

太虛大師等述

殊勝的藥師如來法門

財團法人佛陀教育基金會 印贈

一切佛經及闡揚佛法諸書。無不令人趨吉避凶。改過遷善。明三世之因果。識本具之佛性。出生死之苦海。生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心。作難遭想。淨手潔案。主敬存誠如面佛天。如臨師保。則無邊利益。自可親得。若肆無忌憚。任意褻瀆及固執管見。妄生毀謗。則罪過彌天。苦報無盡。奉勸世人。當遠罪求益。離苦得樂也。

殊勝的藥師如來法門目錄

講藥師經緣起

——在寧波阿育王寺講

太虛大師 1

藥師本願經太虛大師講記序

芝峰法師 8

藥師如來法門一斑

——己卯四月在永春普濟寺講

弘一大師 11

藥師經題語

玉琳國師 16

兩大法門盛衰情形

竺摩法師 17

講藥師經最注意三事

——乙亥年弘一大師答佛學書局書

弘一大師 20

東西兩法並行不悖

竺摩法師 22

藥師法門的妙義

——民國六十三年農曆三月二十四日慈濟法會講詞

證嚴法師 26

藥師經講義（節錄）

——民國五十年講於美國舊金山

吳潤江 32

藥師經集導論

誓願宏深的藥師如來

洪啓嵩 42

日光菩薩，月光菩薩

——摘自民國七十八年三月版《十方雜誌》

喜見 63

執金剛菩薩

藥師十二神將

蓮花吉祥 65

——摘自《佛菩薩的戶籍》

楊白衣 68

藥師如來法門略錄

——戊寅七月在泉州清塵堂講

弘一大師 71

藥師法門修持課儀略錄

——己卯二月在泉州光明寺講

弘一大師 75

藥師七佛供養儀軌輯要

轉載 81

藥師琉璃光如來灌頂真言（梵音）

轉載 91

藥師佛心咒（藏音）

轉載 92

藥師佛根本咒（藏音）

轉載 93

藥師佛心咒加持藥物施治法

轉載 95

東方淨土發微

印順導師 97

藥師佛法門殊勝功德利益

雙虛 128

藥師佛經典儀軌一覽

雙虛 155

講藥師經緣起

太虛大師
學僧竺摩
講記

——在甯波阿育王寺講

今講此藥師琉璃光如來本願功德經，可有三種因緣：

一 近人學佛注重現生應用

人生在世之大事，莫過生之與死，而最難解決之問題，亦唯生死而已矣。是以諸佛興世，無非將自己所證知的如何解決生死問題之經驗與方法，宣揚開示，使一切眾生依之實行，而得解決人生最難解決的生死問題。如釋迦世尊之降生爲娑婆教主，應

此界之機，示現成佛說法等事，其所爲之目的，即使吾人由之而對生與死之問題獲得相當的或究竟的解決辦法。故吾人稱釋迦爲本師，通常皆目之爲「三界導師，四生慈父」，凡佛弟子，皆奉爲根本之師，亦以現今世上所流傳之佛法，皆導源於釋迦佛也。但中國諸大叢林之大雄寶殿中，皆供三佛，中供釋迦，其左右兼供藥師與彌陀者，正顯釋迦在此界爲主中主，藥師彌陀爲主中賓。主中主者，乃如如不動之無爲妙體，雖無爲而無不爲，一切諸法莫不依止此，一切作爲咸皆歸向此，故能達生死本空而究竟解脫者，即爲主中主，而更不須他求。然對世界衆生之未了生死者，從如如不二之妙體中，開出藥師與彌陀之兩大法門，將濟生之事，付與東方之藥師，度死之事，付與西方之彌陀。蓋東方位四方之首，居四季之春，生長萬物，故資生延壽之事屬之；西方位四方之三，居四季之秋，萬象蕭條，故救死度亡事屬之。是知藥師彌陀，乃從此界釋尊全體所起之大用，雖有消災度亡之別，攝用歸體，咸不外乎無爲而無所不爲之釋迦佛；而體用別論，亦不妨列有三佛也。中國自唐宋以來，於佛法注重救度亡靈或臨終往生，偏向彌陀法門，故以彌陀法門，最極弘盛。中國人有不知釋迦與藥師之名者，而彌陀則人人皆知，可見唐宋後之中國佛教，偏於度亡方面，信而有徵矣。由

此之故，社會人民往往有認佛教爲度死人之所用，死後方覺需要，而非人生之所須，是甚昧於佛教之全體大用。近年以來佛教漸普及於中國現社會各界人士中，種種經營建立佛教之團體，且依之修學者，不乏其人，尤其注重於應用到現代社會之新佛教精神，如辦佛教孤兒院，義務學校，施醫所等社會公益事業，改善家庭社會之生活，使一般人於現生中得佛法之益。過去偏重於薦魂度鬼之佛教，已一變而爲資養現實人生之佛教矣。然此資生之佛教，即爲釋迦付託與藥師之法門，而說明在此經中者，此於過去專重度亡之佛教，有補偏救弊之功能，尤合於現代人類生活相資相養之關係，故今有講此經之需要。但人生依是藥師彌陀二佛，對於生死二事雖得相當辦法，然究竟辦法，仍在直達如如不動之主中主釋迦佛。此即真如法界，人人本具，各各不無之天真佛也。若能契會於如如理，則真如境內，本無生佛假名，平等慧中，何有自他形相，涅槃生死，等同空花，是則第一義諦中尙覓生死了不可得，何有生死大事之欲待解決耶？良以無始不覺，飄墮於如夢幻泡影之生死海中，旋轉無已，此諸佛所以出世，佛教所由建立也。由是而體達生死本空，了不可得，固毋須向外他求；若或生存之欲求未盡，則須仗藥師法門而消災除難，成就福壽，即此人生，可得無上利樂。如由父

母妻子之相資相生，即成家族，由各個家族相助相養，即成社會，由維持社會秩序，即成國家，乃至諸國互濟相資，即成全人類世界。不但此也，即宇宙間之形形色色，動物植物，皆有相生相養相資相成之關係，而構成有情與器世間也。

復次，世界既有成住壞空，則眾生棲息其中，亦有生老病死，死生生死，生死流轉，故無生而不死或死而不生者，所謂「死者乃生之始，生者乃死之終，」正明生死不斷。而生時即有父母，妻子，朋友，家族，社會種種關係，若能依此消災延壽之法門，作種種資生之事業，則生之問題解決矣，然死後須隨善惡業因，昇沈於天上人間鬼畜地獄，若依出世三乘教法修行，即得超越輪迴六趣，或依彌陀法門而得生淨土，則死之問題解決矣。故人生時則有相資相生之關係，依佛法，得消災延壽之益；臨命終時，則轉生善道，或往生淨土，乃至六親眷屬，廣作佛事，水陸空行，超度亡靈。而人世之生死二大事均有辦法矣。故於釋迦佛法中，濟生之事，須藉此經，度死之事，乃屬彌陀等經。今欲將唐宋以來偏重度亡之佛教，變為適應今日現實人生之佛教，以逗近人學佛注重現生應用之機宜，乃提倡講演此經之第一因緣也。

二 中國名東震旦土即為東方世界

藥師佛所住之東方琉璃世界，乃以此娑婆世界為標準而言。謂從此界東去經十萬殑伽沙（恆河沙）世界，有一國土，名淨琉璃，其佛名藥師琉璃光。此以佛眼視之，十萬殑伽沙世界外之世界，亦猶吾人視法堂前之舍利殿耳；而在凡夫觀來，渺渺茫茫，不可捉摸，非特想像不能及，即言說文字亦莫能到，入於不可思議矣。但依佛法而隨順凡夫心量，不妨將廣大之事，縮小而說。假如以釋迦佛降生之中印度，當為娑婆世界，則從中印度經東印度及諸小國，而至東震旦土，（亦譯支那，天竺，身毒，真丹。震旦者，八卦東方曰震，東方日出曰旦，皆符萬物生長義。）則東震旦土即可視同東方琉璃世界也。不但此也，即此世界人類之思想，文化，道德觀之，吾人所居之東震旦土，亦與東方琉璃世界之藥師法門相符。蓋吾中國之思想文化，如孔，孟，老，莊等學說，及堯，舜，湯，武，周公等古聖先賢，皆重於人生道德，修養，修身，齊家，治國，平天下等，皆現生之事。若由中印度而西之天方，猶太，埃及，希臘，

羅馬等古國視之，就其所倡之摩西，基督，回回等教，說世界人類爲上帝所創造，人生在世無別事，只求死後回復到上帝之天國，故其對現實人生更不求辦法，唯一之目的，在求上帝哀憐早生天國，故皆偏重於死事。由此將範圍縮小觀之，以中印度爲娑婆，由中印度而東至震旦土，宛然東方之藥師琉璃世界也。且其注重資生事業，尤皆與藥師淨土極相符合；中印度而西至猶太羅馬等，偏於度死之事，正近似於西方極樂世界之往生法門。由是觀之，今東方中華民族之東震旦國，其民族性，及古聖先賢之道德文化，皆與琉璃世界之藥師法門相宜，乃提倡講演此經之第二因緣也。

三 依藥師琉璃世界建立新中國及人間淨土

依據前二義以合明之，謂此藥師經中，釋迦佛說，東方有琉璃世界，其世界有藥師琉璃光如來，其世界如何嚴飾，其佛因地時如何發大願利樂有情而得此報，乃至於中，有日月光等菩薩住其中。若近攝之爲東震旦土，即可視爲現今中國人民之理想國。如何實現此理想國？則佛教中所謂「三界唯心，萬法唯識，」依吾人心理中所想

像之琉璃世界爲模型，如工程師之先有計劃圖樣，依之而施建築工作，則此東震巨土，亦即可成爲琉璃世界。故願吾國人民，應以琉璃世界爲理想國，定爲趨向之標準，依藥師之本願，而發願，使將來世界如何如何，集修衆行，則因圓果滿，琉璃世界實現匪遙矣。再推廣言之，以今世交通所及之地球人類，概依藥師如來如何發願修行而成琉璃世界之方法行之，則人類之理想世界，亦不無實現之希望也。故今日之學佛者，應將藥師如來，如何發願修行之方法牢記於心，孤掌難鳴，衆擎易舉，集衆人之力，方可轉此污濁娑婆爲清潔琉璃也。以今日重重困陷於水深火熱中之中華人民，尤宜急依此法，以求安全之出路，即今全世界人類，鬥爭熾然，人命朝不保夕，亦唯依此藥師消災延生之法，乃能轉禍爲福；則提倡講演此經之第三因緣也。

依此藥師經而作延生法事，雖尙流行於中國，然能講解修行者，則如鳳毛麟角，就吾數十年足跡之所至處，皆未遇見講習此經，今能於此釋迦如來舍利道場之阿育王寺宣講此經，亦誠爲現代佛教中極可紀念之一盛事也。

二十三年，古四月，廿四日，記。

藥師本願經太虛大師講記序

芝峰法師

釋迦世尊，於娑婆穢土，剛強難化之眾生中，誕生成道，垂範四生，度脫九界，其無畏勇猛之精神，誠爲不可思議者矣！故當時所攝化之大小乘弟子，無不具慈悲喜捨，四攝教化，獅吼象步，超然死生，遊戲神通，淨佛國土。法華經云：「眾生見劫盡，大火所燒時，我淨土不燒毀」，此爲釋迦世尊，及其化衆，即於娑婆穢土，以建立其淨土者；猶彌陀之極樂淨土，藥師之琉璃光土。蓋十方諸佛，無不本其因中所發之無畏大願，所修之勇猛妙行，行圓願滿，果上之主伴功德備，依正莊嚴成，而清淨國土由之建立。

中國之有佛教，二千餘年，於言教知見上，有歷代古德之闡揚，微言大義，得以不墜；唯於身教行爲上，漸失偉大雄壯魄力，內枯無畏之精神，外鮮有力之德行，缺乏自主，依傍他家，不能修諸佛自力之行願，薦去淨佛國土。故求生極樂之淨土宗，

於中國特殊發達，速死之心，切於延生，佛教至此，全成爲消極頹廢，失其活潑生機之天趣，如半身不活之人，非依牆靠壁，不能自立，雖有高深玄妙之教理，不能啓發人生之愚昧，履霜堅冰，由來漸矣。

唯我親教大虛大師，秉釋迦世尊之行願，現彌勒菩薩之化身，於此風雨淒迷，人心墮落之際，高踞獅座，發行正令，提示平展佛教教理爲綱宗，創唱建立人間淨土爲歸趣，二十餘年來，靡間一日，作此深大行願之運動。茲者受四明育王寺之請，講藥師本願經，師述講此經「三因緣」中，謂：釋迦世尊，「將濟生之事，付與東方之藥師，度死之事，付與西方之彌陀。」又謂「然此資生之佛教，即爲釋迦付託與藥師之法門，而說明在此經中者；此於過去專重度亡之佛教，有補偏救弊之功能，尤合於現代人類生活相資相養之關係。」又謂：「故今日之學佛者，應將藥師如來如何發願修行之方法，牢記於心，孤掌難鳴，衆擎易舉，集衆人之力量，方可轉此污濁惡世娑婆，爲清淨琉璃也，」親教大師，將個己之扶顛救危之一片婆心，縮寫於此數語中；將十方諸佛自覺覺他之行願，亦揭示於此數語中；久爲一般佛弟子所遺忘之「資養現實

人生之佛教，」亦活躍於此數語中。至於師之妙無礙辨，海翻波騰，作如理如量之說法，自有本講記爲證，無須贅述。將見此後佛弟子之教行，藥師與彌陀並重，資生與度亡齊修，而人間淨土，即以本講記立其基礎焉。

芝峰愚鈍，曾承親教大師之命，於「藥師加被益」之「聞名得益」一文，代講三天，深慚意未融真，義未顯理，白圭之玷也。

四明延慶寺弟子芝峰謹序。

藥師如來法門一斑

弘一大師
王世英講
記

——己卯四月在永春普濟寺講

今天所講，就是深契時機的藥師如來法門。我近年來，與人談及藥師法門時，所偏注重的有幾樣意思，今且舉出，略說一下。

藥師法門甚為廣大，今所舉出的幾樣，殊不足以包括藥師法門的全體，亦只說是法門之一斑了。

一 維持世法

佛法本以出世間爲歸趣，其意義高深，常人每難了解。若藥師法門，不但對於出世間往生成佛的道理屢屢言及，就是最淺近的現代實際上人類生活亦特別注重。如經中所說：「消災除難，離苦得樂，福壽康甯，所求如意，不相侵陵，互爲饒益」等，皆屬於此類。就此可見佛法亦能資助家庭社會的生活，與維持國家世界的安寧，使人類在這現生之中即可得到佛法的利益。

或有人謂佛法是消極的，厭世的，無益於人類生活的，聞以上所說藥師法門亦能維持世法，當不至對於佛法再生種種誤解了。

二 輔助戒律

佛法之中，是以戒爲根本的，所以佛經說：「若無淨戒，諸善功德不生。」但是

受戒容易，得戒爲難，持戒不犯更爲難。今若能依照藥師法門去修持力行，就可以得到上品圓滿的戒。假使於所受之戒有毀犯時，但能至心誠懇持念藥師佛號并禮敬供養者，即可消除犯戒的罪，還得清淨，不至再墮落在三惡道中。

三 決定生西

佛法的宗派非常之繁，其中以淨土宗最爲興盛。現今出家人或在家人修持此宗，求生西方極樂世界者甚多。但修淨土宗者，若再能兼修藥師法門，亦有資助決定生西的利益。依藥師經說：「若有衆生能受持八關齋戒，又能聽見藥師佛名，於其臨命終時，有八位大菩薩來接引往西方極樂世界衆寶蓮花之中。」依此看來，藥師雖是東方的佛，而也可以資助往生西方，能使吾人獲得決定往生西方的利益。

再者。吾人修淨土宗的，倘能於現在環境的苦樂順逆一切放下，無所罣礙，則固至善。但是切實能夠如此的，千萬人中也難得一二。因爲我們是處於凡夫的地位，在這塵世之時，對於身體衣食住處等，以及水火刀兵的天災人禍，在在都不能不有所顧

慮，倘使身體多病，衣食住處等困難，又或常常遇著天災人禍的危難，皆是爲用功辦道的障礙。若欲免除此等障礙，必須兼修藥師法門以爲之資助，即可得到藥師經中所說「消災除難離苦得樂」等種種利益也。

四 速得成佛

藥師經，決非專說世間法的。因藥師法門，惟是一乘速得成佛的法門。所以經中屢云：「速證無上正等菩提，速得圓滿」等。

若欲成佛，其主要的原由，即是「悲智」兩種願心。藥師經云：「應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情起利益安樂慈悲喜捨平等之心，」就是這個意思。前兩句從反面轉說，「無垢濁心」就是智心，「無怒害心」就是悲心。下一句正說，「捨」及「平等之心」就是智心，餘屬悲心。悲智爲因，菩提爲果，乃是佛法之通途。凡修持藥師法門者，對於以上幾句經文，尤宜特別注意，盡力奉行。

假使不如此，僅僅注意在資養現實人生的事，則惟獲人天福報，與夫出世間之佛

法了無關係。若是受戒，也不能得上品圓滿的戒。若是生西，也不能往生上品。

所以我們修持藥師法門的，應該把以上幾句經文特別注意，依此發起「悲智」的弘願。假使如此，則能以出世的精神來做世間的事業，也能得上品圓滿的戒，也能往生上品，將來速得成佛可無容疑了。

藥師法門甚為廣大，上所述者，不過是我常對人講的幾樣意思。將來暇時，尙擬依據全部經義，編輯較完備的藥師法門著作，以備諸君參考。

最後，再就持念藥師佛名的方法，略說一下。念佛名時，應依經文，念曰「南無藥師琉璃光如來」，不可念消災延壽藥師佛。

藥師經題語

玉琳國師

予辭恩絕塵，不暇披覽。偶入藏閱藥師如來本願功德，不覺手額失聲，願人人入如來願海也。或問何於此經驚歎如是？告之曰：予見世人順境淪溺者不一，富貴可畏，甚於貧賤。今此如來，使人所求如願，遂從此永不退道，直至菩提。則欲於王臣長者，一切人中，作同事攝，不乘如來願航，何從濟乎？大凡修持，須量己量法，直心直行。誠能厭惡三界，堅志往生，則專依阿彌陀經，收攝六根，淨念相繼，所謂執持名號，一心不亂，決定往生。此先自利而後利人者之所爲也。若於現前富貴功名，未能忘情；男女飲食之欲，未知深厭；則於往生法門，未易深信。即信矣，身修淨土，而心變娑婆，果何益乎？則求其不離欲鉤，而成佛智，處於順境，不致淪胥者，固無如修持藥師願海者之殊勝難思也。若能信行，久久不懈，知不獨富貴功名，轉女成男，離危迪吉，如如意珠，隨願成就。即得於一切成就處，直至菩提，永無退轉，何幸如之！人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。

兩大法門盛衰情形

竺摩法師

藥師與彌陀兩大法門，在釋迦佛法中應該平衡發展才對，可是大家多知道有彌陀法門，求生淨土，很少人知道有藥師法門，能夠延壽長生，這是什麼原因呢？大概是中國佛法在晚唐的時候，經過三武一宗的毀法，天台賢首性相各宗經論皆被摧毀，唯禪宗不立文字，不用經典，山林水邊，皆可做其功夫，故唯禪宗流盛，其他顯教各種法門，皆告衰微。到了宋朝，宗匠不多，禪宗亦漸走下坡，而念佛法門，有起而代之勢。一句彌陀，天下披靡，所以淨土法門獨盛，人皆偏於念佛往生，送死度亡；致使消災增福，現生可以隨願所求的藥師法門，反而隱晦不揚，好似全部佛法，就只有淨土法門全權代表，其他法門都一落千丈了！

到了清朝，有位玉琳國師出現，他閱大藏經，發見《藥師經》，覺到藥師佛所發的十二大願，多是注重福利現世眾生，繁榮現實社會。他覺得這個法門很合時代潮流

，對偏重彌陀法門來講，是有補偏救弊的作用，他就出來提倡，且替《藥師經》流通本做了一篇很好的序文，裡面有兩句動人的詩句說：「人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船」。他對於這部經可謂推重備至。

在他兩句詩中，還有一點意義要說明：從前有四個友人閒談自己的愛好；一個愛有錢十萬，享受富貴生活；一個愛去揚州玩耍，覺得揚州是人間天堂；一個愛騎鶴上天雲遊四海；另一個則很坦白、亦很漂亮，他要愛錢、愛去揚州、亦愛騎鶴去揚州。正所謂「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州」，樣樣都要得到如願以償。現在玉琳國師的詩意，就在你們只要誦《藥師經》，照《藥師經》修行，遊泛藥師如來的功德法船，人間什麼富貴都可以求得，「腰纏十萬貫，騎鶴上揚州」，更無問題了。

又玉琳國師對於弘揚這《藥師經》的因緣，還有好多好多。相傳玉琳前世為僧，相貌奇醜。有相府千金之女布施財物，來寺分派眾僧，分至此醜僧之前，心驚憎厭，不分給他。僧有感觸，專禮藥師佛，願求來世相貌美麗，不使人家討厭。結果轉世為玉琳，相貌美麗、英俊非凡；而那位相府千金，因齋僧布施，轉世仍為千金小姐，追

求玉琳，費盡心機，不得所願，生起相思病來，奄奄一息，幾乎嗚呼，未曾哀哉。後因相府邀請，玉琳收她爲徒，教她打佛七，不敷脂粉，一心用功，睡不足，食不夠，不斷地坐香和跑香，七天之後，她的樣子不是夜叉，亦成醜鬼。玉琳叫她對鏡看着，妳的美麗在那裡？小姐見到鏡中醜樣，頓悟人生如幻，一切無常。後來亦發心學佛，不貪人間富貴，騎鶴上天，而是歸心淨土，神遊淨域了。

講藥師經最注意三事

弘一大師

——乙亥年弘一大師答佛學書局書

前承惠書，謂今年藥師如來聖誕，擬別刊行專號，屬撰文以爲提倡。近多忙碌，未暇撰文。謹述拙見如下，以備參考焉。余自信佛法以來，專宗彌陀淨土法門，但亦嘗講《藥師如來本願功德經》。講此經時，所最注意者三事：

- 一、若犯戒者，聞藥師名已，還得清淨。
- 二、若求生西方極樂而未定者，得聞藥師名號，臨命終時，有八大菩薩示其道路，即生極樂衆寶華中。
- 三、現生種種厄難，悉得消除。故亦勸諸緇素，應誦《藥師功德經》，並執持藥師名號。而於求生東方淨琉璃世界之文，未及詳釋，謂爲別被一機也。

今者佛學書局諸賢，欲弘揚藥師聖典，提倡求生東方，勝願大心，甚可欽佩。但依拙見，唯可普勸眾生誦經、持名。至於求生何處，宜任其自然，即昔日求生極樂或求生兜率者，亦可發心誦《藥師經》並持名號；而於本願無違。因經中謂求生極樂者，命終有八大菩薩示路；又東晉譯本云：若欲得生兜率天上見彌勒者，亦當禮敬藥師琉璃光佛。如是則範圍甚廣，可以群機並育矣。略陳拙見，敬乞有以教之。幸甚！

原載上海「佛學半月刊」第九十期藥師如來專號

東西兩法並行不悖

竺摩法師

這兩法，是指藥師法門與淨土法門。藥師法門是重於現生的消災延壽的，釋尊把這延生法門，付之於藥師如來；淨土法門是重於將來度亡往生的，釋尊把這法門付之於西方的彌陀如來。這兩大法門是佛法大宗，如果弘法的法師不分東西，同時弘揚，並駕齊驅，則學佛之人，延生度亡，各有所托，如車之兩輪，鳥之兩翼，缺一不可，這是最好不過的。古人說：「道不同不相為謀」；今既同為佛為道，自然可以並行不悖，同時並進，興旺佛法，也是眾生的幸福！

在釋尊未說《藥師經》之前，先說《阿彌陀經》，把西方佛國淨土的依正莊嚴已說得很詳細清楚，所以在東方淨土的《藥師經》中，只於學理多點述說，淨土依正莊嚴的事相略為提到吧了。同時這二種法門，在《藥師經》中已見有說法融會不可拘泥的地方。如經中所說：

『曼殊室利，若有四眾苾芻、苾芻尼，鄔波索迦、鄔波斯加，及餘淨信善男子善女子等，有能受持八分齋戒，或經一年，或復三月，受持學處，以此善根，願生西方極樂世界無量壽佛所，聽聞正法而未定者，若聞藥師琉璃光如來名號，臨命終時，有八大菩薩，其名曰：文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩薩，是八大菩薩，乘空而來，示其道路，即於彼界種種雜色眾寶花中，自然化生，或有因此生於天上，雖生天上，而本善根亦未窮盡，不復更生諸餘惡趣。天上壽盡，還生人間，或爲輪王，統攝四州，威德自在，安立無量百千有情於十善道。』

從這段經文中，很清楚地告訴我們：如果有念阿彌陀佛的男子女人，持戒修齋，願生西方，親近彌陀，或因功力不足，其心未定，到了臨命終時，若能有福分聽到藥師佛名，或意念藥師佛名號，臨終就有八大菩薩，親來迎接，引導你於西方眾色蓮花之中，自然化生。或因你積善的福分而生天上，不生惡趣；天上壽終再生人間，亦爲聖王，教化人民，同行十善法門，使國家和樂，人民安居。由此足證念佛之人要生西

方的，亦不必認爲念東方藥師佛就不對，或以爲念錯了，那完全是自己對佛法思想未曾搞通的錯誤。現在既說聞藥師佛名，臨終就有八大菩薩來導你往生西方，反過來說，你若念藥師佛名，將來要求東方藥師佛的琉璃淨土，或因功力不足，心意未定，若聞阿彌陀佛名號，可能亦來這八大菩薩送你生於東方琉璃世界。本來佛佛道同，十方淨土在聖者境地，應無分別隔離，衆生我見未忘，妄想分別，多生執障，反而畫地自限，弄得自己隔歷不融了。六祖惠能曾說：「東方人念佛要生西方，西方人念佛又生什麼地方呢？」我們現在可憑上段《藥師經》意，大膽地答覆六祖：「西方人念佛，亦可以生東方淨土。」六祖重禪，意在破除念佛人之執障，那麼我這樣說法，如能會融佛意，想不致於離題太遠，有什麼大過錯的吧！

在《藥師經》中還有一個特別的說法，在其他經中並不多見。他說我們人生下來就有兩個「俱生神」，與生俱來，跟住我們，記載我們一生所作的善惡，一神記善，一神記惡，「隨其所作，若罪若福，皆具書之」，歷歷分明，一絲不紊，到各人臨終之時，此二神負責將此紀錄罪福之書，「盡持授與琰魔法王」，由王憑此紀錄，推算罪福，而判定之。有福者上升，自無問題，造罪者將淪苦處，憂怖萬狀，那時若有在

生親戚家眷爲他誦經禮懺，懺悔修福，亦可減輕他們業報，所以這《藥師經》雖然注重延生求福延壽，同時亦注意到亡者的利益，可謂「冥陽兩利，存歿均霑」之寶典。吾人學佛目的爲「淨佛國土，成就眾生」，那就不可不注意修習了！

藥師法門的妙義

證嚴法師

——民國六十三年農曆三月二十四日慈濟法會講詞

諸位委員、會員善德：

時光似箭，迅速飛逝過去，今天又是再另一個月的二十四日了，尤其是這個月——三月二十四日，今天我們慈濟功德會成立以來八年整的紀念日。適逢此時，我懷著幾種的感想，想提出與諸位談談；一、這次慈濟八週年紀念的佛七，諸位竟能於繁忙中，放下家務事業，踴躍來參加這一年一次的慈濟紀念佛七，七天專心精進修持，每天三次講解《藥師經》的教義，諸位都能聚精會神細心聽講，都不因坐久了而表現疲厭的態度，又每天早課前禮拜《大悲懺》時，也都那麼誠懇摯敬，真使我得到從未曾有的高興，衷心地感激，無限的安慰！這是我幾年來心靈上最豐富的收穫，真是一次

出乎我的意料之外的盛況！

在這種忙碌社會裡，不分男女老少，人人都有事業、職業、工業、家業、學業、農業等等數不完的忙忙碌碌的繁忙事業，平常想要抽出一些時間到寺院禮佛聽經，好像很不容易似的，別說是其他的修持研究，在時間上更是困難了。況且放下一切到寺院專修，更是叫人不敢抱太樂觀的妄想。的確的，我是這樣想，我做事一向都是順其自然，出其誠意，不宜傳、不勉強、不鼓勵為原則；佛七的前一天，在我心裡的估計，來參加的人數，最多也不會超過十五人，因為往年常來參加的幾位委員同修，有的是媳婦生產（坐月），有的是因急事到臺北，又有幾位身體病弱，看情形好像都不能來參加了，可是佛法的成就，往往都會給人一種不可思議的奇蹟，本來十五個人的預算，竟增加為六十多人，而且都是七天住宿，在敝舍專心修持的。他們有十一位從臺北專程趕來參加的，有的竟將要務暫時放下，各自南北部趕回來，有的還抱著病弱的身體來參加，更有好幾位從未來過新發心的菩薩，也都互相勉勵來參加。諸位能以敝舍的地方狹窄、住宿不方便而起厭煩，我表示歉意時，你們卻都謙誠安怡地說：「來的目的都是爲了修持、拜佛、念佛、聽經，大家聚首在一起更覺得意趣濃厚，增

加道心。」諸位這樣殷懃熱心向道，能不叫我興奮嗎？您們的表現給我極大的安慰！所以我說，這是我幾年來，心靈上最豐富的大收穫！

況且，我創立慈濟最大的意趣，是爲了振興佛教，希望人人都能認清佛教的真正教義，更希望人人都能實踐佛陀慈悲濟世的精神，進而共同步入佛法解脫門。像諸位同修，多數都是先入慈濟的善法門，現在都漸向佛法律儀門進修，能再不斷地向前精進，那便是究竟的解脫門了。我最大的一個祈望是：諸位同修都能永遠保持著像現在「以法爲重的道心」，共攜互勉，以慈濟做橋樑，邁向究竟解脫門，通達到佛陀的常寂光境！

今年我們慈濟紀念的佛七，所打的藥師佛七，七天專心稱念消災延壽藥師佛的聖號，在這七天的時間，每日三時〔三次〕講解《藥師經》的教義，是希望能儘量使諸位同修，能得了解藥師佛在因地開始修行時，所發的十二種大願，是爲了救度我們現在末世的衆生而誓志立願，自發願到成佛，乃至到現在，還是時刻不休地實踐著他救世救人願行，世間千類萬狀種種災難苦厄，藥師佛的十二大願中，就總括了解除宇宙間的橫禍災難，和救濟衆生身心迫惱的困厄。這七天二十一次的講解，諸位大體也都

知道，藥師法門的大意，其主要的內容是：提倡人生，了解尊重自己，人人都有與佛同等〔平等〕的「佛性」。佛陀要我們常常憶念藥師佛的德行名號，也就是希望我們做效藥師佛的願行，和平處世，改善邪蔽的思想，矯正不端的行爲，福利社會人群，倡導教育、健康、及正常的娛樂，對於貧困、孤老無依、殘廢病苦等眾生，更須要起憐愍心，儘量慈濟他們，也能獲得和平的快樂，這是在藥師佛十二大願中，我們的教主釋迦牟尼佛，都已很詳細地爲我們啓示了。學佛的行者，應該遵行佛的教法，發大乘心，實行菩薩爲眾生服務的精神。

慈濟自成立的第一個月開始，到現在共爲九十九個月，每個月二十四這一天都集諸善德同修，誦持《藥師經》，也就是因爲慈濟功德會的宗旨是：以《藥師經》裡頭釋迦牟尼佛爲我們所啓示的藥師佛的十二大願，實行普遍於社會，顯揚佛法的救世利生的教義，我們必須仗三寶的力量加持，使我們起慳重心，立正信念，所以每日持誦《藥師經》，增長功德！

《藥師經》再三提示我們，時常「憶念受持」，便會得到隨心所求，滿足其願，如經文內中記載：「隨所樂求，一切皆遂：求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得

官位，求男女得男女。」像這樣現實社會人人祈求的現生中四種福報，只要專心憶念受持，就會如願以償！「憶念」，是要我們時時記得藥師佛的十二大願，並學著時時實行，就是說：要求自己長壽，必要先做放生護生、醫病施藥的事業；求富饒，必先布施財物，救濟貧困；求官位權力，必先取人信服；要求男女（子女），也必先廣結善緣。總而言之，我們要求獲得世間的利益，必須要付出一分的努力。現在時處末世，世間幾乎每天都有災害禍亂，這是世間的病態，人既然住在這病態的世間中，必是危險不安的，縱然求得了世間的財、子、福、壽等人事物欲滿足，而所住的地方不平安（如水、火、風、地震或是戰亂等災害），物質財利等對我們有何作用呢？所以佛陀啓示我們要自救必先救人，要救人就不能不救世，要救世就先救心，須要救普天下的衆生心。所以說心正、身修、家齊、國治、就天下太平了，這是件艱巨的工作，必須要大家的力量，互相輾轉相勸，共同勉勵，邁入藥師佛的十二大願中，以祈達到自救救人，自度度人，願諸位同修都利用慈濟作爲渡彼岸的橋樑吧！

這前後八天，誤了諸位寶貴的時間，我沒有什麼好資料貢獻諸位，不過，我感覺這部《藥師經》最適合現世衆生的機宜，但願往後每月慈濟法會中，再擇段相互研究

。今年佛七的盛況真出乎我意料之外，諸位踴躍精進的精神，更使我感激難忘，希望諸位能保持永恆的心，來年的佛七，是否會比今年創下更好的成績，這要看您們的道心及輾轉勸化的力量了！

好了，讓我們虔誠地將這佛七的功德，迴向慈濟會員同仁，及海內外護持的大德，願藥師佛的願力加持，所求願滿，諸事如意！

藥師經講義 (節錄)

吳潤江

——民國五十年講於美國舊金山

大眾要知道眾生與佛其實是一樣的，就只不過眾生是這個如來藏潛伏著，大眾不知出離的重要。大眾應觀三惡趣苦，乃至三苦、八苦、無量苦苦，而發菩提心修行。這個典教就是這個意思。尤其是眾生與佛本來如「華嚴經」所云：「心、佛、眾生，三無差別」的，但修證各有各的方法。由於發心之初，發心之大小不等，所以教有深淺，果有高下。那小乘聲聞初發心，只知度自己，而不知度人，這是小乘聲聞之發心。第二，自己先成佛，然後度人，這是大乘聲聞之發心。第三，我教如舟，我及眾生同舟共濟，這是大乘菩薩之發心。最後佛菩薩之發心：「我不入地獄，誰入地獄？我不度眾生，誰度眾生？」完全無我，這是最上乘發心之方法。

其次，對大眾學佛根基，無論任何人不須考慮，任何人與金剛薩埵、阿彌陀佛必定有緣。金剛薩埵是消滅人道五個煩惱，這五個煩惱是身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見。煩惱有五個粗之煩惱，是貪、瞋、癡、慢、妒，五個細煩惱是身見、邊見、邪見、見取見、戒禁取見，這是眾生的邪見，而金剛薩埵能消滅一切眾生之業障，消滅一切眾生不正當之見地。阿彌陀佛與一切世界眾生有緣，唸阿彌陀佛必定可以帶業往生。此外，如蓮華生大士、觀音菩薩、藥師佛都與大眾很有緣。

以上所講阿彌陀佛、金剛薩埵，多數都是說實教的法，成佛必定經過這個過程。這過程是眾生遷就佛來修行，並不設方便，必定要如是修、如是悟、如是證，是實實在在的，這就是實教。藥師佛屬於權教，是佛為眾生而設的，是個慾鉤。眾生若先能將萬緣放下，一切一切放下，如功名富貴、妻財子祿，樣樣能放下，專修阿彌陀佛的法是最好。因為阿彌陀佛法是度生的法門，多數講的是實教。至於藥師法是說濟生法門，即救濟眾生的法門，是隨順眾生而說法的。什麼叫做權教？好似藥師佛法是隨順眾生滿其願；大眾求財的，藥師佛滿他的財；大眾求福的，藥師佛滿他的福；求智慧

得智慧，求妻得妻，求財得財，求洋房得洋房，求什麼就得什麼。藥師佛的方法是用慾鉤來引眾生，滿眾生所求一切願，使其順水行舟而成佛，這就是權法。所以權法是佛就眾生，看眾生要什麼就給什麼，隨眾生根機而設，是謂權教。實教則不是如此，一定要如此修心，要如此修證，眾生一定要依佛。權法則是佛依眾生，所以是兩個法門。昨天所講的實法多些，今天所講一半實，一半權。

其次，大眾修行一定要瞭解一心之旨——一心不亂。照「阿彌陀經」所云：「念持名號，一心不亂。」這句話很值得我們去揣摩。如果明瞭一心不亂的宗旨，則自己一切的煩惱就是究竟覺。何以故？五方佛如何成佛呢？因為將行者的煩惱復性妙用，將貪、瞋、癡、慢、妒一轉，便可轉識成智。如貪心起時，能懸崖勒馬，將貪一轉而轉為妙觀察智，這是西方阿彌陀佛成佛之辦法。若大眾瞋恨心起的時候，能懸崖勒馬，而修心養性，將瞋恨心變為慈悲心，則可將瞋恨心轉成大圓鏡智，這是東方阿閼鞞佛成佛之辦法。若人生貢高我慢心，臨危急時醒覺，將貢高我慢心轉為平等心，就可以將慢心轉成平等性智，這是南方寶生佛成佛之辦法。若大眾起瞋恨心時，如能各自糾察，將妒忌心止息，能懸崖勒馬，將這妒忌心轉移，就可將前五識轉為成所作智，這

是北方不空成就佛成就之方法。若大眾愚癡心起時能夠醒覺，就可將愚癡心轉爲法界體性智，這是中央毗盧遮那佛成佛的辦法。

修行貴乎一心不亂。我講從前的一段故事給大眾聽聽：從前，有一大德，唸阿彌陀佛已成功，唸了數十年，能預知時至。當該大德已預知時至，即對門徒說：他在某時某時便往生。往生之後，大雄寶殿會發噹噹響聲；若無鐘聲，即表示無法往生。他把遺囑預先留下。果然，時候一到，他上了寶座，一打坐就圓寂了。但在打坐時，大雄寶殿鐘聲不響，那一班僧眾不知原理何在。後來經過相當時候，該大德之師弟到來，研究其師兄修持這麼久，臨命終時必定可以往生，爲何命終時該大雄寶殿的鐘聲不響的原因，於是就在其師兄之寶座上打坐。坐至相當時候，偶然舉頭一望，便大大醒悟。他看到座前正好有一棵很美麗的桃樹，樹上有好多好多好漂亮的桃子。於是該師弟領大眾至桃樹前唸佛，在桃樹周圍找找看是否有蟲。最後看到有一個大桃上有一條蟲，便對眾謂：「師兄本來修持甚好，無奈命終時看到桃子，心一動，想吃桃子，便墮落變成一條蟲。」現在他懷疑當著桃樹，把蟲捏死，馬上唸阿彌陀佛，其師兄即刻往生，則大雄寶殿之鐘聲必定會響。於是大眾圍繞桃樹唸佛，將蟲捏死，不到數秒，

大雄寶殿的鐘即噹噹地響起來。所以修行人最緊要的關頭，即在臨命終時一心不亂，萬緣要放下，尤其是對兒女不可以留戀。若一想兒女，第二世便要投胎做別人的父親；若一想父親，第二世便做別人的兒女；臨命終時若一想太太，第二世便要投胎做別人丈夫。故若不能放下，就永遠不能脫離輪迴之圈子。所以唸阿彌陀佛貴乎一心不亂，妻財子祿、父母兄弟及所有子女，樣樣都要在臨命終時放下；唸至一心不亂，自己心如泰山一樣不動，遇到種種自己所中意的不動心，不中意的也不動心。例如若自己不中意吃的東西放在面前，若一動厭惡心，即又墮落；見到最喜歡的，心一有取捨，亦不能脫離輪迴的圈子。所以臨命終時，唸佛唸至一心不亂，甚麼也得放下：喜歡的心不動，不喜歡的心也不動；所有對父母、妻子、兄弟所有的緣一切一切都應放下！放下！然後才能往生，這是唸佛一心不亂之往生，是實教方面的說法。

至於就權教講，莫好過於藥師法。據經謂：誠心供養藥師佛，唸藥師佛聖號，讚歎藥師佛，能持戒、守齋來供養，則所求富貴得富貴，求官位得官位，求男女得男女，求長壽得長壽，求子嗣得子嗣，求富貴壽考得富貴壽考。藥師佛不只滿眾生的願，還要使眾生順水行舟那樣來成佛，這就是藥師佛的法。現在略說藥師佛之十二大願給

大眾聽：在釋迦牟尼住世時，曾說「藥師七佛經」，現在說說：「佛說：曼殊室利，東方去此過十恆沙佛土，有世界名淨琉璃，佛號藥師琉璃光如來、應正等覺。曼殊室利，彼佛世尊，從初發心，行菩薩道時，發十二大願。云何十二？第一大願：願我來世，得菩提時，自身光明，照無邊界。三十二相，八十隨好，莊嚴其身。令諸有情，如我無異。第二大願：願我來世得菩提時，身如琉璃，內外清澈。光明廣大，徧滿諸方。燄網莊嚴，過於日月。鐵圍中間幽冥之處，互得相見。或於此界，暗夜遊行。斯等眾生見我光明，悉蒙開曉，隨作眾事。第三大願：願我來世，得菩提時，以無量無邊智慧方便，令諸有情，所受用物，皆得無盡。」這個願可緊要了。第三個大願，即我成佛時以無量無邊智慧，令眾生要甚麼物質得甚麼物質，享受無盡。要洋房得洋房，要汽車得汽車。尤其是在現今，眾生物慾性强，實在是和藥師佛十分契機。「第四大願：願我來世得菩提時，若諸有情，行邪道者，悉令遊履菩提正道。若行聲聞獨覺乘者，亦令安住大乘法中。」這個願也是重要的。即來世有些眾修行邪道者，使其改邪歸正，行小乘者使其轉入大乘。「第五大願：願我來世得菩提時，若諸有情，於我法中修行梵行，一切皆令得不缺戒。善防三業，無有毀犯墮惡趣者。設有毀犯，聞我

名已，專念受持，至心發露，還得清淨，乃至菩提。」這第五大願，在末世時候，若有修行人修行，令個個都依著軌道修行而不破戒，對於身口意三業善能夠防護；即使有犯戒墮惡趣者，若聽聞我藥師佛名，誠心懺悔，就可使其恢復清淨戒體。「第六大願：願我來世得菩提時，若諸有情，諸根不具、醜陋頑愚、聾盲瘖瘂、攣蹙背偻、白癩癩狂，種種病苦之所纏逼，若聞我名，至心稱念，皆得端嚴，眾病除愈。」這第六大願十分大，即願我來世，若有眾生，諸根不具，即沒有眼或鼻、六根不端正、欠缺、醜陋、蠢、盲、聾、啞、駝背、攣腰、白癩、癩狂，種種病苦傳染，若聞我名號，至心誦念，則六根不缺——即盲眼的開眼，啞的開聲，攣腰變直，甚至種種惡病，都可以恢復莊嚴相貌。「第七大願：願我來世得菩提時，若諸有情，貧窮困苦，無有歸趣。眾病所逼，無藥無醫。暫聞我名，眾病消散，眷屬增盛，資財無乏，身心安樂，乃至菩提。」第七大願，願我成佛時，若眾生有貧窮的、困苦的、無住宿的、有病的、無藥無醫的，如聽聞我名字，一切病苦消除，變成有歸宿的地方，又有福祿壽考，身心安樂，甚至究竟成佛。「第八大願：願我來世得菩提時，若有女人為女眾苦之所逼切，極生厭離，願捨女身。若聞我名，至心稱念，即於現身，轉成男子，具丈夫相，

乃至菩提。」第九大願：願我來世得菩提時，令諸有情，出魔羅網。復有種種邪見之徒，皆當攝受，令生正見，漸令修習諸菩薩行，乃至菩提。第十大願：願我來世得菩提時，若諸有情，王法所拘，幽禁牢獄，枷鎖鞭撻，乃至極刑，復有眾多苦楚之事，逼切憂惱，無暫樂時。若聞我名，以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦，乃至菩提。第十一大願：願我來世得菩提時，若諸有情，飢火所惱，爲求食故，造諸惡業。若聞我名，至心稱念。我當先與上妙飲食，隨意飽滿。復以法味，令住安樂，乃至菩提。第十二大願：願我來世得菩提時，若諸有情，身無衣服，蚊蟲寒熱之所逼惱。若聞我名，至心稱念。隨其所好，即得種種上妙衣服，寶莊嚴具，伎樂香華，皆令豐足，無諸苦惱，乃至菩提。」曼殊室利，是爲藥師琉璃光如來、應正等覺行菩薩道時，所發十二微妙上願。」爾時佛告曼殊室利：「彼藥師琉璃光如來行菩薩道時，所發大願，及彼佛土功德莊嚴，我於一劫，若過一劫，說不能盡。然彼佛土純一清淨，無諸欲染，亦無女人，及三惡趣苦惱之聲。以淨琉璃而爲其地。城闕宮殿及諸廊宇，軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴。於彼國中，有二菩薩：一名日光徧照，二名月光徧照，於彼無量菩薩衆中而爲上首，能持彼佛正法寶藏。是故曼殊室

利，若有淨信男子、女人，應當願生彼佛世界。」

藥師法對初機世人是最契機的。清初順治間，有玉琳國師在退休後，偶然入藏經樓，看到「藥師經」，大聲贊歎，願人人都入藥師佛之願海。問其爲何對此經大加贊歎，答曰：「予見世人順境淪溺者不一。富貴可畏，甚於貧賤。」富貴人墮落比貧賤更快，因貧賤人造業有限，墮落亦有限。富貴人造業好重，尤其是富貴有權威的人墮落，必定比貧賤沒有權勢的人墮落更甚。若人類做善事，當然超生得快；若做惡事，人類亦比畜生墮落得快。如我們所見狗、牛、羊、馬，其智慧有限，所造業有限，墮落亦有限。但聰明人智慧雖高，一做錯事，其墮落反比牛羊豬狗更甚，所以「富貴可畏，甚於貧賤。今此以來，使人所求如願。」藥師如來使人所求如願，求甚麼都滿願，再順水行舟，不退轉而成佛。對於無論士、農、工、商種種人都能夠同一類攝其成佛，而承藥師佛的願海來如法炮製。大凡修持，大衆要量己量法，要知己知彼，自己境界如何？法如何？自己與法是否相稱，自己與法一定要相對準，然後能直心直行。久然間，能將萬緣放下，厭惡三界，則一切一切放下，專注往生，這樣就要唸阿彌陀佛了。如此，則收攝六根，淨念相繼，所謂「念持名號」；念至一心不亂，決定往生

，這樣就可自利，然後利人。但是許多眾生對現前富貴功名未能忘情，對妻財子祿、男女之慾，未能生厭。這些未能放下的人，對往生法門未能生信；即使生信，但身修淨土，心戀娑婆——身唸阿彌陀佛，而心求妻財子祿，心與佛相反，這樣修淨土，得不到益處。但是這些人若想求不捨慾鉤，對現前富貴功名、妻財子祿不能捨離，而望能轉識成佛，處順境順水行舟而成佛，則無一法勝過藥師如來的願海。若人人信藥師如來之願海，久久不懈，則不只富貴功名可成，求財得財，求子得子，求功名富貴壽考，樣樣都成就，有如一個如意寶珠。對一切，如意寶珠滿其願，即得一切成就，它是直接憑著「人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船」。今日所說是將實法、權法略略講述，大眾最要緊是對機。若大眾能放棄一切，當然是修往生法門為最好；若不能放下一切功名，應該修權法，修法是要大家隨機選擇。

藥師經集導論

洪啓嵩

一、藥師如來本事

藥師如來梵名 *Bhaisajya-guru-Vaidurya-prabhrajah* (藥師琉璃光王)，通稱爲藥師琉璃光如來，簡稱藥師佛。依《藥師如來本願經》(隋達磨笈多譯)，東方過娑婆世界十恆河沙佛土之外，有佛土名爲淨琉璃，其佛號爲藥師琉璃光如來。藥師琉璃光如來之名號來源，是以能拔除生死之病名爲藥師，能照度三有之黑闇，故名琉璃光。現身爲東方琉璃世界的教主，領導者日光遍照與月光遍照二大菩薩等眷屬，化導衆生。《藥師經疏》引述藥師佛與二大菩薩的由來，謂過去世界有電光如來出世，說三乘法度衆生。爾時有一梵士養育有二子，見世界濁亂而發菩提心，要教化世界諸苦衆生。佛以其發願欲利重病衆生，改其號爲醫王。二子皆饒益幽冥衆生，長名日照，

次名月照；爾時醫王，即為東方藥師如來，二子即為二大菩薩——日光遍照菩薩、月光遍照菩薩。

藥師如來的弘法利生工作，是秉持在行菩薩道時所發的十二大願而來。這十二大願滿足眾生世出世間的諸般願求。在出世間上，藥師佛希望在成就菩提時「令一切有情如我無異」、「證得無上菩提」等。而在世間上則有「使眾生飽滿所欲而無令少」、「使一切不具者諸根完具」、「除一切眾生眾病、令身心安樂」、「使眾生解脫惡王劫賊等橫難」等願。

這些誓願基本上，雖然也在促使眾生早證菩提，但另一方面也著重於為眾生求得現世的安樂。這與阿彌陀佛偏向來生往生極樂的安樂，有所不同。這也是佛教界稱呼藥師如來為「消災延壽藥師佛」，而將藥師法會視為現生者消災延壽法門的理由。

東方琉璃世界純一清淨，地為淨琉璃所敷，城闕宮殿等，也都由七寶所成。其國土中無諸染欲，也沒有三惡趣等苦惱。其莊嚴殊勝之處，宛如極樂世界阿彌陀佛的淨土。

二、藥師經同本異譯的問題

本經的同本異譯有四譯或五譯的說法。實觀的《藥師經義疏》倡四譯說：(一)宋孝武帝大明元年(西元四五七年)丁酉，沙門釋慧簡於秣稜(江蘇、江寧縣)鹿野寺譯出，名爲《藥師琉璃光經》，亦名《灌頂拔除過罪生死得度經》。此經自《大灌頂經》第十二卷抄出。

(二)大業十一年(隋煬帝、西元六一五年)南印度羅囉國(此據《開元錄》與《貞元錄》；《大唐內典錄》與《翻經圖紀》則云爲北天竺烏場國沙門達磨笈多及法行、明則、長順、海馭等譯，在東都(洛陽)洛水南上林園翻經館重譯，名爲《藥師如來本願經》。

(三)唐代三藏法師玄奘在京師(長安)大慈恩寺翻經院譯出，乃爲現今之流通本。據《內典錄》所載，可能爲貞觀年間翻譯，但《開元錄》及《貞元錄》則以爲是永徽元年(西元六五〇年)五月五日所譯，沙門慧立筆受。

(四)沙門義淨於和帝(唐中宗)神龍三年(西元七〇七年，此年九月改元景龍)丁

末於佛光寺內翻譯《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷。此經上卷總明東方藥師七佛淨土，下卷特明藥師琉璃光佛淨土及其本願功德。與玄奘的譯本約略相同。

比較前後各本，或簡或繁文辭雜糅，傳之後徒或生疑惑，而唐玄奘的譯本，在譯文上咸認為恰當，故成爲流通之版本。

東晉之帛尸梨蜜多羅所譯之《灌頂經》第十二卷，一名《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》與《藥師琉璃光經》同本。據實觀的《藥師經義疏》謂有九卷《灌頂經》，即(1)、《灌頂二千神王護比丘咒經》。(2)、《灌頂十二神王護比丘咒經》。(3)、《灌頂三歸五戒帶佩護身咒經》。(4)、《灌頂白結神王護咒經》。(5)、《灌頂宮宅神王守護左右咒經》。(6)、《灌頂塚墓因緣四方神咒經》。(7)、《灌頂伏魔封印大神咒經》。(8)、《灌頂摩尼羅剎大神咒經》。(9)、《灌頂召五方龍王攝疫毒神咒經》。而十二卷《灌頂經》是加上(10)、《佛說灌頂梵天神策經》。(11)、《佛說灌頂隨願往生十方淨土經》。(12)、《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》等三卷。但《灌頂隨願往生十方淨土經》一卷是後漢靈帝光和中(西元一七八—一八三年)支讖所翻譯的。而《佛說灌頂梵天神策經》有人以爲是疑僞經。所以《灌頂經》的後三卷有可能是帛尸利蜜多

羅的後人所附加。而十二卷《灌頂經》是《開元錄》所記載，因此判斷開元時代前所集成。

三、本經的疑偽說

《藥師經》的疑偽說最早出現于僧佑的《出三藏記》卷五新集偽撰雜錄第三，其中說到：「《灌頂經》一卷：一名《藥師琉璃光經》，或名《灌頂拔除過罪生死得度經》；右一部宋孝武帝大明元年秣陵鹿野寺比丘慧簡依經抄撰。」而且因為慧簡所抄撰之經，與東晉帛尸梨蜜多羅譯的《佛說大灌頂神咒經》第十二《拔除過罪生死得度經》為同一經，故本經亦懷疑為疑偽經。

但從內容觀察，疑偽說之論證，顯然證據不足。

四、本經之內容

本經一開始是(一)序分。佛在毗舍離國廣嚴城樂音樹下說法。爾時文殊菩薩請佛演說諸佛名號及大願功德，令聞者業障消除，以利樂像法諸有情等。

(二)明本誓利益——十二大願章：佛告文殊：去此東方十殑伽沙佛土，有淨琉璃世界，佛號藥師琉璃光如來十號俱足。彼佛於行菩薩道時，曾發利樂有情之十二大願。

(三)果德章：說明藥師佛土之莊嚴，與極樂世界等無差別。其國一向清淨無有女人、惡趣。有無量菩薩眾，而以日光遍照、月光遍照二大菩薩為上首。

(四)佛號功德章：明聽聞及憶念佛號之種種功德。因聽聞及憶念藥師佛號能使布施、持戒、精進、忍辱諸波羅蜜速得圓滿。亦能解脫一切魔難、咒術、障礙，恆生善道。

(五)八大菩薩章：明佛弟子若能長時受持八分齋戒者，以此善根願生西方極樂世界無量壽佛所，而未能決定者；若聽聞藥師佛的名號，臨命終時，佛遣文殊師利菩薩、觀世音菩薩、得大勢菩薩、無盡意菩薩、寶檀華菩薩、藥王菩薩、藥上菩薩、彌勒菩

薩等八大菩薩，示其道路，極樂化生。

(六)轉女成男章：若爲女人，至心持念藥師佛號，能得轉女成男。

(七)藥師眞言章：演說藥師眞言及其種種功德、使用方法。

(八)文殊章：文殊菩薩誓於像法時，以種種方便，令諸淨信得聞藥師佛名號。

若能稱揚藥師名號及受持此經，則四大天王及其眷屬將供養守護。且能免除一切橫死，及諸惡鬼神侵擾等。

(九)阿難章：佛問阿難，是否信解藥師佛之功德。阿難言：「我於如來所說契經，不生疑惑。」

(十)救脫菩薩章：救脫菩薩問佛：諸衆生爲病患所困，死相現前，琰魔法王與俱生神交涉時，如何解脫？佛告以病人親屬、知識，若能爲彼皈依藥師如來，讀誦《藥師經》，燃七層之燈，懸續命五色神旛，供養藥師佛，經七日、二十一日、三十五日或四十九日，彼神識得還。救脫菩薩復對阿難說明，續命旛燈造法；及帝王如何解脫治國之七難，而得七福。復次救脫菩薩復對阿難解說，供養藥師佛可脫離九種橫死。

(十一)十二神將章：會中有十二藥叉大將，各有七千藥叉爲眷屬，同白佛言：誓願擁

護藥師琉璃光如來法門。若有受持藥師佛名號及供敬、供養、流佈《藥師經》者，彼將使之解脫一切苦難。並教以若有疾厄，求度脫者，讀誦此經，以五色縷結十二藥叉神將名字，得如願已，然後解結。以上爲此經大意。

而唐義淨於神龍三年翻譯之《藥師琉璃光七佛本願功德經》有上下二卷。其內容大要如下：

【卷上】1. 此經的說處與聽眾。2. 此經之啓請者曼殊室利法王子。3. 爲未來世像法眾說此經。4. 東方過四殑伽河沙佛土的光勝世界有善名稱吉祥王如來，行菩薩道時立八大願。5. 東方過五殑伽河沙佛土的妙寶世界有寶月智嚴光音自在王如來，建立有八大願。6. 東方過六殑伽河沙佛土的圓滿香積世界有金色寶光妙行成就如來，建立有四大行願。7. 東方過七殑伽河沙佛土的無憂世界有無憂最勝吉祥如來，建立有四大行願。8. 東方過八殑伽河沙佛土的法幢世界有法海雷音如來，建立有四大行願。9. 東方過九殑伽河沙佛土的善位世界有法海勝慧遊戲神通如來，建立四大行願。10. 東方過十殑伽河沙佛土的淨琉璃世界有藥師琉璃光如來，建立十二行願。

【卷下】11. 淨琉璃世界之淨土功德及日光、月光菩薩。12. 無量壽佛與藥師如來。

13. 藥師如來真言。14. 七佛供養法。15. 七佛如來甚深功德。16. 琰魔法王。17. 四十九燈與雜綵旛四十九首。18. 救脫菩薩。19. 十二藥叉大將。20. 如來定力琉璃光大神咒。21. 八戒齋。22. 執金剛菩薩。23. 於佛像身安佛舍利。24. 未來世後五百歲，法滅時護持是經。25. 此經之各種名稱。

五、「藥師經」與「藥師七佛經」經本同異的問題

《藥師七佛經》在西藏亦有翻譯，其七佛名稱如下：

- (一) 善名稱吉祥王如來 (西藏名 *mtshan-legs-dpal*)
- (二) 寶月智嚴光音自在王如來 (藏名 *ssgra-dhy' nans-rgyal-po*)
- (三) 金色寶光妙行成就如來 (藏名 *ser-ba-bral-dri-ma*)
- (四) 無憂最勝吉祥如來 (藏名 *mya-nan-med-mchog-dhan*)
- (五) 法海雷音如來 (藏名 *chos-sgrags-rgya-mtshohi-dbyans*)
- (六) 法海勝慧遊戲神通如來 (藏名 *mdon-mkhyen-rgyal-po*)

(七)藥師琉璃光如來(藏名Sman-bla-sgyal-po)

民國二十三年西康紅教之諾那上師，至金陵時，其弟子曾將此經咒音用藏、漢、英文對譯。在其序中以爲在唐譯的五部《藥師經》中，只有義淨將藥師七佛全經譯出，其餘的只有單獨節譯出琉璃光如來的部份。

這個問題古來即有諍論，《阿娑縛抄》中帖決云：「七佛者，猶彼新譯經七佛歟。謂《本願藥師經》唯譯下卷文，新譯經《藥師七佛經》加上文也。」可見自古即有人疑玄奘等舊譯是節本，而義淨的新譯是全本。

但是西藏藏經中的「甘珠爾(經部)」中，關於《藥師經》也有兩部。一與玄奘譯本相當，藏名hppags-pa bcom-ldan-hadas sman-gyi-bla baidū ryahi-hod-kyisnon gyi smon-lam gyi khydan-par rgyas-pascsh-bya-batheg-pachenpohi mdo，另一本題爲••hphags-pade-bshin-geegs-pa bdun gyi snon gyi smon-lam gyi khyad-par rgyas-pa shes-bya-batheg-pa chen-pohi-mdo，則與義淨所譯之《藥師琉璃光七佛本願功德經》相當。

由此看來不管是中國與西藏，都有兩種不同經本的流傳。如果只是將玄奘等舊譯

本，單純的視爲節本，可能不盡屬實。理由如下：(一)《藥師經》文字不多，沒有節譯的必要。(二)此經歷經慧簡、達磨笈多及玄奘的翻譯，其翻譯的成品始終如一。如果是節譯，應當很容易將全本譯出，不會造成三人同樣節譯的狀況。(三)玄奘連六百卷《大般若經》此等鉅著都全本譯出，何況只有不到萬字的《藥師經》，會在有前二譯的狀況下，不全本譯出的道理。(四)《藥師經》如果是《藥師七佛經》的節譯，此節譯同時在中國與西藏出現，實在太不可思議了。

依以上的推斷，我們可以認爲《藥師經》與《藥師七佛經》的梵本是不同的。但是，是否有可能《藥師七佛經》在印度已經被節錄成《藥師經》呢？個人以爲，這種機會極小，因爲慧簡於宋孝武帝大明元年（西元四五七年）、達磨笈多於隋煬帝大業十一年（西元六一五年）、玄奘於唐永徽元年（西元六五〇年），三本於翻譯時間相差二百年，他們不可能每個人都攜帶節本，而藏譯也不會恰好帶到同本的節譯。因此，我們可以推論《藥師經》與《藥師七佛經》，在印度就有不同的版本與傳承，《藥師經》也並非《藥師七佛經》的節譯，或許兩者也有可能是同源異流，這在《道行般若經》與《小品般若經》的傳譯也曾發生過。當時魏晉的義學家都將《小品般若》當

作《道行般若》的母本，事實上兩者的梵本並不相同，而只是同源異流而已。那《藥師七佛經》的來源如何呢？我們可以推斷認定此經較《藥師經》的流行較晚，是建立在藥師法的修持基礎上糅合其他經典而成立的，其流行時間約在玄奘回國之後，義淨回國之前。玄奘於唐太宗貞觀十九年（西元六四五年）回國，義淨於武后證聖元年（西元六九五五年）回國，這五十年之間，是《藥師七佛經》最有可能流行的時間。

六、「藥師佛」與「藥師七佛」佛身同異的問題

藥師佛與七佛名號各別，佛土亦異；但自古以來，七佛是一體、異體的問題，各有不同看法。

《阿娑縛抄》說：「《本願經》云：『造彼如來形像七軀』，二經不同也，本願經只見藥師像七體，《七佛經》明七佛各別名並淨土本願。智泉云：『二經心各別也，隨依一意可修之。』」依此，以為二經根本上有所不同，其依據之心要與七佛之體、淨土、本願亦有所不同。所以又說：「依二卷經（藥師七佛經）修之者，善名稱等

七佛爲本尊；依一卷本（藥師經）者，藥師七體。」

但是《阿娑縛抄》傳述傳教大師的作爲，又有如下的看法，《阿娑縛抄》：「又傳教大師鎮西造立給七如來。中如來其名藥師見傳，若依此意，彼七佛猶是藥師如來一佛異名歟！」這是以爲七佛皆爲藥師一佛的異名。又說：「玄奘七佛開一佛故，專譯第七藥師功德。義淨一佛又七佛故，委譯七佛個別功德；而藥師琉璃光如來七佛本願經題，終藥師琉璃光如來本願功德結名。……本願經又請問詞云：『唯願演說如是相類諸佛名號。』世尊答云：『勸請我說諸佛名號。』依師說推，此詞指善名稱等云諸佛歟！……然者二經附合，七佛一揆……是則一佛改名號，七佛成正覺者。」

「這個說法有極濃調和味道，欲解決二經之相異點，以爲七佛即一佛。又說：「江師云：七佛名號各別也，必皆非藥師歟！但七佛藥師者雖各別，藥師始故，爲名謂藥師等七佛云也。」這是認爲藥師七佛是相異的七佛，而非同體了。總結這些看法，則「《藥疏》云：『七佛經題《藥師如來七佛本願經》者有二義：（一）相傳釋云，前六佛藥師分身也，攝化歸本，名《藥師七佛經》。（二）從第七佛得名，言總意別，故言《藥師七佛經》。』」而東密則以爲藥師七佛，皆爲淨琉璃世界的藥師如來。

在《覺禪鈔》更直接指出，《本願經》中的七軀像，即《藥師七佛經》的七佛，《覺禪鈔》說：「《本願經》一佛，《七佛經》各別尊，一體分身也。……又兩經見始終更無差異也。《本願經》形像七軀者，二卷經《七佛經》所說七佛也。或《七佛抄》云：『七佛同是一體分身，隨機緣取七佛淨土，成佛利生。』」

由以上這些說法看來，認為《藥師經》與《七佛經》同本者，有認為一佛與七佛同體的看法。但從上卷的論證，我以為此經並非只有節略的差異而已。我認為《藥師經》與《藥師七佛經》的來源或由不同的傳承；或由《藥師經》在傳承中，經由藥師行者依據藥師法，而輾轉擴大附麗而成。在佛教修持中本有許多不可思議的境界，而密宗之經軌，經由如此而增加其內容，亦非不可理解。

藥師佛與藥師七佛就修持者而言，可依不同之心要與因緣而取修；也可以認為藥師七佛即藥師佛之分身而修之。其實一佛與七佛的證得，同屬宗教的內證，只要在論理上清晰可明，修持上圓滿向上，自能圓同藥師佛，進入真實藥師法界。

七、藥師法之修持概要

修持藥師法，最緊要者爲知藥師佛心，而知藥師佛心當依藥師佛願。藥師佛的悲願廣大不可思議，能成就一切衆生，世出世間的願望。在藥師佛第一大願中，願一切如彼無異，具足相好，不是願一切衆生成佛嗎？而第二願，表現了其淨土與身相的特殊莊嚴——身如琉璃、內外清淨、無復瑕垢。這是修持藥師法的行人所不可或忘的。而藥師佛能使衆生遠離一切惱害，滿足現實的一切願求，更是獨特的願行。修持藥師法，當具足藥師的因地願行，如此不管持名、誦咒、觀想、結印，自然能儘速趨入藥師法海，成就淨琉璃世界，圓滿藥師琉璃光如來。

誓願宏深的藥師如來

洪啓嵩

『歸命滿月界 淨妙琉璃尊

法藥救人天 因中十二願

慈悲弘誓廣 願度諸含生

我今申讚揚 志心頭面禮』

法藥師救人天的大願王，梵名 (Bhaisajya-Guru-Vaidurya-Tathagata) 譯作藥師琉璃光如來，或大醫王佛，簡稱藥師如來，持名念誦則稱：「南無藥師琉璃光如來」。能除生死之病，故名藥師；能照三有之闇，故云琉璃光。

藥師如來身藍色，如吠琉璃，內外清澈，光明廣大，照無邊界，燄網莊嚴，勝於日月，相好圓滿，三衣趺坐，右手勝施印持天訶子（類西藏青果），左手定印捧鉢。

本師釋迦牟尼佛於宣說《阿彌陀經》之後，在廣嚴法會應大智文殊菩薩之請，暢演藥師七如來因行果德，欲令眾生持誦憶念，禮拜供養，消除罪障病苦，往生佛土，乃至滿足一切善願。中土所譯的《藥師經》有五種。以唐·玄奘法師譯的《藥師琉璃光如來本願功德經》一卷，為流通本。唐·義淨法師譯的《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷，於藏密在漢土廣傳後，多為密乘行人所讀誦。民國二十三年經吳潤江上師和王家齊上師，據西康寧瑪派祖師，諾那活佛所傳咒音為標準，用藏、漢、英三文對譯咒文，使梵音正調重現，編入原經校印流通，嘉惠行者，功德無量。

五種譯本中，只有義淨法師將藥師七佛全經譯出，其餘都只單譯出琉璃光如來部份，然持誦功德並無差別，七佛原為一體也。

藥師如來的佛土，名東方淨琉璃世界。《藥師七佛經》說：「彼佛土純一清淨，無諸欲染。亦無女人，及三惡趣苦惱之聲。以淨琉璃而為其地，城闕宮殿，及諸廊宇、軒窗羅網，皆七寶成。亦如西方極樂世界，功德莊嚴。」

日光遍照和月光遍照二大菩薩，在琉璃世界無量菩薩眾中，而為上首，輔弼藥師

如來普度眾生。並有十二藥叉大將，一一各有七千藥叉眾以爲眷屬的藥師如來眷神，俗稱藥師十二神將。

藥師如來承行菩薩道時所發的十二大願，來度化眾生。修藥師法的功德廣如經說，簡單言之，可除病苦，增壽命，免夭折，消除一切災業；命終往生藥師淨土，或隨願往生，永不退轉，直至成佛。

要與藥師如來的願力相應，有五種修法：

- (一) 持名，如阿彌陀佛的方法，簡易而獲益大。
- (二) 供養，如來像前供香、旛、燈、藍色花、金剛杵等，隨力而設。或修火供。
- (三) 誦經，及演說、開示、書寫等。
- (四) 持咒。
- (五) 求灌頂，依密乘儀軌如法行持。
- (六) 禮佛拜懺，功效最爲廣大，可消除災難，還得如願。

弘一大師不只書寫過《藥師經》傳世，並常讚嘆藥師法門是深契時機的教化。大師其中一次在福建永春普濟寺，開示藥師如來法門時說到幾點，茲摘要如下：

一、維持世法

佛法本以出世間爲歸趣，其意義高深，常人每難了解。若藥師法門，不但對於出世間，往生成佛的道理屢屢言及，就是最淺近的現代實際人類生活，亦特別注重。

二、輔助戒律

受戒容易，得戒爲難，持戒不犯更爲難。假使於所受之戒有毀犯時，但能至心誠懇，念藥師佛號，並禮敬供養者，即可消除犯戒的罪，還得清淨，不至再墮落三惡道中。

三、決定生西

依《藥師經》說：「若有衆生能受持八關齋戒，又能聽見藥師佛名，於其臨命終時，有八大菩薩接引，往西方極樂世界衆寶蓮花之中。」

四、速得成佛

藥師法門，惟是一乘速得成佛的法門。

若欲成佛，其主要原因，即是「悲智」兩種願心。《藥師經》云：「應生無垢濁心，無怒害心，於一切有情，起利益安樂，慈悲喜捨，平等之心。」就是這個意思。凡修持藥師法門者，對於上幾句經文，尤其特別注意，盡力奉行，依此發起「悲智」的弘願。假使如此，則能以出世的精神來做世間的事業，也能得上品圓滿的戒，也能往生上品，將來速得成佛可無容疑了。

由於藥師如來的弘深誓願，無盡功德，一方面促使衆生早成佛道，另一方面也能

滿足眾生現世的安樂和福報。所以清朝的玉琳國師一讀《藥師經》，便額手失聲，願人人入如來的願海。國師的《藥師經》題語說：「予見世人順境淪溺者不一，富貴可畏甚於貧賤。今此如來，使人所求如願，遂從此永不退道，直至菩提。則欲於王臣長者，一切人中，作同事攝，不乘如來願航，何從濟乎？」

又說：「若於現前富貴功名，未能忘情；男女飲食之欲，未知深厭；則於往生法門，未易生信。即信矣，身修淨土，而心戀娑婆，果何益乎？則求其不離欲鉤，而成佛智，處於順境，不致淪胥者，固無如修持藥師願海者之殊勝難思也。若能信行，久久不懈，知不獨富貴功名，轉女成男，難危迪吉，如如意珠，隨願成就。即得於一切成就處，直至菩提，永不退轉，何幸如之！人間亦有揚州鶴，但泛如來功德船。」

最後，再以一首讚偈來稱頌藥師如來：

東方生方光明長養方 琉璃世界名稱普遍揚
身如琉璃心透大悲髓 莫不滿願敬讚大願王

日光菩薩，月光菩薩

喜見

——摘自民國七十八年三月版《十方雜誌》

日光菩薩與月光菩薩，梵語surya-prabha與candra-prabha，即日光遍照、月光遍照之意。

『日光遍照』在佛法上表智慧，放射無量光明，普透一切宇宙生命，使自昏昧迷朦中醒覺；『月光遍照』在佛法上表靜定，映現明澈清輝，容攝大千芸芸衆生，使免於受貪、瞋、痴、三毒逼惱。二者共同輔弼東方淨土藥師如來弘揚正法，一左一右，普渡有情，位補佛處，尊貴有如釋迦佛側的文殊、普賢。

相傳藥師如來與日光、月光菩薩本為父子，久遠劫前曾於電光如來法運中勤修梵行，受電光如來咐囑分別改名為醫王與日照、月照，發無上菩提大願，誓救六道一切有情出輪迴苦。

二尊菩薩在密宗的形像有多種，其中有以日光菩薩爲通身赤紅色，坐赤蓮上，左手持赤蓮，右手半舉朝內結印，蓮上安日輪；月光菩薩爲童子形，坐赤蓮上，黃色裝，右手執上安半月之細葉青蓮，左手持未敷蓮花。

另據《觀音菩薩大悲心陀羅尼經》記載，二尊菩薩發心擁護修習大悲咒的行者，傳下二種神咒，若能至誠持誦，可得增上助力，除災辟魔，成就一切善法，功德巍巍。

執金剛菩薩

蓮花吉祥 述

「執金剛菩薩」這一名號，對顯教學者來說或許比較陌生，但如果提起他的另一稱號「金剛手菩薩」，密宗學者卻又耳熟能詳。因為「金剛手」又名「秘密主」，在密教裡的地位滿高的。

在唐密中，「執金剛」有泛稱、專稱之分。廣義的「執金剛」，乃泛指守護諸天的執金剛夜叉，因為胎藏界三部中金剛部之諸眾，標如來之智印，皆手執金剛，故云執金剛或持金剛、金剛手。如俱舍論曰：「妙高頂八萬三十三天居，四角有四峰，金剛手所住。」又曰：「有藥叉神名金剛手，於中止住，守護諸天。」

專稱之「執金剛」，為一切持金剛者之上首，名為「金剛手秘密主」。如大日經曰：「一切持金剛者皆悉集會，……金剛手秘密主如是上首。」《七佛藥師經》中護持藥師法門之執金剛菩薩，地位在十二藥叉大將之上，即秘密主金剛手是也。

「金剛手」梵名叫「班雜巴尼」，藏名「恰那多傑」，屬金剛部，是大勢至菩薩的忿怒化現，司大能力，亦稱「大力尊」。金剛手菩薩之大力，與觀世音菩薩之大悲、文殊菩薩之大智，合之而為「智仁勇」，故密法稱此三尊為「三族姓尊」，是其來有自的。

依據藏密傳承，「金剛手」是毗盧遮那佛的嗣法子。傳說龍樹菩薩入南天鐵塔內傳出的密教聖典，就是金剛手結集的。龍樹菩薩也是因金剛手之傳授，而得到一切秘訣。

金剛手居於北方，為藥叉部主。北方財寶天王毗沙門與眾財神，皆屬其所轄。金剛手同時也是象頭王、龍王、阿修羅之部尊。因金剛手有保護控雨龍族之責，所以也是乾旱時眾人乞雨所拜之對象。

密宗裡另有一尊「金剛薩埵」，有些經書中亦稱之為執金剛、持金剛、金剛手、秘密主等。但金剛薩埵乃普賢菩薩之同體異名，金剛手菩薩則為大勢至菩薩之忿怒化現，學習時不宜混淆。

金剛手菩薩形相有很多種，如一面二臂、一面四臂、三面四臂、三面六臂等。最常見者爲一面二臂三目，色黑藍色，頭戴五骷髏冠，髮赤上揚，鬚眉如火，獠牙露齒，三紅目圓睜，右手施期剋印執金剛杵，左手忿怒拳印持金剛鉤繩當胸，雙足右屈左伸，威立於蓮花日輪座上，於般若烈焰中安住。其凶忿之形相，正充份顯現護持佛法之威力。

藥師十二神將

楊白衣

——摘自《佛菩薩的戶籍》，大乘印經會出版

「藥師十二神將」是藥師如來的分身，或其眷屬，是圍繞于本尊的守護者，又稱十二藥叉大將，或十二神明，是順應藥師如來之十二大願而化現之羯摩神。在《藥師本願功德經》內曰：「世尊！我等今蒙佛陀之威力，得聞藥師如來名號，不恐怖惡趣，我等相率，皆同一心，乃至盡形，歸依佛法僧，誓當負荷一切有情，作為義利饒益安樂」。

由此可知，此藥師十二神將，為晝夜十二時之護法神，其頭上戴十二支冠，為其標幟。茲根據《藥師觀行儀軌》，將各神將之名稱、形像，及持物等略述如下：

一、毗羯羅大將——此大將的本地為釋迦如來，是子時之守護神。通身青色，現忿怒形，頭戴鼠冠，右手下垂持三鈷，左手作拉右袖之形態。

二、招杜羅大將——此大將的本地爲金剛手菩薩，是丑時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴牛冠，右手把橫劍，左手開掌執劍尖。

三、真達羅大將——此大將的本地爲普賢菩薩，是寅時之守護神。現笑怒容貌，頭戴虎冠，右手捧寶珠，左手把寶棒。

四、摩虎羅大將——此大將的本地爲藥師如來，是卯時之守護神。通身青色，稍作忿怒相，頭髮赤色上聳，頭戴兔冠，右手做拳當腰，左手持斧。

五、波夷羅大將——此大將的本地爲文殊菩薩，是辰時之守護神。身呈白肉色，容貌忿怒，頭戴龍冠，右手屈臂，作拳攜矢，左手持弓。

六、因達羅大將——此大將的本地爲地藏菩薩，是巳時之守護神。通身赤色，頭戴蛇冠，右手屈肘開掌，置于胸邊，左手執三股戟。

七、瑚底羅大將——此大將的本地爲虛空藏菩薩，是午時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴馬冠，右手把三股戟，左手持螺貝。

八、頰備羅大將——此大將的本地爲摩利支天，是未時之守護神。通身白色，現

忿怒形，頭髮上聳，頭戴羊冠，右手執箭羽，左手持矢根，將此箭彎成弓形。

九、安底羅大將——此大將的本地爲觀世音菩薩，是申時之守護神。通身赤色，現大忿怒形，頭戴猴冠，右手屈肘于右胸前開掌向前，屈左手，開掌，掌上放寶珠。

十、迷企羅大將——此大將的本地爲阿彌陀如來，是酉時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴雞冠，右手持獨鈷，左手作拳押下腹部。

十一、伐折羅大將——此大將的本地爲勢至菩薩，是戌時之守護神。通身青色，現忿怒形，頭髮茂盛聳上，頭戴狗冠，右手持劍，左手作拳當腰。

十二、宮毗羅大將——此大將的本地爲彌勒菩薩，是亥時之守護神。通身赤色，現忿怒形，頭戴豬冠，右手執大刀橫于頭上，左手開掌當腰。

藥師如來法門略錄

弘一大師

——戊寅七月在泉州清塵堂講

藥師法門依據藥師經而建立。此土所譯藥師經有四種：

(一) 佛說灌頂拔除過罪生死得脫經一卷，即大灌頂神咒經卷十二，東晉帛尸梨蜜多羅譯。又相傳有劉宋慧簡譯藥師琉璃光經一卷今已佚失，或云即是東晉所譯之灌頂經。

(二) 佛說藥師如來本願經一卷，隋達摩笈多譯。

(三) 藥師琉璃光如來本願功德經一卷，唐玄奘譯。此即現今流通本所據之譯本。現今流通本與原譯本稍有不同者有增文兩段，一為依東晉譯本補入之八大菩薩名，二為依唐義淨譯本補入神咒及前後文二十餘行。

(四) 藥師琉璃光七佛本願功德經二卷，唐義淨譯。前數譯惟述藥師佛此譯復增六

佛故云七佛本願功德經，以外增加之文甚多。西藏僧眾所讀誦者爲此本。

修持之法具如經文所載，今且舉四種如下：

- (一)持名，經中屢云聞名持名因其法最爲簡易其所獲之益亦最爲廣大也。今人持名者皆曰消災延壽藥師佛似未盡善，佛名惟舉藥師二字未能具足。佛德惟舉消災延壽四字亦多所缺略，故須依據經文而曰藥師琉璃光如來斯爲最妥善矣。
- (二)供養，如香華旛燈等。
- (三)誦經，及演說開示書寫等。
- (四)持咒。

所獲利益廣如經文所載，今且舉十種如下：

- (一)速得成佛，經中屢言之。
- (二)行邪道者令入正道，行小乘者令入大乘。
- (三)能得種種戒，又犯戒者還得清淨不墮惡趣。
- (四)得長壽富饒官位男女等。
- (五)得無盡，所受用物無所乏少。

(六)一切痛苦皆除，水火刀兵盜賊刑戮諸災難等悉免。

(七)轉女成男。

(八)產時無苦，生子聰明少病。

(九)命終後隨其所願往生：

1. 人中，得大富貴。
2. 天上，不復更生諸惡趣。
3. 西方極樂世界，有八大菩薩接引。
4. 東方淨琉璃世界。

(十)在惡趣中暫聞佛名即生人道修諸善行速證菩提。
靈感事蹟甚多如舊錄所載，今且舉近事一則如下：

泉州承天寺覺圓法師，於未出家時體弱多病，既出家後二年之內病苦纏綿諸事不順。後得聞藥師如來法門，遂專心誦經持名懺悔，精勤不懈，迄至於今，身體康健，諸事順利。法師近擬編輯藥師聖典彙集，凡經文疏釋及儀軌等，悉蒐集之，刊版流布，以報佛恩焉。

跋

曩余在清塵堂講藥師如來法門，後由諸善友印施講錄，其時經他人輾轉鈔寫，頗有訛誤。茲由覺圓法師捐資再版印行，請余校正原稿，廣爲流布。法師出家以來，於藥師法門最爲信仰，近擬於泉州興建大藥師寺，其願力廣大，尤足令人讚歎云。

沙門一音

藥師法門修持課儀略錄

弘一大師

——己卯二月在泉州光明寺講

藥師如來法門大略，如大藥師寺已印行之藥師如來法門略錄所載。

今所述者，爲吾人平常修持簡單之課儀。若正式供養法，乃至以五色縷結藥叉神將名字法等，將來擬別輯一卷專載其事，今不述及。

欲修持藥師如來法門者，應供藥師如來像。上海佛學書局有石印彩色之像，可以供奉，宜裝入玻璃鏡中。供像之處，不可在臥室。若不得已，在臥室中供奉者，睡眠之時，宜以淨布覆蓋像上。

藥師經，供於几上。不讀誦時，宜以淨布覆蓋。

供佛像之室內，須十分潔淨，每日宜掃地，並常常拂拭几案。

供佛之香，須擇上等有香氣者。

供佛之花，須擇開放圓滿者。若稍殘萎，即除去。花瓶之水，宜每日更換。若無鮮花時，可用紙製者代之。

此外如供淨水供食物等，隨各人意。但所供食物，須人可食者乃供之，若未熟之水果及未烹調之蔬菜等皆不可供。

以上所舉之供物，應於禮佛之前預先供好。凡在佛前供物或禮佛時，必須先洗手漱口。

此外如能懸旛燃燈尤善，無者亦可。

以下略述修持課儀，分爲七門。其中禮敬讚歎供養回向發願，必須行之。誦經持名持咒，可隨己意，或惟修二法，或僅修一法，皆可。

一 禮敬

十方三寶一拜，或分禮佛法僧三拜。本師釋迦牟尼佛一拜。藥師琉璃光如來三拜。此外若欲多拜，或兼禮敬其他佛菩薩者，隨己意增加。

禮敬之時，須至誠恭敬，緩緩拜起，萬不可匆忙。甯可少拜，不可草率。

二 讚歎

禮敬既畢，於佛前長跪合掌，唱讚偈云：

歸命滿月界 淨妙琉璃尊 法藥救人天 因中十二願

慈悲弘誓廣 願度諸含生 我今申讚揚 志心頭面禮

右讚偈出藥師如來消災除難念誦儀軌。唱讚之時，聲宜遲緩，宜莊重。

三 供養

讚歎既畢，於佛前長跪合掌，唱供養偈云：

願此香花雲 徧滿十方界 一一諸佛土 無量香莊嚴

具足菩薩道 成就如來香

供養畢，或隨己意增誦懺悔文，或可略之。

四 誦經

字音不可訛誤，宜詳考之。

誦經時，或跪或立或坐或經行皆可。

五 持名

先唱讚偈云：

藥師如來琉璃光

欲網莊嚴無等倫

無邊行願利有情

各遂所求皆不退

續云，南無東方淨琉璃世界藥師琉璃光如來。以後即持念藥師琉璃光如來名號一

百八遍。若欲多念者，隨意。

六 持咒

或據經中譯音持念，或別依師學梵文原音持念，皆可。

或念全咒一百八遍。或先念全咒七遍，繼念心咒一百八遍，後復念全咒七遍。心咒者，即是咒中唵字以下之文。

未經密宗阿闍黎傳授，不可結手印。擅結者，有大罪。

持咒時，不宜大聲，惟令自己耳中得聞。

持咒時，以坐爲正式，或經行亦可。

七 回向發願

回向與發願大同，故今併舉。其稍異者，回向須先修功德，再以此功德回向，惟

願如何云云。若先未修功德者，僅可云發願也。

回向發願，爲修持者最切要之事。若不回向，則前所修之功德，無所歸趣。今修持藥師如來法門者，回向之願，各隨己意。凡藥師經中所載者，皆可發之，應詳閱經文，自適其宜可耳。

以上所述之修持課儀，每日行一次或二次三次。必須至心誠懇，未可潦草塞責。印光老法師云：有一分恭敬，得一分利益，有十分恭敬，得十分利益。吾人修持藥師如來法門者，應深味斯言，以自求多福也。

藥師七佛供養儀軌輯要

轉載

此儀軌，從藥師七佛供養儀軌如意王經，及藥師經念誦儀軌選輯，經諾那上師鑒定。並敬依藥師七佛經，加以印證。復請梅光義居士校正，期臻簡要，以便行者遵用。平時誦經持咒，如限於時間，此儀軌可略去不用。若建藥師法會，先依經內救脫菩薩所說，安像（安設釋迦佛藥師七佛像，並可加設執金剛等菩薩，及護法諸天、十二藥叉大將等像，或題牌位。）佈壇、備供已，誦禮請文，次誦發願偈，然後誦經，並念真言。其藥師七佛根本定力琉璃光真言，及琉璃光如來真言，尤宜多念。如法誦念已，繼誦稱讚偈，然後誦祈願懺謝二文，及迴向偈。

禮請文

仰冀三寶真實力，一切諸佛菩薩加持攝受力，二種資糧圓滿果報力，不可思議清淨法界力，成就藥師七如來廣大誓願所成清淨國土。猶如無量壽佛國土，種種功德莊嚴，等無有異。今謹依藥師七如來本願功德經中儀軌，恭懇本師釋迦牟尼世尊、藥師七如來、十方諸佛、諸大菩薩、護法聖眾，在此布薩之處，降臨垂錫。（觀想壇場如藥師七如來國土莊嚴，或如西方極樂世界莊嚴。）

一心頂禮皈依十方三世常住一切佛法僧三寶、親教金剛上師、及歷代威德諸祖師。

一心頂禮皈依本師釋迦牟尼如來、與其眷屬三萬六千菩薩。

一心頂禮皈依善名稱吉祥王如來、與其眷屬無量億眾菩薩。

一心頂禮皈依寶月智嚴光音自在王如來、與其眷屬無量億菩薩。

一心頂禮皈依金色寶光妙行成就如來、與其眷屬無量萬億菩薩。

一心頂禮皈依無憂最勝吉祥王如來、與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依法海雷音如來、與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依法海勝慧遊戲神通如來、與其眷屬無量菩薩。

一心頂禮皈依藥師琉璃光王如來、與其眷屬日光徧照、月光徧照等無量菩薩。

一心頂禮皈依文殊師利、救脫、金剛手諸大菩薩。

一心頂禮大梵、帝釋、護世諸大天王。

一心頂禮十二藥叉大將。

於此法會，所有嚴潔德水、妙華、熏香、明燈、塗香、珍饌、雅樂、寶蓋、幢幡、彩鬘等，及三千大千世界所有妙物，一切豐備。明咒淨願勝力感發所生上妙供品，猶如普賢行願雲供，無邊無際，一切盈滿。虔誠奉獻，惟願垂慈鑒納。

發願偈

稽首三界尊

皈依十方佛

我今發宏願

持此藥師經

上報四重恩

下濟三塗苦

法界諸含識

悉發菩提心

同登碧琉璃 圓滿無上覺

（接著誦經，並念真言。念咒多少，各隨願力。誦經念咒後，如受習百字明，或補闕真言者，任擇其一，念三徧至七徧更佳。）

稱讚偈

| | |
|---------|---------|
| 悲愍娑婆苦眾生 | 權巧示現施方便 |
| 無上妙乘任傳持 | 威德諸師我敬禮 |
| 具大慈悲法中王 | 一切種智引導師 |
| 福慧功德勝海深 | 於諸如來我敬禮 |
| 清淨遠離貪慾塵 | 善能解脫諸惡趣 |
| 最勝無上真實諦 | 寂靜妙法我敬禮 |
| 已解宣說令他解 | 善能住於諸學處 |
| 具諸功德勝福田 | 於諸僧伽我敬禮 |

| | | | | | | | | | | | | | |
|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|---------|
| 無量菩薩繞世尊 | 東方去此九恆沙 | 無量菩薩繞世尊 | 東方去此八恆沙 | 無量菩薩繞世尊 | 東方去此七恆沙 | 無量菩薩繞世尊 | 東方去此六恆沙 | 無量菩薩繞世尊 | 東方去此五恆沙 | 無量菩薩繞世尊 | 東方去此四恆沙 | 堪忍百歲世中尊 | 大悲精進超眾聖 |
| 勝慧神通我敬禮 | 清淨佛土號寶海 | 法揚雷音我敬禮 | 清淨佛土號法幢 | 勝德吉祥我敬禮 | 清淨佛土號無憂 | 無垢金色我敬禮 | 清淨佛土號香積 | 寶月光音我敬禮 | 清淨佛土號妙寶 | 善名稱揚我敬禮 | 清淨佛土號光勝 | 釋迦導師我敬禮 | 五濁他佛難調時 |

東方去此十恆沙
無量菩薩繞世尊
能滅集諦無明種
佛母智慧到彼岸
智藏童真法王子
啓請深廣妙法門
方便慈仁越等倫
演說壇儀供養式
廣嚴法會如來前
各發誓願承佛敕
廣嚴因聞藥師名
各領七千眷屬眾
徧禮虛空一切刹
分身變作刹塵數

清淨佛土號琉璃
琉璃光王我敬禮
及除塵勞苦諦根
三乘法我敬禮
愍我等眾業障深
文殊菩薩我敬禮
爲令安富增壽域
救脫菩薩我敬禮
領任護衛此經典
密主眾等我敬禮
見諦發誓守此經
十二大將我敬禮
福智所生功德海
一切時中恭敬禮

| | |
|---------|---------|
| 所有十方世界中 | 三世一切人師子 |
| 我以清淨身語意 | 一切徧禮盡無餘 |
| 普賢行願威神力 | 普現一切如來前 |
| 一身復現刹塵身 | 一一徧禮刹塵佛 |
| 於一塵中塵數佛 | 各處菩薩眾會中 |
| 無盡法界塵亦然 | 深信諸佛皆充滿 |
| 各以一切音聲海 | 普出無盡妙言辭 |
| 盡於未來一切劫 | 讚佛甚深功德海 |
| 以諸最勝妙華鬘 | 伎樂塗香及傘蓋 |
| 如是最勝莊嚴具 | 我以供養諸如來 |
| 最勝衣服最勝香 | 末香燒香與燈燭 |
| 一一皆如妙高聚 | 我悉供養諸如來 |
| 我以廣大勝解心 | 深信一切三世佛 |
| 悉以普賢行願力 | 普徧供養諸如來 |

我昔所造諸惡業
皆由無始貪瞋癡
從身語意之所生
一切我今皆懺悔
十方一切諸眾生
二乘有學及無學
一切如來與菩薩
所有功德皆隨喜
十方所有世間燈
最初成就菩提者
我今一切皆勸請
轉於無上妙法輪
諸佛若欲示涅槃
我悉至誠而勸請
唯願久住刹塵劫
利樂一切諸眾生
所有禮讚供養福
請佛住世轉法輪
隨喜懺悔諸善根
迴向眾生及佛道

祈願文

弟子等敬遵藥師七佛本願功德經中所說，虔備供品，啓建法會，恭請本師釋迦牟尼世

尊、藥師七如來、及其眷屬菩薩金剛、諸天護法，光臨莊嚴壇場，禮拜供養，稱揚聖號，及其因行果德。發彼諸佛所發宏深誓願。於諸佛前，懺悔罪愆，隨喜善根，勸請久住。以斯善根之力，併佛菩薩威神攝授之力，伏願正法永隆，魔外滅絕，邦基鞏固，國運遐昌，風雨順時，歲稔人壽，永無飢饉疫厲兵燹寇賊等災難。法界一切衆生，從無始以來，所有一切罪障，悉皆消滅。世出世間，一切福智資糧，悉得圓滿。現世安樂，永離疾病邪魔慘橫諸苦。命終往生琉璃世界，即見藥師七如來。如願往生西方極樂世界，隨意往生，見無量壽佛。親蒙授記，悉證無上菩提，住大覺位。

（此文舉示一準繩。如有特殊祈願，可酌增添。或自撰定。）

懺謝文

弟子等謹對本師釋迦牟尼如來、藥師琉璃光七如來、及無量菩薩金剛、諸天護法、並其眷屬聖會面前，今爲某某云云，並利益十方衆生故，虔心持誦此經，稱揚聖號，思維七佛願海。誠恐我等有情，功行卑微，有所未備，不自覺察，妄想潛滋。或供品粗

薄，未盡潔淨。或所作儀軌，不合經旨。種種錯誤，所有罪過，伏冀大慈大悲，哀愍垂宥。永令不爲障礙，攝授垂錫。

迴向偈

| | |
|---------|---------|
| 文殊師利勇猛智 | 普賢大士慈悲行 |
| 我今迴向諸善根 | 隨彼一切常修學 |
| 三世諸佛所讚歎 | 如是最勝諸大願 |
| 我今迴向諸善根 | 爲得七佛殊勝行 |
| 以此功德施衆生 | 消除災障增福慧 |
| 命終往生琉璃國 | 得見彼佛妙勝身 |
| 聞法開悟證大覺 | 還度如是恆沙衆 |
| 諸佛菩薩攝授力 | 法會因緣功德力 |
| 併以清淨勝願力 | 無上佛果迅成就 |

藥師琉璃光如來灌頂真言(梵音) 轉載

南_ㄩ無_ㄉ 薄_ㄩ伽_ㄩ伐_ㄩ帝_ㄉ 鞞_ㄩ殺_ㄩ社_ㄩ
 寔_ㄩ嚕_ㄩ 薛_ㄩ琉_ㄩ璃_ㄩ 鉢_ㄩ喇_ㄩ婆_ㄩ
 喝囉_ㄩ闍_ㄩ也 怛_ㄩ陀_ㄩ揭_ㄩ多_ㄩ邪_ㄩ
 阿_ㄩ囉_ㄩ喝_ㄩ帝_ㄉ 三_ㄩ藐_ㄩ三_ㄩ勃_ㄩ陀_ㄩ邪_ㄩ
 怛_ㄩ姪_ㄩ陀_ㄩ唵_ㄩ 鞞_ㄩ殺_ㄩ逝_ㄩ
 鞞_ㄩ殺_ㄩ逝_ㄩ 鞞_ㄩ殺_ㄩ社_ㄩ
 三_ㄩ沒_ㄩ揭_ㄩ帝_ㄉ 莎_ㄩ訶_ㄩ

namo bhagavate bhaiṣajya guru
 歸命 世尊 藥 師

vaiḍūrya prabha rāja
 琉璃 光 王

tathāgatāyārhate samyaksambuddhāya
 如來 應 正等覺

tadyathā om bhaiṣajye bhaiṣajye
 即說咒曰

bhaiṣajya samudgate svāhā

藥師佛心咒(藏音)

轉載

| | | | | | | | | | | |
|-----------|----|-------|------|------|----------|-----|----------|------|-------|----|
| 藥師佛 心咒 | | ཏྟ | འཁྱེ | ཨོཾ | མཚུ | ཀཾ | ཧཱུྃ | ཧཱུྃ | མཚུ | ཀཾ |
| | | dätya | ta, | oom, | beh | ka. | tze-yeh, | beh | ka | |
| | | 爹雅 | 他, | 唵, | 別 | 卡, | 子也, | 別 | 卡 | |
| ཧྲི | འུ | ཏྟ | མཚུ | ཀཾ | ཧྲི | ཧྲི | ཀྱེ | ཀྱེ | མཚུ | |
| tze-yeh, | ma | ha | beh | ka | tze-yeh, | ra | ja | sa | mu-ga | |
| 子也, | 媽 | 哈 | 別 | 卡 | 子也, | 囉 | 炸 | 沙 | 護嘎 | |
| ཧྲི | ཏྟ | ཧྲི | | | | | | | | |
| dei, | sò | ha. | | | | | | | | |
| 德黑, | 梭 | 哈. | | | | | | | | |

藥師佛根本咒(藏音)

轉載

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|----------|-----|----|-----|--------|------|-----|--------|-----|-------|---|---|---|---|---|---|---|---|---|---|
| ཨོཾ | 肉 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 |
| | öm, | na | mó | bāng | ga | va | dei, | beh | ka | | | | | | | | | | |
| | 奄, | 納 | 莫 | 邦 | 嘎 | 娃 | 德, | 別 | 卡 | | | | | | | | | | |
| ཨོཾ | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 |
| tze-yeh, | gu | ru | ben | ju-ya, | bra | bah | rān | ja | ya. | | | | | | | | | | |
| 子也, | 姑 | 嚕 | 達 | 租鴉, | 不 | 巴 | 欄 | 渣 | 鴉. | | | | | | | | | | |
| 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 | 𑖇 |
| da | ta | ga | da | ya. | arha | dei | šam ya | sum | bu-da | | | | | | | | | | |
| 達 | 他 | 嘎 | 達 | 耶. | 啞哈 | 德 | 沙鴉 | 沙 | 不達 | | | | | | | | | | |

| | | | | | | | | | |
|----|--------|-----|------------|----------|----|-----------------|-----|-------|-----------------|
| ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ |
| ya | dāt-ya | ta. | oom, 啞, | beh | ka | tze-yeh, 子也, | beh | ka | tze-yeh, 子也, |
| 牙. | 爹雅 | 他. | | 別 | 卡 | | 別 | 卡 | |
| ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ | ㄩ |
| ma | ha | beh | ka | tze-yeh. | ra | ja | sa | mu-ga | dei, |
| 媽 | 哈 | 別 | 卡 | 子也. | 囉 | 炸 | 沙 | 模嘎 | 德, 德, |
| ㄩ | ㄩ | | | | | | | | |
| só | ha. | | | | | | | | |
| 梭 | 哈. | | | | | | | | |

藥師佛心咒加持藥物施治法

轉載

藥師佛具足三十二相，身服袈裟，相貌與本師釋迦牟尼佛相同，惟身面則藍色，左手結定印托鉢，鉢內滿盛治病之甘露，右手持降三毒之訶子，（狀如西藏青果），伸置膝上。凡治尋常病，取藥品或淨水，或食物，如橄欖、青果、紅棗、茶米等一二種，虔誦藥師佛心咒一千零八十遍，觀想藥師佛降臨壇場，由^{（吽）}字心印放光照諸藥物，如是加持己，服之即愈。

如治痼疾險症，乃至聾啞等一切難治之病，須取藥物裝入淨瓶，紙書^{（吽）}字摺成方形，包以紅色絹綢，纏以紅綠絲，加放藥物之上，其線酌留少許，拖在瓶外，瓶口覆以紅黃綢，用紅綠線繞縛，即將此瓶供於淨室，入壇焚香禮佛，右手拈瓶外之線，虔誦藥師佛心咒，觀想藥師佛降臨壇場，先由瓶內^{（吽）}字放光，供養藥師佛，繼由藥師佛心印^{（吽）}字放光，供養十方佛，十方佛亦各放光相應，二光相遇

，混合爲一，十方佛悉皆變成藥師佛，十方六道一切衆生及我，遇此光明功德，悉皆罪業消滅，疾病斷愈，悉皆變成藥師佛，悉皆誦藥師佛真言，如有頃，想此光復回入藥師佛心印^{（音）}（吽）字及瓶內^{（音）}（吽）字之中，此時一切藥師佛功德均聚於瓶內，瓶內之藥均變成甘露，一切疾病均可治愈。於是屏絕外緣，竭誠持誦藥師佛心咒，並發大菩提心救度一切衆生之病苦，每次持誦須滿一千零八十遍，多則更佳，如是者七日，二十一日，或四十九日，每日修法一壇，二壇三壇均可，迨至期滿啓用，無不應手病除，如常修此法，以爲常課，則功效更大。

東方淨土發微

印順導師

一 引 言

(一) 講說的動機

佛教界所熟知的淨土，主要是西方阿彌陀佛的極樂世界——西方淨土。在佛經中，十方都有淨土；而與西方彌陀淨土相對的，有藥師琉璃光如來的淨琉璃世界——東方淨土。關於東方淨土，過去曾說過二次。民國四十三年秋，在臺北善導寺講『藥師經』，啓建藥師法會；記錄下來的，有『藥師經講記』。民國四十七年夏天，在岷尼拉信願寺，爲性願老法師祝壽，又講經一次。有『藥師經開題』，發表於『海刊』。去年，在臺北慧日講堂，啓建藥師法會。對東方淨土，又多一層體會。所以，過去雖

一再講說，覺得還有再說的必要。

東方淨土，不如西方淨土的專重於死後往生。不但說到死後往生淨土，說到蒙佛力加被，死後消除惡業，生人天而修學大乘；更特別重視了現生的利益安樂。這對於大乘菩薩，利益現實人間的精神，有著很好的啓發，故值得一說再說。

還有，解說這個問題的另一動機，是在最近天主教主辦的恆毅雜誌中，有題爲：「從涅槃方面觀察佛教原義發明初稿」等文，作者杜而未，聽說是人類學（可能神類學）教授。他以爲：涅槃是月亮神話的演化。以爲印度婆羅門教的涅槃原義，是依承月亮神話的。以爲佛教的涅槃原義，應該也是這樣。而且說：「釋迦真正明白涅槃與否，還成問題」。他以這種態度來想像佛教，評論佛教，與人類學有什麼關係？這只是服役於神（神之奴僕）的，神化了的人類學者的傑作！所以舉東方淨土的意義，以說明佛教涅槃的真實意義，而不是月亮神話的演化。

(二) 泛說宗教的意義

對於宗教，一般人每每是誤解，淺解，故不得不略為解說。宗教（不僅是佛教），各區域，各時代，各民族，有各式各樣的宗教；儘管不完全相同，但都有宗教。那麼悠久，那麼廣泛，那麼深入人心的宗教，說他是錯誤，也一定有他的迷謬根源，不容許我們忽視！何況這還是表達出人生的崇高意義，究極歸趣呢！過去，曾寫過『我的宗教觀』，發表在『潮音』月刊。現在，從三點來說：

一、宗教的（信仰）對象，與人類觸對的境界有關；即人類依於觸對的境界，想像為信仰的對象。我們生活於世間——器世間，地球上，每天都面對蔚藍色的天空，光輝出沒的太陽與月亮，風雨雷電，山河木石等自然現象；及家庭，部落，國家——社會的組織形態；還有自己身心的活動。日常觸對這些，在有意無意中，啓發人類的宗教觀念。這是說：我們觸對的境界中，無論是自然的，社會的，自我的，都覺到有一番力量，限制（控制）一切，不得不如此，而表現出宇宙——自然，社會，自身所有的軌律。如太陽和月亮，天天從東方升起，向西方落下；四季節令，夏去秋來，都

有一定的軌律。人類（社會或自身）的一切，也受有軌範的限定，似乎都不是個人（或大眾）的意志、能力所能決定的、改變的（其實，從前認為不可能的，不可知的，現在很多成爲可知可能了）。這才從自我意識的想像中，覺得有一（或多）大力者，在主宰一切。所說「自我意識的想像」，意思是說：照著自我意志的主宰性（自由、支配），想像那觸對境界，有超越的高高在上，或內在的深深在內，自由自在的（無限或是有限的）支配（或管理）一切者，這是自古以來的擬人的宗教觀。

這擬人的宗教對象，究竟是什麼，雖是各說各的，而幾乎誰都感到有或一或多的大力存在，主宰一切，軌範一切，使一切都非如此不可。這從外界啓發而來的宗教意識，爲宗教的一大根源。由於環境不同，注意的對象不同，而宗教的信仰對象，也就不同。如近水的拜水神，住山的拜山神，農村拜土地（社與稷）。印度是熱帶，毒蛇特別多，所以崇拜蛇神。有的崇拜太陽、月亮、星宿等天體現象；有的比擬社會，而有城隍、祖先的崇敬；還有崇敬山精、木怪、狐狸等。但在人類知識進步的過程中，動物等崇拜，逐漸衰落，因爲這都是局部的，過於具體的。而人類之祖，或世界之主（這是影射專制王國的，現在也逐漸衰退嬗變了）；以及天空現象，便鑄成更普遍的

大神，而成爲更持久的信仰。有以爲這都是迷信，太陽，木，石，有什麼可崇拜呢？不知道，這不只是崇拜那事物自身，而是崇拜那一切所以如此，而形成如此的軌律。

二、宗教不僅受有環境的啓發，更主要的是內在的宗教意欲。人的自身，受自然的、社會的給與，也就受這些的束縛。有生就有老死，有健康就有疾病，有友愛就有怨敵，有團結就有分散，有喜樂就有憂苦——非依賴這些不可，而這些就成爲自己的束縛，不得自在。如有利於人的，引起對外的依賴感，感恩與讚歎，想像而成爲善神。反之，如拘束與障礙於人的，即引起畏懼、厭惡，引生對外的超越感，想像對方爲惡者。人在層層的束縛中，依賴現實，又不滿現實（超現實的自由意志），引發爲依賴與超越的宗教情緒。無知蒙昧的想法（偏於依賴的他力），想在信賴天神中，得到離苦得樂，永恆的快樂。不過，在人類知識的進步中，揭開了神力的虛偽面目；知道從自然、社會、自身去求超脫，去尋求解決，而不再是依賴外在的神力。探求一切拘礙，不得自在的根源，發見了根源於自身的愚昧（無明），所引起的思想迷謬，行爲錯誤。因之，宗教的真正意義，是身心清淨，智能德性開展，而一切契合於正理。惟有內心的智慧開發，德性高明，能力廣大，順從（依賴）宇宙人生的軌律——真理，

才能不受環境的限制和束縛，而超越於現實。這裡面，包含了兩方面：一是自身的徹底完善，一是實現理想世界（淨土）。這是自我意欲的淨化與完成！在神教中，表現為神與天國。不知神是自我意欲的客觀化，想像為宇宙的主宰（我的定義，就是主宰）。不知理想國土，要從自身淨化中去實現，並非天神所準備的，也非天神所賜與的。人類的知識，不斷開發，就逐漸從蒙昧的依賴的宗教，而歸於自身淨化與超脫的宗教。超脫現實的層層束縛，而達到真平等與自由；約內心說，是智慧、慈悲、能力的圓成，這一理想，在人類內心，不斷的鼓動，而成為高尚的宗教傾向。在較高的宗教中，都如此地顯示出來。而惟有佛教，才徹底而清晰的表達，不再存有蒙昧的神教氣息。不過，說到內心的淨化，在一般宗教中，有的重智慧，有的重仁愛；有的重信願，有的重智證；有的重於內心的淨化，有的重視身體的永存；因而成為各有所重的宗教，片面的不完善的宗教。惟有身心德性的圓滿開發，不落於偏頗的，才是最圓滿的宗教。

三、環境的啓發，內心的向上意欲，還不一定成為宗教；宗教是有賴於特殊的經驗。可以說，一切宗教，都有一種特殊經驗為支柱的。如說鬼，有些人雖沒有見過，

但說起來如此的親切，實由於過去或別人，曾有見鬼的經驗。這可能是誤會的，也可能是真實的，但憑自己的經驗而宣說起來，充滿了堅定的信心，也增強了別人的堅信。又如神教徒在禱告或平時，見到耶穌、馬利亞等。信佛的，念佛的，見到佛與菩薩；參禪的得到悟入的經驗。這些是否正確，並不一定，也許是見繩疑蛇。但經驗過了，無論是與不是，在同樣的經驗者來說，那是最真實的。這些宗教經驗，是邪正淺深不等的。更純正更圓滿的正覺，才能指正淺薄與似是而非的謬誤！

總之，宗教是由人類內心的向上意欲，在不同的環境約束下，經各種特殊經驗而展開。

二 東方淨土為天界的淨化

(一) 佛菩薩依德立名

在這一論題中，首先要說明：宗教一定有崇敬的對象，這不外乎法與人二者。拿高等宗教來說：法（或稱為道）是永恆普遍的**最高真理**——絕對真理。人（具有人格的）呢？有的是擬人的（有意志的）神，以神為絕對真理的，如以色列人信仰的耶和華，回教的阿蘭等。有的是絕對真理（其實是擬人的神）的現化人間（道成肉身），而表現為導人歸向於神的身份，如耶穌。這些，都淵源於擬人的神教。佛教是以人（衆生）身的向上熏修，而體現絕對真理的（肉身成道）。其中，佛是即人而到達絕對真理的圓滿體現；菩薩（聲聞聖者等）是部分的體現了真理。所以，佛菩薩的崇拜，好像類似於神或耶穌的崇拜，而實質上完全不同。佛菩薩的崇拜，是以此為理想，為師範，而使自己進向於真理，人人終能達到佛的境地，也就是絕對平等，絕對自由的聖域。

佛教所崇仰的佛菩薩，都是依德立名的。這或約崇高的聖德立名，以表示佛菩薩的性格。如彌勒菩薩，是「慈」；常精進菩薩是永恆的向上努力。或者是取象於自然界，人事界，甚至眾生界的某類可尊的勝德，而立佛菩薩的名字。取象於自然界的，如須彌相佛，表示佛德的崇高；雷音王佛，表示佛法音聲的感動人心。取象於人事界的，如藥王佛，表徵佛能救治眾生的煩惱業苦——生死重病；導師菩薩，表示能引導眾生，離險惡而到達目的。取象於眾生界的，如香象菩薩，獅子吼菩薩等。其中，依天界而立名的，如雷音，電德，日光，月光等，更類似於神教，而實質不同。可以說，這是順應神教的天界而立名，既能顯示天神信仰的究極意義，也能淨化神界的迷謬，而表彰佛菩薩的特德。

(二) 天與覺者

東方淨土，是以天界為監圖的。這是順應眾生的天界信仰，而表現佛菩薩的聖德。印度所說的天，原語為提婆，譯義為光明。無論白天晚上，所見的太陽、月亮、星

星等光明，都是從天空照耀下來的。仰首遠望，天就是光明體。一般人就從天空的光明，而擬想爲神。所以，印度的天，與神的意義相近。提婆（天）是光明喜樂，相對的地下——地獄，就是黑暗苦痛。在佛教中，崇敬的聖者，不是神教徒所想像的神，而是佛、菩薩、聲聞等。聖者有無量的清淨功德，而特性是覺，慧。斷煩惱，證真理，是由般若（慧）的現證，而般若也稱爲明。與般若相對的，就是無明（黑闇）。如佛陀，意義是覺者。菩薩，是有菩提（覺）分的衆生。緣覺與聲聞聖者，也是得三菩提（正覺）的。三乘聖者，都是覺者，明者。所覺證的，是法性（也叫真如、空性、法界）。法性是本性清淨，由慧光而覺證；也由於清淨法性，而顯現般若的慧光。所以，真如法性，也稱爲性天，第一義天。如『涅槃經』五行中的天行，就是聖者正覺的大行。聖者的覺，與天神的明，有著類似性（所以『華嚴經』「世主妙嚴品」等，大菩薩每示現天神）。天的特性是光明，常人就從光明而想像天神。聖者，覺證法性清淨（或稱心清淨性、心光明性）而顯現慧光，佛就依世俗天界的現象，掃除神教的擬想，而表徵慧證真理的聖者。

東方淨土的佛，名琉璃光佛。琉璃——毗琉璃，譯爲遠山寶，是青色寶。在小世

界中間，有最高的須彌山，四面是四寶所成的。南面是毗琉璃寶所成，所以我們——南閻浮提的眾生，仰望虛空，見有青色。青天，就是須彌山的琉璃寶光，反射於虛空所致。東方淨土，以此世俗共知蔚藍色的天空，表現佛的德性，而名爲毗琉璃光。

每一佛出世，都有二大弟子，助揚佛化。如釋迦佛有舍利弗與目犍連；毗盧遮那佛，有文殊與普賢二大士；阿彌陀佛有觀世音與大勢至菩薩。現在東方淨土，琉璃光佛也有二大菩薩——日光遍照、月光遍照，「是彼無量無數菩薩眾之上首」。這顯然是取譬於天空的太陽和月亮。天界的一切光明中，日月是最大的，一向爲人類崇拜的對象。佛的左右脇侍，就依此立名，爲一切菩薩的上首。在我國叢林中，中秋晚上，都傳有禮拜月光遍照菩薩的習俗。日與月的光，對人類來說，特性是不同的。太陽的光明，是熱烈的，給人以溫暖，生命力的鼓舞；在佛法中，每用日光來表示智慧。月亮的光明，是溫柔的，清涼的，使人在黑夜中消除恐怖。尤其是熱帶，炎熱不堪，一到月亮東升，清風徐來，真是能除熱惱而得舒暢的。在佛法中，月亮也每用來表示慈悲，安慰眾生。這是以天界的日月光輝，表現二大菩薩的德性。

東方淨土中，除二大菩薩外。還有八大菩薩，如說：「文殊師利菩薩，觀世音菩

薩，大勢至菩薩，無盡意菩薩，寶檀華菩薩，藥王菩薩，藥上菩薩，彌勒菩薩：是八大菩薩，乘空而來，示其道路」。據經上說：欲生西方淨土而還不能決定的，八大菩薩能引導他，使得往生淨土。爲什麼東方淨土，只有八位菩薩，不是七位，也不是九位呢？這應該是取法於天界的。原來以太陽系爲中心的行星，有九（從前說八大行星，後又發現了冥王星，故共爲九大行星）：水星、金星、地球、火星、木星、土星、天王星、海王星、冥王星。我國所說的五星，也離不了這些。現在，對此世界（地球）而說東方淨土，所以除地球不論，還有八大行星於天界運行。換言之，除日月外，還有八大行星，與我們這個世界，關係極爲密切。依此，所以除二大菩薩，還有八大菩薩，護持東方淨土。「八大菩薩乘空而來」，是怎樣明白的說破這一點。

此外，還有十二藥叉大將——宮毗羅、伐折羅、迷企羅、安底羅、頰儻羅、珊底羅、因達羅、波夷羅、摩虎羅、眞達羅、招杜羅、毗羯羅。每一位藥叉大將，又各有七千眷屬，共爲八萬四千。八萬四千，表示一切的一切。如一切煩惱是八萬四千，一切法門也稱八萬四千法門。所以從天界來說，八萬四千眷屬，即一切的小星星、小光明。小星的領導者——十二藥叉呢？中國與印度，都有十二辰說，配以子丑寅卯辰巳

午未申酉戌亥。在西方，名十二宮。在地球繞日旋轉的運動中，轉動的範圍內，名黃道帶；黃道帶內最引人注目的，便是十二辰，四方各有三個。不論是西方或印度，都以畜生來稱呼這十二。這一世俗的星辰說，在佛法中，就如『大集經』「虛空目分」所說：有十二位菩薩，在四方的山裡修慈，都現畜生相——南方是蛇、馬、羊，西方是雞、猴、犬，北方是豬、鼠、牛，東方是龍、象、獅。這與中國傳說的十二生肖，僅獅與虎的差異而已。十二藥叉大將，便是取象於黃道帶中的十二星；而每一藥叉大將，統領七千眷屬，共八萬四千，無疑為一切小星了。這一切是光明，也就都是菩薩。

東方淨土為天界的淨化，這是非常明顯的。據虛大師說，淨土都是天國的淨化，而佛法以佛菩薩化導的淨土，與神教的擬想，非常不同。

(三) 聖性的本質及其顯現

聖者的特性，是覺（明），所以約光明的天界，來比喻佛菩薩與淨土。但約天界

來表示聖性，推究到聖性的本質，那決不是有限量的日月星星可比擬，而僅可以無限量的，明淨的虛空來比說。在『藥師經』中，稱佛土爲淨琉璃世界，稱佛爲琉璃光佛；這都是約我們現見的蒼空來比說的。佛是稱法性的而現覺者，如如如智，平等不二（人法不二）。約所證法說（常寂光土），稱爲淨琉璃土。約能證者說（法身），稱琉璃光佛。而其實，如智平等的絕待聖性，是超越能所、彼此、數量等概念的。我們堅定的確信，佛所開示的究竟歸宿，說爲涅槃、法身。無論涅槃或法身，在相對的名言中，是什麼都難以說明的。不得已，只可以虛空界來比說；也就是唯有虛空性，才能多少使我們領會一些。如佛在『阿含經』中，說涅槃爲：「甚深廣大，無量無數，寂滅涅槃」；「甚深廣大，無量無數，永滅」。這是釋迦佛開示涅槃的主要句義。如從現實生死的存在（有）與生起（生）來說。那末涅槃是「生者不然，不生亦不然」；「如來若有，若無，若亦有亦無，若非有非無後生死，不可記說」。因爲，這是契入絕對聖性而超越相對界的。聲聞的涅槃，是這樣；大乘的法身、涅槃，也是這樣。所以『華嚴經』中說到佛法身，「唯有虛空爲譬喻」。

虛空是什麼？姑且不論。一般的看法，虛空是「遍」，不可說在這裡那裡的，是

無所在的；要說在，那就是無所不在。是「自在」，因為是無著無礙的。沒有時間性的變化，所以是「常恆」的。沒有質量等差別，所以是「無二」的。尤其是，虛空雖有時為雲霧等蒙蔽而現昏相，一旦雲消霧散，就顯出「明淨」。其實，在雲霧障蔽時，虛空也還是明淨的（這就譬說離垢清淨與本性清淨）。所以，佛典中以此表示法空性（一切法的究竟真性），也以此表示圓滿體證（或分證）這最清淨法界者——法身。約絕待空性的本來如此，永久如此，普遍如此說，叫做「法性、法住、法界」。約體證這法性而成為絕對真理的體現者說，稱為法身。約證人而眾苦（不自在）畢竟解脫說，稱為涅槃。這是自證方知的；佛也只能隨順眾生的心境，方便善巧地指示，引導我們從離執證真中去體現。由於這是超越相對性的（非心量境、非言說所及），所以難以宣說，約虛空界來喻說，也只能多少領會而已。

虛空，不問是實有的，假有的；客觀的實在，還是內心的格式，總之，在一般人及神教徒看來，無量無數，廣大甚深，高高在上的蒼空，為一切光明，或者說一切神聖的依處，一切依此而活動顯現出來。在沒有顯現時，似乎存在於空界的深處，不能說是沒有。佛法中，假藉這空界以顯示絕對法性，以及聖者證入的涅槃，小乘與大乘

，多少有點差別。從無數無量，廣大甚深，寂滅來說，大乘與小乘，完全是一樣的。小乘從現象界矛盾苦迫的止息消散，表示聖者證入的涅槃，著重於消極的說明。但要說他生死取消了，什麼都沒有，那是任何學派所不承認的。只是寂然而止，不再重演生死的流轉而已。這樣的涅槃，意味著相對的融入於絕對，不再落入時空而矛盾變化。所以，涅槃是常住的、清淨的、安樂的，可說是離言的妙有。如以虛空界來比說，好像風息雲散，顯出了空界的本來明淨一樣。這僅可以虛空界來擬說，而不能以日，特別是月亮來比說。因為，月是黑白白黑的反復不已，而涅槃是永恆的蘇息。

這樣的涅槃，僅是契當於小乘阿羅漢的證境，正確而沒有圓滿。這樣的涅槃觀，容易引起誤解，以為現象的生死界，真實的涅槃界，為截然不同的對立物。這在大乘經論，才充分表達涅槃的圓義。從生死法說，生死的本性，就是涅槃性，所以說：「一切法中有安樂性」。這就到達了即事而真，真不礙俗的法界觀。也就是不住生死，不住涅槃的無住涅槃。從法性說（體現法界性的為法身，得無礙自在為涅槃），法性空中，本有無量的清淨功德，只爲了迷而不能顯現。以修而顯發這無邊功德；聖德以覺（明）爲本，也就是顯發無邊智光，而有難可思議的妙用。如以虛空界來比說，虛

空界本來明淨，爲一切光明本體；從此顯現出日月等無邊的光明。

依現代的知識來說，星有恆星、行星、衛星，如八大行星與月亮的光明，都從日而來。但古人，是把日月星星的光明，想像爲從虛空界而顯現，所以空界是「明淨」的。比擬於空界的明淨，所以稱佛爲琉璃光。約智慧說，名法界體性智。上來的說明，著重在涅槃唯有虛空可爲比喻；或者說，取象於虛空界的明淨，而表示佛與涅槃的真義。

(四) 涅槃與月亮

神類學者杜而未，賣弄民俗學、字源說，認爲婆羅門教的涅槃一詞，從月亮神話而來。他雖說：「釋迦是否知道，尙成問題」，卻一廂情願，以爲佛教的涅槃，也非如此不可。如果不是這樣說，那是佛教徒不懂涅槃，還得向杜而未學習。庸俗的神類學者，想以這樣的研究，動搖佛教的根本——涅槃，讓耶和華來代替佛陀，來宰制中華人心。作爲耶和華的奴僕，存這樣的野心，原是不足怪的。但我們，並不想作誰的

奴隸，所以對神類學者的野心傑作，沒有絲毫的同情！

關於語文（依佛法說，文是依音聲流變，表達情意或認識而成立；有音聲上的文，而後有形色（書寫）的文），我們與杜而未的看法，是根本不同的。人類的語文，起初，或是表達情意的，如歡笑、號哭、驚呼、呼召，以及憂喜悲懼所引起的聲音。或是指理事務的，如天、地、日、月、明、暗、風、雨、山、河、草、木、鳥、獸、蟲、魚、上、下、父、母、自、他等名稱。人類的文化日漸進步，語文也日漸繁複起來。而且是由具體的事物，而到達抽象的關係、法則等。語文的由簡而繁，或是依舊有的，引申意義而略為變化；或觸對新的事理，而創造新的語文。就是舊有的語文，音聲也在隨時隨地而演化不已（標準語音是人為的、後起的）；意義也在變，所以不論古今中外，一字每有不同的意義。在印度，即使是「字界」，也有不同的意義。「字界」與「字緣」相合而成字，由於字界字緣的解說不同，和合而成的字義，解說也可作多樣的解說。語文的音義，只是約定俗成，一直在演化中。也就因此，印度的聲常論者，想以梵文的音韻，表顯宇宙的真相，完全是神學路數！

這裡，有一點是必要記得的。應用語文的比較研究，探求一字的原意，只能證明

某時某地某字的本義是什麼，不能就此否定演化發展的新意義。這樣，即使婆羅門教的涅槃原義，與月亮神話有關，不能就此論定佛教的涅槃，也不過如此。耶穌以完成「上帝」的律法自居；孔子是憲章堯舜文武之道，事實上，也只是「以述爲作」，舊瓶裝入新酒。這還不能以舊義來論定耶穌或孔子的是否，何況釋迦以反婆羅門的立場，而宣告無師自悟呢？釋迦說法，當然應用當時的語言與術語；業、輪迴、菩提、涅槃，這都是舊有的語文。而釋迦不像神類學者那樣的賣弄字源說，而是從「空相應緣起」，悟入無常、無我而體現涅槃；涅槃是內自證知的，不是外在的他力信仰。釋迦教證的特質在無我；在「知法（即絕對真理、即涅槃）入法」時，「但見於法，不見於我」。這所以徹底否定了神的創造，而洗盡神教的愚昧。杜而未漠視這些，竟敢武斷地，以爲佛教的涅槃也不外乎此，真是荒謬之極！我相信，真正的人類學者與字緣說，與神化了的人類學，歪曲偽濫的字源說，並不相同。

上面說過，宗教的崇敬對象，有關於我們觸對的境界。人類的語文，起初依指事而引申演化。在佛教，依德立名，無論稱爲什麼，都不離取象於世俗的事理來詮表「正法」。所以，涅槃的原義，與月亮神話有關或無關，都沒有什麼。不過我要說的，

大小乘所共的涅槃，「無數無量，廣大甚深，寂滅」，不是取象於月亮，月亮那裡有「無數無量，廣大甚深，寂滅」的德性？取象於世俗的方便假說，佛經是約虛空界以譬說「正法」（法性、空性）；體法性而成身的「法身」；契入法性而無礙自在的「涅槃」（涅槃也名無上法）。約大乘從體起用，即事顯理（融相歸性）來說，約虛空日月爲比喻，倒不是沒有的，但決不離卻空界。如說：「菩薩清涼月，常遊畢竟空」；「慧日除諸闇，普明照世間」。經中更多說太陽：如佛名毗盧遮那，即是「遍照」；有的即稱爲「大日」。這是以杲日當空的光明徧照，來喻說覺法性而成佛的智光普照。成佛與示現涅槃，也就以日出及日輪潛暉來比喻了。阿彌陀（婆耶）佛，是無量光。「觀無量壽經」，以落日爲觀而生起一切，那是比喻從今生到後生，此土到彼土，意味著那邊（淨土）的光壽無量。至於月輪，是取象於夜晚的空月皎潔，清涼寂靜的境地。以此表達聖者的解脫。也比喻聖者的利益眾生，如說：「如月清涼被衆物」。

我想告訴神類學者杜而未：佛教的涅槃，無論取象於什麼，無論依什麼而演化，主要是自內證知的寂滅，超越相對名相的絕對界。這不是根源於初民的神話，照著人

類自己樣子所造成的神。這裡面，沒有主宰（我）的權力欲，與一切神教——多神、一神無關。初民蒙昧意識所造成的，擬人的神，在人類文明進步中，早已宣告消失，無影無蹤。當然，杜而未如以為初民蒙昧意識所想像的神最好；或者一心一意，羨慕那不識不知，不知人間有羞恥事（眼目一明亮，知有羞恥，就失去了樂園）的亞當夏娃，那是各人的自由。不過，無論如何，不要爲了這個，神經失常，滿眼所見無非月亮才好！

三 東方淨土為人間的極致

(一) 東方的理想國

淨土，是佛菩薩的清淨土，也是人間的理想國。約智證畢竟空性以明清淨，只就佛的自證說；而淨土是有社會性的，有衆生，有衣食等一切問題。現實人間，是無限的苦迫與缺陷；淨土是無限的清淨莊嚴，自由與安樂。在這淨土中，一切圓滿，經常受佛菩薩的教化庇護。生在此中，一直向上修學，過著光明合理的生活。約佛的真淨土說，一切佛土都是一樣的。如有什麼不同，那是適應教化的示現不同。那末，東方淨土與西方極樂世界，有什麼差別呢？阿彌陀佛，在因中發願，主要是：凡願生我國土的，只要念我名號，決定往生。這著重在攝受衆生，使死了的衆生，有著光明的前途。琉璃光如來，因中發十二大願，都是針對現實人間的缺陷而使之淨化，積極地表現了理想世界的情况。這對於人間，富有啓發性，即人間應依此為理想而使其實現。

十二大願是：

一、人人平等。一切眾生的相好莊嚴，都與佛一樣；這意味著眾生與佛的本性不二。淨土的眾生身相，都是黃金色的，表示了種姓的平等。印度種姓的階級森嚴，起初依形色來分別。所以梵語的「種姓」，從色字而來。到現在白種人還歧視有色人種呢！這是人間苦迫的根源之一；所以淨土中人人金色，也就是人人平等，沒有種族歧視等因素了。

二、佛光普照，人人能成辦一切事業。依世間的光明說，如白日臨空，才能進行各種的事業。依智光說，沒有智慧，什麼都不會，什麼困難都不能解決；有了智慧，才能無事不辦。佛以無量智光普照大眾，普熏眾生而智慧漸長，所以所作事業，沒有不成就的。

三、資生物非常充足。在人人平等，智力開展下，無事不成，所以生產豐富，民生安樂。

四、人人安住大乘。在這苦迫的人間，都安住凡夫法。凡夫是爲了自己的名利享受而努力；或爲了自己，而專修禪定，獨善其身。也有安住小乘法的，那是專心於自

己的身心解脫，缺少積極爲人的悲心。安住大乘法的，被稱爲火裡蓮花，是極難得的。但在淨土中，都能安住大乘，不離世間，又不著世間。如『維摩詰經』所說，「非凡夫行，非聖賢（指小乘）行，是菩薩行」。菩薩是自他俱利，上求下化的。大家能這樣，那當然是極理想的了。

五、戒行清淨。淨土衆生，行爲都合於道德，沒有殺盜淫妄的種種罪惡。人格健全，德行具足。

六、淨土衆生，沒有六根不具的。個個身心正常，能進修佛法。

七、淨土中沒有衆病的迫切苦。有了病，也不會貧病交加，而是眷屬、資具、醫藥具足。有療養，有休息，衆病自然痊癒了。

八、人人是丈夫相。女人在生理上，苦痛多，障礙重；尤其是一向重男輕女的社會。淨土都是大丈夫相，表示沒有男女間的不平等。

九、思想正確，意志堅定。淨土衆生，不受魔網所纏縛，不爲外道邪見所欺騙，個個修習大乘正道。

十、衆生不受王法所錄。古有「政簡刑輕」的理想；政治修明到沒有犯罪的，有

也是很少，社會多麼和平而安樂！淨土就是這一理想的實現，不像我們這個世界，多有繫閉牢獄，刑戮鞭撻等身心苦惱。

十一、淨土中飲食豐足，而又進一步的飽餐法味，身心都有良好的糧食。不像我們這個世界，饑渴逼惱，爲了飲食而造惡業。

十二、沒有貧無衣服，常受蚊蟲寒熱逼惱的。不但有衣穿，還有種種正當的娛樂。負責教化的佛菩薩，先使衆生的生活不匱乏，再施以佛法的化導，真是「衣食足而後知禮義」。

淨土中，不但物質生活夠理想，而智慧、道德，又能不斷的向佛道而進修。這樣的淨土，比起中國人所說的大同世界，清淨莊嚴得多了！佛在因中，立下這樣的大願。爲了實現這樣的理想，廣行菩薩道，從自利利他中去完成。這不是往生淨土，而是建設淨土。這可說是最極理想的社會了！

(二) 東方淨土與中華政治理想

東方淨土，受琉璃光如來、日月遍照菩薩的化導。佛菩薩的光臨淨土，如虛空明淨，日月輝光一樣，象徵這國土的清淨與光明。中國的政治社會，從來也有這種理想，只是沒有佛法所說的具體。古時帝舜作『卿雲歌』說：「卿雲爛兮，糾縵縵兮，日月光華，旦復旦兮」——以天像的瑞兆，來象徵國家的治平。民國初年，曾用此為國歌。如讚譽政治的修明（帝王的賢明），每說：「堯天舜日」，「光天化日」。陳後主的：「日月光天德，山河壯帝居」，也是讚美君王的聖明。唐代的武則天，君臨天下，自己起個名字叫「曩」，也就是日月臨空，光照天下，以表示他政治的抱負。我們現在的國旗，還是「青天白日」。所以，青天（琉璃光）與日月輝光，象徵理想的政治社會，實是佛教與中國人的共同願望。琉璃光如來，發十二大願（淨土的建設計劃），已經實現了東方淨土，為人間淨土的典範。大乘行者，應共同為這偉大理想而努力！

四 東方淨土之輝光此土

現在，再說到東方淨土，藥師琉璃光佛的光明威德，加被我們這娑婆世界的眾生。東方與西方淨土，在攝化娑婆眾生方面，是不同的。西方淨土，從西方落日，生起清淨世界，阿彌陀佛，觀音、勢至二菩薩。這如太陽的落山，所以著重攝受眾生，作為後死後的歸宿。西方表示蕭殺，像秋冬一到，草木都枯萎凋謝。但這種委落，當下即是新生機的開始。所以，西方淨土是無量光明藏，也是進入光明的開始。往生西方的，親近佛菩薩，一直向佛道進修。而東方是表示生長，是光明（神聖）的出現處，如易說：「帝出於震」。東方藥師琉璃光佛，是無量清淨光明體。除了淨土的莊嚴與淨土眾生的福樂上進而外，還加被娑婆世界的眾生，好像天上的日月，光明照耀到大地來一樣。所以東方淨土的攝受此土眾生，不但死後得安穩，現生也能免除種種災難危厄。如於佛法沒有正見，或破戒的，慳貪嫉妒的，誤入外道邪魔歧途的，造作種種惡業的，都可依琉璃光如來的威光加被，而改邪歸正，轉迷啟悟，獲得新生。這或者修人天行，或修二乘行，或修菩薩行；求往生西方淨土而不能成就的，也能承琉璃光

佛的威光，於臨命終時，爲八大菩薩所攝引而到達西方。東方淨土，如天色黎明，百事俱興。常持『藥師經』、藥師佛號、藥師咒，都能得佛力的加持。所以東方淨土，不但爲人間的理想國，在現實困迫災禍的人間，能蒙佛力的救護。這可見東方淨土的法門，是如何的廣大！

五 東方淨土之表徵自心

依天界而表現的東方淨土，及佛菩薩威光的加被此土衆生，似乎佛與淨土是外在的。這當然可以這樣說，但還有深刻的意義。一切宗教，都外依境界而啓發內在的。人類有平等自由，永恆安樂的理想；有超越現實苦迫的願望，所以出現種種宗教。但總是擬想爲外在的神與神國，而攝引人去歸向。佛法所說的佛與淨土，是我們的師範，理想世界；但同時，並非向外馳求，而是內在德行的體現，能達到與佛一樣的究竟圓滿。這才是宗教的究極意趣！外教雖有神與天國，但信他學他，最多是進入神國，與神同在。其實，神是神，你是你，你永遠是不徹底不平等的被統治者。這不能算是

究竟圓滿的宗教！

現實不徹底的一切苦迫，淨化而到達圓滿境地，即是成佛，佛是自心的究竟清淨。因此，或說「心即是佛」，或說「唯心淨土」。有些誤解了，抹煞外在的淨土，這是不對的。法性身土雖沒有彼此差別，但不能沒有其他的淨土與諸佛；不能因自心的佛淨土，而否認其他的一切。

從自己身心來說，東方淨土表徵些什麼呢？眾生是愚昧的，顛倒的，沒有實在的我法，而執著實我與實法。這不能通達法性——空性，就是無明。有了無明，即生死流轉，苦苦不已。這如有了雲霧，就不見虛空的真相；虛空是那樣的暗昧。到成佛，覺證了法界的清淨真相，才不為無明所蔽。如虛空的雲消霧散，是那樣的明淨。覺（慧）證清淨法界性——勝義諦，迷了即成世俗諦。梵文中，俗諦含有隱覆的意思，所以說：「無明覆真故世俗」。這如帶上凹凸鏡，所見的都不正確一樣。依龍樹論說：如悟了無明的實性，無明就是般若（明）；如不悟，般若也成為無明。所以即暗昧的虛空為明淨的；即迷昧了的眾生，如覺了法性清淨，究竟圓滿，是琉璃光佛。

眾生無明為本，而有兩大煩惱——愛與見。見是知解的，見解的種種偏執。愛是

情感的，對自我及外境，貪戀不捨。所以煩惱有見所斷、修所斷二類。經說煩惱有五住地：見一處住地，欲愛住地，色愛住地，有愛住地，無明住地。無明住地（虛空暗昧）爲本依，而有見、愛（如雲如霧）；見是我見法見，愛是我愛法愛。到了證人清淨法性，兩大煩惱就轉爲兩大德性。見是如實正見，就是般若，菩提。愛淨化而爲慈悲。智慧如日光的遍照成事，慈悲如月光的清涼蔭物。這就是東方淨土中，日光遍照與月光遍照二大菩薩所表徵的德性。

還有八大菩薩，在凡夫位，即有漏八識或八邪道；覺悟時，成無漏八識（或名四智）或八正道。約「八正道行入涅槃」說，表徵八正道的導向寂滅，更爲妥貼。又迷於見，著於愛，引起無邊的煩惱；這些煩惱（八萬四千），如無數星宿的隱沒闡淡。空界明淨時，無數星宿輝光，那就是覺證清淨法界，成就一切（八萬四千）功德了！

東方淨土的表徵自心，可說是佛法的特色。從眾生的本性清淨（本性空），而顯出煩惱即菩提，生死即涅槃；無明愛見等一切煩惱的轉化，就是佛果的無邊功德。如來藏（佛性）法門，特別指出眾生心，本具清淨德性，智慧光明；所以不僅是心本淨性，而且是心光明性。這是直指生死雜染的當下，本有淨明；明暗、染淨，只是迷悟

而已。如風雨之夜，光明不顯，只是被烏雲遮蔽了。而我們能見黑暗，也還是由於微弱的光；沒有光，黑暗也說不上了。這樣，閻染不離明淨，離愚痴雜染，就沒有智慧清淨。眾生本具明淨的可能性，這才自發的，現起求明求淨的意欲，也才有成佛的理想與實現。所以，佛法的深義，是以外的諸佛與淨土爲增上緣，作爲開發自心光明種種功德的典範。而又以自心勝德爲因緣，直從自己本身去體現，以達到內外一如，心境不二，生佛無別的境地。總之，若專向外求，而不知直向自身去掘發，如自身有寶而向他求乞，失卻佛教的真價值，類如神教的歸向於天神求生於天國了。反之，如了解宗教的究極意趣，那末仰望神力與求生天國的神教，病在不能徹底體認自己，如霧裡看花，近似而不够真切。如能徹了究竟，才知一切宗教的崇拜——神與天國等，都不外眾生本具明淨性德的內熏，而表達出來。這所以『楞伽經』列舉印度宗教的梵、自在、因陀羅等神，而說世人只知崇拜，而不知道就是佛。

在人智不斷進步的現在到將來，擬人的神教，必然的歸於消失。真正的宗教——佛教，將成爲一切人的依怙（能度・慧理記）

藥師佛法門殊勝功德利益

雙虛 整理

| | |
|--|---|
| <p>聞是經義如說修行</p> | <p>所獲殊勝功德利益</p> |
| <p>1. 若能至心稱我（善名稱吉祥王如來）名者。</p> <p>2. 若能至心稱我（善名稱吉祥王如來）名者。</p> <p>3. 若能至心稱我（善</p> | <p>若有衆生爲諸病苦逼切其身，熱病、諸瘡、虫道、厭魅、起屍鬼等之所惱害；由是力故，所有病苦悉皆消滅，乃至證得無上菩提。</p> <p>若有衆生盲聾、瘖瘂、白癩、癲狂，衆病所困；由是力故，諸根具足，衆病消滅，乃至菩提。</p> <p>若有衆生爲貪、瞋、癡之所纏逼，造無間</p> |

名稱吉祥王如來)
名者。

4. 若能至心稱我（善
名稱吉祥王如來）
名者。

5. 若能至心稱我（善
名稱吉祥王如來）
名者。

6. 若能至心稱我（善
名稱吉祥王如來）
名者。

罪及諸惡行，誹謗正法，不修眾善，當墜地獄受諸苦痛；由是力故，令無間罪及諸業障悉皆消滅，無有眾生墮惡趣者，常受人天殊勝安樂，乃至菩提。

若有眾生少乏衣食、瓔珞、臥具、財貨、珍寶、香花、伎樂；由是力故，所乏資生皆得充足，乃至菩提。

若有眾生或被枷鎖繫縛其身，及以鞭撻受諸苦惱；由是力故，所有苦楚皆得解脫，乃至菩提。

若有眾生於險難處為諸惡獸、熊、羆、獅子、虎、豹、豺、狼、蜈蚣、蝮蛇之所侵擾，欲斷其命，發聲大叫受大苦時；由是

7. 若能至心稱我（善名稱吉祥王如來）名者。

8. 若能至心稱我（善名稱吉祥王如來）名者。

9. 稱彼佛（善名稱吉祥王如來）名，讀斯經典，於彼如來至心尊重，恭敬供養。

力故，所有恐怖皆得解脫，諸惡獸等悉起慈心，常得安樂，乃至菩提。

若有衆生鬪諍言訟因生憂惱；由是力故，鬪訟解散，慈心相向，乃至菩提。

若有衆生入於江海，遭大惡風吹其船舫，無有洲渚而作歸依，極生憂怖；由是力故，皆得隨心至安隱處，受諸快樂，乃至菩提。

若有淨信男子、女人，若王、大臣、長者、居士，心怖福德，斷諸煩惱；由是力故，所有一切罪惡業障及諸病苦悉皆消滅，諸有願求無不隨意，得不退轉，乃至菩提。

10. 若能至心稱我（寶月智嚴光音自在王如來）名者。

11. 若能至心稱我（寶月智嚴光音自在王如來）名者。

12. 若我（寶月智嚴光音自在王如來）名字暫經其身，或復稱念。

若有衆生爲營農業及商賈事，令人擾亂，廢修善提殊勝善法，於生死中不能出離，各各備受無邊苦惱；由是力故，衣服、飲食、資生之具、金銀珍寶隨願充足，所有善根皆得增長，亦不捨離菩提之心，諸惡道苦咸蒙解脫，乃至菩提。

十方界所有衆生，若爲寒熱飢渴逼身受大苦惱；由是力故，先世罪業悉皆消滅，捨諸苦惱，受人天樂，乃至菩提。

十方界若有女人貪淫煩惱常覆其心，相續有娠，深可厭惡，臨當產時受大苦惱；由是力故，衆苦皆除，捨此身已，常爲男子，乃至菩提。

-
13. 暫聞我（寶月智嚴
光音自在王如來）
名，或復稱念。
14. 暫聞我（寶月智嚴
光音自在王如來）
名，或復稱念。
15. 若能至心稱我（寶
月智嚴光音自在王
如來）名者。
16. 若能至心稱我（寶
月智嚴光音自在王
如來）名者。
17. 若能至心稱我（寶
-

若有衆生或與父母、兄弟、姊妹、妻子、眷屬及諸親友行險難處，爲賊所侵，受諸苦惱；由是力故，解脫衆難，乃至菩提。若有衆生行於闇夜作諸事業，被惡鬼神之所惱亂，極生憂苦；由是力故，從闇遇明，諸惡鬼神起慈悲意，乃至菩提。若有衆生行鄙惡事，不信三寶，智慧^少，不修善法，根、力、覺、道、念、定、總持皆不修習；由是力故，智慧漸增，三十七品悉皆修學，深信三寶，乃至菩提。若有衆生意樂鄙劣，於二乘道修行而住，棄背無上勝妙菩提；由是力故，捨二乘見於無上覺，得不退轉，乃至菩提。若有衆生見劫將盡火欲起時，生大憂怖，

月智嚴光音自在王
如來) 名者。

18.

若有淨信男子、女
人……，晝夜六
時慇重至心，恭敬
供養彼佛世尊及稱
名號并造形像，香
花、音樂、燒香、
末香、塗香而爲奉
獻，清淨嚴潔於七
日中持八戒齋，於
諸衆生起慈悲意，

苦惱悲泣，由彼前身惡業力故，受斯衆苦
，無所歸依；由是力故，所有憂苦悉皆消
滅，受清涼樂，從此命終於我佛土蓮花化
生，常修善法，乃至菩提。

彼佛世尊及諸菩薩護念是人，一切罪業悉
皆消滅，無上菩提得不退轉，於貪、恚、
痴漸得微薄，無諸病苦，增益壽命，隨有
怖求悉皆如意，鬪諍怨家咸生歡喜；捨此
身已，往彼刹土蓮花化生；當生之時，念
定總持悉皆明了。

願生彼土。

19. 若聞我（金色寶光
妙行成就如來）名
，至心稱念。

20. 若聞我（金色寶光
妙行成就如來）名
，至心稱念。

21. 若聞我（金色寶光
妙行成就如來）名
，至心稱念。

若有衆生造作種種屠害之業，斷諸生命，由斯惡業，受地獄苦。設得爲人，短壽多病，或遭水火刀毒所傷，當受死苦；由是力故，所有惡業悉皆消滅，無病長壽不遭橫死，乃至菩提。

若有衆生作諸惡業盜他財務，當墮惡趣。設得爲人，生貧窮家，乏少衣食，常受諸苦；由是力故，所有惡業悉皆消滅，衣服飲食無所乏少，乃至菩提。

若有衆生更相凌慢，共爲隳隙；由是力故，各起慈心猶如父母，乃至菩提。

22. 若聞我（金色寶光妙行成就如來）名，至心稱念。

23. 若有淨信男子、女人……，於此神咒（大力大明咒）起敬信心，若讀、若誦、若爲他人演說其義，於諸含識起大悲心，晝夜六時，香花燈燭殷重

若有衆生貪欲、瞋恚、愚癡所纏，若出家、在家男女七衆，毀犯如來所制學處造諸惡業，當墮地獄受諸苦報；由是力故，所有惡業悉皆消滅，斷諸煩惱，敬奉尸羅，於身語心善能防護，永不退轉，乃至菩提。

所有極重無邊業障悉皆消滅，於現身中離諸煩惱，命欲終時，諸佛護念，即於彼國蓮花化生。

供養，清淨澡浴，
持八戒齋，至誠念
誦。

24. 若聞我（無憂最勝
吉祥如來）名，至
心稱念。

25. 由彼前身聞我（無
憂最勝吉祥如來）
名字。

26. 若聞我（無憂最勝
吉祥如來）名，至

若有衆生常爲憂苦之所纏逼；由是力故，
所有憂悲及諸苦惱悉皆消滅，長壽安隱，
乃至菩提。

若有衆生造諸惡業，生在無間黑闇之處，
大地獄中受諸苦惱；由是力故，我於爾時
身出光明照受苦者，彼見光時，所有業障
悉皆消滅，解脫衆苦，生人天中，隨意受
樂，乃至菩提。

若有衆生造諸惡業，殺、盜、邪淫，於其
現身受刀杖苦，當墮惡趣。設得人身，短

心稱念。

27.

若聞我（無憂最勝吉祥如來）名，至心稱念。

28.

若有衆生聞彼佛（無憂最勝吉祥如來）名，晝夜六時稱名禮敬，至心供養，於衆生處起慈悲

壽多病，生貧賤家，衣服飲食悉皆乏少，常受寒熱飢渴等苦，身無光色，所感眷屬皆不賢良；由是力故，隨所願求，飲食衣服悉皆充足；如彼諸天，身光可愛；得善眷屬，乃至菩提。

若有衆生常爲藥叉諸惡鬼神之所擾亂，奪其精氣，受諸苦惱；由是力故，諸藥叉等悉皆退散，各起慈心，解脫衆苦，乃至菩提。

業障消滅，解脫憂苦，無病長壽，得宿命智，於諸佛土蓮花化生，常爲諸天之所衛護。

心。

29. 若聞我（法海雷音如來）名，至心稱念。

30. 若彼衆生暫聞我（法海雷音如來）者。

31. 若聞我（法海雷音如來）名，至心稱念。

若有衆生生邪見家，於佛、法、僧不生淨信，遠離無上菩提之心；由是力故，無明邪慧日夜消滅，於三寶所深生正信，不復退轉乃至菩提。

若有衆生在邊地，由近惡友造衆罪業，不修善品，三寶名字曾不經耳，命終之後墮三惡趣；由是力故，業障消除；遇善知識，不墮惡趣乃至菩提。

若有衆生衣服、飲食、臥具、醫藥，資生所需悉皆乏少，由此因緣生大憂苦，爲求覓故，造衆惡業；由是力故，所有乏少隨念皆得，乃至菩提。

32. 若聞我（法海雷音如來）名，至心稱念。

33. 若有淨信男子女人，聞彼佛（法海雷音如來）名，至心禮敬，慇懃供養，受持念誦。

34. 若聞我（法海勝慧遊戲神通如來）名，至心稱念。

若有衆生由先惡業共相鬪諍作不饒益，弓箭刀杖互爲傷損；由是力故，各起慈心不相損害，不善之念尙自不生，況於前人欲斷其命！常行喜捨，乃至菩提。

業障消滅，得不退轉菩提之心；具宿命智，所生之處常得見佛，無病長壽，命終之後生彼國中，衣服、飲食、資生之具，隨念皆至無所乏少。

若有衆生造衆惡業，種植耕耘，損諸生命，或復興易，欺誑他人，戰陣兵戈常爲殺害；由是力故，資生之具不假營求隨心滿足，常修衆善，乃至菩提。

35. 若聞我（法海勝慧

遊戲神通如來）名

，至心稱念。

36. 若聞我（法海勝慧

遊戲神通如來）名

，至心稱念。

37. 若聞我（法海勝慧

遊戲神通如來）名

，至心稱念。

若有衆生造十惡業殺生等罪，由此因緣當墮地獄；由是力故，於十善道皆得成就，不墮惡趣，乃至菩提。

若有衆生不得自在，繫屬於他或被禁繫，杻械、枷鎖、鞭杖苦楚，乃至極刑；由是力故，所有厄難皆得解脫，乃至菩提。

若有衆生造衆惡業，不信三寶，隨虛妄見棄背正理，愛樂邪徒，謗毀佛經言非聖說，外道典籍恭敬受持，自作教人俱生迷惑，當墮地獄，無有出期；設得爲人，生八難處，遠離正道盲無慧目；由是力故，臨命終時，正念現前，解脫衆難，常生中國，受勝妙樂，乃至菩提。

-
38. 聞我（藥師琉璃光如來）名已，專念受持，至心發露。
39. 若聞我（藥師琉璃光如來）名，至心稱念。
40. 暫聞我（藥師琉璃光如來）名。
41. 若聞我（藥師琉璃光如來）名，至心稱念。
42. 若聞我（藥師琉璃光如來）名。
-

若諸有情於我法中修行梵行，一切皆令得
 不缺戒，善防三業，無有毀犯墮惡趣者；
 設有毀犯，還得清淨，乃至菩提。

若諸有情諸根不具：醜陋、頑痺、聾盲、
 瘡癩、攣蹙、背偻、白癩、癩狂，種種病
 苦之所纏逼；皆得端嚴，眾病除愈。

若諸有情貧窮困苦無有歸趣，眾病所逼無
 藥無醫；由是力故，眾病消散，眷屬增盛
 ，資財無乏，身心安樂，乃至菩提。

若有女人為女眾苦之所逼切，極生厭離，
 願捨女身；由是力故，即於現身轉成男子
 ，具丈夫相，乃至菩提。

若諸有情王法所拘，幽禁牢獄，枷鎖鞭撻
 乃至極刑，復有眾多苦楚之事逼切憂惱無

43. 若聞我（藥師琉璃

光如來）名，至心

稱念。

44. 若聞我（藥師琉璃

光如來）名，至心

稱念。

45. （藥師如來本願）

46. （藥師如來本願）

暫樂時；以我福德威神力故，皆得解脫一切憂苦，乃至菩提。

若諸有情飢火所惱，爲求食故造諸惡業；由是力故，我當先以上妙飲食隨意滿飽，後以法味令住勝樂，乃至菩提。

若諸有情身無衣服，蚊虻寒熱之所逼惱；由是力故，即得種種上妙衣服、寶具莊嚴、伎樂、香華皆令滿足，離諸苦惱，乃至菩提。

令諸有情如我無異，三十二相、八十隨好莊嚴其身。

光明廣大遍滿諸方，鐵圍中間、幽冥之處互得相見，或於此界閻夜遊行，斯等衆生見我光明，悉蒙開曉隨作衆事。

47. (藥師如來本願)
48. (藥師如來本願)

49. (藥師如來本願)

50. 由昔人間曾聞藥師琉璃光如來名故，雖在惡趣還得憶念彼如來名。

51. 此諸有情墮於地獄、傍生、鬼趣，若曾聞此藥師琉璃光如來名號，由彼如

令諸有情所受用物皆得無盡。

若諸有情行邪道者，悉令遊履菩提正路；若行聲聞獨覺乘者，亦令安住大乘法中。令諸有情出魔羅網，復有種種邪見之徒，皆當攝受令生正見，漸令修習諸菩薩行，乃至菩提。

即於彼沒生在人中得宿命智，念畏惡趣苦，不樂欲樂，好行惠施，讚歎施者，所有財物無慳悋心，漸次尙能以頭目、手足、血肉身分施來求者，況餘財物！

從彼命盡還生人間，正見精進，意樂調善，捨俗出家，於佛法中受持學處無有毀犯，正見多聞，解甚深義，離於憍慢，不謗正法，不爲魔伴，漸次修行諸菩薩行，乃

來本願威力，於地獄中憶佛名號。

52. 由昔人中曾聞藥師琉璃光如來名號，彼善根力今復憶念，至心歸依。

53. 若得聞此藥師琉璃光如來名號。

54. 若能受持八支齋戒，或經一年或復三月，受持學處，以此善根願生西方極樂世界見無量壽佛

至菩提。

以佛神力衆苦解脫，諸根聰利智慧多聞，恆求勝法，常遇善友，永斷魔羅，破無明殼，竭煩惱河，解脫一切生老病死憂悲苦惱，乃至菩提。

彼諸惡緣悉不能害，一切輾轉皆起慈悲，利益安樂，無損惱意及嫌恨心，於自所有常生喜足。

臨命終時有八菩薩乘神通來示其去處，即於彼界種種雜色衆寶花中自然化生。或有因此生於天上，雖生天中而昔善根亦不窮盡，不復更生諸餘惡趣；天上壽盡還生人間，或爲輪王統攝四洲，威德自在勸化無

，若聞藥師琉璃光
如來名號。

55. 若見男子女人有病
苦者，應當一心爲
彼病人清淨澡漱，
或食或藥或無蟲水
咒（藥師灌頂真言
）一百八遍與彼服
食。

56. 若有淨信男子女人
，得聞七佛所有名
號，聞已誦持，晨

量百千有情，於十善道令其修習；或生刹
帝利、婆羅門、居士貴族，多饒財寶，倉
庫盈溢、形相端嚴，眷屬隆盛，聰明智慧
，勇健盛猛有大身力。

所有病苦悉皆消滅。若有所求，至心念誦
，皆得如意。無病延年。命終之後生彼世
界，得不退轉，乃至菩提。

如是便蒙諸佛護念，所求願滿，乃至菩提
。

嚼齒木，澡漱清淨，以諸香花、末香、燒香、塗香、作眾伎樂供養形像；於此經典若自書、若教人書，一心受持，聽聞其義；於彼法師，應修供養，一切所有資身之具，悉皆施與，勿令乏少。

57. 若於此經受持讀誦，或復爲他演說開示，若自書若教人

是時，四大天王與其眷屬，及與無量百千天眾，皆詣其所供養守護。若此經寶流行之處及受持者，以彼七佛如來本願功德及

書，恭敬尊重，以種種華香、塗香、末香、燒香、華鬘、瓔珞、幡蓋、伎樂而爲供養，以五色繪綵而裹表之，潛掃淨處，置高座上。

58. 欲供養彼七如來者，應先敬造七佛形像，安在清淨上妙之座，散花燒香，以諸幢幡莊嚴其處。七日七夜受八戒。

聞名號威神之力，當知是處無復橫死，亦復不爲諸惡鬼神奪其精氣。設已奪者，還得如故，身心安樂。

隨其所願，求長壽得長壽，求富饒得富饒，求官位得官位，求男女得男女，一切皆遂。

齋，食清淨食，澡
浴身體，著新淨衣
。心無垢濁，亦無
患害，於諸有情常
起利樂慈悲平等喜
捨之心，鼓樂絃歌
，稱讚功德，右繞
佛像，念彼如來所
有本願。讀誦此經
，思維其義，演說
開示。

59. 若以上妙資具，恭
敬供養彼諸佛者。
60. 若能至心念彼（藥

惡夢惡相諸不吉祥，悉皆隱沒，不能爲患
。水、火、刀、毒、懸崖、險道、惡象、獅

-
- 師)佛，恭敬供養。
61. 憶念恭敬彼(藥師琉璃光)如來者。
62. 若能專念彼(藥師)佛名號，恭敬供養者。
63. 若能至心稱名、禮讚，恭敬供養七佛如來。
64. 病人親屬、知識，若能為彼歸依諸佛，種種莊嚴如法供養。
-

子、虎、狼、熊、羆、蛇、蠍、蜈蚣，一切怖畏皆得解脫。

若他國侵擾、盜賊反亂，所有怨敵，悉皆退散。

若五戒、十戒、菩薩廿四戒、苾芻二百五十戒、苾芻尼五百戒，於諸戒中或有毀犯，怖墮惡趣；必定不生三惡趣中。

女人臨當產時，眾苦皆除，所生之子，顏貌端正，見者歡喜，利根聰明，少病安樂，無有非人奪其精氣。

若有眾生為諸病苦之所逼惱，死相現前，身臥本處見彼琰魔法王之使引其神識將至王所；由是力故，彼神識或經七日或二七日乃至七七日，如從夢覺，復本精神，皆

65.

當七日七夜持八戒齋，應以飲食及餘資具，隨其所有供佛及僧，晝夜六時恭敬禮拜七佛如來，讀誦此經四十九遍，燃四十九燈，造彼如來形像七軀，一一像前各置七燈，其七燈壯圓若車輪，乃至四十九夜光明不絕；造雜

自憶知善不善業所得果報，由自證見業報不虛，乃至命難亦不造惡。若有病人及餘災厄令脫者，如是即能離災厄難，不為諸橫惡鬼所持。

綵幡四十九首，并
一長幡四十九尺，
放四十九生。

66. 當於一切有情起慈
悲心，放大恩赦脫
諸幽厄苦惱眾生，
如前法式供養諸佛
。

67. 何處城邑、聚落、
空閑林中，若有此
經流布讀誦，或復
受持七佛名號恭敬
供養者。

68. 若於此（如來定力

由此善根及彼如來本願力故，令其國界即
得安隱，風雨順時，穀稼成熟，國內眾生
無病安樂，又無暴惡藥叉等神共相惱亂，
一切惡相悉皆隱沒。

我等（十二藥叉大將）眷屬衛護是人令脫
眾難，所有願求悉令滿足。

如是供養得無量福。

69.

琉璃光)咒受持、
讀誦、聽聞、演說
，以妙香花供養經
卷，著新淨衣在清
淨處持八戒齋，於
諸含識常生慈愍。
造此七佛形像，可
於靜處以諸香華、
懸繪、幡蓋、上妙
飲食及諸伎樂而為
供養，並復供養菩
薩諸天，在佛像前
端坐誦(如來定力
琉璃光)咒，於七

彼諸如來及諸菩薩悉皆護念，執金剛菩薩
並諸釋梵四天王等亦來擁衛此人。所有五
無間罪一切業障悉皆消滅，無病延年，亦
無橫死及諸疾疫。他方賊盜欲來侵境，鬪
諍戰陣、言訟、讎隙、飢饉、旱澇，如是
等怖一切皆除，共起慈心猶如父母，有所
願求無不遂意。

日中持八戒齋，誦
滿一千八百遍。

70. 若誦七佛名及此（
四天王）神咒，讀
誦、書寫、恭敬供
養。

71. 若於其處有此經典
及七佛名陀羅尼法
流通供養乃至書寫
。

72. 若復有人持七佛名
，憶念彼佛本願功
德，並持此（執金
剛菩薩）咒，讀誦

現世皆得無病長壽，離眾苦惱，不墮三途
，得不退轉，乃至菩提；彼諸佛土，隨意
受生，常見諸佛，得宿命智，念定總持，
無不具足。

我（執金剛菩薩、釋梵四天王）等，悉皆
承佛威力，即往其處擁護於彼；國王大臣
、城邑聚落、男子女人，勿令眾苦及諸疾
病之所惱亂，常得安隱，財食豐足。
令彼人所願滿足，無所乏少。

演說。

73. 當書寫此經，造七佛像並執金剛菩薩像，皆於像身安佛舍利，於此像前如上所說種種供養禮拜旋繞，於眾生處起慈悲心，受八戒齋，日別三時澡浴清淨，三時衣別，從白月八日至十五日，每日誦（執金剛菩薩）咒一百八遍，心無散亂。

我（執金剛菩薩）於夢中即自現身，共爲言說，隨所求者，皆令滿足。

藥師佛經典儀軌一覽

雙虛 整理

一、經典

1. 《佛說灌頂拔除過罪生死得度經》，亦名《灌頂章句十二神王結願神咒經》，東晉西域三藏帛尸梨密多羅（西元三〇七年來中國）譯。此經無獨立本，乃附於《佛說灌頂大神咒經》中，屬十二卷之最後一卷。
2. 《藥師琉璃光經》，亦名《灌頂拔除過罪生死得度經》，（此經自《大灌頂經》第十二卷抄出，故應與前經同本），劉宋大明元年（西元四五七年）沙門慧簡譯。今藏經中，已佚此本。
3. 《佛說藥師如來本願經》一卷，隋大業十一年（西元六一五年）天竺三藏達磨笈多與隋沙門明則、長順、海馭諸師合譯。

4. 《藥師琉璃光如來本願功德經》一卷，唐永徽元年（西元六五〇年）玄奘三藏譯。

5. 《藥師琉璃光七佛本願功德經》二卷，唐神龍三年（西元七〇七年）義淨三藏譯。

前四譯通稱《藥師經》，第五譯稱《七佛藥師經》。然一般云《藥師經》者，係指玄奘譯本而言。據太虛大師說法，二、三、四譯近於淨土，第一、五譯則屬於密部。

另，藏譯《藥師經》亦有二版本：

1. 《聖七如來往昔本願殊勝大乘經》
2. 《聖出有壞藥師琉璃光往昔本願殊勝大乘經》

二、懺法

《消災延壽藥師懺法》三卷

三、疏釋

1. 《藥師經疏》一卷，唐窺基撰。
2. 《藥師經鈔》二卷，善珠撰。
3. 《藥師經疏鈔》，伯亭老人著。
4. 《藥師經疏鈔擇要》三卷，普彩據前著而節要者。
5. 《藥師經燈》一卷，淨挺著。
6. 《藥師經直解》二卷，清天台靈耀撰。
7. 《藥師經古迹》唐新羅國太賢撰。
8. 《藥師經纂解》四卷，亮汰述。
9. 《藥師經講義》民國太虛大師講。
10. 《藥師經析疑》民國弘一大師著。
11. 《藥師經講記》民國印順導師講。

四、儀軌

1. 《藥師如來觀行儀軌法》一卷，唐金剛智譯。
2. 《藥師如來念誦儀軌》一卷，唐不空金剛譯。
3. 《藥師如來念誦儀軌》（結願神咒），唐不空金剛譯。
4. 《藥師儀軌》一具，唐不空金剛譯。
5. 《藥師琉璃光如來消災除難念誦儀軌》一卷，唐一行阿闍黎撰集。
6. 《藥師琉璃光王七佛本願功德經念誦儀軌》，元三藏沙羅巴譯。
7. 《藥師琉璃光王七佛本願功德經念誦儀軌供養法》，元三藏沙羅巴譯。
8. 《藥師七佛供養儀軌如意王經（附壇法土標）》，清金剛達賴喇嘛造。
9. 《修藥師儀軌布壇法》，民國阿旺札什補譯。
10. 《藥師佛念誦法》，民國多覺覺達格西譯傳。
11. 《藥師琉璃光王七佛修持儀軌（附加持法）》，民國諾那呼圖克圖不空海譯。

傳。

12. 《藥師琉璃光王如來修持儀軌（名琉璃水長流）》，民國貢噶呼圖克圖法師子譯傳。

按：本文內容係參考何子培著之《藥師經旁解》、太虛大師之《藥師經講義》，及民國七十一年常空居士主編之《藥師琉璃光如來本願功德經軌全集》而整理者，如有錯誤，謹請先進賜正。

又，藏密各教皆有藥師佛法本傳承，因非一般流通佛典，此略。

殊勝的藥師如來法門

功德主名錄

委印文號：101351

二三、○○○元：「陳曾金竹、陳傳淨、陳芝安、陳奕臻、陳昱伶、謝鴻模」。

以上共計新台幣：二三、○○○元，恭印一、○○○本。

回向：天下和順，日月清明，風雨以時，災厲不起，國豐民安，兵戈無用，

崇德興仁，務修禮讓，國無盜賊，無有怨枉，強不凌弱，各得其所。

祝願法界一切有情，所有六道四生，宿世冤親，現世業債，咸憑法力，悉得解脫。

祝願現生者增福延壽，發菩提心，常隨佛學，勤修精進，利濟群生。

祝願已故者往生淨土，同出苦輪，共登覺岸。

附記：本會接受善信委託，代印經書、佛像，其必要之費用，均經本會審慎評估；若有結餘，均續作本會之印（購）經書及運費，為施主廣積陰德，歡迎十方大德善加利用。

普為出資及讀誦受持

輾轉流通者回向偈曰

願以此功德

消除宿現業

增長諸福慧

圓成勝善根

所有刀兵劫

及與饑饉等

悉皆盡滅除

人各習禮讓

讀誦受持人

輾轉流通者

現眷咸安樂

先亡獲超昇

風雨常調順

人民悉康寧

法界諸含識

同證無上道

佛曆二五五六年／西元二〇一二年八月

恭印：一〇〇〇本

流水號：10620
書號：04371-04

殊勝的藥師如來法門

發行人：林國營

出版者：財團法人佛陀教育基金會

地址：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓

網址：<http://www.budaedu.org>

E-mail：budaedu@budaedu.org

電話：(011) 三九五一一一九八

傳真：(011) 三三九一一三四一五

劃撥戶名：財團法人佛陀教育基金會

郵局劃撥帳號：〇七六九九七七九

銀行名稱：台北富邦銀行東門分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）

銀行帳號：五八〇二一〇一一九三三三三

本會經書免費結緣之請取方式如下：

(一) 親臨本會三樓講堂。(二) 利用傳真：(02) 23963939

(三) 撥打電話：(02) 23951198 分機：11、12

(四) 網址：<http://www.budaedu.org/books/>。(五) 寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。

◎本會交通一

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

台北商業技術學院→253、297、237

仁愛路二段→222、297

開南商工→208、295、297、15、22、671

行政院新聞局出版專業登記證局版臺業字第三八六九號