故名為入。阿賴耶識如所染衣，如染衆像諸法顯現。

如是緣起，於大乘中極細甚深。又若略說有二緣起：一者、分別自性緣起。二者、分別愛非愛緣起。此中依止阿賴耶識諸法生起，是名分別自性緣起，以能分別種種自性為緣性故。復有十二支緣起，是名分別愛非愛緣起，以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體為緣性故。

如是緣起於大乘中極細者：謂諸世間難了知故。甚深者：謂聲聞等難窮底故。緣起者：謂即是因有因起義，應念於因後置訖埵緣故。分別自性者：謂於分

別有勢力故，或於分別有所須故說名分別。即阿賴耶識能分別自性，以能分析一切有生雜染法性，令差別故。分別愛非愛者：謂無明等十二支分，於能分析善趣惡趣，若可欣樂、不可欣樂種種自體差別生中為最勝緣。從阿賴耶識諸行等生時，由無明等勢力令福、非福、不動等有差別故。

於阿賴耶識中，若愚第一緣起，或有分別自性為因，或有分別宿作為因，或有分別自在變化為因，或有分別實我為因，或有分別無因無緣。若愚第二緣起，復有分別我為作者，我為受者。譬如衆多生盲士夫，未曾見象，復有以象說而示之。彼諸生盲有觸象鼻，有觸其牙，有觸其耳，有觸其足，有觸其尾，有觸脊梁。諸有問言：象為何相？或有說言象如犁柄，或說如杵，或說如箕，或說如曰，或說如箒，或有說言象如石山。若不解了此一緣起，無明生盲亦復如是。或有計執自性為因，或有計執宿作為因，或有計執自在為因，或有計執實我為因，或有計執無因無緣，或有計執我為作者、我為受者。阿賴耶識自性、因性及果性等，如所不了象之自性。

由於二種緣起義愚，譬如生盲。或有計執宿作為因者：損滅土用故成邪執。又若略說，阿賴耶識用異熟識一切種子為其自性，能攝三界一切自體，一切趣等。

為顯本生了別自性故，復說言又若略等。謂生生中，由善不善諸業熏習，所取能取分別執著種子所生有情本事異熟為性，阿賴耶識及與雜染諸法種子為其自相。能攝三界者：能攝欲、色及無色纏。一切自體者：能攝一切有情相續。一切趣等者：能攝天趣等。言能攝者：常相續相。何以故？如色轉識有處有時相續間斷，阿賴耶識則不如是，乃至治生恒持一切遍諸位故。

此中五頌：

外内不明了	一種唯世俗	勝義諸種子	當知有六種
剎那滅俱有	恒隨轉應知	決定待衆緣	唯能引自果
堅無記可熏	與能熏相應	所熏非異此	是為熏習相
六識無相應	三差別相違	一念不俱有	類例餘成失

## 此外內種子 能生引應知 枯喪由能引 如任運後滅

前已總說一切種子，爲顯如是種子差別，復說五頌，謂內外等。稻穀麥等名外種子。阿賴耶識名內種子。不明了者：是無記故。言二種者：謂外及內，或果與因。此俱唯識由持因性，雜染清淨二法轉故，有本頌言於二者。彼應於因於果執麥等外種說名世俗，阿賴耶識所變現故。言勝義者：阿賴耶識是實種子，是一切種子實因緣性故，及爲彼體故。此二種子六種差別法差別故。剎那滅者：生已無間即滅壞故，無有常住得成種子，於一切時無差別故。雖剎那滅，然非已滅，何者俱有？已滅生果不應理故，如死雞鳴。是故應許種子與果俱時而住，以此與果不相違故，如蓮華、根，雖復俱有，然非一二三剎那住，猶如電光。何者應知？此恒隨轉剎那轉轉，經於多時恒隨轉故。所以者何？其根損益，枝等同故。若恒隨轉非許少分樂爲種子，何因緣故不從一切一切俱生？爲避此難，故說決定，雖恒隨轉以諸種子功能定故，不從一切一切俱生。雖爾，何故不一切時常能生果？爲避此失，言待衆緣。非一切時會遇衆緣，故無過失。今此種子是誰種子？答此問，言：唯能引自果。所

言唯者：若於此時能生自果，即於爾時說名種子，種與有種並無始故，由此唯言遮相續等爲種子體，如所說種子法不相應故。要待所熏能熏相應，種與有種其性方立，爲辯所熏，故說堅等。若法相續隨轉堅住，如苜蓿等乃爲所熏，非不堅住，猶如聲等非唯堅住。復無記性方是所熏，如平等香乃受熏習，非極香物如沈麝等，非極臭物如蒜薤等。言可熏者：若物可熏或能受熏，分展轉更相和糝乃名可熏；非金石等能受熏習，不可分分相和糝故。非唯可熏要復與彼能熏相應乃名所熏，非別異住；同時同處不即不離名曰相應，具斯衆德可名所熏，非異於此。非聲爲遮一切轉識是所熏性，如上所說義相違故。阿賴耶識其體堅住，乃至治生相續隨轉，未曾斷故，性唯無記非善惡故，性應可熏或能受熏，非常住故，能熏相應俱生滅故。是爲熏習相者：是彼法故，所熏爲能相，熏習爲所相。又諸轉識定非所熏，以彼六識無定相應。何以故？以三差別互相違故。若六轉識定俱有者，不應所依所緣作意三種各別，以各別故，六種轉識不定俱生，不俱生故，無定相應，無相應故，何有所熏能熏之性？若言前念熏於後念成熏習者，此義不然，以其二念不俱有

故。此亦顯示由二刹那不俱有故，無定相應，無相應故，無有所熏能熏之性。若言依止種類句義，六種轉識，或二刹那同一識類，或刹那類無有差別；由異品故，或即彼識，或彼刹那，有相熏習非一切者此不應理，種類例餘成過失故。阿羅漢心不出識類，彼亦應是不善所熏，一類法故。或類例餘成過失者：是例餘類有過失義。此義云何？謂眼等根清淨色性，皆根種類之所隨逐，意根亦應成造色性，根義等故。且有爾所熏習異計，或說六識展轉相熏，或說前念熏於後念，或說熏識刹那種類，如是一切皆不應理。是故唯說阿賴耶識是所熏習，非餘識者，是為善說。如是外內二種種子俱為生因，及為引因。若外種子親望於芽為能生因，轉望莖等為能引因；阿賴耶識是內種子，親望名色為能生因，轉望六處乃至老死為能引因。生因且爾，云何引因？為答此問，故說：枯喪由能引言。若二種子唯作生因非引因者，收置倉等麥等種子，不應久時相似相續。喪後屍骸如青瘀等，分位隨轉亦不應有何者纔死即應滅壞。云何譬如任運後滅？譬如射箭，放弦行力為能生因，令箭離弦不即墮落，彎弓行力為箭引因。令箭前行遠有所至，非唯放弦，行力能生應即墮故；亦非動勢展轉相推應不墮故。既離弦、行遠有所至，故知此中有二行力一能生、能引。有頌任運後滅故者：彼直以理增益引因，非說譬喻。所以者何？油炸都盡不待外緣，燈焰任運後漸方滅，非初即滅，由此道理決定應有能引功力。於今未盡內法諸行，亦應如是有種勢力，展轉能引令不斷絕。

為顯內種非如外種，復說一頌：

外或無熏習      非內種應知      聞等熏習無      果生非道理  
作不作失得      過故成相違      外種內為緣      由依彼熏習

如是已辯外內種子，其性麁同。為顯不同，復說外或無熏習等。或者：分別不決定義。謂外種子，或有熏習，或無熏習。如從其炭牛糞毛等隨其次第生，彼苜勝、青蓮華根及以蒲等、非苜勝等，與彼炭等俱生俱滅，互相熏習而從彼生，如是外種或無熏習；如苜勝等與華鬢等俱生俱滅，由熏習故生香氣等，如是外種或有熏習，如是分別外種不定。是故說或內種子，即是阿賴耶識中一切法熏習，如是種子應知定由熏習故有，何以故？若無所持聞等熏習，多聞等果不見有故。又外種子若稻穀等，或有雖種而復失壞，若稊稗等或有不

種而復得生。云何內種非如外種？有作不作生，得過失故。次答言：故成相違。以內種子與外種子不同法故，名曰相違。若外種子與內種子有差別者，云何不違前文所說阿賴耶識是一切法真實種子？為避此難，故說外種。內為緣等：由稻穀等外法種子，皆是衆生感受用業熏習種子，依阿賴耶力所變現，是故外種離內無別。如有頌言：

天地風虛空 陂池方大海 皆真內所作 分別不在外

如是等類有無量頌。

復次，其餘轉識普於一切自體諸趣，應知說名能受用者。如《中邊分別論》中說伽他曰：

一則名緣識 第二名受者 此中能受用 分別推心法

諸趣：謂天等趣。能受用者：即六轉識為受用故，從緣而生，所緣境界可分別故。為顯此義故，引《中邊分別論》頌為至教量。言此中者：此諸識中能受用者謂受蘊，能分別者謂想蘊，能推者謂行蘊。思能推心，於彼彼轉最勝故，說如是三蘊皆能助心受用境界，故名心法。

如是一識更互為緣。如《阿毘達磨大乘經》中說伽他曰：

諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性 亦常為因性

此中為顯阿賴耶識與諸轉識更互為緣，引阿笈摩令其堅固，故說諸法於識藏等。又如《瑜伽師地論》攝決擇分中說：阿賴耶識與諸轉識作二緣性，一、為彼種子故。二、為彼所依故。為種子者：謂所有善不善無記，轉識轉時，一切皆用阿賴耶識為種子故。為所依者：謂由阿賴耶識執受色根，五種識身依之而轉非無執受。又由有阿賴耶識故，得有末那，由此末那為依止故，意識得轉。譬如依止眼等五根，五識身轉非無五根；意識亦爾，非無意根。復次，諸轉識與阿賴耶識作二緣性，一、於現法中能長養彼種子故。二、於後法中為彼得生，攝植彼種子故。於現法中能長養彼種子者：謂如依止阿賴耶識，善不善無記轉識轉時，如是如是於一依止，同生同滅，熏習阿賴耶識，由此因緣後後轉識，善不善無記性轉更增長，轉更熾盛，轉更明了而轉。於後法中為彼得生攝植彼種子者：謂彼熏習種類，能引攝當來異熟無記阿賴耶識，如是為彼種子故，為彼所依故。長養種子故，攝植種子故，應知建立阿賴耶

識，與諸轉識互為緣性。

若於第一緣起中，如是一識互為因緣，於第二緣起中復是何緣？是增上緣。如是六識幾緣所生？增上，所緣，等無間緣。如是三種緣起：謂窮生死，愛非愛趣及能受用，具有四緣。

若於第一緣起中者：謂於分別自性緣起中。如是一識互為因緣者：如次前說。於第二緣起中者：謂於分別愛非愛緣起中。是增上緣者：以最勝故，由無明等增上力故，令其行等於善惡趣感異熟果。如是六識三緣生者：此中眼識，眼為增上緣，色為所緣緣，無間滅識為等無間緣。如說眼識從三緣生，如是耳等一一轉識，各從別別三緣所生，生義平等，如前眼識。分別自性唯因緣生，其餘三緣非正有故。如是一三種緣起謂窮生死等具有四緣者：此隨所應非各具四，唯心心法具四應知。

如是已安立阿賴耶識異門及相。復云何知如是異門及如是相，決定唯在阿賴耶識非於轉識？由若遠離如是安立阿賴耶識，雜染清淨皆不得成：謂煩惱雜染，

若業雜染，若生雜染皆不成故；世間清淨，出世清淨亦不成故。

已引自他聖教成立阿賴耶識，當依正理鄭重成立，故起如是略問略答。聖教正理各有能故，如有頌言：

聖教及正理 各別有功能 為生於信慧 無一不成故

以若離此阿賴耶識，欲於餘處安立如是異門及相，雜染清淨皆不得有，故知定有阿賴耶識。言雜染者：是渾是濁是不淨義。言清淨者：是鮮是潔是掃除義。雜染有三：一煩惱所作。二業所作。三生所作。清淨有二：一世間清淨，以有漏道暫時損伏現煩惱故。二出世間清淨，以無漏道畢竟斷滅彼隨眠故。

云何煩惱雜染不成？以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體，於六識身不應理故。所以者何？若立眼識，貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅，此由彼熏成種非餘。即此眼識若已謝滅，餘識所問，如是熏習，熏習所依皆不可得。從此先滅餘識所問，現無有體，眼識與彼貪等俱生，不應道理，以彼過去現無體故。如從過去現無體業，異熟果生不應道理。又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就，然此

熏習不住貪中，由彼貪欲是能依故，不堅住故。亦不得住所餘識中，以彼諸識所依別故，又無決定俱生滅故。亦復不得住自體中，由彼自體決定無有俱生滅故。是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習，不應道理。又復此識非識所熏，如說眼識，所餘轉識亦復如是，如應當知。

且依轉識先辯煩惱雜染不成，故說若立眼識等言。即此眼識者：謂即貪等所熏眼識。餘識所問者：耳等識所問。如是熏習，及所依識已謝滅故，皆不可得。眼識與彼貪等俱生者：後時眼識與貪瞋癡相雜俱起，由無因故，不應道理，以彼過去眼識無體不能爲因。如從過去現無體業異熟果生不應道理者：如經部師，過去無體，其異熟果是現熏習之所引發。毘婆沙師，從過去業異熟果生，此不應許。所以者何？過去無故。由此譬喻，貪等心生不應道理。如是已說且許貪等俱生眼識貪等所熏，餘識間起，後時眼識貪等俱生不應道理。今當更辯即此貪等俱生眼識所有熏習，亦不得成，故說：又此眼識等。言然此熏習不住貪中者：然聲是次第義，然且此熏習不得住貪中，以貪依識故，貪繫屬識，識不依貪，非能依貪受所依熏應正道理，是能熏故。不堅住

故者：正遮貪欲是所熏性。亦不得住所餘識中者：謂不得住耳等識中。所依別故者：所依謂耳等，彼別故識別。依眼根識云何能熏依耳等識？又不俱故，非不俱，有得有所熏及能熏性，此則顯示無熏習相。又復不得住自體中者：謂非即眼識還熏於眼識，能熏所熏作者，作業相雜過故。又復此識非識所熏者：是此眼識非耳等識所熏習義，所依別故，如前已說。唯有如是可立理趣，彼一切種皆不應理。如應當知者：所餘轉識立破道理，隨其所應一切當知。復次，從無想等上諸地沒來生此間，爾時煩惱及隨煩惱所染初識，此識生時應無種子。由所依止及彼熏習並已過去，現無體故。

從無想等上諸地沒來生此間者：從上界沒來生欲界。爾時煩惱及隨煩惱者：謂貪瞋等。所染初識者：謂續生時生有初識，爾時自地一切煩惱所染污故，非經部師欲纏已斷煩惱及心過去，是有可得，從彼今復現行，非彼沒心爲此所依應正道理。由彼沒心亦不成故，若爾何故不即說彼？以彼不定是染污故。又此與彼無差別故，說彼說此竟有何異？

復次，對治煩惱識若已生，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中，不應道理。此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。復於後時世間識生，爾時若離阿賴耶識，彼諸熏習及所依止，久已過去，現無體故，應無種子而更得生。是故若離阿賴耶識，煩惱雜染皆不得成。

對治煩惱識若已生等者：謂如最初預流果向，見斷煩惱對治道生，一切世間餘識已滅，爾時若無阿賴耶識，修斷煩惱所有隨眠何所依住？非對治識帶彼種子應正道理。由此對治識自性解脫故：即是自性極清淨義。與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故者：能治所治互相違故，猶如明闇，此則顯示與彼種子不相應。復於後時者：謂見道後修道位中。久已過去現無體故者：此破過去立無實義，毘婆沙師煩惱得等，經部諸師皆已破訖，故不重破。然經部師熏習所依並無有體，過失所隨，故不應理。是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成者：結上所論決擇道理。

云何為業雜染不成？行為緣識不相應故。此若無者，取為緣有亦不相應。

行為緣識不相應故者：此說於轉識業雜染不成。謂行為緣貪等俱生，眼等諸識許為識支，此不應理。識緣名色有聖言故，所以者何？眼等諸識剎那速壞，久已謝滅，為名色緣不應道理。若畏此失，許續生識為識支者，此亦不然，於續生時，福與非福及不動行久已滅故，非從久滅，此復應生。又續生心非無記性，愛恚俱故。既非無記，以行為緣不應道理。若說轉識與行相應，由此為緣，阿賴耶識能持熏習說名識支，應正道理。此若無者取為緣有亦不相應者：謂熏習位諸業種子，異熟現前轉名為有。或復轉得生果功能故說名有。行所熏，識若不成就，何處安立彼業種子而復得言生果現前轉名為有？是故若離阿賴耶識，此業雜染亦不得成。

## 攝大乘論釋卷第二

## 攝大乘論釋卷第三

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知依分第二之三

云何為生雜染不成？結相續時不相應故。

今為顯示若無阿賴耶識，生雜染體亦不得成故，說結相續時不相應故。

若有於此非等引地沒已生時，依中有位意起染污意識結生相續。此染污意識於中有中滅，於母胎中識羯羅藍更相和合。若即意識與彼和合，既和合已依止此識，於母胎中有意識轉。若爾，即應有二意識於母胎中同時而轉。又即與彼和合之識，是意識性，不應道理。依染污故，時無斷故，意識所緣不可得故。設和合識即是意識，為此和合意識即是一切種子識。為依止此識所生餘意識是一切種子識。若此和合識是一切種子識，即是阿賴耶識，汝以異名立為意識。若能依止識是一切種子識，是則所依因識非一切種子識，能依果識是一切種子識，不應道理。是故成就此和合識非是意識，但是異熟識是一切種子識。

非等引地：所謂欲界。沒：即是死。依中有位意者：謂依死生二有中間，中有轉心。起染污者：與愛恚俱有顛倒故。言意識者：餘識爾時久已沒故。連持生故名為相續。攝受生故名為結生。此染污意識者：緣生有故。於中有中滅者：此若不滅，無生有故。於母胎中識羯羅藍更相和合者：謂此滅時，於母胎中有異熟識，與其赤白同一安危，令相和雜成羯羅藍。如世尊說：阿難陀識若不入母胎者，不應和合羯羅藍，成羯羅藍之體性。若即意識者：謂此若非阿賴耶識。既和合已者：謂受生已。依止此識者：依異熟識。有意識轉者：有別轉識。謂與信等貪等相應，樂苦受俱分別意識，後後位轉。若爾即應有二意識於母胎中同時而轉者：謂異熟體有情本事，不待今時加行而轉；無記意識，及可了知所緣行相樂苦受等相應意識，是二意識，應一身中一時而轉。然不應許，經相違故，如是頌言：

無處無容

非前非後

同身同類

二識並生

又不應許，此二是一，自性別故。又異熟識不應間斷，結相續已，後應餘處更結生故。又異熟體唯恒相續，更無異趣。又即與彼和合之識是意識性不應道理，依染污故時無斷故者：由立宗門，顯與彼法自相相違。謂共決定若是意識，非一切處非一切種非一切時依於染污，猶如後時所有意識。如是結生相續時識，於一切處一切種類一切時分皆依染污，即中有攝後心爲依。此所依心生有爲境，於一切處一切種類一切時分是染污故。能依之識非是意識，由此越於意識法故。或有說言：與四煩惱恒相應心名染污依，已相續心應成染污，此已成立許爲無記異熟性故，由異熟性時無間斷，由此亦遮是意識性。意識所緣不可得故者：此義重增遮意識因。若是意識決定可得自所緣境，謂可了知如中有位，最後意識已相續心所緣境界，不可了知故，非意識。不應以彼住滅定心爲此妨難，不許彼是意識性故。如是此中但說所緣爲不可得，難了知故，非全無有。以於爾時非無有法，雖是其有而不可知。從設和合識即是意識，乃至但是異熟識是一切種子識者：雙關徵責，立正破邪，結歸本義，其文易了，不須廣釋。

復次，結生相續已，若離異熟識，執受色根亦不可得。其餘諸識各別依故，不堅住故，是諸色根不應離識。

結生相續已者：謂已得自體。若離異熟識者：謂離阿賴耶識。言執受者：謂能攝持。言色根者：謂除意根。亦不可得者：謂餘轉識皆不能得執受色根。何以故？其餘諸識各別依故。此則顯示眼等六根，無有一法能遍執受，且如眼識唯依於眼，如是所餘耳等諸識唯依耳等，若是此所依唯此能執受，若非此所依，此不能執受。不堅住故者：此數數間斷，彼獨生起故；於無想等有間斷故，爾時眼等無能執故，應無覺受。有說身根爲能執受，由遍體故，此義不然，身根亦是所執受故。設此身根是能執受，更無有餘執受此故，亦不得成。又佛應言捨離身根爾時名死，不應說言，壽暖及與識若捨離身時如是等。是故身根爲能執受，不應道理。

若離異熟識，識與名色更互相依，譬如蘆束相依而轉，此亦不成。

如世尊言，識緣名色。此中名者：非色四蘊。色者：即是羯羅藍性。此二皆用識爲因緣，識復依此剎那轉轉相續而轉。識者不離阿賴耶識，所以者何？

所舉名言已攝轉識，復舉識言更何所攝？又如經說，齊識退還。識者：即是阿賴耶識自體。為依無間轉故，是故說此名色為緣。又如經說：阿難陀！或男或女，識若斷壞滅者，名色得增長廣大不？不也！世尊！如是等。此若欲離阿賴耶識，理不可成。

若離異熟識，已生有情識食不成。何以故？以六識中隨取一識，於三界中已生有情，能作食事不可得故。

已生有情識食不成者：以諸轉識是善等性，無恒長養諸有義故。又於二定及無想天皆無有故，所作食事不遍三界，非入定等諸心心法可名為食，經不說故，已滅無故，心心法滅亦非是食，段食等數已決定故。

若從此沒，於等引地正受生時，由非等引染污意識結生相續。此非等引染污之心，彼地所攝，離異熟識，餘種子體定不可得。

如是已辯於欲界中，若離阿賴耶識結生相續不成。於色無色亦不得成，今當顯示。若從此沒於等引地正受生時者：是欲界死上生時義。由非等引染污意

識者：謂與彼地貪定味等煩惱相應。離異熟識餘種子體定不可得者：非欲纏沒心，有彼種子體，生滅不俱故。非定地生心，為彼種子體，即於一心種有種性不相應故。非餘生中，先所獲得色纏等心為種子體，持彼熏習餘識無故。非色相續為種子體，無因緣故。是故定依阿賴耶識，於中恒有無始時來彼地所攝此心熏習。

復次，生無色界，若離一切種子異熟識，染污善心應無種子，染污善心應無依持。

生無色界者：謂於彼界已得受生。染污善心者：謂能愛味及等至心。應無種子者：是無種子識義。應無依持者：是無異熟識義。爾時一切心及心法皆應無有，是故應許一切種子及異熟識決定是有，因及依持定應有故。

又即於彼，若出世心正現在前，餘世間心皆滅盡故，爾時便應滅離彼趣。

又即於彼者：於無色界。若出世心者：謂無漏心。正現在前者：謂生無漏。餘世間心者：是無漏餘。皆滅盡者：一切永滅。爾時便應滅離彼趣者：彼趣

所攝異熟無故。不由功用，自然應得無餘涅槃，能治現前一切所治，皆永斷故。

若生非想非非想處，無所有處出世間心現在前時，即應二趣悉皆滅離。此出世識不以非想非非想處為所依趣，亦不應以無所有處為所依趣，亦非涅槃為所依趣。

若生非想非非想處等者：謂生第一有，欲斷彼地諸煩惱時，想微劣故，自地無道。無所有處地明利故，起彼無漏心現在前，爾時二趣俱應滅離。謂第一有、無所有處二趣滅離，爾時有情應成死滅，二趣所依俱無有故。非無漏法是趣所攝，是不繫故，對治趣故。亦非涅槃為所依趣者：住有餘依涅槃界故，又一切趣永滅離故。涅槃名為非趣之趣，如是都無自體異熟，可為出世識之所依。

又將沒時，造善造惡，或下或上所依漸冷，若不信有阿賴耶識，皆不得成。是故若離一切種子異熟識者，此生雜染亦不得成。

將沒時者：謂將死時。若造善者：即於其身下分漸冷。若造惡者與此相違。若不信有阿賴耶識此不成就，所以者何？爾時意識無處無有，阿賴耶識有處無有，以依處住變似方處相顯現故。

云何世間清淨不成？謂未離欲纏貪未得色纏心者，即以欲纏善心為離欲纏貪故，勤修加行。此欲纏加行心，與色纏心不俱生滅故，非彼所熏，為彼種子不應道理。又色纏心過去多生餘心間隔，不應為今定心種子，唯無有故。是故成就色纏定心一切種子異熟果識，展轉傳來為今因緣，加行善心為增上緣。如是一切離欲地中，如應當知。如是世間清淨，若離一切種子異熟識，理不得成。如是已辯二種雜染，於諸轉識理不得成。今欲更辯世間清淨亦不得成故，說未離欲纏貪等。欲色二纏加行，善心無有俱生俱滅義故，所熏能熏不應道理。又欲纏心非無記故亦非所熏，繫地別故非彼因緣。無始生死餘生所得色纏善心，非今色纏善心種子，過去多生欲纏多心所間隔故。經部諸師過去無體現無有體，能為色纏善心種子不應道理。是故成就等者：結上微責道理功能，

證決定有阿賴耶識為彼因緣。於今欲纏加行善心為增上緣，不共因故，威力勝故。如其次第。如是一切離欲地中如應當知者：一切上地各別離欲加行善心，皆隨所應破邪立正准上當知。

云何出世清淨不成？謂世尊說：依他言音及內各別如理作意，由此為因正見得生。此他言音，如理作意，為熏耳識？為熏意識？為兩俱熏？若於彼法如理思惟，爾時耳識且不得起，意識亦為種種散動餘識所間。若與如理作意相應生時，此間所熏意識與彼熏習久滅過去，定無有體，云何復為種子能生後時如理作意相應之心？又此如理作意相應是世間心，彼正見相應是出世心，曾未有時俱生俱滅，是故此心非彼所熏。既不被熏，為彼種子，不應道理。是故出世清淨，若離一切種子異熟果識，亦不得成。此中間熏習，攝受彼種子不相應故。

今欲更辯於六轉識出世清淨亦不得成故，說云何出世等言，文皆易了，無勞重釋。攝受彼種子不相應故者：如前所說攝受出世清淨種子，不應理故。

復次，云何一切種子異熟果識為雜染因，復為出世能對治彼淨心種子？又出世心昔未曾習故，彼熏習決定應無，既無熏習，從何種生？是故應答：從最清淨法界等流正聞熏習種子所生。

復次云何乃至淨心種子者：此顯畢竟無有道理，未曾見有毒為甘露。阿賴耶識猶如毒藥，云何能生出世甘露清淨之心？又出世心乃至從何種生者：此顯淨心唯未曾得，云何無因率爾得生？從最清淨乃至種子所生者：此顯淨心有別種子，決定不從阿賴耶識種子而生。云何別種？謂最清淨法界等流正聞熏習。最清淨法界者：諸佛法界永離一切客塵障故。言等流者：謂從法界所起教法。無倒聽聞如是教法故，名正聞。依此正聞所起熏習，是名熏習。即此熏習能生出世無漏之心，名為種子。如是種子非阿賴耶識，是未曾得故。

此聞熏習，為是阿賴耶識自性？為非阿賴耶識自性？若是阿賴耶識自性，云何是彼對治種子？若非阿賴耶識自性，此聞熏習種子所依云何可見？乃至證得諸佛菩提，此聞熏習隨在一種所依轉處，寄在異熟識中，與彼和合俱轉，猶如乳；然非阿賴耶識，是彼對治種子性故。

此聞熏習乃至所依云何可見者：翻覆徵難責。別所依乃至證得諸佛菩提者：謂乃至得無垢無礙智所依趣。此聞熏習者：無倒聽聞經等教法所引熏習。隨在一種所依轉處者：謂隨一種相續轉處寄在異熟識中。與彼和合俱轉猶如水乳者：此聞熏習雖非彼識，而寄識中與識俱轉。然非阿賴耶識者：謂此聞熏習是出世心種子，非阿賴耶識自性，亦非彼種子，但就俱轉不相離性，許是唯識。是彼對治種子性故者：是阿賴耶識對治，無分別智因性故。義如種種物和雜庫藏，如種種毒所雜仙藥，如有衆病服阿伽陀。雖與穢毒多時俱轉，然此良藥非彼毒自性，亦非毒種子，此聞熏習種子亦爾。

此中依下品熏習成中品熏習，依中品熏習成上品熏習，依聞思修多分修作得相應故。

下中上品熏習等言，分明易了，不須重釋。

又此正聞熏習種子下中上品，應知亦是法身種子，與阿賴耶識相違，非阿賴耶識所攝。是出世間最淨法界等流性故，雖是世間，而是出世心種子性。又出世

心雖未生時，已能對治諸煩惱纏，已能對治諸險惡趣，已作一切所有惡業朽壞對治，又能隨順逢事一切諸佛菩薩。雖是世間，應知初修業菩薩所得，亦法身攝：聲聞獨覺所得，唯解脫身攝。又此熏習非阿賴耶識，是法身、解脫身攝，如如熏習下中上品次第漸增，如是如是異熟果識次第漸減，即轉所依。既一切種所依轉已，即異熟果識及一切種子無種子而轉，一切種永斷。

又此正聞乃至應知亦是法身種子者：是略標舉，自下廣釋。與阿賴耶識相違非阿賴耶識所攝者：非彼自性故。雖是世間者：似有漏故。而是出世心種子性者：是無漏心資糧性故。此中證相說，名法身。依世間生，名是世間。阿賴耶識中相雜俱轉故，爲欲顯此熏習勝能故，說出世心雖未生時等已能對治諸煩惱纏者：此同類因展轉相續，剎那勢力能爲對治，如火焚燒。已能對治諸險惡趣者：如有頌言：

諸有成世間 上品正見者 雖經歷千生 而不墮惡趣

彼先所作惡行勢力或墮惡趣故，次說言：已作一切所有惡業朽壞對治：無始時來所作惡業，此聞熏習損彼功能，是故說名朽壞對治。法身攝者：是彼因

故。解脫身攝亦如是說。此中法身與解脫身有差別者：謂解脫身唯永遠離煩惱障縛，如村邑人離枷鎖等所有禁繫，息除衆苦，而無殊勝增上自在富樂相應。其法身者，解脫一切煩惱所知二種障縛并諸習氣，力無畏等無量希奇妙功德衆之所莊嚴，一切富樂自在所依，證得第一最勝自在，隨樂而行。譬如王子先蒙灌頂，少有愆犯閉在囹圄，纔得解脫即與第一最勝自在富樂相應。即轉所依者：如服仙藥轉所依身，雖無命終受生而有捨劣得勝。無種子而轉者：應知異熟果識唯無一切雜染種子，是故說斷一切種。永斷者：一切種子品類斷故。

復次，云何猶如水乳？非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉，而阿賴耶識一切種盡，非阿賴耶識一切種增，譬如於水鵝所飲乳；又如世間得離欲時，非等引地熏習漸減，其等引地熏習漸增，而得轉依。

譬如於水鵝所飲乳，又如世間離欲轉依等，其文易了，不勞重釋。

又入滅定識不離身，聖所說故。此中異熟識應成不離身，非為治此滅定生故。

如是已說雜染清淨不成道理，決定證有阿賴耶識。復引滅定不成因緣，顯發前力故，說又入滅定等言。除佛、獨覺、若阿羅漢、若不還果及不退位諸菩薩等，餘不能入。為顯滅定與死差別，故說此識不離身。言識者不離阿賴耶識，何以故？滅定不能對治此故。非為治此而生滅定，所緣行相難了知故。非為對治明了識而入滅定，不寂靜性難了知故，是故滅定不能對治阿賴耶識，若無對治此則不滅。為治轉識故此定生，所緣行相不寂靜性易了知故，是故此定唯滅轉識，於中不滅阿賴耶識。

又非出定此識復生，由異熟識既間斷已，離結相續無重生故。

有執定中諸識雖滅，而出定時識還生故，言不離身。為遮此義故說，又非出定等言，其文易了不須重釋。

又若有執以意識故，滅定有心。此心不成，定不應成故，所緣行相不可得故，應有善根相應過故，不善無記不應理故，應有想受現行過故，觸可得故，於三摩地有功能故，應有唯滅想過失故，應有其思信等善根現行過故，拔彼能依令

離所依不應理故，有譬喻故，如非遍行此不有故。

又若有執以意識故滅定有心此心不成者：謂此定中不離身識決非意識。定不應成故者：是想與受俱不滅義。由彼意識與諸大地決不相離，想受二種俱不滅故，定不應成。又此中識決非意識，所緣行相不可得故：一切意識不離所緣行相可得，此中無故彼不成有。又此中識決非意識，應有善根現行過故：由此定心決非不善亦非無記，何者唯善？謂此善心離無貪等決不得有，相應故善是彼宗故。善根既有，想受二種何不現行？又無貪等決不離觸，故觸可得。定所生觸輕安爲相，順樂捨受故，應有受與觸俱生，有受想等聖所說故應無滅定。或謂此中厭患想受，如癱箭等故生滅定，於此定中唯想受滅，爲遮此計故復說言，於三摩地有功能等。三摩地中所能厭患，非唯此滅，何以故？無想定中由前方便三摩地力，應有唯滅想過失故。若所厭患唯此滅者，無想定前唯厭患想，無想定中應唯想滅，然汝不許。又如若離所依止滅，決定無有能依止滅故，於此中心亦應滅。如是滅定心若不滅，應思信等善根現行，彼若滅者心定應滅。是故不應唯滅能依，既有所依拔彼能依，不應理故。

有譬喻故者：謂有無想定是此中譬喻，如彼拔除不應理故，此應俱滅。或有大種所造譬喻。如彼更互不相離故。又善等非遍行大地是定異故。可於一切心非遍有，想受二法是大地故，決定安住遍行類中，是故有識此二不有不應道理，爲顯斯意故復說言：如非遍行此不有故。

**又此定中由意識故執有心者，此心是善不善無記皆不得成，故不應理。**

又此定中不離身識決非意識，以善不善及無記性皆不成故。謂若意識決定，或善或是不善或復無記。然此意識且非是善，應有善根相應過故，如前已說。云何善心離無貪等？此等云何應離於觸？此復云何應離遍行受等心法？或復有執，加行善心所引發故，定心是善不由善根相應力故，此與彼論由相應力心得成善，安立相違。又於此中有何定緣其加行心？由無貪等相應故善，非於此定等流果心。又非此心是自性善，以自性善唯善根等入其數故。又此善心非勝義善，唯有解脫是決定故。或有復謂若能和合名和合觸，非一切觸皆能和合。今此中觸，於能生受無所堪能，定加行時於彼受等已厭患故。破此邪執已如前說，謂彼即應唯滅此等，是故此中意識無受不應道理。又於此

中有何因緣，若尋伺語行滅，語則不轉，想受等意行滅而意猶轉？不可例言，如身行滅其身猶住，故意行滅意亦應住。由薄伽梵離身行外說有餘因，令身安住，所謂飲食命根識等。是故雖無入息出息，身猶可住。離想受等曾未見說有別意行，是故此中離想受等，安立有意不應道理，故此定中識非意識。又此中識亦非不善，定是善故。無想定中尚不許有一切不善，況趣解脫次第超越定中間行，滅盡定內得有不善。又於今時工巧等事無容得有故，三無記此中皆無，若許此中有異熟識，則是成立阿賴耶識。又若有說別有一種，非異熟行轉名第五無記，如是所執唯有名想，如前說過皆不能離。

若復有執色心無間生是諸法種子，此不得成，如前已說。又從無色無想天沒，滅定等出，不應道理。又阿羅漢後心不成，唯可容有等無間緣。

若復有執者：謂經部師作如是執。色心無間生者：謂諸色心前後次第相續而生。是諸法種子者：是諸有爲能生因性。謂彼執言從前剎那色，後剎那色無間而生；從前剎那心，後剎那心及相應法無間而生。此中因果道理成就，何用復計阿賴耶識是諸法因？爲遮此執故次說言：此不得成如前已說。如說二念不俱有等，復有何過？謂無色沒色界生時，前色種子能生今色，理不得成，久斷滅故。從無想沒心想生時，及滅定等出心生時，前心種子能生後心皆不應理，久斷滅故。又若離其俱生俱滅，攝受種子相應道理。但執唯有前剎那心能爲種子，引生無間後剎那心。即阿羅漢後心不成，不應得入無有餘依妙涅槃界，由最後心能爲種子等無間緣生餘心故，如是即應無無餘依妙涅槃界。是故色心前後相生，但應容有等無間緣，及增上緣無有因緣。

如是若離一切種子異熟果識，雜染清淨皆不得成，是故成就如前所說相。阿賴耶識，決定是有。

如是若離一切種子異熟果識，如前所說種種過失之所隨逐，雖無欲樂自事重故，然必應許阿賴耶識決定是有，如是名爲反詰道理。此中亦有順成道理，覆相顯示方便因故，以無虛誑正論總相，成立大乘真是佛語。謂大乘教真是佛語，一切不違補特伽羅無我性故。阿賴耶識能詮之教，稱所詮義佛所說故，如說剎那速滅等言。如佛餘言，又諸大乘定是殊勝，與法有法不相違故，如說甚深緣起等教。餘廣決擇，釋難立難如理應知。

此中三頌：

菩薩於淨心	遠離於五識	無餘心轉依	云何汝當作
若對治轉依	非斷故不成	果因無差別	於永斷成過
無種或無體	若許為轉依	無彼二無故	轉依不應理

復次，若不信有阿賴耶識如住轉識轉依不成，以結句頌三頌徵難：所謂菩薩於淨心等。於淨心者：謂於善識。遠離於五識者：謂於意識。言無餘者：除惡無記無餘有漏善意識故，謂無漏中離餘有漏故說無餘，非即能治中有所治隨眠。心轉依者：心之轉依。云何汝當作者：若不信有阿賴耶識，汝當云何作此轉依？若許對治即是轉依，彼非斷故理不得成，非能對治即是永斷。何者斷因？謂由永斷是能治果，是轉依體。若許能治即是永斷，果之與因應無差別立，能治因即斷果故。無種或無體若許為轉依者：顯彼許別。是故言或多雜染種積集在心，或彼無種許為轉依，或種體無許為轉依。無彼二無故轉依不應理者：以若有彼可說無種或說無體，非無有彼可得說言無種無體。非出世心正現前時有彼可得，云何可說彼無種子或體斷滅？

復次，此阿賴耶識差別云何？略說應知或二種或四種。此中三種者，謂三種熏習差別故：一、名言熏習差別，二、我見熏習差別，三、有支熏習差別。四種者：一、引發差別，二、異熟差別，三、緣相差別，四、相貌差別。

此阿賴耶識差別云何者：謂已信解阿賴耶識相成就義，復問差別，答或三種或四種等。名言熏習差別者：謂我法用名言多故。有人天等我，眼色等法，去來等用熏習差別，由此我法用影顯現，諸識生起功能差別。我見熏習差別者：謂四煩惱所染污意。薩迦耶見力故，於阿賴耶識中，有能執我熏習差別。有支熏習差別者：謂福非福不動行增上力故，於天等諸趣中，有無明等乃至老死熏習差別。

此中引發差別者，謂新起熏習。此若無者，行為緣識，取為緣有，應不得成。此中異熟差別者，謂行有為緣於諸趣中異熟差別。此若無者，則無種子，後有諸法生應不成。此中緣相差別者，謂即意中我執緣相。此若無者，染污意中我執所緣，應不得成。

三種當釋，且釋四種故說：此中引發等言。引發差別謂新起熏習者：謂最初名言所生起熏習，是名引發差別，由此熏習引發生故。此若無者行為緣識，取為緣有應不得成者：謂即此阿賴耶識待諸煩惱隨眠力故，生現前住說名為有。異熟差別謂行有為緣於諸趣中異熟差別者：謂彼所引異熟差別。此若無者則無種子，後有諸法生應不成者：謂若離根即無枝等。緣相差別謂即意中我執緣相者：謂即此阿賴耶識，染污意中薩迦耶見勢力所起，緣執我時我執緣相。此若無者染污意中我執所緣應不得成者：若此緣相阿賴耶識差別無者，意中我執所緣不成。

此中相貌差別者，謂即此識有共相、有不共相；無受生種子相、有受生種子相等。共相者，謂器世間種子。不共相者，謂各別內處種子；共相即是無受生種子，不共相即是有受生種子。對治生時，唯不共相所對治滅。共相為他分別所持，但見清淨。如瑜伽師於一物中種種勝解，種種所見皆得成立。此中二頌：

難斷難遍知 應知名共結 瑜伽者心異 由外相大故

淨者雖不滅 而於中見淨 又清淨佛土 由佛見清淨

復有別頌：對前所引種種勝解，種種所見皆得成立。

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同 種種所見皆得成 故知所取唯有識

此若無者，諸器世間、有情世間生起差別，應不得成。

相貌差別多種不同，謂共相等種種差別。此中共相謂器世間種子者：是器世間影現識因；又共相者所謂相似自業異熟增上力故，一切可有能受用者，皆有相似影現識生。又不共相謂各別內處種子者：我執所緣故，名各別。在內身中眼等諸處故名內處。即是各別內處因義故名種子。共相即是無受生種子者：是能生起無苦樂等，無損無益所依之因，非器世間，有苦樂等損益事故。又不共相即是有受生種子者：是能生起苦樂受等所依因故。對治生時者：謂道諦生時。唯不共相所對治滅者：各別內處諸種子滅，以相違故。共相為他分別所持但見清淨者：由此共相是器世間故，修行者雖復內處分別永滅，而他相續分別所持，但可於彼證見清淨觀。彼清淨如淨虛空非水所爛，非地所依，非火所燒，非風所吹，云何於有義而得見清淨？恐容他難故次說言：如

瑜伽師於一物等。種種勝解者：謂隨種種金銀草等差別勝解。種種所見者：唯所見事說名所見，於業多說魯吒緣故。皆得成立者：謂隨所見，種種金銀草木等別皆得成立。難斷難遍知者：謂所應斷故名爲斷，所應遍知故名遍知。斷與遍知極大勤苦，事猶不辨故說爲難。結者：如結難可斷故，所以者何？以共有故，是共因義。言心異者：種種勝解各不同故。由外相大故者：是器世間；大安布義。言淨者者：謂已轉依。雖不滅者：謂即於此，其餘有情分別持故不可全滅。又清淨佛土由佛見清淨者：謂即於彼未斷色等分別，異生所見淤泥沙石瓦礫高下不平、株杌毒刺、不淨糞土諸穢土中。已斷色等分別，如來見金銀等衆寶所成清淨佛土，如處穢積見淨園林。此若無者者：謂若無此共不共相，阿賴耶識諸器世間。有情世間生起差別應不得成者：淨穢差別苦樂差別皆不應成。

復有麤重相及輕安相。麤重相者，謂煩惱隨煩惱種子。輕安相者，謂有漏善法種子。此若無者，所感異熟無所堪能、有所堪能所依差別應不得成。復有有受盡相、無受盡相。有受盡相者，謂已成熟異熟果善不善種子。無受盡相者，謂名言熏習種子，無始時來種種戲論流轉種子故。此若無者，已作已作善惡二業，與果受盡應不得成。又新名言熏習生起，應不得成。復有譬喻相，謂此阿賴耶識，幻焰夢翳為譬喻故。此若無者，由不實遍計種子故，顛倒緣相應不得成。復有具足相、不具足相。謂諸具縛者，名具足相。世間離欲者，名損減相。有學聲聞及諸菩薩，名一分永拔相。阿羅漢獨覺及諸如來，名煩惱障全永拔相，及煩惱所知障全永拔相，如其所應。此若無者，如是次第雜染還滅應不得成。麤重相者：惡故名麤，得此沈沒故名麤重，即是煩惱及隨煩惱所有種子。此若無者：所有麤重無堪能性不應得有。輕安相者：如說相違輕而安隱有堪能性，是輕安相。有受盡相謂已成熟異熟果等者：善惡種子既成熟已，不可重熟，受用盡故，猶如種子既生芽已不可重生。無受盡相謂名言熏習種子者：即彼種子隨緣增長，能起名言戲論因故。此若無者者：若無二相阿賴耶識。已作已作者：謂已作善及已作惡。與果受盡者：是已與果受用壞義，此破若無有受盡相。又新名言熏習生起應不得成者：謂都無有本無今有世間名言，

一切名言皆因本舊名言種子，此破若無無受盡相。譬喻相者：謂由幻等能譬喻事顯所喻相，如幻事等是能生起不實見因，阿賴耶識亦復如是。此若無者：謂若無有喻所喻相，阿賴耶識應無不實顛倒緣相，唯應能作實見緣相。餘文易了，不須重釋。

何因緣故，善不善法能感異熟，其異熟果無覆無記？由異熟果無覆無記，與善不善互不相違。善與不善互相違故，若異熟果善不善性，雜染還滅應不得成，是故異熟識唯無覆無記。

如是已釋阿賴耶識所有句義，異門訓詞體相決擇及與差別。復欲顯此能順正行，故起問答。何因緣等無覆無記者：是無染無記義，由異熟果等辨無記因緣。無覆無記與善不善互不相違者：是共依故，作無間業等，世間離欲等，皆同有故，是故異熟識非善不善，勿與此二因果相違。

### 攝大乘論釋卷第三

### 攝大乘論釋卷第四

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

#### 所知相分第三之一

已說所知依。所知相復云何應見？此略有三種：一、依他起相，二、遍計所執相，三、圓成實相。

已說所知依者：謂不復當說。此者：此所知相。略有三種者：謂一切法要有所應知、所應斷、所應證差別故。依他起相者：謂依業煩惱所取能取，遍計隨合他而得起故，如是相者何所表知？謂依他起相。遍計所執相者：謂永無相。永無相者：是遍計所執，所取能取補特伽羅及法，有性之所相故。云何非有可爲所相？謂即如是而分別故。由薄伽梵說如是言：乃至實有不知實有，乃至非有不知非有。如是實有知爲實有，若非實有知非實有。圓成實相者：謂即於彼遍計所執所取能取，或我或法無性之性。用彼爲量所了境性，

於彼遍知，方能了別遍計所執決定非有，有相違性故，非爲境性故。

此中何者依他起相？謂阿賴耶識爲種子，虛妄分別所攝諸識。此復云何？謂身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識、自他差別識、善趣惡趣死生識。此中若身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識，此由名言熏習種子。若自他差別識，此由我見熏習種子。若善趣惡趣死生識，此由有支熏習種子。由此諸識，一切界趣雜染所攝，依他起相虛妄分別皆得顯現。如此諸識，皆是虛妄分別所攝，唯識爲性，是無所有非真實義顯現所依，如是名爲依他起相。此中何者遍計所執相？謂於無義唯有識中似義顯現。此中何者圓成實相？謂即於彼依他起相，由似義相永無有性。

謂身身者受者識者：如後當說。眼等六內界爲性，如其所應眼等五識所依境界名身者識。第六意識所依境界名受者識。彼所受識者如後當說，是色等六外界。彼能受識者如後當說，是六識界。世識者：謂似三時影現。數識者：謂似一等算數影現。處識者：謂似聚落園等影現。言說識者：謂似見聞覺知

言說影現。自他差別識者：謂身等識我所執，相續不斷執我所、他他所有等差別故。善趣惡趣死生識者：謂似天人及奈落迦、傍生、餓鬼死生影現。此中若身身者等乃至言說識此由名言熏習種子者：謂彼身等皆由名言熏習種子，識所變現無別事故。若自他差別識此由我見熏習種子者：謂染污意我見熏習爲因變現。若善趣惡趣死生識此由有支熏習種子者：謂由有支熏習爲因變現。如此諸識皆是虛妄分別所攝者：如前所說身等諸識所取能取，虛妄分別安立爲性。唯識爲性者：由邪分別二分顯現，實唯是識；善等法中雖無邪執，緣起力故二分顯現，亦唯是識。是無所有非真實義顯現所依者：所取色等名無所有，能取識等名非真實，此二皆是遍計所執並名爲義。虛妄分別所攝諸識，是此二種顯現因緣故名所依。如是名爲依他起相者：如上所辨阿賴耶識爲種子等，皆說名爲依他起相。謂於無義唯有識中似義顯現者：實無所取及能取義，唯有虛妄分別所攝種種識中，遍計所取似義顯現。謂即於彼依他起相由似義相永無有性者：謂於緣起心及心法所現影中，由橫計相永無所顯眞如實性，此即名爲圓成實相。又一切法從因緣生，唯識爲性，

當知皆名依他起相。顛倒橫計似義顯現，當知皆名遍計所執相。依他起上遍計所執永無所顯真如實性，當知皆名圓成實相。譬如鹿愛自相續力，安立似水所取能取邪遍計性，當知名為依他起相。橫計實有，水事顯現，當知名為遍計所執相。即於如是鹿愛事中，橫計水相畢竟無性，當知是名圓成實相。又遍計所執相即是遍計所執自性。依他起相即是依他起自性，亦名分別自性。圓成實相即是圓成實自性，亦名法性自性。如是三種即是宣說應知、應斷、應證三法。如《大般若波羅蜜多經》中亦說，佛告慈氏：若於彼彼行相事中，遍計為色為受為想為行為識乃至為一切佛法。依止名想施設言說，遍計以為諸色自性乃至一切佛法自性，是名遍計所執色乃至遍計所執一切佛法。若復於彼行相事中，唯有分別法性安立，分別為緣起諸戲論，假立名想施設言說，謂之為色乃至謂為一切佛法，是名分別色乃至分別一切佛法。若諸如來出現於世，若不出世，法性安立法界安立。由彼遍計所執色故，此分別色於常常時，於恒恒時是真如性，無自性性，法無我性，實際之性，是名法性色。乃至由彼遍計所執一切佛法故，此分別一切佛法於常常時，於恒恒時，乃至是名法性一切佛法。廣說如經。

此中身、身者、受者識，應知即是眼等六內界。彼所受識，應知即是色等六外界。彼能受識，應知即是眼等六識界。其餘諸識，應知是此諸識差別。

此諸識者：謂如前說身等為初，能受為後。言差別者：是此諸識差別性故。謂即於此有為識中，皆有已行、現行、當行差別性故，依之建立世影現識；於此諸識皆有一等差別性故，依之建立數影現識；於所受識有上下等差別性故，依之建立處影現識。餘類應知。

又此諸識皆唯有識都無義故，此中以何為喻顯示？應知夢等為喻顯示。謂如夢中都無其義獨唯有識，雖種種色聲香味觸，舍林地山似義影現，而於此中都無有義。由此喻顯，應隨了知一切時處皆唯有識。由此等言，應知復有幻誑、鹿愛、翳眩等喻。若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者，如從夢覺，便覺夢中皆唯有識，覺時何故不如是轉？真智覺時亦如是轉。如在夢中此覺不轉，從夢覺時此覺乃轉。如是未得真智覺時此覺不轉，得真智覺此覺乃轉。

一切唯識都無有義，舉夢等喻以顯示者，共成立故如夢中等，其文易了無勞重釋。

其有未得真智覺者，於唯識中云何比知？由教及理應可比知。此中教者，如《十地經》薄伽梵說：如是三界皆唯有心。又薄伽梵《解深密經》亦如是說，謂彼經中慈氏菩薩問世尊言：「諸二摩地所行影像，彼與此心當言有異？當言無異？」佛告慈氏：「當言無異。何以故？由彼影像唯是識故，我說識所緣，唯識所現故。」「世尊！若二摩地所行影像，即與此心無有異者，云何此心還取此心？」「慈氏！無有少法能取少法，然即此心如是生時，即有如是影像顯現。如質為緣還見本質，而謂我今見於影像，及謂離質別有所見影像顯現。此心亦爾，如是生時，相似有異所見影現。」即由此教，理亦顯現。所以者何？於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像，一切無別青瘀等事，但見自心。由此道理，菩薩於其一切識中，應可比知皆唯有識，無有境界。又於如是青瘀等中，非憶持識見所緣境，現前住故。聞思所成二憶持識，亦以過去為所緣故，所現影像得成唯識。由此比量，菩薩雖未得真智覺，於唯識中應可比知。

由教及理者：由至教量及由比量，雖未證得唯識真智，應可比知唯識無境。

《十地經》者：於彼經中宣說菩薩十種地義，此即安立十地行相名句文身。識所變現聚集為體，謂彼聖者金剛藏識所變影像為增上緣，聞者身中識上影現似彼法門，如是展轉傳來于今，說名為教。唯有心者：心識是一，唯聲為遣所取境義，由彼無故能取亦無，不遮心法由彼與心不相離故。如說若無心所有法，心未曾轉，若爾滅定何故唯心？是彼宗過。我大乘宗，若處有心，必定亦有心相應法；若處無有心相應法，心亦定無。如是三界皆唯有心，此言顯示三界唯識。言三界者：謂與欲等愛結相應，墮在三界。此唯識言，成立唯有諸心心法，無有三界橫計所緣。此言不遣真如所緣、依他所緣，謂道諦攝根本、後得二種所緣，由彼不為愛所執故，非所治故，非迷亂故，非三界攝亦不離識故不待說。若爾應說如是三界，無色界中經部唯有心心法故。此難不然，識所取義皆無義故，非但色無說名唯識，何者亦無？餘虛空等識所取義。經部諸師許無色界諸心心法是無色相，無體無實，所取境義顯現所

依，恐彼執爲非心心法，故說三界皆唯有心。《解深密經》所明意趣，如十地釋。經：謂教法。三摩地者：是能令心住一境性，心法爲體，此所緣境說名所行。本境名質，似彼現者說名影像。我說識所緣唯識所現故者：我說在外識所緣境，唯是內識之所顯現；即是所緣境，識爲自性義；此意說言識所緣境，唯是識上所現影像，無別有體。云何此心還取此心者：此顯作用於自相違。慈氏無有少法能取少法者：此釋前難，無作用故，謂一切法作用作者皆不成故。如是生時者：緣起諸法威力大故，即一體上有二影生，更互相望不即不離。諸心心法由緣起力，其性法爾如是而生。如質爲緣還見本質等者：譬如依止自面等質，於鏡等中還見本質，由迷亂故謂我見影。由鏡等緣威力大故，雖無異影而似別有影像顯現，此心亦爾。如是生時等者：謂心心法種種憶念分別等緣功能大故，如是生時，雖無有異三摩地等所行影像，而似別有影像顯現。即由此教理亦顯現者：謂此教中亦即兼顯比量道理。所以者何於定心中等者：序述教中有別理義，謂青瘀等不離於心，隨所樂欲而顯現故，譬如夢中所見青瘀等。又於如是青瘀等中非憶持識等者：恐彼異計故作此說，謂若有人作如是計，由彼先於淡泊路等見骨鎖等，今猶憶持爲三摩地所行影像，爲遮此計故言。又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境，現前住故，若此所緣即是昔日所憶持者，如昔所見方處決定，如昔所受應如是憶；然不如是，修所成智是真現量所見，境界分明現前，非憶持識有如是事。若爾，聞思所成兩慧相應之識，憶持本事，彼二所行應離於識；此亦不然，由彼聞等二憶持識，緣過去故，過去無故，所緣影像並唯是識。譬如憶昔自己少年，是故此識現所憶持並唯有識，所念空故。如觀行者所想現前，不淨骨鎖女人影像。由此比量等：語義分明不須重釋。

如是已說種種諸識如夢等喻，即於此中眼識等識可成唯識。眼等諸識既是有色，亦唯有識，云何可見？此亦如前，由教及理。

教即《十地》《解深密經》。理即經中所說道理。謂三摩地所行影像及夢等喻，皆如前說。

若此諸識亦體是識，何故乃似色性顯現，一類堅住相續而轉？與顛倒等諸雜染

法為依處故。若不爾者，於非義中起義顛倒，應不得有。此若無者，煩惱所知二障雜染應不得有。此若無者，諸清淨法亦應無有。是故諸識應如是轉。此中有頌：

亂相及亂體

應許為色識

及與非色識

若無餘亦無

若此諸識亦體是識等者：此問色識一類堅住相續轉因。言一類者是相似義。前後一類無有變異，亦無間斷故名堅住，即此說名相續而轉。與顛倒等諸雜染法為依處故者：等即等取煩惱業生諸雜染法，眼等諸識與顛倒等諸雜染法作所依處。所依處者：即是因義。故者：須也。觀彼問意而作此答，謂無義中顯現似於眼等諸識，一類堅住相續而轉，由此起彼顛倒等法。若不爾者：若不如是轉。於非義中起義顛倒，應不得有。若無顛倒，煩惱所知二障雜染應不得有，無因緣故。若無雜染，清淨亦無，要息雜染顯清淨故。是故諸識應如是轉者：眼等諸識應如是轉，為不因力諸法得生。非須力耶？不爾。隨問興答言故，彼問所須不問因種；由彼不執別有諸色，但問何須。阿賴耶識變作諸色，不唯作識故作此答。亂相許為似色變識，亂體許為非色變識。順

結頌法故文隔越，其義相屬。若無似色所變因識，非色果識不應得有，以若無境有境亦無。

何故身、身者、受者識、所受識、能受識於一切身中俱有和合轉？能圓滿生受用所顯故。

何故身等：如前為問。能圓滿等：如前而答。由此五識一切身中無不具足，受用所顯若闕一支即不圓滿。

何故如說世等諸識差別而轉？無始時來生死流轉無斷絕故，諸有情界無數量故，諸器世界無數量故，諸所作事展轉言說無數量故，各別攝取受用差別無數量故，諸愛非愛業果異熟受用差別無數量故，所受死生種種差別無數量故。

何故如說世等識等：如前為問。等者：等取數處言說自他差別，善趣惡趣，及與死生六變現識。無始時來乃至所受死生差別無數量故者：如數次第顯世等識須說之果。

復次，云何安立如是諸識成唯識性？略由三相：一、由唯識，無有義故。二、

由二性，有相有見二識別故。三、由種種，種種行相而生起故。所以者何？此一切識無有義故，得成唯識。有相見故，得成二種。若眼等識以色等識為相，以眼識識為見乃至以身識識為見。若意識，以一切眼為最初法為最後諸識為相，以意識識為見，由此意識有分別故，似一切識而生起故。此中有頌：

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏離

復次云何安立如是諸識等者：謂依前理更以別理種種徵問。由唯識者：是無義義。故次說言無有義故。所說唯言：專為遣義。無義之理少分已說，少分當說。由二性者：謂相及見。於一識中有相有見二分俱轉，相見二分不即不離。始從眼識乃至身識隨類各別，變為色等種種相識說名相分。眼等諸識了別境界，能見義邊說名見分。又所取分名相，能取分名見，是名二性。由種種者：種種行相而生起故。於一識中一分變異似所取相，一分變異似能取見；此之二分各有種種差別行相，俱時而起。若有不許一識一時有種種相，應無一時覺種種境。若意識以一切眼為最初等者：謂彼意識有能一時取一切義增上勢力，眼識為初法識為後，所安立相是其相分，即此意識了別義邊說名見

分。由此意識遍分別故，似一切識而生起故，是故意識說名相名見，亦名種種。於伽陀中，諸瑜伽師能入唯識、二性、種種，遣外境界，竟為伏離能取之心，所緣無故，能緣之識亦不得有。了別無故，了者亦無，非無了別而有了者。無境界相無分別事，亦名有境能分別心。若出世心雖離分別能取所取，然有內證聖智所依，能緣所緣平等性在。

又於此中，有一類師說一意識，彼彼依轉得彼彼名，如意思業名身語業。

又於此中有一類師說一意識等者：此顯諸師所見差別。謂有一類菩提薩埵，欲令唯有一意識性，依於彼，彼眼等生時得彼彼名，所謂眼識乃至意識。此中無別餘識種類，此如何等？如意思業。如一意思，在身處所發動於身則名身業，在語處所發動於語則名語業，與意相應名為意業，意識亦爾。

又於一切所依轉時似種種相二影像轉，謂唯義影像及分別影像。又一切處亦似所觸影像而轉，有色界中即此意識依止身故，如餘色根依止於身。

或謂若爾，如是意識應無分別所依鈍故，如眼等識。夫能依者皆順所依，如

染污意爲雜染依意識俱轉亦成雜染，爲解此難說：於一切所依轉等。一切所依者：謂眼等。所依轉時者：生起時。似種種相二影像轉者：謂似種種所取能取二影像轉。爲釋此故次復說言：謂唯義等。唯一意識，一分似義影像顯現，第二於義分別而生，是故無有無分別過。又一切處亦似所觸影像而轉者：謂於定中領納分別輕重等觸，而非散亂，隨順彼故。有色界中者：非於無色界。何以故？即此意識依止身故。如餘色根依止於身者：如餘眼等有色諸根依止身故，即於此身能作損益。意識亦爾，有色界中依止身故，即於此身領納分別，能作損益。

此中有頌：

若遠行獨行 無身寐於窟 調此難調心 我說真梵志

說一意識菩提薩埵引教證言：若遠行等。遊歷一切所識境故名爲遠行。爲證此義復說獨行，無第二故。言無身者：無形質故。寐於窟者：居在內故。言調此者：於如是心作自在故。難調心者：性懽候故。

又如經言：如是五根所行境界，意各能受，意爲彼依。

復引第二聖教爲證。如是五根所行境界意各能受者：謂此五根所行境界，唯是意識一一各別能領受義。意爲彼依者：由此增上彼生起故。

又如所說十二處中，說六識身皆名意處。

復引第三聖教爲證。說六識身皆名意處者：所謂宣說意識事故。

若處安立阿賴耶識識爲義識，應知此中餘一切識是其相識，若意識識及所依止是其見識。由彼相識是此見識生緣相故，似義現時能作見識生依止事，如是名爲安立諸識成唯識性。

若處安立阿賴耶識識爲義識者：義是因義，即是安立阿賴耶識以爲因識。餘一切識者：謂身等識。是其相識者：是所緣相是所行故。若意識識及所依止者：謂第六識及所依止無間過去意及與染污意，此二能作生起雜染所依性故。是其見識者：能分別故。由彼相識是此見識生緣相故者：謂阿賴耶識所變異相，是二見識生緣相故。似義現時者：謂意見識似義現時。能作見識生

依止事者：謂眼等識能與見識作生依事。

諸義現前分明顯現而非是有，云何可知？如世尊言：若諸菩薩成就四法，能隨悟入一切唯識都無有義。一者、成就相違識相智，如餓鬼傍生及諸天人同於一事，見彼所識有差別故。二者、成就無所緣識現可得智，如過去未來夢影緣中有所得故。三者、成就應離功用無顛倒智，如有義中能緣義識應無顛倒，不由功用知真實故。四者、成就三種勝智隨轉妙智，何等為三？一、得心自在一切菩薩，得靜慮者，隨勝解力諸義顯現。二、得奢摩他，修法觀者，纔作意時諸義顯現。三、已得無分別智者，無分別智現在前時，一切諸義皆不顯現。由此所說三種勝智隨轉妙智，及前所說三種因緣，諸義無義道理成就。

復為成立無有境義故，引餘教及餘道理：謂諸菩薩成四法等。相違識相智者：更相違反故名相違。相違者識名相違識。生此識因說名為相。了知此相唯內心變外義不成，故無有義說名為智。如餓鬼傍生及諸天人等者：謂於餓鬼自業變異增上力故，所見江河皆悉充滿膿血等處；魚等傍生即見舍宅遊從道

路；天見種種寶莊嚴地；人見是處有清冷水波浪湍洄。若入虛空無邊處定，即於是處唯見虛空。一物實有，為互相違，非一品類智生因性不應道理。云何於此一江河中，已有膿血屎尿充滿，持刀杖人兩岸防守，復有種種香潔舍宅清淨街衢、衆寶嚴地、清冷美水波浪湍洄？虛空定境，若許外物都無實性，一切皆從內心變現，衆事皆成。如有頌言：

於一端嚴姪女身 出家耽欲及餓狗 臭屍昌艷美飲食 三種分別各不同  
無所緣識現可得智等者：過去未來皆非實有此與經部共許，成就夢境實無一切共了。諸三摩地所行影像已說非有亦非憶持，水境等中面等影像都無所有，如前已說，此中無境而識得成。應離功用無顛倒智：本文雖顯而少助說。若有欲令如所得義即真實有，應不用功自然解脫，一切有情皆見實故。得心自在者：得心調順堪有所作。得靜慮者：謂諸聲聞及獨覺等，若已證得清淨靜慮心一境性，樂靜思慮名靜慮者。隨勝解力諸義顯現者：謂隨增上意解勢力如所願樂，欲令地等變成水等，皆悉顯現。得奢摩他者：謂已證得奢摩他定，滋潤相續令心寂靜。所言修者：空境相應或四聖諦所緣相應，止觀雙運

故名相應，與此相應故名爲修。法觀者：謂此後得觀契經等正法妙慧。纔作意時諸義顯現者：謂契經等正法教中隨於一種無常等義，如如作意思惟刹那速滅等性，如是如是非一品類境界顯現。無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者：無分別智後當廣釋。義若實有此智應無，非有分別，無分別成；義若是實有，無分別智生不應不顯，現此智如實緣境義故。由此無間所說道理，及前所說三種因緣，諸義皆無，道理成就。

若依他起自性，實唯有識似義顯現之所依止，云何成依他起？何因緣故名依他起？從自熏習種子所生，依他緣起，故名依他起。生剎那後無有功能自然住故，名依他起。

云何成依他起者：問所解法。何因緣故名依他起者：問所釋詞。解不解品由此雙關能了義故，餘二自性兩問亦爾，依此諸問兩兩酬答。從自熏習種子等者：謂從遍計所執名言熏習種生，依自種子他所生故，名依他起，此說彼體依他而生。生剎那後無有功能自然住者：此說彼體依他而住。由此二因名依他起。

若遍計所執自性，依依他起實無所有似義顯現，云何成遍計所執？何因緣故名遍計所執？無量行相意識遍計顛倒生相，故名遍計所執。自相實無，唯有遍計所執可得，是故說名遍計所執。

依依他起者：謂依唯識依他起性。實無所有似義顯現者：謂實無體但似其義相貌顯現。若體實無云何名義？爲避此難是故說言，似義顯現：謂由名言熏習種子，雖無實體而似有義相貌顯現，是故名義如幻像等似有顯現。言顯現者：是明了義，無而似有明了現前故名顯現。即此似義爲彼自性，如自性受。無量行相者：種種我法境界影像。意識遍計者：謂即意識說名遍計。顛倒生相者：謂是亂識所取能取，義相生因故。名遍計所執者：謂即遍計所執義相，名爲遍計所執自性。自相實無唯有遍計所執可得者：謂於實無我及法中，唯有遍計所執影像相貌可得，由此故名遍計所執。

若圓成實自性，是遍計所執永無有相，云何成圓成實？何因緣故名圓成實？由無變異性故名圓成實。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故，由最勝義名圓

成實。

由無變異性故名圓成實等者：應知此性常無變故。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故，圓滿成就，真實爲性。

復次，有能遍計，有所遍計，遍計所執自性乃成。此中何者能遍計？何者所遍計？何者遍計所執自性？當知意識是能遍計，有分別故。所以者何？由此意識用自名言熏習爲種子，及用一切識名言熏習爲種子，是故意識無邊行相分別而轉，普於一切分別計度，故名遍計。又依他起自性，名所遍計。又若由此相令依他起自性成所遍計，此中是名遍計所執自性。由此相者，是如此義。復次，云何遍計能遍計度？緣何境界？取何相貌？由何執著？由何起語？由何言說？何所增益？謂緣名爲境，於依他起自性中取彼相貌，由見執著，由尋起語，由見聞等四種言說而起言說，於無義中增益爲有，由此遍計能遍計度。

復次有能遍計等者：爲欲分別遍計所執故說此言。當知意識是能遍計有分別故者：由有顯示隨念分別所雜糅故。用自名言熏習爲種子者：無始生死所有意識，戲論名言熏習種子爲此生因。及用一切識名言熏習爲種子者：謂用無邊色等影識名言熏習種子爲因，似彼生故，是故一切無邊行相分別而轉。又依他起自性名所遍計者：謂此一分眼等諸相是所計業。又若由此相令依他起自性成所遍計，此中是名遍計所執自性者：謂由此品類緣相是名遍計所執自性。是如此義者：是如此品類緣相義。復次云何遍計能遍計度者：作問生起，爲欲宣說遍計所執自性差別。緣名爲境者：謂色受等、天與等名於義相應起諸遍計，說異行相爲識其名，非無有名能於其義起諸分別。於依他起自性中取彼相貌者：是執自相義。由能取相說名爲想，如其所想作是言說；或於依他起自性中取眼等相。由見執著者：由五品類推求行轉起諸執著，取相貌已起執著故，是於相貌堅執著義。由見推求於義決定，起執著已欲爲他說。由尋起語者：如契經說由尋由伺而說語言，非無尋伺能說語言。由見聞等四種言說而起言說者：由見聞覺知四種言說而起言說。如緣似蛇繩等相貌，取盤曲等種種相貌，自執著已爲覺悟他，說如是言：我已見蛇！我已見蛇！此亦如是，他聞是已復更增益，謂爲實有。

復次，此三自性為異為不異？應言非異非不異。謂依他起自性由異門故成依他起，即此自性由異門故成遍計所執，即此自性由異門故成圓成實。由何異門此依他起成依他起？依他熏習種子起故。由何異門即此自性成遍計所執？由是遍計所緣相故，又是遍計所遍計故。由何異門即此自性成圓成實？如所遍計畢竟不如是有故。

非異者：謂依他起性與遍計所執有非有故，有望於有可得言異，非望非有兔角等無。非不異者：有與非有不成一故，依他起性與圓成實亦復如是，性不清淨性清淨故。今復依止異門意趣，此三自性或成一性，或成異性。由是遍計所緣相故又是遍計所遍計故者：由依他起是我色等遍計所執所依止故，又依他起是我色等意識遍計所遍計故，由此意趣假說依他起為遍計所執。如所遍計畢竟不如是有故者：於依他起如所顯現畢竟無故。如是即說三種自性不全成異，亦非不異，觀待別故。若時觀待熏習種子所生義邊成依他起，不即由此成餘二性。若時觀待遍計所緣成遍計執，不即由此成餘二性。若時觀待遍計所執畢竟無邊成圓成實，不即由此成餘二性。

此三自性各有幾種？謂依他起略有二種：一者、依他熏習種子而生起故，二者、依他雜染清淨性不成故，由此二種依他別故名依他起。遍計所執亦有二種：一者、自性遍計執故，二者、差別遍計執故，由此故名遍計所執。圓成實性亦有一二種：一者、自性圓成實故，二者、清淨圓成實故，由此故成圓成實性。

依他熏習種子而生起故者：由託因緣而得生故名依他起。依他雜染清淨性不成故者：由分別時成雜染性，無分別時成清淨性，依二分故名依他起。自性遍計者：謂總執取眼等有法事體。差別遍計者：謂別執取常無常等義別法義。自性圓成實者：謂有垢真如。清淨圓成實者：謂離垢真如。

復次，遍計有四種：一、自性遍計，二、差別遍計，三、有覺遍計，四、無覺遍計。有覺者，謂善名言。無覺者，謂不善名言。

善名言者：謂自意趣在語前行，領解具足故名有覺，與此相違說名無覺。

如是遍計復有五種：一、依名遍計義自性，謂如是名有如是義。二、依義遍計名自性，謂如是義有如是名。三、依名遍計名自性，謂遍計度未了義名。四、

依義遍計義自性，謂遍計度未了名義。五、依二遍計二自性，謂遍計度此名此義如是體性。

依名遍計名自性者：謂如生在椰子洲人，聞說牛聲不了其義，數數分別如是牛聲。依義遍計義自性者：謂曾未習想與有想，更互相應欸見牛身，數數分別如是牛義。依二遍計二自性者：謂依假立能詮所詮分別二種。

復次，總攝一切分別略有十種：一、根本分別，謂阿賴耶識。二、緣相分別，謂色等識。三、顯相分別，謂眼識等并所依識。四、緣相變異分別，謂老等變異，樂受等變異，貪等變異，逼害時節代謝等變異，捺落迦等諸趣變異，及欲界等諸界變異。五、顯相變異分別，謂即如前所說變異所有變異。六、他引分別，謂聞非法類及聞正法類分別。七、不如理分別，謂諸外道聞非法類分別。八、如理分別，謂正法中間正法類分別。九、執著分別，謂不如理作意類，薩迦耶見為本，六十二見趣相應分別。十、散動分別，謂諸菩薩十種分別：

根本分別者：謂阿賴耶識，是餘分別根本自性，亦是分別故名根本分別。緣相分別者：謂分別色等，有如是緣相。顯相分別者：謂眼識等并所依識，顯現似彼所緣相故。緣相變異分別者：謂似色等影識變異所起分別。老等變異者：謂色等識似老等相起諸變異。何以故？外內色等皆有老等轉變相故。等者：等取病死變異。樂受等變異者：由樂受故身相變異，如說樂者面目端嚴。等者：等取苦及不苦不樂受。貪等變異者：謂由貪等身相變異。等者：等取瞋癡忿等，如說忿等惡形色等。逼害時節代謝等變異者：謂殺縛等令身相等生起變異，時節代謝亦令內外身樹色等形相改變，如說寒等所逼切時身等變異。捺落迦等諸趣變異者：等即等取一切惡趣，彼處色等變異共了。及欲界等諸界變異者：等取色界，無色界中無似色等影像識故。於諸天中及靜慮中，亦有有情及器色等種種變異，如末尼珠威神力故，種種淨妙光色變異。顯相變異分別者：謂由眼等所依根故，令似色等影像顯現，眼識等識種種變異，即於此中起諸分別。即如前說老等變異，隨其所應而起變異。何以故？如說眼等根有利鈍識明昧故，如無表色所依變異彼亦變異。由樂受等變異亦爾，如說樂者心安定故，如說苦者心散動故。貪等逼害時節代謝變異亦爾，捺落

迦等及欲界等依身變異識亦變異如應當知，無色界中亦有受等所作變異諸識分別。他引分別者：謂善惡友親近所起，及與聽聞正非正法爲因分別。即是外道迦比羅等，及正法中諸騷擾多所有分別，名不如理如理分別。如是二種隨其所應，能生邪見正見相應二種分別。薩迦耶見爲因所起六十二見相應分別，即《梵網經》中前際後際中際分別，謂我過去爲曾有耶？如是等分別名執著分別。言見趣者：是品類義。散動分別者：散亂擾動故名散動，此即分別，是故說名散動分別。此即擾亂無分別智，何以故？由此擾亂般若波羅蜜多故，無分別智即是般若波羅蜜多。謂諸菩薩十種分別者：謂諸菩薩能發語言他引而轉，不稱真理十種分別。何以故？證會真理若正現前不可說故。

一、無相散動，二、有相散動，三、增益散動，四、損減散動，五、一性散動，六、異性散動，七、自性散動，八、差別散動。九、如名取義散動，十、如義取名散動。爲對治此十種散動，一切般若波羅蜜多中說無分別智。如是所治能治，應知具攝般若波羅蜜多義。

於一切般若波羅蜜多中，具說如是十種散動對治。且如說言：「世尊！云何菩薩應行般若波羅蜜多？舍利子！是菩薩實有菩薩不見有菩薩。何以故？色自性空，不由空故。色空非色，色不離空，色即是空，空即是色。何以故？舍利子！此但有名謂之爲色，此自性無生無滅無染無淨，假立客名，別別於法而起分別；假立客名，隨起言說如如言說，如是如是生起執著。如是一切菩薩不見，由不見故不生執著。如說於色乃至於識當知亦爾。」此中爲對治無相散動故，彼經說言實有菩薩等，謂實有空爲菩薩體。爲對治有相散動故，即彼經言不見有菩薩等，謂遍計所執自性永無有故。爲對治增益散動故，即彼經言色自性空等，謂即遍計所執自性永無有故。爲對治損減散動故，即彼經言不由空故等，謂彼法性是實有故。爲對治一性散動故，即彼經言色空非色等，淨不淨境性各別故。爲對治異性散動故，即彼經言色不離空等，謂遍計所執色自性無所有，即是空故。爲對治自性散動故，即彼經言此但有名謂之爲色等。爲對治差別散動故，即彼經言無生無滅等。爲對治如名取義散動故，即彼經言假立客名別別於法而起分別等。爲對治如義取名散動故，即彼

經言假立客名隨起言說如如言說，如是如是生起執著。如是一切菩薩不見，由不見故不生執著，此意說言，於名於義如實了知無妄執著。

若由異門，依他起自性有二百性。云何二百性不成無差別？若由異門成依他起，不即由此成遍計所執及圓成實。若由異門成遍計所執，不即由此成依他起及圓成實。若由異門成圓成實，不即由此成依他起及遍計所執。

此義如前不須重釋。

## 攝大乘論釋卷第四

## 攝大乘論釋卷第五

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知相分第三之二

復次，云何得知如依他起自性，遍計所執自性顯現而非稱體？由名前覺無，稱體相違故。由名有衆多，多體相違故。由名不決定，雜體相違故。此中有二頌：

由名前覺無    多名不決定    成稱體多體    雜體相違故  
法無而可得    無染而有淨    應知如幻等    亦復似虛空

如依他起，遍計所執分雖顯現可得，而非稱彼體。爲顯此義故，說由名前覺無等。若依他起與遍計所執同一相者，離取其名於遍計所執應生其覺，如不可說自所領受現量所得依他起中，不待於名而生其覺。既無此事，故依他起遍計所執，其體相稱與理相違。由名有衆多多體相違故者：由意解力，依他起中計度於義，於一義中立衆多名。如尼嚩茶，書一物立多名，於一牛上立

種種名，非於一物有多自性而不相違故，依他起遍計所執不同一相。由名不決定雜體相違故者：於多物類隨其所欲建立一名，又一種名隨處隨時別目諸義。若名與義同一相者，義應相雜。既無此事故，不如名而有其義。於伽他中：初一伽他以句略攝上所說義，易受持故。後一伽他就遍計所執及圓成實，釋通疑難。

復次，何故如所顯現實無所有，而依他起自性非一切一切都無所有？此若無者，圓成實自性亦無所有。此若無者，則一切皆無。若依他起及圓成實自性無有，應成無有染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無。此中有頌：

若無依他起 圓成實亦無 一切種若無 恒時無染淨

非一切都無所有者：非一切種顯現所依所緣根本都無所有。又一切者：謂一切時。圓成實自性亦無所有者：若無雜染清淨亦無。問：二性若無，圓成實性最應成就，何故言無？答：自性清淨，圓成實性可爾。離垢清淨，圓成實性不爾。頌文易了，不須重釋。

諸佛世尊於大乘中說方廣教，彼教中言：云何應知遍計所執自性？應知異門說無所有。云何應知依他起自性？應知譬如幻、焰、夢、像、光影、谷響、水月、變化。云何應知圓成實自性？應知宣說四清淨法。何等名為四清淨法？一者、自性清淨，謂真如、空、實際、無相、勝義、法界。二者、離垢清淨，謂即此離一切障垢。三者、得此道清淨，謂一切菩提分法、波羅蜜多等。四者、生此境清淨，謂諸大乘妙正法教。由此法教清淨緣故，非遍計所執自性；最淨法界等流性故，非依他起自性。如是四法，總攝一切清淨法盡。此中有二頌：

幻等說於生 說無計所執 若說四清淨 是謂圓成實

自性與離垢 清淨道所緣 一切清淨法 皆四相所攝

大乘教中，欲方便說三種自性故，先為問應知異門。說無所有者：說遍計所執即是異門，說無所有畢竟無故。依他起性如幻焰等義之差別，次後當說。自性清淨者：謂此自性異生位中亦是清淨。謂真如者：性無變故，是一切法平等共相，即由此故，聖教中說一切有情有如來藏。空者：謂於依他起上遍

計所執永無，所顯真實理性。言實際者：真故名實，究竟名際，際聲即是邊際言故，如弓邊際。言無相者：永離一切色等相故。言勝義者：即是勝智所證義故。言法界者：謂是一切淨法因故，此法界聲是法界因，言如金界等離垢清淨，其文易了不須重釋。得此道清淨者：是能證得離垢真如清淨道義。言菩提者：永斷煩惱及所知障，無垢無礙智為自性。隨順彼故說名為分，即念住等三十七品，及與十種波羅蜜多，波羅蜜多後當廣說。等者：等取一切聖道。生此境清淨者：此即此前菩提分等所說聖道。餘文二頌其義易了，不須重釋。

復次，何緣如經所說於依他起自性說幻等喻？於依他起自性為除他虛妄疑故。他復云何於依他起自性有虛妄疑？由他於此有如是疑：云何實無有義而成所行境界？為除此疑說幻事喻。云何無義心心法轉？為除此疑說陽焰喻。云何無義有愛非愛受用差別？為除此疑說所夢喻。云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生？為除此疑說影像喻。云何無義種種識轉？為除此疑說光影喻。云何無義種種戲論言說而轉？為除此疑說谷響喻。云何無義而有實取諸三摩地所行境轉？為除此疑說水月喻。云何無義有諸菩薩無顛倒心，為辦有情諸利樂事故思受生？為除此疑說變化喻。

虛妄疑者：於虛妄義所起諸疑。云何無義遍計度時，分明顯現似所行境？為遮此疑說幻事喻。如實無象而有幻象所緣境界，依他起性亦復如是。雖無色等所緣六處，遍計度時似有所緣六處顯現。又如陽焰，於飄動時實無有水而有水覺，外器世間亦復如是。又如夢中，睡眠所起心心法聚極成昧略，雖無女等種種境義有愛非愛境界受用，覺時亦爾。又如影像，於鏡等中還見本質而謂我今別見影像，而此影像實無所有。非等引地善惡思業，本質為緣影像果生亦復如是。又如光影，由弄影者映蔽其光起種種影，定等地中種種諸識於無實義差別而轉。又如谷響，實無有聲而令聽者似聞多種言說境界，種種言說語業亦爾。又如水月，由水潤滑澄清性故，雖無有月而月可取，緣實義境之所熏修潤漬為性，諸三摩地相應之意亦復如是，雖無所緣實義境界而似有轉，此與影像有何差別？定不定地而有差別。有說面等眾緣和合，水鏡等

中面等影生分明可取，如衆彩力頗胝迦等種種色生。爲不爾耶？所取差別，如離水、鏡，月、面等影分明可得，頗胝迦等所現衆色則不如是，故非同喻。又非我等許有水等種種實義，有法不成，故非比量。又如變化，依此變化說名變化，雖無有實而能化者無有顛倒，於所化事動作功用。菩薩亦爾，雖無遍計所執有情，於依他起諸有情類由哀愍故，而往彼彼諸所生處攝受自體。應知此中唯有爾所虛妄疑事，所謂內外受用，差別身業語業，三種意業；非等引地、若等引地、若無顛倒。於此八事，諸佛世尊說八種喻，諸有智者聞是所說，於定不定二地義中能正解了。

世尊依何密意於《梵問經》中說：如來不得生死，不得涅槃？於依他起自性中，依遍計所執自性及圓成實自性，生死涅槃無差別密意。何以故？即此依他起自性，由遍計所執分成生死，由圓成實分成涅槃故。

世尊依何密意乃至無差別密意者：若問若答兩段本文，其義易了不須重釋。何以故？下釋上生死涅槃無差別密意。若遣遍計永無，復餘不得生死。不得此時，便得觀見寂滅涅槃。然此中說偏一不成無差別性，爲遣愚夫定性差別顛倒執著，亦即顯示依他起義，依二自性不決定故。

《阿毘達磨大乘經》中薄伽梵說：法有三種：一、雜染分，二、清淨分，三、彼二分。依何密意作如是說？於依他起自性中，遍計所執自性是雜染分，圓成實自性是清淨分，即依他起是彼二分，依此密意作如是說。於此義中以何喻顯？以金土藏為喻顯示。譬如世間金土藏中三法可得：一、地界，二、土，三、金。於地界中，土非實有而現可得，金是實有而不可得；火燒煉時土相不現，金相顯現。又此地界，土顯現時虛妄顯現，金顯現時真實顯現，是故地界是彼二分。識亦如是，無分別智火未燒時，於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現，所有真實圓成實自性不顯現。此識若為無分別智火所燒時，於此識中所有真實圓成實自性顯現，所有虛妄遍計所執自性不顯現。是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分，如金土藏中所有地界。

金土藏中三法可得，喻三自性。地界者：用堅韌爲性。藏者：即是金土種子。金土者：是顯色形色。如其次第大種所造爲三法體。土顯現時虛妄顯現者：

非彼性故。金顯現時真實顯現者：是彼性故。是故地界是彼二分者：是彼土金二種分故。地界則喻依他起性，土喻遍計所執自性，金者則喻圓成實性。識亦如是者：以法合喻。由唯識性是依他起，遍計所執及圓成實是此性分。無分別智火所燒時，真實虛妄二種性分，如其次第一則顯現，一不顯現。

世尊有處說一切法常，有處說一切法無常，有處說一切法非常非無常，依何密意作如是說？謂依他起自性，由圓成實性分是常，由遍計所執性分是無常，由彼二分非常非無常，依此密意作如是說。如常無常無二，如是苦樂無二，淨不淨無二，空不空無二，我無我無二，寂靜不寂靜無二，有自性無自性無二，生不生無二，滅不滅無二，本來寂靜非本來寂靜無二，自性涅槃非自性涅槃無二，生死涅槃無二亦爾。如是等差別，一切諸佛密意語言，由三自性應隨決了，如前說常無常等門。此中有多頌：

如法實不有	如現非一種	非法非非法	故說無二義
依一分開顯	或有或非有	依一分說言	非有非非有

如顯現非有	是故說為無	由如是顯現	是故說為有
自然自體無	自性不堅住	如執取不有	故許無自性
由無性故成	後後所依止	無生滅本寂	自性般涅槃

世尊有處說一切法常等者：謂依他起法性真如體是常住，遍計所執自性分邊體是無常，此常無故此性常無故名無常，非有生滅故名無常，二分所依說為非常亦非無常是無二性。樂者：即是圓成實分。苦者：即是遍計所執分。無二者：是依他起分。如是淨不淨，空不空，我無我，寂靜不寂靜，有自性無自性，生不生，滅不滅，本來寂靜非本來寂靜，自性涅槃非自性涅槃，生死涅槃無二等，如其所應皆依三性以釋差別。為令有情易受持故，復說：如法實不有等。長行結句易可知故，如所顯現非有性故非法，而顯現故非非法。由此非法非非法故，說無二義，如是應釋。依一分開顯或有或非有：如所顯現，不如是有而有顯現。故依二分說言非有亦非非有：無二性故，如前應知。如顯現非有者：我性法性所取能取，如是等體皆無有性，非量所證故說為無。由如是顯現者：如薩迦耶見，實無我所，但由無始時來戲論熏習轉變力故，

似有顯現，此亦如是故說爲有。由靜慮門無二聲轉非如異類，若爾爲不同離繫論，豈有相似彼依邪見？此依正見彼執非一互相違性，但不欲違一切所見故說無二；此佛法中依他起性，於二性中不定屬一故說無二，是故彼此其理極遠。自然自體無者：依衆緣故名自然無，前生剎那已故非新名自體無。自性不堅住者：一剎那後性滅壞故。此無自性理共聲聞。如執取不有故許無自性者：此是不共無自性理，如有顛倒執有我等；如是愚夫所執諸法都無所有故，大乘中許一切法皆無自性。由無性故成者：由無自性無生滅等道理成立。後後所依止者：由無自性故無有生，由無生故即無有滅。無生滅故本來寂靜，本寂靜故自性涅槃。應知此中後後諸句，依前前句而得解釋。如是四種方便勝行隨順，能入菩薩現觀，譬如聲聞無常等行。

復有四種意趣，四種祕密，一切佛言應隨決了。四意趣者：一、平等意趣，謂如說言：我昔曾於彼時彼分，即名勝觀正等覺者。二、別時意趣，謂如說言：若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定；又如說言：由唯發願，便得

往生極樂世界。三、別義意趣，謂如說言：若已逢事爾所疏伽河沙等佛，於大乘法方能解義。四、補特伽羅意樂意趣，謂如為一補特伽羅先讚布施，後還毀譽。如於布施，如是尸羅及一分修，當知亦爾。如是名為四種意趣。四祕密者：一、令入祕密，謂聲聞乘中或大乘中，依世俗諦理說有補特伽羅，及有諸法自性差別。二、相祕密，謂於是處說諸法相顯三自性。三、對治祕密，謂於是處說行對治八萬四千。四、轉變祕密，謂於是處以其別義，諸言諸字即顯別義。如有頌言：

覺不堅為堅

善住於顛倒

極煩惱所惱

得最上菩提

遠觀於他欲作攝受，名爲意趣。近觀於他欲令悟入，說名祕密。平等意趣者：謂一論佛由資糧等互相相似故說；我昔曾於彼時等；如有意緣互相相似性作如是言：彼即是我。然非昔時毘鉢尸佛即今世尊釋迦牟尼。別時意趣者：謂觀懈怠不能於法精勤學者，故說是言：若誦多寶如來名者便得決定；由唯發願便得往生極樂世界。此意長養先時善根，如世間說但由一錢而得於千。別義意

趣者：謂證相大乘法義與教相大乘法義甚有差別，由此意趣作如是言。若已逢事爾所歿伽伽河沙等佛於大乘法方能解義；極懸遠故，於大乘法簡取聖者自內所證，簡去隨言所解了義。補特伽羅意樂意趣者：先為慳貪讚歎布施，後為樂施毀訾布施；先為犯戒讚歎尸羅，後為持戒毀訾尸羅，為欲令修勝品善故。一分修者：謂世間修。令人祕密者：謂有處說補特伽羅及一切法自性差別，為令悟入世俗諦理。如聲聞乘中說有化生諸有情等；如大乘中為化怖斷諸有情故說心常等。相祕密者：為令悟入所知相故。對治祕密者：謂為對治所治貪等諸行差別八萬四千。轉變祕密者：謂於字義轉變差別。覺不堅為堅者：剛強流散說名為堅，非此堅故說名不堅；即是調柔無散亂定，即於此中起堅固慧覺，彼為堅善。住於顛倒者：謂於四顛倒善能安住，知是顛倒決定無動。極煩惱所惱者：為化有情精進劬勞所疲倦故，如有頌言：處生死久惱，但由於大悲如是等。得最上菩提者：是得諸佛三菩提義。

若有欲造大乘法釋，略由三相應造其釋：一者、由說緣起，二者、由說從緣所生法相，三者、由說語義。

為欲開曉諸造釋者解釋道理故，說：略由三相等言。

此中說緣起者，如說：

言熏習所生 諸法此依彼 異熟與轉識 更互為緣生

如是緣起及緣生法所知依處已辨其相，已解三種緣起相故，今於此中復略顯示阿賴耶識與其轉識互為因果，故伽他中說：言熏習所生等言。

復次，彼轉識相法，有相，有見，識為自性。又彼以依處為相，遍計所執為相，法性為相。由此顯示二百性相，如說：

從有相有見 應知彼三相

復次，云何應釋彼相？謂遍計所執相於依他起相中實無所有，圓成實相於中實有。由此二種非有及有，非得及得，未見已見真者同時。謂於依他起自性中，無遍計所執故，有圓成實故；於此轉時，若得彼即不得此，若得此即不得彼。如說：

依他所執無 成實於中有 故得及不得 其中二平等

有相有見識爲自性者：此如先說相識自性，謂色識等及眼識等，見識自性謂根識識等。又彼以依處爲相者：謂依他起相是二自性所依處故。遍計所執爲相者：即是遍計所執自性。法性爲相者：謂即於此淨分安立。爲顯此義說半頌言：從有相有見，應知彼三相。未見已見眞者同時者：謂若爾時未見眞者，於依他起自性中見圓成實無，遍計所執有；即於此時已見眞者，見遍計所執無，圓成實有。何處誰無？依他所執無者：於依他起中遍計所執無故。於中何有？成實於中有者：於依他起中圓成實有故。此中妄見愚夫由顛倒見，非有見有，有見非有。眞見聖者由無倒見，有見爲有，無見爲無。爲顯此義下半頌言：故得及不得 其中二平等

說語義者，謂先說初句，後以餘句分別顯示。或由德處，或由義處。

如是不觀說者意趣，釋諸義已。今當隨順說者意趣，釋說語義。或由德處或由義處者：謂由德意趣，由義意趣。已得在已圓滿饒益故名爲德，未得在已隨順趣求故名爲義。

由德處者，謂說佛功德：最清淨覺，不二現行，趣無相法，住於佛住，逮得一切佛平等性，到無障處，不可轉法，所行無礙，其所安立不可思議，遊於三世平等法性，其身流布一切世界，於一切法智無疑滯，於一切行成就大覺，於諸法智無有疑惑，凡所現身不可分別，一切菩薩等所求智，得佛無二住勝彼岸，不相間雜如來解脫妙智究竟，證無中邊佛地平等，極於法界，盡虛空性，窮未來際。最清淨覺者，應知此句由所餘句分別顯示，如是乃成善說法性。

最清淨覺者，謂佛世尊最清淨覺，應知是佛二十一種功德所攝。謂於所知一向無障轉功德，於有無無二相眞如最勝清淨能入功德，無功用佛事不休息住功德，於法身中所依意樂作業無差別功德，修一切障對治功德，降伏一切外道功德，生在世間不為世法所礙功德，安立正法功德，授記功德，於一切世界示現受用變化身功德，斷疑功德，令入種種行功德，當來法生妙智功德，如其勝解示現功德，無量所依調伏有情加行功德，平等法身波羅蜜多成滿功德，隨其勝解示現差別佛土功德，三種佛身方處無分限功德，窮生死際常現利益安樂一切有情

**功德，無盡功德等。**

最清淨覺者：此是初句由所餘句開顯其義。如是乃名善說法性，謂以多德辯說一德。謂於所知一向無障礙功德者：此即開示不二現行，謂佛一向無障礙智，於一切事品類差別無著無礙故。非如聲聞等智有處有障有處無障二種，或二處現行。此中無有如是所說二種現行，是故說名不二現行，由此故名最清淨覺，有大功能智斷滿故。後諸句中皆應如是互相配屬。於有無無二相真如最清淨能入功德者：此即開示趣無相法，謂此真如有圓成實相，無遍計所執相，由此道理名無二相。無有無相是實有故，無有有相所執無故。最勝清淨能入功德者：謂即真如最勝清淨，一切法中最第一故，遠離一切客塵垢故，於此真如自既能入，亦令他入，是故說為最勝清淨能入功德。由此如前應當配屬，自既清淨亦令他淨故。無功用佛事不休息住功德者：此即開示住於佛住，謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷，隨其所應恒正安住聖天梵住。非如聲聞要作功用，方能成辦利有情事。非如外道雖有所住，而非殊勝。天主住：即是四種靜慮。梵住：即是悲等無量。聖住：即是空無相等。於法身中

所依意樂作事無差別功德者：即是開示逮得一切佛平等性。所依無差別者：一切皆依清淨智故。意樂無差別者：一切皆有利益安樂一切有情勝意樂故。作業無差別者：一切皆作受用變化利他事故。非如聲聞等唯有所依故。修一切障對治功德者：即是開示到無障礙，謂已串習一切煩惱及所知障對治聖道，一切種智定自在性，已到永離一切障氣所依趣處。降伏一切外道功德者：即是開示不可轉法，謂教證二法皆不為他所能動轉，無有餘法勝過此故。生在世間不為世法所礙功德者：即是開示所行無礙，謂若於中常所遊履說名所行，雖行世間而於其中非利衰等愛恚世法所能拘礙。如有頌言：

諸佛常遊於世間 利樂一切有情類 八法熱風邪分別 不能傾動不拘礙

安立正法功德者：即是開示其所安立不可思議，謂契經等十二分教名所安立，安立彼彼自相共相故。如是安立非諸愚夫覺所行故，出世間故不可思議。此所安立不可思議即是功德，如前配屬。授記功德者：即是開示遊於三世平等法性，謂於三世平等法性能遍遊涉。以於三世平等性中，能隨解了過去未來曾當轉事，皆如現在而授記故。於一切世界示現受用變化身功德者：此即

開示其身流布一切世界，謂隨所化遍諸世界，示現兩身利樂彼故。斷疑功德者：即是開示於一切法智無疑滯，於一切境善決定故。非於諸法自不決定能決他疑，非離決定能斷疑故。令入種種行功德者：即是開示於一切行成就大覺。當來法生妙智功德者：即是開示於諸法智無有疑惑，謂聖聲聞言此全無少分善根而棄捨者，佛薄伽梵知彼後時善法當生，現證知彼餘生微少善根種子所隨逐故。如其勝解示現功德者：即是開示凡所現身不可分別，謂隨有情種種勝解現金色等，雖現此身而無分別，如末尼珠及簫笛等，廣說如彼《如來密經》。無量所依調伏有情加行功德者：即是開示一切菩薩等所求智，謂由無量菩薩所依，為欲調伏諸有情故，發起加行佛增上力，聞法為先獲得妙智，異類菩薩攝受付囑，展轉相續無間而轉，由此證得一切菩薩等所求智。平等法身波羅蜜多成滿功德者：即是開示得佛無二住勝彼岸，謂無二故名為平等，依平等法身波羅蜜多果位成滿故。或平等者無減無增，於法身中波羅蜜多一切成滿。其中無有或增或減，非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減。隨其勝解示現差別佛土功德者：即是開示不相間雜如來解脫妙智究竟，謂觀

衆生勝解差別，現金銀等種種佛土不相間雜。世尊勝解現在前時，隨衆所樂悉皆顯現，無不了知，是故說名如來解脫妙智究竟。此中勝解說為解脫。三種佛身方處無分限功德者：即是開示證無中邊佛地平等，謂如世界無中無邊；佛地亦爾，功德方處無有分限。或復世界方處無邊，諸佛三身即於其中稱世界量平等遍滿，以法身等即住如是諸世界中非餘處故。或法身等於佛地中平等遍滿，無中無邊無有分限，此法身等遍一切處為諸衆生現作饒益，然非自性無中無邊。窮生死際常現利益安樂一切有情功德者：即是開示極於法界，謂此法界最清淨故能起等流契經等法，極此法界，於當來世一切有情如其所應，常能現作利益安樂。無盡功德者：即是開示盡虛空性，謂彼虛空無障為性，於有對物不障為業。性者界也，持自相故，非諸間穴明闇為性。窮盡如是虛空，自性如彼虛空無邊無際，無盡無滅無生無滅無有變易，於一切時現前容受一切質礙。法身亦爾，常現前作一切有情利樂為相，盡一切界遍作衆生諸饒益事，無有休息。等者：等取究竟功德，即是開示窮未來際，謂此功德窮未來際常無間斷，窮於未來無際之際，顯佛功德永無窮盡，所化有

情永無盡故。

由此功德之所莊嚴，最清淨覺，顯薄伽梵異諸聲聞獨覺菩薩，覺最勝故。云何而得此最勝覺？故次說言：不二現行。諸聲聞等於所知境有二現行，所謂正智、不染無智，佛無此故智德圓滿。爲顯如來斷德圓滿，故次說言：趣無相法。不住生死涅槃相故，以何方便得此涅槃？故次說言：住於佛住。由薄伽梵於空大悲善安住故，不住生死不住涅槃。如是佛住與餘爲共爲不共耶？故次說言：逮得一切佛平等性。諸佛一切行相展轉和雜住故，如是已說自利圓滿，次當廣說利他圓滿。爲顯已得一切所化障礙對治，故次說言：到無障處。有諸魔等能退轉法，能轉有情所作義利，今於此中無有是事，故次說言：不可轉法。於諸所作有情利益安樂事中，無有高下能爲拘礙，故次說言：所行無礙。依此方便能作有情諸饒益事，故次說言：其所安立不可思議。如是加行諸佛世尊爲性平等？爲各差別？不爾。何者？遊於三世平等法性。三世諸佛利有情事皆相似故，如是所作利有情事，爲於一一諸世界中次第作耶？不爾。何者？其身流布一切世界，頓於一切諸世界中現成佛故。爲顯能斷於

彼彼處所生起疑，故次說言：於一切法智無疑滯。所化有情種性別故，如其所應方便化導，爲欲顯此巧方便智，故次說言：於一切行成就大覺。即依如是所化有情有能無能，善巧差別，故次說言：於諸法智無有疑惑。即於所化有情邪正及俱行中所應現相不可分別，爲現此事，故次說言：凡所現身不可分別。引發任持不定種性聲聞菩薩，故讚大乘，爲顯此事，故次說言：一切菩薩等所求智。爲遮所化諸有情類於大師所，疑一切智非一切智，故次說言：得佛無二住勝彼岸。聞一切佛得平等言，即謂一切應同一性，爲遮此疑，故次說言：不相間雜如來解脫妙智究竟。非一非異其相云何？爲答此問，故次說言：證無中邊佛地平等。常無常等一切皆是二邊相攝，云何無相？爲避此難，故次說言：極於法界。謂最清淨離諸戲論是法界相，如是種類利衆生事，爲經幾時？故次說言：盡虛空性窮未來際。

復次，由義處者，如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩，謂於一切有情起利益安樂增上意樂故：令入一切智智故，自知我今何假智故，摧伏慢故，堅牢勝意樂故，非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃為後邊故，應量而

語故，含笑先言故，無限大悲故，於所受事無退弱故，無厭倦意故，聞義無厭故，於自作罪深見過故，於他作罪不瞋而誨故，於一切威儀中恒修治菩提心故，不希異熟而行施故，不依一切有趣受持戒故，於諸有情無有悲礙而行忍故，為欲攝受一切善法勤精進故，捨無色界修靜慮故，方便相應修般若故，由四攝事攝方便故，於持戒破戒善友無二故，以愍重心聽聞正法故，以愍重心住阿練若故，於世雜事不愛樂故，於下劣乘曾不欣樂故，於大乘中深見功德故，遠離惡友故，親近善友故，恒修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故，於住正行不住正行諸有情類不棄捨故，言決定故，重諦實故，大菩提心恒為首故，如是諸句，應知皆是初句差別，謂於一切有情起利益安樂增上意樂。

此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知。此中十六業者：一、展轉加行業。二、無顛倒業。三、不待他請自然加行業。四、不動壞業。五、無求染業。此有二句差別應知：謂無染繫故，於恩非恩無愛恚故，於生生中恒隨轉故。六、相稱語身業。此有二句差別應知。七、於樂於苦於無二中平等業。八、無下劣業。九、無退轉業。十、攝方便業。十一、厭惡所治業。此有二句差別應知。十二、無間作意業。十三、勝進行業。此有七句差別應知：謂六波羅蜜多正加行故，及四攝事正加行故。十四、成滿加行業。此有六句差別應知：謂親近善士故，聽聞正法故，住阿練若故，離惡尋思故，作意功德故。此復有二句差別應知：助伴功德故。此復有二句差別應知。十五、成滿業。此有二句差別應知：謂無量清淨故，得大威力故，證得功德故。十六、安立彼業。此有四句差別應知：謂御眾功德故，決定無疑教授教誡故，財法攝一故，無雜染心故。如是諸句，應知皆是初句差別。

三十二法由十六業分別顯示說彼業故。利益安樂增上意樂故者：或有利益而非安樂，如盛貪者強修梵行；或有安樂而非利益，如樂欲者受用種種有罪境界；或有利益亦是安樂，如薄塵者樂修梵行。此中菩薩作如是心：云何皆令一切有情當得無上利益安樂？言意樂者：欲及勝解以為自性。此意樂勝故名增上意樂。令人一切智智故者：是展轉加行業之所解釋。譬如一燈轉然千燈，

由此業故，利益安樂增上意樂則得顯現。如是於後一切句中，利益安樂增上意樂皆應配釋。自知我今何假智故者：是無顛倒業之所解釋。或有利樂增上意樂而是顛倒，故須自知我今何假？由此智故說無倒業，謂我唯有如是聞慧，了知教證自有堪能，起隨所應無倒加行。如有頌言：

諸有自稱量 勤求所求處 彼不逮劬勞 而能到所到

如是等頌應當廣說。摧伏慢故者：是不待他請自然加行業之所解釋，他雖不請自然往彼為說正法。堅牢勝意樂故者：是不動壞業之所解釋，生死眾苦不能動壞所發心故。非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃為後邊故者：是無求染業三種差別之所解釋。若有染繫由愛染因，假作憐愍暫時攝受；若無染繫非假憐愍，於一切時恒不捨離。若依愛染而作憐愍，於親非親，有愛有恚心不平等；若無染心則於二品平等而轉。若有愛染而作憐愍，但至命終憐愍隨轉；若無愛染而生憐愍，於生生中憐愍之心恒常隨轉。是故菩薩乃至涅槃永作善友。應量而語含笑先言故者：此是二種利益安樂增上意樂相，稱語身業之所解釋。無限大悲故者：是平等業之所解釋。若唯於苦而

起大悲，非樂非捨非平等業一分轉故。菩薩大悲於樂於苦於非苦樂，所攝有情皆被生死眾苦隨逐，平等憐愍無有差別，是故說此名平等業。於所受事無退弱故者：是無下劣業之所解釋。專為拔濟一切有情，猶如重擔，見此重擔心無怯懼不捨勤苦，如擔而辦，是故說名無下劣業。無厭倦意故者：是無退轉業之所解釋。所化有情諸邪惡行不能退轉，利益安樂增上意樂相應業故。聞義無厭故者：是攝方便業之所解釋。聞謂所聞契經等法，非汎所聞，義謂即彼所詮之義。於此聞義常無厭足，此是能攝成熟有情巧方便性，是故說名攝方便業。聞義無足如所堪能，應正道理而化導故。於自作罪深見過故，於他作罪不瞋而誨故者：是厭惡所治業之所解釋。此中所治謂貪瞋等欲令遠離故名厭惡。若於自罪深見過失，速疾厭離，方能制他所不應作，言威肅故，非餘能制。如契經言：

若自住邪行 便受他譏論 是人終不能 制止他過失

世俗亦言：

若自犯愆過 經時不觀察 不如理遠離 慢不取其德

若懷瞋忿誨他所犯，以非利益非方便故，言不威肅，他轉違背，起諸邪行。如有頌言：

憐愍如一子 誨舉他所犯 決定令受持 後不復當犯

於一切威儀中恒修治菩提心故者：是無間作意業之所解釋，普於一切所作事中無間修治菩提心故。如所行清淨契經中說：

若見坐時 發如是心 願諸衆生 坐菩提座

如是等頌。不憊異熟而行施故乃至由四攝事攝方便故者：是勝進行業七句差別之所解釋。即六波羅蜜多及四攝事，離如所說所治過等，於極喜等後後地中，轉得增勝，趣向成滿。因名爲業是所作故。此中四種波羅蜜多易故不釋，有差別者今當略釋。捨無色界修靜慮故者：菩薩不生無色界中，於彼不見能作利樂有情事故。亦不數入無色等至，不見彼處有多功德之所依故。捨是離義。方便相應修般若者：大悲相應修習妙慧能作有情諸利樂事，此若無者，於諸有情利益安樂此事應無，專爲此事求佛果故。如有頌言：

雙修習慈悲 能作他利樂 利他行正道 一向趣菩提

四攝事者：布施愛語利行同義。由布施故能攝受他，由愛語故方便開解爲說法相，由利行故隨其所應勸彼修善，由同義故於最後時令彼同得不共功德。或由布施故令成法器，由愛語故得法勝解，由利行故依法勝解發起正行，由同義故令所起行轉得清淨轉復微妙，由此具攝方便自性。於持戒破戒善友無二故乃至親近善友故者：是成滿加行業六句差別之所解釋。由此加行能令成滿，是故說名成滿加行。此即是業。由親近善士等六句釋經所說八句，作意功德、助伴功德各釋二故有。善尸羅故名持戒有，惡尸羅故名破戒，於此二種能說法者，爲聞法故，恭敬法故，起善友想無有差別，是故說言善友無二。由是因緣，於破戒者不應一向謂非善友，如有頌言：

若有戒足雖羸劣 而能辯說利多人 如佛大師應供養 愛彼善說故相似

以愍重心聽聞正法者：謂如所說廣義等中，由十六行應聽聞法。以愍重心住阿練若者：遠離聚落，過俱盧舍名阿練若。於中居止說名爲住。如應而住無有慢緩名愍重心。於世雜事不愛樂者：不愛世間歌笑舞等種種雜事，即是遠離欲等相應不正尋思。作意功德者：捨愛聲聞獨覺乘故，大乘功德愛相應故。

助伴功德者：遠惡友故，近善友故。恒修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故者：是成滿業之所解釋，謂成滿相名成滿業。此中業聲是相別名。無量清淨等三句釋前恒修治四梵住等三句。慈悲喜捨四種無量名四梵住，由此表知所有內德成滿清淨故得相聲。遊戲五通名為威力，漏盡智通是解脫智名大威力，或取菩薩增上神通名大威力，如是亦名成滿之相。證得功德者：謂已證得現前自在，此即解釋依趣智故，各別內證名依趣智，不唯於義依趣於識非寂靜故。於住正行不住正行等：是安立彼業，四句差別之所解釋。由此安立利益安樂增上意樂，此即是業，是故說名安立彼業。御眾功德者：謂於持戒犯戒有情驅擯攝受，俱欲令其出不善處安立善處，名不棄捨。言決定故者：謂決定無疑教授教誡，言威肅故，言若不定即不威肅。重諦實故者：謂財法二攝合成一種，積集財法無異分別，平等分布如先所許，如是施與除現所無。如有頌言：

財供養能令

衆生盡壽命

法供養能令

究竟天寂靜

大菩提心恒爲首故者：是無雜染心之所解釋。由菩提心所攝受故，凡有所作終不貪求他供事等，唯求證得無上菩提。

如說：

由最初句故

句別德種類

由最初句故

句別義差別

此伽他中其義易解，無勞重釋。

## 攝大乘論釋卷第五

## 攝大乘論釋卷第六

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 入所知相分第四

如是我說所知相。入所知相云何應見？多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝，如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義而生，似所取事有見意言。

菩薩修習如是業已，如入現觀所應知相，今當顯說。

多聞熏習所依者：謂於大乘而起多聞，聞法義已熏心心法相續所依，其少聞者無容得入此現觀故。如《薄伽梵教授尊者羅怛羅經》說如是言：唯願世尊教我現觀！世尊告曰：汝已受持正法藏耶？羅怛羅言：不也！世尊！世尊告曰：汝今且應受持法藏！如是等非阿賴耶識所攝者：謂此所依從最清淨法界流故，對治彼故，非彼性攝彼相違故。如阿賴耶識成種子者：如阿賴耶識能為一切雜染法因，此所依性能為一切清淨法因。唯因性同故得為喻，非一切

種。如有頌言：

為欲利益常放逸 生盲不觀自樂者 諸佛降靈現世間 為彼宣說微妙法  
譬如無價末尼寶 能除眾毒不思議

言似法者：謂契經等，如《十地》等。言似義者：謂彼所詮無我性等。似彼行相而生起故，說為似法似義而生。似所取事者：如彼所取而顯現故。言有見者：謂耳識俱。言意言者：所謂意識。或與見分俱所取能取性，此即安立所取能取所依自性，如前已說。

此中誰能悟入所應知相？大乘多聞熏習相續，已得逢事無量諸佛出現於世，已得一向決定勝解，已善積集諸善根故，善備福智資糧菩薩。

用及用具皆待作者，故問入者：誰能悟入？答此問言：大乘多聞熏習相續等。謂依大乘法而起多聞熏習相續，已得逢事無量諸佛出現於世者：由此相續故，得現前逢事諸佛出現於世。已得一向決定勝解者：由逢事佛於大乘法深生信解，非諸惡友引令猶豫。由此大乘多聞等二因緣故，能善積集無量善根，是則名為善備福智資糧菩薩。

何處能入？謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起；勝解行地，見道，修道，究竟道中。於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

何處能入者：問所入境及能入位。謂即於彼有見等者：謂於大乘法相所生決定行相似法似義意言，能入於此境界。能入是用，所入境界是業是持。於此意言或有能入在勝解行地，於一切法唯識性中，但隨聽聞生勝解故。或有能入在見道中，如理通達此意言故。此中如理而通達者：謂通達彼非法非義，非所取非能取故。或有能入在修道中，由此修習對治煩惱所知障故。或有能入在究竟道中，最極清淨離諸障故。如是四種是能入位。

由何能入？由善根力所任持故，謂三種相練磨心故，斷四處故，緣法義境止觀恒常懇重加行無放逸故。

由何能入者：此問入因，謂由何因於此能入？由善根力所任持故等者：謂雖有善根力而心或退屈故，說三種相練磨心故等。

無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是為第一練磨其心。由此意樂，能行施等波羅蜜多。我已獲得如是意樂，我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿，是為第二練磨其心。若有成就諸有障善，於命終時即便可愛一切自體圓滿而生。我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得一切圓滿？是名第二練磨其心。

無量諸世界等者：此言顯示初練磨心，引他例已令心增盛無有退屈。由此意樂者：顯示第二練磨其心。我已獲得如是意樂者：顯此意樂離諸繫縛，謂此意樂遠離慳悋，遠離欲尋，遠離恚尋，遠離懈怠，遠離昏沈及以睡眠，遠離無明。我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿者：謂已獲得殊勝意樂，便能任運修行施等速令圓滿。若有成就等者：顯示第三練磨其心。諸有障善者：謂有成就諸世間善，未能永斷所治障故，說名有障。我有妙善等者：謂我能永斷所對治障，由無障善而成其善，云何當來而不證得圓滿佛果？練磨心者：謂策舉心令其猛利，對治退屈。

此中有頌：

人趣諸有情	處數皆無量	念念證等覺	故不應退屈
諸淨心意樂	能修行施等	此勝者已得	故能修施等
善者於死時	得隨樂自滿	勝善由永斷	圓滿云何無

復以伽他攝如是義。人趣諸有情等者：其心怯弱名爲退屈，勸彼不應心生退屈，謂我不能證覺無上正等菩提名心怯弱，令勸進彼不應於已謂無功能，故無退屈。如有頌言：

無量十方諸有情 念念已證善逝果 彼既丈夫我亦爾 不應自輕而退屈  
諸淨心意樂能修行施等者：謂非不善及無記心而行施等，唯是善心故名淨心。如有世間不善無記散亂心中亦行施等，希願諸有及財位故；菩薩不爾，唯求無上正等菩提。言意樂者：謂能無礙修施等因如先已說。此勝者已得故能修施等者：謂諸菩薩名爲勝者，先已得此殊勝意樂，由此施等波羅蜜多任運而轉。如說而修故名已得，由此決定捨所對治，捨所治故不由功用，於其施等任運而轉。等者：等取戒乃至慧波羅蜜多。善者於死時者：謂由世間善

而成善者於命終時。得隨樂自滿者：謂得世間隨所愛樂自圓滿果，是乃至得有頂生義。勝善由永斷者：即是由彼永斷障善而成善義。圓滿云何無者：是隨所樂，圓滿佛果云何無義。

由離聲聞獨覺作意，斷作意故；由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故；由離所聞所思法中我我所執，斷法執故；由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故。此中有頌：

現前自然住	安立一切相	智者不分別	得最上菩提
-------	-------	-------	-------

今當顯示斷除四處。斷作意故者：斷除二乘分引作意。以能永斷異慧疑故者：謂於大乘甚深廣大，不起異慧顛倒及疑。斷法執故者：謂於所聞所思法中，能永斷除我我所執。謂我能聞，我能思覺，我所聽聞，我所思義，如是執著一切皆無，於其勝義證現觀故。斷分別故者：謂於現前任運而轉，色等現住及作功用，諸骨鎖等淨定安立一切所緣諸境界相，作意分別悉能永斷，乃至一切諸佛菩薩波羅蜜多如是等相，執著分別悉能永離。其頌義顯不須重釋。

由何云何而得悟入？

此中雙問作具所作。由有作者入所作業，應知定有能入之具。自現觀相是所作事，決定應有如是如是所作方便。是故今當二俱解釋。

由聞熏習種類，如理作意所攝似法似義有見意言。

此中先辨能入之具。種類之聲即因，言說是爲因義。

由四尋思，謂由名、義、自性、差別假立尋思；及由四種如實遍智，謂由名、事、自性、差別假立如實遍智，如是皆同不可得故。以諸菩薩如是如實為入唯識勤修加行，即於似文似義意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之義亦唯意言，推求名、義、自性、差別唯是假立。若時證得唯有意言，爾時證知若名、若義，自性、差別皆是假立，自性差別義相無故，同不可得。由四尋思及由四種如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

由四尋思及由四種如實遍智者：依如先說，能悟入具發起如實所作方便，於加行時推求行見假有實無。方便因相說名尋思。了知假有實無所得決定行智，方便果相名如實智。此中名者：謂色受等，亦攝名因名果句等。尋思此名唯意言性，唯假非實，不離意言名，名尋思。義尋思者：如名身等所詮表得蘊界處等，推求此性唯假非實，如有種類種類相應差別可得，如是所詮能詮相應不應理故。推求依此文名之義亦唯意言者：尋思依名所表外事，唯意言性，思惟此義似外相轉，實唯在內。推求名義自性差別唯是假立者：尋思名義二種自性唯假立相，謂色受等名義自性實無所有，假立自性。譬如假立補特伽羅；尋思名義二種差別亦假立相，謂無常等名義差別唯假立故。若名若義自性差別皆是假立者：證知四種虛妄顯現依他起攝，自性差別義相無故。同不可得者：了達四種遍計執義皆不可得。應知此中四種方便說名尋思，四種果智說名四種如實遍智；謂推求名唯是假立實不可得說名尋思，若即於此果智生時決定了知假有實無名如實智。如是於事自性差別假有實無，推求決定說亦應爾。

於此悟入唯識性中，何所悟入？如何悟入？入唯識性，相見二性，及種種性。若名若義，自性差別，假自性、差別義，如是六種義皆無故。所取能取性現前

故。一時現似種種相義而生起故。如闇中繩顯現似蛇，譬如繩上蛇非真實，以無有故。若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。若以微細品類分析，此又虛妄，色香味觸為其相故，此覺為依繩覺當滅。如是於彼似文似義六相意言，伏除非實六相義時，唯識性覺猶如繩覺亦當除遣，由圓成實自性覺故。

於此悟入唯識性中，欲顯所入，及入譬喻，故為此問。若義無有，於此悟入唯識性中，為何所入？此意難言。此唯識性即是其義，云何義無？為遮此難故先說言：入唯識性。謂此識義亦無義性，非唯外義是無所有。若無義性，云何得有十二處教？云何世間有義言說？為遮此難，故次說言：相見二性。雖無實義，識似內外二義顯現，無始言說熏習力故，識似義轉似了別用說名為見，故不相違。為唯悟入似相似見識，別種類為不爾耶？為答此問故說：悟入及種種性。謂唯一識，所取能取性差別故，於一時間分為二種。又於一識似三相現，所取能取及自證分名為三相，如是三相，一識義分非一非異如餘處辨。於一識上有多相現，故名種種。名等六相無有義等，釋前三種。為答前問如何悟入故復說言：如闇中繩顯現似蛇。由此譬喻成立通達三種自

性。譬如繩上蛇非真實，以無有故；如是似名似義意言依他起上名等六種，遍計所執亦非真實，以無有故。又於此中如依繩覺，捨於蛇覺；如是依止唯識顯現依他起覺，捨於六義遍計執覺如依色等。細分之覺，除遣繩覺；如是依止圓成實覺，遣依他起迷亂之覺。如有頌言：

於繩謂蛇智 見繩了義無 證見彼分時 知如蛇智亂

伏除非實六相義時者：是非有義六種，非實義，非有為相故。

如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性，悟入唯識故悟入依他起性，云何悟入圓成實性？若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想，爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生，故似唯識亦不得生；由是因緣，住一切義無分別名，於法界中使得現見相應而住。爾時，菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。

悟入意言似義相故悟入遍計所執性者：謂了知意言似義相現，無有遍計所執實義，由此故名悟入遍計所執自性。悟入唯識故悟入依他起性者：謂了知唯

識無明解故，於無義中似義相現，由此悟入依他起性。爲顯悟入圓成實性故，復說言：已遣義想，即是已能除義想義。一切似義無容得生者：即是都無有能似義而生起義。故似唯識亦不得生者：所取無故，能取亦無，即是唯識所成之義亦不轉義。住一切義無分別名者：謂一切法是契經等，名所依行處名一切義。名有十種：前九種名有所分別，其第十名於一切義無所分別。安住如是於一切義無分別名。如說一切唯有其名，即如是名能起一切者，此中似名顯現識等，假說爲名。於法界中便得現見相應而住者：謂於法界內證相應而起勝解。平等平等者：謂如所緣都無所有，如是能緣亦無所有，是故所緣能緣二種平等平等。由此菩薩名已悟入圓成實性者：悟入遍計所執自性，依他起性是有餘故，猶有作者作用未息，但名悟入；今於此中作者作用息滅究竟，名已悟入。

此中有頌：

法補特伽羅

法義略廣性

不淨淨究竟

名所行差別

如前所說：住一切義無分別名，今以伽他顯示此名自境差別。初法名者：謂

色受等。補特伽羅名者：謂天授等，隨信行等，佛教中名。後法名者：謂契經應頌等。義名者：謂此所詮殺害於父母，誅國及隨行等。略名者：謂一切法皆無我等。廣名者：謂色無我等。性名者：謂阿等諸字，是詞句因故。不淨名者：謂諸異生爲諸煩惱垢所染故。淨名者：謂諸賢聖垢永斷故。究竟名者：謂總所緣即般若波羅蜜多及十地等。以總略義爲所緣故。

如是菩薩悟入唯識性故，悟入所知相。悟入此故，入極喜地，善達法界，生如來家，得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性，此即名為菩薩見道。

善達法界者：於此法界深作證故。生如來家者：謂佛法界名如來家，於此證會故名爲生。於此所緣勝智生故，轉先所依生餘依故，紹繼佛種令不斷絕。如餘續生餘衆同分，所生能生相續不斷託所生家。如是般若波羅蜜多，證佛法界，名於中生，名眞佛子；由此般若波羅蜜多，於佛法界能正作證，識自相續自在現前故名爲生。如有說言：

一切雄猛

樂利他者

生母養母

所生所育

得一切有情平等心性者：遍見一切等無我故。如有說言：一切諸法皆如來藏，如是等。得一切菩薩平等心性者：得彼意樂平等性故。得一切佛平等心性者：得彼法身平等性故。此即名為菩薩見道者：見先未見勝法界故，譬如聲聞獨覺見道。

復次，為何義故入唯識性？由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。為斷及相阿賴耶識諸相種子，為長能觸法身種子，為轉所依，為欲證得一切佛法，為欲證得一切智智入唯識性。又後得智於一切阿賴耶識所生，一切了別相中，見如幻等性無倒轉，是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中，及說因果常無顛倒。

復次為何義故等者：問入唯識所須。次應答言：為欲證得一切智智，而先方便如所說者；為欲開示次第言故，為欲饒益堪受如是所化類故。

由緣總法者：緣一切法總相所顯真如為境，謂大乘教中所說一切法皆真如為性故，緣真如即是解了一切法性。若不爾者，雖經多時無分別智亦應不生。

言出世者：是無漏故，無分別故。止觀智故者：由三摩呬多無顛倒智故。種種相識者：謂安立諸法因性果性有上無上等，即是所取能取分義。

為斷及相阿賴耶識諸相種子者：為斷阿賴耶識中似色等相諸法種子，及能熏相，此即說斷種子因果。為長能觸法身種子者：為欲增長一切大乘多聞熏習，由此為先得法身故。為轉所依者：通達真如，諸心心法離垢生故，或復真如善清淨故。為欲證得一切佛法者：為欲生起力、無畏等諸佛法故。為欲證得一切智智者：為欲證得無垢無礙諸佛智故。又後得智者：顯後得智有所作用。於一切阿賴耶識所生者：此舉所生，為取其因。一切了別相中者：此顯其果即是能取所取分中。見如幻等性無倒轉者：如實觀見依他起性如幻事等，無迷亂故。譬如幻師於所幻事者：於草木等幻惑因中，無有顛倒如實見故；於象馬等幻惑相中，亦無顛倒如實見故。如是菩薩見真實者，如實現見無有所取能取自性，圓成實已，起於後得能發語言世俗淨智，知因果時及說法時常無顛倒。其聽聞者雖有顛倒，而聞熏習熏相續故，次第漸漸得無顛倒。由彼成辦所應作故，此後得智亦無差別，無染污故。

於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順決擇分依止。云何應知？應知由四尋思，於下品無義忍中，有明得三摩地，是煖順決擇分依止。於上品無義忍中，有明增三摩地，是頂順決擇分依止。復由四種如實遍智，已入唯識，於無義中已得決定，有入真義一分三摩地，是諦順忍依止。從此無間伏唯識想，有無間三摩地，是世第一法依止。應知如是諸三摩地，是現觀邊。

於一切處入現觀時皆有四種順決擇分，是前相故，現觀已顯故不重釋。由四尋思者：謂如前說推求名義自性差別假立為體。於下品無義忍中者：謂於下品覺慧愛樂諸義無所有中。明謂能照無有義智，所求果遂故名為得，此定創得無義智明，故得明得三摩地名。譬如最初求得火等，煖者即是煖品善根。譬如鑽火煖為前相，此亦如是眞智前相。言依止者：謂是因義。言決擇者：即是現觀，此分即是法無我忍。引此善根說名為順。最居其上故名為頂。復由四種如實遍智者：謂如先說於名事等不可得中，已得決定，如是轉時悟入唯識，似名等現決定了知都無有義。入眞義一分三摩地者：唯能通達所取無故名入一分，由於此中了達義無，未能伏彼能取行相唯識令無，是故說此名

諦順忍所依止定。順謂親近，依所取無令能取無。應知如是諸三摩地是現觀邊者：當知即是近彼轉義。

如是菩薩已入於地，已得見道，已入唯識，於修道中云何修行？於如所說安立十地，攝一切經皆現前中，由緣總法出世後得止觀智故，經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故，而得轉依，為欲證得二種佛身，精勤修行。

於如所說安立十地者：謂隨彼彼戲論言說，自相共相十種地中。由緣總法者：相雜緣故，無緣別法而修正智；若不爾者，無分別智所集資糧，不應得有。出世者：是無分別智。後得：即是清淨世間能安立智，此後得故清淨，有相境故世間。而得轉依者：謂經多劫修無分別後得智故而得轉依，謂心心法相續清淨。為欲證得二種佛身精勤修行者：後當廣說。

聲聞現觀，菩薩現觀，有何差別？謂菩薩現觀與聲聞異，由十一種差別應知：一、由所緣差別，以大乘法為所緣故。二、由資持差別，以大福智二種資糧為資持故。三、由通達差別，以能通達補特伽羅法無我故。四、由涅槃差別，攝

受無住大涅槃故。五、由地差別，依於十地而出離故。六、七、由清淨差別，斷煩惱習，淨佛土故。八、由於自他得平等心差別，成熟有情加行無休息故。九、由生差別，生如來家故。十、由受生差別，常於諸佛大集會中攝受生故。十一、由果差別，十力、無畏、不共佛法無量功德果成滿故。

聲聞菩薩現觀差別，略有十種或十一種。所緣差別中：菩薩現觀以大乘法爲聞慧等三種所緣；聲聞現觀聲聞乘法爲其所緣。資持差別中，福資糧者：謂施戒忍三種加行。智資糧者：謂精進靜慮及聞慧等。言資糧者：經無量劫所蘊集故。通達差別中：聲聞現觀唯能通達補特伽羅空無我理；菩薩現觀俱能通達補特伽羅、法空無我。涅槃差別中：菩薩現觀攝受悲慧方便資糧，生死涅槃無所住著以爲涅槃；聲聞現觀唯住無爲以爲涅槃。地差別中：菩薩現觀依於十地而得出離；聲聞乘中無有如是諸地建立。清淨差別中：菩薩現觀永斷煩惱并諸習氣，及能清淨衆寶佛土；聲聞現觀雖斷煩惱，未除習氣全，不能淨衆寶佛土。言習氣者：雖無煩惱，然其所作似有煩惱。自他平等心差別中：菩薩現觀證得自他平等法性，成熟有情加行無絕；聲聞現觀分別自他，

唯修自利不修他利。生差別中：菩薩現觀，於如來家法界中生是佛眞子，如輪王家生有相子；非如聲聞，同於下賤無智婢子。受生差別中：菩薩現觀，常於諸佛大集會中蓮花臺上結跏趺坐，乃至成佛恆受化生；非如聲聞處母胎等。所言諸佛大集會者：謂無漏界諸佛國土。果差別者：菩薩現觀，力無畏等無量功德衆所莊嚴，能無功用起作一切利有情事，證得法身以爲勝果；餘用無漏轉生爲果。

此中有一頌：

名事互為客 其性應尋思 於二亦當推 唯量及唯假  
實智觀無義 唯有分別三 彼無故此無 是即入三性

以二伽他總攝尋思及尋思果，令易解了。名事互爲客其性應尋思者：謂名於事爲客，事於名亦爾，非如一類。謂聲與義相稱而生，互相繫屬。

於二亦當推唯量及唯假者：謂於自性及差別中，亦當推尋唯有分別，唯有假立。其事云何？謂此二種唯有分別，唯有假立差別言說，都無真實自性差別。言實智者：謂從尋思所生四種如實遍智。觀無義者：謂觀其義本來無有。唯

有分別三者：觀見唯有三種分別，謂名分別、自性假立分別、差別假立分別。彼無故此無者：謂義無故，觀此三種分別亦無。是即入三性者：如上所說即是悟入三種自性。謂初頌前半，觀名與事更互為客，即是悟入遍計所執自性；初頌後半，觀彼二種自性差別唯有分別唯有假立，即是悟入依他起自性。第二頌中即是悟入圓成實自性。此中但遣遍計所執各別心境，伏除分別不無其事，若不爾者，繫縛、解脫俱不應成，淨與不淨皆無有故。

復有教授二頌，如《分別瑜伽論》說：

菩薩於定位 觀影唯是心 義想既滅除 審觀唯自想  
如是住內心 知所取非有 次能取亦無 後觸無所得

誰能如是尋思得果？如是教授當復為誰？為答此問說於二頌。

菩薩於定位觀影唯是心者：謂觀所有似法似義定所行影，唯是內心。如經言：我認識所緣，唯識所現故。言菩薩者：即說能觀。於定位者：心住一境。義想既滅除者：謂由彼影遣其義想。審觀唯自想者：謂審觀察如是似法似義之相，唯我定心之所變現。如是住內心者：是心於爾時即住自心義。知所取非

有次能取亦無者：謂先已了所取是無，如所取性既無所有，所取性上能取之性亦不得成。後觸無所得者：謂從此後證無二性所得真如。

復有別五現觀伽他，如《大乘經莊嚴論》說：

福德智慧一資糧 菩薩善備無邊際 於法思量善決已 故了義趣唯言類  
若知諸義唯是言 即住似彼唯心理 便能現證真法界 是故二相悉蠲除  
體知離心無別物 由此即會心非有 智者了達二皆無 等住二無真法界  
慧者無分別智力 周遍平等常順行 滅依榛梗過失聚 如大良藥銷眾毒  
佛說妙法善成立 安慧并根法界中 了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸

福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者：謂施等三波羅蜜多名福資糧，第六般若波羅蜜多名智資糧，精進俱修故通二種；靜慮亦爾，若緣無量屬福資糧，其餘屬智。福智積集故名資糧。言善備者：是圓滿義。經無數時差別圓滿名無邊際。於法思量善決已者：謂於一切契經等法，由定後智極善決定得無猶豫故。了義趣唯言類者：是故能了一切義趣，唯用意言分別為因。若知諸義唯

是言即住似彼唯心理者：謂若了知一切義相唯是意言，即能安心住似義相，種種變現唯心理中得決定故。此第二頌初半，顯示菩薩在順決擇分位。初頌顯示此位加行。

便能現證眞法界是故二相悉蠲除者：由先了達義無所有，住唯心故，能除所取能取二相，現證無二眞實法界，善決定智依此生故。此前半頌及後第三顯見道位，如所現證次當顯示。

體知離心無別物由此即會心非有者：謂知離心無別一切所緣境界，由彼無故能緣心性亦不得成。智者了達二皆無者：勝慧相應故名智者，於二無性能決定知故名了達，遍計所執所緣能緣本來無性名二皆無。等住二無眞法界者：平等安住故名等住。所取能取悉皆遠離故言二無。如是現證法界非虛，名眞法界。慧者無分別智力者：謂諸菩薩無分別智所有功能。周遍平等常順行者：謂總內外故名周遍。如所取無能取亦爾故名平等。隨順觀察契經等法其性平等，譬如虛空故名順行，時恒故常。滅者除也。依謂一切雜染法因，難可悟入喻於榛梗。諸雜染法名爲過失。習氣積集故名爲聚。如大良藥銷衆毒者：

其義易了，能除遠入諸過失故，如阿揭陀。

此第四頌顯示修道。佛說妙法善成立者：謂牟尼尊所說正法極善成立。安慧并根法界中者：謂安其慧置佛所說善成立法，并其根本眞法界中。根者：謂此是覺因故。或總緣法名爲根本，謂一切經皆以十地爲根本故。法依彼轉故名法界，即諸法空。了知念趣唯分別者：謂後得智依法界轉，了知念趣唯是分別，離分別外無所念法。謂彼所念契經等法，及所應念波羅蜜多并彼果等，遍計所執性皆無故。勇猛疾歸德海岸者：謂諸菩薩由先漸次修習現觀，無分別智後得智故，速能證獲一切功德圓滿佛果，謂如來地超度無邊因位功德名德海岸。如有頌言：

證三菩提時 頓成圓滿果 度無邊德海 至無等等位

疾者速也，經無量劫乃成佛果，時既長久，云何言疾？此義不然，時劫長遠唯分別故。如有頌言：

處夢謂經年 寤乃須臾頃 故時雖無量 攝在一剎那

又佛精進極熾然故，雖經多劫而謂少時。如有頌言：

愚修雖少時 怠心疑已久 佛於無量劫 勤勇謂須臾  
言勇猛者：即智慧力，成無分別後得智故，無所怯憚故名勇猛。此頌顯示至  
第一義最勝、尊高、究竟道位。

### 攝大乘論釋卷第六

### 攝大乘論釋卷第七

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

#### 波入因果分第五

如是已說入所知相。彼入因果云何可見？謂由施、戒、忍、精進、靜慮、般若  
六種波羅蜜多。云何由六波羅蜜多得入唯識？復云何六波羅蜜多成彼入果？謂  
此菩薩不著財位，不犯尸羅，於苦無動，於修無懈，於如是等散動因中不現行  
時心專一境，便能如理簡擇諸法得入唯識。菩薩依六波羅蜜多入唯識已，證得  
六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多。是故於此設離六種波羅蜜多現起加行，由於  
聖教得勝解故，及由愛重、隨喜、欣樂諸作意故，恒常無間相應方便修習六種  
波羅蜜多，速得圓滿。

入唯識因，謂加行時世間六種波羅蜜多，今當顯示。謂此菩薩不著財位者：  
無所貪求故名不著貪著，即是捨所對治；此即是施波羅蜜多所對治障，後五

亦爾。不犯尸羅者：毀犯是戒波羅蜜多所對治障。於苦無動者：忿動是忍波羅蜜多所對治障。於修無懈者：懈是精進波羅蜜多所對治障。心專一境者：謂於靜慮波羅蜜多所對治障，散動因中遠離不轉持心令定。便能如理簡擇諸法者：即是般若波羅蜜多。由此六種波羅蜜多得入唯識，既得入已，證得清淨增上意樂所攝殊勝果分六種波羅蜜多。是故設離波羅蜜多現起加行，恒常無間修習六種波羅蜜多，速得圓滿。爲不爾耶？若於尸羅波羅蜜多不起加行應是犯戒，此義不然，不起勉勵加行故。若於尸羅不起加行應有此失，非不發起勉勵加行而有此失。由於聖教得勝解等任運加行，是故無失。此中於聖教得勝解者：謂於波羅蜜多相應聖教，雖極甚深而能信解。愛重作意者：謂於已得波羅蜜多受功德味。隨喜作意者：謂於十方一切世界他相續中，或於各別自相續中波羅蜜多，深心慶喜。欣樂作意者：謂於未來願我與此恒不相離及轉殊勝。

此中有二頌：

已圓滿白法

及得利疾忍

菩薩於自乘

甚深廣大教

等覺唯分別  
前及此法流

得無分別智

悌求勝解淨

故意樂清淨

皆得見諸佛

了知菩提近

以無難得故

由此三頌，總顯清淨增上意樂有八種相：謂資糧故，堪忍故，所緣故，作意故，對治故，自體故，瑞相故，勝利故。如其次第，諸句伽他應知顯示。

此中顯說清淨增上意樂，所有資糧、堪忍、所緣、作意、對治、自體、瑞相、勝利。已圓滿白法者：謂先於彼勝解行地善備資糧。白法圓滿，是謂資糧。及得利疾忍者：謂簡軟中唯取上品，諦察法忍，此忍轉時即是堪忍。菩薩於自乘甚深廣大教者：謂緣大乘深廣聖教。其義微細名爲甚深，即法無我殊勝；威德相應名爲廣大，即是虛空藏等諸三摩地，是謂所緣。等覺唯分別者：覺一切法唯有分別是謂作意。得無分別智者：即是對治。悌求勝解淨故意樂清淨者：即是自體，由此意樂以信及欲爲自體故。前及此法流皆得見諸佛者：即是瑞相，前謂意樂清淨位前，此謂於此三摩地中，法流即說在三摩地處於定中見諸佛故。了知菩提近以無難得故者：謂因見佛知菩提近，釋此義言無難得故，即是勝利。於此位中見菩提近，得此能得勝方便故，得不爲難。修

集資糧勢力成熟有堪能故，如是三頌總釋清淨增上意樂八相差別。

何因緣故波羅蜜多唯有六數？成立對治所治障故，證諸佛法所依處故，隨順成熟諸有情故。為欲對治不發趣因故，立施戒波羅蜜多。不發趣因，謂著財位及著室家。為欲對治雖已發趣復退還因故，立忍進波羅蜜多。退還因者，謂處生死有情違犯所生衆苦，及於長時善品加行所生疲怠。為欲對治雖已發趣不復退還而失壞因故，立定慧波羅蜜多。失壞因者，謂諸散動及邪惡慧。如是成立對治所治障故，唯立六數。又前四波羅蜜多是不散動因，次一波羅蜜多不散動成就。此不散動為依止故，如實等覺諸法真義，便能證得一切佛法。如是證諸佛法所依處故，唯立六數。由施波羅蜜多故，於諸有情能正攝受；由戒波羅蜜多故，於諸有情能不毀害；由忍波羅蜜多故，雖遭毀害而能忍受；由精進波羅蜜多故，能助經營彼所應作。即由如是攝利因緣，令諸有情於成熟事有所堪任。從此已後，心未定者令其得定，心已定者令得解脫，於開悟時彼得成熟。如是隨順成熟一切有情，唯立六數，應如是知。

次當開示最後頌中數相等義，先依立數說如是言：成立對治所治障等，謂三因緣，波羅蜜多數唯有六不多不少。

先當開示成立對治所治障故。為欲對治不發趣因故，立施戒波羅蜜多；乃至為欲對治而失壞因故，立定慧波羅蜜多。失壞因者，謂諸散動及邪惡慧。顛倒執取諸鄙惡智，名邪惡慧。如諸外道是失壞因，餘句如文分明易了。

證諸佛法所依處者：第二建立六數因緣。以是一切佛法因故，波羅蜜多唯有六數不增不減。其義云何？謂前四波羅蜜多是不散動因，能令所治散動無故；靜慮波羅蜜多不散動成就，令不散動得圓滿故，依此靜慮波羅蜜多如實等覺諸法真義，能於所緣正遍知故。諸佛法者：謂十力等。證謂成辦。

隨順成熟諸有情者：第三成立六數因緣。由施波羅蜜多於諸有情能正攝受；由戒波羅蜜多於諸有情能不毀害，不生惱故；由忍波羅蜜多雖遭毀害而能忍受，能忍受故能饒益他，不反報故；由精進波羅蜜多助彼所作；由靜慮波羅蜜多心未定者令其得定；由慧波羅蜜多心已定者令得解脫。開悟時者：謂教授彼令於境界得悟入時。彼得成熟者：彼於境界已得成熟。言成熟者：謂所

治障消融潰散如癰已熟，或能對治成滿可用如食已熟。

此六種相云何可見？由六種最勝故：一、由所依最勝，謂菩提心為所依故。二、由事最勝，謂具足現行故。三、由處最勝，謂一切有情利益安樂事為依處故。四、由方便善巧最勝，謂無分別智所攝受故。五、由迴向最勝，謂迴向無上正等菩提故。六、由清淨最勝，謂煩惱所知二障無障所集起故。若施是波羅蜜多耶？設波羅蜜多是施耶？有施非波羅蜜多，應作四句。如於其施，如是於餘波羅蜜多，亦作四句，如應當知。

依所立相說如是言：謂由六種最勝故等。六種最勝其言易了，不須別釋。具足現行故者：於內外事一切種類皆能捨故。無分別智所攝受故者：謂三輪清淨，施者受者施物，分別皆遠離故。餘文易了。有是施非波羅蜜多者：謂離六種最勝而修布施。有是波羅蜜多非施者：謂六種最勝所集戒等。有亦施亦波羅蜜多者：謂六種最勝所集布施。有非施非波羅蜜多者：謂離六種最勝而修戒等。如於施中作是四句，如是於餘戒等五中，如其所應皆善安立。故有

頌言：

鱗角喻無有

六波羅蜜多

唯我最勝尊

上品到彼岸

何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說？謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故。

隨順生後波羅蜜多故者：謂於財位不貪著已能守尸羅，具尸羅已便能忍受，能忍受已堪耐乖違故發精進，發精進已心便得定，心得定已能如實知。故此六種如是次第。

復次，此諸波羅蜜多訓釋名言，云何可見？於諸世間、聲聞、獨覺，施等善根最為殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅蜜多。又能破裂慳恪、貧窮，及能引得廣大財位福德資糧，故名為施。又能息滅惡戒、惡趣，及能取得善趣、等持，故名為戒。又能滅盡忿怒、怨讎，及能善住自他安隱，故名為忍。又能遠離所有懈怠、惡、不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣、諸邪惡慧，及能真實品別知法，故名為慧。

釋總名者：於諸世間聲聞獨覺施等善根最爲殊勝，能到彼岸，是故通名波羅蜜多。到彼岸名是最勝義。釋別名者：謂於因時能破慳慳，亦能引廣福德資糧；及於果時能裂貧窮，得大財位故，名爲施。餘釋別名其文易了。

云何應知修習如是波羅蜜多？應知此修略有五種：一、現起加行修。二、勝解修。三、作意修。四、方便善巧修。五、成所作事修。此中四修如前已說。成所作事修者，謂諸如來任運佛事無有休息，於其圓滿波羅蜜多，復更修習六到彼岸。又作意修者，謂修六種意樂所攝愛重、隨喜、欣樂作意：一、廣大意樂。二、長時意樂。三、歡喜意樂。四、荷恩意樂。五、大志意樂。六、純善意樂。

若諸菩薩，乃至若干無數大劫現證無上正等菩提，經爾所時，一一刹那，假使頓捨一切身命，以殃伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩布施意樂猶無厭足。經爾所時，一一刹那，假使三千大千世界滿中熾火，於四威儀常乏一切資生衆具，戒、忍、精進、靜慮、般若心恒現行，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩所有戒、忍、精進、靜慮、般若意樂猶無厭足，是名菩薩

廣大意樂。又諸菩薩，即於此中無厭意樂，乃至安坐妙菩提座，常無間息，是名菩薩長時意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，由此所作深生歡喜，蒙益有情所不能及，是名菩薩歡喜意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，見彼於己有大恩德，不見自身於彼有恩，是名菩薩荷恩意樂。又諸菩薩，即以如是六到彼岸所集善根，深心迴施一切有情，令得可愛勝果異熟，是名菩薩大志意樂。又諸菩薩，復以如是六到彼岸所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提，是名菩薩純善意樂。如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意。又諸菩薩，於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根，深心隨喜，如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂。又諸菩薩，深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修，亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意。若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已，但當能起一念信心，尚當發生無量福聚，諸惡業障亦當消滅，何況菩薩！

修謂數習，現起修等差別有五。現起加行修者：謂於施等無顛倒轉。如有頌

言：

施者殊勝 信等具足 恭敬應時 自手施等

又如頌言：

利他加行於有情 不簡有力若無力 於一切時一切施 隨力所能廣饒益

勝解修者：謂由信欲而生勝解，於佛聖教深印順故，生樂欲故。如有頌言：

雖於利業無功用 而於佛教生勝解 由信及欲共相應 意樂常修無懈廢

作意修者：謂愛重隨喜欣樂作意所攝修習，如前已說。方便善巧修者：謂無分別智攝受修習，亦如前說。成所作事修者：謂諸如來到彼岸法雖極圓滿，為饒益他本願力故，不作功用，隨彼所能現行施等所應作事。此即是修為彼修故亦名為修。又聲欲說前作意修有差別義。謂修六種意樂所攝，乃至意樂猶無厭等，其言易了。少處少說無厭足者：謂無疲倦。經爾所時一一剎那：或有說言，經爾所時為一剎那，謂經於三無數劫量為一剎那，如是剎那積集乃至得大菩提，經爾所時一一剎那，其義易了。滿中熾火者：顯乏少勝處。常乏一切資生眾具者：顯無苦對治資生眾具，為治諸苦而攝受故。於四威儀

者：顯志廣大，雖乏勝處及資生具，而於一切四威儀中，修行戒等到彼岸心常現前故。長時意樂者：謂於久時無間息故。荷恩意樂者：謂深信解諸來求者，是善友故；此即信彼諸來求者，施己可愛妙果異熟，是故荷恩。大志意樂者：謂此意樂大志相應，為欲利益諸有情故，迴己善根施與一切，如是意樂最為殊勝，是故說名大志意樂。純善意樂其義是一，立別名者：若以施等迴求三有財位圓滿，如是意樂怖求苦具，似有罪故不名純善；若以施等共諸有情迴求佛果，如是意樂不求苦具，都無罪故說名純善。修此六種意樂所攝三種作意，其言易了無煩重釋。諸惡業障亦當消滅者，謂令無果故或治惡趣故。

此諸波羅蜜多差別云何可見？應知一一各有三品。施三品者：一、法施。二、財施。三、無畏施。戒三品者：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。忍三品者：一、耐怨害忍。二、安受苦忍。三、諦察法忍。精進三品者：一、被甲精進。二、加行精進。三、無怯弱、無退轉、無喜足精進。靜慮三品者：

一、安住靜慮。二、引發靜慮。三、成所作事靜慮。慧三品者：一、無分別加行慧。二、無分別慧。三、無分別後得慧。

由此一一波羅蜜多，各有三品顯示差別。言法施者：謂無染心如實宣說契經等法。言財施者：謂無染心捨資生具。無畏施者：謂止損害濟拔驚怖。又法施者：爲欲資益他諸善根。財施：爲欲資益他身。無畏施：爲欲資益他心。律儀戒者：謂於不善能遠離法，防護受持，由能防護諸惡不善身語等業故名律儀。此即是戒，此能建立後二尸羅。由自防護，能修供養佛等善根，及能饒益諸有情故。攝善法戒：能令證得力無畏等一切佛法。饒益有情戒：能助有情如法所作，平等分布無罪作業，成熟有情。耐怨害忍：是諸有情成熟轉因。安受苦忍：是成佛因，寒熱飢渴種種苦事皆能忍受無退轉故。諦察法忍：是前二忍所依止處，堪忍甚深廣大法故。被甲精進：謂最初時自勵，我當作如是事，即是解釋契經所說初有勢句。加行精進：謂加行時如所意樂勤修加行，即是解釋契經所說次有勤句。無怯弱無退轉無喜足精進：謂隨意樂所作善事，乃至安坐妙菩提座終不放捨。於自疲苦心不退屈，名無怯弱。於他逼惱心不移動，名無退轉。乃至菩提於其中間進修善品嘗無懈廢，名無喜足。如是三句如數解釋契經所說：有勇、堅猛、於諸善法不捨輒句。安住靜慮：爲得現法樂住，離慢見愛得清淨故。引發靜慮：爲能引發六神通等殊勝功德。成所作事靜慮：爲欲饒益諸有情類，以能止息飢饉疾疫諸怖畏等苦惱事故。無分別加行慧：謂真觀前勝方便智。無分別慧：謂真觀智。無分別後得慧：謂現觀邊諸世俗智，能起種種說法等事。

如是相攝，云何可見？由此能攝一切善法，是其相故，是隨順故，是等流故。由此能攝一切善法者：此答非理不如問故。前總問言：如是相攝云何可見，無此過失；說此能攝一切善法，其義已說，彼亦攝此。一切善法者：謂施等、信等、諸念住等、力等爲後。是其相故者：是攝體相，謂此施等與彼施等更互相攝。是隨順故者：是攝隨順，信等善法、施等善心彼所修故，於施等中彼隨轉故，信等即是諸善大施及念住等菩提分法。是等流故者：是攝等流，謂無諍等及十力等，是到彼岸等流果故。如有頌言：

地及到彼岸 諸佛法所依 轉依法身等 諸功德爲果

如是所治攝諸雜染，云何可見？是此相故，是此因故，是此果故。

如是所治慳悋、犯戒、忿恚、懈怠、散動、惡慧，云何能攝一切雜染？是此相故者：謂攝慳等差別自性，離他性故。是此因故者：謂不信等邪見爲後，慳等因故。

如是六種波羅蜜多所得勝利，云何可見？謂諸菩薩流轉生死富貴攝故，大生攝故，大朋大屬之所攝故，廣大事業加行成就之所攝故，無諸惱害性薄塵垢之所攝故，善知一切工論明處之所攝故。勝生、無罪，乃至安坐妙菩提座，常能現作一切有情一切義利，是名勝利。

今當顯說波羅蜜多勝利功德。富貴攝故者：是施波羅蜜多所得勝利。勝生無罪乃至是名勝利，於一切處應遍配屬。大生攝故者：是戒波羅蜜多所得勝利，勝善趣攝故名大生。大朋大屬之所攝故者：是忍波羅蜜多所得勝利，朋謂親族，屬謂奴婢。廣大事業加行成就之所攝故者：是精進波羅蜜多所得勝利，廣大事業謂輪王等。於中策勵名爲加行。所作皆辦故名成就，由此所攝，無

所罣礙。無諸惱害性薄塵垢之所攝故者：是靜慮波羅蜜多所得勝利，由靜慮故感此威力。善知一切工論明處之所攝故者：是慧波羅蜜多所得勝利。勝生無罪者：雖同世間得最勝生，不如世間勝生有罪，既無有罪，時又無邊無間相續；乃至菩提非如世間唯自利益，常能現作一切有情一切義利。

如是六種波羅蜜多互相決擇，云何可見？世尊於此一切六種波羅蜜多，或有處所以施聲說，或有處所以戒聲說，或有處所以忍聲說，或有處所以勤聲說，或有處所以定聲說，或有處所以慧聲說。如是所說有何意趣？謂於一切波羅蜜多修加行中，皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣。

謂於一切波羅蜜多修加行中，皆有一切波羅蜜多互相助成，如是意趣者：謂於一一修加行中即有一切更互相助。謂修施時禁防、忍受、策勵、專心、能善了知業果相屬，如是施中即有餘轉。若修戒時遠離慳悋、忿恚、懈怠、散動、邪見，如是戒中即有餘轉。修習所餘波羅蜜多亦如是說。

如有頌言：

施時無貪無犯戒 無嫉無恚起慈心 諸來求者便施與 無倦無亂無異見  
復有頌言：

施性中現有 六波羅蜜多 財施無畏施 法施所攝故

此中有一嗚陀南頌：

數相及次第 訓詞修差別 攝所治功德 互決擇應知

總攝前文義如上釋。

波修差別分第六

如是已說彼入因果。彼修差別云何可見？由菩薩十地。何等為十？一、極喜地。二、離垢地。三、發光地。四、焰慧地。五、極難勝地。六、現前地。七、遠行地。八、不動地。九、善慧地。十、法雲地。如是諸地安立為十，云何可見？為欲對治十種無明所治障故。所以者何？以於十相所知法界，有十無明所治障住。云何十相所知法界？謂初地中由遍行義；第二地中由最勝義；第三地中由勝流義；第四地中由無攝受義；第五地中由相續無差別義；第六地中由無雜染

清淨義；第七地中由種種法無差別義；第八地中由不增不減義，相自在依止義，土自在依止義；第九地中由智自在依止義；第十地中由業自在依止義，陀羅尼門、三摩地門自在依止義。此中有三頌：

遍行最勝義	及與勝流義	如是無攝義	相續無別義
無雜染淨義	種種無別義	不增不減義	四自在依義
法界中有十	不染污無明	治此所治障	故安立十地

復次，應知如是無明於聲聞等非染污，於諸菩薩是染污。

為欲顯示入所知相因果所攝波羅蜜多，隨其所應善修習已，能除見，修所應斷障，故辯因果修位差別。由菩薩十地者：謂諸菩薩於此地中修習現觀，離過離貪修菩提分，觀察諸諦觀察緣起，於無相中，若有功用若無功用，得勝辯才逮真灌頂，除滅所知煩惱障等，故此修位有十地別。以於十相者：謂遍行等。所知法界者：謂由十相所顯法界。有十無明所治障住者：謂於十相有十無明十所治障為障而住，為斷此障修十相智，由十相智得入十地法無我

智，分位名地。

謂初地中由遍行義者：即初地中，一切法空，無有少法而非是空故名遍行，了知此義得入初地。第二地中由最勝義者：謂此空理一切法中最為殊勝，如說離欲最為殊勝，了知此義得入二地。第三地中由勝流義者：謂此所流教法最勝故，捨身命求此善說不以為難，了知此義得入三地。第四地中由無攝受義者：謂契經等法愛斷故，不計我所觀，此非自非他所攝，了知此義得入四地。第五地中由相續無差別義者：謂了知此非如色等相續差別，了知此義得入五地。第六地中由無雜染清淨義者：謂知自性本無雜染亦無清淨，雜染為先後可淨故，了知此義得入六地。第七地中由種種法無差別義者：如契經等種種法別，此不如是，了知此義得入七地。第八地中由不增不減義者：謂法外無用所以不增，諸法不壞所以不減，或染法滅時此無有減，淨法增時此無有增。相自在依止義土自在依止義者：謂即於此第八地中，所證法界是二自在所依止處。隨所求相欲令現前，如其勝解即能現前名相自在。隨所希求金等寶土，如其勝解則能現前名土自在。前諸地中雖亦得此無差別住，然作功用後乃得成；於此地中能無功用隨欲即成故名自在，了知此義入第八地。第九地中由智自在依止義者：謂此地中得無礙辯所依止故，分證得智波羅蜜多，於一切法不隨其言善能了知諸意趣義，如實成熟一切有情受勝法樂，了知此義得入九地。第十地中由業自在等依止義者：謂隨所欲得身語意業用自在，依五神通隨自作業皆能成辦；得文義持諸陀羅尼自在力故，能持一切佛所宣說文義無忘；得三摩地自在力故，於諸等至能持能斷；隨其所欲，虛空藏等諸三摩地三摩鉢底而能現前；第十地中所證法界是如此等自在所依，了知此義得入十地。

如是無明於聲聞等非染污者：非所斷故，非所斷者不為入彼能治地，故於其涅槃不為障故。於諸菩薩是染污者：是所斷故，是所斷者正為入彼能治地故，菩薩所求一切種智，如是無明能為障故。入初地時已得通達一切法界，何故復立後後差別？為欲顯示諸住現行故，立後後諸地差別。謂為安住如其所得法界勝住品別現行，非唯證得便生喜足坦然而住。

復次，何故初地說名極喜？由此最初得能成辦自他義利勝功德故。何故二地說

名離垢？由極遠離犯戒垢故。何故三地說名發光？由無退轉等持、等至所依止故，大法光明所依止故。何故四地說名焰慧？由諸菩提分法焚滅一切障故。何故五地名極難勝？由真諦智與世間智更互相違，合此難合令相應故。何故六地說名現前？由緣起智為所依止，能令般若波羅蜜多現在前故。何故七地說名遠行？至功用行最後邊故。何故八地說名不動？由一切相有功用行不能動故。何故九地說名善慧？由得最勝無礙智故。何故十地說名法雲？由得總緣一切法智，含藏一切陀羅尼門、三摩地門，譬如大雲能覆如空廣大障故，又於法身能圓滿故。

依聲轉因故作是說。由此最初得能成辦自他義利勝功能故：謂如菩薩入現觀時，得能成辦自他義利，最勝功能生極歡喜；非聲聞等入現觀時唯得成辦自利功能，生如是喜故，不說彼名極喜地。若初地中不相應者，自後諸地亦不相應，此為先故。由極遠離犯戒垢者：謂此地中性戒成故，遠離一切毀戒穢垢。由無退轉等持等至所依止者：謂此地中證希有定，能發智光照了諸法故名發光。得已不失常無退轉，諸靜慮定說名等持，諸無色定說名等至；或等持者心一境相，言等至者正受現前。大法光明所依止者：謂此地中與定相應無退轉故，於諸大乘契經等法得智光明，此地是彼所依因故名為發光。言焰慧者：謂此地中有慧焰故名為焰慧。此即一切菩提分法皆名為焰，燒諸障故，此菩提分多安住時令諸煩惱皆成灰燼。極難勝者：最難可勝，謂真諦智是無分別，世間書印工論等智是有分別，真俗諦智更互相違，難可引發令其相應；此能和合令不相違，故極難勝。言現前者：最勝般若到彼岸住現在前故，謂此地中證緣起，住緣起智力，令無分別最勝般若到彼岸住，自在現前，知一切法無染無淨。言遠行者：至功用行最後邊故，謂此地中諸功用行最為究竟，一切法相雖不能動，而於無相猶有功用。言不動者：謂一切相及一切行皆悉不能動彼心故。第七地中雖一切相所不能動，不現行故，然不自在任運而轉，有加行故；第八地中任運而轉，不作加行無功用故，是名七八二地差別。言善慧者：謂得最勝四無礙解，無礙解智於諸智中最為殊勝，智即是慧故名善慧。四無礙者：法、義、詞、辯。由法無礙自在了知一切法句；由義無礙自

在通達一切義理；由詞無礙自在分別一切言詞；由辯無礙遍於十方隨其所宜自在辯說。於此地中最初證得，先未曾得無礙解智故名善慧。言法雲者：由得總緣一切法智。總緣一切契經等法，不離真如。此一切法共相境智，譬如大雲陀羅尼門、三摩地門，猶如淨水智能藏彼，如雲含水有能生。彼勝功能故；又如大雲覆隱虛空，如是總緣一切法智，覆隱如空廣大無邊惑智二障。言覆隱者：隔義斷義。又如大雲，澍清冷水，充滿虛空。如是總緣一切法智，出生無量殊勝功德，充滿所證所依法身。

得此諸地，云何可見？由四種相：一、得勝解，謂得諸地深信解故。二、得正行，謂得諸地相應十種正法行故。三、得通達，謂於初地達法界時，遍能通達一切地故。四、得成滿，謂修諸地到究竟故。

依得諸地說如是言。由四種相：一、得勝解，謂得諸地深信解者：於地教法決定印可真實如是。二、得正行，謂得諸地相應十種正法行者：得於教法十種法行，謂於諸地相應教法書寫、供養、轉施、聽聞、披讀、受持、開示、諷誦、思惟、修習。三、得通達，謂於初地達法界時遍能通達一切地者：若

於初地正通達時速能通達後一切地，此種類故。如有頌言：

如竹破初節

餘節速能破

得初地真智

諸地疾當成

四、得成滿，謂修諸地到究竟者：謂地地中果分成滿或最後滿。

修此諸地，云何可見？謂諸菩薩於地地中修奢摩他毘鉢舍那，由五相修。何等為五？謂集總修，無相修，無功用修，熾盛修，無喜足修。如是五修，令諸菩薩成辦五果：謂念念中銷融一切麁重依止，離種種想得法苑樂，能正了知周遍無量無分限相大法光明，順清淨分無所分別無相現行，為令法身圓滿成辦能正攝受後後勝因。

於地地中者：謂諸地非一故作重言。奢摩他者：謂能對治諸散動定。毘鉢舍那者：謂能對治諸顛倒慧。於地地中修此二種皆由五相數數修習，五相即是集總修等。集總修者：謂集一切總為一聚簡要修習；餘骨鎖等事境界觀亦集一切總為一聚要略修習。為簡彼故，說無相修：於離衆相眞法界中，遣事差別而修習故。雖無相修或有功用，為顯此修不藉功力任運而轉故，次復說無

功用修：離作功用任運轉故。雖無功用任運而修，或勝或劣二種不定故，復第四說熾盛修：言熾盛者即是增勝。雖熾盛修或少所得便生喜足，謂且修此餘何用爲，故最後說無喜足修。非但無相及無功用、熾盛而修，何者爲證最上佛果應勤修習？銷融一切麤重依止者：阿賴耶識名麤重依止，損壞彼聚故名銷融，如大良藥銷諸病塊。離種種想得法苑樂者：離我、離法、佛等相想。苑謂於中可以遊翫，法謂法界，法即是苑故名法苑。於此喜悅名法苑樂，證此故名得法苑樂。如王宮外上妙苑園，遊戲其中受勝喜樂；法界亦爾，能正了知周遍無量無分限相。大法光明者：謂正通達十方無邊無分量相，顯照行故名法光明，如善誦習文字光明。順清淨分無所分別無相現行者：當來佛果名清淨分，此能引彼故名爲順，無所分別無相現行，如佛輪王鮮白蓋等。爲令法身圓滿成辦能正攝受後勝因者：謂第十地說名圓滿，若在佛地說名成辦，感此之因爲殊勝說名勝因，前前諸因所招集故說名後後。如是五修，隨其數量得五種果。

由增勝故，說十地中別修十種波羅蜜多。於前六地所修六種波羅蜜多，如先已說。後四地中所修四者：一、方便善巧波羅蜜多，謂以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提故。二、願波羅蜜多，謂發種種微妙大願，引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣故。三、力波羅蜜多，謂由思擇、修習二力，令前六種波羅蜜多無間現行故。四、智波羅蜜多，謂由前六波羅蜜多成立妙智，受用法樂，成熟有情故。又此四種波羅蜜多，應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝。又於一切地中，非不修習一切波羅蜜多。如是法門，是波羅蜜多藏之所攝。

由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多者：謂決定說修差別義，爲不爾耶？一、一地中具修十種波羅蜜多，是故不應但決定說。此地修此波羅蜜多，由增勝言無此過失，此中但說增勝修義，不遮修餘。如契經說：初地布施波羅蜜多最爲增勝，其餘一切波羅蜜多非不修習，隨力隨分乃至廣說。於前六地所修六種波羅蜜多如先已說者：謂極喜等前六地中，修布施等六到彼岸。後四地中所修四者：謂遠行等後四地中，修方便等四到彼岸。方便善巧者：謂不捨生死而求涅槃，是則說名方便善巧。若以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情：

爲欲饒益諸有情故，不捨有情，當知即是不捨生死。若以此善，迴求無上正等菩提：爲證無上佛菩提故，當知即是希求涅槃。謂發種種微妙大願引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣者：求未來世到彼岸緣，亦爲饒益諸有情故，及爲速證佛果涅槃，作是願言：若是處有到彼岸緣，願我未來當生於彼。如是等願無量無邊故言種種。謂由思擇修習二力者：於此力中且說二種，其餘諸力亦攝在中。謂由前六波羅蜜多成立妙智受用法樂成熟有情者：由施等六成立此智，復由此智成立六種謂數相等種種品類，是則名爲受用法樂。由此妙智能正了知此施此戒此忍進等，如所聞法饒益一切有情之類，是則名爲饒益有情。又此四種波羅蜜多乃至後得智攝者：謂此所說方便等四是無分別後得智攝。若立十種波羅蜜多，第六般若唯是根本無分別智。若立六種波羅蜜多，第六般若無分別智及後得智二智所攝，後得智中四到彼岸亦在第六般若攝故。如是法門是波羅蜜多藏所攝者：一切大乘教法皆名波羅蜜多藏，如是十地法門是彼藏所攝。由一一地皆是一切到彼岸藏之所攝故，以此證知一切地中具修一切波羅蜜多。

復次，凡經幾時修行諸地可得圓滿？有五補特伽羅，經三無數大劫：謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿；清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行、無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿；即此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。此中有頌：

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修 無數三大劫

有五補特伽羅經三無數大劫者：應知唯一補特伽羅位差別故，建立五種，謂後所說勝解行等。勝解行者：未證眞如但依勝解勤修諸行，此經第一無數大劫修行圓滿。清淨增上意樂行者：謂得清淨增上意樂勤修諸行，此在六地名有相行，在第七地名無相行，如是二種補特伽羅，經於第二無數大劫修行圓滿。已上乃至第十地中即此轉名：無功用行，經於第三無數大劫修行圓滿，第八地中無功用行猶未成滿，第九、第十地中此行方得成滿。此唯一補特伽羅，異位相應差別成五。

如預流等從無始來生死流轉，齊何當言三無數劫最初修行？爲答此問，故說伽他。清淨增上力者：謂善根力名清淨力，此即說有善根力者。若大願力名

增上力，此意說有大願力者。有善根力故能降伏所治，有大願力故常值善知識。堅固心昇進者：雖遇惡友方便破壞，終不棄捨大菩提心，現世當來所修善法運運增長終無退減。如是若時具善根力及大願力，大菩提心堅固不退，所修善法念念增進不生喜足，順舊而已齊是名為：最初修行三無數劫。

#### 增上戒學分第七

如是已說因果修差別。此中增上戒殊勝，云何可見？如菩薩地正受菩薩律儀中說。復次，應知略由四種殊勝故此殊勝：一、由差別殊勝。二、由共不共學處殊勝。三、由廣大殊勝。四、由甚深殊勝。

依增上戒而學故名增上戒學。如菩薩地正受菩薩律儀中說者：謂如彼尸羅波羅蜜多品中廣說。復次應知略由四種殊勝故，此殊勝等如後廣釋。

差別殊勝者，謂菩薩戒有二品別：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。此中律儀戒，應知二戒建立義故；攝善法戒，應知修集一切佛法建立義故；饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。

差別殊勝，謂諸菩薩具二種戒：即律儀戒、攝善法戒、饒益有情戒；聲聞乘等唯有一種律儀尸羅，是故菩薩望彼殊勝。律儀戒者：謂正受遠離一切品類惡不善法。攝善法戒者：謂正修集力、無畏等一切佛法。饒益有情戒者：謂不顧自樂，隨所堪能令人三乘，捨生死苦證涅槃樂。律儀戒應知二戒建立義故者：是二戒因故，謂若防守身語意者便能無倒修集一切清淨佛法，亦能成熟一切有情令人三乘，餘則不爾。

共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故，與聲聞共；相似遮罪有現行故，與彼不共。於此學處，有聲聞犯菩薩不犯，有菩薩犯聲聞不犯。菩薩具有身語心戒；聲聞唯有身語一戒，是故菩薩心亦有犯非諸聲聞。以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。如是應知說名為共不共殊勝。

殺盜淫等貪等所生，名為性罪。斷生草等非貪等生，說名遮罪。菩薩於中觀有利益而無罪者一切應修，聲聞不爾。又諸菩薩心亦有犯非諸聲聞：謂唯內

起欲恚害等諸惡尋思，不爲發起身語二業。一切饒益有情無罪身語意業者：謂能利益安樂有情，不發自他貪等煩惱，如是一切菩薩應修。

廣大殊勝者，復由四種廣大故：一、由種種無量學處廣大故。二、由攝受無量福德廣大故。三、由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故。四、由建立無上正等菩提廣大故。

種種無量學處廣大者：謂諸菩薩所學尸羅種種品類無量差別，所以廣大。攝受無量福德廣大者：謂此尸羅能攝無量福德資糧，所以廣大。攝受一切有情利益安樂意樂廣大者：謂此尸羅攝諸有情，此世他世，世出世間，捨惡攝善，若因若果饒益意樂，所以廣大。建立無上正等菩提廣大者：謂此尸羅建大菩提，所以廣大。諸聲聞等無如是事，是故殊勝。

甚深殊勝者，謂諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。又諸菩薩現行變化身語兩業，應知亦是甚深尸羅。由此因緣，或作國王示行種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。又現種種諸本生

事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情，先令他心深生淨信，後轉成熟，是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。

由是品類方便善巧者：謂諸菩薩悲願相應後得妙智。行殺生等十種作業而無有罪等者：謂愛樂善法，憎惡不善，見諸邪性說名後三，依止此故行殺等七而無有罪。生無量福速證菩提：或行前七不起後三大數言十，或已伏除爲試彼力故心暫起，不能招苦故無有罪，能助道故生無量福。現行變化身語兩業者：謂依化身發起兩業，或依實身由化心發身語二業，意業無形不可變化。或雖現有貪瞋等事，於化有情無大義利，是故不說。安立有情毘奈耶中者：謂作國王制諸法律，示行逼惱令住其中；或一切善能滅衆惡；或大涅槃滅除生死名毘奈耶。又現種種諸本生事者：謂諸菩薩諸本生事化心所現，或久成佛復示現行諸本生事，饒益有情令菩薩學，故後說言：是名菩薩所學尸羅。由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最為殊勝。如是差別菩薩學處，應知復有無量差別，如《毘奈耶瞿沙方廣契經》中說。

今於此中略說四種殊勝之相，於《毘奈耶瞿沙經》中廣說，復有無量殊勝。此經即是菩薩藏攝，故名方廣。

### 攝大乘論釋卷第七

### 攝大乘論釋卷第八

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

#### 增上心學分第八

如是已說增上戒殊勝。增上心殊勝云何可見？略由六種差別應知：一、由所緣差別故。二、由種種差別故。三、由對治差別故。四、由堪能差別故。五、由引發差別故。六、由作業差別故。

如增上戒與聲聞異，其增上心亦應有異，故爲此問。六種差別略答此問，如後別釋。

所緣差別者，謂大乘法爲所緣故。

大乘法者：菩薩藏中所有甚深廣大教等，聲聞等定非所能緣，是故殊勝。

種種差別者，謂大乘光明、集福定王、賢守、健行等三摩地，種種無量故。

菩薩所得諸三摩地差別無量，此中略說爲上首者等，餘一切聲聞乘等尙不聞名，何況能得。

對治差別者，謂一切法總相緣智，以楔出楔道理，遣阿賴耶識中一切障僣重故。無分別智所緣真如，是一切法共相所顯，故說此智名總相緣。定能發此能對治智，亦名對治。聖道微妙，故如細楔。所治種子其性僣重故，如鹿楔。

堪能差別者，謂住靜慮樂，隨其所欲而受生故。

由此靜慮其性調順有所堪能，隨欲饒益諸有情處，不退靜慮而往受生。聲聞乘中無如是事，所以殊勝。

引發差別者，謂能引發一切世界無礙神通故。

由此定力，引發種種一切世界無礙神通。

作業差別者，謂能振動、熾然、遍滿、顯示、轉變、往來、卷舒，一切色像皆入身中，所往同類，或顯或隱，所作自在，伏他神通，施辯念樂，放大光明，引發如是大神通故。

由此定力引發種種神通所作。顯：謂顯現。隱：謂隱藏。所作自在：謂變魔王作佛身等。伏他神通：謂能映奪他神通力。無辯才者施以辯才。無念樂者施以念樂。爲召他方遠住菩薩放大光明。引發如是大神通者：引前所說種種神通。如是等類聲聞等無，是故殊勝。

又能引發攝諸難行十難行故。十難行者：一、自誓難行，誓受無上菩提願故。

二、不退難行，生死衆苦不能退故。三、不背難行，一切有情雖行邪行而不棄故。四、現前難行，怨有情所現作一切饒益事故。五、不染難行，生在世間不爲世法所染污故。六、勝解難行，於大乘中雖未能了，然於一切廣大甚深生信解故。七、通達難行，具能通達補特伽羅法無我故。八、隨覺難行，於諸如來所說甚深祕密言詞能隨覺故。九、不離不染難行，不捨生死而不染故。十、加行難行，能修諸佛安住解脫一切障礙，窮生死際不作功用，常起一切有情一切義利行故。

如說菩薩修諸難行，一切難行十種所顯。自誓難行，誓受無上菩提願者：不

顧自樂，誓受饒益一切有情，甚為難故。不退難行，生死衆苦不能退者：久處生死，風寒等苦所不能退，甚為難故。不背難行，一切有情雖行邪行而不棄者：於父母等行邪惡行，或無所用戲求眼睛、雙足踐蹋，不觀其過而作饒益，甚為難故。現前難行，怨有情所現作一切饒益事者：雖有重怨而現饒益，甚為難故。不染難行，生在世間不為世法所染污者：常處世間利等八法所不能染，甚為難故。勝解難行等者：於微妙義殊勝神力，雖未能了而深信解，甚為難故。通達難行等者：通達現觀等，覺一義能具通達，遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有，甚為難故。隨覺難行等者：於佛所說祕密言詞，捨隨聞義，覺不聞義，甚為難故。不離不染難行等者：不捨生死不染彼過，甚為難故。加行難行等者：已斷已脫一切煩惱及所知障，而恒現前起作一切利有情事，盡未來際常無休息，欣修此行甚為難故。

復次，隨覺難行中，於佛何等祕密言詞，彼諸菩薩能隨覺了？謂如經言。

第八難行其義未了，故須重釋。

云何菩薩能行惠施？若諸菩薩無少所施，然於十方無量世界廣行惠施。云何菩薩樂行惠施？若諸菩薩於一切施都無欲樂。云何菩薩於惠施中深生信解？若諸菩薩不信如來而行布施。云何菩薩於施策勵？若諸菩薩於惠施中不自策勵。云何菩薩於施耽樂？若諸菩薩無有暫時少有所施。云何菩薩其施廣大？若諸菩薩於惠施中離娑洛想。云何菩薩其施清淨？若諸菩薩殞波陀慳。云何菩薩其施究竟？若諸菩薩不住究竟。云何菩薩其施自在？若諸菩薩於惠施中不自在轉。云何菩薩其施無盡？若諸菩薩不住無盡。如於布施，於戒為初，於慧為後，隨其所應當知亦爾。

若諸菩薩無少所施等者：謂諸菩薩一切有情攝為己體，通達自他平等性故，彼行施時即菩薩施故，無少施名能行施。又以一切所有財物施於一切，是故說名無少所施。又所施物施者受者皆不可得，三輪清淨，是故說名無少所施。若諸菩薩於一切施都無欲樂者：此既遮言，是不樂義；於來求施當施我施先施我施，此等一切皆無欲樂，唯樂攀緣安住涅槃而行惠施。若諸菩薩不信如

來而行布施者：謂證法性自了自信而行惠施，非唯信他。若諸菩薩於惠施中不自策勵者：謂能任運常行施故，不須自策而能策他勸令施故。若諸菩薩無有暫時少有所施者：是一切時，一切施義。若諸菩薩於惠施中離娑洛想者：此娑洛言，顯目堅實密詮流散，今取密義離流散想，即三摩地是心住定而行施義。若諸菩薩殞波陀慳者：殞波陀言，顯目生起密詮拔足，今取密義拔除慳足而行惠施。若諸菩薩不住究竟者：不同一向趣寂聲聞安住究竟無餘涅槃。若諸菩薩於惠施中不自在轉者：謂令慳等施所治障不自在轉。若諸菩薩不住無盡者：謂得圓滿無盡增上究竟佛果而不安住。何者起化？為饒益他常行惠施。如於布施，於戒乃至當知亦爾者：類通餘五，謂如經言：云何菩薩能具尸羅？若諸菩薩不護少戒，謂見自他平等性故，他護淨戒即是自己具足尸羅。

云何能殺生？若斷衆生生死流轉。云何不與取？若諸有情無有與者自然攝取。云何欲邪行？若於諸欲了知是邪而修正行。云何能妄語？若於妄中能說為妄。云何具戍尼？若能常居最勝空住。云何波魯師？若善安住所知彼岸。云何綺問

語？若正說法品類差別。云何能貪欲？若有數數欲自證得無上靜慮。云何能瞋恚？若於其心能正憎害一切煩惱。云何能邪見？若一切處遍行邪性皆如實見。

如經中說：苾芻！我是能殺等者。此中顯彼所說意趣。若斷衆生生死流轉者：斷是殺義，與問相應。無有與者自然攝取者：是無他求自攝益義。若於諸欲了知是邪而修正行者：謂如實知若境界欲、若分別欲唯是邪亂，如有頌言：

佛說貪恚癡 皆從分別起 淨不淨顛倒 此亦為緣生  
淨不淨顛倒 為緣而有者 彼自性皆無 故欲非真實

若於妄中能說為妄者：說妄為妄故名妄語，如有頌言：

一切虛妄法 世尊如實說 於虛妄法中 諸行最虛妄

若能常居最勝空住者：依世訓釋文詞道理，答上所問具戍尼言。此具戍尼，顯目離間語，密詮常勝空；具表勝義，戍表空義，尼表常義，今取密義問答相應，顯則不爾。波魯師等訓釋文詞道理亦爾。此波魯師：顯目麤惡語，密詮住彼岸，今取密義，是故說言：若善安住所知彼岸。所知彼岸是一切智，佛於其中能善安住，名波魯師。若正說法品類差別者：釋綺問語其義易了。

若有數數欲自證得無上靜慮者：如上訓釋文詞道理，諸佛身中所有靜慮說爲無上。若於其心能正憎害一切煩惱者：已滅已斷是憎害義。若一切處遍行邪性皆如實見者：謂見一切虛妄分別邪亂爲性。

甚深佛法者，云何名為甚深佛法？此中應釋：謂常住法是諸佛法，以其法身是常住故；又斷滅法是諸佛法，以一切障永斷滅故；又生起法是諸佛法，以變化身現生起故；又有所得法是諸佛法，八萬四千諸有情形及彼對治皆可得故；又有貪法是諸佛法，自誓攝受有貪有情爲己體故；又有瞋法是諸佛法；又有癡法是諸佛法；又異生法是諸佛法，應知亦爾；又無染法是諸佛法，成滿真如一切障垢不能染故；又無污法是諸佛法，生在世間諸世間法不能污故：是故說名甚深佛法。

甚深佛法契經所說其義云何？謂餘經說：若常住法是諸佛法，廣說乃至又無污法是諸佛法，此中密意今當顯示。以其法身是常住者：法身即是轉依爲相，離一切障，常住真如無變易故。或無垢穢無有罣礙無上妙智，如無色界而非異熟，是無漏故，此亦常住法身所攝，無差別故，非業煩惱所能爲故。八萬四千諸有情形及彼對治皆可得者：八萬四千法蘊能治有貪有瞋有癡等分有行情故，四種各有二萬一千。又無染法是諸佛法者：善淨真如一切障垢不能染故，餘義易了不須重釋。佛說如是祕密言詞，復有何果？謂令說者易可安立，總括義故易爲他說，即此因故，能令聞者易可受持，資糧易滿，受持教故，易達法性，資糧滿故，得佛證淨，得大我故，法僧亦爾，並最勝故。由此證得現法樂住，覺知彼故，於智者前論義決擇入聰敏數，爲斯十利說祕密言。聲聞乘中亦說殺害於父母等密意言詞，十利亦爾。

又能引發修到彼岸，成熟有情淨佛國土，諸佛法故，應知亦是菩薩等持作業差別。

菩薩所得諸三摩地，復有四種作業差別：謂依此定能修一切波羅蜜多，成熟一切諸有情類，發神通等方便引令人入正法故；能淨佛土隨欲能成金等寶故；能正修集力無畏等一切佛法；非離如是所說等持，能辦修集到彼岸等。四種作業如聲聞等。

## 增上慧學分第九

如是已說增上心殊勝。增上慧殊勝云何可見？謂無分別智，若自性、若所依、若因緣、若所緣、若行相、若任持、若助伴、若異熟、若等流、若出離、若至究竟、若加行、無分別、後得勝利、若差別、若無分別、後得譬喻、若無功用作事、若甚深，應知無分別智，名增上慧殊勝。

心既定能如實知故，等持無間說增上慧學，爲不爾耶？攝取其明即名爲學，慧之與學應無有異；若如是者依同處釋，謂增上慧即是其學。若爾此中應無依義，謂依餘慧而起於學，是故說名增上慧學。如前二學依戒而學，依定而學，非於此中依慧而學。慧即學故，應如是說。其加行慧依根本學，其根本慧依後得學，其後得慧依二無間而起修學。何等名爲增上慧學？謂無分別智，今於此中最初自性，最後甚深，廣釋此智。

此中無分別智，離五種相以爲自性：一、離無作意故。二、離過有尋有伺地故。三、離想受滅寂靜故。四、離色自性故。五、離於真義異計度故。離此五相，

應知是名無分別智。

依智自性說離五相，由遮詮門說智體相，以表詮門不可說故遣分別門，無分別智其相可了。若異此智應有分別，何等分別？謂後廣說。無作意等：若無作意是無分別智，熟眠醉等無所作意，應成無分別智；然不應許由離功用，應得無顛倒故。若過尋伺地是無分別智，第二靜慮已上諸地，一切異生，及聲聞等應成無分別智，然彼無有無分別智。若想受滅是無分別智，此智體相難可成立。無想等中，離心無有諸心法故，由意識滅說彼無心如前已說。若如其色是無分別智，應不得成無分別智，譬如大種所造色故。若於真義異相計度是無分別智，此智不成無分別性，以於真義異相計度，言此是真是無分別，有分別故。

於此所說無分別智成立相中，復說多頌：

依前所說無分別智略成立相，廣說多頌次第別顯，爲顯自性故說初頌：

諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智 不異計於真

於此頌中，由前三句遮五種相，方便顯示無分別智，由第四句正說自性。不異計於真者：謂於真義不異計度以爲自性，自性自體義無差別，如說環釧，金爲自體。次後一頌說：智所依。

**諸菩薩所依 非心而是心 是無分別智 非思義種類**

智是心法故應依心，依止於心而無分別，不應道理。心聲即是思量相故，若依非心，譬如衆色，不應成智。爲解如是雙結過失故說半頌。非思義種類者：謂無分別智所依非心，非思義故；亦非非心爲所依止，心種類故。以心爲因，數習勢力引得此位，名心種類。此即顯示智所依心，出過一切思量分別。次有一頌顯：智因緣。

**諸菩薩因緣 有言聞熏習 是無分別智 及如理作意**

因緣與能作因緣義一。有言聞熏習者：謂有於他大乘言音故名有言，聞謂聽聞即彼非餘，由此所引功能差別說名熏習。及如理作意者：謂此爲因所生意言，如理作意順理清淨故名如理，智必有境故。次一頌說：智所緣。

**諸菩薩所緣 不可言法性 是無分別智 無我性真如**

不可言法性者：謂可言法無自性性，是離可言遍計所執自性性義。

無我性真如者：爲成此義令其明了，即是一切補特伽羅、諸法無性所顯真如，解脫增益損減二邊無分別智所緣境界；有所緣法定有行相故。

次一頌顯：智行相。

**諸菩薩行相 復於所緣中 是無分別智 彼所知無相**

於所緣中相似而行故名行相，無分別智於真如境相似而行。彼所知無相者：謂說此智於真如境所作行相；此意說言，無分別智緣真如境，離一切相作意行相以爲行相。次說二頌，於上所緣及智行相：釋通疑難。

**相應自性義 所分別非餘 字展轉相應 是謂相應義**

**非離彼能詮 智於所詮轉 非詮不同故 一切不可言**

若實無有所分別義，何所分別？故說是言：相應自性義，所分別非餘等。謂諸文字展轉相應，宣唱不絕，遍計心等緣此假立成遍計義爲所分別。無別實

義爲所分別，故言非餘。若無文字相續宣唱，分別無故，云何諸法皆不可言？爲顯此理故說是言：非離彼能詮，智於所詮轉等。若實有義可言說者，離能詮名於彼應有似言智起；非未解了能詮名言，於所詮義有此智起，故不可言。或謂外義雖定實有，要待能詮所詮智起，爲遮此故說如是言：非詮不同故。謂相異故非實能詮，以能詮名與所詮義別相取故，其相各異，云何得成定實詮表？一切不可言者：由此道理所有一切能詮所詮，皆不可言。無分別智何所任持？

**諸菩薩任持**

是無分別智

後所得諸行

為進趣增長

後所得諸行者：謂無分別後得智中所得種種菩薩諸行，此行皆以智爲所依。爲進趣增長者：謂爲增長菩薩諸行，此說任持有要所用，無顛倒故能持諸行。無分別智誰爲助伴？若唯有一應無所能。

**諸菩薩助伴**

說為一種道

是無分別智

五到彼岸性

二種道者：一、資糧道。二、依止道。五到彼岸以爲自性：此中前四波羅蜜多是資糧道；第五靜慮波羅蜜多是依止道。若在定心前說四種波羅蜜多諸善資助，便能生長無分別智，此智名慧波羅蜜多。乃至未得佛果已來，無分別智當於何處感異熟果？

**諸菩薩異熟**

於佛二會中

是無分別智

由加行證得

二會中者：謂於諸佛變化、受用二身會中。由加行證得者：謂顯能感異熟果義，此非異熟因，能對治彼故。即增上果假名異熟，由此資熏，餘有漏業令感異熟故立此名。若修加行無分別時，生在諸佛所現變化身衆會中；若時證得無分別智，便生諸佛所現受用身衆會中。無分別智誰爲等流？

**諸菩薩等流**

於後後生中

是無分別智

自體轉增勝

前前生中無分別智，後後生處展轉增勝是等流果。無分別智出離云何？

**諸菩薩出離**

得成辦相應

是無分別智

應知於十地

初極喜地入見道時，見一切地無分別理，初得出離，後修道中方得諸地成辦相應無分別智。誰爲究竟？

諸菩薩究竟 得清淨三身 是無分別智 得最上自在

清淨三身者：謂初地中雖得三身而未清淨，至第十地乃得清淨，方名究竟，故說爾時得淨三身。得最上自在者：謂於爾時無分別智，非但獲得清淨三身，亦得最上十種自在，故名究竟無分別智。如何？從何？由何無染？

如虛空無染 是無分別智 種種極重惡 由唯信勝解

初問：如何得無染者？答：如虛空無染。次問：從何得無染者？答：種種極重惡。後問：由何得無染者？答曰：唯信勝解，謂唯由信由慧勝解以為因故，而得無染。

如虛空無染 是無分別智 解脫一切障 得成辦相應

解脫一切障者：解脫煩惱及所知障。得成辦相應者：謂在初地與得相應，乃至佛地成辦相應。

如虛空無染 是無分別智 常行於世間 非世法所染

常行於世間非世法所染者：此顯遍生一切生處，利等世間，八法不染，如紅

蓮華出世間攝；如是三頌顯示三智所得勝利。加行、根本、後得三種無分別智，有何差別？

如癡求受義	如癡正受義	如非癡受義	三智譬如
如愚求受義	如愚正受義	如非愚受義	三智譬如
如五求受義	如五正受義	如末那受義	三智譬如
如未解於論	求論受法義	次第譬三智	應知加行等

為顯三智行相差別，說如是喻。如癡求受義者：譬如癡人求受境界，而未能受亦不能說。如是加行無分別智，求證真如而未能證，寂無言說當知亦爾。如癡正受義者：譬如癡人正受境界無所言說，如是根本無分別智，正證真如離諸戲論當知亦爾。如非癡受義者：如不癡人受諸境界，亦起言說。如是後得無分別智，反照真如現證境界，能起言教當知亦爾。由此道理釋如愚頌。如五求受義者：譬如五識求受境界，雖有所求而無分別，如是加行無分別智當知亦爾。如五正受義者：譬如五識正受境界，離諸分別，如是根本無分別

智當知亦爾。如末那受義者：譬如意識能受境界亦能分別，如是後得無分別智當知亦爾。如未解於論求論受法義者：如未解論求誦於論，而未能誦，如是加行無分別智當知亦爾；如溫習論領受文字，如是根本無分別智當知亦爾；如已聽習通達法義，如是後得無分別智當知亦爾。由如是等衆多譬喻，如數次第喻加行等三智差別。次顯根本後得二智譬喻差別。

如人正閉目

是無分別智

即彼復開目

後得智亦爾

應知如虛空

是無分別智

於中現色像

後得智亦爾

由此二頌顯示根本後得差別。閉目開目虛空色像，俱顯二智是無分別、是有分別，是其平等、是不平等。其加行智未有所證故略不說。又加行智是本智因，其後得智是本智果，是故且辦無分別智成所作事。無分別智修成佛果既無分別，云何能作利有情事？

如末尼天樂

無思成自事

種種佛事成

常離思亦爾

今此頌中，引彼末尼天樂兩喻，成立所得無分別智，雖無分別不作功用，成種種事。如如意珠及以天樂，雖無是念我當放光、我當出聲，並無思故，然由生彼有情福業意樂勢力，不待擊奏放種種光、出種種聲。諸佛菩薩無分別智當知亦爾，雖離分別不作功用，而能隨彼所化有情福力意樂，現作種種利樂事轉。次當顯示無分別智所有甚深，無分別智境界云何？爲緣分別依他起性？爲緣餘境？自體亦爾，爲智非智？若爾何失？若緣分別依他起性，云何得成無分別智？若緣餘境，餘境定無，當何所緣？若是其智應有所知，若是非智云何得名無分別智？爲離如是一切過失，故說頌言：

非於此非餘

非智而是智

與境無有異

智成無分別

無分別智不緣分別依他起性，無分別故，非緣分別成無分別。亦不緣餘以爲境界，以即緣此分別法性爲境界故，法與法性若一若異俱不可說，是故此智不可定說緣分別境、非分別境。自體亦爾，不可說言決定是智，如加行智及後得智分別無故；亦不可說決定非智，以加行智爲先因故。與境無有異智成無分別者：不可分別此是能知、此是所知，能取所取分別無故，此智與境無差別相，譬如虛空與虛空中所有光明，是故此智成無分別。餘契經中說：一

切法性無分別，今當解釋。

**應知一切法 本性無分別 所分別無故 無分別智無**

所分別無故者：由所分別遍計所執義永無故，餘契經中說：一切法性無分別。若一切法本來自性無分別者，何不一切有情之類從本已來不作功用自然解脫？無分別智彼無有故。由彼有情於一切法無分別性，現證真智本來未生；諸菩薩等於一切法無分別性，種性爲因，證智已生。由此道理，諸菩薩等能得解脫，非餘有情。次當顯示加行智等各有三種、五種差別。

**此中加行無分別智有三種：謂因緣、引發、數習生差別故。**

此加行智生起差別由三種力：一因緣力。二引發力。三數習力。

因緣力者：謂種性力。或有種性，會遇強緣速起加行，如是加行種性爲因，而得生起。言種性者：謂無始來六處殊勝，能得佛果法爾功能。引發力者：謂前生中已習爲因，發起加行。數習力者：謂現在生數數修習，由士用力發起加行。

**根本無分別智亦有二種：謂喜足、無顛倒、無戲論無分別差別故。**

喜足無分別者：謂於下劣義而生喜足，於後勝進不憍求故名無分別。如得世間聞思兩智，於少分義或已信解或已決了便生喜足；或如已得世間修慧證第一有饒煩惱息，於中執爲究竟解脫便生喜足。如是等類皆名喜足無分別智。無顛倒無分別者：謂聖弟子等，彼由修慧於苦等諦起無常等四無倒行，不起常等顛倒分別，名無顛倒無分別智。無戲論無分別者：謂諸菩薩於無常等亦不分別，乃至菩提亦離戲論，由一切法無分別理，出過一切名言道故，超度一切世智境故；由戲論名是世俗聲，世俗智攝，遠離此故，名無戲論無分別智。

**後得無分別智有五種：謂通達、隨念、安立、和合、如意思擇差別故。**

此後得智所作別故，有其五種：謂通達等，思擇之聲一一皆有。通達思擇者：於真決定於真現觀故名通達，由後得智思擇如是所得通達，謂即於中自內審察此事如是，是故說名通達思擇。隨念思擇者：謂於後時隨念通達，念言我曾通達是事，是故說名隨念思擇。安立思擇者：謂從此出，如所通達爲他宣

說，是故說名安立思擇。和合思擇者：謂總相觀緣一切法，由此觀故進趣轉依，或轉依已重起此觀，是故說名和合思擇。如意思擇者：謂智現前隨所思惟一切如意，如令地等變成金等，是故說名如意思擇，此思擇聲，意說其智。前說一切法本性無分別，所分別無故，云何得知所分別義實無所有？爲欲成立彼無所有，故說多頌。

復有多頌成立如是無分別智：

鬼傍生人天	各隨其所應	等事心異故	許義非真實
於過去事等	夢像二影中	雖所緣非實	而境相成就
若義義性成	無無分別智	此若無佛果	證得不應理
得自在菩薩	由勝解力故	如欲地等成	得定者亦爾
成就簡擇者	有智得定者	思惟一切法	如義皆顯現
無分別智行	諸義皆不現	當知無有義	由此亦無識

鬼傍生人天等者：謂於人等見有水處，餓鬼見是陸地高原；於人所見有糞穢處，傍生見爲淨妙飲食；於人所見不淨物中，餓鬼畜生見爲清淨；於人所見淨妙飲食，諸天見爲臭穢不淨；非相違事同一處有，故知遍計所執義無。若無有義，云何無境識得現行？何故詰問？汝經部師，過去未來境界非有，云何於中得有智轉？又於夢中夢像實無，云何智起非隘室中偃臥一處，容有夢智所緣真實山河象等？又未曾經自斷其首，云何夢見非不得通憶宿住事？又於鏡等三摩地中所行二影非真實有，云何了然當心顯現？故知自緣心之影像。而境相成就者：總結過去未來等境，雖非實有而於自心境相成就。若義義性成無無分別智者：若諸境義義性成實，無分別智應不得成，分別有故。此若無佛果證得不應理者：此無分別智體若無，證得佛果不應道理；是則應成害本過失，是故應知所分別義定非成實。又此境義定非實有，何以故？得自在菩薩者：謂諸菩薩得大自在。由勝解力故者：由意解力。如欲地等成者：謂變地等令成金等。得定者亦爾者：謂除菩薩餘聲聞等得靜慮者。成就簡擇者：謂慧成滿者。言有智者：謂與成滿正智相應，是故菩薩名有智者。得定者者：得三摩地。思惟一切法者：謂正思惟一切契經應頌等法。如義皆顯

現者：謂以種種無我等行，如如思惟契經等法，如是如是其義顯現。是故應知即此如理作意之心，似其所取能取相現，一切外義都無所有。無分別智行諸義皆不現者：此中應續前說許義非真實言，由諸菩薩無分別智現起行時，一切境義皆不顯現，是故應知所有境義皆非實有。當知無有義由此亦無識者：結勸應知無有境義，由此能識亦無所有，非無所識而有能識應正道理。前於廣釋所知相中，已具辯析如是道理。

般若波羅蜜多與無分別智，無有差別，如說：菩薩安住般若波羅蜜多，非處相應，能於所餘波羅蜜多修習圓滿。云何名為非處相應修習圓滿？謂由遠離五種處故：一、遠離外道我執處故。二、遠離未見真如菩薩分別處故。三、遠離生死涅槃二邊處故。四、遠離唯斷煩惱障生喜足處故。五、遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處故。

般若波羅蜜多與無分別智無有差別者：性相等故，謂諸所有無分別智即是般若波羅蜜多故。彼經中作如是說：菩薩安住般若波羅蜜多，非處相應，能於所餘波羅蜜多修習圓滿。此義云何？謂由遠離五種處故，即是遠離外道我執處等五處差別。此中可居故名爲處。遠離外道我執處者：謂諸外道安住我執，作是念言，我能了知此是我慧。菩薩遠離如是處所，不計執我及以我所而起般若，菩薩遠離如是處所，是故說名非處相應。遠離未見真如菩薩分別處者：謂未見真諸菩薩衆，於其般若波羅蜜多無分別智起諸分別，此是般若波羅蜜多。菩薩遠離如是處所，是故說名非處相應。如有頌曰：

若有所見 汝爲彼縛 若無所見 便得解脫

遠離生死涅槃二邊處者：謂如世間住生死邊，有我執故；如聖弟子住涅槃邊，煩惱斷故。菩薩不爾，是故說名遠離二邊非處相應。遠離唯斷煩惱障生喜足處者：謂聲聞等計修習力斷煩惱障，即爲一切所作已辦；菩薩遠離如是處所，以能障礙利益安樂諸有情故。如有頌言：

非往諸惡趣 極障大菩提 如住於聲聞 及以獨覺地

菩薩遠離如是處所，是故說名非處相應。

遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者：如聲聞等不顧有情利益安樂，

住無餘依涅槃界中，如火燒薪，畢竟寂滅；菩薩遠離如是處所，般若大悲皆具足故，能正安住無住涅槃，由捨此處是故說名非處相應。

聲聞等智與菩薩智有何差別？由五種相應知差別：一、由無分別差別，謂於蘊等法無分別故。二、由非少分差別，謂於通達真如，入一切種所知境界，普為度脫一切有情，非少分故。三、由無住差別，謂無住涅槃為所住故。四、由畢竟差別，謂無餘依涅槃界中無斷盡故。五、由無上差別，謂於此上無有餘乘勝過此故。此中有頌：

諸大悲為體 由五相勝智 世出世滿中 說此最高遠

此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別。無分別差別者：謂聲聞等智就四顛倒名無分別；諸菩薩智於一切法乃至菩提皆無分別。非少分差別，復有三種：一通達真如非少分差別：謂聲聞等入真觀時唯能通達補特伽羅空無我理；是諸菩薩入真觀時具足通達補特伽羅及一切法空無我理。二所知境界非少分差別：謂聲聞等唯於苦等諦中智生，即名修習所作已辦；是諸菩薩普於一切所

知境界無倒智生，乃名修習所作已辦。三所度有情非少分差別：謂聲聞等唯求自利盡無生智，正勤修行；是諸菩薩普為濟度一切有情求大菩提。於此三種非少分別，聲聞菩薩智有差別。無住差別者：謂聲聞等唯住涅槃；是諸菩薩具足悲慧增上力故，無住涅槃以為住處。畢竟差別者：顯聲聞等與諸菩薩於涅槃中有大差別。謂聲聞等住無餘依涅槃界中，身智永盡如燈焰滅；是諸菩薩得成佛時，所證法身窮生死際無有斷盡，如無色界相續不壞，由此差別智有差別。無上差別者：謂聲聞乘上有獨覺，獨覺乘上復有大乘；其菩薩乘即是佛乘，更無有上。由此五相應知聲聞與諸菩薩智有差別。復以伽陀攝如是義，言五相者：即前所說五相差別。世出世滿中者：靜慮無色名世間滿，聲聞乘等所得涅槃名出世滿。此皆勝彼故說高遠。

若諸菩薩成就如是增上尸羅、增上質多、增上般若功德圓滿。於諸財位得大自在，何故現見有諸有情匱乏財位？見彼有情於諸財位有重業障故；見彼有情若施財位障生善法故；見彼有情若乏財位厭離現前故；見彼有情若施財位，即為

積集不善法因故；見彼有情若施財位，即便作餘無量有情損惱因故。是故現見有諸有情匱乏財位。此中有頌：

見業障現前 積集損惱故 現有諸有情 不感菩薩施

今當顯說，由是因緣，菩薩雖有財位自在而不施他。見彼有情於諸財位有重業障故者：謂諸菩薩見彼有情於其財位，有重業障故不施與，勿令惠施空無有果，設復施彼亦不能受，何用施為？如有頌言：

如母乳嬰兒 一經月無倦 嬰兒喉若閉 乳母欲何為

見彼有情若施財位障生善法故者：謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重業障，而彼若得財位圓滿便多放逸不起善法，作是思惟，寧彼現法少時貧賤，勿彼來生多時貧賤故，不施彼所有財位。見彼有情若乏財位厭離現前故者：謂諸菩薩見彼有情若乏財位，厭生死心便現在前，求欲出離；若得富貴即生憍逸，故不施彼所有財位。作是思惟，寧彼貧賤厭離生死心常現前，勿彼富貴受樂放逸，不厭生死不起善法。見彼有情若施財位即為積集不善法因故者：謂諸菩薩見彼有情若當施彼滿足財位，即便放逸積集種種惡不善業，故不施彼所

有財位。如有頌言：

寧使貧乏於財位 遠離惡趣諸惡行 勿彼富貴亂諸根 令感當來眾苦器

見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故者：謂諸菩薩見彼有情若得富貴，即便損惱無量有情故，不施彼所有財位。作是念言，寧彼一身受貧賤苦，勿令損惱餘多有情。復以伽他攝如是義，故說見業障現前等，其文易了無煩重釋。

## 攝大乘論釋卷第八

## 攝大乘論釋卷第九

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

## 果斷分第十

如是已說增上慧殊勝。彼果斷殊勝云何可見？斷謂菩薩無住涅槃，以捨雜染不捨生死，二所依止轉依為相。此中生死，謂依他起性雜染分。涅槃，謂依他起性清淨分。一所依止，謂通二分依他起性。轉依，謂即依他起性對治起時轉捨雜染分，轉得清淨分。

無分別智能治既生一切所治，決定應斷故，彼無間說斷殊勝。無住涅槃者：不同世間聲聞獨覺安住生死或涅槃故。以捨雜染不捨生死者：害彼勢力如彼呪蛇，雖不棄捨而無染故。二所依止轉依為相者：或依主釋或持業釋住此轉依如無色界。若依自利與殊勝慧共相應故，不容煩惱。若依利他由與大悲共相應故，現處生死而不棄捨。此中何者生死涅槃依止轉依？皆應顯說。生死

謂依他起性雜染分者：謂心心法煩惱迷亂，生死過失相續不絕，遍計所執分。涅槃謂依他起性清淨分者：謂畢竟轉遍計所執，圓成實分。二所依止謂通二分依他起性者：謂二所依，依他起性。轉依謂即依他起性者：謂心心法依他起性，是諸雜染轉滅所依，又是一切佛法所依。如有說言，此是一切佛法、諸地波羅蜜多果所依等。云何轉依？何者轉依？謂即於此依他起性對治起時者：無分別智起時。轉捨雜染分者：轉滅一切所取能取諸迷亂分。轉得清淨分者：捨彼所取能取性故，轉得遠離所取能取，自內所證絕諸戲論最清淨分。

又此轉依，略有六種：一、損力益能轉。謂由勝解力聞熏習住故，及由有羞恥，令諸煩惱少分現行、不現行故。二、通達轉。謂諸菩薩已入大地，於真實非真實、顯現不顯現現前住故，乃至六地。三、修習轉。謂猶有障，一切相不顯現，真實顯現故，乃至十地。四、果圓滿轉。謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。五、下劣轉。謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性，一向背生死一向捨生死故。六、廣大轉。謂諸菩薩兼通達法空無我性，即

於生死見為寂靜，雖斷雜染而不捨故。若諸菩薩住下劣轉有何過失？不顧一切有情利益安樂事故，違越一切菩薩法故，與下劣乘同解脫故，是為過失。若諸菩薩住廣大轉有何功德？生死法中以自轉依為所依止，得自在故。於一切趣示現一切有情之身，於最勝生及三乘中，種種調伏方便善巧安立所化諸有情故，是為功德。

損力益能轉等者：謂由勝解力及聞熏習力，損減依附異熟識中煩惱熏習，增益所習淨法功能。又由勝解聞熏習住，有羞恥故，令諸煩惱少分現行或不現行。通達轉等者：謂已證入菩薩大地，於真非真或現不現，無分別智有間無間而現行故。或時真現謂入觀時，或非真現謂出觀時，非真與真於此二時，如其次第說現不現，此現不現乃至六地。修習轉等者：由所知障說名有障，此轉依位乃至十地，諸相不現，唯真顯現。果圓滿轉等者：由一切障說名無障，以一切障永無有故，得一切相皆不顯現，得最清淨真實顯現，依此轉依於一切相得大自在，以於諸相得自在故，隨其所樂利樂有情。下劣轉等：其言易了，無煩重釋。廣大轉等者：謂於雜染斷而不捨。於生死中達無我故，

斷諸雜染；即於其中見寂靜故，而不棄捨。住下劣轉有何過失等，其文易解。住廣大轉有何功德等者：於一切法得自在故，於一切趣示顯一切同分之身，種種調伏方便善巧安立所化有感情，置最勝生及三乘中。最勝生者：謂諸世間安樂生處，應知此是說法功德。

此中有多頌：

諸凡夫覆真	一向顯虛妄	諸菩薩捨妄	一向顯真實
應知顯不顯	真義非真義	轉依即解脫	隨欲自在行
於生死涅槃	若起平等智	爾時由此證	生死即涅槃
由是於生死	非捨非不捨	亦即於涅槃	非得非不得

為顯轉依復說多頌。諸凡夫覆真等者：謂如凡夫無明未斷，真義不顯故說名覆，無明力故一切虛妄皆悉顯現；菩薩不爾，無明斷故，通達虛妄皆無所有故名捨妄，唯有真義一向顯現。由此道理，應知顯不顯真義非真義者：謂圓成實真義顯現，遍計所執非真實義皆不顯現。言轉依者：謂非真義皆不顯現，

所有真義皆悉顯現，故名轉依。即解脫者：謂即轉依名爲解脫。隨欲自在行者：謂此轉依解脫自在，於諸世間得隨欲行，由隨所欲所作自在故名解脫，非如斬首捨離身命名爲解脫。於生死涅槃若起平等智等者：謂遍計所執自性名爲生死，此即無性，無性即空，空即涅槃圓成實性。由是於生死非捨非不捨等者：謂即生死是涅槃故說名非捨，無復生死名想轉故名非不捨，非離生死別得涅槃故名非得，即於此中證涅槃故名非不得。

波果智分第十一之一

如是我說彼果斷殊勝，彼果智殊勝云何可見？謂由二種佛身，應知彼果智殊勝：一、由自性身。二、由受用身。三、由變化身。此中自性身者，謂諸如來法身，一切法自在轉所依止故。受用身者，謂依法身，種種諸佛衆會所顯，清淨佛土大乘法樂爲所受故。變化身者，亦依法身，從觀史多天宮現沒、受生、受欲、踰城出家、往外道所修諸苦行、證大菩提、轉大法輪、入大涅槃故。

由斷所斷獲得無垢無罣礙智故，斷殊勝。無間次說，果智殊勝。自性身中非假所立故名自性。是所依止故名爲身，法性即身故名法身，或是諸法所依止處故名法身。言一切法自在轉所依止者：謂於一切法得自在轉，亦所依止，故名一切法自在轉所依止。或依持業釋，受用身中，依法身者：由有彼故而得有此。種種諸佛衆會所顯者：謂有佛土諸大菩薩衆所雲集，由此了知故名所顯，即是西方極樂土等。清淨佛土大乘法樂爲所受故者：謂於清淨佛國土中受用種種大乘法樂，領解義故；或於清淨佛國土中受用種種金銀等寶；諸佛菩薩展轉受用妙色身等；及受經等種種法義安立自相及共相故。何者所依？復是誰依？謂前無垢無罣礙智，由此妙智增上力故，能令安住不可思議解脫。已入大地諸大菩薩，清淨佛土大乘法樂，相現智生。變化身中依法身者：如前已說，謂由果智殊勝力故。從觀史多天宮現沒，乃至涅槃，此即能令餘相續中，與人同分識相生起。

此中說一嗚陀南頌：

相證得自在

依止及攝持

差別德甚深

念業明諸佛

略標總義，名嗚陀南。相證得等，是所標義。

諸佛法身以何為相？應知法身略有五相：

初總標相復有五種，下轉依等別釋五相。

一、轉依為相。謂轉滅一切障雜染分依他起性故，轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故。

轉滅一切障雜染分依他起性故者：謂轉雜染分依他起性，似所取相及能取相令永不生故。轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者：謂轉得所取能取無性所顯離垢真如圓成實性，及得於一切法自在而轉，現在前因極清淨分依他起性故。

二、白法所成為相。謂六波羅蜜多圓滿得十自在故。此中壽自在、心自在、眾具自在，由施波羅蜜多圓滿故。業自在、生自在，由戒波羅蜜多圓滿故。勝解自在，由忍波羅蜜多圓滿故。願自在，由精進波羅蜜多圓滿故。神力自在，五通所攝，由靜慮波羅蜜多圓滿故。智自在、法自在，由般若波羅蜜多圓滿故。

白法所成為相等者：謂諸聲聞所得轉依唯是煩惱永斷所顯，無有白法所成為相；若諸菩薩所得轉依修習六種波羅蜜多極圓滿故，白法自性十種自在以為其相，於此時中無有一念是無記分，況染污分？此中已下，釋十自在。壽自在者：謂隨所欲能捨命故。心自在者：謂於生死無染污故，又隨意樂能正為他引攝眾具，於中自在運轉其心名心自在。眾具自在者：謂飲食等諸資生具，隨意所樂能積集故，眾具資財其義是一。由施波羅蜜多圓滿故者：謂由法施、無畏施、財施圓滿，如其所應得此果故。業自在者：謂於諸業得大自在，唯作善業非惡、無記，及於其中勸他作故。生自在者：謂於一切應所生處，如其所欲現受生故。由戒波羅蜜多圓滿故者：謂二自在是尸羅果，由具戒者唯造善業故，又具戒者所願皆成故。勝解自在者：謂於地等發起勝解令成金等，如所勝解，地等金等隨勝解轉。由忍波羅蜜多圓滿故者：謂此自在是其忍果。如昔因時樂修忍故，隨諸有情心所樂轉故，今獲得地等金等隨勝解轉。願自在者：謂隨所願一切事成。由精進波羅蜜多圓滿故者：謂此自在是精進果，由昔因時修精進故，於諸有情諸利樂事無有懈廢，故於今時所願自在。神力自在五通所攝者：謂隨意樂，引發種種最勝神通。由靜慮波羅蜜多圓滿故者：

謂此自在是靜慮果，由昔因時樂修定故，隨諸有情所應作事，證入種種靜慮等至故，於今時得定所作神通自在。智自在者：謂隨所有種種言音，智現前故。法自在者：謂隨意樂宣說契經應頌等故。由般若波羅蜜多圓滿故者：謂此自在是般若果，由昔因時樂修慧故，隨其類音為說正法故，今證得殊勝般若，妙達言音巧說正法。

三、無二為相。謂有無無二為相，由一切法無所有故，空所顯相是實有故；有為無為無二為相，由業煩惱非所為故，自在示現有為相故；異性一性無二為相，由一切佛所依無差別故，無量相續現等覺故。此中有二頌：

我執不有故 於中無別依 隨前能證別 故施設有異

種性異非虛 圓滿無初故 無垢依無別 故非一非多

有無無二為相者：謂非有相，以一切法遍計所執皆無有故；亦非無相，以空所顯自性有故。有為無為無二為相者：以業煩惱非所為故，非有為相；於能示現似有為法得大自在，數數示現似有為故，非無為相。異性一性無二為相

者：以佛法身體是其一故，非異相；無量依止各別證得故，非一相。俱一無故名無二相。

復以二頌攝如是義，令其易了。所謂我執不有故等：若於是處有其我執，計自為我執外為他，即於其中分別自他，此彼各異。於法身中無有我執，故無分別此彼有異。若爾，云何說有多佛？隨前能證有差別故，施設有異。謂隨菩薩能證位別施設有異，隨順世間名言故說：此是釋迦牟尼！此是勝觀佛！等。種性異故者：謂本因性有差別故，非唯一佛。種性有二：一、本性住種性，謂無始來六處殊勝，展轉相續法爾所得。二、習所成種性，謂從先來善友力等數習所成。本性住性有差別故，習所成性有�多種，種性多故，執唯一佛更無餘佛不應道理。非虛故者：有多菩薩依前種性，各別修集菩提資糧。若唯一佛一證菩提，餘無所證，彼集資糧應空無果，不應道理。圓滿故者：謂諸如來遍於各別所化有情，成立利益安樂正事，謂於三乘如應安立。若唯一佛，是則不可安立有情置於佛乘，以更無有第二佛故，是則如來所作佛事應不圓滿，是故定應許有多佛。無初故者：謂諸如來前前出世，猶如生死無

有最初，離集資糧自然成佛不應理故，離逢事佛能集資糧不應理故，由此決定非唯一佛。又不應執定有多佛，無垢所依無差別故。無漏法界名無垢依，由智殊勝畢竟遣除客塵垢故。於此無漏眞法界中，不可定執諸佛有異。是故諸佛非一非多。

#### 四、常住為相。謂眞如清淨相故，本願所引故，所應作事無竟期故。

恒無變易相續無斷是故說言：常住為相。由三因緣成立此相。眞如清淨相故者：此顯眞如性常無變，顯成佛果說為法身性，若變易即非眞如是故常住。本願所引故者：謂諸如來皆先發起如是大願，我當度脫無量有情令般涅槃，諸有情類未般涅槃，願所引果相續不絕是故常住，此願所引離相續、常道理不成。所應作事無竟期故者：謂先大願所應作事無究竟期，諸有情類量無邊故，乃至有情相續不斷，佛所作事恒無斷故說名為常。

#### 五、不可思議為相。謂眞如清淨自內證故，無有世間喻能喻故，非諸尋思所行處故。

言思議者：謂依道理審諦思惟起分別智，尋思所攝，譬喻所顯。諸佛非此所行處故，不可思議，超過一切尋思地故，唯應信解不應思議。

復次，云何如是法身最初證得？謂緣總相大乘法境無分別智及後得智，五相善修，於一切地善集資糧，金剛喻定破滅微細難破障故，此定無間離一切障故得轉依。

信解亦名初得法身，法行亦爾，為簡彼故說：現證得。但言證得非生起者，體是常故。緣總相等：其義易了。五相善修者：謂無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃、及無自性，名為五相。又集總等五相善修，成辦五果：謂念念中銷融一切麁重依止，離種種想得法苑樂，能正了知周遍無量無分限相，大法光明順清淨分，無所分別無相現行，為令法身圓滿成辦，能正攝受後後勝因。破滅微細難破障故者：顯示此定喻金剛因，譬如金剛其性堅固能破難破，如是此定超諸下類能破難破不染無知，能發無上清淨智道故譬金剛。此定無間離一切障故得轉依者：由無分別及後得智故，證轉依得佛法身。

復次，法身由幾自在而得自在？略由五種：一、由佛土、自身、相好、無邊音聲、無見頂相自在，由轉色蘊依故。二、由無罪無量廣大樂住自在，由轉受蘊依故。三、由辯說一切名身句身文身自在，由轉想蘊依故。四、由現化、變易、引攝大眾、引攝白法自在，由轉行蘊依故。五、由圓鏡、平等、觀察、成所作智自在，由轉識蘊依故。

由轉五蘊依故，得五自在。諸聲聞等怖畏苦故永斷諸蘊，如愚癡人自捨身命；若諸菩薩攝巧方便，轉滅有罪色等諸蘊，轉起無罪色等諸蘊，如智癡人求諸良藥，轉有病身成無病身。

此中由轉色蘊依故：得能示現佛土自在，如其所欲現金銀等諸佛土故；得能示現自身自在，隨心所思皆能示現。於其種種大集會中，隨諸所化有情機宜，各別現故；得能示現相好自在，隨所愛樂示現種種妙相好故；得能示現無邊音聲、無見頂相二種自在，現佛音聲量無邊故，現佛頂相無能見故。

由轉受蘊依故：得無罪、無量、廣大樂住自在應知。此中離煩惱故名爲無罪，有衆多故名爲無量，超過一切三界樂故名爲廣大。

由轉想蘊依故：得能辯說一切名身句身文身自在。以能取相是想自性，由攝如是資糧爲因，轉得如是功能差別，由此能於名身等事，隨其所欲自在能住。由轉行蘊依故：得能現化、變易、引攝大眾、引攝白法自在。謂行蘊中思最爲勝，由此思故於現化等自在。能轉現化自在者：如其所欲能現化故。變易自在者：如其所欲轉變地等成金等故。引攝大眾自在者：如意所樂引攝天等諸大眾故。引攝白法自在者：如意所樂令無漏法現在前故。

由轉阿賴耶識等八事識蘊，得大圓鏡智等四種妙智，如數次第或隨所應。當知此中，轉阿賴耶識故，得大圓鏡智；雖所識境不現在前，而能不忘不限時處於一切境常不愚迷，無分別行能起受用佛智影像。

轉染汚末那故，得平等性智；初現觀時，先已證得，於修道位轉復清淨，由此安住無住涅槃，大慈大悲恒與相應，能隨所樂現佛影像。

轉意識故，得妙觀察智；具足一切陀羅尼門、三摩地門，猶如寶藏。於大會中能現一切自在作用，能斷諸疑，能雨法雨。

轉五識故，得成所作智：普於十方一切世界能現變化，從覩史多天宮而沒，

乃至涅槃，能現住持一切有情利樂事故。

復次，法身由幾種處應知依止？略由三處：一、由種種佛住依止，此中有一頌：

諸佛證得五性喜 皆由等證自界故 離喜都由不證此 故求喜者應等證

由能無量及事成 法味義德俱圓滿 得喜最勝無過失 諸佛見常無盡故

二、由種種受用身依止，但為成熟諸菩薩故。三、由種種變化身依止，多為成熟聲聞等故。

由幾種處應知依止者：此問法身與幾種法為所依止。略由三處者：廣即無量功德依止，今且略說但由三處。

由種種佛住依止者：由諸如來所得法身，與所安住種種天住聖住梵住為所依止。諸天住中，如來多住第四靜慮。諸聖住中，如來多住空解脫門。諸梵住中，多住其悲。如是種種如來所住勝聲聞等。為顯如來所證涅槃，勝聲聞等所得涅槃故說：諸佛證得五性喜等。證自界者：證自法界。於此修治正作證故，名為等證。言離喜者：謂諸如來證自法界，安住五喜；諸聲聞等證如斬

首永滅，涅槃遠離，如是最勝歡喜。故求喜者應等證者：謂諸菩薩勤求五喜，應正求證此真法界。何等為五？所求勝喜故。次說言，由能無量及事成等：由因別故爾所喜異。能謂堪能，言無量者，謂過無量殍伽沙數。諸佛如來所有堪能，同依法身，一切和雜平等無異，由見如是能無量故，生大歡喜。及者：集義。事者：所作一切有情諸利樂事，隨彼所能無倒安立於三乘等。成謂成辦，經無量時此所作事無礙轉故。由見堪能，所應作事亦無量故生大歡喜。言法味者：謂契經等無上法味，謂證真諦所得理味。義圓滿者：謂契經等法所詮義皆得圓滿，隨自意樂現在前故。德圓滿者：謂神通等功德圓滿。由見法味亦無量故，見義圓滿亦無量故，見德圓滿亦無量故，生大歡喜。復有說言：義謂涅槃，德謂隨樂所起功德，俱圓滿故並生大喜。得喜最勝無過失諸佛見常無盡故者：謂諸如來見自身中真如一味，能無量等所生大喜，雖入涅槃亦常無盡，是故最勝無有過失。出三界故名為最勝。煩惱所知二障并習皆永斷故，名無過失。

由種種受用身依止等者：謂由法身為增上緣彼得轉故，說名依止，非如日光

依日道理。

與變化身爲所依止，其義亦爾。言多爲者：攝取勝解行地菩薩。以劣信解諸聲聞等，雖見佛身不應成熟，初業菩薩當知亦爾。已入大地諸菩薩衆，不由化身方得成熟，通達甚深廣大法故。

應知法身由幾佛法之所攝持？略由六種：一、由清淨，謂轉阿賴耶識得法身故。二、由異熟，謂轉色根得異熟智故。三、由安住，謂轉欲行等住得無量智住故。四、由自在，謂轉種種攝受業自在，得一切世界無礙神通智自在故。五、由言說，謂轉一切見聞覺知言說戲論，得令一切有情心喜辯說智自在故。六、由拔濟，謂轉拔濟一切災橫過失，得拔濟一切有情一切災橫過失智故。應知法身由此所說六種佛法之所攝持。

就自性攝以顯攝持法身自性。

由清淨者：謂由清淨佛法攝持法身自性，以其法身體體清淨故。淨誰轉誰而得清淨？爲答此問說如是言：轉阿賴耶識得法身故。由阿賴耶識執持一切雜染

種子，對治起時轉滅如是一切染種，轉得隨順一切無罪圓滿功德。譬如世間阿揭陀藥能變有毒令成無毒，故說名轉。

由異熟者：謂由異熟佛法攝持法身自性。轉色根者：謂轉眼等有色諸根。得異熟智者：謂所轉捨是異熟故，假說轉得亦名異熟；如昔所得異熟諸根，今得善智假名異熟。

由安住者：謂由安住佛法攝持法身自性。轉欲行等者：謂等取勝解行等，由轉彼故，證得息滅一切有情諸災患智。

由自在者：謂由自在佛法攝持法身自性。攝受業者：謂諸世間商賈營農事王等業，由轉彼故證得無礙神通自在。

由言說者：謂由言說佛法攝持法身自性。由轉世間見等言說，證得見聞覺知自在，由此逮得一切有情心喜妙智。

由拔濟者：謂由拔濟佛法攝持法身自性。災橫等者：謂如世間國王家等所生憂苦，或親友力或財寶力而能息除，由轉此故，證得息除一切有情一切災橫過失妙智。轉捨如是六種世法，轉得如是六種佛法。

諸佛法身當言有異？當言無異？依止、意樂、業無別故，當言無異；無量依身現等覺故，當言有異。如說佛法身，受用身亦爾。意樂及業無差別故，當言無異；不由依止無差別故，無量依止差別轉故。應知變化身如受用身說。

諸佛法身依止意樂作業無別故無有異。諸佛真如無有異故，依止無別。一切皆為利益安樂一切有情，意樂同故，意樂無別。一切皆同利他為勝，現等正覺般涅槃等種種作業故，業無別。無量依身現等覺故當言有異者：謂由無量別別依身，菩提薩埵現成佛故，非無有異，如前廣說。如說法身，受用亦爾，此說意樂及業無別，不說依止無有差別，無量依止差別轉故。謂於一切別世界中，諸佛國土、衆會、名號、身量、相好、受法樂等各不同故。佛變化身，應知亦爾。

應知法身幾德相應？謂最清淨四無量、解脫、勝處、遍處、無諍、願智、四無礙解、六神通、三十二大士相、八十隨好、四一切相清淨、十力、四無畏、三不護、三念住、拔除習氣、無忘失法、大悲、十八不共佛法、一切相妙智等功

德相應。

此中顯說諸佛世尊共聲聞等，所有清淨殊勝功德。最清淨者：顯此功德永斷煩惱及所知障身中起故。如是所說最清淨言，應知遍在一一功德。

四無量者：謂緣無量有情為境，慈悲喜捨。言解脫者：謂八解脫，所謂有色觀諸色等。言勝處者：謂八勝處。言遍處者：謂十遍處。無諍、願智更無差別。四無礙解者：謂法無礙解、義無礙解、訓詞無礙解、辯說無礙解。六神通者：謂如意通為初，漏盡智為後。三十二大士相者：謂妙輪相印手足等。八十隨好者：謂鼻脩直等。四一切相清淨者：謂所依清淨、所緣清淨、心清淨、智清淨。言十力者：謂處非處智力、業異熟智力、靜慮解脫等持等至智力、根勝劣智力、種種勝解智力、種種界智力、遍趣行智力、宿住隨念智力、死生智力、漏盡智力。四無畏者：謂佛世尊自發誠言：我是真實正等覺者。若有難言：於如是法不正等覺。我於彼難正見無緣，是第一無畏。又發誠言：我是真實諸漏盡者。若有難言：如是如是諸漏未盡。我於彼難正見無緣，是第二無畏。又發誠言：我為弟子說出離道。若有難言：修如是道非正出苦。

我於彼難正見無緣，是第三無畏。又發誠言：我爲弟子說障礙法染必爲障。若有難言：雖染彼法不能爲障。我於彼難正見無緣，是第四無畏。於此四中皆應廣說，正見彼難無有緣故，得大安隱，得安隱故都無所畏。三不護者：謂諸如來所有身業清淨現行，無不清淨現行身業慮恐他知可須藏護，如是名爲第一不護。如說身業，語業、意業亦如是，說是三不護。三念住者：謂諸如來說正法時，一類弟子恭敬屬耳，住奉教心精進修行，法隨法行，如來於彼無悅無喜心不踊躍；一類弟子不生恭敬翻前廣說，如來於彼不生恚恨，不生不忍，非不保任；一類弟子亦生恭敬亦不恭敬乃至廣說，如來於彼其心無二：謂不喜悅，亦不恚恨，於彼一切遍住妙捨。

拔除習氣者：謂永拔除雖無煩惱，而有煩惱相似所作，騰躍等事。無忘失法者：謂於利樂諸有情事，正念正知不過時分。言大悲者：謂於有情利樂，意樂大義當說。十八不共佛法者：謂不同義是不共義。

即諸如來無有誤失。如阿羅漢，雖盡諸漏，爲乞食故出遊城邑。或於一時與惡象惡馬惡牛惡狗等共同遊止，或於一時足踐叢刺諸惡蛇等齊足跳躑，或於羅漢卒暴音聲，諸佛皆無。

一時入如是舍與諸母邑不依正理而作語言，或於林野捨棄好道而行惡路，或與怨賊師子猛獸及他妻等同共遊止，如是等類諸阿羅漢所有誤失，諸佛皆無。又諸如來無卒暴音。如阿羅漢，或於一時遊行林野迷失道路或入空宅，揚聲叫喚發大暴音，或因不染習氣過失，聚脣露齒而現大笑，如是等類諸阿羅漢卒暴音聲，諸佛皆無。

又諸如來無忘失念。如阿羅漢，有不染污久遠所作、久遠所說諸忘失念，諸佛皆無。

又諸如來無種種想。如阿羅漢，於有餘生死一向起極厭逆想，於無餘涅槃一向起極寂靜想；如來於彼有餘生死、無餘涅槃無差別想，住最勝捨。

又諸如來無不定心。如阿羅漢，歛心方定，出即不定；如來於彼一切分位，無不定心。

又諸如來無不擇捨。如阿羅漢，不以智慧簡擇有情諸利樂事，而便棄捨；如來無有如是等類不擇而捨。

又諸如來無有欲等六種退失。如阿羅漢，於能永淨所知障中有未得退，謂志

欲退、精進退、念退、定退、慧退、解脫退，如是六退諸佛皆無。

又諸如來身語意業智爲前導，隨智而轉。如阿羅漢，或於一時善身業轉，或於一時無記業轉，語業、意業當知亦爾；如來三業，智前導故，隨智轉故，無有無記，智等起故名智前導，智俱行故名隨智轉。

又諸如來於三世境若知若見無著無礙。如阿羅漢，於三世事，非暫起心即能解脫，知見有著，不能一切悉了知故，知見有礙；如來於彼三世事中，暫起心時，即遍解知一切境界，是故知見無著無礙。

由是因緣，此十八種一一皆名不共佛法。一切相妙智者：謂於一切蘊界處中，善能了知一切行相。等者：等餘無量功德法身相應。

此中有多頌：

於此法身能依不共諸功德中，以讚頌門結句道理分別開示。

憐愍諸有情

起和合遠離

常不捨利樂

四意樂歸禮

今此頌中顯四無量。憐愍諸有情者：是總句。起和合意樂者：顯慈無量，欲

令有情樂和合故。起遠離意樂者：顯悲無量，欲令有情遠離苦故。起常不捨意樂者：顯喜無量，欲令有情不捨樂故。起利樂意樂者：顯捨無量，欲令有情獲得利益及安樂故。捨謂棄捨，欲令有情捨樂受等煩惱睡眠，不捨有情又處中住說名爲捨。緣此功德歸依敬禮諸佛法身，故名歸禮。餘頌准此一切應知。

解脫一切障

牟尼勝世間

智周遍所知

心解脫歸禮

解脫一切障者：此句顯示諸佛解脫勝聲聞等。牟尼勝世間者：此句顯示諸佛勝處勝聲聞等。智周遍所知者：此句顯示諸佛遍處勝聲聞等，非如聲聞乘等唯有八種解脫。八種勝處、十種遍處，解脫爲先而有勝處，勝處爲先而有遍處，由此門故作意思惟解脫一切障，勝一切世間，智周一切境。心解脫者：具上三德心離繫縛。

能滅諸有情

一切惑無餘

害煩惱有染

常哀愍歸禮

此頌顯無諍，世俗智爲性。不同聲聞所得無諍，將入城邑先審觀察，若一有

情當緣我身隨起一種煩惱諍者，即便不入；如來觀見雖諸有情當緣佛身起諸煩惱，若彼堪任受佛化者，即便往彼，方便調伏令滅煩惱。

能滅諸有情一切惑無餘者：非如聲聞住無諍定，方便遠離，不令自身作少有情生煩惱緣，唯伏欲界有事煩惱，非餘煩惱；諸佛不爾，方便能滅一切有情一切煩惱，令無有餘。害煩惱者：唯害煩惱不害有情。有染常哀愍者：若諸有情有煩惱染，佛常哀愍而不訶害。如有頌言：

如呪鬼良醫

治諸鬼所魅

但訶害鬼魅

非鬼所魅者

如是大悲尊

治煩惱所魅

但訶害煩惱

不訶害有情

無功用無著

無礙常寂定

於一切問難

能解釋歸禮

此頌顯願智勝聲聞等，由五相故，謂無功用故、無著故、無礙故、常寂定故、一切疑難能解釋故。諸聲聞等所得願智，隨其所願而入於定，唯能知此不知其餘；佛即不爾，由無功用智，不作功用，如末尼天樂隨願能知一切境界。由無著智，於所知境皆無滯故。由無礙智，斷煩惱障并習氣故。由常寂定，定障斷故。如有頌言：

那伽行寂定

那伽住寂定

那伽坐寂定

那伽臥寂定

由此所發微妙願智，於一切時善能解釋一切問難。

於所依能依

所說言及智

能說無礙慧

常善說歸禮

此頌顯示四無礙解。言所依者：謂諸教法即契經等。言能依者：謂所詮義。如是二種皆名所說，所作業故。言、智二種皆是能說，作者作具等所起故。無礙慧者：謂於此中無退轉智。常善說者：由具四種無礙解故，常能善說。若於所依無礙覺慧名法無礙，於法異門無罣礙故。若於能依無礙覺慧名義無礙，於一切法自相共相無罣礙故，或於諸法別義意趣無罣礙故。若於其言無礙覺慧：名訓詞無礙，於諸國土各別境界種種言詞，隨自展轉異想隨說無罣礙故，或於諸法訓釋言詞無罣礙故。若於分析諸法智中無礙覺慧名辯說無礙，於能辯析諸法智中無罣礙故。

為彼諸有情

故現知言行

往來及出離

善教者歸禮

此頌顯示六種神通。為彼諸有情者：此是總句。善教者：言一一皆有。善者

妙也。教者言也。爲令勝進說微妙言，名善教者故。現善教者：是如意通，隨所應化故往其所，現大神變，善教彼故。知言善教者：是天耳通，聽聞遠住有義言詞一切音聲，如其所應爲說法故。知行善教者：是心差別通，知心勝劣，善教彼故。知往善教者：是宿住隨念智通，了達過去，善教彼故。知來善教者：是死生智通，了達未來，善教彼故。知出離善教者：是漏盡智通，知斷煩惱，善教彼故。

**諸衆生見尊 皆審知善士 暫見便深信 開導者歸禮**

此頌顯示諸相隨好。法身是現相好所依故，就相好歸禮法身。諸衆生見尊皆審知善士者：一切世間由見世尊具相隨好，皆悉審知是大善士。諸衆生者：通攝當時及於後時堪受化者。暫見便深信者：暫見世尊具相隨好，便深淨信，知是世間善開導者。

**攝受住持捨 現化及變易 等持智自在 隨證得歸禮**

此頌顯示四一切相清淨。攝受住持捨者：顯所依清淨，依止靜慮如其所欲隨樂長短，能於自身攝受住持、棄捨自在。現化及變易者：顯所緣清淨，化作種種未曾生色名爲現化。轉變種種已曾生色成金銀等名爲變易。於此一切變化品類皆得自在。等持自在者：顯心清淨，隨其所欲三摩地門自在而轉，一剎那如其意樂能入諸定。智自在者：顯智清淨，如其所欲陀羅尼門任持自在。隨證得者：隨順證得上四清淨。

**方便歸依淨 及大乘出離 於此誑衆生 摧魔者歸禮**

此頌顯十力。謂於善趣惡趣方便諸業，歸依世出世淨。大乘出離四種義中魔誑衆生，此中顯說能摧彼魔十力業用。言方便者：善趣方便，謂諸善業。惡趣方便，謂不善業。宣說如是趣方便時，魔於其中誑惑而住，言：不如是。與是相違，說不善業爲善趣方便，說諸善業爲惡趣方便，或說一切皆無有因，或說一切自在天等以爲其因。處非處力能摧彼說。訓釋詞者，處名所以，有所容受。若無所以，無所容受，說名非處。謂無處無容諸衆生類，無因惡因而當得有，此復云何？由此有故彼有，此生故彼生，謂無明緣行等，非自在天等令次第得生。言歸依者：所謂諸業。如說世間皆由自業，業爲依止業作

歸依。說此業時，魔於其中誑惑而住，廣如前說；由第二業異熟智力能摧彼說，無所罣礙。謂諸有情業所分別高下勝劣，不由無因自在天等，廣如前說。所言淨者：謂世間淨及出世淨。暫時畢竟伏諸煩惱永害隨眠，由諸靜慮等持等至及聖道故。說此淨時，魔於其中誑惑而住，廣如前說；由靜慮等持等至智力，能摧彼說，無所罣礙。及大乘出離者：此顯餘力所作業用。謂說大乘究竟出離佛果德時，魔於其中誑惑而住，言：此無上正等菩提極難可得，宜求聲聞究竟出離；由餘七力能摧彼說，無所罣礙。

### 能說智及斷

出離能障礙

自他利非餘

外道伏歸禮

此頌顯示四無所畏。能說智者：謂佛誠言，我是真實正等覺者，即是遍知一切法智。能說斷者：謂佛誠言，我是真實諸漏盡者，即是煩惱諸漏永盡。如是二種依自利說。能說出離者：謂佛誠言，我為弟子說出離法，真實出離。能說能障礙者：謂佛誠言，我為弟子說能障法，真實能礙。如是二種依他利說。如是四種名自他利。非餘外道伏者：顯離怖畏釋無畏義，非餘外道所能降伏，是故無畏。

### 處眾能伏說

遠離二雜染

無護無忘失

攝御眾歸禮

此頌顯示不護、念住。處眾能伏說者：謂處大眾能伏他說，以身業等及諸威儀皆無醜惡可須藏護，恐彼譏嫌，是故處眾能伏他說。如是即明三種不護。遠離二雜染者：謂恭敬聽、不恭敬聽，弟子眾中善住念故，遠離愛恚，如是即明三種念住。由此無護、無忘失故，能善攝御諸弟子眾。

### 遍一切行住

無非圓智事

一切時遍知

實義者歸禮

此頌顯示拔除習氣。遍一切行住者：謂於聚落或於城邑為乞食故，往返經行於樹下等，身四威儀寂然而住。無非圓智事者：謂聲聞等雖盡煩惱猶有習氣，隨縛所作掉舉等事。如彼尊者大目犍連，五百生中常作獼猴，由彼習氣所隨縛故，雖離煩惱而聞樂時作獼猴跳躑。有一獨覺，昔多生中曾作姪女，今餘習故時莊飾面。如是等類，非一切智所應作事，世尊皆無，是名如來不共功德。一切時遍知實義者者：非如外道培植刺拏等非是真實一切智者，故說如來是其實義一切智者。順結頌法故顛倒說，或此句義前後各別。

一切時遍知者：此顯佛是一切智者。實義者者：此顯佛是有實義者，如人有

杖說爲杖者。

諸有情利樂 所作不過時 所作常無虛 無忘失歸禮

此頌顯示無忘失法。諸有情利樂所作不過時者：謂佛世尊若有所化，若於爾時應有所作，即便爲彼，即於爾時作所應作，終不失時。如有頌言：

譬如大海水 奔潮必應時 佛哀愍衆生 赴感常無失

所作常無虛者：謂佛所作不空無果。無忘失者：所作應時常無忘失。

晝夜常八返 觀一切世間 與大悲相應 利樂意歸禮

此顯大悲，利益安樂意樂爲體。此言大者：福智資糧圓滿證故，令脫三苦爲行相故，三界有情爲所緣故，於諸有情心平等故，決定無有勝此者故。晝夜常六返觀一切世間者：此顯大悲所作業用。謂佛世尊於晝夜分各三時，觀一切世間，誰善法增？誰善法減？誰善根熟？誰根未熟？誰是堪受勝生法器？誰是堪受定勝法器？誰是佛乘器？誰是餘乘器？如是等。

由行及由證 由智及由業 於一切三乘 最勝者歸禮

此顯十八不共佛法。言由行者：此說行時一切事業，即是如來無有誤失，乃至無有不擇而捨。及由證者：即是住時六種無退，謂欲無退乃至第六解脫無退。言由智者：謂於三世無著無礙智見而轉。及由業者：即是如來身語意業，智爲前導隨智而轉。於一切三乘最勝者者：此顯佛於一切聲聞及獨覺乘最爲殊勝，由與十八不共功德具相應故。

由三身至得 具相大菩提 一切處他疑 最勝者歸禮

此頌顯示一切相妙智性。一切行相皆正了知，名一切相妙智。此妙智體，名一切相妙智性，即是一切所知境界、一切行相殊勝智體。言三身者：謂自性等。由此三身，至得具相無垢無礙妙智自性大菩提果。言具相者：具一切相。有說無常等十六種行相名一切相，菩提用彼爲先因故。有餘復說，即此及餘一切諸法皆無自性，無生無滅，本來寂靜，自性涅槃，無所得相名一切相。有餘復說，非於此中說治所治諸品類相，然說一切義利圓滿，如如意珠具一切相。我今觀此一切相者，即是一切障斷品類，所以者何？永斷一切障品類故，謂斷一切所知障品，及斷一切習氣品故。又此具相大菩提者：即是正知

一切境相，是故能斷一切他疑。一切處者：一切世間。他疑：即是所有人天一切疑惑。於此他疑皆悉能斷，由此能斷一切人天疑惑作用，顯一切相妙智殊勝。

諸佛法身與如是等功德相應，復與所餘自性、因、果、業、相應、轉功德相應，是故應知諸佛法身無上功德。此中有一頌：

尊成實勝義 一切地皆出 至諸衆生上 解脫諸有情

無盡無等德 相應現世間 及衆會可見 非見人天等

法身與此功德相應，復與餘六功德相應，此略標義，二頌廣釋。

尊成實勝義者：謂佛法身成實勝義真如所顯，此即宣說法身自性功德相應，說力差別相應無失，譬如說火，煖德相應。一切地皆出者：是極喜等一切十地，皆出離義，此則成實勝義之因。至諸衆生上者：一切智性於諸有情最爲殊勝，此即成實勝義之果。解脫諸有情者：即是成實勝義之業。無盡無等德相應者：與諸功德相屬相應，無邊不共力無畏等無盡無等德相應故。現世間

及衆會可見者：謂變化身出現世間，及受用身處大衆會，二皆可見。非見人天等者：謂佛法身非人天等之所能見。此說世尊三身差別，以顯轉義。轉：謂體性轉變差別。於三身中，二身可見，一非可見。

### 攝大乘論釋卷第九

## 攝大乘論釋卷第十

無性菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

果智分第十一之餘

復次，諸佛法身甚深最甚深，此甚深相云何可見？此中有多頌：

諸佛法身甚深者：說此法身自性難覺，世聰明者所有覺慧尚不解故。最甚深者：說此法身差別難覺，諸聲聞等所有覺慧不能行故。如是甚深以十二頌，略當顯示。

佛無生為生

亦無住為住

諸事無功用

第四食為食

此頌顯生住業住甚深。佛無生為生者：諸佛無生而現有生，名生甚深。亦無住為住者：生死涅槃無住為住，此即安住無住涅槃，名住甚深。諸事無功用者：不由功用作一切事，猶如世間末尼天樂，名業甚深。第四食為食者：食有四種：一、不清淨依止住食，謂具縛者由段等食令身安住。二、淨不淨依

止住食，謂若生在色無色界，由觸意思識食安住，已離欲故無有段食。預流向等是有學故，亦淨不淨依止住食，彼由四食自體安住。三、一向淨依止住食，謂由四食阿羅漢等自體安住。四、唯示現依止住食，謂佛世尊示現受用段等四食。如來食時實不受食，亦不假食自身安住，然順世間示現受食，示現假食其身安住，現受第四食得住故，名住甚深。

無異亦無量

無數量一業

不堅業堅業

諸佛具三身

此頌顯示安立數業甚深。無異者：顯安立甚深，以無差別而安立故。亦無量者：顯數甚深，此顯安立其數無量。無數量一業者：雖有無量而無別業。何者一業？變化受用業無差別，成他利故。不堅業堅業者：自性身業是其堅住，餘二身業是不堅住。如是一切，名業甚深。

現等覺非有

一切覺非無

一一念無量

有非有所顯

此頌顯示現等覺甚深。現等覺非有者：依他起中遍計所執性非有故。一切覺非無者：依他起中圓成實性是真有故。一一念無量者：謂過無量殑伽沙數諸

世界中，念念俱時有無量佛現等覺故。有非有所顯者：謂諸如來是有非有，空性所顯成尊位故。

**非染非離染 由欲得出離 了知欲無欲 悟入欲法性**

此頌顯示離欲甚深。云何非染？斷貪纏故。非離染者：非速永斷貪隨眠故。由欲得出離者：由留如是隨眠貪故，得大菩提；若斷如是貪隨眠者，應同聲聞等疾入涅槃故。了知欲無欲者：了知遍計所執貪欲無欲性故。悟入欲法性者：悟入作證欲法真如。

**諸佛過諸蘊 安住諸蘊中 與彼非一異 不捨而善寂**

此頌顯示斷蘊甚深。諸佛過諸蘊者：謂諸如來超過一切遍計所執色等諸聚，如實觀見遍計所執不可得故。安住諸蘊中者：謂佛安住法性蘊中。與彼非一異者：謂法性蘊與彼遍計所執諸蘊不可說異，遍計所執性本無故；不可說一，遍計所執順雜染故。法與法性非一非異。不捨而善寂者：謂不棄捨法性諸蘊，即是妙善永寂滅故。

**諸佛事相雜 猶如大海水 我已現當作 他利無是思**

此頌顯示成熟甚深。諸佛事相雜者：謂諸如來所作一切利益安樂有情事業，展轉和同合成一味不可分別。問：此事如何等？答：猶如大海水。謂如大海衆流所歸，水同一味不可分別，一切同作魚等饒益。我已現當作他利無是思者：離功用心思惟他利三時差別，而能任運起利他事。如帝釋等末尼天樂，雖無思慮而有作用。

**眾生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間 由法光如日**

此頌顯示顯現甚深。問：若如來身是常住者，於一切時何故不現。答：衆生罪不現，如月於破器。如破器中水不得住月影，不現此非月過，是器之失。衆生身中無奢摩他清潤定水，佛影不現非如來過，是衆生失。水喻等持清潤性故，如說如來是真妙善無漏法，影有感斯現。若無感者，猶如生盲不能覩見。遍滿諸世間由法光如日者：謂諸佛日放契經等正法言光，遍照一切有情世間，有緣斯見，餘不見者是其自過，非如來失。如世間日流光遍照，有目者覩，盲者不見。

或現等正覺 或涅槃如火 此未曾非有 諸佛身常故

此頌顯示現等覺涅槃甚深。或現等正覺或涅槃如火者：如世間火，有處燒燃，有處息滅。諸佛亦爾，於諸善根未成熟者，現等正覺，令其成熟速得解脫。於諸善根已得成熟已解脫者，現般涅槃，無所為故。此未曾非有等；其義易了。

佛於非聖法 人趣及惡趣 非梵行法中 最勝自體住

此頌顯示住甚深。於非聖法最勝自體住者：謂於不善由最勝自體住。最勝住，即空、無願及無相住，緣不善法而安住故。於人趣及惡趣最勝自體住者：謂於人趣及諸惡趣，由最勝自體住。最勝住，即諸靜慮、諸等至住，由緣彼趣而安住故。非梵行法中最勝自體住者：謂於非梵行法中由最勝自體住。最勝住，即四無量名為梵住，緣非梵行而安住故。

佛一切處行 亦不行一處 於一切身現 非六根所行

此頌顯示自體甚深。言自體者：即是如來常住法界及所成德，總名自體。佛

一切處行者：謂後得智遍行一切。於何遍行？謂善不善無記有漏無漏有為無為等差別境界。亦不行一處者：謂無分別智無分別故，不行一切差別境界。於一切身現者：謂變化身於一切處現受生故。非六根所行者：謂第一義常住法身，非諸生處那落迦等同分有情所能取故。

煩惱伏不滅 如毒呪所害 留惑至惑盡 證佛一切智

此頌顯示斷煩惱甚深。煩惱伏不滅者：謂菩薩位中伏諸煩惱而未永斷。如毒呪所害者：譬如眾毒為神驗呪之所損害，體雖未滅而不為患。煩惱亦爾，由念智力伏現行纏，隨眠猶在。何故煩惱隨眠猶在？恐同聲聞乘速般涅槃故。由此道理，煩惱為因，至煩惱盡得一切智。如有頌言：

念智力所制 煩惱證菩提 如毒呪所持 過失成功德

煩惱成覺分 生死為涅槃 具大方便故 諸佛不思議

此頌顯示不可思議甚深。謂諸煩惱轉成覺分，生死苦惱即為涅槃，如是因果非世間理可得思議。

應知如是所說甚深有十二種：謂生住業住甚深，安立數業甚深，現等覺甚深，離欲甚深，斷蘊甚深，成熟甚深，顯現甚深，示現等覺涅槃甚深，住甚深，顯示自體甚深，斷煩惱甚深，不可思議甚深。

此十二種皆難覺了故名甚深，一一別相如前已說。

若諸菩薩念佛法身，由幾種念應修此念？略說菩薩念佛法身，由七種念應修此念：一者、諸佛於一切法得自在轉，應修此念，於一切世界得無礙通故。此中有頌：

有情界周遍 具障而闕因 二種決定轉 諸佛無自在

二者、如來其身常住，應修此念，真如無間解脫垢故。三者、如來最勝無罪，應修此念，一切煩惱及所知障並離繫故。四者、如來無有功用，應修此念，不作用一切佛事無休息故。五者、如來受大富樂，應修此念，清淨佛土大富樂故。六者、如來離諸染污，應修此念，生在世間一切世法不能染故。七者、如來能成大事，應修此念，示現等覺般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已

成熟者令解脫故。此中有二頌：

圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施 有情大法樂  
遍行無依止 平等利多生 一切佛智者 應修一切念

此顯菩薩修念諸佛法身功德。於一切法自在轉者：謂諸如來於一切法，由串習故得自在轉。暫起欲樂一切功德皆能圓滿，現在前故。若諸如來普於一切無量無邊諸世界中神通無礙，何因緣故一切有情不般涅槃？由彼有障及無因故。前總明，佛於一切法得自在轉。

今別顯示，佛於有情不得自在故，說伽他。有情界周遍具障而闕因者：謂具煩惱、業、異熟障故名具障。猛利煩惱、諸無間業愚癡頑嚚如其次第，無涅槃因，無種性故，名為闕因。二種決定轉者：謂作重業決定，受異熟決定。作重業決定者：謂數串習令同類因與等流果決定相續，如未生怨害父王等。受異熟決定者：謂作決定感異熟業，決定當受諸異熟果，如諸釋種決定應為毘盧宅迦王所殺害。諸佛於上所說有情，皆無自在令得涅槃。是故，前雖總說如來於一切法得自在轉，今須別說不得自在。

如來身常住者：最清淨真如爲自體故，無改轉故，無變異故。如來最勝無罪者：謂諸煩惱及所知障罪永斷故。如來無功用者：謂如天樂，其義易了。如來受大富樂者：受用廣大清淨佛土功德莊嚴大法樂故。如來離染污者：如紅蓮花，其義易了。如來能成大事者：謂現等覺般涅槃等，成辦有情廣大義利，如所堪能令彼成熟、得解脫故。

如是七種所修念佛，復以二頌略攝其義。初，圓滿：言貫通一切。屬自心圓滿者：此攝第一，於一切法自在轉相。具常住圓滿者：此攝第二，身常住相。具清淨圓滿者：此攝第三，最勝無罪相。無功用圓滿者：此攝第四，無功用相。能施有情大法樂圓滿者：此攝第五，大法樂相。遍行無依止圓滿者：此攝第六，一切世法不能染相。平等利多生圓滿者：此攝第七，能成大事相，能作廣大利樂事故。一切佛者：謂諸如來圓滿功德。言智者者：謂大菩薩應修。一切念者：應修如是七種隨念。憶持明記令不忘失，是其念義。

復次，諸佛清淨佛土相，云何應知？如菩薩藏百千契經序品中說，謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界，無量方所妙飾間列，周圍無際其量難測，超過三界所行之處，勝出世間善根所起，最極自在淨識為相，如來所都，諸大菩薩衆所雲集，無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等常所翼從，廣大法味喜樂所持，作諸衆生一切義利，蠲除一切煩惱災橫，遠離衆魔，過諸莊嚴如來莊嚴之所依處，大念慧行為遊路，大止妙觀以為所乘，大空無相無願解脫為所入門，無量功德衆所莊嚴，大寶花王之所建立大宮殿中。如是顯示清淨佛土顯色圓滿、形色圓滿、分量圓滿、方所圓滿、因圓滿、果圓滿、主圓滿、輔翼圓滿、眷屬圓滿、任持圓滿、事業圓滿、攝益圓滿、無畏圓滿、住處圓滿、路圓滿、乘圓滿、門圓滿、依持圓滿。

復次，受用如是清淨佛土，一向淨妙，一向安樂，一向無罪，一向自在。

此依諸佛清淨佛土，說薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴等。言最勝光曜七寶莊嚴者：謂佛淨土光曜最勝，用七妙寶綺飾莊嚴，或即七寶最勝光曜。言七寶者：一金、二銀、三琉璃、四牟娑洛寶、五渴濕摩揭娑寶，此復何等？所謂帝青、

大青等寶。六赤真珠寶，謂赤蟲所出名赤真珠。七羯鷄但諾迦寶。放大光明普照一切無邊世界者：謂即最勝光曜七寶放大光明遍照一切無邊世界。或淨佛土放大光明，普照一切無邊世界，其體亦遍無邊世界，此上二句顯佛淨土顯色圓滿。無量方所妙飾間列者：謂佛淨土無量方所妙飾間列，如慧為先安布間飾，此句顯示形色圓滿。周圓無際其量難測者：謂佛淨土其量周圓無際難測，或復其量無邊際故周圓難測，此句顯示分量圓滿。超過三界所行之處者：謂佛淨土方處超過三界行處，非三界愛之所行故，非諸繫業異熟果故，此句顯示方所圓滿。勝出世間善根所起者：謂出世間善根為因，及後得勝善根為因，淨土生起，非自在等為淨土因，此句顯示因圓滿。最極自在淨識為相者：謂佛淨土最極自在清淨心識以為體相，唯有識故，非離識外別有寶等，即淨心識如是變現似眾寶等，此句顯示果圓滿。如來所都者：謂佛為主都此非餘，此句顯示主圓滿。諸大菩薩眾所雲集者：唯有已入大地菩薩止住其中輔翼如來，非聲聞等，此句顯示輔翼圓滿。無量天龍藥叉等者：謂諸天等止住其中以為眷屬，此化非實。莫呼洛伽者：此攝大蟒，此句顯示眷屬圓滿。

廣大法味喜樂所持者：謂淨土中大乘法味喜樂為食，此句顯示任持圓滿，食能任持諸身命故。作諸眾生一切義利者：食此食已，作諸有情諸利樂事，此句顯示事業圓滿。蠲除一切煩惱災橫者：謂淨土中無諸煩惱所作災橫，此句顯示攝益圓滿。遠離眾魔者：謂離煩惱、蘊、死、天魔四種怨敵，此句顯示無畏圓滿。過諸莊嚴如來莊嚴之所依處者：謂過一切菩薩莊嚴，如來莊嚴之所依處，此句顯示住處圓滿，於諸住處最為勝故。大念慧行以為遊路者：思所成慧名為大念，聞所成慧名為大慧，修所成慧名為大行，此句顯示路圓滿。遊路即是道之異名。大止妙觀以為所乘者：乘奢摩他毘鉢舍那遊三慧路，往所趣園，勝諸聲聞獨覺菩薩所乘止觀故名為大，此句顯示乘圓滿。大空無相無願解脫為所入門者：三解脫門為趣入處，門者通也大義如前，此句顯示門圓滿。無量功德眾所莊嚴大寶花王之所建立者：譬如世間寶莊嚴具，眾寶莊嚴；此佛淨土，所依大寶紅蓮花王無量功德眾所莊嚴。如地輪等依風輪住，如是淨土無量功德眾所莊嚴，大寶花王之所建立。此紅蓮花於眾花中最高殊勝，是故說名大寶花王。或即如來說名大王、大法王故，此紅蓮花是佛依處，

從主爲名。所建立者：謂佛淨土依此花王，長時相續無有間絕，此句顯示依持圓滿。

受用如是清淨佛土一向淨妙者：無不淨故，離糞穢故。一向安樂者：無有苦受及處中受故。一向無罪者：無有不善及無記故。一向自在者：不待外緣故，暫起於心衆事辦故。

復次，應知如是諸佛法界，於一切時能作五業：一者、救濟一切有情災橫爲業，於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故。二者、救濟惡趣爲業，拔諸有情出不善處置善處故。三者、救濟非方便爲業，令諸外道捨非方便求解脫行，置於如來聖教中故。四者、救濟薩迦耶爲業，授與能超三界道故。五者、救濟乘爲業，拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等，安處令修大乘行故。於此五業，應知諸佛業用平等。此中有頌：

因依事性行 別故許業異 世間此別力 無故非導師

諸佛法界即是法身，應知恒時能作五業。

救濟一切有情災橫爲業者：因緣所生病等憂苦，說名災橫。於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫者：如契經言，若見佛時盲者得眼，聾者得耳，狂者得念如是等。問：如說法身非六根境，云何今說盲得眼等能見法身爲法身業？答：見法身者，由昔大願引發勢力成滿法身。次第發起變化身用，由此能令盲得眼等。由昔資糧引發勢力，證得法身任運起用，如機關輪以末歸本。言見法身，實唯見化。

救濟惡趣爲業等者：拔不善處置於善處方名救濟，其因若無果亦無故。救濟非方便爲業等言：其文顯了。

救濟薩迦耶爲業等者：迦耶名身，虛爲名薩，其身虛爲名薩迦耶。謂於其中爲身見轉，即是三界有漏諸法。於彼說授出離法故名爲救濟。

救濟乘爲業等者：爲令不定種性菩薩及聲聞等證大菩提，安立彼於大乘正行。應知諸佛於此五業悉皆平等，爲顯此義復說頌言。

因依事等世間因別故許業異者：謂天因別人、鬼等因各各差別，故業有異。諸佛不爾，因無別故，非業有異。世間依別故許業異者：依謂身體彼差別故，

其業有異。如彼天授與彼祠授依身別故，其業各異。諸佛不爾，法身無別故，業非異。世間事別故許業異者：事謂所作所用差別，事各別故，其業有異。如彼凡夫營農事別，商賈事別。如是一切諸佛不爾，利衆生事無差別故，非業有異。世間性別故許業異者：性謂意樂。如彼世間利益意樂、安樂意樂，境界差別故，業有異。諸佛不爾，利益安樂一切有情，意樂無別故，業非異。世間行別故許業異者：行謂功用。如小功用能起小業，若大功用便起大業，功用別故其業有異。諸佛不爾，一切所作皆無功用，故業非異。此別力無故非導師者：此因等五別力無故，非世導師五業差別。

若此功德圓滿相應諸佛法身，不與聲聞獨覺乘共，以何意趣佛說一乘？此中有一頌：

為引攝一類 及任持所餘 由不定種性 諸佛說一乘  
法無我解脫 等故性不同 得二意樂化 究竟說一乘

依此密意佛說一乘，二頌顯示。為引攝一類者：了知不定種性聲聞，趣彼解脫方便引攝，令依大乘而般涅槃故說一乘。及任持所餘者：為欲任持其餘不定種性菩薩，恐於大乘精進退壞，故說一乘任持令住，勿彼菩薩依聲聞乘而般涅槃。法等故者：法謂眞如，諸聲聞等乘雖差別，同趣眞如，所趣眞如無有差別故說一乘。無我等故者：補特伽羅無我同故，若實有異，補特伽羅可有乘別，此是聲聞、此是菩薩，既無實異補特伽羅故說一乘。

解脫等故者：謂彼三乘於煩惱障解脫無異，如世尊言，解脫解脫無有差別。由此意趣故說一乘。性不同故者：謂諸聲聞不定種性有差別故，謂迴向善提聲聞身中，具有聲聞種性及佛種性，由此道理故說一乘。得二意樂故者：謂得二種意樂。一者、諸佛於一切有情得同自體意樂，言彼即是我，我即是彼。由是因緣此既成佛，彼亦成佛，是故名得第一意樂。二者、世尊法華會上，與諸聲聞舍利子等授佛記別，為令攝得如是意樂一我等與佛平等無二。又此會上有諸菩薩與彼名同，得授記別故。佛一言含二種益，謂諸聲聞攝得同佛自體意樂，及諸菩薩得授記別，由此道理故說一乘。言化故者：如世尊言，汝等苾芻！我憶往昔無量百返，依聲聞乘而般涅槃，云何已成佛復依聲聞而

般涅槃？是故此中有別意趣，謂爲調伏聲聞種性，所化有情自化其身，同彼乘類現般涅槃。由此義故，若聲聞乘、若獨覺乘即是大乘，故成一乘。究竟故者：依究竟理故說一乘，非無歸別，由過此外無別勝乘，唯此一乘最爲勝故，佛說一乘。

如是諸佛同一法身，而佛有多，何緣可見？此中有頌：

一界中無一一 同時無量圓 次第轉非理 故成有多佛

一界中無二者：一世界中無有二佛，是故當言唯一佛。同時無量圓者：無量菩薩修集資糧同時圓滿，多世界中現成佛果，是故諸佛當言有多。或有說言，一世界中前後次第無量菩薩成等正覺，非多世界同時多佛。爲破此執，復言次第轉非理故。無有因緣，無量菩薩修集資糧同時圓滿，展轉相待次第成佛，是故諸佛同時有多。

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃？亦非畢竟不入涅槃？此中有頌：

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃 畢竟不涅槃

有大乘人謂佛畢竟不般涅槃，就無餘依涅槃界說；餘復謂佛畢竟涅槃，就有餘依涅槃界說。此二意趣定執非理。若正說者應言，諸佛非定畢竟入於涅槃，亦非畢竟不入涅槃。佛一切障得解脫故畢竟涅槃；所應作事無竟期故諸佛畢竟不入涅槃。

何故受用身非即自性身？由六因故：一、色身可見故。二、無量佛衆會差別可見故。三、隨勝解見自性不定可見故。四、別別而見自性變動可見故。五、菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故。六、阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故。佛受用身即自性身，不應道理。

色身可見故者：謂受用身有色可見，非自性身有色可見，故受用身非自性身。又受用身，無量衆會受用色法差別可見，非自性身有此差別，故受用身非自性身。又受用身，隨勝解見自性不定，如契經言，或有一類見受用佛，或有一類見是少年，或有一類見爲童子，如是廣說。非自性身有此不定，故受用身非自性身。又受用身，自性變動差別可見，一能見者先於一時見受用身形

相別異，後於一時復見別異。非自性身其體變動故，受用身非自性身。又受用身，菩薩聲聞及諸天等種種衆會常所間雜。非自性身應有如是衆會間雜，故受用身非自性身。又見轉依非道理故，謂轉阿賴耶識得自性身，轉諸轉識得受用身，故受用身非自性身。由此六種不應正理，故受用身非自性身。

何因變化身非即自性身？由八因故。謂諸菩薩從久遠來，得不退定，於觀史多及人中生，不應道理。又諸菩薩從久遠來，常憶宿住，書算數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知，不應道理。又諸菩薩從久遠來，已知惡說、善說法教，往外道所，不應道理。又諸菩薩從久遠來，已能善知三乘正道，修邪苦行，不應道理。又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺，轉正法輪，不應道理。若離示現成等正覺，唯以化身於所餘處施作佛事，即應但於觀史多天成等正覺，何不施設遍於一切瞻部洲中同時佛出？既不施設，無教無理。雖有多化，而不違彼無一如來出現世言；由一四洲攝世界故，如一輪王不同出世。此中有頌：

佛微細化身 多處胎平等 為顯一切種 成等覺而轉

為欲利樂一切有情，發願修行證大菩提，畢竟涅槃不應道理，願行無果成過失故。

由八因故，證變化身即自性身不應正理。謂諸菩薩從久遠來，得不退定曾無退失，生於欲界觀史多天尚不應理，況生人中？非經多劫修不退定得欲界果應正道理，故變化身異自性身道理成就。又諸菩薩從久遠來，常憶宿住，廣說乃至修邪苦行，不應道理，其文易了無煩重釋。又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺，轉正法輪，不應道理。此一切處皆相似故，由此道理，是變化身非自性身。若謂遠離餘瞻部洲現成等覺，唯獨於此瞻部洲中真證正覺，以變化身遍於餘處施作佛事，何故不許觀史多天真證等覺，化身來此諸四大洲施作佛事？若汝意謂一瞻部洲成等正覺，餘處現化非不應理；若唯住在觀史多天成等正覺，一切四洲瞻部洲內示現化身，何不應理？若定不許一切四洲現等正覺，無教無理故，不可說有瞻部洲無佛出世。為不與彼契經相違，如契經說：無處、無容、非前、非後於一世界有二如來出現於世。

若許一切瞻部洲中同時多佛出現於世，與彼相違，爲避此難，是故復言，雖有多化而不違彼無二如來出現世等。彼契經說一四大洲名一世界，非千洲等。即彼經說如二輪王不同時出。若不許佛多，四大洲同時俱出，亦不應許有多輪王，四大洲同時俱出。若許唯一四大洲中無二輪王同時並出，非千洲等，亦應許佛一四洲中無二並出，非千洲等。

復以伽他：現多化身，顯具相覺佛微細化身等者。如佛化身現入母胎，如是化作舍利子等多聲聞衆其相各異，入自母胎，同時平等。爲欲顯發一切種覺是尊勝故，佛作是化。

次顯如來畢竟涅槃不應道理：謂爲利樂一切有情，發願修行證大菩提。此願此行唯欲利樂一切有情，事猶未訖，即便依彼畢竟涅槃而般涅槃不應道理，行願二種應無果故：現涅槃者是變化身非自性身。

佛受用身及變化身既是無常，云何經說如來身常？此二所依法身常故。又等流身及變化身，以恒受用無休廢故，數數現化不永絕故，如常受樂，如常施食，如來身常應知亦爾。

有契經說如來身常，佛受用身及變化身既是無常，云何如來其身常住？謂此二身雖是無常，然依法身，法身常故亦說爲常。言身常者，或體是常，或依常身故名身常。此顯等流及變化身是異門常，非自性常。又受用身，以恒受用無休廢故，如常受樂，猶如世間言常受樂。雖非受樂常無間斷，而得說言此常受樂；佛受用身當知亦爾，雖非常住而或言常，以於彼彼菩薩衆中受大法樂無休廢故，佛變化身數數現化不永斷絕，別意言常。如常施食，猶如世間言常施食。雖非施食能常無間，然數數施期心不絕名常施食；佛變化身當知亦爾，非無生滅說名爲常，隨所化生數數示現，不永絕故密意言常。

由八因故，諸佛世尊所現化身非畢竟住：一、所作究竟，成熟有情已解脫故。

二、為令捨離不樂涅槃，為求如來常住身故。三、為令捨離輕毀諸佛，令悟甚深正法教故。四、為令於佛深生渴仰，恐數見者生厭怠故。五、令於自身發勤精進，知正說者難可得故。六、為諸有情極速成熟，令自精進不捨軛故。此中有二頌：

由所作究竟 捨不樂涅槃 離輕毀諸佛 深生於渴仰  
 內自發正勤 為極速成熟 故許佛化身 而非畢竟住

為令捨離不樂涅槃為求如來常住身故者：此顯如來入涅槃意。以如來身是無常故，應樂涅槃。若求如來常住身時，便背涅槃。世尊現滅顯身無常，令樂畢竟常涅槃故。為令捨離輕毀諸佛令悟甚深正法教故者：若謂諸佛其身常住，便於悟解甚深法教不勤方便，謂今不悟後定當悟。若數檢問，諸弟子眾便生輕毀，自執已見作如是言，我由此故定免彼問。若不住世，彼於何處當生輕毀？咸言：我等未得彼意，世尊涅槃，誰能無倒開悟我等？是故於法勤求覺悟。令於自身發勤精進知正說者難可得故者：謂知世尊將般涅槃，便於自身發勤精進。佛是世間正說法者，彼若無有，世間無依，如是知已發勤精進。為諸有情極速成熟令自精進不捨輒故者：為修精進離捨善輒，乃至世尊未滅度來，我諸善根定須成熟。由是六因，佛變化身非畢竟住。為攝如是上所說義，故說伽他：由所作等。

諸佛法身，無始時來無別無量，不應為得更作功用？此中有頌：

佛得無別無量因 有情若捨勤功用 證得恒時不成因 斷如是因不應理

此中有難：諸佛法身無始時來無別無量作證得因，為求佛果何須功用？復有難言：諸佛法身無始時來無別無量，一佛即能具足成辦一切有情諸利樂事，不應為得更作功用？為答此難，說佛得等。諸佛證得，無始時來無別無量，若是有情為求佛果捨正勤因，如是證得恒不成因。由佛證得，非諸有情為求佛果捨正勤因，故無此難。若離正勤得佛果者，一切有情本應皆得，是故不應斷正勤因。又佛法界無始時來無別無量，普為一切作證得因，令諸菩薩悲願纏心勤求佛果，為作一切有情利樂故，求佛果發勤功用。

《阿毘達磨大乘經》中《攝大乘品》，我阿僧伽略釋究竟。

我已略釋《攝大乘》竟。復說頌曰：

我無性已發 求佛果妙願 於淨境理教 悲慧積于心  
 從諸師正聞 如實深信解 專念現前故 已述造斯釋  
 於甚深廣大 十義勤生福 願一切世間 得具相妙智

攝大乘論釋卷第十

攝  
大  
乘  
論  
釋

世親菩薩 造  
三藏法師玄奘 譯

財團法人佛陀教育基金會

印贈

# 攝大乘論釋（唐譯世親攝論）目次

攝大乘論釋卷第一	365
總標綱要分第一	365
所知依分第二之一	375
攝大乘論釋卷第二	386
所知依分第二之二	386
攝大乘論釋卷第三	404
所知依分第二之三	404
攝大乘論釋卷第四	428
所知相分第三之一	428
攝大乘論釋卷第五	449
所知相分第三之二	449
攝大乘論釋卷第六	472
入所知相分第四	472
攝大乘論釋卷第七	491
彼入因果分第五	491
彼修差別分第六	504
攝大乘論釋卷第八	515
增上戒學分第七	515
增上心學分第八	519
增上慧學分第九之一	526
攝大乘論釋卷第九	538
增上慧學分第九之餘	538

果斷分第十……………546

彼果智分第十一之一……………550

攝大乘論釋卷第十……………565

彼果智分第十一之餘……………565

### 攝大乘論釋卷第一

世親菩薩 造  
 三藏法師玄奘 奉詔譯

#### 總標綱要分第一

諸破所知障翳暗	盡其所有如所有	諸法真俗理影中	妄執競興於異見
斯由永離諸分別	無垢清淨智光明	獲得最勝三菩提	惑障并習斷常住
能無功用於十方	隨諸有情意所樂	開示殊勝極廣大	三種解脫等方便
由無分別有大悲	生死涅槃俱不住	由攝妙慧巧方便	究竟至極自他利
如是世尊等所覺	等所開示微妙法	若能於此善修行	必獲寂然甘露迹
誹謗決定沒無底	甚久無能大苦海	學無學僧居道果	普勝一切所餘僧
善逝無垢功德河	真實於中而沐浴	為世無上良福田	雖復投於微少善
而便廣大如地空	慧者由斯得解脫	故我至誠身語思	頻修無倒歸命禮
軌範諸師今減少	眞法正理多渾濁	皆由聰叡邪慢人	依自尋思失教證

我師於此非前後 逢事聖者大慈尊 依止無動出世間 放大法光三摩地  
 闡揚妙法流清譽 如日舒光遍十方 文光無垢最甚深 諸了義經所隨順  
 廣大句義皆微妙 悉以綺飾自莊嚴 能令聰敏者融心 無諂無僞生愛敬  
 極難通法慧無滯 不住利養稱譽中 於樂常無染著心 故名決定稱自德  
 諸賢聖者常親近 一切世間無不知 無著名稱普皆聞 功德顯然同所讚  
 無盡辯者等所雨 甘露文義微妙法 多從彼聞自力微 少受猶如乞雨鳥  
 從廣決擇集少分 以言略釋攝大乘 願此所作遍饒益 怖於極大文海者  
 《阿毘達磨大乘經》中，薄伽梵前，已能善入大乘菩薩，為顯大乘體大故說。  
 謂依大乘，諸佛世尊有十相殊勝殊勝語：

依止何義從何所因而作是說？廣博所知深大法性，若離諸佛菩薩威力，誰於此中能造釋論？復由何義於此論初說如是事由？若離舉《阿毘達磨大乘經》言，則不了知論是聖教為此義故。又為顯經名，如言《十地經》故說如是《阿毘達磨大乘經》言。復有餘義，為顯彼經是聖教故，初說如是《阿毘達磨大乘經》言。今造此論有所用者，為欲開曉無知者故，為顯法門別名故舉阿毘

達磨，為顯通名故舉經言，為簡聲聞阿毘達磨復舉大乘。由今亦有非聖所說阿毘達磨，如現有人自尋思慧，謂是佛說阿毘達磨，或聲聞說，或世智造。又言大乘素怛纜者，為欲顯示異聲聞等，為欲顯示菩薩藏攝故，復舉其阿毘達磨。又藏攝者：謂入自宗素怛纜藏現滅自惑。毘奈耶藏即大乘中菩薩煩惱，以諸菩薩種種分別為煩惱故。不違最勝阿毘達磨，廣大甚深為其相故。此中三藏者：一、素怛纜藏，二、毘奈耶藏，三、阿毘達磨藏。如是三藏下乘上乘有差別故，則成二藏：一、聲聞藏，二、菩薩藏。此三及二何緣名藏？由能攝故，謂攝一切所應知義。

復由何緣建立三藏？由九種緣。謂為對治疑惑立素怛纜藏，若於彼彼義中有疑惑者，即為決定宣說彼彼義故；為對治二邊受用立毘奈耶藏，謂遮有罪著欲樂邊受用故，及開無罪不自苦邊受用故；為對治自見取執立阿毘達磨藏，顯照諸法無倒相故。又能說三學故立素怛纜藏；能成辦增上戒、增上心故立毘奈耶藏，謂具尸羅即無悔等，漸次能得三摩地故；能成辦增上慧故立阿毘達磨藏，謂能決擇無倒義故。又能說法義故立素怛纜藏；能成滿法義故立毘

奈耶藏，謂爲調伏煩惱勤修行者；便於此二能通達故，能於法義決擇善巧故立阿毘達磨藏。由此九緣許立三藏。又此皆爲解脫生死，此復云何能得解脫？熏、覺、寂、通故得解脫。謂由聞熏習心故，由思覺悟故，由修奢摩他寂靜故，由證毘鉢舍那通達故，能得解脫。又若略說此素怛纜、毘奈耶、阿毘達磨藏各有四義，菩薩於此若具了知，則能證得一切智性。聲聞於此雖但解了一伽他義，亦得漏盡。云何此三各有四義？謂能貫穿。依故、相故、法故、義故名素怛纜。此中依者：謂於是處，由此爲此而有所說。相者：謂世俗諦相、勝義諦相。法者：謂蘊界處、緣起、諦、食、靜慮、無量、無色、解脫、勝處、遍處、菩提分、無礙解、無諍等。義者：謂隨密意。對故、數故、伏故、通故，應知名阿毘達磨。謂阿毘達磨亦名對法，此法對向無住涅槃，能說諦、菩提分、解脫門等故。阿毘達磨亦名數法，於一一法數數宣說訓釋言詞、自相、共相等無量差別故。阿毘達磨亦名伏法，由此具足論處所等，能勝伏他論故。阿毘達磨亦名通法，由此能釋通素怛纜義故。犯罪故、等起故、還淨故、出離故，應知名毘奈耶。此中犯罪者：謂五衆罪。等起者：謂無知故、放逸故、煩惱盛故、不尊敬故而犯諸罪。還淨者：謂由意樂，不由治罰，如受律儀。出離者，有七種：一、各各相對說悔所犯。二、誓受治罰謂授學等。三、等有妨害先制學處後由異門還復開許。四、別更止息謂僧和合還捨所制。五、轉依謂苾芻苾芻尼轉男女形故捨不共罪。六、由真實觀謂作殊勝法嚙柁南諸行相觀。七、由法爾得謂由見諦法爾得無小隨小罪。應知毘奈耶復有四義：一、補特伽羅故，世尊依彼制所學處。二、制立故，謂告曰彼補特伽羅所犯過已，大師集僧制所學處。三、分別故，謂制學處已，更廣解釋先所略說。四、決擇故，謂於此中決判所犯，云何有罪？云何無罪？今當釋本文。薄伽梵前者：顯有所敬故無異言。善入大乘者：是由已得陀羅尼等勝功德義。顯已得此諸功德故，於義於文能正任持能正開示，如是名菩薩。爲何義故說？爲顯大乘體大故說。所言顯者：開發大乘實有大體。依大乘者：依止大乘而起所說。有十相殊勝殊勝語者：謂即由彼十種殊勝所殊勝語，名十相殊勝殊勝語。此殊勝言是差別義，兩互相待，如言此義殊勝於彼。又最上義是殊勝義，或是異類，謂義因殊勝故，語果是殊勝。今當說此十種別相。

一者、所知依殊勝殊勝語。二者、所知相殊勝殊勝語。三者、入所知相殊勝殊勝語。四者、彼入因果殊勝殊勝語。五者、彼因果修差別殊勝殊勝語。六者、即於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語。七者、即於此中增上心殊勝殊勝語。八者、即於此中增上慧殊勝殊勝語。九者、彼果斷殊勝殊勝語。十者、彼果智殊勝殊勝語。由此所說諸佛世尊契經諸句，顯於大乘真是佛語。

此中所知依殊勝殊勝語者：所應可知故名所知。所謂雜染清淨諸法即三自性。依是因義，此所知依即是殊勝，故名所知依殊勝。由此殊勝，故語殊勝。此依，即是阿賴耶識，如是持業釋。乃至彼果智殊勝亦爾，謂彼果智即是殊勝，故名彼果智殊勝等。所知相者：是所知自性義。所知即是相，故名所知相，謂三自性。入所知相者：謂於所知相，若能入若正入，即唯識性。彼入因果者：謂能入彼，故名彼入，即是悟入唯識理性。因，謂加行時世間施等波羅蜜多。果，謂通達時出世施等波羅蜜多。彼因果修差別者：即彼因果故名彼因果，即於此中修之差別。修謂數習。即此數習於諸地中展轉殊勝，故名差別，即是十地。即於如是修差別中增上戒者：謂十地中依戒而學故名增

上戒，即諸菩薩所有律儀，於諸不善無復作心。增上心者：謂在內心或即依心而學故名增上心，即諸三摩地。增上慧者：謂趣證慧故名增上慧，或依慧而學故名增上慧，即是無分別智。斷殊勝者：謂最勝品別自內棄捨煩惱及所知障，即是無住涅槃。智殊勝殊勝語者：謂無障智名智殊勝。彼無分別智有所對治，今此佛智已離一切障及隨眠，是名於彼無分別智佛智殊勝。

復次，云何能顯？由此所說十處，於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂阿賴耶識，說名所知依體。三種自性：一、依他起自性。二、遍計所執自性。三、圓成實自性，說名所知相體。唯識性，說名入所知相體。六波羅蜜多，說名彼入因果體。菩薩十地，說名彼因果修差別體。菩薩律儀，說名此中增上戒體。首楞伽摩、虛空藏等諸三摩地，說名此中增上心體。無分別智，說名此中增上慧體。無住涅槃，說名彼果斷體。三種佛身：一、自性身，二、受用身，三、變化身，說名彼果智體。由此所說十處，顯於大乘異聲聞乘。又顯最勝，世尊但為菩薩宣說。是故應知，但依大乘，諸佛世尊有十行相殊勝殊勝語。

云何能顯者：是問何緣義。六波羅蜜多說名彼入因果體者：謂由唯識性入三自性時，世間施等波羅蜜多名清淨因，由能引發出世間故。入地已去即彼施等波羅蜜多成出世間，名清淨果。菩薩十地說名彼因果修差別體者：謂菩薩十地，是前所說波羅蜜多因果二位修差別性。無分別智說名此中增上慧體者：若諸聲聞離四顛倒分別名無分別，若諸菩薩離一切法分別名無分別，二無分別差別如是。無住涅槃說名彼果斷體者：謂三學果，故名彼果。彼果即斷，名彼果斷。此性名爲彼果斷體，即是煩惱、所知二障斷義。三種佛身說名彼果智體者：彼三學果，故名彼果。彼果即智，名彼果智。此性名爲彼果智體，此中若無自性身應無法身，譬如眼根。若無法身應無受用身，譬如眼識。應知此中所依能依爲同法喻。若無受用身，已入大地諸菩薩衆，應無受用法樂，若無受用法樂，菩提資糧應不圓滿。譬如見色，若無化身，勝解行地諸菩薩衆、諸聲聞等劣勝解者，最初發趣皆不應有，是故決定應有三身。顯於大乘異聲聞乘者：聲聞乘中不說此故。又顯最勝者：顯大乘中此亦最勝。復次，云何由此十相殊勝殊勝如來語故，顯於大乘真是佛語？遮聲聞乘是大乘

性？由此十處於聲聞乘曾不見說，唯大乘中處處見說。謂此十處，是最能引大菩提性；是善成立；隨順無違；為能證得一切智智。此中二頌：

所知依及所知相 彼入因果彼修異 二學彼果斷及智 最上乘攝是殊勝

此說此餘見不見 由此最勝菩提因 故許大乘真佛語 由說十處故殊勝

此復云何：謂復顯此所說十處，是最能引大菩提性；是善成立；隨順無違。是最能引大菩提性者：是大菩提能引因義。是善成立者：謂由正理等量思擇，如見導師所說道相。言隨順者：謂爲證得勤修行時隨順住故，如隨導師所說正道隨順而住。言無違者：謂諸地中無障礙因，如隨導師所說道中無劫賊等所有障礙，或復生死涅槃二種互不相違。復有異門，是最能引大菩提性者：謂此能引無戲論無分別智故。是善成立者：謂與四理不相違故。言隨順者：謂與三量不相違故。言無違者：非先隨順後相違故。如有頌言：

初任持愛悲 後隨順不善 非黑白我見 有益亦有損

爲能證得一切智智者：謂於一切法中發生無上無間一切行相智故。善成立等復有餘義，謂善成立、隨順、無違展轉標釋。云何善成立？謂能隨順故。云

何能隨順？謂無違轉故。

復次，云何如是次第說此十處？謂諸菩薩於諸法因要先善已，方於緣起應得善巧。次後於緣所生諸法，應善其相，善能遠離增益損減二邊過故。次後如是善修菩薩應正通達善所取相，令從諸障心得解脫。次後通達所知相已，先加行位六波羅蜜多，由證得故應更成滿，增上意樂得清淨故。次後清淨意樂所攝六波羅蜜多，於十地中分分差別，應勤修習，謂要經三無數大劫。次後於三菩薩所學，應令圓滿。既圓滿已，彼果涅槃及與無上正等菩提，應現等證。故說十處如是次第。

云何如是次第說者：問。謂諸菩薩於諸法因要先善已，廣說乃至彼果涅槃及與無上正等菩提應現等證故者：答。要先了知諸法因已，後於緣起方得善巧，必有因故，果得生起，非自在等，由此能得因果兩智。次後於因所生諸法應了其相，何等爲相？謂實無有遍計所執。定執爲有名爲增益，增益無故；損減實有圓成實性。遠離如是二邊過失，故名善巧。次於如是所取諸相，由唯

識性應正通達，得無障礙。次於隨順入唯識性，世俗所證世間六種波羅蜜多，由勝義故應更證得，是應修作清淨增上意樂攝義。次於十地分分差別應勤修習，謂要經三無數大劫，非如聲聞極疾三生，勤修對治便證解脫。次後即於如是修中，增上戒等菩薩三學，應令圓滿。最後於彼學果涅槃，煩惱水斷及與無上正等菩提，三種佛身應現等證。故說十處如是次第。

又此說中一切大乘皆得究竟。

一切大乘齊此究竟，何以故？若欲說緣起即入阿賴耶識攝，若欲說諸相即入三自性攝，若欲說證得即入唯識性攝，若欲說波羅蜜多即入波羅蜜多攝，若欲說諸地即入諸地攝，若欲說諸學即入諸學攝，若欲說斷及智即入無住涅槃及三種佛身攝，齊是名爲一切佛語，是故但說如此次第。

所知依分第二之一

此中最初且說所知依，即阿賴耶識。世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識？謂薄伽梵於《阿毘達磨大乘經》伽他中說：

無始時來界 一切法等依 由此有諸趣 及涅槃證得

此中能證阿賴耶識，其體定是阿賴耶識。阿笈摩者，謂薄伽梵即初所說阿毘達磨大乘經中說如是頌。界者：謂因，是一切法等所依止，現見世間於金鑽等說界名故。由此是因故，一切法等所依止因。體，即是所依止義。由此有者：由一切法等所依有。諸趣者：於生死中所有諸趣。趣者：謂異熟果。由此果故，或是頑愚瘡癩種類；或有勢力能了善說惡說法義；或能證得上勝證得；又為煩惱所依止性，由此故有猛利煩惱、長時煩惱，如是四種異熟差別所依止故。無有堪能。應知翻此名有堪能。非唯諸趣由此而有，亦由此故證得涅槃，要由有雜染方得涅槃故。

即於此中復說頌言：

由攝藏諸法 一切種子識 故名阿賴耶 勝者我開示

已引阿笈摩證阿賴耶識是所知依體，復引阿笈摩證阿賴耶識名阿賴耶識。於此頌中由第二句釋第一句。勝者：即是諸菩薩衆。

如是且引阿笈摩證，復何緣故此識說名阿賴耶識？一切有生雜染品法，於此攝藏為果性故。又即此識，於彼攝藏為因性故，是名說名阿賴耶識。或諸有情攝藏此識為自我故，是故說名阿賴耶識。

今訓此識阿賴耶名。一切有生者：諸有生類皆名有生。雜染品法者：是遮清淨義。於中轉故，名為攝藏。或諸有情攝藏此識為自我者：是執取義。

復次，此識亦名阿陀那識。此中阿笈摩者，如《解深密經》說：

阿陀那識甚深細 一切種子如瀑流 我於凡愚不開演 恐彼分別執為我

復引《解深密經》。即此阿笈摩中，佛告廣慧菩薩摩訶薩曰：廣慧當知！於六趣生死，彼彼有情墮彼彼有情衆中，或在卵生，或在胎生，或在濕生，或在化生，身分生起。於中最初一切種子心識成熟，展轉和合增長廣大，依二執受：一者、有色諸根及所依執受，二者、相名分別言說戲論習氣執受。有色界中具二執受，無色界中不具二種。廣慧！此識亦名阿陀那識，何以故？由此識於身隨逐執持故。亦名阿賴耶識，何以故？由此識於身攝受藏隱同安

危義故。亦名爲心，何以故？由此識色聲香味觸等積集滋長故。廣慧！阿陀那識爲依止，爲建立故，六識身轉，謂眼識耳鼻舌身意識。此中有識，眼及色爲緣生眼識；與眼識俱隨行，同時同境有分別意識轉。有識耳鼻舌身及聲香味觸爲緣，生耳鼻舌身識；與耳鼻舌身識俱隨行，同時同境有分別意識轉。廣慧！若於爾時，一眼識轉，即於此時唯有一分別意識與眼識同所行轉。若於爾時，二三四五諸識身轉，即於此時唯有一分別意識與五識身同所行轉。廣慧！譬如大瀑水流，若有一浪生緣現前，唯一浪轉；若二若多浪生緣現前，有多浪轉；然此瀑水自類恒流，無斷無盡。又如善淨鏡面，若有一影生緣現前，唯一影起；若二若多影生緣現前，有多影起；非此鏡面轉變爲影，亦無受用滅盡可得。如是廣慧！由似瀑流阿陀那識爲依止，爲建立故，若於爾時，有一眼識生緣現前，即於此時一眼識轉；若於爾時，乃至有五識身生緣現前，即於此時五識身轉。廣慧！如是菩薩雖由法住智爲依止，爲建立故，於心意識祕密善巧。然諸如來不齊於此，施設彼爲於心意識一切祕密善巧菩薩。廣慧！若諸菩薩於內各別如實不見阿陀那，不見阿陀那識；不見阿賴耶，不見

阿賴耶識；不見積集，不見心；不見眼色及眼識，不見耳聲及耳識，不見鼻香及鼻識，不見舌味及舌識，不見身觸及身識，不見意法及意識，是名勝義善巧菩薩，如來施設彼爲勝義善巧菩薩。廣慧！齊此名爲於心意識一切祕密善巧菩薩，如來齊此施設彼爲於心意識一切祕密善巧菩薩。

此伽他中重顯彼義。阿陀那識者：所釋異名。甚深細者：難了知故。一切種子如瀑流者：次第轉故，一切種子剎那展轉如瀑水流相續轉故。恐彼分別執爲我者：一行相轉故，分別執可得。

何緣此識亦復說名阿陀那識？執受一切有色根故，一切自體取所依故。所以者何？有色諸根，由此執受，無有失壞，盡壽隨轉。又於相續正結生時，取彼生故執受自體。是故此識亦復說名阿陀那識。

執受一切有色諸根故者，所以者何？有色諸根由此執受，盡壽隨轉，用此爲釋。謂由眼等有色諸根，阿賴耶識所攝受故，非如死身青瘀等位；若至死時此捨離故，彼即便有青瘀等位。是故定知此執受故，乃至壽限彼不失壞。一切自體取所依故者：又於相續正結生時，取彼生故，執受自體，用此爲釋。

謂由此識是相續識故，於相續正結生時，能攝受生一期自體，亦爲此識之所攝受，由阿賴耶識中一期自體熏習住故。彼體起故說名彼生，受彼生故名取彼生，由能取故執受自體，以是義故阿賴耶識亦復說名阿陀那識。

此亦名心，如世尊說心意識三。此中意有二種：第一、與作等無間緣所依止性，無間滅識能與意識作生依止。第二、染污意與四煩惱恒共相應一者、薩迦耶見，一者、我慢，三者、我愛，四者、無明，此即是識雜染所依。識復由彼第一依生，第二雜染，了別境義故。等無間義故，思量義故，意成一種。

此亦名心者：阿賴耶識即是心體。意識二義差別可得，當知心義亦有差別。顯示此故，此中與作等無間緣因性，謂無間滅識與意識爲因是第一意。由四煩惱常所染污，是第二意。此中薩迦耶見者：謂執我性。由此勢力便起我慢，恃我我所而自高舉。於實無我起有我貪，名爲我愛。如是三種無明爲因。言無明者：即是無智識。復由彼第一依生第二雜染者：謂無間滅識說名爲意，與將生識容受處所故作生依；第二染污意爲雜染所依，以於善心中亦執有我

故，了別境義故。等無間義故思量義故意成二種者：謂於此中由取境義說名爲識，由與處義名第一意，由執我等成雜染義名第二意。

復次，云何得知有染污意？謂此若無，不共無明則不得有，成過失故。又五同法亦不得有，成過失故。所以者何？以五識身必有眼等俱有依故。又訓釋詞亦不得有，成過失故。又無想定與滅盡定差別無有，成過失故。謂無想定染意所顯，非滅盡定，若不爾者，此二種定應無差別。又無想天一期生中應無染污，成過失故。於中若無我執我慢，又一切時我執現行現可得故，謂善不善無記心中，若不爾者，唯不善心彼相應故，有我我所煩惱現行，非善無記。是故若立俱有現行，非相應現行，無此過失。此中頌曰：

若不共無明	及與五同法	訓詞一定別	無皆成過失
無想生應無	我執轉成過	我執恒隨逐	一切種無有
雜染意無有	一三成相違	無此一切處	我執不應有
真義心當生	常能為障礙	俱行一切分	謂不共無明

此意染污故，有覆無記性，與四煩惱常共相應。如色無色二纏煩惱，是其有覆無記性攝，色無色纏為奢摩他所攝藏故，此意一切時微細隨逐故。

此文復以餘道理成立染污意，何等名為成立道理？謂此若無，不共無明即不得有。不共無明，其相云何？謂未生對治能障真智愚，此於五識理不相應，是處無容能為障故。若處有能治此處有所治，亦不得在染污意識，此非有者，餘惑現行名不成故。若立此煩惱在染污意識，即應畢竟成染污性，云何施等心得成善？與此煩惱恒相應故。若說有意識與善法俱轉，此即與彼煩惱相應，是染意識引生能治，不應道理。若說染污意俱轉有善心，即此善心引生能治，此生彼滅，即無過失。又五同法故，所以者何？譬如眼等五識，必有眼等五根為俱有依，如是意識亦應決定有俱有依。又訓釋詞故，所以者何？能思量故說名為意。此訓釋詞何所依止？非彼六識與無間識作所依止，應正道理，已謝滅故。又二定別故，所以者何？若定說有染污意者，無想定中即有此意，餘定中無，故有差別。若異此者，於二定中第六意識並不行故，應無差別。又無想中生應無我執故，所以者何？若彼位中無染污意，彼一期生

應無我執，若爾不應聖所訶厭，既被訶厭，是故定知彼有我執。又我執隨故，所以者何？施等位中亦決定有我執隨故，此我執隨若離無明不應道理，非此無明離所依止，此所依止離染污意無別體故。故定應許有染污意，若不許者有上過失。

重顯彼故，說四伽他：若不共無明等，乃至廣說。此中不共無明者：謂於一切善不善無記煩惱隨煩惱位中，染污意相應俱生無明，彼若無者成大過失。常於苦等障礙智生，是其業用，此即顯無業用過失。五同法者：第六意識與五識身有相似法，彼有五根、阿賴耶識為俱有依；此亦如有染污意，阿賴耶識為俱有依。此五同法離染污意決定無有，此則顯無自性過失。訓詞若無成過失者：取所緣相而思量故，無間滅時能取境故，說名為意。過去已滅無所思量，云何當有能思量性？訓詞無故成大過失。二定別者：滅盡定中無染污意，無想定中有染污意，此若無者，如是二定差別應無，成大過失。又染污意若無有者，無想身中應無我執，非異生者於相續中暫離我執，應正道理。如是諸過離染污意皆定應得，故應定許有染污意。為顯此義故，復說言無有

二等。二者：即是不共無明、五相似法。三相違者：謂訓釋詞、二定差別、無想生中我執恆隨離染污意，如是二事皆成相違。無此一切處我執不應有者：離染污意於一切種善等位中，我執恆隨不應得有，故應定許有染污意。餘文易了不復須釋。

**心體第三，若離阿賴耶識，無別可得。是故成就阿賴耶識以為心體，由此為種子，意及識轉。**

心體第三，若離阿賴耶識，無別有性，由此為因，意及轉識皆得生起。見取轉識當知亦即取第二意，所以者何？彼將滅時得意名故。

**何因緣故亦說名心？由種種法熏習種子所積集故。**

復欲釋名，故作此問。由種種法者：由各別品類法。熏習種子者：功能差別因。所積集故者：是極積聚一合相義。

復次，何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識，名阿陀那識？由此深細境所攝故。所以者何？由諸聲聞，不於一切境智處轉，是故於彼，雖離此說，然智得成，

解脫成就，故不為說；若諸菩薩，定於一切境智處轉，是故為說。若離此智，不易證得一切智智。

由此深細境所攝者：謂此境界即深細故名深細境，此即深細境界中攝，難了知故。非諸聲聞為求一切境界智故，正勤修行，唯正希求自義利故，彼由麤淺苦等正智，便能永斷煩惱障故。若諸菩薩為利自他，求斷煩惱及所知障，正勤修行，是故為說。

## 攝大乘論釋卷第一

## 攝大乘論釋卷第二

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知依分第二之二

復次，聲聞乘中亦以異門密意，已說阿賴耶識。如彼《增一阿笈摩》說：世間衆生，愛阿賴耶、樂阿賴耶、欣阿賴耶、熹阿賴耶，為斷如是阿賴耶故，說正法時，恭敬攝耳，住求解心，法隨法行。如來出世，如是甚奇希有正法出現世間。於聲聞乘《如來出現四德經》中，由此異門密意，已顯阿賴耶識。於大眾部阿笈摩中，亦以異門密意，說此名根本識，如樹依根。化地部中，亦以異門密意，說此名窮生死蘊。有處有時見色心斷，非阿賴耶識中彼種有斷。

世間衆生愛阿賴耶者：是總標句。如其次第復以餘句，約就現在過去未來三時別釋。復有別義：謂於現在愛阿賴耶，於過去時樂阿賴耶；由先世樂阿賴耶故，復於今世欣阿賴耶；由樂由欣阿賴耶故，於未來世熹阿賴耶。法隨法

行者：如教行故。大眾部中名根本識如樹依根者：謂根本識為一切識根本因故，譬如樹根莖等總因，若離其根、莖等無有。阿賴耶識名根本識，當知亦爾。化地部中異門說為窮生死蘊，為釋此因說有處等。言有處者：謂無色界無有諸色。言有時者：謂無想等諸定位中無有諸心。非阿賴耶識中彼種有斷者：謂阿賴耶識中色心熏習，由此為因色心還有。

如是所知依，說阿賴耶識為性，阿陀那識為性，心為性，阿賴耶為性，根本識為性，窮生死蘊為性等。由此異門，阿賴耶識成大王路。

由此異門阿賴耶識成大王路者：是極廣義。

復有一類，謂心意識義一文異，是義不成。意識兩義差別可得，當知心義亦應有異；復有一類，謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶，乃至廣說。此中五取蘊說名阿賴耶；有餘復謂貪俱樂部受名阿賴耶，有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶。此等諸師，由教及證，愚阿賴耶，故作此執。如是安立阿賴耶名，隨聲聞乘安立道理，亦不相應。若不愚者，取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名，如是安立則為最勝。云何

最勝？若五取蘊名阿賴耶，生惡趣中一向苦處，最可厭逆，衆生一向不起愛樂，於中執藏不應道理，以彼常求速捨離故；若貪俱樂部名阿賴耶，第四靜慮以上無有，具彼有情常有厭逆，於中執藏亦不應理；若薩迦耶見名阿賴耶，於此正法中信解無我者，恒有厭逆，於中執藏亦不應理。阿賴耶識內我性攝，雖生惡趣一向苦處，求離苦蘊，然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛，未嘗求離。雖生第四靜慮以上，於貪俱樂部恒有厭逆，然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛。雖於此正法信解無我者，厭逆我見，然於藏識我愛隨縛，是故安立阿賴耶識名阿賴耶，成就最勝。不愚者者：謂諸菩薩，彼所宣說阿賴耶識理成立故。惡趣中者：謂餓鬼、傍生及那落迦諸惡趣中。一向苦處者：謂一向受非愛業果處，於彼有時樂受生者是等流果，生彼所受異熟果者唯是其苦。第四靜慮以上無有者：謂即第四靜慮及上諸地。具彼有情者：謂生所得。阿賴耶識內我性攝者：謂諸衆生攝取此識，爲內我性。求離苦蘊者：求離苦受。然於藏識我愛隨縛者：謂於阿賴耶識執我起愛隨縛不離。

如是已說阿賴耶識安立異門。安立此相云何可見？安立此相略有三種：一者、安立自相，二者、安立因相，三者、安立果相。此中安立阿賴耶識自相者，謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因，由能攝持種子相應。此中安立阿賴耶識因相者，謂即如是一切種子阿賴耶識，於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因。此中安立阿賴耶識果相者，謂即依彼雜染品法無始時來所有熏習，阿賴耶識相續而生。

如是已說阿賴耶識安立異門。非說異門即了其相，是故次說此識自性、因性、果性。此中安立自相者：謂緣一切雜染品法所有熏習，能生於彼功能差別識爲自性。爲欲顯示如是功能，故說攝持種子相應：謂依一切雜染品法所有熏習，即與彼法爲能生因。攝持種子者：功能差別也。相應者：是修義。是名安立此識自相。此中安立因相者：謂即次前所說品類一切種子阿賴耶識，由彼雜染品類諸法熏習所成功能差別，爲彼生因，是名安立此識因相。此中安立果相者：謂即依彼雜染品法無始熏習，此識續生，而能攝持無始熏習，是

名安立此識果相。此中自相，是依一切雜染品法無始熏習，為彼生因，攝持種子識為自性，果性因性之所建立。此中因相，是彼雜染品類諸法熏習所成功能差別，為彼生因，唯是因性之所建立。此中果相，是依雜染品類諸法無始熏習，阿賴耶識相續而生，唯是果性之所建立。是三差別。

復次，何等名為熏習？熏習能詮，何為所詮？謂依彼法俱生俱滅，此中有能生彼因性，是謂所詮，如苣勝中有花熏習，苣勝與花俱生俱滅，是諸苣勝帶能生彼香因而生。又如所立貪等行者，貪等熏習，依彼貪等俱生俱滅，此心帶彼生因而生。或多聞者，多聞熏習，依聞作意俱生俱滅，此心帶彼記因而生。由此熏習能攝持故，名持法者。阿賴耶識熏習道理，當知亦爾。

謂依彼法俱生俱滅，此中有能生彼因性，是謂所詮者：謂即依彼雜染諸法俱生俱滅，阿賴耶識有能生彼諸法因性，是名熏習。

復次，阿賴耶識中諸雜染品法種子，為別異住？為無別異？非彼種子有別實物於此中住，亦非不異，然阿賴耶識如是而生，有能生彼功能差別，名一切種子

識。

阿賴耶識中雜染法種子為異？為不異？若爾何失？若有異者，彼諸種子應分別，阿賴耶識剎那滅義亦不應成，有別異故；由善不善熏習力故，種子應成善不善性，然許無記。若不異者，云何有多？此不應理。是故二說俱有過失。非彼種子有別實物於此中住，亦非不異，乃至名一切種子識者：為避如前所說過失，故不定取異及不異。如是而生者：謂由如是品類而生。有能生彼功能差別者：謂有能生雜染品法功能差別相應道理。由與生彼功能相應故，名一切種子識。於此義中有現譬喻：如大麥子於生自芽有功能故，有種子性。若時陳久，或火相應，此大麥果功能損壞，爾時麥相雖住如本，勢力壞故無種子性。阿賴耶識亦復如是，有生雜染諸法功能，由此功能相應故，說名一切種子識。

復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互為因。云何可見？譬如明燈，焰炷生燒，同時更互；又如蘆束互相依持，同時不倒。應觀此中更互為因，道理亦爾。如

阿賴耶識為雜染諸法因，雜染諸法亦為阿賴耶識因，唯就如是安立因緣，所餘因緣不可得故。

復次，阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互為因云何可見者：欲以喻顯，故為此問。譬如明燈焰炷生燒同時更互者：謂一剎那燈炷為依發生燈焰，是則燈炷為焰生因，即此剎那焰復能燒所依燈炷，是則燈焰為炷燒因。餘喻亦爾，如是顯示有俱有因，由因現在住即見果生故。從如阿賴耶識為雜染諸法因，乃至所餘因緣不可得故者：此言顯示阿賴耶識與雜染法更互為因，即是因緣。云何熏習無異無雜，而能與彼有異有雜諸法為因？如眾纈具纈所纈衣，當纈之時，雖復未有異雜非一品類可得，入染器後，爾時衣上便有異雜非一品類染色紋絡文像顯現。阿賴耶識亦復如是，異雜能熏之所熏習，於熏習時雖復未有異雜可得，果生染器現前已後，便有異雜無量品類諸法顯現。

云何熏習無異無雜，而能與彼有異有雜諸法為因者：欲以譬喻顯斯道理，故為此問。如眾纈具纈所纈衣，當纈之時，雖無異雜文像可見，入染器後，便有異雜文像可見。阿賴耶識如所染衣。果生：即染器，故名果生染器。入者：即是緣所攝義。於熏習時雖無異雜，至果熟位便有非一品類諸法因性顯現，如已染衣。

如是緣起，於大乘中極細甚深。又若略說有二緣起：一者、分別自性緣起。二者、分別愛非愛緣起。此中依止阿賴耶識諸法生起，是名分別自性緣起，以能分別種種自性為緣性故。復有十二支緣起，是名分別愛非愛緣起，以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體為緣性故。

如是緣起於大乘中極細甚深者：異生覺慧難了知故，名為極細。阿羅漢等難窮底故，名為甚深。又若略說有二緣起者：舉數。一者分別自性緣起，二者分別愛非愛緣起者：列名。此中依止阿賴耶識者：謂阿賴耶識為因諸法生起，是名分別自性緣起，由能分別異類自性為因性故。若無明等是名分別愛非愛緣起，由能分別愛非愛種種自體為因性故。

於阿賴耶識中，若愚第一緣起，或有分別自性為因，或有分別宿作為因，或有

分別自在變化為因，或有分別實我為因，或有分別無因無緣。若愚第二緣起，復有分別我為作者，我為受者。譬如衆多生盲士夫，未曾見象，復有以象說而示之。彼諸生盲有觸象鼻，有觸其牙，有觸其耳，有觸其足，有觸其尾，有觸脊梁。諸有問言：象為何相？或有說言象如犁柄，或說如杵，或說如箕，或說如臼，或說如箒，或有說言象如石山。若不解了此一緣起，無明生盲亦復如是。或有計執自性為因，或有計執宿作為因，或有計執自在為因，或有計執實我為因，或有計執無因無緣，或有計執我為作者、我為受者。阿賴耶識自性、因性及果性等，如所不了象之自性。

或有分別宿作為因者：謂彼不許有土用因故成邪執。為顯此等，說生盲喻。無明生盲者：謂由無明故成生盲。阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性者：謂前所立此識自相說名自性，所立因相說名因性，所立果相說名果性。由無明力不了此等，於阿賴耶識分別自性緣起不解了故，執自性等為諸法因；於第二分別愛非愛緣起不解了故，執有我為作者受者。此中因：謂阿

賴耶識，諸法熏習於中持故。果者：即是阿賴耶識，即彼諸法所熏習故。

又若略說，阿賴耶識用異熟識一切即種子為其自性，能攝三界一切自體，一切趣等。

阿賴耶識用異熟識一切種子為自性者：謂得自體異類熟故，諸法種子熏在中故。一切趣等者：謂五趣等。一切自體者：謂趣趣中，同分異分種種差別。

此中五頌：

外內不明了	於二唯世俗	勝義諸種子	當知有六種
剎那滅俱有	恒隨轉應知	決定待衆緣	唯能引自果
堅無記可熏	與能熏相應	所熏非異此	是為熏習相
六識無相應	三差別相違	一念不俱有	類例餘成失
此外內種子	能生引應知	枯喪由能引	任運後滅故
為顯內種非如外種，復說二頌：			
外或無熏習	非內種應知	聞等熏習無	果生非道理

作不作失得 過故成相違 外種內為緣 由依彼熏習

如是已說阿賴耶識，爲一切法真實種子，復欲顯示彼種子體說斯五頌。此中外者：謂稻穀等。內者：即是阿賴耶識。不明了者：謂外種子是無記義。言於二者：阿賴耶識於善不善二性，明了通有記故。復有別義，謂於雜染清淨明了。唯世俗者：謂外種子，唯就世俗說爲種子，所以者何？彼亦皆是阿賴耶識所變現故。勝義：即是阿賴耶識，所以者何？是一切法真種子故。

應知如是一切種子復有六義。剎那滅者：謂二種子皆生無間定滅壞故，所以者何？不應常法爲種子體，以一切時其性如本無差別故。言俱有者：謂非過去亦非未來，亦非相離得爲種子。何以故？若於此時種子有，即於爾時果生故。恒隨轉應知者：謂阿賴耶識乃至治生；外法種子乃至根住，或乃至熟。言決定者：謂此種子各別決定，不從一切一切得生，從此物種還生此物。待衆緣者：謂此種子待自衆緣方能生果，非一切時能生一切，若於是處是時遇自衆緣，即於此處此時自果得生。唯能引自果者：謂自種子但引自果，如阿賴耶識種子唯能引生阿賴耶識，如稻穀等唯能引生稻穀等果，如是且顯種果

生義。今當更示熏習異相。堅者：堅住方可受熏，非如動風。所以者何？風性踈動不能任持，所有熏氣一踰膳那，彼諸熏氣亦不隨轉。占博迦油能持香氣百踰膳那，彼諸香氣亦能隨轉。言無記者：是不可記，極香臭義。由此道理蒜不受熏，以極臭故；如是香物亦不受熏，以極香故；若物非極香臭，所記即可受熏。言可熏者：謂應受熏，方可熏習。非不受熏如金石等，不應受熏名不可熏。若於此時能受熏習，即於爾時名爲可熏，如可熏物。與能熏相應者：能熏相應方名可熏，非不相應，當知即是無間生義。言所熏者：阿賴耶識具上四德，應受熏習故名所熏，非轉識等。非異此者：謂若離此阿賴耶識，餘非所熏，是故所熏即此非異。是爲熏習相者：謂阿賴耶識有剎那滅等是熏習相。剎那滅故，與諸轉識俱時有故，乃至對治恒隨轉故，或窮生死恒隨轉故，定與善等爲因性故，待福非福不動行緣，於善惡趣異類熟故。如是等義於轉識中一切異法，皆應成立，是故唯此阿賴耶識與如是等勝德相應，可受熏習。六識無相應者：謂彼諸識有動轉故。三差別相違者：謂彼諸識別別所依，別別所緣別別作意。復有餘義，別別行相一一轉故。譬喻論師欲令

前念熏於後念，爲遮彼故，說言，二念不得俱有；無二剎那一時而有，俱生俱滅熏習住故。若謂此識種類如是雖不相應，然同識類亦得相熏，如是例餘應成過失：謂餘種類例亦應爾。以眼等根同淨色類，亦應展轉更互相熏。此意說言眼耳兩根同有淨法，二淨展轉應互相熏，餘亦如是。然汝不許，雖同淨法，異相續故，不得相熏；識亦應爾，雖同識法，何得相熏？如所說二種種子，謂外及內，應知皆有能生、能引。此中外種乃至果熟，爲能生因；內種乃至壽量邊際，爲能生因。外種能引枯後相續；內種能引喪後屍骸。由引因故多時續住。若二種子唯有生因，此因既壞果即應滅，應無少時相續住義。若謂剎那展轉相續，前念爲因後念隨轉，是則後邊不應都滅，由此決定應有引因。此二種子，譬如放弦，彎弓爲因；箭不墮落，遠有所至。

復次，其餘轉識普於一切自體諸趣，應知說名能受用者。如《中邊分別論》中說伽他曰：

一則名緣識 第二名受者 此中能受用 分別推心法

此中受用是生起義，受用中有名受用者。爲顯此義故，引《中邊分別論》頌

爲阿笈摩。

如是一識更互為緣，如《阿毘達磨大乘經》中說伽他曰：

諸法於識藏 識於法亦爾 更互為果性 亦常為因性

阿賴耶識與一切法，於一切時互爲因果，展轉相生。若於此時阿賴耶識爲諸法因，即於爾時諸法爲果。若於此時阿賴耶識爲諸法果，即於爾時諸法爲因。若於第一緣起中，如是一識互為因緣，於第二緣起中復是何緣？是增上緣。如是六識幾緣所生？增上，所緣，等無間緣。如是三種緣起：謂窮生死，愛非愛趣，及能受用，具有四緣。

此中第一緣起：謂阿賴耶識中所有習氣，與彼諸法互爲因緣。第二緣起：謂無明等爲增上緣，由無明等增上勢力行等生故。又六轉識名受用緣起，三緣所生：謂眼識，以眼爲增上緣，以色爲所緣緣，等無間緣謂彼無間此識生起。所以者何？若彼不與容受處者，此不生故，餘識亦爾。

如是已安立阿賴耶識異門及相。復云何知如是異門及如是相，決定唯在阿賴耶

識非於轉識？由若遠離如是安立阿賴耶識，雜染清淨皆不得成：謂煩惱雜染，若業雜染，若生雜染皆不成故；世間清淨，出世清淨亦不成故。

如是已說阿賴耶識安立異門及安立相，今當顯示，此二唯在阿賴耶識應正道理，非於餘處，以理決擇。

云何煩惱雜染不成？以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體，於六識身不應理故。所以者何？若立眼識，貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅，此由彼熏成種非餘。即此眼識若已謝滅，餘識所間，如是熏習，熏習所依皆不可得。從此先滅餘識所間，現無有體，眼識與彼貪等俱生，不應道理，以彼過去現無體故。如從過去現無體業，異熟果生不應道理。又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就，然此熏習不住貪中，由彼貪欲是能依故，不堅住故。亦不得住所餘識中，以彼諸識所依別故，又無決定俱生滅故。亦復不得住自體中，由彼自體決定無有俱生滅故。是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習，不應道理。又復此識非識所熏，如說眼識，所餘轉識亦復如是，如應當知。

此中，此者：即此眼識。由彼熏者：由貪等熏。言成種者：謂成因性。言非餘者：非耳識等。餘識所間者：耳等識所間。如是熏習者：貪等熏習。熏習所依者：謂即眼識。眼識與彼貪等俱生等者：謂從過去現無體因，眼識與彼貪等俱生不應道理。如從過去現無體業異熟果生不應道理者：如彼果生不應道理，此亦如是不應道理。復有餘師執彼有體：謂異論師欲令過去是實有性，然過去能詮所詮不可得。所以者何？若法是實有，云何名過去？是故從彼異熟果生不應道理，熏習無故。又此眼識者：謂與貪等俱生眼識。所有熏習亦不成就者：謂彼熏習尚不成就，何況從彼後時眼識，與貪俱生而當得成？然此熏習不住貪中者：謂眼識熏習在貪欲中不應道理。何以故？由彼貪欲依眼識故，不堅住故。亦不得住所餘識中者：謂此熏習不得在於耳等識中。何以故？以彼諸識所依別故，由所依別，無有決定俱生滅義。謂眼識依眼，耳識依耳，如是乃至意識依於未那，所依遠故，所餘熏習在所餘處不應道理。亦復不得住自體中者：謂此眼識亦復不得熏習眼識，無二眼識俱時起故，以無二故，決定無有俱生滅義。由此道理，是故眼識定不應為貪等煩惱及隨煩惱

之所熏習，亦非眼識眼識所熏。

復次，從無想等上諸地沒來生此間，爾時煩惱及隨煩惱所染初識，此識生時應無種子。由所依止及彼熏習並已過去，現無體故。

所染初識者：謂來此間最初生識。此識生時應無種子者：謂初生識應無因生。所依止者：謂所依止。彼熏習者：煩惱熏習。

復次，對治煩惱識若已生，一切世間餘識已滅，爾時若離阿賴耶識，所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中，不應道理。此對治識自性解脫故，與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故。復於後時世間識生，爾時若離阿賴耶識，彼諸熏習及所依止久已過去，現無體故，應無種子而更得生。是故若離阿賴耶識，煩惱雜染皆不得成。

對治煩惱識若已生，一切世間餘識已滅者：謂六識已滅。所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理者：謂對治識非後世間識生起因。復於後時者：謂復從此出世心後。彼諸熏習者：謂餘煩惱及隨煩惱所有熏習。及所依止者：

謂所依識。應無種子而更得生者：謂若無有阿賴耶識，彼應無因而更得生。此中煩惱即是雜染，是故說名煩惱雜染。由上道理，煩惱雜染皆不得成。

云何為業雜染不成？行為緣識不相應故。此若無者，取為緣有亦不相應。

為辯業雜染不得成因緣故，次問：云何業雜染不成？業為緣識不相應故者：謂福非福及不動行生已謝滅，若不信有阿賴耶識，當於何處安立熏習？如六識身，不能任持所有熏習，於諸煩惱雜染事中已具顯示。此若無者：謂若無有行為緣識。取為緣有亦不相應者：謂亦無有取為緣有。此復何緣？謂前諸行所熏習識，由取力故，熏習增長轉成有故。此中，即業是雜染性名業雜染，或依於業而有雜染名業雜染。若不信有阿賴耶識，此業雜染亦不得成。

## 攝大乘論釋卷第二

## 攝大乘論釋卷第三

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知依分第二之三

云何為生雜染不成？結相續時不相應故。

若不信有阿賴耶識，如生雜染亦不得成，今當顯示。結相續時不相應故者：謂得自體不相應故。

若有於此非等引地沒已生時，依中有位意起染污意識結生相續。此染污意識於中有中滅，於母胎中識羯羅藍更相和合。若即意識與彼和合，既和合已依止此識，於母胎中有意識轉。若爾，即應有一意識於母胎中同時而轉。又即與彼和合之識，是意識性，不應道理。依染污故，時無斷故，意識所緣不可得故。設和合識即是意識，為此和合意識即是一切種子識？為依止此識所生餘意識是一

切種子識？若此和合識是一切種子識，即是阿賴耶識，汝以異名立為意識。若能依止識是一切種子識，是則所依因識非一切種子識，能依果識是一切種子識，不應道理。是故成就此和合識非是意識，但是異熟識是一切種子識。

非等引地：即是欲界。沒者：死也。染污意識：即是煩惱俱行意識。結生相續者：謂攝受自體。此染污意識，緣生有為境，於中有中滅。言和合者：識與赤白同一安危。若和合識即是意識，依此復生所餘意識，是則一時二意識轉：謂所依止和合意識，及能依止所餘意識。又和合識是意識性，不應道理。何以故？依染污故，時無斷故。謂此意識貪等煩惱所染污，意為所依止，緣生有境故。是染污即此為依，名依染污。於此位中所依異熟不容染污，是無記故。此和合識常無間斷，任業轉故。意識所緣不可得故者：意識所緣明了可得，所謂諸法，此和合識無有如是明了所緣，是故此識是意識性，不應道理。

復次，結生相續已，若離異熟識，執受色根亦不可得。其餘諸識各別依故，不

堅住故，是諸色根不應離識。

結生相續已者：謂已得自體。若離異熟識者：謂離阿賴耶識。其餘諸識各別依故，不堅住故者：謂餘六識各別處故，易動轉故。且如眼識眼為別依，如其餘耳等諸識，耳等色根為各別依。由此道理，如是諸識但應執受自所依根。又此諸識易動轉故，或時無有，若離阿賴耶識，爾時眼等諸根無能執受，便應爛壞。

若離異熟識，識與名色更互相依，譬如蘆束相依而轉，此亦不成。

若離異熟識者，謂離阿賴耶識如不得成，今當顯示。謂世尊言識緣名色，名色緣識。此中識緣名者，謂六識中非色四蘊。識緣色者，謂羯邏藍。若不說有阿賴耶識，何等名為名色緣識？由依名，色剎那展轉相似相續流轉不絕。若離異熟識，已生有情識食不成。何以故？以六識中隨取一識，於三界中已生有情，能作食事不可得故。

此言顯示識食不成。如世尊說：食有四種：一者、段食，二者、觸食，三者、意思食，四者、識食。此中段食者：是能轉變，由轉變故饒益所依。觸食者：是能取境，由暫能見色等境界，便令所依饒益生故。意思食者：是能悵望，由希望故饒益所依，如遠見水雖渴不死。識食者：是能執受，由執受故所依久住，若不爾者應同死屍，不久爛壞。是故應許識亦是食，能作所依饒益事故。此中觸食屬六識身，意思食者屬悵望意，有何別識可說為食？又若無心、睡眠、悶絕、入滅定等，六識身滅，誰復有餘能執受身令不爛壞？若有棄捨阿賴耶識，身必爛壞。

若從此沒，於等引地正受生時，由非等引染污意識結生相續。此非等引染污之心，彼地所攝，離異熟識，餘種子體定不可得。

如是已說非等引地結生相續，離異熟識不可得成。如等引地亦不得成，今當顯示。謂於此處，由染污意識結生相續：於等引地，由非等引染污意識結生相續。言染污者：彼地煩惱之所染污。彼地煩惱者：謂貪定味等。此染污心在不定地，不定地沒，從此沒已，即彼地心云何現前？既不現前，云何當得結生相續？由此道理，定應許有阿賴耶識無始時來恒有，彼地此心熏習，由此

熏習，此心現行，由此心故，結生相續。

復次，生無色界，若離一切種子異熟識，染污善心應無種子，染污善心應無依持。

生無色界者：謂已解脫。色染污善心者：謂能愛味及三摩地。應無種子者：謂應無因。應無依持者：謂應無依。復有別義：謂此二心若無種子，從何而生？若無依持，依何而轉？阿賴耶識所攝受故，從自種生為所依故，令此能依相續而轉。

又即於彼，若出世心正現在前，餘世間心皆滅盡故，爾時便應滅離彼趣。

即於彼界，若出世心現在前時，除此所餘是世間心，彼世間心爾時皆滅，如是彼趣便應永斷，不由功用自然證得無餘涅槃。既無此理，不應撥無阿賴耶識。

若生非想非非想處，無所有處出世間心現在前時，即應二趣悉皆滅離。此出世識不以非想非非想處為所依趣，亦不應以無所有處為所依趣，亦非涅槃為所依趣。

若生非想非非想處，或時起彼無所有處出世間心，令現在前。由彼處心極明利故；又由非想非非想處心闇鈍故。住於彼處，極明利心起出世心，令現在前。此出世心不應以彼第一、第二為所依趣，由彼二地皆世間故。又生餘地，起餘地心現在前故，二所依趣俱不應理。又即此心不應涅槃為所依趣，有餘依故。如是二種為所依趣既不得成，若不信有阿賴耶識，此出世心何所依趣？

又將沒時，造善造惡，或下或上所依漸冷。若不信有阿賴耶識，皆不得成。是故若離一切種子異熟識者，此生雜染亦不得成。

將捨命時，造善造惡，或下或上身分漸冷。以造善者必定上昇，若造惡者必定下墜，若不許有阿賴耶識為能執受，云何得有所依漸冷？阿賴耶識能執受故，或下或上如其次第，隨所捨處身即有冷。

云何世間清淨不成？謂未離欲纏貪，未得色纏心者，即以欲纏善心為離欲纏貪故，勤修加行。此欲纏加行心，與色纏心不俱生滅故，非彼所熏，為彼種子不

應道理。又色纏心過去多生餘心間隔，不應為今定心種子，唯無有故。是故成就色纏定心一切種子異熟果識，展轉傳來為今因緣，加行善心為增上緣。如是一切離欲地中，如應當知。如是世間清淨，若離一切種子異熟識，理不得成。如世間清淨理不得成，今當顯示。謂為遠離欲纏貪故，以欲纏善心修加行時，即此欲纏加行善心，未曾為彼色纏善心之所熏習，不俱生滅故，今色纏心應無種子自然而生。又過去世色纏善心，多生所間，餘識所隔，唯無有故，已過去故，不得為今定心種子。展轉傳來為今因緣者：阿賴耶識持彼種故。今色纏心從自種生，加行善心非無功力。言功力者，但增上緣，非是因緣，由彼增上力生此色纏心。如是遠離色纏貪等，如應當知。

云何出世清淨不成？謂世尊說：依他言音及內各別如理作意，由此為因正見得生。此他言音，如理作意，為熏耳識？為熏意識？為兩俱熏？若於彼法如理思惟，爾時耳識且不得起，意識亦為種種散動餘識所間。若與如理作意相應生時，此間所熏意識與彼熏習久滅過去，定無有體，云何復為種子能生後時如理作意相應之心？又此如理作意相應是世間心，彼正見相應是出世心，曾未有時俱生俱滅，是故此心非彼所熏。既不被熏，為彼種子，不應道理。是故出世清淨，若離一切種子異熟果識，亦不得成。此中間熏習，攝受彼種子不相應故。

如出世間清淨不成，今當顯示。此他言音如理作意者：謂與言音相應作意。意識亦為種種散動餘識所間者：是與正見相應，出世間心被間隔義。若與如理作意相應生時者：謂於後時。此間所熏意識與彼熏習久滅過去，定無有體者：謂經長時已謝隔越，決定無體。云何復為種子能生後時如理作意相應之心者：謂彼久滅現無有體，不能為因。此中間熏習攝受彼種子不相應故者：謂在世間意識之中故。言此中間熏習者：依他言音正聞熏習。攝受彼種子者：在意識中攝受出世清淨種子。不相應故者：謂彼所計不應理故，云何可說此從彼生？

復次，云何一切種子異熟果識為雜染因，復為出世能對治彼淨心種子？又出世心昔未曾習故，彼熏習決定應無，既無熏習，從何種生？是故應答：從最清淨

### 法界等流正聞熏習種子所生。

云何等者：謂異熟識是所治因，為能治因不應道理。又出世心昔未曾習者：謂先未生故。彼熏習決定應無者：由此因故，彼出世心無有熏習，決定無疑。從最清淨法界等流正聞熏習種子所生者：為顯法界異聲聞等。言最清淨：由佛世尊所證法界，永斷煩惱所知障故。從最清淨法界所流，經等教法，名最清淨法界等流。無倒聽聞如是經等故名正聞，由此正聞所起熏習名為熏習。或復正聞即是熏習，是故說名正聞熏習。即此熏習相續，住在阿賴耶識為因，能起出世間心，是故說言從最清淨法界所流正聞熏習種子所生。

此聞熏習，為是阿賴耶識自性？為非阿賴耶識自性？若是阿賴耶識自性，云何是彼對治種子？若非阿賴耶識自性，此聞熏習種子所依云何可見？乃至證得諸佛菩提，此聞熏習隨在一種所依轉處，寄在異熟識中，與彼和合俱轉，猶如水乳；然非阿賴耶識，是彼對治種子性故。

此聞熏習為是阿賴耶識自性？為非阿賴耶識自性？若爾何過？若是阿賴耶識自性，云何即為阿賴耶識對治種子？若非阿賴耶識自性，此聞熏習種子即應別有所依。乃至證得諸佛菩提者：謂乃至得諸佛所證無上菩提。此聞熏習者：即是最清淨法界等流正聞熏習。隨在一種所依轉處者：謂隨在一相續轉處。寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳者：此聞熏習與異熟識，雖不同性而寄識中，猶如水乳和合俱轉。然非阿賴耶識等者：雖復和合似一性轉，然非即是阿賴耶識，是能對治阿賴耶識種子性故。

此中依下品熏習成中品熏習，依中品熏習成上品熏習，依聞思修多分修作得相應故。

此中下中上品者：應知依聞思修所成慧說，由彼一一有三種故。復有別義：聞所成慧是下品，思所成慧是中品，修所成慧是上品。依聞思修多分修作得相應故者：謂依聞等數數猛利而修作故。又於此中下品為因，得成中品，中品為因得成上品。

又此正聞熏習種子下中上品，應知亦是法身種子，與阿賴耶識相違，非阿賴耶

識所攝。是出世間最淨法界等流性故，雖是世間，而是出世心種子性。又出世心雖未生時，已能對治諸煩惱纏，已能對治諸嶮惡趣，已作一切所有惡業朽壞對治，又能隨順逢事一切諸佛菩薩。雖是世間，應知初修業菩薩所得，亦法身攝；聲聞獨覺所得，唯解脫身攝。又此熏習非阿賴耶識，是法身、解脫身攝，如如熏習下中上品次第漸增，如是如是異熟果識次第漸減，即轉所依。既一切種所依轉已，即異熟果識及一切種子無種子而轉，一切種永斷。

已能對治諸煩惱纏者：謂是能斷增上貪等現起轉因。已能對治諸嶮惡趣者：謂若能斷諸煩惱纏，即能對治諸嶮惡趣。已作一切所有惡業朽壞對治者：謂若雖有順後受業應墮惡趣，而能為彼作朽壞因。舉要言之，此間熏習能治一切過去未來現在惡業。又能隨順逢事一切諸佛菩薩者：謂是當來逢事善友自身得因。雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝者：謂諸異生菩薩名初修業菩薩，亦是法身種子故，說亦法身攝。聲聞獨覺所得唯解脫身攝者：謂聲聞等正聞熏習唯是解脫因，唯得解脫身，不得法身故。

復次，云何猶如水乳？非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉，而阿賴耶識一切種盡，非阿賴耶識一切種增，譬如於水鵝所飲乳；又如世間得離欲時，非等引地熏習漸減，其等引地熏習漸增，而得轉依。

非阿賴耶識與阿賴耶識雖同處俱轉，而阿賴耶識盡，非阿賴耶識在；還即以前水乳和合，鵝所飲時乳盡水在，譬喻顯示。又如世間得離欲時，於一阿賴耶識中，非等引地煩惱熏習漸減，其等引地善法熏習漸增，而得轉依；此中轉依當知亦爾。

又入滅定識不離身，聖所說故。此中異熟識應成不離身，非為治此滅定生故。引入滅定識不離言，為成定有阿賴耶識。世尊說識不離身者，除異熟識餘不得成，以滅定生對治轉識，故觀此定為極寂靜。

又非出定此識復生，由異熟識既間斷已，離結相續無重生故。

若執出定此識還生，由此意故識不離身，此不應理。以從定出識不復生，異熟果識既間斷已，離結相續更託餘生，無重生故。

又若有執以意識故，滅定有心。此心不成，定不應成故，所緣行相不可得故，應有善根相應過故，不善無記不應理故，應有想受現行過故，觸可得故，於三摩地有功能故，應有唯滅想過失故，應有其思信等善根現行過故，拔彼能依令離所依不應理故，有譬喻故，如非遍行此不有故。

又若有執以意識故滅定有心此心不成者：若有欲離前說自相阿賴耶識，以餘轉識滅定有心，此不應理。何以故？定不應成故。未曾見心離心法故，如餘心法想受亦爾，俱應不滅，然此滅定俱滅所顯，是故應至定不應成。若立唯有阿賴耶識，則無此過。求靜住者為治彼怨餘心心法故生此定，不為對治不明了性阿賴耶識。

又此定內無有餘心，何以故？所緣行相不可得故。諸心心法相續不斷，必不遠離所緣行相，此滅定中若有心者，亦應不離所緣行相，然此二種俱不可得，是故此定無有餘心。若唯立有阿賴耶識無此妨難，執受所依之所顯故。

又此定中若有轉識，此識必有善等差別，謂或是善或是不善或是無記，然此中識且非是善，應有善根相應過故，此則相違。亦非此識是自性善，由此不離善根相應成善性故，由立定心是善性故，至所不欲與無貪等善根相應，此不應許與餘善心無差別故，遍一切處應成此過。

又於此中亦不得有不善無記，不善無記不應理故，於離欲時諸不善根皆永斷故，不成不善亦非無記，此定善故。又不可立此心是善，應有想受現行過故。若離善根善心不有，是故應至善根現行。此中如有善根現行，想受亦爾，應至現行無別因故，然不應理，所治現行能治無故，譬如貪等正現行時，不淨觀等決定無有。又此定中離阿賴耶識餘心不容有，必應有觸可得過故。如住餘定決無有疑，謂餘定中善根相應，餘識轉時決定有觸。以定所生輕安為相，或順樂受，或有隨順非苦樂受；此觸為緣或生樂受，或復生於非苦樂受。何以故？於餘三摩地有此功能故。於餘定中見此二觸於生二受必有功能，此亦應爾，無障因故。觸為緣受此中應至然不應理，何以故？應有唯滅想過失故。若許此觸為緣生受，於此定中唯應想滅，然不應許。想受俱滅，聖所說故。又此定中若有餘識，必與其觸俱有相應，此不應理，何以故？若有觸者，應有其思信等善根現行過故。若有其識觸相應轉，必有與此俱生思等，聖所說

故。此中應至有思現行，若此定中有思現行造作善心，必有信等善根現行，然不應許。若有欲避如前所說種種過失，及阿笈摩相違過失，由但厭離諸心法故，唯拔心法，於此定中唯立有心無有心法，此亦不然，何以故？拔彼能依令離所依，不應理故。所依是心，能依是心法。所依能依心與心法，無始生死來更互不相離，由此相引，是故定應與無貪等善根相應。若言此定及定方便，與無貪等善根相違故，於定中善根不轉，唯善心轉，此於餘處都未曾見。若於因時，彼法相應等流果時亦有相應，故不應理。

又不應理，有譬喻故。謂世尊說：諸身行滅，諸語行滅，諸意行滅。此中身行謂入出息，其語行者謂尋與伺，其意行者謂思想等。如尋伺滅語必不起；意亦如是，若意行滅亦應不起。

若汝意謂：如身行滅安住定中，身在不滅；意亦如是，雖意行滅應在不滅。此亦不然，何以故？如非遍行此不有故。如世尊說：離身行外有身住因，所謂飲食命根識等。由此雖無入息出息，而身安住。意即不爾，離意行外更無別因持心令住，由此應至無意識故名無心定。異熟果識此中有故，世尊說識

不離於身；即從此識一切種子後出定時轉識還生，故知定有阿賴耶識。

**又此定中由意識故執有心者，此心是善不善無記皆不得成，故不應理。**

已廣廢立滅定有心，今當略顯第二頌義。若有欲除阿賴耶識，以意識故滅定有心，此心是善不善無記皆不得成，故不應理。何以故？由此滅定是善性故，且非不善，無記亦爾。威儀工巧變化無記，定不得有。若說此是異熟無記，理即應至阿賴耶識，除此更無第五無記。

又此定中心若是善，應無貪等善根相應。染污意滅唯善心在，爾時善心所依所緣，皆悉是有三事和合，云何此中不生其觸？既有其觸，受等心法何得不生？如是滅定應不得成，諸心心法皆不滅故。

又若有執此定是善，由心所引，定前方便能引，善心力所引故，定中善心非無貪等善根相應。又三和合若有堪能亦能生受，若二和合無有堪能唯生其觸，是故定中雖有善心，非無貪等善根相應。亦無受等，此義不然。方便善心既無貪等善根相應，從此所引等流果心，何故不爾？

又從所依拔除能依不應理故。心與心法無始已來，於一切時互不相離，今拔

能依令離所依必不可得，何以故？有譬喻故。謂於世間從生至壞，於一切時互不相離，無有道理拔除能依令離所依。譬如大種與所造色，無有道理令其所造離於能造，心法亦爾，不可令其離所依心。是故於此無心定中，無有心法，但有善心不應道理。若有復謂令拔能依令離所依雖不應理，然想及受能障此定，於方便中厭患彼故，唯二不行，餘法不爾，亦得現行不應道理，何以故？如非遍行此不有故。非遍行者此中可滅，二是遍行故不可滅。遍行若滅心亦隨滅，無別因故。是故此中言有心者，是異熟識定非意識。

若復有執色心無間生是諸法種子，此不得成，如前已說。又從無色無想天沒，滅定等出，不應道理。又阿羅漢後心不成。唯可容有等無間緣。

若復有執色心無間生是諸法種子者：謂若有執前剎那色能為種子，後剎那色因彼而生，前識後識相望亦爾，此前已破。又無色沒色復生時，色久斷滅何有種子？無想天沒或復從於滅定等出，心復生時，心久斷滅何有心因？若如是者，諸阿羅漢終不應得無餘涅槃，色心兩因永無盡故。前剎那色望於後色，前剎那識望於後識。應知容有等無間緣，無有因緣。

如是若離一切種子異熟果識，雜染清淨皆不得成，是故成就如前所說相。阿賴耶識，決定是有。

由前所說無量道理，是故成就阿賴耶識決定是有。

此中三頌：

菩薩於淨心	遠離於五識	無餘心轉依	云何汝當作
若對治轉依	非斷故不成	果因無差別	於永斷成過
無種或無體	若許為轉依	無彼一無故	轉依不應理

如住轉識轉依不成，二頌顯示。菩薩於淨心者：是於出世對治相應善意識義。遠離於五識者：謂此遠離眼等五識。言無餘者：無善有漏雜染意識。已舉淨心復舉無餘，為欲遮遣善有漏識。言心轉依云何作者：若汝信有阿賴耶識可作一切雜染種子，無種子義名心轉依，若不爾者云何當作？若對治生名為轉依，此不應理，何以故？若對治轉依非斷故不成。雜染永斷故名轉依，非能對治即是永斷，由此但是永斷因故，若必爾者便至果因無差別過。果是永斷

說名涅槃，因是對治說名聖道。若能對治即是永斷，應至果因一體之過，纔生對治應即涅槃。無種或無體若許為轉依者：若於轉識作無種子或即無體許為轉依。無彼二無故轉依不應理：雜染轉識，此定位中不得有故，亦無種子可令作無，無二可無而名轉依，不應道理。若決定有阿賴耶識，雜染轉識此定位中雖不得有，而彼種子一切住在阿賴耶識，可能作其無種無體，由汝轉依不應道理。故應信有阿賴耶識。

復次，此阿賴耶識差別云何？略說應知或三種或四種。此中三種者，謂三種熏習差別故：一、名言熏習差別，二、我見熏習差別，三、有支熏習差別。四種者：一、引發差別，二、異熟差別，三、緣相差別，四、相貌差別。

如是已成立阿賴耶識，今當顯此品類差別。於三種熏習差別中，名言熏習差別者：謂眼名言熏習，在異熟識中為眼生因；異熟生眼從彼生時，用彼為因，還說名眼。如是耳等一切名言差別亦爾。我見熏習差別者：由染污意薩迦耶見力故，於阿賴耶識中我執熏習生，由此為因，謂自為我、異我為他，各有差別。有支熏習差別者：由善、不善、不動行力故，於諸趣中流轉差別。此

三如後所知相初當廣分別。

此中引發差別者，謂新起熏習。此若無者，行為緣識，取為緣有，應不得成。引發差別者：謂能引發品類差別。謂新起熏習者：謂彼最先所起熏習。若此能引阿賴耶識差別無者，諸行生滅熏習成識，由取攝受生有現前，此所作有應不得成，能有後生故名為有。此所說取或善、不善是串習果。

此中異熟差別者，謂行有為緣，於諸趣中異熟差別。此若無者，則無種子，後有諸法生應不成。

異熟差別者：謂行有為緣，於諸趣中所引異熟。若此所引阿賴耶識差別無者，則無有因，後有諸法眼等色根，此等異熟生應不成，當知此則是異熟果。

此中緣相差別者，謂即意中我執緣相。此若無者，染污意中我執所緣，應不得成。

緣相差別者：謂此阿賴耶識，即是染污意中能依我見我執緣相。若此緣相阿賴耶識差別無者，染污意中薩迦耶見為因我執，此所緣境應不得成，當知此

則是等流果。

此中相貌差別者，謂即此識有共相、有不共相；無受生種子相、有受生種子相等。

相貌差別有多品類：謂於此中有共相、有不共相；無受生種子相、有受生種子相等者，是略標舉。後當廣釋。

共相者，謂器世間種子。不共相者，謂各別內處種子；共相即是無受生種子，不共相即是有受生種子。對治生時，唯不共相所對治滅。共相為他分別所持，但見清淨。如瑜伽師於一物中種種勝解，真種所見皆得成立。此中二頌：

難斷難遍知 應知名共結 瑜伽者心異 由外相大故

淨者雖不滅 而於中見淨 又清淨佛土 由佛見清淨

復有別頌：對前所引種種勝解，種種所見皆得成立。

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同 種種所見皆得成 故知所取唯有識

此若無者，諸器世間、有情世間生起差別，應不得成。

此中若阿賴耶識，為一切有情共器世間因體，即是無受生種子。若阿賴耶識，為不共各別色等諸處因體，即是有受生種子。若離如是品類共相阿賴耶識，一切有情共受用因，諸器世間應不得成。如是若離第二不共阿賴耶識，有情世間亦應不成，由此應如木石等生。

復有饒重相及輕安相。饒重相者，謂煩惱隨煩惱種子。輕安相者，謂有漏善法種子。此若無者，所感異熟無所堪能、有所堪能所依差別應不得成。復有有受盡相、無受盡相。有受盡相者，謂已成熟異熟果善不善種子。無受盡相者，謂名言熏習種子，無始時來種種戲論流轉種子故。此若無者，已作已作善惡二業，與果受盡應不得成。又新名言熏習生起，應不得成。復有譬喻相，謂此阿賴耶識，幻炎夢翳為譬喻故。此若無者，由不實遍計種子故，顛倒緣相應不得成。復有具足相、不具足相。謂諸具縛者，名具足相。世間離欲者，名損減相。有學聲聞及諸菩薩，名一分永拔相。阿羅漢獨覺及諸如來，名煩惱障全永拔相，及煩惱所知障全永拔相，如其所應。此若無者，如是次第雜染還滅，應不得成。

麁重相者：謂所依中無堪能性。輕安相者：謂所依中有堪能性。若無有受盡相，阿賴耶識數數已作善惡二業與果受盡應不得成。無受盡相謂名言熏習種子者：如名言熏習差別中已說。無始時來種種戲論流轉種子故者：謂無始時來共言說因故。若無如是阿賴耶識，新起名言熏習生起應不得成，何以故？若無舊熏習，今名言亦無故，若於世間本來無者，本無今有不應道理。譬喻相者：如由所作幻等因故，得有象等顛倒緣相。阿賴耶識亦復如是，由所說譬喻相，不實遍計種子故，有顛倒緣相；此若無者，顛倒緣相應不得成。何因緣故，善不善法能感異熟，其異熟果無覆無記？由異熟果無覆無記，與善不善互不相違。善與不善互相違故，若異熟果善不善性，雜染還滅應不得成，是故異熟識唯無覆無記。

無覆無記者：此中無染說名無覆，即無染無記名無覆無記，非如色界生煩惱不善說爲無記。若異熟果善不善性雜染還滅應不得成者：以從善更生善，從不善更生不善故，則生死流轉無有邊際，流轉雜染通有漏善故。

### 攝大乘論釋卷第三

## 攝大乘論釋卷第四

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

所知相分第三之一

已說所知依。所知相復云何應見？此略有二種：一、依他起相，二、遍計所執相，三、圓成實相。

依所知相說如是言。略者：要也。

此中何者依他起相？謂阿賴耶識為種子，虛妄分別所攝諸識。此復云何？謂身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識、自他差別識、善趣惡趣死生識。此中若身、身者、受者識、彼所受識、彼能受識、世識、數識、處識、言說識，此由名言熏習種子。若自他差別識，此由我見熏習種子。若善趣惡趣死生識，此由有支熏習種子。由此諸識，一切界趣雜染所攝，依他起相虛妄分別皆得顯現。如此諸識，皆是虛妄分別所攝，唯識為性，是無所有非真實義顯現所依，如是名為依他起相。

虛妄分別所攝諸識者：謂此諸識虛妄分別以為自性。謂身身者受者識者：身謂眼等五界。身者謂染污意。能受者謂眼界。彼所受識者：謂色等六外界。彼能受識者：謂六識界。世識者：謂生死相續不斷性。數識者：謂算計性。處識者：謂器世間。言說識者：謂見聞覺知四種言說。如是諸識皆用所知依中所說，名言熏習差別為因。自他差別識者：謂依止差別，此用前說，我見熏習差別為因。善趣惡趣死生識者：謂生死趣種種差別，此由前說，有支熏習差別種子。由此諸識者：即由次前所說諸識。一切界趣雜染所攝者：謂墮三界五趣雜染，是彼自性故名所攝。依他起相者：謂依他起為體，虛妄分別皆得顯現。如此諸識皆是虛妄分別所攝唯識為性者：謂此諸識皆是虛妄分別自性，故名所攝。是無所有非真實義顯現所依者：謂無所有非真實義顯現所因非真實故名無所有。如所執我無所有故名非真實。義者所取：謂即彼我實無所有，似我顯現。言所依者：顯現所依，是所因義。此即名為依他起相。

此中何者遍計所執相？謂於無義唯有識中似義顯現。

於無義者：謂無所取如實無我。唯有識中者：謂無實義似義識中，如唯似我顯現識中。似義顯現者：似所取義相貌顯現。如實無我，似我顯現。

此中何者圓成實相？謂即於彼依他起相，由似義相永無有性。

於無所有，非真實義，顯現因中；由實無有似義相現，永無有性。如似我相雖永是無，而無我有。

此中身、身者、受者識，應知即是眼等六內界。彼所受識，應知即是色等六外界。彼能受識，應知即是眼等六識界。其餘諸識，應知是此諸識差別。又此諸識皆唯有識都無義故，此中以何為喻顯示？應知夢等為喻顯示。謂如夢中都無其義獨唯有識，雖種種色聲香味觸，舍林地山似義影現，而於此中都無有義。由此喻顯，應隨了知一切時處皆唯有識。由此等言，應知復有幻誑、鹿愛、翳

眩等喻。若於覺時一切時處皆如夢等唯有識者，如從夢覺，便覺夢中皆唯有識，覺時何故不如是轉？真智覺時亦如是轉。如在夢中此覺不轉，從夢覺時此覺乃

轉。如是未得真智覺時此覺不轉，得真智覺此覺乃轉。其有未得真智覺者，於唯識中云何比知？由教及理應可比知。此中教者，如《十地經》，薄伽梵說：如是三界皆唯有心。又薄伽梵《解深密經》亦如是說，謂彼經中慈氏菩薩問世尊言：「諸二摩地所行影像，彼與此心當言有異？當言無異？」佛告慈氏：「當言無異。何以故？由彼影像唯是識故，我說識所緣，唯識所現故。」「世尊！若二摩地所行影像，即與此心無有異者，云何此心還取此心？」「慈氏！無有少法能取少法，然即此心如是生時，即有如是影像顯現。如質為緣還見本質，而謂我今見於影像，及謂離質別有所見影像顯現。此心亦爾，如是生時，相似有異所見影現。」即由此教，理亦顯現。所以者何？於定心中隨所觀見諸青瘀等所知影像，一切無別青瘀等事，但見自心。由此道理，菩薩於其一切識中，應可比知皆唯有識，無有境界。又於如是青瘀等中，非憶持識見所緣境，現前住故。聞思所成一憶持識，亦以過去為所緣故，所現影像得成唯識。由此比量，菩薩雖未得真智覺，於唯識中應可比知。

此唯有識，由教顯示，如十地經言：如是三界皆唯有心故。《解深密經》中，我說識所緣唯識所現故者：謂識所緣唯識所現無別境義。復舉識者，顯我所說定識所行，唯識所現無別有體。然即此心如是生時者：謂即由此品類生時。相似有異所見影現者：謂定所行相，似離識別有所取，分明顯現。又於如是青瘀等中非憶持識見所緣境現前住故者：謂青瘀等是三摩地所行影像，非憶持識，由此不即在彼方處，如昔所受還如是憶，此住現前分明見故。彼憶持識所見暗昧，此現前住所見分明。若有復謂如聞思慧，由串習故境雖謝往，纔作意時如昔而生，此亦爾者：聞思兩慧境既謝往，現無有體，於無體中若更生時，但識影現似彼而生故。聞思慧不緣謝往曾所受境，是故唯識由此彌彰，所取義無理亦成就。

如是已說種種諸識。如夢等喻，即於此中眼識等識可成唯識，眼等諸識既是有色，亦唯有識，云何可見？此亦如前，由教及理。

眼識等識皆非有色，可成唯識。眼等諸識既是有色，云何唯識？此亦如前由教及理者：此眼等識如前所引，理教顯示亦成唯識。

若此諸識亦體是識，何故乃似色性顯現，一類堅住相續而轉？與顛倒等諸雜染法為依處故。若不爾者，於非義中起義顛倒，應不得有。此若無者，煩惱所知二障雜染應不得有。此若無者，諸清淨法亦應無有。是故諸識應如是轉。此中有頌：

亂相及亂體 應許為色識 及與非色識 若無餘亦無

一類堅住相續轉者：由相似故名為一類，多時住故說名堅住，諸有色識相似多時相續而轉。顛倒等者：即是等取諸雜染法與煩惱障及所知障為因性故。為依處者：為彼因性。若彼諸識離如是轉，於非義中起義心倒應不得有；此若無者，若煩惱障諸雜染法、若所知障諸雜染法應不得有。於此頌中顯如是義。亂相亂體如其次第，許為色識及非色識。此中亂相即是亂因，色識為體。亂體即是諸無色識。色識亂因若無有者，非色識果亦應無有。

何故身、身者、受者識、所受識、能受識於一切身中俱有和合轉？能圓滿生受用所顯故。何故如說世等諸識差別而轉？無始時來生死流轉無斷絕故，諸有情

界無數量故，諸器世界無數量故，諸所作事展轉言說無數量故，各別攝取受用差別無數量故，諸愛非愛業果異熟受用差別無數量故，所受死生種種差別無數量故。

爲令自身圓滿受用故，身身者受者二識，一切身中許彼一時俱有和合。一時轉故說名俱有。所顯故者：是彼因性。

復次，云何安立如是諸識成唯識性？略由三相：一、由唯識，無有義故。二、由二性，有相有見一識別故。三、由種種，種種行相而生起故。所以者何？此一切識無有義故，得成唯識。有相見故，得成二種。若眼等識以色等識為相，以眼識識為見乃至以身識識為見。若意識，以一切眼為最初法為最後諸識為相，以意識識為見，由此意識有分別故，似一切識而生起故。此中有頌：

唯識二種種 觀者意能入 由悟入唯心 彼亦能伏離

此中長行及頌，顯示由三種相成立唯識。於長行中，由唯識者：唯有識故，一切諸識皆唯有識，由所識義無所有故。由二性者：由於一識安立相見，即

此一識一分成相，第二成見。眼等諸識即於二性安立種種：謂一識上如其所應，一分變似種種相生，第二變似種種能取。若就意識，即以一切眼為最初法為最後諸識為相，意識識為見，由此意識遍分別故，似一切識而生起故。又於三中唯就意識以為種種，所取境界不決定故；其餘諸識境界決定，又無分別。意識分別故，唯於此安立第二種種相見，是故於此意識具足安立唯識。於伽他中，能入唯識者：悟入所取義永無有故。能入二者：悟入此識有相、見故。能入種種者：悟入此識似種種相而生起故。觀者意者：諸瑜伽師所有意趣。問：於何悟入？答：由悟入唯心，彼亦能伏離。若能悟入唯有其心都無有義，是則於彼亦能伏離。既無所取義，何有能取心？說入二性及入種種，皆為成立入唯識因。餘義相似。

又於此中，有一類師說一意識，彼彼依轉得彼彼名，如意思業名身語業。

一類菩薩欲令唯有一意識體，彼復次第安立顯示。如意思業名身語業者：如一意思於身門轉得身業名，於語門轉得語業名，然是意業。意識亦爾，雖復是一，依眼轉時得眼識名，如是乃至依身轉時得身識名，非離意識別有餘識，

唯除別有阿賴耶識。

又於一切所依轉時似種種相二影像轉，謂唯似義影像及分別影像。又一切處亦似所觸影像而轉，有色界中即此意識依止身故，如餘色根依止於身。

或有難言：眼等諸根無有分別，是故意識依彼轉時應無分別；如染污意爲雜染依令雜染轉，此亦應爾。故次解言：又於一切所依轉時似種種相二影像轉，謂唯義影像及分別影像。此中一切所依者：謂眼等所依。似種種相二影像轉者：謂唯似義影像及分別影像，二句解釋。由此二句說，唯一識一分唯義影像顯現，第二分別此義相生，是故前說無有過失。又一切處亦似所觸影像而生：謂有色處於定位中無五識時，在色身中內領受起。如餘色根依止於身者：如餘眼等有色諸根依止於身。由此諸根依止身故，於自所依能起損益；意識亦爾，依止身故，應知於身能作變異。復有別義：謂如身根依止於身，若有外緣所觸現前，身根便似所觸相起，即此起時，於自依身能作損益；意識亦爾，依止身故似彼所觸影像生時，於所依身能作損益。

此中有頌：

若遠行獨行 無身寐於窟 調此難調心 我說真梵志

彼諸菩薩爲成此義，引阿笈摩伽他爲證。若遠行者：能緣一切所緣境故。言獨行者：無第二故。言無身者：遠離身故。寐於窟者：於身窟中而居止故。言調此者：作自在故。難調心者：性暴惡故。

又如經言：如是五根所行境界，意各能受，意為彼依。

復引餘教證成此義。如是五根所行境界意各能受者：諸根所行名爲境界，如是境界意各能受，悉能分別一切法故，一一各各能領受故，名各能受。意爲彼依者：是彼諸根能生因故，以意散亂彼不生故。

又如所說十二處中，說六識身皆名意處。

復有聖教能證此義：謂六識身皆說名意，無餘識名。由六識身皆是意處，聖所說故，是故得知唯有意識。

若處安立阿賴耶識識為義識，應知此中餘一切識是其相識，若意識識及所依止

是其見識。由彼相識是此見識生緣相故，似義現時能作見識生依止事，如是名為安立諸識成唯識性。

於阿賴耶識亦得安立相見二識：謂阿賴耶識以彼意識及所依止為其見識，眼等諸識為其相識，以一切法皆是識故。由彼相識者：謂眼等諸識。是此見識生緣相故者：是見生因由所緣性名見生因。似義現時能作見識生依止事者：能於彼見故名見識，即此見識似義現時，彼諸相識與意見識能作相續不斷住因，是故說名生依止事。

諸義現前分明顯現而非是有，云何可知？如世尊言：若諸菩薩成就四法，能隨悟入一切唯識都無有義。一者、成就相違識相智，如餓鬼傍生及諸天人同於一事，見彼所識有差別故。二者、成就無所緣識現可得智，如過去未來夢影緣中有所得故。三者、成就應離功用無顛倒智，如有義中能緣義識應無顛倒，不由功用智真實故。四者、成就三種勝智隨轉妙智，何等為三？一、得心自在一切菩薩，得靜慮者，隨勝解力諸義顯現。二、得奢摩他，修法觀者，纔作意時諸義顯現。三、已得無分別智者，無分別智現在前時，一切諸義皆不顯現。由此所說三種勝智隨轉妙智，及前所說三種因緣，諸義無義道理成就。

相違識相智者：謂能了知相違者識所緣義相。無所緣識現可得智者：謂現見有雖無所緣而識得生，如過去等。應離功用無顛倒智者：謂能了知，若如是義如所顯現即是實有，離起對治，無顛倒智任運應成。三種勝智隨轉妙智者：謂能了知三種勝智，境隨轉義。得心自在者：得心調順有所堪能。得靜慮者：謂諸聲聞及獨覺等已得靜慮。隨勝解力諸義顯現者：謂若願樂地成其水如意則成，火等亦爾。得奢摩他者：得三摩地修法觀者，於契經等策勤觀察。纔作意時諸義顯現者：隨於一義如如作意，如是如是非一品類境相顯現。無分別智現在前時一切諸義皆不顯現者：若如顯現義即如是實有，應不得有無分別智；無分別智若是實有，決定應許諸義皆無。

若依他起自性，實唯有識似義顯現之所依止，云何成依他起？何因緣故名依他起？從自熏習種子所生，依他緣起，故名依他起。生剎那後無有功能自然住故，

### 名依他起。

實唯有識似義顯現之所依止者：謂實無義唯有其識，與彼似義顯現爲因，即此唯識名依他起。云何成依他起者：問自攝受。何因緣故名依他起者：問爲他說。從自因生，生已無能暫時安住，名依他起；應自攝受亦爲他說。

若遍計所執自性，依依他起實無所有似義顯現，云何成遍計所執？何因緣故名遍計所執？無量行相意識遍計顛倒生相，故名遍計所執。自相實無，唯有遍計所執可得，是故說名遍計所執。

依依他起者：謂依唯識。實無所有者：實無自體。似義顯現者：唯有似義顯現可得。云何何故等者：如次前說。無量行相者：所謂一切境界行相。意識遍計者：謂即意識說名遍計。顛倒生相者：謂是能生虛妄顛倒所緣境相。自相實無者：實無彼體。唯有遍計所執可得者：唯有亂識所執可得。

若圓成實自性，是遍計所執永無有相，云何成圓成實？何因緣故名圓成實？由無變異性故名圓成實。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故，由最勝義名圓

### 成實。

是遍計所執永無有相者：謂遍計所執自性，無性爲性。云何何故等：如前依他起中已說。由無變異性故者：謂無虛誑性，如不虛誑性。又由清淨所緣性故，一切善法最勝性故。由最勝義名圓成實者：謂由清淨所緣性故，最勝性故名圓成實。

復次，有能遍計，有所遍計，遍計所執自性乃成。此中何者能遍計？何者所遍計？何者遍計所執自性？當知意識是能遍計，有分別故。所以者何？由此意識用自名言熏習為種子，及用一切識名言熏習為種子，是故意識無邊行相分別而轉，普於一切分別計度，故名遍計。又依他起自性，名所遍計。又若由此相令依他起自性成所遍計，此中是名遍計所執自性。由此相者，是如此義。復次，云何遍計能遍計度？緣何境界？取何相貌？由何執著？由何起語？由何言說？何所增益？謂緣名為境，於依他起自性中取彼相貌，由見執著，由尋起語，由見聞等四種言說而起言說，於無義中增益為有，由此遍計能遍計度。

復次云何遍計能遍計度者：謂意識名能遍計，依他起性名所遍計。爲欲顯示由此品類能遍計度故，又說緣名爲境等。於依他起自性中取彼相貌者：謂即於此依他起中，由眼等名取彼相貌，由取彼相能遍計度。由見執著者：如所取相如是執著。由尋起語者：如所執著由語因尋而發語言。由見聞等四種言說而起言說者：如語所說，見聞覺知四種言說，與餘言說。於無義中增益爲有者：如所言說，於無義中執有義故。

復次，此三自性為異為不異？應言非異非不異。謂依他起自性由異門故成依他起，即此自性由異門故成遍計所執，即此自性由異門故成圓成實。由何異門此依他起成依他起？依他熏習種子起故。由何異門即此自性成遍計所執？由是遍計所緣相故，又是遍計所遍計故。由何異門即此自性成圓成實？如所遍計畢竟不如是有故。

由是遍計所緣相故者：謂彼意識名爲遍計，此爲所取所緣境性能生遍計，是故亦名遍計所執。又是遍計所遍計故者：即彼意識名爲遍計，緣彼相貌爲所取境爲所遍計，由此義故，依他起性亦名遍計所執自性。如所遍計者：如彼意識遍計所執。畢竟不如是有故者：所遍計上遍計所執畢竟無故。由此義故即此自性成圓成實。

此三自性各有幾種？謂依他起略有二種：一者、依他熏習種子而生起故，二者、依他雜染清淨性不成故，由此二種依他別故名依他起。遍計所執亦有二種：一者、自性遍計執故，二者、差別遍計執故，由此故名遍計所執。圓成實性亦有一二種：一者、自性圓成實故，二者、清淨圓成實故，由此故成圓成實性。

雜染清淨性不成故者：由即如是依他起性，若遍計時即成雜染，無分別時即成清淨，由二分故一性不成，是故說名依他起性。自性遍計執故者：如於眼等遍計執爲眼等自性。差別遍計執故者：如即於彼眼等自性遍計執爲常無常等無量差別。自性圓成實故者：謂有垢眞如。清淨圓成實故者：謂無垢眞如。復次，遍計有四種：一、自性遍計，二、差別遍計，三、有覺遍計，四、無覺遍計。有覺者，謂善名言。無覺者，謂不善名言。如是遍計復有五種：一、依

名遍計義自性，謂如是名有如是義。一、依義遍計名自性，謂如是義有如是名。二、依名遍計名自性，謂遍計度未了義名。四、依義遍計義自性，謂遍計度未了名義。五、依二遍計二自性，謂遍計度此名此義如是體性。

善名言者：謂解名言。不善名言者：謂牛羊等，雖有分別，然於文字不能解了。

復次，總攝一切分別略有十種：一、根本分別，謂阿賴耶識。二、緣相分別，謂色等識。三、顯相分別，謂眼識等并所依識。四、緣相變異分別，謂老等變異，樂受等變異，貪等變異，逼害時節代謝等變異，捺落迦等諸趣變異，及欲界等諸界變異。五、顯相變異分別，謂即如前所說變異所有變異。六、他引分別，謂聞非正法類及聞正法類分別。七、不如理分別，謂諸外道聞非正法類分別。八、如理分別，謂正法中聞正法類分別。九、執著分別，謂不如理作意類，薩迦耶見為本，六十二見趣相應分別。十、散動分別，謂諸菩薩十種分別：

總攝一切分別略有十種者：是總標舉，後當別釋。根本分別者：謂阿賴耶識是諸分別根本，自體亦是分別。緣相分別者：謂色等識為所緣相所起分別。顯相分別者：謂眼識等并所依識，顯現似彼所緣境相所起分別，有所分別或能分別故名分別。緣相變異分別者：謂即緣相所有變異，緣此緣相變異分別，故名緣相變異分別。謂老等變異者：身中大種衰朽改易，名老變異分別，此故說名緣相變異分別。等者：等取病死變異。樂受等變異亦爾，謂由樂受身體改易。等者：等取苦及不苦不樂。貪等變異亦爾，等者：等取瞋癡。逼害時節代謝等變異亦爾，謂身變異為所緣境所起分別。逼害者：謂殺縛等。時節代謝者：謂寒時等時節改易。捺落迦等諸趣變異者：等取傍生及餓鬼趣。及欲界等諸界變異亦爾，等者：等取色無色界。顯相變異分別者：謂眼識等顯現似彼所緣境相所有變異，緣此顯相變異分別。此亦如前所說老等種種變異，由此亦於老等位中變異起故。他引分別者：謂由他教所起分別。此復二種：一、聞非正法類，二、聞正法類。此復二種於法分別：謂聞正法類或善或不善；聞非正法類亦如是釋。不如理分別者：謂諸外道及彼弟子聞非正法類為因分別。如理分別者：謂正法中諸佛弟子聞正法類為因分別。執著分別

者：謂不如理作意爲因依止我見，起六十二諸惡見趣相應分別，如經廣說。散動分別者：謂諸菩薩如後所說十種分別。

一、無相散動，二、有相散動，三、增益散動，四、損減散動，五、一性散動，六、異性散動，七、自性散動，八、差別散動，九、如名取義散動，十、如義取名散動。爲對治此十種散動，一切般若波羅蜜多中說無分別智。如是所治能治，應知具攝般若波羅蜜多義。

此中無相散動者：謂此散動即以其無爲所緣相，爲對治此散動故，《般若波羅蜜多經》言：實有菩薩。言實有者：顯示菩薩實有空體，空即是體故名空體。有相散動者：謂此散動即以其有爲所緣相，爲對治此散動故，即彼經言：不見有菩薩。此經意說不見菩薩，以遍計所執及依他起爲體。增益散動者：爲對治此散動故，即彼經言：色自性空。由遍計所執色，自性空故。損減散動者：爲對治此散動故，即彼經言：不由空故，謂法性色性不空故。一性散動者：爲對治此散動故，即彼經言：色空非色。何以故？若依他起與圓成實

是一性者，此依他起應如圓成實是清淨境。異性散動者：爲對治此散動故，即彼經言：色不離空。何以故？此二若異，法與法性亦應有異，若有異性不應道理，如無常法與無常性。若取遍計所執自性，色即是空，空即是色。何以故？遍計所執色無所有，即是空性，此空性即是彼無所有，非如依他起與圓成實，不可說一。自性散動者：爲對治此散動故，即彼經言：舍利子！此但有名謂之爲色。何以故？色之自性無所有故。差別散動者：爲對治此散動故，即彼經言：自性無生無滅無染無淨。生即有染，滅即有淨，無生滅故無染無淨，如是諸句有如是義。如名取義散動者：謂如其名於義散動，爲對治此散動故，即彼經言：假立客名，別別於法而起分別。言別別者：謂別別名。如義取名散動者：如義於名而起散動，爲對治此散動故，即彼經言：假立客名，隨起言說，非義自性有如是名。爲對治此十散動故，說般若波羅蜜多，由此說爲因無分別智生。

若由異門，依他起自性有二自性。云何二自性不成無差別？若由異門成依他起，不即由此成遍計所執及圓成實。若由異門成遍計所執，不即由此成依他起及圓

成實。若由異門成圓成實，不即由此成依他起及遍計所執。  
此義如前道理解釋。

### 攝大乘論釋卷第四

## 攝大乘論釋卷第五

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 所知相分第三之二

復次，云何得知如依他起自性，遍計所執自性顯現而非稱體？由名前覺無，稱體相違故。由名有衆多，多體相違故。由名不決定，雜體相違故。此中有二頌：

由名前覺無    多名不決定    成稱體多體    雜體相違故  
法無而可得    無染而有淨    應知如幻等    亦復似虛空

如依他起自性，遍計所執分雖顯現可得而非稱彼體，爲顯此義故，說：由名前覺無稱體相違故等。若依他起遍計所執同一相者，應不待名於義覺轉。如執有瓶，若離瓶名於瓶義中無有瓶覺，若此瓶名與彼瓶義同一相者瓶覺應轉。以非一相是故不轉，由此名義若體相稱則成相違。此中安立名爲依他起，義爲遍計所執，以依他起由名勢力成所遍計故。又於一義有衆多名，若名與

義同一相者，義應如名亦有多種，若爾此義應成多體，一義多體則成相違。是故兩性若同一相，則成第二相違過失。又名不決定，以一瞿聲於九義轉，若執名義同一相者，多義相違應同一體，則成第三相違過失，由執牛等非一相義同一性故。初一伽他重顯此義。於中成者：顯依他起遍計所執非一義成。法無而可得等者：此一伽他以幻等喻開悟弟子。弟子有二相違疑問：云何法無而現可得？云何無染而有清淨？此中兩喻釋此疑問。如幻等者：譬如幻象實無所有而現可得。應知此中義亦如是，雖現可得而非實有。似虛空者：譬如虛空雖非雲等所能染污，性清淨故，而離彼時說名清淨。當知諸法亦復如是，雖實無染，性清淨故，然客障垢得滅離時說名清淨。

復次，何故如所顯現實無所有，而依他起自性非一切一切都無所有？此若無者，圓成實自性亦無所有。此若無者，則一切皆無。若依他起及圓成實自性無有，應成無有染淨過失。既現可得雜染清淨，是故不應一切皆無。此中有頌：

若無依他起 圓成實亦無 一切種若無 恒時無染淨

若依他起如所可得不如是有，既爾何不一切一切都無所有？此若無者，圓成實性亦應無有。何以故？由有雜染清淨有故，若二俱無則一切種皆無所有。今當顯此，非都無有，有謗雜染清淨過故。雜染清淨既現可得，故此二性俱非不有。若執為無，則撥現有雜染清淨言無所有。

諸佛世尊於大乘中說方廣教，彼教中言：云何應知遍計所執自性？應知異門說無所有。云何應知依他起自性？應知譬如幻、炎、夢、像、光影、谷響、水月、變化。云何應知圓成實自性？應知宣說四清淨法。何等名為四清淨法？一者、自性清淨，謂真如、空、實際、無相、勝義、法界。二者、離垢清淨，謂即此離一切障垢。三者、得此道清淨，謂一切菩提分法、波羅蜜多等。四者、生此境清淨，謂諸大乘妙正法教。由此法教清淨緣故，非遍計所執自性；最淨法界等流性故，非依他起自性。如是四法，總攝一切清淨法盡。此中有二頌：

幻等說於生 說無計所執 若說四清淨 是謂圓成實  
自性與離垢 清淨道所緣 一切清淨法 皆四相所攝

自性清淨者：謂此自性本來清淨，即是真如自性。實有一切有情平等共相，由有此故，說一切法有如來藏。離垢清淨者：即此真如遠離煩惱所知障垢，即由如是清淨真如顯成諸佛。得此道清淨者：謂能得此真如聖道即是清淨，謂念住等菩提分法及以一切波羅蜜多。生此境清淨者：生此能證菩提分法所緣境界，生此境界即是清淨故名生此境清淨，即契經等十二分教。何以故？若此聖教是遍計所執應成雜染因，若是依他起應成虛妄，最淨法界等流性故非是虛妄，既離二自性故成圓成實。又此四種於大乘中隨說一種，應知是說圓成實性。於中初二無有變異，圓成實故名圓成實。後之二種無有顛倒，圓成實故名圓成實。後伽他中具頌此義。幻等說於生者：謂依他起此中名生。若於是處說一切法譬如幻事乃至變化，應知此說依他起性。說無計所執者：若於是處說無有色乃至說無一切諸法，應知此說遍計所執性。

復次，何緣如經所說，於依他起自性說幻等喻？於依他起自性為除他虛妄疑故。他復云何於依他起自性有虛妄疑？由他於此有如是疑：云何實無有義而成所行境界？為除此疑說幻事喻。云何無義心心法轉？為除此疑說陽炎喻。云何無義有愛非愛受用差別？為除此疑說所夢喻。云何無義淨不淨業愛非愛果差別而生？為除此疑說影像喻。云何無義種種識轉？為除此疑說光影喻。云何無義種種戲論言說而轉？為除此疑說谷響喻。云何無義而有實取諸三摩地所行境轉？為除此疑說水月喻。云何無義有諸菩薩無顛倒心，為辦有情諸利樂事故思受生？為除此疑說變化喻。

為此義故，於依他起說幻等喻，今當顯示。此中虛妄疑者：謂於虛妄依他起性所有諸疑，為除此疑說幻等喻顯依他起。若實無義云何成境？為治此疑說幻事喻顯依他起，譬如幻象雖無實義而成境界，義亦如是。他復生疑，若無有義即無所緣，諸心心法云何而轉？為除此疑說陽炎喻顯依他起。此中陽焰譬心心法，水喻於義。譬如陽炎有動搖故，雖無有義而生水覺。諸心心法亦復如是，由動搖故，雖無有義而生義覺。是諸愚夫於此復疑，若無有義，諸愛非愛受用差別云何可得？為除此疑說所夢喻顯依他起。如於夢中，雖無實義而見種種愛與非愛，受用差別現前可得，此亦如是。於此復疑，淨不淨業義既實無愛非愛果義云何起？為除此疑說影像喻顯依他起。譬如影像實無有

義即於本質起影像覺，然影像義無別可得。此亦如是，應知雖無愛與非愛真實果義，而現可得。於此復疑，若無有義，云何得有種種識轉？爲除此疑說光影顯依他起。如弄影者有其種種光影可得，雖有多種光影可得而光影義實無所有。識亦如是，無種種義而有種種義現可得。於此復疑，若無有義，無量品類戲論言說云何而轉？爲除此疑說谷響喻顯依他起。譬如谷響雖無有義而現可得，戲論言說亦復如是，雖無實義而現可得。於此復疑，若無有義，云何世間定心心法有義可得？由說定心能如實知如實見故，爲除此疑說水月喻顯依他起。譬如水月其義實無，由水潤滑澄清性故而現可得。定心亦爾，所緣境義雖實無有而現可得。水喻其定，以是潤滑澄清性故。於此復疑，若有情義實無所有，云何證真諸菩薩等作彼利樂覺慧爲先，彼彼趣中攝受自體？爲除此疑說變化喻顯依他起。譬如變化實無有義，由化者力一切事成，非變化義而不可得。應知此中亦復如是，所受自體其義雖無，而有能作一切有情利益安樂所受自體義現可得。

復有別義，世尊意說幻等八喻，今當顯示。此中幻喻爲除眼等六種內處：應知顯示眼等六處譬如幻象，雖實非有而現可得。說陽炎喻爲除器世間：由彼大故，於陽炎中實無有水，動搖力故似水可得。說所夢喻爲除色等所受用境：顯如所夢，色等實無而能爲因，起愛非愛受用差別。說影像喻爲除身業果：顯善不善身業爲緣，而有餘色影像生起。說谷響喻爲除語業果：顯語業因感語業果猶如谷響。意業三種：一、非等引地，二、等引地，三、聞種類。說光影喻爲除非等引地諸意業果：顯此意業所得諸果猶如光影。說水月喻爲除等引地諸意業果：顯等引地諸意業果猶如水月。說變化喻爲除聞種類意業聞種類者：即是聞思之所熏習，此即顯示聞種類意差別而轉猶如變化。

世尊依何密意於《梵問經》中說：如來不得生死，不得涅槃？於依他起自性中，依遍計所執自性及圓成實自性，生死涅槃無差別密意。何以故？即此依他起自性，由遍計所執分成生死，由圓成實分成涅槃故。

如是三種自性相法所說契經悉皆隨順，今當顯示。世尊依何密意於《梵問經》中說：如來不得生死不得涅槃者：問於依他起自性中，依遍計所執自性及圓成實自性。生死涅槃無差別密意者：答，次當廣釋。依他起自性非定生死，

由圓成實分成涅槃故。亦非定涅槃，由遍計所執分成生死故。是故不可定說一性，由此自性若得一分餘分不異。依此意趣，於彼經中說：如來不得生死不得涅槃。

《阿毘達磨大乘經》中薄伽梵說：法有三種：一、雜染分，二、清淨分，三、彼二分。依何密意作如是說？於依他起自性中，遍計所執自性是雜染分，圓成實自性是清淨分，即依他起是彼一分，依此密意作如是說。於此義中以何喻顯？以金土藏為喻顯示。譬如世間金土藏中三法可得：一、地界，二、土，三、金。於地界中，土非實有而現可得，金是實有而不可得；火燒鍊時土相不現，金相顯現。又此地界，土顯現時虛妄顯現，金顯現時真實顯現，是故地界是彼一分。識亦如是，無分別智火未燒時，於此識中所有虛妄遍計所執自性顯現，所有真實圓成實自性不顯現。此識若為無分別智火所燒時，於此識中所有真實圓成實自性顯現，所有虛妄遍計所執自性不顯現。是故此虛妄分別識依他起自性有彼二分，如金土藏中所有地界。

《阿毘達磨大乘經》中由此密意說有三法：一、雜染分，謂遍計所執自性是雜染故。二、清淨分，謂圓成實自性是清淨故。三、彼二分，謂依他起自性通彼二故。為顯此義以金土藏為其譬喻。此中藏者是彼種子。言地界者是堅硬性。土之與金是所造色。於此喻中三法可得：謂此藏中先時有土相貌顯現，後時金相方乃可得。為顯金相後方可得，說火燒鍊後可得，故金真實有。

世尊有處說一切法常，有處說一切法無常，有處說一切法非常非無常，依何密意作如是說？謂依他起自性，由圓成實性分是常，由遍計所執性分是無常，由彼二分非常非無常，依此密意作如是說。如常無常無二，如是苦樂無二，淨不淨無二，空不空無二，我無我無二，寂靜不寂靜無二，有自性無自性無二，生不生無二，滅不滅無二，本來寂靜非本來寂靜無二，自性涅槃非自性涅槃無二，生死涅槃無二亦爾。如是等差別，一切諸佛密意語言，由三自性應隨決了，如前說常無常等門。此中有多頌：

如法實不有      如現非一種      非法非非法      故說無二義

依一分開顯	或有或非有	依二分說言	非有非非有
如顯現非有	是故說為無	由如是顯現	是故說為有
自然自體無	自性不堅住	如執取不有	故許無自性
由無性故成	後後所依止	無生滅本寂	自性般涅槃

伽他義中，如法實不有如現非一種者：如其次第釋非法非非法因緣。由實不有故非法，由現非一種故非非法，以非法非非法故說無二義。依一分者：謂依一邊。開顯者：說示也。或有或非有者：或是有性或是無性。依二分說言非有非非有者：取依他起具二分性，說為非有及非非有。如顯現非有者：如現所得不如是有。是故說為無者：由此義故說之為無。由如是顯現者：由唯似有相貌顯現。是故說為有者：即由此義說之為有。說一切法無自性意，今當顯示。自然無者：由一切法無離眾緣自然有性，是名一種無自性意。自體無者：由法滅已不復更生故無自性，此復一種無自性意。自性不堅住者：由法纔生一剎那後無力能住故無自性，如是諸法無自性理與聲聞共。如執取不有故許無自性者：此無自性不共聲聞。以如愚夫所取遍計所執自性不如是

有，由此意故，依大乘理說一切法皆無自性。由無性故成者：由一切法無自性故，無生滅等皆得成就。所以者何？由無自性故無有生，由無生故亦無有滅，無生滅故本來寂靜，本寂靜故自性涅槃。後後所依止者：是後後因此而得有義。

復有四種意趣，四種祕密，一切佛言應隨決了。四意趣者：一、平等意趣，謂如說言，我昔曾於彼時彼分，即名勝觀正等覺者。二、別時意趣，謂如說言，若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定；又如說言，由唯發願，便得往生極樂世界。三、別義意趣，謂如說言，若已逢事爾所說伽河沙等佛，於大乘法方能解義。四、補特伽羅意樂意趣，謂如為一補特伽羅先讚布施，後還毀訾。如於布施，如是尸羅及一分修，當知亦爾。如是名為四種意趣。四祕密者：一、令入祕密，謂聲聞乘中或大乘中，依世俗諦理說有補特伽羅，及有諸法自性差別。二、相祕密，謂於是處說諸法相顯三自性。三、對治祕密，謂於是處說行對治八萬四千。四、轉變祕密，謂於是處以其別義，諸言諸字即顯別義。

如有頌言：

覺不堅為堅

善住於顛倒

極煩惱所惱

得最上菩提

意趣、祕密有差別者：謂佛世尊先緣此事後爲他說名意趣，由此決定令人聖教是名祕密。平等意趣者：謂如有人取相似法說如是言彼即是我。世尊亦爾，平等法身置在心中，說言我昔曾於彼等。非彼昔時毘鉢尸佛即是今日釋迦牟尼，依平等義所起意趣作如是說。別時意趣者：謂此意趣令懶惰者，由彼彼因於彼彼法精勤修習，彼彼善根皆得增長。此中意趣顯誦多寶如來名因是昇進因，非唯誦名便於無上正等菩提已得決定。如有說言由一金錢得千金錢，豈於一日意在別時？由一金錢是得千因故作此說。此亦如是，由唯發願便得往生極樂世界，當知亦爾。別義意趣中，於大乘法方能解義者：謂於三種自性義理自證其相。若但解了隨名言義是佛意者，愚夫於此亦應解了，故知此中言解義者，意在證解，要由過去逢事多佛。補特伽羅意樂意趣者：謂如爲一先讚布施後還毀咎。此中意者，先多慳慳爲讚布施，後樂行施還復毀咎令修勝行。若無此意，於一施中先讚後毀則成相違，由有此意讚毀應理，

於尸羅等當知亦爾。一分修者：謂世間修。令人祕密者：謂若是處依世俗諦理，說有補特伽羅及一切法自性差別，爲令有情入佛聖教，是故說名令人祕密。相祕密者：謂於宣說諸法相中說三自性。對治祕密者：謂於是處宣說有情諸行對治，爲欲安立有情煩惱行對治故。轉變祕密者：謂於是處以說餘義，諸言諸字轉顯餘義。於伽他中，覺不堅爲堅者：不堅謂定，由不剛強馳散難調故名不堅；即於此中起尊重覺，名覺爲堅。善住於顛倒者：是於顛倒能顛倒中善安住義。於無常等謂是常等名爲顛倒，於無常等謂無常等是能顛倒，是於此中善安住義。極煩惱所惱者：精進劬勞名爲煩惱，爲衆生故長時劬勞精進所惱。如有誦言：處生死久惱，但由於大悲如是等。得最上菩提者，其義易了。

若有欲造大乘法釋，略由三相應造其釋：一者、由說緣起，二者、由說從緣所生法相，三者、由說語義。

由此三相隨其所應，應造一切大乘法釋。

此中說緣起者，如說：

言熏習所生 諸法此從彼 異熟與轉識 更互為緣生

言熏習所生諸法者：由外分別熏習在阿賴耶識中，以此熏習為因一切法生，即是轉識自性。此從彼者：此分別熏習用彼諸法為因。此即顯示阿賴耶識，與彼轉識更互為因。

復次，彼轉識相法，有相，有見，識為自性。又彼以依處為相，遍計所執為相，法性為相。由此顯示三自性相，如說：

從有相有見 應知彼三相

復次，云何應釋彼相？謂遍計所執相於依他起相中實無所有，圓成實相於中實有。由此二種非有及有，非得及得，未見已見真者同時。謂於依他起自性中，無遍計所執故，有圓成實故；於此轉時，若得彼即不得此，若得此即不得彼。如說：

依他所執無 成實於中有 故得及不得 其中二平等

彼轉識相法有相有見識為自性者：謂彼識有相有見以為其體。又即彼相有其三種，依處為相者：謂依他起相。由此所說三種自性，顯示彼相，於伽他中即顯此義：從有相有見應知彼三相者。如釋顯示。由此二種非有及有，非得及得，未見已見真者同時者：遍計所執及圓成實名為二種，如是二種：第一非有，第二是有。未見真者：得遍計所執不得圓成實。已見真者：即此刹那得圓成實不得遍計所執。於伽他中即顯此義，謂：依他所執無等。平等者：謂一刹那。其中者：謂依他起中。二者：謂未見真者及已見真者。故者：是由此因義，謂於依他起中，由遍計所執無故，及由圓成實有故；又諸愚夫顛倒執故如是見轉，若諸聖者由正見故如是見轉。

說語義者，謂先說初句，後以餘句分別顯示。或由德處，或由義處。

由說語義如所造釋，今當顯示，或攝其德，或攝其義。

由德處者，謂說佛功德：最清淨覺，不二現行，趣無相法，住於佛住，逮得一切佛平等性，到無障處，不可轉法，所行無礙，其所安立不可思議，遊於三世

平等法性，其身流布一切世界，於一切法智無疑滯，於一切行成就大覺，於諸法智無有疑惑，凡所現身不可分別，一切菩薩等所求智，得佛無二住勝彼岸，不相間雜如來解脫妙智究竟，證無中邊佛地平等，極於法界，盡虛空性，窮未來際。最清淨覺者，應知此句由所餘句分別顯示，如是乃成善說法性。

最清淨覺者：謂佛世尊最清淨覺，應知是佛二十一種功德所攝。謂於所知一向無障轉功德，於有無無二相真如最勝清淨能入功德，無功用佛事不休息住功德，於法身中所依意樂作業無差別功德，修一切障對治功德，降伏一切外道功德，生在世間不為世法所礙功德，安立正法功德，授記功德，於一切世界示現受用變化身功德，斷疑功德，令入種種行功德，當來法生妙智功德，如其勝解示現功德，無量所依調伏有情加行功德，平等法身波羅蜜多成滿功德，隨其勝解示現差別佛土功德，三種佛身方處無分限功德，窮生死際常現利益安樂一切有情功德，無盡功德等。

此中不二現行者：謂二現行此中無有，是故說名不二現行；即是於所知一向無障轉功德，非如聲聞獨覺智亦有障亦無障故。趣無相法者：謂清淨真如名無相法，趣謂趣入；即是於有無無二相真如最勝清淨能入功德，謂此真如非是有相，諸法無性以為相故，亦非無相自相有故。於此無相真如最勝清淨能入，最勝能入故，清淨能入故。住於佛住者：謂住佛所住無所住處；即是無功用佛事不休息住功德，謂此住中常作佛事無有休息。逮得一切佛平等性者：即是於法身中所依意樂作業無差別功德。到無障處者：即是修一切障對治功德，謂一切時常修覺慧對治一切障故。不可轉法者：即是降伏一切外道功德。所行無礙者：即是生在世間不為世法所礙功德，謂雖生世間行於世間所行之處，不為利等世間八法所染污故。其所安立不可思議者：即是安立正法功德。由契經等正法無量不可思議，非諸愚夫所能解故。由此故名最清淨覺，此最清淨覺句，於句句皆遍相應。遊於三世平等法性者：即是授記功德。其身流布一切世界者：即是於一切世界示現受用變化身功德。於一切法智無疑滯者：即是斷疑功德。於一切行成就大覺者：即是令人種種行功德。於諸法智無有疑惑者：即是當來法生妙智功德，謂知當來如是法生如來妙

智。凡所現身不可分別者：即是如其勝解示現功德。一切菩薩等所求智者：即是無量所依調伏有情加行功德，謂無量菩薩所依能作調伏諸有情事，此非諸佛已得自他平等更求此智，唯有諸佛已作如是勝調伏事。得佛無二住勝彼岸者：即是平等法身波羅蜜多成滿功德。謂無二法身名平等法身，即於如是無二法身得善清淨波羅蜜多。不相間雜如來解脫妙智究竟者：謂於無雜如來智中勝解究竟，此中勝解名爲解脫，即是隨其勝解示現差別功德。證無中邊佛地平等者：即是三種佛身方處無分限功德，謂佛法身不可分限爾所方處受用變化，亦不可說爾所世界。極於法界者：謂極清淨法界是名極於法界，即是窮生死際常現利益安樂一切有情功德。盡虛空性者：即是無盡功德，謂佛智無盡如虛空故。窮未來際者：即是究竟功德等，言等此佛智究竟窮未來際無有間斷，是故名爲最清淨覺。

復次，由義處者，如說若諸菩薩成就三十二法乃名菩薩，謂於一切有情起利益安樂增上意樂故：令入一切智智故，自知我今何假智故，摧伏慢故，堅牢勝意樂故，非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃為後邊故，應量而語故，含笑先言故，無限大悲故，於所受事無退弱故，無厭倦意故，聞義無厭故，於自作罪深見過故，於他作罪不瞋而誨故，於一切威儀中恒修治菩提心故，不憚異熟而行施故，不依一切有趣受持戒故，於諸有情無有悲礙而行忍故，為欲攝受一切善法勤精進故，捨無色界修靜慮故，方便相應修般若故，由四攝事攝方便故，於持戒破戒善友無二故，以愍重心聽聞正法故，以愍重心住阿練若故，於世雜事不愛樂故，於下劣乘曾不欣樂故，於大乘中深見功德故，遠離惡友故，親近善友故，恒修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故，於住正行不住正行諸有情類不棄捨故，言決定故，重諦實故，大菩提心恒為首故。如是諸句，應知皆是初句差別，謂於一切有情起利益安樂增上意樂。

此利益安樂增上意樂句有十六業差別應知。此中十六業者：一、展轉加行業。二、無顛倒業。三、不待他請自然加行業。四、不動壞業。五、無求染業。此有二句差別應知：謂無染繫故，於恩非恩無愛恚故，於生生中恒隨轉故。六、相稱語身業。此有二句差別應知。七、於樂於苦於無一中平等業。八、無下劣

業。九、無退轉業。十、攝方便業。十一、厭惡所治業。此有二句差別應知。十二、無間作意業。十三、勝進行業。此有七句差別應知：謂六波羅蜜多正加行故，及四攝事正加行故。十四、成滿加行業。此有六句差別應知：謂親近善士故，聽聞正法故，住阿練若故，離惡尋思故，作意功德故。此復有二句差別應知：助伴功德故。此復有二句差別應知。十五、成滿業。此有二句差別應知：謂無量清淨故，得大威力故，證得功德故。十六、安立彼業。此有四句差別應知：謂御眾功德故，決定無疑教授教誡故，財法攝一故，無雜染心故。如是諸句，應知皆是初句差別。

由義處中，於一切有情起利益安樂增上意樂故者：此句義由十六業餘句顯示。由何等業顯示利益安樂增上意樂？謂展轉加行業者：即是令人一切智智故。謂令諸有情入一切智智，展轉化導，譬如一燈傳然千燈，此即顯示利益安樂增上意樂。如是一切所餘句中，皆應配屬利益安樂增上意樂。無顛倒業者：即是自知我今何假智故。謂或雖有利益安樂增上意樂仍是顛倒，如有發

起利益安樂增上意樂勸飲酒等。若有正智如實自知，方能稱量教導有情，非增上慢不如實起起饒益心，勸他令作不饒益事。不待他請自然加行業者：即是摧伏慢故。謂由摧伏慢心故，不待勸請自為說法。不動壞業者：即是堅牢勝意樂故。不以有情行邪行故，動壞菩薩利益安樂增上意樂堅固之心。無求染業者：即是非假憐愍故，於親非親平等心故，永作善友乃至涅槃為後邊故。謂後三句釋此三句，非為利養恭敬等因，作諸有情利益安樂，是故說名無求染業。利益安樂增上意樂云何可知？謂由相稱語身業者：即是應量而語故，含笑先言故。此二句中，應量而語及先言是語業，含笑是身業。應量語者：唯作法語。言含笑者：舒顏往來作饒益事。於樂於苦於無二中平等業者：即是無限大悲故。無限悲者愍三苦故，於有苦有情愍其苦苦，於有樂有情愍其壞苦，於不苦不樂有情愍其行苦，不苦不樂故名無二。無下劣業者：即是於所受事無退弱故，謂不自輕云我不能當得佛果如此等類。無退轉業者：即是無厭倦意故，謂勤精進修成佛因心無厭倦。攝方便業者：即是聞義無厭故，謂由多聞成善巧智饒益有情。厭惡所治業者：即是於自作罪深見過故。於他

作罪不瞋而誨故，由此方便乃能如實調伏有情。無間作意業者：即是於一切威儀中恒修治菩提心故，如是句義如所行清淨契經廣說。勝進行業者：即是不憚異熟而行施故乃至由四攝事攝方便故。謂即依前利益安樂增上意樂，修此加行以爲增長趣向果因。成滿加行業者：即是於持戒破戒善友無二故乃至親近善友故。謂後六句釋此八句，若有習近如是加行，速得成滿。以愍重心住阿練若故者：由住此處離惡尋思。世雜事者：謂歌舞等。成滿業者：即是恒修治四梵住故，常遊戲五神通故，依趣智故。謂後三句釋此三句，此成滿業所有相狀。大威力者：謂六神通。依趣智故者：謂依趣智不依趣識內智生故，由此內智現見相應安住於法。安立彼業者：即是於住正行等。謂後四句釋此四句，由利益安樂增上意樂故，安立有利益安樂。御衆功德故者：由於破戒亦不棄捨，安立不擯，令出不善令住於善。決定無疑教授教誡故者：由能一向與彼教勅，非自說已還復說言我言不善，由是因緣其言威肅。財法攝一故者：由言誠諦以法攝取，衣服等財還如是施。無雜染心故者：由善攝受大菩提心，饒益有情非欲自求爲給使故，云何有情由此善故速證無上正等

菩提，如此攝受一切有情。

如說：

由最初句故

句別德種類

由最初句故

句別義差別

此伽他中，即爲顯示前所說義，說如是言。

## 攝大乘論釋卷第五

## 攝大乘論釋卷第六

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 入所知相分第四

如是已說所知相。入所知相云何應見？多聞熏習所依，非阿賴耶識所攝，如阿賴耶識成種子，如理作意所攝，似法似義而生，似所取事有見意言。

如能悟入如是種類所應知相，今當顯說。入所知相者：謂能悟入所知境義。多聞熏習所依者：謂大乘法所熏自體。非阿賴耶識所攝者：謂能對治阿賴耶識故。如阿賴耶識成種子者：謂如阿賴耶識爲一切雜染法因，此爲一切清淨法因亦爾。如理作意所攝者：謂如理作意爲自性。似法似義而生者：謂似法義相而生起時。似所取事者：謂似色等義。有見者：謂似於見此即成立有相見識。

此中誰能悟入所應知相？大乘多聞熏習相續，已得逢事無量諸佛出現於世，已得一向決定勝解，已善積集諸善根故，善備福智資糧菩薩。

如是品類，如此方便而能悟入，今當顯示。大乘多聞熏習相續者：簡聲聞等所有多聞熏習相續。已得逢事無量諸佛出現於世者：已得現前逢事諸佛出現世間超過數量。已得一向決定勝解者：謂於大乘所得勝解非諸惡友所能動壞。即由無間所說三因，已善積集諸善根故，乃得名爲善備福智資糧菩薩。又即如是福智資糧，云何漸次而得圓滿？謂由因力，由善友力，由作意力，由依持力。此中兩句即是二力如數應知。作意力者：即是一向決定勝解，此用大乘熏習爲因，事佛爲緣。以有一向決定勝解，能修正行，修正行故積集善根，如是名爲由作意力善修福智二種資糧。由此漸次善修福智二資糧故，能入大地，如是名爲由依持力。

何處能入？謂即於彼有見似法似義意言，大乘法相等所生起；勝解行地，見道，修道，究竟道中，於一切法唯有識性，隨聞勝解故，如理通達故，治一切障故，離一切障故。

入如是類及入行相，今當顯示。意地尋思說名意言，如是意言以大乘法爲因而生，此中顯示意言差別。大乘法相等所生者：是此教法爲緣生義。或有即於勝解行地名能悟入，由但聽聞一切諸法唯有識性，深生信解故名能入。於見道中如是悟入，今當顯示。如理通達故者：謂於意言如理通達。云何於此如理通達？謂此意言非法非義，非所取非能取，如是通達。

於修道中如是悟入，今當顯示。治一切障故者：謂觀此意言非法非義，非所取非能取時，便能對治一切障故。究竟道中如是悟入，今當顯示。離一切障故者：謂善清淨妙智位中，最微細障亦無有故。

由何能入？由善根力所任持故，謂三種相練磨心故，斷四處故，緣法義境止觀恒常愍重加行無放逸故。

由此能入今當顯示。

由何能入？由善根力所任持故，謂三種相練磨心故乃至恒常愍重加行無放逸故者：謂於如是所說八句善順相應名善根力所任持故，言恒常者無間修故，言愍重者恭敬修故，若於如是品類造修，即於如是能無放逸。

無量諸世界，無量人有情，剎那剎那證覺無上正等菩提，是為第一練磨其心。由此意樂，能行施等波羅蜜多。我已獲得如是意樂，我由此故少用功力修習施等波羅蜜多，當得圓滿，是名第一練磨其心。若有成就諸有障善，於命終時即便可愛一切自體圓滿而生。我有妙善無障礙善，云何爾時不當獲得一切圓滿？是名第二練磨其心。

此中對治三種退屈心故，唯修三種練磨心。所以者何？以諸菩薩聞於無上正等菩提，最勝甚深廣大難可證得，心便退屈，對治此故修第一練磨心。又諸菩薩聞所修行波羅蜜多，最勝甚深廣大難可證得，心便退屈，對治此故修第二練磨心。由此意樂能行施等波羅蜜多者：此中意樂謂信及欲。菩薩於諸波羅蜜多真實有性、具功德性，有堪能性深生信解是名爲信。深信解已樂欲修行是名爲欲。菩薩既得如是信欲，自性意樂少用功力修習六種波羅蜜多，當得圓滿。又諸菩薩於佛甚深廣大言教，思議決擇善巧轉時，如是思量：如是無上正等菩提難可證得，隔一念心方可證得，心便退屈，對治此故修第三練磨心。我有妙善者：我有一切十種地中妙善積集福智資糧。無障礙善者：謂

金剛喻定能破在骨麤重微細極難破障，此定無間得一切障離繫轉依。云何爾時不當獲得一切圓滿者：此中意說於障離繫，似彼命終時一切種智如彼體圓滿。

又於此中三種練磨心者：謂諸菩薩善根無缺善根力持，由此力故則能三種練磨其心，心無退屈。初當顯示第一練磨心：謂人趣中無量世界無量有情，剎那剎那能證無上正等菩提，云何我今獨不能證？次當顯示第二練磨心：謂諸菩薩作是思惟，我此意樂離諸障礙，波羅蜜多慳等障礙皆無有故，不由功用波羅蜜多當得圓滿，此圓滿故證佛菩提。後當顯示第三練磨心：有障善者謂由世善而成其善，此有障善尙命終時即便可愛一切自體圓滿而生，況我今者由無障善而成其善，不當成佛無上菩提無有是處！

此中有頌：

人趣諸有情	處數皆無量	念念證等覺	故不應退屈
諸淨心意樂	能修行施等	此勝者已得	故能修施等

善者於死時	得隨樂自滿	勝善由永斷	圓滿云何無
-------	-------	-------	-------

復以伽他顯如是義。故不應退屈者：由上因緣策持其心令不怯弱，謂生是心——我不能證無上菩提。諸淨心者：是非不善無記心義。謂或有人以其散亂無記之心而行施等，如是外道以不善心而行施等；若求無上正等菩提，是最勝善故名淨心。此勝者已得故能修施等者：最勝菩薩名為勝者，此之意樂菩薩已得，是故能修施等諸度。即是已得能斷慳等所治心義等者，取始從尸羅乃至般若波羅蜜多。善者於死時得隨樂自滿者：是乃至得非想非非想處義。勝善由永斷圓滿云何無者：是由永斷障而成勝善圓滿佛果，云何無義？

由離聲聞獨覺作意，斷作意故；由於大乘諸疑離疑，以能永斷異慧疑故；由離所聞所思法中我我所執，斷法執故；由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別，斷分別故。此中有頌：

現前自然住	安立一切相	智者不分別	得最上菩提
-------	-------	-------	-------

今當顯示斷除四處。斷作意故者：謂斷聲聞等諸作意故。以能永斷異慧疑故

者：謂於大乘甚深廣大能永斷除異慧及疑，此中異慧謂鄙惡慧於理動搖，疑謂猶豫。由於大乘諸疑離疑者：謂於大乘安立法相三自性教。謂若說諸法皆無自性無生無滅，本來寂靜自性涅槃，諸如是等永無異門，依遍計所執自性而說；若說諸法如幻陽炎夢相光影影像谷響水月變化，諸如是等虛妄異門，依依他起自性而說；若說諸法真如實際無相勝義法界空性，諸如是等真實異門，依圓成實自性而說。於此一切異慧及疑永無復轉。由離所聞所想法中我所執者：此中意說斷除法執。斷法執故者：乃至所聞所思法中執我我所，終不於彼如實悟入。由於現前現住安立一切相中無所作意無所分別者：謂加行無分別智轉時，如理作意住一切定心，諸相作意分別皆斷。斷分別故者：謂於現前色等現住，及骨鎖等定所安立，一切所緣諸境界相，皆不作意無所分別，由無分別方便能入，若異分別終不能入。現前自然住等頌，唯顯最後所斷義。

由何云何而得悟入？

爲顯由此如是悟入，故爲此問。

由聞熏習種類，如理作意所攝似法似義有見意言。

由此悟入今當顯示。此中由聞熏習種類者：謂由聞熏習爲因，即前所說悟入任持大乘熏習等所生故，應知是圓成實自性所攝。

由四尋思，謂由名、義、自性、差別假立尋思；及由四種如實遍智，謂由名、事、自性、差別假立如實遍智，如是皆同不可得故。以諸菩薩如是如實爲入唯識勤修加行，即於似文似義意言，推求文名唯是意言，推求依此文名之義亦唯意言，推求名、義、自性、差別唯是假立。若時證得唯有意言，爾時證知若名、若義、自性、差別皆是假立，自性差別義相無故，同不可得。由四尋思及由四種如實遍智，於此似文似義意言，便能悟入唯有識性。

如是悟入今當顯示。由四尋思者：謂由名、義、自性等文之所顯說。及由四種如實遍智者：謂由名、事、自性、差別假立等文之所顯說。如實遍智若名、若事、自性、差別皆是假立，於中實義皆不可得，是故說言如是皆同不可得故。又先推求若名若義自性差別唯是假立，後如實知如是真實皆不可得。於

推求時名爲尋思，若如實知不可得時即名四種如實遍智。

於此悟入唯識性中，何所悟入？如何悟入？入唯識性，相見二性，及種種性。若名若義，自性差別，假自性、差別義，如是六種義皆無故。所取能取性現前故。一時現似種種相義而生起故。如閻中繩顯現似蛇，譬如繩上蛇非真實，以無有故。若已了知彼義無者，蛇覺雖滅，繩覺猶在。若以微細品類分析，此又虛妄，色香味觸爲其相故，此覺爲依繩覺當滅。如是於彼似文似義六相意言，伏除非實六相義時，唯識性覺猶如繩覺亦當除遣，由圓成實自性覺故。

今於此中間所悟入及悟入譬。唯識性者：唯有識性。相見二性者：顯示有相有見之識，顯現似因似所建立故名爲相。種種性者：唯是一識顯現似有種種相生，非速疾故別別而現。於此悟入唯識性中，如是三種爲所悟入。一時現似種種相義而生起故者：謂似種種名句文相而生起故，及似種種依止此義而生起故。此中繩喻，顯示悟入三種自性。伏除非實六相義時者：謂於遣滅六相義時，此中遣滅名爲伏除。

如是菩薩悟入意言似義相故悟入遍計所執性，悟入唯識故悟入依他起性，云何悟入圓成實性？若已滅除意言聞法熏習種類唯識之想，爾時菩薩已遣義想，一切似義無容得生，故似唯識亦不得生。由是因緣，住一切義無分別名，於法界中使得現見相應而住。爾時，菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起，由此菩薩名已悟入圓成實性。

悟入意言似義相故悟入遍計所執性者：謂知諸義唯是遍計分別所作，由是故言悟入遍計所執自性。悟入唯識故悟入依他起性者：舉其唯識即取意言，了知一切唯意言性，由此悟入依他起性。一切似義無容得生者：謂無如是品類實義可似其生。故似唯識亦不得生者：謂唯識相亦不得起，何以故？計有識時即有義故，從是已後現證眞如，此現證位不可宣說，內自證故。爾時菩薩平等平等所緣能緣無分別智已得生起者：所緣謂眞如，能緣謂眞智，此二平等譬如虛空，即是不住所取能取二種性義。由不分別所取能取是故說名無分別智，如是悟入圓成實性。

此中有頌：

法補特伽羅 法義略廣性 不淨淨究竟 名所行差別

如前所說住一切義無分別名，何等爲名？幾品類義？爲答此問，以頌顯示名類差別。此中法名者：謂色受眼耳等。補特伽羅名者：謂佛及隨信行等。又法名者：謂契經等。義名者：謂依此法義。略名者：謂有情等。廣名者：謂彼一一各別能詮。姓名者：謂諸字本母。不淨名者：謂諸異生。淨名者：謂有學等。究竟名者：謂一切法總相所緣。是諸菩薩所緣名類略有十種：一、法名謂眼等。二、補特伽羅名謂我等。三、法名謂十二分教。四、義名謂此十二分教所詮諸義。五、略名謂一切法爲無爲等。六、廣名謂色受等及虛空等。七、姓名謂阿字爲初訶字爲後。八、不淨名謂諸異生。九、淨名謂諸見諦。十、究竟名謂一切法總相所緣。即是一智所緣境界，謂出世智及後得智，以一切法眞如實際爲所緣故，以一切法種種相別爲所緣故，如十地等。此中意取於一切義總相緣智所緣境界，如是品類，是諸菩薩名所行別。

如是菩薩悟入唯識性故，悟入所知相。悟入此故，入極喜地，善達法界，生如來家，得一切有情平等心性，得一切菩薩平等心性，得一切佛平等心性，此即名為菩薩見道。

生如來家者：由此能令諸佛種性無斷絕故。得一切有情平等心性者：由作是思，如我自身欲般涅槃，一切有情亦如是故。得一切菩薩平等心性者：由得菩薩等意樂故。得一切佛平等心性者：由此位中得佛法身，證得此故得一切佛平等心性。又得一切有情平等心性者：謂證自他平等性故，如於自身欲盡衆苦，於他亦爾。得一切菩薩平等心性者：謂與一切菩薩意樂加行皆平等故。得一切佛平等心性者：見彼法界與己法界無差別故。

復次，為何義故入唯識性？由緣總法出世止觀智故，由此後得種種相識智故。為斷及相阿賴耶識諸相種子，為長能觸法身種子，為轉所依，為欲證得一切佛法，為欲證得一切智智入唯識性。又後得智於一切阿賴耶識所生，一切了別相中，見如幻等性無倒轉，是故菩薩譬如幻師，於所幻事，於諸相中，及說因果常無顛倒。

由緣總法出世止觀智故者：謂由止觀所顯智故。爲斷及相阿賴耶識諸相種子者：此中及相是及因義，於阿賴耶識中諸雜染法種子名阿賴耶識諸相種子。復舉相者：爲欲顯示即彼種子所緣相，如是說已顯彼種子因果俱斷。若無分別智斷一切障，證得佛法，此後得智復何所用？無分別智不能宣說諸因果法，無分別故。由是因緣，須後得智宣說所有諸因果法，常無顛倒，譬如幻師於所幻事。於一切阿賴耶識所生者：謂阿賴耶識爲因。一切了別相中者：謂識爲因見相分中。由後得智見如幻等，及宣說時皆無顛倒。

於此悟入唯識性時，有四種三摩地，是四種順決擇分依止。云何應知？應知由四尋思，於下品無義忍中，有明得三摩地，是煖順決擇分依止。於上品無義忍中，有明增三摩地，是頂順決擇分依止。復由四種如實遍智，已入唯識，於無義中已得決定，有入真義一分三摩地，是諦順忍依止。從此無間伏唯識想，有無間三摩地，是世第一法依止。應知如是諸三摩地，是現觀邊。

於一切處入真觀時，皆有四種順決擇分，故於此中亦應顯示。是順決擇分依止者：謂決擇分因所依止義。於下品無義忍中有明得三摩地者：謂於無義中起下品愛樂。以其明名，顯下品無義智三摩地名，顯此無義智所依止定。於上品無義忍中者：謂於無義中起上品愛樂。有明增三摩地者：謂以明名，顯上品無義智三摩地名，顯此無義智所依止定。諦順忍依止者：法無我理名諦，此忍順彼名諦順忍。此云何成？謂於外無中已決定者，於無能取亦深愛樂，應知於利順忍轉時。是現觀邊者：謂現觀時義。

如是菩薩已入於地，已得見道，已入唯識，於修道中云何修行？於如所說安立十地，攝一切經皆現前中，由緣總法出世後得止觀智故，經於無量百千俱胝那庾多劫數修習故，而得轉依，為欲證得三種佛身，精勤修行。

於如所說安立十地者：謂於隨說安立菩薩十種地中。由緣總法者：謂緣總相非分別緣。言出世者：無分別智、後得即是能成立智；此不應說唯是世間，由於世間未積習故；亦不應說唯出世間，由隨世間而現前故。由是因緣不可定說。而得轉依者：由緣總智故得轉依。為欲證得三種佛身精勤修行者：謂我當證三種佛身故勤修行。

聲聞現觀，菩薩現觀，有何差別？謂菩薩現觀與聲聞異，由十一種差別應知：一、由所緣差別，以大乘法為所緣故。二、由資持差別，以大福智二種資糧為資持故。三、由通達差別，以能通達補特伽羅法無我故。四、由涅槃差別，攝受無住大涅槃故。五、由地差別，依於十地而出離故。六、七、由清淨差別，斷煩惱習，淨佛土故。八、由於自他得平等心差別，成熟有情加行無休息故。九、由生差別，生如來家故。十、由受生差別，常於諸佛大集會中攝受生故。十一、由果差別，十力、無畏、不共佛法無量功德果成滿故。

由涅槃差別者：以菩薩現觀攝受無住大般涅槃；聲聞不爾。由清淨差別者：以菩薩現觀永斷煩惱及諸習氣，能淨佛土；聲聞不爾。

此中有二頌：

名事互為客      其性應尋思      於二亦當推      唯量及唯假  
實智觀無義      唯有分別三      彼無故此無      是即入三性

將入真觀故說二頌。名事互為客其性應尋思者：謂名於事為客，事於名為客，非稱彼體故。由定而觀故名尋思。於二亦當推唯量及唯假者：應當推尋義之自性差別並無，唯有識量，唯有自性差別假立。言實智者：應知即是如實遍智，謂由四種尋思為因，發生四種如實遍智。所言觀無義唯有分別三者：謂觀於義本無所有，唯有二種虛妄分別謂名分別、自性分別、差別分別。彼無故此無者：謂義無故分別亦無，何以故？若有所分別義，可有能緣分別；由義無所有故，當知分別亦無。是即入三性者：謂於此中悟入三性。觀見名事互為客故，即是悟入遍計所執性；觀見二種本無有義，唯有分別量，唯有名自性差別假立故，即是悟入依他起性；亦不觀見此分別故，即是悟入圓成實性。如是名為悟入三性。

復有教授二頌，如《分別瑜伽論》說。

菩薩於定位      觀影唯是心      義想既滅除      審觀唯自想  
如是住內心      知所取非有      次能取亦無      後觸無所得

為入真觀授以正教，於此義中說其二頌。菩薩依定位觀影唯是心者：謂觀似法似義影像唯是其心，誰能觀？謂菩薩在何位？於定位。義想既滅除審觀唯

自想者：謂此位中義想既遣，審觀似法似義之想唯是自心。如是住內心者：如攝自心住於無義，即是令心住於內心。知所取非有者：謂了所取義無所有。次能取亦無者：由所取義既是非有，故能取心能取之性亦不得成。後觸無所得者：謂從此後觸證真如，由此真如無所得故名無所得。

復有別五現觀伽他，如《大乘經莊嚴論》說：

福德智慧一資糧 菩薩善備無邊際 於法思量善決已 故了義趣唯言類  
若知諸義唯是言 即住似彼唯心理 便能現證真法界 是故二相悉蠲除  
體知離心無別物 由此即會心非有 智者了達二皆無 等住二無真法界  
慧者無分別智力 周遍平等常順行 滅依榛梗過失聚 如大良藥消眾毒  
佛說妙法善成立 安慧并根法界中 了知念趣唯分別 勇猛疾歸德海岸  
復有現觀伽他如經《莊嚴論》說，其中難解於此顯示。

福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者：資糧有二種，一福德資糧，二智慧資糧。謂施等三波羅蜜多是福德資糧，第六般若波羅蜜多是智慧資糧，精進波羅蜜

多二資糧攝。何以故？若為智慧而行精進是智慧資糧，若為福德而行精進是福德資糧。如是靜慮波羅蜜多亦通二種，若緣無量而修靜慮是福德資糧，餘是智慧資糧。如是資糧是誰所有？謂諸菩薩長遠難度名無邊際，如無邊語非無有邊，但以多故得無邊稱，此亦如是。於法思量善決已者：要由定後思惟諸法，方善決定非餘所能。故了義趣唯言類者：謂了知諸義唯意言為因。若知諸義唯是言即住似彼唯心理者：謂若了知似義顯現唯是意言，即住似義唯心正理。便能現證真法界是故二相悉蠲除者：謂從此後現證真如，永離所取能取二相，如入現證次當顯示。體知離心無別物由此即會心非有者：體知離心無所緣義，彼無有故，即會能緣心亦非有。知者了達二皆無者：謂諸菩薩了達此二悉皆是無。等住二無真法界者：謂平等住離義離心真實法界。慧者無分別智力者：謂諸菩薩無分別智所有勢力。周遍平等常順行者：於平等中隨順而行，觀契經等一切諸法猶如虛空性平等故，內外諸法皆如是觀故名周遍。常者時恒。滅依榛梗過失聚如大良藥消眾毒者：滅謂除滅。依謂所依。即所依中雜染法因極難了故，如溪谷林榛梗難入。過失聚者，是雜染法熏習

自性。佛說妙法善成立安慧并根法界中者：謂由佛教善安其慧置真如中，及能緣彼根本心中。根本心者：謂緣如來所有正教總爲一相，應知即是無分別心。了知念趣唯分別者：謂彼安住根本心已，爲說正教，由後得智念諸義趣，知此念趣唯是分別。勇猛疾歸德海岸者：謂諸菩薩由無分別智及後得智巧方便故，速趣佛果功德海岸。

如是五頌總略義者：謂第一頌顯資糧道，第二初半顯加行道，後半第三顯於見道，第四一頌顯於修道，第五一頌顯究竟道。

### 攝大乘論釋卷第六

### 攝大乘論釋卷第七

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

#### 波入因果分第五

如是已說入所知相。彼入因果云何可見？謂由施、戒、忍、精進、靜慮、般若六種波羅蜜多。云何由六波羅蜜多得入唯識？復云何六波羅蜜多成彼入果？謂此菩薩不著財位，不犯尸羅，於苦無動，於修無懈，於如是等散動因中不現行時心專一境，便能如理簡擇諸法得入唯識。菩薩依六波羅蜜多入唯識已，證得六種清淨增上意樂所攝波羅蜜多。是故於此設離六種波羅蜜多現起加行，由於聖教得勝解故，及由愛重、隨喜、欣樂諸作意故，恒常無間相應方便修習六種波羅蜜多，速得圓滿。

若於爾時得入唯識，即於是時證得清淨增上意樂波羅蜜多。現起加行者：謂波羅蜜多現行加行。由於聖教得勝解者：謂即於此波羅蜜多相應聖教，雖極

甚深而能信解。愛重作意者：謂即於彼見勝功德深生愛味。欣樂作意者：謂如已到最勝彼岸諸佛所得清淨意樂，願我及彼一切有情亦當證得。

此中有二頌：

已圓滿白法	及得利疾忍	菩薩於自乘	甚深廣大教
等覺唯分別	得無分別智	希求勝解淨	故意樂清淨
前及此法流	皆得見諸佛	了知菩提近	以無難得故

由此三頌，總顯清淨增上意樂有七種相：謂資糧故，堪忍故，所緣故，作意故，自體故，瑞相故，勝利故。如其次第，諸句伽他應知顯示。

如是清淨增上意樂，有何等相而能攝彼波羅蜜多？為答此問，次說三頌顯示其相。

已圓滿白法者：謂先於彼勝解行地善備資糧故，於此中白法圓滿。及得利疾忍者：忍有三品，謂軟中上。此中最上名利疾忍，由是所緣而得清淨，次當顯示。菩薩於自乘甚深廣大教者：謂於大乘名於自乘，此中宣說無量甚深廣

大事故，法無我性名甚深事，虛空藏等諸三摩地名廣大事，由是作意而得清淨，次當顯示。等覺唯分別得無分別智者：謂若覺知一切諸法唯有分別，即能獲得無分別智。意樂自體次當顯示。希求勝解淨故意樂清淨者：欲及勝解俱清淨故意樂清淨，應知此中欲名希求，信名勝解。意樂瑞相次當顯示。前及此法流皆得見諸佛者：前謂意樂清淨位前，此謂意樂清淨位中，皆得見佛是其瑞相。言法流謂定位中。意樂勝利次當顯示。了知菩提近以無難得故者：謂此位中見菩提近得，彼能得勝方便故，得不為難。

此三頌中顯示清淨增上意樂，有如是資糧，如是堪忍，如是所緣，如是作意，如是自體，如是瑞相，如是勝利。由此三頌，成立清淨增上意樂所有體相。何因緣故波羅蜜多唯有六數？成立對治所治障故，證諸佛法所依處故，隨順成熟諸有情故，為欲對治不發趣因故，立施戒波羅蜜多。不發趣因，謂著財位及著室家。為欲對治雖已發趣復退還因故，立忍進波羅蜜多。退還因者，謂處生死有情違犯所生衆苦，及於長時善品加行所生疲怠。為欲對治雖已發趣不復退

還而失壞因故，立定慧波羅蜜多。失壞因者，謂諸散動及邪惡慧。如是成立對治所治障故，唯立六數。又前四波羅蜜多是不散動因，次一波羅蜜多不散動成就。此不散動為依止故，如實等覺諸法真義，便能證得一切佛法。如是證諸佛法所依處故，唯立六數。由施波羅蜜多故，於諸有情能正攝受；由戒波羅蜜多故，於諸有情能不毀害；由忍波羅蜜多故，雖遭毀害而能忍受；由精進波羅蜜多故，能助經營彼所應作。即由如是攝利因緣，令諸有情於成熟事有所堪任。從此已後，心未定者令其得定，心已定者令得解脫，於開悟時彼得成熟。如是隨順成熟一切有情，唯立六數。應如是知。

成立對治所治障中，失壞因謂邪惡慧者：顛倒執取名邪惡慧，如諸外道由邪惡慧而失壞故，餘義可知。證諸佛法所依處者：謂證一切佛法因故。由此第二成立因緣，波羅蜜多其數唯六不增不減。此不散動為依止故如實等覺諸法真義者：依止靜慮波羅蜜多，能起般若波羅蜜多如實等覺諸法真義，餘義可知。第三成立數因緣中，隨順成熟諸有情者：謂為隨順成熟一切有情類故，

唯立六數不增不減。其心未定令得定者：謂得靜慮波羅蜜多心。已得定令解脫者：謂得般若波羅蜜多。於開悟時彼得成熟者：謂教授時令彼成熟。

此六種相云何可見？由六種最勝故：一、由所依最勝，謂菩提心為所依故。二、由事最勝，謂具足現行故。三、由處最勝，謂一切有情利益安樂事為依處故。四、由方便善巧最勝，謂無分別智所攝受故。五、由迴向最勝，謂迴向無上正等菩提故。六、由清淨最勝，謂煩惱所知二障無障所集起故。若施是波羅蜜多耶？設波羅蜜多是施耶？有施非波羅蜜多，應作四句。如於其施，如是於餘波羅蜜多，亦作四句，如應當知。

以何等相施等得名波羅蜜多？由諸世間及聲聞等亦有施等，是故決定應說其相：謂六最勝為施等相。所依最勝者：謂菩提心為所依止。事最勝者：謂無有一於內外事具足現行，唯有菩薩能具現行。處最勝者：謂以一切有情利益安樂為處。方便善巧最勝者：謂三輪清淨是，此中所取方便善巧，由無施物施者受者三分別故，如是無分別智所攝，施等得名波羅蜜多。迴向最勝者：

謂以施等迴求無上正等菩提。清淨最勝者：謂至佛果施等方淨，爾時解脫煩惱所知二種障礙所集起故。若施是波羅蜜多耶設波羅蜜多是施耶者：是問。於答中有施非波羅蜜多：謂離六種最勝而行布施。有波羅蜜多非施：謂六種最勝所攝戒等。有亦施亦波羅蜜多：謂六種最勝所攝布施。有非施非波羅蜜多：謂離六種最勝而行戒等。如是一切處作四句應知。

何因緣故如是六種波羅蜜多此次第說？謂前波羅蜜多隨順生後波羅蜜多故。

如是六種波羅蜜多，依生前後說此次第。

復次，此諸波羅蜜多訓釋名言，云何可見？於諸世間、聲聞、獨覺，施等善根最為殊勝，能到彼岸，是故通稱波羅蜜多。又能破裂慳悋、貧窮，及能引得廣大財位福德資糧，故名為施。又能息滅惡戒、惡趣，及能取得善趣、等持，故名為戒。又能滅盡忿怒、怨讎，及能善住自他安隱，故名為忍。又能遠離所有懈怠、惡、不善法，及能出生無量善法令其增長，故名精進。又能消除所有散動，及能引得內心安住，故名靜慮。又能除遣一切見趣、諸邪惡慧，及能真實

品別知法，故名為慧。

今當顯示訓釋名言。且釋總名：由此一切能到彼岸，是故說名波羅蜜多。超諸世間聲聞獨覺施等彼岸，是故通名波羅蜜多。

次釋別名：以於因時破慳惠施，果時能裂一切貧窮，及於果時引大財位廣福資糧，故名為施。又於因時息諸惡戒，果時能滅一切惡趣，及於未來能取善趣，於現在世能得等持，故名為戒。如是一切波羅蜜多訓釋言詞，如應當說。及能善住自他安隱者：謂於自身不為忿怒過失所惱，不生他苦故得安隱。

云何應知修習如是波羅蜜多？應知此修略有五種：一、現起加行修。二、勝解修。三、作意修。四、方便善巧修。五、成所作事修。此中四修如前已說。成所作事修者，謂諸如來任運佛事無有休息，於其圓滿波羅蜜多，復更修習六到彼岸。又作意修者，謂修六種意樂所攝愛重、隨喜、欣樂作意：一、廣大意樂。二、長時意樂。三、歡喜意樂。四、荷恩意樂。五、大志意樂。六、純善意樂。若諸菩薩，乃至若干無數大劫現證無上正等菩提，經爾所時，一一刹那，假使

頓捨一切身命，及以殍伽河沙等世界盛滿七寶奉施如來，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩布施意樂猶無厭足。經爾所時，一一剎那，假使三千大千世界滿中熾火，於四威儀常之一切資生眾具，戒、忍、精進、靜慮、般若心恒現行，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩所有戒、忍、精進、靜慮、般若意樂猶無厭足。是名菩薩廣大意樂。又諸菩薩，即於此中無厭意樂，乃至安坐妙菩提座，常無間息，是名菩薩長時意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，由此所作深生歡喜，蒙益有情所不能及，是名菩薩歡喜意樂。又諸菩薩，以其六種波羅蜜多饒益有情，見彼於己有大恩德，不見自身於彼有恩，是名菩薩荷恩意樂。又諸菩薩，即以如是六到彼岸所集善根，深心迴施一切有情，令得可愛勝果異熟，是名菩薩大志意樂。又諸菩薩，復以如是六到彼岸所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提，是名菩薩純善意樂。如是菩薩修此六種意樂所攝愛重作意。又諸菩薩，於餘菩薩六種意樂修習相應無量善根，深心隨喜，如是菩薩修此六種意樂所攝隨喜意樂。又諸菩薩，深心欣樂一切有情六種意樂所攝六種到彼岸修，亦願自身與此六種到彼岸修恒不相離，乃至安坐妙菩提座，如是菩薩修此六種意樂所攝欣樂作意。若有聞此菩薩六種意樂所攝作意修已，但當能起一念信心，尚當發生無量福聚，諸惡業障亦當消滅，何況菩薩！

五種修中，現起加行修者：謂於現起加行而修。成所作事修者：謂諸如來安住法身有無功用所作佛事，常無休息，於其六種波羅蜜多雖無現行，然為攝益諸有情故，恒常現行成所作事。於爾所時一一剎那者：假使以三無數劫量為一剎那，如是剎那積集時量乃至菩提，經爾所時一一剎那，假使頓捨一切身命等，其義易了，應隨本文。如此次第積集時量乃至菩提，經爾所時一一剎那，假令為起一戒等心，處在三千大千世界滿中熾火，恒乏一切資生眾具；此言顯示住處艱難資緣乏少，此中意樂無有厭足，當知即是廣大意樂。即此長時恒無間斷，當知即是長時意樂。長者久也，餘義易了。諸惡業障亦當消滅者：此中意說滅彼能與異熟功能，或對治彼往惡趣力。

此諸波羅蜜多差別云何可見？應知一一各有三品。施三品者：一、法施。二、

財施。三、無畏施。戒三品者：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。忍三品者：一、耐怨害忍。二、安受苦忍。三、諦察法忍。精進三品者：一、被甲精進。二、加行精進。三、無怯弱、無退轉、無喜足精進。靜慮三品者：一、安住靜慮。二、引發靜慮。三、成所作事靜慮。慧三品者：一、無分別加行慧。二、無分別慧。三、無分別後得慧。

於此宣說波羅蜜多品差別中，顯示體性各三差別。此中何故說法施等三種差別？謂由法施故資他善根，由財施故資益他身，由無畏施故資益他心，以是因緣故說三施。三種戒中，律儀戒者是依持戒，為欲建立其餘二戒，是故安住。所以者何？住律儀者，便能建立攝善法戒，由此修集一切佛法，證大菩提。復能建立益有情戒，由此故能成熟有情。三種忍中，耐怨害忍：能忍受他所作怨害，勤修饒益有情事時，由此忍力遭生死苦而不退轉。安受苦忍：能正忍受所遭眾苦，由此忍力，於生死中雖受眾苦而不退轉。諦察法忍：堪能審諦觀察諸法，由此忍力，建立次前所說二忍。

三精進中其體差別，即薄伽梵契經中說：有勢，有勤，有勇，堅猛，不捨善軌。彼經五句，即是此中三精進體之所解釋。由被甲精進故，最初有勢。由加行精進故，於加行時能有精勤。由無怯弱無退轉無喜足精進故，如其次第於此後時有勇堅猛，不捨善軌故。由此三釋彼五句，所以者何？或有最初為求無上正等菩提，雖有勢力，而加行時不能策勵，故說有勤。雖復有勤心或怯弱，為對治彼故說有勇。由有勇故心無退屈，應知怯弱即是退屈，心雖無怯，逢生死苦心或退轉。由此退失所求佛果，為對治彼立無退轉，無轉退者：即是堅猛故無退轉，顯示堅猛。由堅猛故逢苦不退，有雖逢苦能不退轉。而得少善便生喜足，由此不證無上菩提，是故次須說無喜足：是不得少生喜足義；此即顯示不捨善軌。由是義故說三精進。

三靜慮中，安住靜慮者：由此能安現法樂住。引發靜慮者：由此引發六種神通。成所作事靜慮者：謂依此故成立所作利有情事，是故說名成所作事。由此義故靜慮有三。安立慧體有三種中，其義易了。

如是相攝，云何可見？由此能攝一切善法，是其相故，是隨順故，是等流故。

如是相攝云何可見者：此問如是波羅蜜多與諸善法互相攝義，云何可見？由

此能攝一切善法者：應知由此波羅蜜多，能具足攝一切善法，彼亦能攝波羅蜜多，應知此中一切善法，即是一切菩提分法。是其相故者：是般若相。是隨順故者：應知即是信輕安等。是等流故者：謂六神通及十力等諸餘功德。

如有所治攝諸雜染，云何可見？是此相故，是此因故，是此果故。

如到彼岸攝諸白法，前已顯示，此所對治亦攝一切諸雜染法，今當顯示。是此相故者：是貪等相。是此因故者：是慳等因，所謂不信及邪見等。是此果故者：謂慳犯戒忿等諸果。

如是六種波羅蜜多所得勝利，云何可見？謂諸菩薩流轉生死富貴攝故，大生攝故，大朋大屬之所攝故，廣大事業加行成就之所攝故，無諸惱害性薄塵垢之所攝故，善知一切工論明處之所攝故。勝生、無罪，乃至安坐妙菩提座，常能現作一切有情一切義利，是名勝利。

今當顯說波羅蜜多所得勝利。

勝生無罪者：非如外道雖得勝生，而名有罪，雜染污故。又彼勝生皆是無常，

波羅蜜多果非無常。由說乃至安坐妙菩提座故，又彼勝生唯能自利，不能利他。由不說彼常能現作有情義利，波羅蜜多所得勝果，常能現作一切有情一切義利。如是名爲諸到彼岸，得無罪等勝果義利。

如是六種波羅蜜多互相決擇，云何可見？世尊於此一切六種波羅蜜多，或有處所以施聲說，或有處所以戒聲說，或有處所以忍聲說，或有處所以勤聲說，或有處所以定聲說，或有處所以慧聲說。如有所說有何意趣？謂於一切波羅蜜多修加行中，皆有一切波羅蜜多互相助成如是意趣。

於三百頌般若波羅蜜多等經中，本爲說一波羅蜜多，乃說一切波羅蜜多，於如是說有何意趣？於修一時一切相助，應知此中有是意趣。謂修施時防護身語，由此有戒波羅蜜多而相助成。乃至了知施之因果，由此有慧波羅蜜多而相助成。其餘相助，如應當知。

此中有一唵陀南曰：

數相及次第

訓詞修差別

攝所治功德

互決擇應知

次第頌前，其文易了。

波修差別分第六

如是已說彼入因果。彼修差別云何可見？由菩薩十地。何等為十？一、極喜地。二、離垢地。三、發光地。四、焰慧地。五、極難勝地。六、現前地。七、遠行地。八、不動地。九、善慧地。十、法雲地。如是諸地安立為十，云何可見？為欲對治十種無明所治障故。所以者何？以於十相所知法界，有十無明所治障住。云何十相所知法界？謂初地中由遍行義；第二地中由最勝義；第三地中由勝流義；第四地中由無攝受義；第五地中由相續無差別義；第六地中由無雜染清淨義；第七地中由種種法無差別義；第八地中由不增不減義，相自在依止義，土自在依止義；第九地中由智自在依止義；第十地中由業自在依止義，陀羅尼門、三摩地門自在依止義。此中有三頌：

遍行最勝義 及與勝流義 如是無攝義 相續無別義

無雜染淨義 種種無別義 不增不減義 四自在依義  
法界中有十 不染污無明 治此所治障 故安立十地

復次，應知如是無明於聲聞等非染污，於諸菩薩是染污。

依彼因果修位差別，故問答言：云何十相所知法界？謂初地中由遍行義，乃至第十地中由業自在依止義，陀羅尼門、三摩地門自在依止義；由十種相法界可知，故名十相所知法界。謂地地中各有一相所知法界，由無明力不能了知，為欲對治如是無明故立十地。又所治障有其十種，故立十地。何等名為所治十障？一、異生性，二、於諸有情身等邪行，三、遲鈍性，於聞思修而有忘失。四、微細煩惱現行俱生身見等攝，此最下品故，不任意緣故，遠隨現行故，應知是微細。五、於下乘般涅槃，六、麁相現行，七、細相現行，八、於無相作行，九、於饒益有情事不作行，十、於諸法中未得自在。遍行義者：謂此法界遍一切行，以無少法非無我故，若如是知得入初地。

最勝義者：謂此法界一切法中最為殊勝，若如是知得入二地。勝流義者：謂大乘教，從此所流最為殊勝，若如是知得入三地。無攝受義者：謂於此中無

計我所，無攝我所，如北洲人無有繫屬。於此法界若得證時，其中都無謂有我所，若如是知得入四地。相續無差別義者：謂於此中體無有異，非如眼等隨諸有情，相續差別各各有異，若如是知得入五地。無雜染清淨義者：謂於此中本無雜染，性無染故，既無雜染即無清淨，若如是知得入六地。種種法無差別義者：謂於此中契經等法，雖有種種差別安立而無有異，若如是知得入七地。不增不減義者：謂於此中雜染滅時而無有減，清淨增時而無有增。相自在依止義者：謂此法界是相自在之所依止，於諸相中而得自在名相自在，隨所欲相即現前故。土自在依止義者：謂此法界是土自在之所依止，於所現土而得自在名土自在，如欲令土成金等寶隨意成故，若如是知得入八地。智自在依止義者：謂此法界無礙辯智自在所依，若如是知得入九地。業自在等依止義者：謂此法界是身等業自在所依，及陀羅尼、三摩地門自在所依，若如是知得入十地。如是無明於聲聞等非染污者：由彼不欲入諸地故。於初地中已能通達一切諸地，何故次第復立諸地？釋此難者。雖初地中達一切地，然由此住而得安住，由此住力建立諸地。

復次，何故初地說名極喜？由此最初得能成辦自他義利勝功能故。何故二地說名離垢？由極遠離犯戒垢故。何故三地說名發光？由無退轉等持、等至所依止故，大法光明所依止故。何故四地說名焰慧？由諸菩提分法焚滅一切障故。何故五地名極難勝？由真諦智與世間智更互相違，合此難合令相應故。何故六地說名現前？由緣起智為所依止，能令般若波羅蜜多現在前故。何故七地說名遠行？至功用行最後邊故。何故八地說名不動？由一切相有功用行不能動故。何故九地說名善慧？由得最勝無礙智故。何故十地說名法雲？由得總緣一切法智，含藏一切陀羅尼門、三摩地門，譬如大雲能覆如空廣大障故，又於法身能圓滿故。

何故初地名爲極喜？由於此時初得能辦自他俱利勝堪能故。諸聲聞等眞現觀時，唯得能辦自利堪能，不得他利故，彼不生如是歡喜同諸菩薩。

何故二地名爲離垢？由此地中性戒成就，非如初地思擇護戒，性戒成故諸犯戒垢已極遠離。何故三地名爲發光？由此地中與三摩地、三摩鉢底常不相

離，無退轉故，於大乘法能作光明。何故四地名爲焰慧？由此地中安住最勝菩提分法，由住此故能燒一切根本煩惱及隨煩惱，皆爲灰燼。何故五地名極難勝？由此地中知真諦智是無分別，知諸世間工論等智是有分別，此二相違應修令合，能合難合令相應故名極難勝。何故六地名爲現前？謂此地中住緣起智，由此智力，無分別住最勝般若波羅蜜多而得現前，悟一切法無染無淨。於第七地當成有行，第八地中當成無行。何故七地名爲遠行？謂此地中於功用行得至究竟，雖一切相不能動搖，而於無相，猶名有行。

何故八地名爲不動？由此地中所有諸相，及一切行皆不能動，無分別智任運流行。何故九地名爲善慧？由此地中無礙解智說名爲慧，此慧妙善故名善慧。何故十地名爲法雲？由此地中所有總緣一切法智，譬如大雲。陀羅尼門、三摩地門，猶如淨水。此智所藏如雲含水，又如大雲能覆虛空。如是總緣一切法智，普能覆滅諸廣大障。又於法身能圓滿者：如大雲起周遍虛空，如是此智於諸菩薩所依法身，悉能周遍。此中圓滿意說周遍。

得此諸地，云何可見？由四種相：一、得勝解，謂得諸地深信解故。二、得正行，謂得諸地相應十種正法行故。三、得通達，謂於初地達法界時，遍能通達一切地故。四、得成滿，謂修諸地到究竟故。

得成滿者：應知爾時修習諸地已至究竟。

修此諸地，云何可見？謂諸菩薩於地地中修奢摩他毘鉢舍那，由五種相修。何等為五？謂集總修，無相修，無功用修，熾盛修，無喜足修。如是五修，令諸菩薩成辦五果：謂念念中消融一切麤重依止，離種種想得法苑樂，能正了知周遍無量無分限相大法光明，順清淨分無所分別無相現行，為令法身圓滿成辦能正攝受後勝因。

如一一地有五相修，今當顯示，修奢摩他毘鉢舍那皆由五相並得修習。謂念念中消融一切麤重依止者：謂煩惱障及所知障無始時來熏習種子，說名麤重，此二障聚由緣總法止觀智力念念消融。此中意取障聚破壞故名消融，或令羸損故名消融。離種種想得法苑樂者：契經等法住種種性，遠離如是種種性想，即是證得法苑之樂。於中可居故名爲苑。復有餘義：於隨所受尋伺法

中，不起麤顯領納觀察，但由止觀憶念光明，而起微細領納觀察。

能正了知周遍無量無分限相大法光明者：謂正了達十方無邊無分限相，如善習誦文字光明名法光明。順清淨分無所分別無相現行者：謂事成辦諸相應法，名順淨分無所分別無相現行，此中意取所得佛果名事成辦。爲令法身圓滿成辦能正攝受後勝因者：謂第十地法身說名圓滿，第十一佛地法身說名成辦，一切因中生佛地者最爲殊勝，是故說言能正攝受後勝因。

由增勝故，說十地中別修十種波羅蜜多。於前六地所修六種波羅蜜多，如先已說。後四地中所修四者：一、方便善巧波羅蜜多，謂以前六波羅蜜多所集善根，共諸有情迴求無上正等菩提故。二、願波羅蜜多，謂發種種微妙大願，引攝當來波羅蜜多殊勝衆緣故。三、力波羅蜜多，謂由思擇、修習二力，令前六種波羅蜜多無間現行故。四、智波羅蜜多，謂由前六波羅蜜多成立妙智，受用法樂，成熟有情故。又此四種波羅蜜多，應知般若波羅蜜多無分別智後得智攝。又於一切地中，非不修習一切波羅蜜多。如是法門，是波羅蜜多藏之所攝。

由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多者：謂十地中作如是說。初地布施波羅蜜多最爲增勝，其餘一切波羅蜜多非不修習，隨力隨分；乃至第十地智波羅蜜多最爲增勝，其餘一切波羅蜜多非不修習，隨力隨分。是故說言，由增勝故說十地中別修十種波羅蜜多。若總相說，一切地中皆修一切波羅蜜多。於前六地所修六種波羅蜜多如先已說者：顯示次第別修十種波羅蜜多，如次前經，先說布施波羅蜜多，最後說智波羅蜜多。今此論中如先所說少不具足，謂後四地所修四種波羅蜜多先所未說，若於是處唯說六種波羅蜜多；即於此處方便善巧等四波羅蜜多攝在其中，若於是處宣說十種波羅蜜多。此中唯說無分別智名爲般若波羅蜜多，其餘方便善巧等四波羅蜜多後得智攝，是故於後四種地中修餘四種波羅蜜多。

方便善巧波羅蜜多者：謂後四中先說第一。共諸有情者：謂以此善共諸有情。如所共有今當顯示，謂以此善願求無上正等菩提，作諸有情一切義利，要證菩提，此意方遂。是故若有如是思惟，所有善根皆悉迴向無上菩提，作諸有情一切義利，如是名爲共諸有情。方便善巧，顯示般若及以大悲，謂以前六

波羅蜜多所集善根，共諸有情，此由大悲迴求無上正等菩提，不求帝釋等富樂果。由了知故不起煩惱，此即般若。又由具足方便善巧，不捨生死而無染污，是故說名方便善巧波羅蜜多。

謂發種種微妙大願，引攝當來波羅蜜多殊勝眾緣者：此顯示願波羅蜜多所作事業。此願即是波羅蜜多，是故名願波羅蜜多。言當來者：謂為當來此是所為。第七轉聲，為當來故發種種願。

餘契經說有二種力：謂思擇力及修習力。若雖未有修習力者，由思擇力精進修習波羅蜜多故，說由此波羅蜜多無間現行，此顯示力波羅蜜多所作事業。謂由前六波羅蜜多成立妙智，受用法樂，成熟有情者：謂由般若波羅蜜多無分別智自性等故，成立如是後得妙智；復由此智成立前六波羅蜜多，由此自為與同法者受用法樂，及為成熟一切有情。

如是法門是到彼岸藏所攝者，此中一切大乘教法皆通說名到彼岸藏。如是所引十地法門是彼藏攝，非聲聞藏。由彼攝故，一切地中皆修一切波羅蜜多，如是諸地遍於一切諸佛國土。一切諸佛同所宣說是故最勝，由此法門是最勝

故，於最初時最勝處說。此處高廣殊妙堅牢，故名最勝。

復次，凡經幾時修行諸地可得圓滿？有五補特伽羅，經三無數大劫：謂勝解行補特伽羅，經初無數大劫修行圓滿；清淨增上意樂行補特伽羅，及有相行、無相行補特伽羅，於前六地及第七地，經第二無數大劫修行圓滿；即此無功用行補特伽羅，從此已上至第十地，經第三無數大劫修行圓滿。此中有頌：

清淨增上力 堅固心昇進 名菩薩初修 無數三大劫

有五補特伽羅經三無數大劫者：謂勝解行補特伽羅，於解行地中經初無數大劫修行圓滿。既圓滿已通達真如故，成清淨增上意樂行補特伽羅。此清淨增上意樂行遍十地中，此在六地名有相行補特伽羅，在第七地名無相有功用行補特伽羅，此經第二無數大劫修行圓滿。入第八地名無功用行補特伽羅，此無功用行猶未成滿，若至第九第十地中，無功用行方得成滿，此經第三無數大劫修行圓滿。如是唯一補特伽羅，位差別故建立五種，譬如預流、一來、不還。

如說經三無數大劫得佛菩提，無始生死數修施等，數值諸佛，齊於何時名最初修三無數劫？故以伽他顯釋此問。清淨增上力者：謂善根力及大願力。由善根力，應知所治不能降伏。由大願力，應知常值諸善知識。堅固心昇進者：謂發牢固心，起增進行。牢固心者，應知所發大菩提心，諸惡友力不能令捨。增進行者，應知現在及生生中，善法常增終無退減。餘義易了無煩重釋。

### 攝大乘論釋卷第七

## 攝大乘論釋卷第八

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

### 增上戒學分第七

如是已說因果修差別。此中增上戒殊勝，云何可見？如菩薩地正受菩薩律儀中說。復次，應知略由四種殊勝故此殊勝：一、由差別殊勝。二、由共不共學處殊勝。三、由廣大殊勝。四、由甚深殊勝。

此中間答，辨諸菩薩所學尸羅，於聲聞等有大差別故名殊勝。又此增上戒等三學，即前所說波羅蜜多自性所攝。何故別立？於先所說波羅蜜多，別義建立，今當顯示。爲顯展轉相因性故，別立三學，謂依尸羅發生靜慮，復依靜慮發生般若。

差別殊勝者，謂菩薩戒有三品別：一、律儀戒。二、攝善法戒。三、饒益有情戒。此中律儀戒，應知二戒建立義故；攝善法戒，應知修集一切佛法建立義故；

饒益有情戒，應知成熟一切有情建立義故。

差別殊勝：謂聲聞等唯有一種律儀戒，無攝善法戒及饒益有情戒；菩薩具三，是故殊勝。

共不共學處殊勝者，謂諸菩薩一切性罪不現行故，與聲聞共；相似遮罪有現行故，與彼不共。於此學處，有聲聞犯菩薩不犯，有菩薩犯聲聞不犯。菩薩具有身語心戒；聲聞唯有身語二戒，是故菩薩心亦有犯非諸聲聞。以要言之，一切饒益有情無罪身語意業，菩薩一切皆應現行，皆應修學。如是應知說名為共不共殊勝。

共不共中，一切性罪：謂殺生等說名為共。相似遮罪：為掘生地斷生草等說名不共。於此學處者：謂後學處。有聲聞犯菩薩不犯者：如兩安居觀益有情輒行經宿。有菩薩犯聲聞不犯者：謂觀有益而故不行。是故菩薩心亦有犯非諸聲聞者：謂唯內起欲等尋思，菩薩成犯，非聲聞等。一切饒益有情無罪身語意業菩薩一切皆應現行皆應修學者：謂能饒益而無有罪，如是三業菩薩應

修。或雖饒益，而非無罪：如以女等非法之物授與他人。為遮此事故，說無罪。

廣大殊勝者，復由四種廣大故：一、由種種無量學處廣大故。二、由攝受無量福德廣大故。三、由攝受一切有情利益安樂意樂廣大故。四、由建立無上正等菩提廣大故。

種種無量學處廣大者：謂諸菩薩所修學處，亦是種種，亦是無量，由此於彼一切有情作成熟事，及攝受事故。

攝受無量福德廣大者：謂諸菩薩攝受無量福德資糧，非聲聞故。

攝受一切有情利益安樂意樂廣大者：謂於諸有情勸令修善，名利益意樂。若即於此補特伽羅，願由彼善當得勝果，名安樂意樂。

建立無上正等菩提廣大者：謂諸菩薩由此尸羅建立無上正等菩提，非聲聞故。

甚深殊勝者，謂諸菩薩由是品類方便善巧，行殺生等十種作業而無有罪，生無量福，速證無上正等菩提。又諸菩薩現行變化身語兩業，應知亦是甚深尸羅。

由此因緣，或作國王示行種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。又現種種諸本生事，示行逼惱諸餘有情，真實攝受諸餘有情，先令他心深生淨信，後轉成熟，是名菩薩所學尸羅甚深殊勝。

甚深殊勝者謂諸菩薩由是品類方便善巧者：此中顯示如是菩薩如是方便善巧功能，謂諸菩薩若如是知：如是品類補特伽羅，於此不善無間等事將起加行。以他心智了知彼心，無餘方便能轉彼業，如實了知彼由此業定退善趣定往惡趣。如是知已生如是心：我作此業當墮惡趣，我寧自往必當脫彼。於彼現在雖加少苦，令彼未來多受安樂，是故菩薩譬如良醫。以饒益心雖復殺之而無少罪，多生其福，由多福故疾證無上正等菩提，如是等戒最為甚深。又諸菩薩現起變化身語二業，當知亦是甚深尸羅。由此道理，或作國王現作種種惱有情事，安立有情毘奈耶中。變化自體名為變化。此中應說無厭足王化導善財童子等事。又現種種諸本生事者：如毘濕婆安咀羅等諸本生事，此中菩薩以其男女施婆羅門，皆是變化。示行逼惱諸餘有情真實攝受諸餘有情者：謂諸菩薩終不逼惱餘實有情，攝受其餘實有情故，如是亦名甚深殊勝。

由此略說四種殊勝，應知菩薩尸羅律儀最為殊勝。如是差別菩薩學處，應知復有無量差別，如《毘奈耶瞿沙方廣契經》中說。

如是四種略說差別，於《毘奈耶瞿沙經》中，廣說復有百千差別。

#### 增上心學分第八

如是已說增上戒殊勝。增上心殊勝云何可見？略由六種差別應知：一、由所緣差別故。二、由種種差別故。三、由對治差別故。四、由堪能差別故。五、由引發差別故。六、由作業差別故。

為顯增上心學殊勝，作此問答。

所緣差別者，謂大乘法為所緣故。

謂大乘法為所緣者：諸菩薩定緣於大乘，非聲聞定。

種種差別者，謂大乘法、集福定王、賢守、健行等三摩地，種種無量故。

大乘光明集福定王等者：顯如是等諸三摩地種種差別唯大乘有，聲聞乘等一種亦無。

對治差別者，謂一切法總相緣智，以楔出楔道理，遣阿賴耶識中一切障麁重故。緣總法智對治一切障礙而住，如以細楔除去麁楔住本識中，諸雜染法熏習種子說名爲麁，諸對治道能除彼故是微細義。

堪能差別者，謂住靜慮樂，隨其所欲而受生故。

由有堪能住靜慮樂，隨有饒益諸有情處，即往彼生不退靜慮，諸聲聞等無如是事。

引發差別者，謂能引發一切世界無礙神通故。

由此靜慮引發神通，一切世界皆無障礙。

作業差別者，謂能振動、熾然、遍滿、顯示、轉變、往來、卷舒，一切色像皆入身中。所往同類，或顯或隱，所作自在，伏他神通，施辯念樂，放大光明，引發如是大神通故。

作業差別：謂發神通所作事業。此中能動一切世界故名振動。即彼熾然故名熾然。言遍滿者：應知即是光明普照。言顯示者：由此威力，令無所能餘有

情類欬然能見無量世界，及見其餘佛菩薩等。言轉變者：應知轉變一切地等令成水等。言往來者：謂一刹那普能往還無量世界。

言卷舒者：謂卷十方無量世界入一極微，極微不增；舒一極微包于十方無量世界，世界不減。一切色像皆入身中者：謂身中現無量種種一切事業。

所往同類者：謂如往詣三十三天，色像言音與彼同類，爲化彼故往一切處亦復如是。顯謂顯現，隱謂隱藏。所作自在者：如變魔王作佛身等。

伏他神通者：謂能映蔽一切神通。於請問者施以辯才故，名施辯。於聽聞者施念施樂令得定故，名施念樂。放大光明者：爲欲召集遠住他方世界菩薩。引發如是大神通者：引前所說大神通故。如是一切聲聞所無，是故殊勝。

又能引發攝諸難行十難行故。十難行者：一、自誓難行，誓受無上菩提願故。

二、不退難行，生死衆苦不能退故。三、不背難行，一切有情雖行邪行而不棄故。四、現前難行，怨有情所現作一切饒益事故。五、不染難行，生在世間不爲世法所染污故。六、勝解難行，於大乘中雖未能了，然於一切廣大甚深生信

解故。七、通達難行，具能通達補特伽羅法無我故。八、隨覺難行，於諸如來所說甚深祕密言詞能隨覺故。九、不離不染難行，不捨生死而不染故。十、加行難行，能修諸佛安住解脫一切障礙，窮生死際不作功用，常起一切有情一切義利行故。

如說菩薩修諸難行，此中何等名為難行？一切難行十種所顯。於中不離不染難行者：不棄捨故名為不離，謂於生死不全捨離，亦不染污，此甚為難。餘九難行其義易了。

復次，隨覺難行中，於佛何等祕密言詞，彼諸菩薩能隨覺了？謂如經言。

為顯祕密言詞意趣故為此問。如經言者：總答前問，後當別釋。

云何菩薩能行惠施？若諸菩薩無少所施，然於十方無量世界廣行惠施。云何菩薩樂行惠施？若諸菩薩於一切施都無欲樂。云何菩薩於惠施中深生信解？若諸菩薩不信如來而行布施。云何菩薩於施策勵？若諸菩薩於惠施中不自策勵。云何菩薩於施耽樂？若諸菩薩無有暫時少有所施。云何菩薩其施廣大？若諸菩薩

於惠施中離娑洛想。云何菩薩其施清淨？若諸菩薩殞波陀慳。云何菩薩其施究竟？若諸菩薩不住究竟。云何菩薩其施自在？若諸菩薩於惠施中不自在轉。云何菩薩其施無盡？若諸菩薩不住無盡。如於布施，於戒為初，於慧為後，隨其所應當知亦爾。

云何菩薩能行惠施等者：謂諸菩薩一切有情攝為自體，是故彼施即是已施，是此意趣。云何菩薩樂行惠施等者：謂諸菩薩不樂修行味著等施，但樂修行菩薩淨施。言味著者：意說貪染，或有餘處名來求施。

云何菩薩於惠施中深生信解等者：謂諸菩薩自得施心而行惠施，不藉他緣。云何菩薩於施策勵等者：謂諸菩薩性自能施，慳吝斷故，不待他策亦不自策，任運能施，是此意趣。

云何菩薩於施耽樂等者：謂諸菩薩常行施故無暫時施，一切施故無少所施。

云何菩薩其施廣大等者：謂諸菩薩依定行施，即是離欲而行施義。

言娑洛者：顯目堅實，密詮流散，今取密義，離流散想，依定行施故成廣大。

云何菩薩其施清淨等者：謂諸菩薩拔除慳足而行惠施。

殞波陀者：顯目生起，密詮拔足。波陀名足，殞名為拔，今取密義，拔除慳足令面傾覆而行惠施，是故說名殞波陀慳。云何菩薩其施究竟等者：謂諸菩薩不住究竟無餘涅槃如聲聞等，是故究竟常能行施。云何菩薩其施自在等者：謂諸菩薩令施等障不得自在而行惠施，令所治障不自在故施得自在。

云何菩薩其施無盡：謂諸菩薩不住涅槃常行惠施，此中無盡意取涅槃，不同聲聞住涅槃故，其施無盡。

云何能殺生？若斷衆生生死流轉。云何不與取？若諸有情無有與者自然攝取。云何欲邪行？若於諸欲了知是邪而修正行。云何能妄語？若於妄中能說為妄。云何貝戍尼？若能常居最勝空住。云何波魯師？若善安住所知彼岸。云何綺問語？若正說法品類差別。云何能貪欲？若有數數欲自證得無上靜慮。云何能瞋恚？若於其心能正憎害一切煩惱。云何能邪見？若一切處遍行邪性皆如實見。如經中說：苾芻！我是能殺生等者。此中顯彼所說意趣。

云何欲邪行者：謂知諸欲皆是其邪而修正行。云何貝戍尼者：此貝戍尼，顯目離間語；密詮常勝空，貝者表勝，戍者表空，尼者表常。今取密義與答相應。是故答言：若能常居最勝空住。云何波魯師者：此波魯師，顯目麁惡語；密詮住彼岸，波表彼岸，魯師表住。今取密義與答相應，是故答言：善安住所知彼岸，是到所知彼岸住義。云何能邪見等者：謂色等中如實觀見遍行邪性。即是於彼依他起中，如實觀見遍計所執，是邪性義。於十不善業道文中，餘義易了。

甚深佛法者，云何名為甚深佛法？此中應釋：謂常住法是諸佛法，以其法身是常住故；又斷滅法是諸佛法，以一切障永斷滅故；又生起法是諸佛法，以變化身現生起故；又有所得法是諸佛法，八萬四千諸有情行及彼對治皆可得故；又有貪法是諸佛法，自誓攝受有貪有情為己體故；又有瞋法是諸佛法；又有癡法是諸佛法；又異生法是諸佛法，應知亦爾；又無染法是諸佛法，成滿真如一切障垢不能染故；又無污法是諸佛法，生在世間諸世間法不能污故。是故說名甚深佛法。

復有餘處契經說言：謂常住法是諸佛法，廣說乃至又無污法是諸佛法，此中意趣今當顯示。謂佛法身體是常住故，說此法為常住法。斷滅法者：所有障垢悉皆斷滅，由此義故即說此法為斷滅法。有所得法是佛法者：有情諸行八萬四千，及彼對治皆有可得故，說此法名有所得。無染法者：清淨真如，一切障垢所不能染，故說此法名無染法。餘義易了無煩重釋。

又能引發修到彼岸，成熟有情淨佛國土，諸佛法故，應知亦是菩薩等持作業差別。

前所未說作業差別，今於此中復顯菩薩等持作業：謂諸菩薩依三摩地，能修一切波羅蜜多。又依此定能善成熟一切有情，發神通等種種方便，引諸有情入正法故。又由此力能善清淨一切佛土，心得自在，隨欲能成金銀等寶諸佛土故。又由此力能正修集一切佛法。是三摩地作業差別。

增上慧學分第九之一

如是已說增上心殊勝。增上慧殊勝云何可見？謂無分別智，若自性、若所依、若因緣、若所緣、若行相、若任持、若助伴、若異熟、若等流、若出離、若至究竟、若加行、無分別、後得勝利、若差別、若無分別、後得譬喻、若無功用作事、若甚深，應知無分別智，名增上慧殊勝。

今正至說增上慧時，此中意說，無分別智名增上慧。此復三種：一加行無分別智，謂尋思慧。二根本無分別智，謂正證慧。三後得無分別智，謂起用慧。此中惛求慧，是第一增上慧。內證慧，是第二增上慧。攝持慧，是第三增上慧。今日成立無分別智，由唯此智通因果故，其尋思智是此智因，其後得智是此智果，所以成此兼成餘二。

此中無分別智，離五種相以為自性：一、離無作意故。二、離過有尋有伺地故。三、離想受滅寂靜故。四、離色自性故。五、離於真義異計度故。離此五相，應知是名無分別智。

且應先說無分別智所有自性，此中體相說名自性：謂諸菩薩無分別智，離五種相以為自性。離五相者：若無作意是無分別智，睡醉悶等應成無分別智；

若過有尋有何地是無分別智，第二靜慮已上諸地應成無分別智，若如是者，世間應得無分別智；若想受滅等位中，心心法不轉是無分別智，滅定等位無有心故智應不成；若如色自性是無分別智，如彼諸色頑鈍無思，此智應成頑鈍無思，復有餘義，若如色性智不應成；若於真義異計度轉，無分別智應有分別，謂分別言此是真義。若智遠離如是五相，於真義轉於真義中不異計度，此是真義無分別智。有如是相緣真義時，譬如眼識不異計度，此是其義。

於如所說無分別智成立相中，復說多頌：

於上所說無分別智略成立中。廣說多頌。

諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智 不異計於真

由此初頌顯上所說無分別智，初自性義如是已說，此智自性依彼而轉，次頌當說：

諸菩薩所依 非心而是心 是無分別智 非思義種類

如是所說無分別智，當言依心爲依非心？若言依心，能思量故說名爲心，依心而轉，是無分別不應道理。若依非心，則不成智，爲避如是二種過失故說此頌。此智所依不名爲心，不思義故。亦非非心，心所引故。此生所依是心種類，亦名爲心，因彼而生，次頌當顯。

諸菩薩因緣 有言聞熏習 是無分別智 及如理作意

諸菩薩因緣者：謂此智因。有言聞熏習者：謂由他音正聞熏習。及如理作意者：謂此熏習爲因意，言如理作意。無分別智因此而生，復何所緣？次頌當顯。

諸菩薩所緣 不可言法性 是無分別智 無我性真如

不可言法性者：謂由遍計所執自性，一切諸法皆不可言。何等名爲不可言性？謂無我性所顯真如，遍計所執補特伽羅，及一切法皆無自性，名無我性。即此無性所顯有性說名真如，勿取斷滅故說此言。又於所緣所作行相，次頌當顯。

諸菩薩行相 復於所緣中 是無分別智 彼所知無相

菩薩行相於所緣中所現無相，謂即此智於真如中平等，平等生起無異無相之相，以爲行相。如眼取色見青等相，非此青等與色有異，此亦如是，智與真如無異行相。即於此中爲釋疑難，復說二頌。

**相應自性義**

所分別非餘

字展轉相應

是謂相應義

**非離彼能詮**

智於所詮轉

非詮不同故

一切不可言

若一切法皆不可言，復以何等爲所分別？爲釋此故，說如是言：相應自性義所分別非餘，謂即相應爲自性義，是所分別非離於此，故言非餘。此云何成？爲重成立復說是言，字展轉相應是謂相應義：謂別別字相續宣傳，以成其義是相應義。如言斫芻，二字不斷說成眼義，是相應義，爲所分別。又一切法皆不可言，因何成立？故復說言，非離彼能詮智於所詮轉：由若不了能詮之名，於所詮義覺知不起，故一切法皆不可言。若言要待能詮之名，於所詮義有覺知起，爲遮此故復說是言，非詮不同故：以能詮名與所詮義互不相稱，各異相故。能詮所詮皆不可說，由此因故說一切法皆不可言。無分別智何所任持？

**諸菩薩任持**

是無分別智

後所得諸行

為進趣增長

由無分別，後所得智得菩薩行，此行即依無分別智。爲進趣增長者：爲令如是諸菩薩行得增長故，無分別智是彼任持。此智復以何爲助伴？

**諸菩薩助伴**

說為二種道

是無分別智

五到彼岸性

二種道者：一資糧道，二依止道。資糧道者：謂施戒忍及與精進波羅蜜多。依止道者：即是靜慮波羅蜜多。由前所說波羅蜜多所生諸善，及依靜慮波羅蜜多，無分別智即得生長，此智名慧波羅蜜多。乃至未得佛果已來，無分別智於何處所感異熟果？

**諸菩薩異熟**

於佛一會中

是無分別智

由加行證得

於佛二會中者：謂受用身會中，及變化身會中。若無分別加行轉時，於變化身會中受生，受異熟果；若已證得無分別智，於受用身會中受生，受異熟果。爲顯此義故，復說由加行證得。無分別智誰爲等流？

**諸菩薩等流**

於後後生中

是無分別智

自體轉增勝

諸菩薩等流於後後生中者：於次前說二身大會後後生中。是無分別智自體轉增勝者：即彼所修無分別智展轉增勝，應知即是彼等流果。無分別智出離云何？

**諸菩薩出離 得成辦相應 是無分別智 應知於十地**

諸菩薩出離者：進趣究竟故名出離，即是進趣大涅槃義。

得成辦相應是無分別智者：初護此智名得相應，次後無量百千大劫成辦相應。應知於十地者：謂從初地乃至第十，如是次第。此智初地唯名為得，爾後多時乃名成辦，是故菩薩經無數劫乃證涅槃，由爾所時方到究竟。無分別智誰為究竟？而次前說次第獲得。

**諸菩薩究竟 得清淨三身 是無分別智 得最上自在**

得清淨三身者：是得如來淨三身義。言清淨者：謂初地中唯得三身，至第十地乃善清淨。得最上自在者：無分別智非唯證得清淨三身以為究竟，而復獲得十種自在，此如後說應知其相。無分別智有何勝利？此中三種無分別智：

一者加行無分別智，二者根本無分別智，三者後得無分別智。此中加行無分別智：謂諸菩薩初從他聞無分別理，次雖未能自見此理而生勝解，次此勝解為所依止方便推尋無分別理，是名加行無分別智。由此能生無分別智，是故亦得無分別名。如是加行無分別智，無染勝利，其譬云何？

**如虛空無染 是無分別智 種種極重惡 由唯信勝解**

為欲顯示彼不能染故，說：種種極重惡言。為欲顯示不能染因故，說：由唯信勝解。言由唯信樂無分別理而起勝解，故能對治種種惡趣，此即顯示諸惡不染。此中根本無分別智，無染勝利，其譬云何？

**如虛空無染 是無分別智 解脫一切障 得成辦相應**

從何解脫？謂解脫一切障。由何解脫？謂成辦相應如是解脫，由於諸地唯得相應，成辦相應以為因故。此即顯示無分別智能治諸障。此中後得無分別智，無染勝利，其譬云何？

**如虛空無染 是無分別智 常行於世間 非世法所染**

由此智力觀諸有情諸利樂事故，思往彼世間受生，既受生已，一切世法所不能染。世法有八：一利，二衰，三譽，四毀，五稱，六譏，七苦，八樂。從無分別智所生故，此智亦得無分別名。今當顯此三智差別。

如啞求受義	如啞正受義	如非啞受義	三智譬如
如愚求受義	如愚正受義	如非愚受義	三智譬如
如五求受義	如五正受義	如未那受義	三智譬如
如未解於論	求論受法義	次第譬三智	應知加行等

此中三智如其譬喻，應知差別。譬如啞人求受境義，不能言說；如是加行無分別智應知亦爾。譬如啞人正受境義，寂無言說；如是根本無分別智應知亦爾。如非啞人受境義已，如其所受而起言說；如是後得無分別智應知亦爾。此中意取能作文字，名為言說。如愚頌中，無所了別說名為愚，如前啞喻應正安立三智差別。如五頌中，五謂眼等五無分別，應知此中求受正受俱無分別。加行根本於真如義差別亦爾；如意受義亦能分別，如是後得亦能受義亦

能分別，如是三智如前啞喻安立差別。於論頌中。如未解論於論求解，如是加行無分別智應知亦爾。如溫習論但受於法，如是根本無分別智應知亦爾。此中法者，意取文字。如解論者於法於義皆能領受，如是後得無分別智應知亦爾。次第之言，顯示三智似於法義領受差別。

次當顯示根本後得譬喻差別。

如人正閉目	是無分別智	即彼復開目	後得智亦爾
應知如虛空	是無分別智	於中現色像	後得智亦爾

初頌顯示二智差別，其相可知。如虛空者：譬如虛空周遍無染，非能分別，非所分別。如是根本無分別智，應知亦爾。遍一切法一味空性故名周遍。一切諸法所不能染故名無染。自無分別是故說名非能分別，亦不為他分別行相，是故說名非所分別。如是應知，無分別智譬如虛空。現色像者：譬如空中所現色像是可分別，如是後得無分別智應知亦爾，是所分別亦能分別。若以如是無分別智修成佛果，既離功用作意分別，云何能成利益安樂諸有情事？

如末尼天樂 無思成自事 種種佛事成 常離思亦爾

如離分別所作事成，於此頌中，末尼天樂譬喻。顯示如如意珠，雖無分別而能成辦隨諸有情意所樂事。又如天樂，無擊奏者隨生彼處有情意樂出種種聲。如是應知，諸佛菩薩無分別智，雖離分別而能成辦種種事業。

次當顯此無分別智所有甚深，此智爲緣依他起性分別事轉？爲緣餘境？若爾何失？若緣分別，無分別性應不得成。若緣餘境，餘境定無，云何得緣？

非於此非餘 非智而是智 與境無有異 智成無分別

非於此非餘者：此智不緣分別爲境，無分別故，不緣餘境；即緣依他諸分別法眞如法性爲境界故，法與法性若一若異不可說故。此說根本無分別智，不緣分別，亦不緣餘。又此根本無分別智爲智？爲非？若爾何失？若是智者，云何是智而是無分別？若非智者，云何說爲無分別智？答此問言：非智而是智，此顯根本無分別智非定是智，似於加行分別智中此不生故；亦非非智，以從加行分別智因而得生故。復有別義，非於此非餘非智而是智者：以非於此分別轉故，說名非智；以非於餘，即於分別法性轉故，而亦是智。前後二

句互相解釋。與境無有異智成無分別者：非如加行無分別智，有所取能取性轉名無分別；與所取境無差別轉，平等平等名無分別。此智不住所取能取二種性中，如薄伽梵餘契經中說：一切法皆無分別。爲欲顯示無分別義，復說頌言：

應知一切法 本性無分別 所分別無故 無分別智無

應知一切法本性無分別者：是一切法本來自性無分別義，何以故？所分別無故。此即顯示所分別事無所有故，諸法本性無有分別。若所分別無所有故，諸法本性無分別者，何故本來一切有情不得解脫？答此問言：無分別智無。此顯彼無無分別智，雖一切法本來自性無有分別，而不解脫。若於諸法無分別理眞證智生，現見諸法無分別性即得解脫，此未生故未得解脫。眞證智者：應知即是無分別智。今當顯此三智差別。

## 攝大乘論釋卷第八

## 攝大乘論釋卷第九

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

增上慧學分第九之餘

此中加行無分別智有二種：謂因緣、引發、數習生差別故。

此中加行無分別智三種差別：謂或由種姓力，或由前生引發力，或由現在數習力而得生故。或由種姓力者：種姓爲因而得生故。前生引發力者：由前生中數習爲因而得生故。現在數習力者：由現在生士用力爲因而得生故。

根本無分別智亦有二種：謂喜足、無顛倒、無戲論無分別差別故。

此中喜足無分別者：應知已到聞思究竟，由喜足故不復分別故，名喜足無分別智。謂諸菩薩住異生地，若得聞思覺慧究竟，便生喜足作是念言：凡所聞思極至於此。以是義故說名喜足無分別智。復有餘義，應知世間亦有喜足無分別智，謂諸有情至第一有見爲涅槃，便生喜足作是念言：過此更無所應至

處故，名喜足無分別智。無顛倒無分別者：謂聲聞等，應知彼等通達眞如，得無常等四無倒智，無常等四顛倒分別名無顛倒無分別智。無戲論無分別者：謂諸菩薩應知菩薩於一切法，乃至菩提皆無戲論，應知此智所證眞如，過名言路超世智境，由是名言不能宣說，諸世間智不能了知。

後得無分別智有五種：謂通達、隨念、安立、和合、如意思擇差別故。

此後得智五種差別：一通達思擇，二隨念思擇，三安立思擇，四和合思擇，五如意思擇。

此中通達思擇者：謂通達時如是思擇：我已通達。此中思擇意取覺察。隨念思擇者：謂從此出隨憶念言：我已通達無分別性。安立思擇者：謂爲他說此通達事。和合思擇者：謂總緣智觀一切法皆同一相，由此智故進趣轉依，或轉依已重起此智。如意思擇者：謂隨所思一切如意，由此思擇能變地等令成金等，爲得如意起此思擇，是故說名如意思擇。如有說言：由思擇故便得如意。雖已成立無分別智，猶未宣說成立因緣，是故復說多頌顯示。

復有多頌成立如是無分別智：

鬼傍生人天	各隨其所應	等事心異故	許義非真實
於過去事等	夢像二影中	雖所緣非實	而境相成就
若義義性成	無無分別智	此若無佛果	證得不應理
得自在菩薩	由勝解力故	如欲地等成	得定者亦爾
成就簡擇者	有智得定者	思惟一切法	如義皆顯現
無分別智行	諸義皆不現	當知無有義	由此亦無識

鬼傍生人天各隨其所應等者：謂於傍生見有水處，餓鬼見是陸地高原；於人所見有糞穢處，猪等傍生見爲淨妙可居室宅；於人所見淨妙飲食，諸天見爲臭穢不淨；如是衆生於等事中心見異故，應知境義非真實有。

若義實無，識應無境，有無境識如緣去來，如緣夢像，如緣鏡等及三摩地所行影像。爲顯此義說一伽他謂：於過去等。此中前半由後半釋，如其次第應知其相。由無別實境，是故說言有無境識。由自變爲境，是故說言境相成就。

即是自緣心影像義，謂緣去來夢像二影，次第安立境相成就。若義義性成無無分別智者：若義實有義之自性，是則應無無分別智。若謂雖無無分別智，當有何失？此若無，佛果證得不應理者：若汝撥無無分別智，是則不應證得佛果故，應決定許有如是無分別智。得自在菩薩者：謂已證得自在菩薩。由勝解力故者：由願樂力。如欲地等成者：謂令地等成金等相，隨欲皆成。得定者亦爾者：謂餘聲聞等。成就簡擇者者：謂已成滿毘鉢舍那。言有智者：謂諸菩薩。得定者者：得三摩地。思惟一切法如義皆顯現者：謂菩薩等定慧成滿攝心於內，如如思惟經等法義，如是如是皆得顯現；若念佛時隨所思念彼彼法中佛義顯現，思色受等應知亦爾。無分別智行諸義皆不現者：謂無分別智正現行時，一切境義皆不顯現。當知無有義者：謂由前說種種道理，當知境義實無所有。欲顯其識如境亦無故，言由此亦無識；所識境義既無所有，由此應知能識亦無，此義如前所知相中分明已顯。

般若波羅蜜多與無分別智，無有差別，如說菩薩安住般若波羅蜜多，非處相應，能於所餘波羅蜜多修習圓滿。云何名為非處相應修習圓滿？謂由遠離五種處

故：一、遠離外道我執處故。二、遠離未見真如菩薩分別處故。三、遠離生死涅槃二邊處故。四、遠離唯斷煩惱障生喜足處故。五、遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處故。

無分別智即是般若波羅蜜多，由彼經中說：諸菩薩安住般若波羅蜜多非處相應，能於所餘波羅蜜多修習圓滿。爲欲令知如是義故，顯示彼文。

遠離外道我執處者：謂如外道住般若中執我所，作如是念：我能住般若，般若是我所；菩薩不爾，遠離如是諸外道輩我執處故，應知說名非處相應安住般若波羅蜜多。遠離未見真如菩薩分別處者：謂如未見真如菩薩，於無分別般若波羅蜜多中，分別此是般若波羅蜜多；菩薩遠離如是分別，應知說名非處相應安住般若波羅蜜多。遠離生死涅槃二邊處者：謂如世間安住生死，諸聲聞等安住涅槃；菩薩不爾，遠離二邊，應知說名非處相應安住般若波羅蜜多。遠離唯斷煩惱障生喜足處者：如聲聞等唯斷煩惱障便生喜足；菩薩不爾，由此意趣，應知說名非處相應安住般若波羅蜜多。

遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者：謂如聲聞等不顧有情利益安樂，於無餘依般涅槃界而般涅槃；菩薩不爾，不住聲聞所住之處，應知說名非處相應安住般若波羅蜜多。

聲聞等智與菩薩智有何差別？由五種相應知差別：一、由無分別差別，謂於蘊等法無分別故。二、由非少分差別，謂於通達真如，入一切種所知境界，普為度脫一切有情，非少分故。三、由無住差別，謂無住涅槃為所住故。四、由畢竟差別，謂無餘依涅槃界中無斷盡故。五、由無上差別，謂於此上無有餘乘勝過此故。此中有頌：

諸大悲為體

由五相勝智

世出世滿中

說此最高遠

此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別。無分別差別者：謂聲聞等緣於蘊等分別識生，非菩薩智分別蘊等。非少分差別者：謂顯三種非少分性：一、所達真如非少分性，二、所知境界非少分性，三、所度有情非少分性。所達真如非少分性者：謂菩薩智具足通達補特伽羅法無我性；聲聞等智入真如時，唯能通達補特伽羅無我之性。所知境界非少分性者：謂菩薩智普緣一切所知境

生，聲聞等智唯緣苦等諸諦而生。所度有情非少分性者：謂菩薩智普爲度脫一切有情，勤趣菩提；聲聞等智唯求自利。無住差別者：謂菩薩智正爲安住無住涅槃，非聲聞等，是故差別。畢竟差別者：謂聲聞等於無餘依涅槃界中一切滅盡，菩薩於此涅槃界中功德無盡，是故差別。無上差別者：謂聲聞等上有大乘，其菩薩乘無復有上，是故差別。爲顯此義說一伽他，世出世滿中者：謂於色無色界世間滿中，及於聲聞乘等出世滿中。

若諸菩薩成就是增上尸羅、增上質多、增上般若功德圓滿。於諸財位得大自在，何故現見有諸有情匱乏財位？見彼有情於諸財位有重業障故；見彼有情若施財位障生善法故；見彼有情若乏財位厭離現前故；見彼有情若施財位，即爲積集不善法因故；見彼有情若施財位，即便作餘無量有情損惱因故。是故現見有諸有情匱乏財位。此中有頌：

見業障現前 積集損惱故 現有諸有情 不感菩薩施

此中顯示，由是因緣菩薩雖得財位自在具足大悲，而不施與有情財位。見彼有情於諸財位有重業障故者：謂諸有情有障菩薩神力惡業，由彼惡業障礙菩薩無障礙智，由見此故，雖有堪能雖彼匱乏而便棄捨。此中應引餓鬼江喻：如江有水，無障飲者，然諸餓鬼由自業過不能得飲。此亦如是，江喻菩薩，財位喻水，鬼喻有情。如彼餓鬼不合飲用江中淨水，如有情不合受用菩薩財位。見彼有情若施財位障生善法故者：謂復有餘補特伽羅雖無業障，菩薩見彼於相續中當生善法，若施財位，受富樂故障彼生善，作是思惟：寧彼貧賤順生善法，勿彼富貴障善法生。由此道理，雖得自在不施財位。見彼有情若乏財位厭離現前故者：謂復有餘補特伽羅，菩薩見彼由貧賤故厭離現前，作是思惟，寧彼貧賤厭離現前隨順善法，勿彼富貴不生厭離。由此道理，雖得自在不施財位。見彼有情若施財位即爲積集不善法因故者：謂復有餘補特伽羅，菩薩見彼乃至貧窮常不積集諸不善法，作是思惟，寧彼貧窮不造諸惡，勿彼富貴集諸不善。由此道理，雖得自在不施財位。見彼有情若施財位即便作餘無量有情損惱因故者：謂復有餘補特伽羅，菩薩見彼得大財位即便苦惱無量有情，作是思惟，寧彼一身獨受貧賤，勿彼富貴損惱其餘無量有情。由

此道理，雖得自在不施財位。

為顯此義復說伽他。謂見有情有業障故，障生善故，厭現前故，積集惡故，損惱他故，不感菩薩施彼財位，是故現有匱乏有情。此略顯義，餘廣易了。

#### 果斷分第十

如是已說增上慧殊勝。彼果斷殊勝云何可見？斷謂菩薩無住涅槃，以捨雜染不捨生死，二所依止轉依為相。此中生死，謂依他起性雜染分。涅槃，謂依他起性清淨分。一所依止，謂通二分依他起性。轉依，謂即依他起性對治起時轉捨雜染分，轉得清淨分。

無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依止轉依為相者：謂住此轉依時，不容煩惱，不捨生死，是此轉依相。何者生死？謂依他起雜染性分。何者涅槃？謂依他起清淨性分。何者依止？謂通二分所依自性。何者轉依？謂即此性對治生時，捨雜染分，得清淨分。

又此轉依，略有六種：一、損力益能轉，謂由勝解力聞熏習住故，及由有羞恥，令諸煩惱少分現行、不現行故。二、通達轉，謂諸菩薩已入大地，於真實非真實、顯現不顯現現前住故，乃至六地。三、修習轉，謂猶有障，一切相不顯現，真實顯現故，乃至十地。四、果圓滿轉，謂永無障，一切相不顯現，最清淨真實顯現，於一切相得自在故。五、下劣轉，謂聲聞等唯能通達補特伽羅空無我性，一向背生死一向捨生死故。六、廣大轉，謂諸菩薩兼通達法空無我性，即於生死見為寂靜，雖斷雜染而不捨故。若諸菩薩住下劣轉有何過失？不顧一切有情利益安樂事故，違越一切菩薩法故，與下劣乘同解脫故，是為過失。若諸菩薩住廣大轉有何功德？生死法中以自轉依為所依止，得自在故；於一切趣示現一切有情之身，於最勝生及三乘中，種種調伏方便善巧安立所化諸有情故，是為功德。

又此轉依略有六種。損力益能轉者：謂損滅阿賴耶識中煩惱熏習力故，增益彼對治功能故，得此轉依。謂由勝解力聞熏習住故者：謂住勝解行地，安立聞熏習力故，得此轉依。及由有慚羞等者：於此位中，若煩惱現行即深羞恥，

或少分現行，或全不現行。通達轉者：謂入地時所得轉依。於真實非真實等者：謂此轉依乃至六地，或時爲真實顯現因，或時出觀爲非真實顯現因。修習轉，謂猶有障者：由所知障說名有障。一切相不顯現等者：謂此轉依乃至十地，一切有相不復顯現，唯有無相真實顯現。

果圓滿轉，謂永無障者：由無一切障說名無障。一切相不顯現者：無一切障故。最清淨真實顯現者：即由此故。於一切相得自在者：由此爲依得相自在，隨其所欲利樂有情。下劣轉，謂聲聞等等者：等取獨覺，唯能通達一空無我，不能利他故，是下劣。廣大轉，謂諸菩薩等者：由並通達二空無我，安住此中捨諸雜染，不捨生死兼利自他故，是廣大。

住下劣轉有何過失等者：不顧有情越菩薩法，下劣乘同，是爲過失。

住廣大轉有何功德等者：以自轉依爲所依止，於一切法得自在故，於一切趣示現一切同分之身，於最勝生及三乘中，種種調伏方便巧智安立所化難調有情，是爲功德。此中意取世間富貴爲最勝生。

此中有多頌：

諸凡夫覆真	一向顯虛妄	諸菩薩捨妄	一向顯真實
應知顯不顯	真義非真義	轉依即解脫	隨欲自在行
於生死涅槃	若起平等智	爾時由此證	生死即涅槃
由是於生死	非捨非不捨	亦即於涅槃	非得非不得

爲顯轉依故說多頌。如諸凡夫，由無明故覆障真實，顯一切種所有虛妄。如是聖者，無明斷故捨離虛妄，顯一切種所有真實。由此道理，應知顯不顯真義非真義者：遍計所執非真不轉，圓成實相真義轉故。言轉依者：此即轉依於此位中真義現行，非真實義不現行故。即解脫者：即此轉依解脫相應。隨欲自在行者：謂此解脫隨其所欲自在而行；非如聲聞所得解脫，猶如斬首，畢竟安住般涅槃故。於生死涅槃若起平等智等者：謂於生死及於涅槃起平等智，由此二種無別性故，即於此時是爾時義。又此二種云何平等？以諸雜染名爲生死，即雜染法無我之性名爲涅槃，菩薩通達諸法無我平等智生，見彼諸法皆無自性，諸有生死即是涅槃，以於其中見極寂靜即涅槃故。若如是知，復何所得？由是於生死非捨非不捨等者：諸有生死即是涅槃，是故不捨，即

是無別有可捨義。即於其中見無性故，離諸雜染，名非不捨。既得如是，亦即於涅槃非得非不得，離生死外無別涅槃而可證得，故名非得。復於其中見寂靜故，雖無性，別而證涅槃，名非不得。

波果智分第十一之一

如是已說彼果斷殊勝。彼果智殊勝云何可見？謂由二種佛身，應知彼果智殊勝：一、由自性身。二、由受用身。三、由變化身。此中自性身者，謂諸如來法身，一切法自在轉所依止故。受用身者，謂依法身，種種諸佛衆會所顯，清淨佛土大乘法樂為所受故。變化身者，亦依法身，從觀史多天宮現沒、受生、受欲、踰城出家、往外道所修諸苦行、證大菩提、轉大法輪、入大涅槃故。

今當解說果智殊勝，此由諸佛三身所顯。

自性身者：謂諸法界所流法樂，大自在轉之所依止。

受用身者：謂即依前所說法身，種種諸佛衆會所顯，於諸清淨佛國土中，受用一切法界所流大乘經等種種法樂之所依止。復有餘義：謂是受用清淨佛土

之所依止，又是受用大乘法樂之所依止。變化身者：謂依法身，從觀史多天宮現沒乃至入大涅槃故者，謂現人天同分之身之所依止。

此中說一嗚陀南頌：

相證得自在 依止及攝持 差別德甚深 念業明諸佛

爲明諸佛所得之身故，說相等嗚陀南頌。

諸佛法身以何為相？應知法身略有五相：

應知法身有無量相，今於此中略說五種。

一、轉依為相。謂轉滅一切障雜染分依他起性故，轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故。

轉滅一切障雜染分依他起性故者：謂轉滅依他起性雜染分。

轉得解脫一切障於法自在轉現前清淨分依他起性故者：謂於一切法自在轉住故，轉得依他起性清淨分。

二、白法所成為相。謂六波羅蜜多圓滿得十自在故。此中壽自在、心自在、衆

具自在，由施波羅蜜多圓滿故。業自在、生自在，由戒波羅蜜多圓滿故。勝解自在，由忍波羅蜜多圓滿故。願自在，由精進波羅蜜多圓滿故。神力自在，五通所攝，由靜慮波羅蜜多圓滿故。智自在、法自在，由般若波羅蜜多圓滿故。

白法所成爲相等者：謂由六波羅蜜多圓滿故，證得法身十種自在，是彼自性故名所成。壽自在者：應知隨欲齊幾時住，便能如意現示己身。心自在者：謂生死中能無染污。

衆具自在者：謂於食等十種衆具，隨其所欲如意能得。如有頌言：

諸菩薩思惟 若淨若不淨 一切成美妙 皆由意自在

應知如是三種自在，皆由布施波羅蜜多圓滿爲因。

業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故者：謂此能攝彼能生因及所生果故。應知此中業自在者：由身語業自在而轉，隨所欲生業現前故。生自在者：應知於生自在而轉，於諸趣等隨其所欲攝受生故。由此道理顯修尸羅，於其業因及於生果皆得自在。

勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故者：謂令諸法皆隨心轉，隨逐勝解如所勝解一隨所願如意皆成。

切事成，如隨所欲轉變地等令成金等、轉變水等令成火等。以修忍時隨諸有情意所樂轉故，令獲得於一切法皆隨心轉。

願自在由精進波羅蜜多圓滿故者：謂修精進一切所作皆能究竟，故所思事一切皆成。應知在昔修精進時，隨所作事皆能究竟，中無懈廢。由此爲因，今隨所願如意皆成。

神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故者：謂由靜慮心有堪能引發種種神通所作，非但由此凌空往來，亦能了知他心等事。由是說言五通所攝。

智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故者：謂遍了知一切爾炎，名智自在。如其所欲能正安立契經等法，名法自在。又由慧力安立蘊等一切法體，名智自在。此後所得一切種智，名法自在。

三、無二為相。謂有無無二為相，由一切法無所有故，空所顯相是實有故；有為無為無二為相，由業煩惱非所為故，自在示現有為相故；異性一性無二為相，由一切佛所依無差別故，無量相續現等覺故。此中有二頌：

我執不有故 於中無別依 隨前能證別 故施設有異  
種姓異非虛 圓滿無初故 無垢依無別 故非一非多

有無無二爲相者：謂一切法遍計所執性相非有故非有相，空所顯示圓成實性其體實有故非無相。有爲無爲無二爲相者：是非有爲自性、非無爲自性義。非業煩惱之所生故，非有爲相；於有爲中得大自在，數數示現名有爲相，由此意趣非無爲相。異性一性無二爲相者：所依法身無差別故，非是異相；無量依止所證得故，非是一相。俱一無故名無二相。

復以伽他顯如是義。我執不有故於中無別依者：謂於世間我執力故有別依身，此中我執都無有故無別依身。若所依身無有差別，云何而得許有多佛？隨前能證別故施設有異者：由多依身各所證得故有差別。

爲顯此義復說伽他。種姓異故者：謂諸菩薩種姓差別有多種故。非虛故者：種姓異故加行亦異，加行異故資糧圓滿亦有多種。由是因緣，若唯一佛，餘者資糧應虛無果。圓滿故者：諸佛具作一切有情利益等事，謂正安立於三乘等。若執如來不安有情置於佛乘，所作佛事應不圓滿，由此道理應許多佛。

無初故者：如彼生死流轉無初，諸佛亦爾。若唯有一即應有初，是故不一。無垢依無別者：由佛無垢法界爲依無差別故，無有多種。故非一非多者：由此道理，顯示諸佛非一多相。

#### 四、常住爲相。謂真如清淨相故，本願所引故，所應作事無竟期故。

由三因緣顯常住相。真如清淨相故者：清淨真如體是常住。顯成佛故。應知如來常住爲相。本願所引故者：謂昔發願常作一切有情利樂，所證佛身此願所引，由此本願非空無果。應知如來常住爲相，若謂如來所作一切有情利樂已究竟者，此義不然，所應作事無竟期故，以於今時猶有無邊所應作事，一切有情未涅槃故。由是因緣，應知如來常住爲相。

如是說已，應知諸佛不可思議。由是因緣不可思議，今當顯示。

#### 五、不可思議爲相。謂真如清淨自內證故，無有世間喻能喻故，非諸尋思所行處故。

自內證故者：謂諸如來自內所證，由此真如自內證故，非諸尋思所思議處，

於諸世間亦無與此相似譬喻可喻令知。

復次，云何如是法身最初證得？謂緣總相大乘法境無分別智及後得智，五相善修，於一切地善集資糧，金剛喻定破滅微細難破障故，此定無間離一切障故得轉依。

今次應說法身證得。最初證得者：顯此法身非所生起，體無爲故。若所生起應是無常。金剛喻定者：此三摩地譬如金剛能破微細難破障故。故得轉依者：由金剛喻三摩地故，能證轉依，逮得法身。

復次，法身由幾自在而得自在？略由五種：一、由佛土、自身、相好、無邊音聲、無見頂相自在，由轉色蘊依故。二、由無罪無量廣大樂住自在，由轉受蘊依故。三、由辯說一切名身、句身、文身自在，由轉想蘊依故。四、由現化、變易、引攝大眾、引攝白法自在，由轉行蘊依故。五、由圓鏡、平等、觀察、成所作智自在，由轉識蘊依故。

今次應顯法身自在，由轉色等五蘊依故，得五自在。

此中由轉色蘊依故：證得示現佛土自在，由此示現金銀等寶淨妙佛國。亦得示現隨其所欲自身自在，由此示現大集會中隨諸有情勝解所樂種種色身。又隨所樂能現種種相好自在，又現無邊音聲自在，又現無見頂相自在。

由轉受蘊依故：得無罪無量廣大樂住自在，謂得自在能住無罪無量廣大樂住。應知此中由眾多故說名無量，普超一切三界樂故，說名廣大樂住自在。由轉想蘊依故：得於名身句身文身辯說自在。以能取相故名爲想，由名身等能取其相。轉染想蘊，還得如是清淨想蘊。

由轉行蘊依故：得現化、變易、引攝大眾、引攝白法自在。應知此中隨其所欲示現所作故名現化。改轉地等令成金等故名變易。如意所樂能引天龍藥叉等衆應知說名引攝大眾。隨意所樂引諸白法令現在前應知說名引攝白法。

由轉識蘊依故：得大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智。此中大圓鏡智者，謂無忘失法所知境界雖不現前亦能記了，如善習誦書論光明。平等性智者，謂先通達眞法界時，得諸有情平等心等，應知此中究竟清淨。妙觀察智者，謂如藏主如其所欲，隨於何等陀羅尼門、三摩地門作意思惟，

即得自在無礙智轉。

成所作智者，謂能示現從觀史多天宮而沒乃至涅槃，種種佛事皆得自在。

復次，法身由幾種處應知依止？略由二處：一、由種種佛住依止，此中有一頌：

諸佛證得五性喜 皆由等證自界故 離喜都由不證此 故求喜者應等證

由能無量及事成 法味義德俱圓滿 得喜最勝無過失 諸佛見常無盡故

二、由種種受用身依止，但為成熟諸菩薩故。三、由種種變化身依止，多為成熟聲聞等故。

應知法身幾法依止，略有三種，廣說無量。由種種佛住依止者：謂佛安住聖住天住及與梵住故，言種種法身為此諸住所依，是故說名佛住依止。或謂：何用諸佛涅槃？以聲聞等與諸如來解脫等故。為顯諸佛解脫殊勝說二伽他。諸佛證得五性喜皆由等證自界故者：謂諸如來所得五喜由證法界。

離喜都由不證此者：謂聲聞等離五種喜，都由不證此眞法界。

故求喜者應等證者：是故欲求如此喜者，應須於此勤求正證。第二伽他顯此

五喜。

由能無量及事成法味義德俱圓滿者：應知此中能無量者，依止法身有衆多佛成等正覺，一切功能悉皆平等故能無量，由見如是能無量故深生歡喜。及事成者，謂一如來所作利樂諸有情事，即等一切如來所作，由佛多故事亦無量，是故言及：由見此故深生歡喜。由法味者，由見契經應頌等法有勝滋味，深生歡喜。義德俱圓滿者，謂義圓滿及德圓滿；應知此中隨所思念所有諸事無不具足名義圓滿，十力無畏不共法等無不具足名德圓滿。

得喜最勝無過失者：此喜超過三界喜故名爲最勝，永斷煩惱并習氣故名無過失。

諸佛見常無盡故者：謂諸如來見次前說四種最勝無過失喜，窮生死際常無有盡，至無餘依大涅槃界亦無盡故生殊勝喜。是故世尊證得五喜，非聲聞等。由種種受用身依止等者：謂佛法身與受用身為所依止，何故復須如是依止？但爲成熟諸菩薩故。由若離此，已入大地諸菩薩衆應不成熟。

由種種變化身依止等者：謂佛法身與變化身為所依止，何故復須如是依止？

多爲成熟聲聞等故。由若離此，下劣信解諸聲聞等應不成熟。言多爲者：應知攝取勝解行地諸菩薩衆。

應知法身由幾佛法之所攝持？略由六種：一、由清淨，謂轉阿賴耶識得法身故。二、由異熟，謂轉色根得異熟智故。三、由安住，謂轉欲行等住得無量智住故。四、由自在，謂轉種種攝受業自在，得一切世界無礙神通智自在故。五、由言說，謂轉一切見聞覺知言說戲論，得令一切有情心喜辯說智自在故。六、由拔濟，謂轉拔濟一切災橫過失，得拔濟一切有情一切災橫過失智故。應知法身由此所說六種佛法之所攝持。

由是佛法攝持法身，今當顯示。

由清淨者：謂由清淨佛法攝持法身。如是法身證得清淨由轉何法？謂轉阿賴耶識得法身故者：謂轉滅彼阿賴耶識得法身清淨，即法身清淨說名清淨。

由異熟者：謂由異熟佛法攝持法身。轉色根者：謂轉眼等色根。得異熟智故者：謂轉彼故得異熟智。

由安住者：謂由安住佛法攝持法身。轉欲行等住者：謂轉世間欲行等住，得佛法住。得無量智住故者：謂由此故住種種住。

由自在者：謂由自在佛法攝持法身。轉種種攝受業自在等者：謂轉世間徇利務農種種事業自在，得一切世界無礙神通智自在故。

由言說者：謂由言說佛法攝持法身。轉一切見聞覺知言說戲論等者：謂轉世間見聞覺知言說戲論，得於見聞覺知自在，由此證得能令一切有情心喜智自在故。由拔濟者：謂由拔濟佛法攝持法身。轉拔濟一切災橫過失等者：謂如世間有王家等逼惱事起，由親友力財寶力等而能拔濟，由轉此故，證得拔濟一切有情一切災橫過失智故，由此智力能除一切災橫過失。

諸佛法身當言有異？當言無異？依止、意樂、業無別故，當言無異；無量依身現等覺故，當言有異。如說法身，受用身亦爾。意樂及業無差別故，當言無異；不由依止無差別故，無量依止差別轉故。應知變化身如受用身說。

無量依止差別轉故者：謂受用身無量依止差別而轉；是故但由意樂及業無差別故，當言無異；依身事別，當言有異。此中意樂無差別者：應知皆爲利益

安樂一切有情。業無別者：應知皆同現等正覺般涅槃等種種作業。

應知法身幾德相應？謂最清淨四無量、解脫、勝處、遍處、無諍、願智、四無礙解、六神通、三十二大士相、八十隨好、四一切相清淨、十力、四無畏、三不護、三念住、拔除習氣、無忘失法、大悲、十八不共佛法、一切相妙智等功德相應。此中有多頌：

憐愍諸有情	起和合遠離	常不捨利樂	四意樂歸禮
解脫一切障	牟尼勝世間	智周遍所知	心解脫歸禮
能滅諸有情	一切惑無餘	害煩惱有染	常哀愍歸禮
無功用無著	無礙常寂定	於一切問難	能解釋歸禮
於所依能依	所說言及智	能說無礙慧	常善說歸禮
為彼諸有情	故現知言行	往來及出離	善教者歸禮
諸衆生見尊	皆審知善士	暫見便深信	開導者歸禮
攝受住持捨	現化及變易	等持智自在	隨證得歸禮

方便歸依淨	及大乘出離	於此諸衆生	摧魔者歸禮
能說智及斷	出離能障礙	自他利非餘	外道伏歸禮
處衆能伏說	遠離二雜染	無護無忘失	攝御衆歸禮
遍一切行住	無非圓智事	一切時遍知	實義者歸禮
諸有情利樂	所作不過時	所作常無虛	無忘失歸禮
晝夜常六返	觀一切世間	與大悲相應	利樂意歸禮
由行及由證	由智及由業	於一切二乘	最勝者歸禮
由三身至得	具相大菩提	一切處他疑	皆能斷歸禮

諸佛法身與如是等功德相應，復與所餘自性、因、果、業、相應、轉功德相應，是故應知諸佛法身無上功德。此中有二頌：

尊成實勝義	一切地皆出	至諸衆生上	解脫諸有情
無盡無等德	相應現世間	及衆會可見	非見人天等

諸佛法身與此所說四無量等功德相應，復與其餘自性、因、果、業、相應、

轉功德相應。尊成實勝義者：此顯諸佛法身自性，諸佛皆以成實勝義清淨真如爲自性故。一切地皆出者：此顯其因，修一切地得成佛故。至諸衆生上者：此顯其果，諸有情中此最上故。解脫諸有情者：此顯其業，以能無倒令諸有情得解脫故。無盡無等德相應者：此顯相應，與其無盡無等功德共相應故。現世間可見者：此說變化身。及衆會可見者：此說受用身。非見人天等者：此說自性身，諸人天等皆不能見。此顯佛身三種差別，說名爲轉。

### 攝大乘論釋卷第九

## 攝大乘論釋卷第十

世親菩薩 造

三藏法師玄奘 奉詔譯

波果智分第十一之餘

復次，諸佛法身甚深最甚深，此甚深相云何可見？此中有多頌：

於大乘中諸佛法身如甚深相，今當顯示；以十二頌顯示十二甚深之相。

佛無生為生 亦無住為住 諸事無功用 第四食為食

此中一頌顯示生住業住甚深。佛無生爲生者：顯生甚深。以諸如來無業煩惱同諸凡愚所造作生故名無生，然有與此相違之生，其相難了名生甚深。亦無住爲住者：顯住甚深。無住涅槃以爲住處，如是涅槃名住甚深。諸事無功用者：顯業甚深。以諸如來無功用業，一切等故名業甚深。第四食爲食者：顯住甚深。以佛所食是不清淨依止住等四種食中第四食故。四種食者：一、不清淨依止住食，謂段等四食，令欲纏有情不淨依止而得住故。

二、淨不淨依止住食，謂觸等三食，令色無色纏有情淨不淨依止而得住故。由此依止，已離下地諸煩惱故說名爲淨；未離上地諸煩惱故說名不淨，是故名淨不淨依止。如是依止由觸、意思、識食而住，除其段食。

三、一向淨依止住食，謂段等四食令聲聞等清淨依止而得住故，四唯示現依止住食，謂即四食諸佛示現受之得住。是故諸佛食，此第四示現住食，爲令能施諸有情類淨信爲因福德增長，雖現受食不作食事。如來食時諸天受取施佛意許諸餘有情，由此因故，彼有情類速證菩提。如是一切，應知總說爲一甚深。又由十因，應知諸佛生無生相：一、與愚癡不同法故，二、與差別不同法故，三、於攝受得自在故，四、於住持得自在故，五、於棄捨得自在故，六、無二相故，七、唯似光影故，八、同幻化故，九、住無住故，十、成大事故。

復由十因，應知如來不住生死及以涅槃：一、非遍知故，二、非永斷故，三、非修習故，四、知非有性故，五、無所得無分別故，六、遠離心故，七、心證得故，八、平等心故，九、事不可得故，十、可證得故。

復由十因，應知諸佛無功用事而得成立：一、妙斷離故，二、無所依故，三、所作無功用故，四、作者無功用故，五、作業無功用故，六、無所有無功用故，七、本來無差別故，八、所作已辦故，九、所作未辦故，十、純熟修習一切法中得自在故。

復由十因，應知諸佛實無所食而現受食：一、示現以食住持身故，二、令諸有情福增長故，三、爲欲示現有同法故，四、爲令隨學正受用故，五、爲令隨學廉儉行故，六、爲令發起精進行故，七、爲令成熟諸善根故，八、爲顯自身無染著故，九、爲恭敬業助任持故，十、爲欲圓滿本願生故。

**無異亦無量 無數量一業 不堅業堅業 諸佛具三身**

此頌顯示安立、數、業甚深。無異亦無量者：顯安立甚深。諸佛法身無差別故說名無異。無量依止現等覺故說名無量。無數量一業者：顯數甚深。佛雖無量而同一業是故甚深。不堅業堅業諸佛具三身者：謂諸如來三身相應。其受用身事業堅住，其變化身業不堅住，如是事業名爲甚深。

現等覺非有 一切覺非無 一一念無量 有非有所顯

此頌顯示現等覺甚深。現等覺非有者：補特伽羅法非有故。一切覺非無者：由假名理說一切佛現等覺故。云何知佛現等正覺？謂一一念無量佛故，此即顯示一一念中有無量佛現等正覺。有非有所顯者：此顯真如是有非有，諸佛是此真如所顯。

非染非離染 由欲得出離 了知欲無欲 悟入欲法性

此頌顯示離欲甚深。非染非離染者：貪欲無故說名非染，以無染故離染亦無。所以者何？貪染若有可有離染，染既是無故無離染。由欲得出離者：由伏斷貪纏留貪隨眠故，得究竟出離。若不留隨眠，應同聲聞等入般涅槃故。了知欲無欲悟入欲法性者：了知遍計所執貪欲無貪欲性，即能悟入欲法真如。

諸佛過諸蘊 安住諸蘊中 與彼非一異 不捨而善寂

此頌顯示斷蘊甚深。諸佛過諸蘊安住諸蘊中者：謂諸如來超過色等五種取蘊，住無所得法性蘊中。與彼非一異者：雖已捨遍計所執諸蘊，而與彼非異；

以即安住彼法性故，亦復不一。若是一者，遍計所執應同法性成清淨境。不捨而善寂者：謂不棄捨圓成實蘊，即是妙善涅槃體故。

諸佛事相雜 猶如大海水 我已現當作 他利無是思

此頌顯示成熟甚深。諸佛事相雜者：謂諸如來成熟有情一切事業，悉皆平等。其喻云何？猶如大海水者：譬如大海衆流所入其水相雜，爲魚鱉等同所受用。諸佛亦爾，同入法界所作事業和合無二，等爲成熟有情受用。我已、現、當作者：於三時中隨一時作。他利無是思者：不作是思，我於他利已現當作。然無功用能作一切利益安樂諸有情事，譬如世間末尼、天樂。

衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間 由法光如日

此頌顯示顯現甚深。若諸世間不見諸佛，而說諸佛其身常住，佛身既常何故不見？衆生罪不現如月於破器者：如破器中水不得住，水不住故，月則不現。如是，有情身中無有奢摩他水，佛月不現。水喻等持，體清潤故。遍滿諸世間由法光如日者：謂今世間佛雖不現，然遍一切施作佛事，由說契經應頌等

法譬如日光，遍滿世間，作諸佛事成熟有情。

或現等正覺 或涅槃如火 此未曾非有 諸佛身常故

此頌顯示現等覺涅槃甚深。或現等正覺或涅槃如火者：謂諸如來或現成佛或現涅槃。其事如火，或時燒然，或時息滅；諸佛亦爾，或於未熟諸有情類現般涅槃，或於已熟諸有情類現成佛果，為欲令彼得解脫故。譬如一火性無差別；法身亦爾，應知唯一。餘半頌文其義易了。

佛於非聖法 人趣及惡趣 非梵行法中 最勝自體住

此頌顯示住甚深。佛於非聖法中，人趣惡趣中，非梵行法中，由最勝自體住，最勝住由聖住等而安住故。此中聖住者謂空等住。天住者謂諸靜慮住。梵住者謂慈等無量住。非聖法者：謂不善法，佛於其中住空等住。由此空等聖所住故，名為聖住。人趣及惡趣者：謂緣彼有情住諸靜慮，所住靜慮名為天住。非梵行法者：謂於彼法住慈悲等四種梵住。最勝自體住者：謂由如是最勝自體住最勝住，此顯諸佛於諸住中安住最勝自體諸住。

佛一切處行 亦不行一處 於一切身現 非六根所行

此頌顯示自體甚深。佛一切處行亦不行一處者：謂後得智於善不善無記等中分別而轉，無分別智不行一處。第二義者，謂變化身一切處行，其餘二身不行一處。於一切身現者：即變化身遍於一切，處處可見。非六根所行者：即變化身，為欲化彼那落迦等現於彼生，那落迦等受生有情見化身時，不如實見，不能了知，但謂即是那落迦等。是故化身，決定非彼那落迦等六根所行。

煩惱伏不滅 如毒呪所害 留惑至惑盡 證佛一切智

此頌顯示斷煩惱甚深。煩惱伏不滅如毒呪所害者：菩薩位中伏煩惱纏，未滅煩惱，有隨眠故。譬如眾毒呪力所害，體雖猶在而不為害；煩惱亦爾，智了知故，體雖猶在而不為害。留惑至惑盡者：以留隨眠諸煩惱故，不如聲聞速般涅槃，得至究竟諸煩惱盡。證佛一切智者：煩惱盡時得一切智。

煩惱成覺分 生死為涅槃 具大方便故 諸佛不思議

此頌顯示不可思議甚深。謂諸菩薩具大方便，煩惱集諦轉成覺分，生死苦諦

即爲涅槃。如是一切諸佛聖教，如前所說三因緣故，不可思議：謂自內證故等。

應知如是所說甚深有十二種：謂生住業住甚深，安立數業甚深，現等覺甚深，離欲甚深，斷蘊甚深，成熟甚深，顯現甚深，示現等覺涅槃甚深，住甚深，顯示自體甚深，斷煩惱甚深，不可思議甚深。

此十二種皆難覺了，故名甚深。一一別相如前已說。

若諸菩薩念佛法身，由幾種念應修此念？略說菩薩念佛法身，由七種念應修此念：一者、諸佛於一切法得自在轉，應修此念，於一切世界得無礙通故。此中有頌：

有情界周遍 具障而闕因 二種決定轉 諸佛無自在

二者、如來其身常住，應修此念，真如無間解脫垢故。三者、如來最勝無罪，應修此念，一切煩惱及所知障並離繫故。四者、如來無有功用，應修此念，不作功用一切佛事無休息故。五者、如來受大富樂，應修此念，清淨佛土大富樂

故。六者、如來離諸染污，應修此念，生在世間一切世法不能染故。七者、如來能成大事，應修此念，示現等覺般涅槃等，一切有情未成熟者能令成熟，已成熟者令解脫故。此中有二頌：

圓滿屬自心 具常住清淨 無功用能施 有情大法樂  
遍行無依止 平等利多生 一切佛智者 應修一切念

今當顯示若諸菩薩念佛法身，由七種念應修其念。於一切法得自在轉者：由得神通於一切法自在而轉。以諸如來於一切世界得無礙神通，非如聲聞等猶有障礙故。若諸如來於一切法自在而轉，何故一切有情之類不得涅槃？故今一頌顯由此因，諸有情類不能證得究竟涅槃。有情界周遍具障而闕因者：謂諸有情有業等障名爲具障，由具障故，雖無量佛出現於世不能令彼得般涅槃，諸佛於彼無有自在。若諸有情無涅槃法名爲闕因，此意說彼無涅槃因，無種性故，諸佛於彼無有自在。二種決定轉者：決定有二種，一作業決定，二受異熟決定。當知此中說名決定，諸佛於此二決定中無有自在。頑愚等身，名異熟障決定；當墮那落迦等，名受異熟決定。應知此中二種差別。如來身

常住真如無間解脫垢故者：謂真如理無間，解脫一切障垢，顯成法身，是故如來其身常住。如來受大富樂者：應知如來清淨佛土名大富樂。如來能成大事者：謂諸如來現等正覺般涅槃等，成大義利，已成熟者令得解脫，未成熟者令其成熟。餘修念佛其義易了。

復以二頌顯示如是七種念佛。於此頌中宣說諸佛七種圓滿，令修念佛。謂諸菩薩初念如來，隨屬自心圓滿；次念如來，其身常住圓滿；次念如來，具足清善圓滿，即是最勝無罪；次念如來，無功用圓滿，謂作佛事無功用故；次念如來，施大法樂圓滿，應知即於清淨佛土受大法樂；次念如來，離諸染污圓滿，即是遍行無所依止，若有所依而遍行者即有苦難，由無所依而遍行故，佛常無苦離染遍行；後念如來，平等多利圓滿，即是念佛能成大事，成熟解脫諸有情故。

復次，諸佛清淨佛土相，云何應知？如菩薩藏百千契經序品中說，謂薄伽梵住最勝光曜七寶莊嚴放大光明普照一切無邊世界，無量方所妙飾間列，周圓無際其量難測，超過三界所行之處，勝出世間善根所起，最極自在淨識為相，如來所都，諸大菩薩衆所雲集，無量天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、莫呼洛伽、人、非人等常所翼從，廣大法味喜樂所持，作諸衆生一切義利，蠲除一切煩惱災橫，遠離衆魔，過諸莊嚴如來莊嚴之所依處，大念慧行為遊路，大止妙觀以為所乘，大空無相無願解脫為所入門，無量功德衆所莊嚴，大寶花王之所建立大宮殿中。如是顯示清淨佛土顯色圓滿，形色圓滿，分量圓滿，方所圓滿，因圓滿，果圓滿，主圓滿，輔翼圓滿，眷屬圓滿，任持圓滿，事業圓滿，攝益圓滿，無畏圓滿，住處圓滿，路圓滿，乘圓滿，門圓滿，依持圓滿。

復次，受用如是清淨佛土，一向淨妙，一向安樂，一向無罪，一向自在。

如菩薩藏百千頌經序品中說清淨佛土。此淨佛土顯示何等殊勝功德？謂初二句顯淨佛土顯色圓滿。言七寶者：一金。二銀。三琉璃。四牟娑洛寶。五遏濕摩揭婆寶。舉此應知即舉末囉羯多等寶。六赤真珠寶。此赤真珠赤蟲中出，一切寶中最為殊勝。七羯雞恒諾迦寶。放大光明普照一切無邊世界者：謂次

前說七寶所放諸大光明。此上二句皆同顯示顯色圓滿。

次有一句顯形色圓滿。次有一句顯分量圓滿。次有一句顯方所圓滿。次有一句顯因圓滿。此何所因？謂出世間無分別智及後得智。此後得智說名為勝，此後得故從此二種善根所起，即此善根名因圓滿。次有一句顯果圓滿，謂淨佛土以極自在淨識為相。次有一句顯主圓滿。次有一句顯輔翼圓滿。次有一句顯眷屬圓滿。前已舉龍，今此復舉莫呼洛伽為攝大蟒。次有一句顯任持圓滿，即是飲食。次有一句顯事業圓滿，謂食此食已辦諸眾生一切義利。次有一句顯攝益圓滿，於淨土中離諸煩惱，無諸苦故。次有一句顯無畏圓滿，若處無怨即無怖畏，怨謂四魔。此淨土中諸煩惱魔、蘊魔、死魔及以天魔悉皆無有，是故無畏。次有一句顯住處圓滿。次有一句顯路圓滿。此淨佛土由何路入？謂大乘中間思修慧，如其次第大念慧行為遊入路。次有一句顯乘圓滿，乘奢摩他毘鉢舍那而遊趣故。次有一句顯門圓滿，謂此淨土由何門入？謂大乘中大空無相無願解脫為所入門。次有一句顯依持圓滿，如大地等依風輪住，此淨佛土何所依持？無量功德眾所莊嚴，大紅蓮華之所建立。

受用如是清淨佛土一向清淨妙者：謂淨土中無有不淨糞穢等事。一向安樂者：謂淨土中唯有樂受，無有苦受無無記受。一向無罪者：謂淨土中無有不善亦無無記。一向自在者：謂淨土中不待外緣，一切所欲隨自心故。

復次，應知如是諸佛法界，於一切時能作五業：一者、救濟一切有情災橫為業，於暫見時便能救濟盲聾狂等諸災橫故。二者、救濟惡趣為業，拔諸有情出不善處置善處故。三者、救濟非方便為業，令諸外道捨非方便求解脫行，置於如來聖教中故。四者、救濟薩迦耶為業，授與能超三界道故。五者、救濟乘為業，拯拔欲趣餘乘菩薩及不定種性諸聲聞等，安處令修大乘行故。於此五業，應知諸佛業用平等。此中有頌：

因依事性行

別故許業異

世間此別力

無故非導師

應知如是諸佛法界於一切時能作五業者：謂佛法身恆作五業。

救濟一切有情災橫為業等者：謂盲聾等暫見佛時使得眼等。救濟惡趣為業等者：謂拔惡處置於善處，名救惡趣。救濟薩迦耶為業等者：謂為世間說能超

出三界聖道，即說三界爲薩迦耶。所餘二句其義可知。於此五業應知諸佛諸業平等，於此義中復說一頌，謂因依等。由是因緣一切如來諸業平等，一切世間業不平等，以一伽他總略顯示。世間因別故許業異者：謂諸世間由別因故生那落迦，別因生天，別因生人乃至餓鬼，由因別故許業有異。世間依別故許業異者：依謂身體，由依別故許業有異。世間事別故許業異者：謂諸世間商賈事別，營農事別，此等事務有差別故許業有異。世間性別故許業異者：性謂意趣，意趣別故許業有異。世間行別故許業異者：由作行業有差別故許業有異，諸佛作業皆無功用。一切因等差別力無，是故導師非有業異。

若此功德圓滿相應諸佛法身，不與聲聞獨覺乘共，以何意趣佛說一乘？此中有一頌：

為引攝一類 及任持所餘 由不定種性 諸佛說一乘  
法無我解脫 等故性不同 得二意樂化 究竟說一乘

此中二頌辨諸佛說一乘意趣。爲引攝一類謂爲者，引攝不定種性諸聲聞等令趣大乘。云何當令不定種性諸聲聞等，皆由大乘而般涅槃？及任持所餘者：謂爲任持不定種性諸菩薩衆令住大乘。云何當令不定種性諸菩薩衆不捨大乘，勿聲聞乘而般涅槃？爲此義故佛說一乘。由不定等句義已說，法無我解脫乃至廣說：此中復由別意趣力唯說一乘。何別意趣？謂法等故等。法等故者：法謂眞如。諸聲聞等同所歸趣，所趣平等故說一乘。無我等故者：謂聲聞等補特伽羅，我皆無有。由無我故，此是聲聞，此是菩薩不應道理。由此無我平等意趣故，說一乘。解脫等故者：謂聲聞等於煩惱障同得解脫故說一乘。如世尊言：解脫解脫無有差別。性不同故者：種性差別故，以不定性諸聲聞等亦當成佛，由此意趣故說一乘。得二意樂故者，得二種意樂故：一攝取平等意樂，由此攝取一切有情。言彼即是我，我即是彼。如是取已，自既成佛彼亦成佛，由此意趣故說一乘。二法性平等意樂，謂諸聲聞法華會上蒙佛授記，得佛法性平等意樂，未得法身。由得如是平等意樂，作是思惟，諸佛法性即我法性。復有別義，謂彼衆中有諸菩薩，與彼名同蒙佛授記，由此法如平等意樂故說一乘。言化故者：謂佛化作聲聞乘等。如世尊言，我憶往

昔無量百返依聲聞乘而般涅槃，由此意趣故說一乘。以聲聞乘所化有情由見此故，得般涅槃，故現此化。究竟故者：唯此一乘最爲究竟，過此更無餘勝乘故，聲聞乘等有餘勝乘，所謂佛乘。由此意趣，諸佛世尊宣說一乘。

如是諸佛同一法身，而佛有多，何緣可見？此中有頌：

一界中無一 同時無量圓 次第轉非理 故成有多佛

今當顯示，由此因緣，應知諸佛雖同法身，而或成一或復成多。

應知一者法界同故，諸佛皆同法界爲體，法界一故應知一佛。又一佛者，以於一時一世界中無二佛現故，知一佛。又伽他中顯示，諸佛或一或多。

一界中無二者：此句顯示唯有一佛，一世界中無有二佛俱時出現，是故說言唯有一佛。餘句顯示諸佛有多。同時無量圓者：無量菩薩同一時中資糧圓滿，若諸菩薩福智資糧同時圓滿不得成佛，如是資糧應空無果。衆多菩薩修集資糧同時圓滿，是故應知一時多佛。次第轉非理者：無有次第轉成佛義。若諸菩薩修資糧時觀待次第前後成滿，可得佛時前後次第。然諸菩薩修資糧時不待次第前後成滿，故得佛時亦無次第前後成義。是故同時有衆多佛。

云何應知於法身中佛非畢竟入於涅槃？亦非畢竟不入涅槃？此中有頌：

一切障脫故 所作無竟故 佛畢竟涅槃 畢竟不涅槃

有餘部說諸佛無有畢竟涅槃，復有別部聲聞乘人說諸佛有畢竟涅槃故，此頌中顯二意趣。一切障脫故者：由佛解脫一切煩惱所知障故，依此意趣說言諸佛畢竟涅槃。所作無竟故者：由佛普於一切有情，未成熟者欲令成熟，已成熟者欲令解脫，是所應作。此事無有究竟之期，故佛畢竟不入涅槃。若異此者應如聲聞畢竟涅槃，是則本願應空無果。

何故受用身非即自性身？由六因故：一、色身可見故。二、無量佛衆會差別可見故。三、隨勝解見自性不定可見故。四、別別而見自性變動可見故。五、菩薩聲聞及諸天等種種衆會間雜可見故。六、阿賴耶識與諸轉識轉依非理可見故。佛受用身即自性身，不應道理。

今當顯示佛受用身即自性身不應正理。色身可見故者：佛受用身色身可見，非佛法身，由此非理故受用身非即法身。又受用身有佛衆會差別可得，法身

無有如是差別，由此非理故受用身非自性身。又受用身隨勝解見，如契經說：或見佛身唯有黃色，或見佛身唯有青色，如是廣說。若受用身即自性身，此自性身應不決定體，不決定名自性身不應正理，由此非理故受用身非自性身。又受用身一類有情先見別異，即此後時復見別異，非佛法身自性變動，由此非理故受用身非自性身。又受用身有諸天等種種衆會常相間雜，非自性身有此間雜，由此非理故受用身非自性身。又轉阿賴耶識得自性身，若受用身即自性身，轉諸轉識復得何身？由此非理故受用身非自性身。由此六因不應理故，二不成一。

何因變化身非即自性身？由八因故。謂諸菩薩從久遠來，得不退定，於觀史多及人中生，不應道理。又諸菩薩從久遠來，常憶宿住，書算數印工巧論中及於受用欲塵行中不能正知，不應道理。又諸菩薩從久遠來，已知惡說、善說法教，往外道所，不應道理。又諸菩薩從久遠來，已能善知三乘正道，修邪苦行，不應道理。又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺，轉正法輪，不應道

理。若離示現成等正覺，唯以化身於所餘處施作佛事，即應但於觀史多天成等正覺，何不施設遍於一切瞻部洲中同時佛出？既不施設，無教無理。雖有多化，而不違彼無二如來出現世言；由一四洲攝世界故，如一輪王不同出世。此中有頌：

佛微細化身 多處胎平等 為顯一切種 成等覺而轉

為欲利樂一切有情，發願修行證大菩提，畢竟涅槃不應道理，願行無果成過失故。

今當顯示佛變化身即自性身不應正理，由八因故。此中最初不應理者，謂諸菩薩從久遠來，已無量劫得不退定，尚不應生觀史多天，況於人中。然此世間現受生者是變化身，非自性身。又諸菩薩從久遠來，常憶宿住，於書算等不能正知不應道理，但為調伏諸有情故化爲此事。又諸菩薩三無數劫勤修福慧，不能正知惡說善說、邪苦行事，於最後身證菩提時，何能頓悟？由此道理是變化身非自性身。又諸菩薩捨百拘胝諸瞻部洲，但於一處成等正覺轉正

法輪不應道理，若變化身遍一切處同時現化應正道理，故變化身非自性身。若諸異部作如是執：佛唯一處真證等覺，餘方現化施作佛事。若爾，何故不許但住觀史多天真證等覺，遍於一切四大洲渚示現化身施作佛事？又於一切四大洲中不現等覺，無教無理故不應說。此佛土中有四洲渚不現成佛，若有說言縱有是事，便違契經故。經中說：無二如來俱時出現，應知此經同轉輪王，如說：輪王無二並出，依一四洲非一佛土；無二如來俱時出現當知亦爾，此中意說一四大洲名一世界。

今復以頌顯示諸佛化現等覺，佛微細化身等者：此中義說，若於爾時佛現安住觀史多天，示從彼沒入母胎等。即於彼時化作尊者舍利子等無量眷屬，亦現入胎出生等事。安立如是變化眷屬，當知爲顯一切種覺殊勝佛事。

今當顯示如來畢竟入般涅槃不應道理：謂爲化度一切有情，先發大願及修大行。常自誓言：我當利樂一切有情勤修正行。若始成佛已便般涅槃，即所修願行空無有果，由此非理：是變化身非自性身。

佛受用身及變化身既是無常，云何經說如來身常？此二所依法身常故。又等流身及變化身，以恒受用無休廢故，數數現化不永絕故，如常受樂，如常施食，如來身常應知亦爾。

經說如來其身常住，佛受用身及變化身皆是無常，云何身常？故次成立二身常義。謂此二身依法身住，法身常故亦說爲常。又受用身，受用無廢故說爲常。其變化身恒現等覺般涅槃等，相續不斷故亦名常。

復以譬喻顯此二身是常住義。猶如世間言：常受樂。雖所受樂非唯無間，而得說言此常受樂；又如世間言：常施食。非此施食恒無間斷，而得說言此常施食。應知二身常義亦爾。

由六因故，諸佛世尊所現化身非畢竟住：一、所作究竟，成熟有情已解脫故。二、為令捨離不樂涅槃，為求如來常住身故。三、為令捨離輕毀諸佛，令悟甚深正法教故。四、為令於佛深生渴仰，恐數見者生厭怠故。五、令於自身發勤精進，知正說者難可得故。六、為諸有情極速成熟，令自精進不捨軛故。此中有二頌：

由所作究竟 捨不樂涅槃 離輕毀諸佛 深生於渴仰  
內自發正勤 為極速成熟 故許佛化身 而非畢竟住

如是六因直說及頌，證佛化身非畢竟住，其文易了故不煩釋。

諸佛法身，無始時來無別無量，不應為得更作功用？此中有頌：

佛得無別無量因 有情若捨勤功用 證得恒時不成因 斷如是因不應理

此中有難：若佛法身無始時來無別無量作證得因，能辦有情諸利樂事，為證佛果不應更作正勤功用？為釋此難以頌顯示。諸佛證得無始時來無別無量，若是有情為求佛果捨精進因，可有此難；諸佛證得，於得佛果無始時來不成因故。然佛證得無始時來無別無量，恒與有情作得佛果勤精進因，故不應難：諸佛法身無始時來無別無量作證得因，為證佛果不應更作正勤功用；是故諸佛證得法身，非是有情為求佛果捨精進因。又佛證得無始時來無別無量，作求佛果勤精進因。若諸有情捨勤功用，如是證得恒不成因故。

又斷此因不應道理：謂諸菩薩悲願纏心，於諸有情愍如一子。諸有情類處大牢獄具受艱辛，是故菩薩於諸有情利益安樂，若作是心：餘既能作，我當不作，不應道理；恒作是心：餘於此事若作不作，我定當作。是故不應斷如是因。

《阿毘達磨大乘經》中《攝大乘品》，我阿僧伽略釋究竟。

正趣大乘制造無量殊勝，論者軌範世親略釋究竟。

### 攝大乘論釋卷第十